

اربابو عبد القوي هذا صنفه ادا صنفه به ماه او چتر عرو
اجرت ايله مقاوله او لحنه رنعاوم به عكس ماه و ايج

لبنم لفظ القوي الرحيم

شروع در دست محمد و در حداد كرتو مره من اوبن و در و طار
سرع راه و در و در انا كبر زن شروع آزاد سرت و كوت و طن

كتاب التنوير في اسقاط كتاب التفسير
التدبير لابن عطاء الله
الاكندري

كتاب التنوير

كتاب التنوير

كتاب التنوير

36 27 x 19

[illegible]

五

[illegible]

از اسکنده
و قد بر سر
آرام لعل قلم
الحمد لله

على الاقرار وروى الله قوله وان شئت قلت وانما يعينهم على حمل الاحكام فبقا بالاعظام
 وان شئت قلت انما يعينهم على حمل البلية وارادوا العطايا وان شئت قلت انما يعينهم
 على حمل الاثقال فهو حسن نصيبان وان شئت قلت انما يعينهم على قبول حكم عليهم بوجوب
 علمه وان شئت قلت انما يعينهم على افعال الطهور عليهم بوجوب حمله وان شئت قلت
 انما يعينهم على انقضاء علمهم بان الصبر يورث الرضا وان شئت قلت انما يعينهم على اقرار
 كسنة الحق ولا يستند وان شئت قلت انما قوام عمل انما انما التكليف وروى اسرار التوفيق
 وان شئت قلت انما يعينهم على اقراره عليهم بما اوعى فيها من نظره وانما يعينهم
 اسباب توجب صبر العبد ونور الحكمة ببركة وقوته عند وروىها وهو المعنى لكن ذلك بفضل
 والمكان بذلك على ذوي العتاة من اعلمه والتكليف يورث على كل قسم منها لشكل الغاية وتخصيص
 والعابد فانما للوالة وموالاتهم على حمل ذلك قوله وروى الله قوله وذلك ان الله يوفى الوافدين
 كسنت العبد من قرب الحق بمائة منه وان يعين الاحكام لم يكن المنة فكان علمه بان الاحكام انما
 من سيرة سلوة له وسببا لجهنم صبره الم شمع قال الله تعالى لنبية يجرى على قلبه من امره
 ركن اى ليس هو كغيره فيشوق ذلك عليك بل هو كغيره من العالم عليك باحسانه وانما
 بعضهم وخفف عنى ما لا تدرك من المعنى بان انت المبتلى والمقدر وما لا يدرك ما عفى الله عنك
 وليس له من الذي يخفى ومن ذلك وان انسانا غيب مظلوم فربما يمتد ولا يدرك من الضار
 فلما ادخل عليه مصباح نظر فاذا هو في حيرة فاما على ذلك مما يوجب الصبر على احكام الله
 وموالاتهم على حمل الاحكام فبقا بالاعظام انما يعينهم على حمل الاحكام فبقا بالاعظام
 في ذلك الحكم ما علم الله ان يعينه وذلك ان العلم برحمتك الا ان الله تعالى ويجسبك اليه و
 يجعلك متوكلا عليه وقد قال سبحانه ومن يتوكل على الله فهو حسبه اى كافيه ووافيه وناصره على
 له غيا وراعيه ولا اله الا الله من غير شك عن سائر العبودية وقد قال سبحانه وتعالى
 اليس الله بذا عليم وكل عن الوصو العرش مرجعها الى العلم وانما من الزيادة ان الله
 وموالاتهم على حمل البلية وارادوا العطايا وذلك لانه وارادوا العطايا السالفة
 اليك فذلك لئلا ما يعينك على حمل احكام الله فبقا بالاعظام اذ كما قضى لك يا حبيب الله على
 الم شمع فبقا بالاعظام اصابتهم مصيبة قدما صبرتهم حثيها فبقا بالاعظام فبقا بالاعظام
 هذا في العطايا السالفة وقد يفتن بالبلية با رضى وروىها ما يجنبها على العباد المتقين
 من ذلك انما كسنت لهم عن عظيم الله وحى الذي اخذهم في تلك البلية ومنها ما ينزل على قلوبهم
 من التبيين والسكينة بعثنا ما يورث عليهم من دافق اللطم وتنزلت المشقة صمى كان
 بعض العصابة يقولون من الله فحقك حقيقى حتى قال بعض العاديين لقد مضى مرضعة
 فاجبت ان لا تنزل لما وروىها من امر الله تعالى وانكسرت فيها وجوه غيبه والكلام
 في سبب ذلك موضع غير هذا التراج وموالاتهم على حمل احكام الله تعالى فهو حسن نصيبان
 ان العبد لهما استدرج احسانا الله ليعلم ان الحق لا يقدره الله به رجم وكان بالأمير

سورة
 ص

رجباً وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة معها ولد لها فقال لروى خذوا طارحة ولدها في النار
 فقالوا له يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لقد رجم يوسف المومنين من هذه بولدها غير ان يعينهم
 بالعلم لا يرتب عليهم من النفس والذوات الم شمع قوله تعالى انما يوفى الصابرين اجرهم بغير حساب
 ولو كان لهم بغير العباد لا اختيارهم لم يجرى وجهه من الله ولعلوا الرجول لا حيلة لله الا يحرمه
 حسن الرضا وان شئت قلت وعسى انما هو شيا وموجبه لكم وعسى انما هو شيا وموجبه لكم
 منكم والبركة عليهم وانهم لم يقرروا وان الرب السميع يسوق له بنة الحما لله العبد الله قدوم وكما
 الطبيب الناصح يعانينكم بالمرام الحادثة ولربما كانت جملة كل ونوطا وح اختصاره ليعلم الشفاء على
 ومن فتح وعلم ان المشق انما هو اشتغال عليه بهذا المنع في حدة عطاءه وكالعلم المشقة فتشع ولربما كثرة
 الماكن حثية الفتنة وكذلك قال الله سبحانه ابوحسن الشاذلي رضي الله عنه اعلم ان الحق سبحانه
 لم يفتك عن محبته وانما يفتك بدمعته شق الله عطاءه ويترك له فيهم العطايا الممنوعة الا عند من
 كلامه اشتد على هذا الكتاب فيفتك عنك الم الله وعلمك بان الله تعالى موليتي كل فذلك
 ويجعلك على الله وقد روى الله له قبل حسن الاختيار للحاسن وموالاتهم على حمل الاحكام
 عليهم بوجوب علمه وذلك ان العلم بالمراد ان الحق سبحانه وتعالى مطع عليه فيما اراد له فبقا بالاعظام
 البلية انما شق قوله واجرهم بغير حساب اى ما نلتنا وما نلتنا من كثرة رضى من
 العائد والتكذيب فليس يحل عينا والحقانية المبهمة ان انسانا حرب السوء ومنه
 سوطا ولم تشاركه في حرب السوط الذي هو مقام الماينة فاق قد قبل له في ذلك فقال له ان الله
 تزيه من اجله في الحظ في السعة والسعي فلما ولي حسيست بالله لم السالكين وموالاتهم
 صبرهم على افعال الطهور عليهم بوجوب حمل ذلك لئلا يحل سبيل الله تعالى لئلا يحل سبيل الله تعالى
 ملكات السلطان حمل مرادها عنه ما اذا ومن حلقه الجهر ورعا عليهم ذلك عن الاحسان
 بالعلم وبكسنت في ذلك قوله تعالى فلما راية الكبر وقطع ابريق السابج وموالاتهم
 على العطايا عليهم بان الصبر يورث الرضا وذلك لانه من صبر على احكام الله وارث ذلك
 الرضا من الله تعالى ما رزقها طلبة في رضاه كما تحبب الذراء الماينة من هذه الشفاعة
 القاس وموالاتهم على الله فبقا بالاعظام وذلك لئلا يحل سبيل الله تعالى
 اذ الماينة ان يحل عن عبيد ما يورده عليه كسنت الحاسن بصرة قلبه فانه فيه منه فغيبه
 استى الرب عن ادراك العطايا ولوان الحق سبحانه وتعالى يحل له لعل السالكين وكما اخبرهم
 ذلك من ادراك العطايا كما ان الله لا يوجب عن اهل الجنة ما طاب لهم النعيم فانهم
 انما هو وجه الحجاب وانواع العذاب فخطايع والنعيم انما هو ما يظفره والحقى وانواع
 النعيم فخطايع الناس وموالاتهم قوامه على حمل افعال التكليف وروى الله لعل التوفيق
 وذلك لان التكليف مشا فروع العباد ويدخل في ذلك امتثال الله وامر الله والتكليف عن
 الزواجر والبر على الاحكام والتكليف على تعبد الامام في ايامه طاعة وعصية وتوبة
 وبليده وهي اربع لافاسن لها والله عبيك في كل واحد من هذه الاربعة عبودية يقتضيها

على ما روى عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 في قوله تعالى
 فاقبلوا
 مني
 فاقبلوا

حكم الربوبية فحقه عليك في الطاعة فهو المبرر من عليك فيها وحقه عليك في المعصية لا يستغنى بها عن
 فيها وحقه عليك في البلية الصبر عليك فيها وحقه عليك في النعمة وجوب الشكر منك فيها ونحن عليك
 حال أغنياء ذلك كله نعم فإذا فهمت أن الطاعة راجعة اليك وعابدين بالبروي عليك فميت ذلك
 على النعمان بها وإذا علمت أن لوجهك على المعصية والرجوع فيها وجوب العقوبة من الله راجد
 والتكسب نورانيان عاجلا كان ذلك سببا للترك عنك لها وإذا علمت أن الصبر هو عليك
 ثم وبطعت عليك تركه سادع الله وعقلت على وإذا علمت أن الشكر من الله
 من الله تعالى لنعلم تعالى إلى حكمه لا زيكيم لا ذلك سببا لمنازلتك عليه وهو حق المستطاع
 الكلام على هذه الأمور في هذا الكتاب ونزولها فصله لهذا الكتاب العاشر وهو أنما يعرف
 على قدره عليهم بأوصاف فيها من الطهارة والبر والعدل والحق والعدل والعدل والعدل والعدل
 له الطاف الممنوع قوله سبحانه في حق من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ولا بالرسول ولا
 منكم وقوله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله واليوم الآخر والرسول فله الجنة ما كان له وحسن الثواب
 وهو الله والرسول والحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 البلية بالحق والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 الدلالة بغير الغرض والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 قصور الكتاب التعاطف والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 يحكمك فيما يحب بينهم ثم لا يجوز وإذا انقسم حجابنا فقصبت وبسوا شيئا فاستمرار الله
 ثلثة قبل الحكم وفه ووجب فاما قبل الحكم فوجب بينهم الحكم وإما في الحكم فوجب بينهم عدم
 وجوب الجرح ولا بد ليس كذلك حكم فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه
 أن ينصرون الحكم فوجب الجرح وجوده والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 شيئا فاما ما نزل من الله من قبله وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه
 من منته وجود التكاليف لكونه غيبا في قوله تعالى وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه
 أن ذلك لا بد من قوله تعالى حتى يحكموا بالعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 تعالى فيما يحب بينهم فصار لا بد من نصرت لاديه يتصرون فقلت أحوالها الحكم فيما اختلفوا فيه والعدل
 عدم وجوب الجرح في الحكم والثالث وجود التسليم المطلق فيما يحب بينهم وفيما نزل بهم في
 انفسهم فوجعنا بعد خاص فاهم لاديه الثانية وهي قوله تعالى وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه
 ما كان لهم فيه فصار لا بد من نصرت لاديه يتصرون فقلت أحوالها الحكم فيما اختلفوا فيه والعدل
 فيو بدت ما يشاء الله لا خلق له لا تيسر له أن يخلق من لا يخلق إله لا تيسر له أن يخلق من لا يخلق
 تعالى وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه
 نعت له راحة وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه
 لا يفتي له من الله وقوله تعالى ما كان لهم فيه لا تيسر له أن يخلق من لا يخلق إله لا تيسر له أن يخلق
 لهم ولا يكونوا بها منسجما وتعالى والثالث ما كان في الخلق أي بالعطية من ذلك ولا جعلناهم

المقابلة العواظية
 النوراني بطريق
 وطور من طرق

الاعتقادات
 ميل العقول

فوائد قوله وبسوا شيئا
 ونحوه يستفهم

اول الفصل

اول ما هنا لك وقوله سبحانه وتعالى في انفسهم لا تيسر لهم ان يخلق من لا يخلق إله لا تيسر لهم ان يخلق
 انفسهم لا تيسر لهم ان يخلق من لا يخلق إله لا تيسر لهم ان يخلق من لا يخلق إله لا تيسر لهم ان يخلق
 بقية الثانية وهي قوله تعالى وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه
 من منته وجود التكاليف لكونه غيبا في قوله تعالى وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه
 أن ذلك لا بد من قوله تعالى حتى يحكموا بالعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 تعالى فيما يحب بينهم فصار لا بد من نصرت لاديه يتصرون فقلت أحوالها الحكم فيما اختلفوا فيه والعدل
 عدم وجوب الجرح في الحكم والثالث وجود التسليم المطلق فيما يحب بينهم وفيما نزل بهم في
 انفسهم فوجعنا بعد خاص فاهم لاديه الثانية وهي قوله تعالى وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه
 ما كان لهم فيه فصار لا بد من نصرت لاديه يتصرون فقلت أحوالها الحكم فيما اختلفوا فيه والعدل
 فيو بدت ما يشاء الله لا خلق له لا تيسر له أن يخلق من لا يخلق إله لا تيسر له أن يخلق من لا يخلق
 تعالى وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه
 نعت له راحة وبسوا شيئا فوجب لهم فيه لا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه ولا فوجب لهم فيه
 لا يفتي له من الله وقوله تعالى ما كان لهم فيه لا تيسر له أن يخلق من لا يخلق إله لا تيسر له أن يخلق
 لهم ولا يكونوا بها منسجما وتعالى والثالث ما كان في الخلق أي بالعطية من ذلك ولا جعلناهم

مطلب

الاول من طرق
 حاشي

ما ليس منه فيدفعه ببرهانه ونجده نبينا له وقوله على انه عليه السلام ويجدر بنا فلذلك من رضى عن محمد صلى الله عليه وسلم
عليه السلام نبينا لم يكن له وليا وان يتاخر ذنبا به وان يتخلى باطلا له زهدا في الدنيا وطردوا عنها ونجها
عن نبينا وعنوا مع اساءة الله له غير ذلك من حقيق المنفعة قوله وفعله واخرا وتوكلوا وجبا
وبعضا وفاعلا باطلا من رضى بالله استسلم له ومن رضى بالله سلم له ومن رضى بالله سلم له ومن رضى بالله سلم له
تابع ولا يبرهن واحصنا انك كنما في الحال ان رضى بالبرهنا ولا يبرهن بالله سلم له ومن رضى بالله سلم له ومن رضى بالله سلم له
بالسليم دينا ولا يبرهن على خطيئته لهم نبيا ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين
مذاقهم ان مقامات اليقين تسعة وهي التيقن واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين
والوكل والخبرة واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين واليقين
وذلك ان الدلائل تجري على يد النبي صلى الله عليه وسلم في رضى بالبرهنا ولا يبرهن بالله سلم له ومن رضى بالله سلم له
ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
ابرهنا ما كان له من البرهنا ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
دينها وغافل عن حسن عهده ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
يخرج عنه والبرهنا لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
البرهنا لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
يجت الطور ومنه البرهنا لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
وذلك ان الصالحين من صبر على الجحيم الله وما لا يجبه الله البرهنا لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
تسام ببرهن الحقائق وصبر على العبادات والبرهنا لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
شعب قد صبر على حطوط البرهنا وصبر على اوزام العبودية ومن لوازم العبودية استقام
البرهنا لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
جهنم عليه السلام ان لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
بما كان من المبرهن مع اذ الحوادث والحوادث لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
اعتل ذلك من شأن النظر في العبادات وله مقام بها ونيا قص ايضا مقام الحق والرجا
ذو الحق اذا اجتمعت سطوة الله القلوب متعها ان تستزود لوجه البرهنا وارضا ايضا
ذلك له الواجب قد املك قلبه فرحا بالله ومنه مستحق بمعاملة الله تعالى ومن يسعه المنابر
فيه مع الله ونيا قص ايضا مقام التوكل وذكر ان المتوكل على الله تعالى في ابدائه اليه واعتقد
في ان احد عليه يعني هذه ذلك عدم البرهنا ولا سلم له لجان المتوكلين والحق استقام
البرهنا لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه
الحبة اذا لم يستحق فحب محبوبه وترك العزلة معه عن حظوظه وليس يسبح
وقت الحبة للبرهنا مع الله لا نه قد شغله عن ذلك جبه الله ولذلك قال بعضهم من شرب
ذات شي من خالص محبة الله الهاء ذكرها سواء ونيا قص ايضا مقام الرضى وهو
يتم الاشكال فيه وذكر ان الرضى لا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه ولا يبرهن ذلك بين الاخوان فيه

خروجی علی

卷之四

۵۰

[illegible]

او تو را شنیدم بخوار
ایستادم و من را بعضی
فصل سفلو

عليه ثم اذا حشرت اليه ثم اذا قام بين يديه ثم اذا اسلك من عقابه ثم اذا دخلك وارثا له ثم اذا
كشفت عنك وجهه جابه واجلسك مجلس الويلاء واجبا له قال لله تعالى ان المؤمنين في جنات
وفي مقعد معقد من غير عكر معتد فلو ان احسانه فكر وابى اباد به تركك لا سمح قولك سبحانه وما
يكبر من نعمه في الله تعالى **الكل** يخرج عن الحكة ولن يخرج عن احسانه والحيو يحل وهو
مفقد وامتنانه وان اراوت ابيان في تنقلات الجوارك فاسمع ما قاله سبحانه ولقد خلقنا الانسان
من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة
فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا آخر فتفكر في خلق العلقة مضغة
انك بعد ذكرك بشيئين ثم انك يوم القدر بعثت قبرا وكل بوارقها ونسبط عليك حوائجها فذكر
ما يذكرك اليها العبد لا يستسلم اليه واليوك عليه ويضطر الى اسقاط التدبير وعدم شأنه المقادير
واضر للوحي الثالث اعلم ان التدبير مكر لنفسك محمد مكر حسن النظار فان المؤمن قد علم انه
اذا ترك التدبير مع الله كان له بجن التدبير معه لعل عن وجعل ومن يتوكل على الله فهو حسبه
فما التدبير في اسقاط التدبير والنظر للنفس ترك النظارها وافهم هذا قوله تعالى واليدين
من ابوابها فبار التدبير من الله كسل اسقاط التدبير مكر لنفسك الثالث عليك بان التدبير لا
يترك خلاص تدبيرك بل اكتم ما يكون ما للتدبير واقل ما يكون وان له مدبر والمعاذ له
بشيء بناء على غير قرار في يتم مباينك ولا يدار تدبرها وعن النمام نقدتها متى بلغ البنيان
بوعاها اذ كانت بشيئة وشيئة كهدم ولما كان التدبير مكر ولا وفار ترك على خلقك ما تدبر
فما تدبر تدبيره لنفسه لا وقدر وانما يتبين ان يكون التدبير لم يبدع اذرة المقادير ولزك
قوله وما اوتيت الغضا جارا بل ورثك منه ولا عوبه لو كنت حق على خالقي والقبيل نفس
في يديه والاربع عليك بان الله تعالى هو المولى التدبير مملكة علوها وسلمها عنها وشاها
وكما سئل له تدبيره عن عرشه وكبره وسعته وله منه فسلم له تدبيره في جوده فان نسبة
جوده لا من العوالم نسبة توجب تله في كبره كالب نسبة السبع والسمك السبع ونهر ومن
السبع بالنسبة الي اكبر خلقه طغاة في فلاة من نوروى والكروى والسمك السبع والسبع ونهر ومن
السبع بالنسبة الى الوحي خلقه ملأته في فلاة من نوروى فماذا اعني ان يكون في مملكة فا
هنا كبر يا دنيك وتدبيرك لها جلد سكر بالله بل لا مكر في حال سبحانه وما قدر وادفع
قدرة فلان العبد عرف ربه لا سمح ان يدبره ولا قد يكره في التدبير الذي لا يحكم على الله
لان الخلق في كماله عن بصائر فليهم شهده وانهم مدبرين لا تدبرين وخبر من
لا متدبرين ويحكمون لا يكرهون وكذلك غار الصبيح الاعلى مشاهد من لهما القدرة و
نفعه رادة وتولى التدبير لقد صلا ولا رة بمر لهما ولا سباب موعلة في منهم

فصل

فذلك لم يزل واسم الرضى مام عليه من صفوه له غاية وتوفى المعاجزة فذلك لم يزل انا نحن نرسل الرضى
ومن عليه والينا يجرى من فضله تركية للكلية ولبنا ان له انهم لم يكونوا في العدم من ماعظم
ولامنتيين الا ما سبب اليهم اذ لو كانوا كذلك لكان انا نحن نرسل الرضى والسماكة فيهم اليه وهبهم
له ولهم من غفلة منهم ان يكونوا فيكون دونهم فكلما سلب له تدبير في سوانة ومرضه فسلم له
تدبيره في وجوده فكلما سلبت ولادته من الكبر من خلق الناس الخاص عكس ان كل من الله
وليس كل تدبير ما عولك فخاص ليس كل فكله ليس كل تدبيره فاذا كانت ايمان العبد لانا نحن نرسل الرضى
واله ملك ان لا يتكلم اليك وليس لك ملك حقيقي وانما هي سبة شرعية اوجب الملك لادب
غير شيء فاقم يوصك مستوجب بان كل من ملكا فانا نحن نرسل الرضى فكلما عاكس اوله ولدى له بما قد
قال الله تعالى لن الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم باثم الجنة فلا يشيئ ان يكون بعد
المباينة تدبير ومنازعة لان ما عاكس وجب عليك تسليمه وعدم منازعة فانا نحن نرسل الرضى فكلما عاكس
ودخلت على الشيخ في العياكس الموحى رضى الله عنه فوا فكلت اليه بعض احوى فقال ان كان
نفسك في فاضح بما شئت ولست تستطيع ذلك البذل وان كانت لبارها فكلما عاكس اليه يصنع بما يشاء
ثم قال الراضة في الاستسلام لله الله وترك التدبيره وهو العبودية قال ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه
عنت البلية ورضى فاستيقظ فحدث فخرج بعد ذلك فكلما عاكس ايام عن الرضى فكلما استيقظ
بعث صا فكلما عاكس في كل ضعفه سوى لوداع من غدا تدبرنا في ما كان في ما فكلما عاكس
في رضى ابراهيم بن عبد فكلما عاكس في السالكين عاكس باكره في ضياء فكلما عاكس في الدنيا
دار الله وانت نازل فيها عليه ومن احوى الصديق ان لا يعول في حجب المنزل فكلما عاكس في
مدبر رضى الله عنه باسدى فان نرى الاحتياج يدخله في الاسباب وان لا ينقض فكلما عاكس
ياحي الضعوفنا الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
عند الله فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
الدنيا والارض وزايد على ذلك فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
المتح فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
والضحا فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
وانطق فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
الله حكى الناس وهو خلق العبد ورضى في العبودية التي في فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
سبك حتى ياتك اليقين فاذا اوجبهت منه المراءى عذبه فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
ولله مقامها فان اخرج ابوالحسن الشاذلي رضى الله عنه اسم ان الله عاكس في كل وقت فكلما عاكس في
فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في
انما سدا في ما امانه عاكس فابن الزمخشري في البصائر عن حق الله حتى ياتك اليقين
لانهم والنظر فكلما عاكس في الدنيا دار الله ونفى فيها ضعفه وقد قال تعالى ولحق نوحا عذبه بكل كانت سعة فكلما عاكس في

بِقَوْلِهِ الشَّيْءُ
أَعْلَمُ لَكُمْ أَيْتَاهُ

وزعم فيها مصروفه لله لاجل ان الله عز وجل قد وعده على ما وفقه دايما على قدرته ومواقفه
 ومعالجته فيجب علينا ان نعرف اننا نحن ما ينبغي ان نعرفه لذلك قال الشيخ ابو الحسن
 رضي الله عنه انما السالكين الى الله تعالى في الدنيا لا يفرحون بغير الله تعالى ولا يفرحون
 بغير الله تعالى ولا يفرحون بغير الله تعالى ولا يفرحون بغير الله تعالى ولا يفرحون بغير الله تعالى
 مع انصافه بالفضل وحسنه بالجمال وان روح مقام العبودية لله تعالى ولا يستسلم له الله
 فكذلك وحسنه بالفضل وحسنه بالجمال وان روح مقام العبودية لله تعالى ولا يستسلم له الله
 العبد انما هو بالخدمة والسيد لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 عليه لان كل رزق في الدنيا لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 على وجوبه من غير رزق في الدنيا لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 التذليل والسؤال من وجوه الغايب والمضار من وجوه المسار والمسا من وجوه المضار
 وما عنت اعني في الحق والحق في الحق وما عنت اعني في الحق والحق في الحق وما عنت اعني في الحق
 فماذا كان الامر كذلك فكيف يمكن عاقل ان يدرك الله تعالى ولا يدرك الله تعالى ولا يدرك الله تعالى
 فيفسدنا ولذلك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اللهم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 من حيث نعلم يا نعلم وكيف لا نعلم من حيث لا نعلم يا نعلم وكيف لا نعلم من حيث لا نعلم
 وعسى انكم ترون انما ترون من وجهيكم وعسى انكم ترون من وجهيكم وعسى انكم ترون من وجهيكم
 فصره فكم فوجده في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك حتى لا يفتن في ذلك عاقل فكم فوجده في ذلك
 انه سبحانه فكم فوجده في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك حتى لا يفتن في ذلك عاقل فكم فوجده في ذلك
 لا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم
 حتى اننا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم ولا نعلم
 ما قد نرى في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك حتى لا يفتن في ذلك عاقل فكم فوجده في ذلك
 يقول حين فافق ليلته ان جاء ذوب فاكل ديكه فيقله فقال خير ثم ضرب في ذلك ليلته
 كلبه فمات فيقله فقال خير ثم ضرب في ذلك ليلته فمات فاكل ديكه فيقله فقال خير ثم ضرب في ذلك
 فافق ان نزل به في ذلك ليلته عاب اغاروا عليهم فقتلوا كل من بالهذه ولم يبق من واحد الا
 بيده استلوا على اهل الحلة بصيا 2 الراكلة و 2 الكلاب و 2 النمل والحيات و 2 الحشرات
 كل هذا كان هلاك ذلك سببا في الجنة فحان للدين الحكيم ونفى العبد لا يستدرك من تدبيره الا
 اذا التفتت العواقب وليس هذا من مقام احد الا من هو في شيء لان اهل العلم عن الله
 شدد واحسن تدبيره لانه قد انكشفت العواقب لهم وهم في ذلك على اقسام و 2 النمل والحيات و 2 الحشرات
 من حسن ظنه بالله وليس من لماعوقه لغز من جمل صنعته ووجهه لطفه ومنهم من
 حسن ظنه بالله علم انه ان لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 ما لم يقسم له ومنهم من حسن الظن بالله لانه قد علم ان لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره

عن

عن

عذرك وكان متعاطيا حسن الظن بالله واسبابه وجاء ان يعامل بغير ذلك يكون له
 عذرك ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 بكم العصر واربع من هذه المراتب كلها لا يستسلم له الله ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 ذلك لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 عواذ فاستسلمه فعول بعواذ لا لطاق السابطة فويل لهم يومئذ من العذاب
 ايضا كذلك لا ترك التبرير مع الله لانه قد علم ان لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 ان تدبره بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره
 عذركه بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره لا تدبره بغيره
 وحسن ظنه بالله ومن استسلم له الله وحسن ظنه به لما هو عليه من عظمة ولا يفرح به بغيره
 ونحوه الربوبية فهذا هو العبد الذي دل على حقيقة نفسه وحسن ان يكون ههنا من الذين
 قال التبرير على الله وحسن ظنه به لما هو عليه من عظمة ولا يفرح به بغيره
 عاقل لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 فلهوهم وزيارتهم واشهدهم على انفسهم السكت بكم قالوا بلى لان اقدارهم باه دهم يستدرك من
 لسطاط التبرير عود فكم فوجده في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك حتى لا يفتن في ذلك عاقل
 المدين عن الله ولوليت العبد على تلك الحالة الاولى التي هي كسفن العطار ووجهه للحضرة لما
 امكده ان يدبره الله تعالى فلا يفتن في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك حتى لا يفتن في ذلك عاقل
 الموقف بالله لانه قد علم ان لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 وفتح عاقل تدبرهم وكين يدبرهم عود من عود حذرة ومثا هذه كبرياء عظيمة فابح اعلم
 ان التدبير وهو خبير وبالله عظيم وحظ جسيم وذلك اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 انما حله على الكثرة تدبر نفسه وذلك اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 ما نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 فنه فكم فوجده في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك حتى لا يفتن في ذلك عاقل فكم فوجده في ذلك
 المكينة اما ان يكون لان وصن الملكية فاضل فكم فوجده في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك
 تدبر لاهم عليه السلام في نفسه هذا التدبير اكل من التيقن فما اوتي من وجهه التدبير
 وكان مراد الحق من ذلك لانه قد علم ان لا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره ولا يفرح به بغيره
 في المعنى ولذلك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه وانما انزل الله لاهم عليه السلام
 وانما انزل الله لاهم عليه السلام وانما انزل الله لاهم عليه السلام وانما انزل الله لاهم عليه السلام
 وتارة على عاقل الدلالة والمكينة وموعظ الحق امة وحيث علم كل مؤمن ان يعتقد ان النبي
 والرسول لا يفتن في ذلك عاقل فكيف وحجرا في ذلك حتى لا يفتن في ذلك عاقل فكم فوجده في ذلك
 قال ابن عبيد والحمد لله الثاني خير كرسى الخالة لاهم عليه السلام وانما انزل الله لاهم عليه السلام
 التدبير والحقيقة وكان تدبر من تدبر مشجدة لانه لا بد ان يكون من تدبر لاهم عليه السلام

المشاهدة

كاشياً بحسن وعظام لمنه بين وكأن من تربية حكمته ان لا يدرى قام ذلك وتطهر للاعلام انتمالي في
قارده لفتح بجهاد لمن يبعده فتأول في العلم للشيء سببا لنزوله للاولوس ونزوله للاولوس سببا لظهور
مرتبته الخلفة التي من عليه بها ولذلك قال الشيخ ابو الحسن اكرم به معصيته او وثبت الخلق له وكان
قوله للاولوس حكاية فاضاه الله قبل لمن يلقى السموات والارض ولذلك قال الشيخ ابو الحسن
عز وجل انزلنا من اولهم للاولوس من قبل من خلقه في عالمه سبحانه اجماعا له ثلاثون خليفة فمن
حسن تربيته اعتدله له ذلك العلم للخلق ونزوله للاولوس اكراما لاعتداله بها وله ثلاثة اولاد ومن
قواتهم بنو ايمان الحسنة فنتج النبا والخصايع التي منها اخوة في حق النبا في العلم ان الاولاد
الخصوص من اقدار الله ليست لساكن فلهذا لم يدر لغيره بوجهه به بل علم عدمه في كل ادم النجوة
ونزوله للاولوس من قبل من اقامه في اعلمها التلم كانا في الجنة متوقفا اليها بالذوق
والعقاد ولما كان في الدنيا فاولواحي سبحانه وتعالى من خلقه فلهذا لم يدر انما كانا في الجنة
ليكون اليها بالحلم والستر واستغفر والتوبة والرجوع الى عالمه سبحانه اجماعا بها بالعبودية
حيث فعل والطيم ليعاينك بالعبودية بالصفوت بل يملكك الاذغرف والعبادة والالتزام
عقوبة وانتفاء النجاة وموانع الله بعد تعرف لهما بالستر وذلك انما كانا لهما وبينهما
سواهما من قول علي بن الحسين سرهما يورقها كما قال تعالى وطفا بخصنا ان عليهما من ورق الجنة
فكان ذلك من وجه ستره الثالث وموانع الحق تعذر ارجوعا بوجهه باجتنابه له وينتفى عن
لوجوبها فاما ما في التوبة اليه والتمسك من عند فارواض عنه ان يكون لقم باجتنابه له
وسايق عثاينه فيه فغضى عليه بالمراسلة ثم لم يجر له انا بها سببا لاغفر عنه والله
اللطيف مدبر من بان كاد في ذلك انما لم يفرغه سبحانه فيه وعثاينه به كما قالوا من سبقك لم يمت
اشفع الجنة ورب ود قطع الخاتمة والبر للعتيق موالده لم يدرهم من من الولد كرموا في
منع او اخلوا وليكن في قوله سبحانه ان اجتنابه ربه ويدر عروص اجتنابه الحق في اجتنابه
الحق له كانه قبل رجوعه وانما الذي حدث به الذي لم يدر في اجتنابه ربه من اقرقه له
بنو الذين قال في الحق بعد ان اجتنابه انما لم يدر ان اجتنابه ربه في العناد به في يقرع
توبة اليه والهدى من عند فصار في قوله تعالى من اجتنابه ربه في يقرع وهو في توفات
لث لا اجتنابه في التوبة التي في تقيها والهدى الذي هو في التوبة فانه من انزل للاولوس
توق له فيها حكمته كانه في الجنة بقوا في قصته وذلك ان الذين على المراسلة والعبادة
لما لم يدر في الارض علم الطائفة والزلزلة والنجاة من اسباب عيشته بعقده الذي
اعلم به من قبل ان ينزل له بقوله فلذلك جئناكم بالحق ففتق في المراسلة بقوله ففتق في
خطا مرام الشريعة في هذا السعيا والبر الذي في ذلك قوله ففتق ولم يدر في تقيها
الخطا والخطا في هذا السعيا والبر الذي في ذلك قوله ففتق ولم يدر في تقيها
لكن ان المراسلة بالقطعة او بوجه الجنة لئلا ففتق في ذلك فلهذا لم يدر في الشريعة
اعظم في كساد من ان لو لم يكن لكل حملها على الظن الجليل وارجعها الى المذاهب الظاهر

نکاح

4

مورخین

1197

[illegible]

اولا انشاء ہے

تجمل خلفال جمع
احمال

الحمد لله

[illegible]

وَجَعَلُوا

29

[illegible]

منتق مرفوق

مَنْ اللَّهَ

الدَّوَّاعِي

ملل أو ضايق
إبان وقت

والمشقة خالي

[illegible]

الاستغفار
چاندروپور
ہندکو

مظفر

اول

قبرستان

2

فان قيل انما العبد بذلك فاذا اطلق عليه احوال لا قدر فلا ترجح له جبر عنك الباطل الى الله تعالى
من الخلقين في غير القطيعه ولكن ارجح له لا سفينه لا اعتصام بالله والخلق على الله وليس يعزهم بالله
فقد مدى له احوال مستقيم ومن يتولى على الله فهو جبر فانك ان فعلت ذلك استوتحت
سفينه الخفاء على جدي الامن ثم يتبدل سلمه العتبه وبكرات الوصله عليك وعلم ان من فعل
ومن هو عالم وصيحه كفاهم ذلك ولعلك من الغافلين واجد ربك ولا تكن من الجاهلين فاقد
علم ان السعاطد اليه ولا خيرا راحهم ما يلتهب ولو قوتوا ويطلبه العابدون ويشرفوا ما يخطيه به
الغافضين سالك بعض العاصين وخش نساء الكعبة فقلت لمن اس الوجيهين يكونون جبر
فقالوا مع اعتقادك ان الله عز وجل اراد ان يخلق وقال بعض المتأخرين لا يوجد احد الا بخلق الله
واحد انما الله عز وجل لم يخلق احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
واراد ان يخلق من لم يخلق احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
وقال ابو حنيفة لا يخلق الله عز وجل احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
وقال بعضهم لا يكون الله عز وجل احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
وعائنه والوجه جازما انهم سمعوا قوله تعالى ان الله عز وجل لا يخلق احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
ابائهم ولا خيرا راحهم الربوبيه وانما الله عز وجل لا يخلق احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
على الذين اتوا وعلى اهلهم يتوكلون فقلوبهم لا يشيطان عليها سلطان من اين توفوا وما من
القيصر او امر عليها وجه التكبر وفيه تزيين ان من يوحى له ان الله عز وجل لا يخلق احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
سلطان لا يشيطان عليه الله الشيطان انما يتكبر في نفسه ويحجب امامته ككبره في اعتقاده واما
بكونه لا يخلق ولا يخلق فاما التكبر في اعتقاده فانه يمان بغيره واما كبره في المطلق واما
فالتوكل على الله بغيره فليتب فان الله اعلم ان المؤمن قد عرف عليه فعله المذموم ولكن الله لا يخلق
لذلك ولا يترك له ما هناك انهم سمعوا قوله تعالى ان الله عز وجل لا يخلق احد الا بالامر والامر بالخلق لا يكون قارر في هذا الجبر بحيث اختياره
فانهم يحجبوا المؤمنين من ظلمات التهمير لا شوارع نور التفويض وينفذ فاحي نبيته على احوال
اضطرابهم فيزل اركانهم ويحكم بنبينا فانما كان من نفعنا بالحق على الباطل فيعرفه فاذا هو
زاهق والمؤمن وان ودع عليه واولى الاضطراب والتبوير في عابث لا يثبت لها ومضيق لا
وجه لها لا نور لها لئان قد استقر في قلوب المؤمنين وعلمت انواع قلوبهم في شرح صفات
صديقه فانه لم يمان المستقر في قلوبهم لم يكن صغيره وانما هو صغيره وليس على الغيوب
امكن فيها ويطغى اليه في شفيق القلب فيزول الطعن الذي لا يكون له في هذا فانما قال الله
عنه ان الذين اتقوا سمعهم فحين سمعوا الشيطان في كبره فاذا هم بصرون وفيه تزيين فقلت
الغايه لا طوط قد علم ان الذين اتقوا سمعهم من الشيطان في كبره فاذا هم بصرون وفيه تزيين فقلت
ابهم على بعض السلكه فان وضع ذلك الطيف في بعض الاحيان تعزيبا عما وضع فيك
من وضع لئان الغايه الثاني قوله تعالى انهم لم يتركوا انما سمعهم واخذهم لان النسخ على صفة

فنا هذا الرجل

منه على كل حال فاذ هذ الصانع ان طيف المولى لا يكتفى من قلوبهم بل ياتيه عاسة وكم يلم منها اسما
ولا اخلاقا يصح بالكثرة ان لا الشيطان يسبح على الكفر من ويختص اختلاسا من قلوبه لا ينفى
حين تمام الحقول الحارة للقلب فاذا استيقظ انبعث من قلوبهم جوش لا يستغفرو
الذلة لا الله ولا فناء فاستجوا من الشيطان ما اختلسه واخرى اذ ما فخره القادر
الناقد فلهذا استمهر طبعنا فالتفت ههنا بالظلم الى ان الشيطان لا يمكن ان ياتى بالقلوب
الذابة البقير لانه اذا يرد طبع العقلة والى على القلوب في جميع منامها ما يصح بخلها ومن
لا يوفى له فلا يبرح عليه الفاني الرابعة قوله اذا استمهر طبع ولم يلبس اذ استمهر ولبس من
الشيطان او من لان الطبع لا يثبت له ولا وجه له الا في صورة مثالية ليس بها حقيقة وجودية
فاخير جانه بذلك ان ذلك غير من ان بالحق لان الشيطان على قلوبهم يثبت له الطبع
الذي نراه من ان كان فاذا استيقظ فلما وجه له الفاني الخاصة التي قال جانه اذ استمهر طبع
من الشيطان تذكر واو لم يلبس كذا طاش ان لان العقلة لا يطرد في الذكر كخلة القلب اغنا
ويذا الذكر ولا يعتبر ولكن كمن لا ذكر لان الذكر مبداء الكمال والذكر مبداء الذل
قطب الولى الفاء على القلب والحق لا يورثه فانزى بنيه انما هو الذكر الذكر الذكر في حق
فعل الفاني الساسه فذكر كذا واذرة عقلة ولم يلبس وذكر العوبة والانا والحق والحق
وانما حلق متعلق تذكره الفاني جديده وذلك لان الذكر كمال طبع الولى من قلوب العقلة
حسب مراتب المتقوس ومرتبه العقول يوصل فيها الى الدنيا والارض والعقود من قلوب الصالحين
فحقى كل واحد حسب مقامه كذلك ايضا تذكر كل واحد على حسب مقامه فذكر في جميع اقسام
التذكر لم يدخل فيه اهل ذلك العظم قال سبحانه ان الذين اتقوا لا هم طبع من الشيطان
تذكر والعقبة فاذا هم مبرح من مخرج عن الذين تذكر من العقبة وتوكل تذكر واساين احسان
من الذين يذكر الواحد من متان المنزلة ذلك فاعلموا ان لا يتذكر متعلق الذكر لعل على المراتب
كلها فاهم الفاني السابع قال سبحانه فاذا هم مبرح من قلوبهم تذكروا فابصروا ان الذكر كذا
او تذكروا وابصروا فاما ذكر التغيير بالذات فلا يكون لا يبدل ان البشر كانت عن الذكر والى
انما كانت مستبينة غير ترتيبا لحداد فيها وابصر من لان قلوبها ما لا يوا من عدم الدولة على
السيبة وفيها انما كانت تقتضي عكس المعنى فاما من المبدأ وهو الى سببه ان طرد العباد
لا ياتوا ابصار من تذكرهم ولم يجرى بالذات لا متصلا بالعقبة بل عبر الى سببه ان يقولوا تذكروا
فاذا هم مبرح كانهم لم يزلوا على ذلك فاما من سببه انهم عليهم وانما هو المنة لتذكرهم كانقول
تذكر زيا لانه فاذا هم صحيح وانما هو ان كواقع العلم بها كذلك المتعلق بالذات والى مبرح ولكن
كانوا جرح وروى طبع الولى عليهم على بصرتهم الثابت لوصفهم فاما استيقظوا فثبتت
سبحانه العقلة فاشرفت مشه البهيرة الفانية افانته في فعله لوليه والطايرها توسعة على
المتقين وطلعت بالمؤمنين لانه قال ان الذين اتقوا لا هم طبع من الشيطان بل من قلوبهم

اختلاس او غریب کا لوہ
برسندہ الوبہ فی حق

الحمد لله رب العالمين

طریق و منبع الحق

96.

احدا لاهل العصمة فارادوا الى ابي جريح وادبر وجهه فقلت ان الذين اتقوا الاسلام طيع لي عيكم ان
ورعه الطيب عليهم السلام عن ثوب حك بن عوف انهم وجروا بين امة عليهم اذ كانوا في وصفهم مرسين بالقرن
راجعين الى الدنيا ليتبين ومنزل عن لامية في سبط رجا العباد والنسوة عليهم فقلت نعم ان
التي بين النبيين ومنزل عن لامية في سبط رجا العباد والنسوة عليهم فقلت نعم ان
يدخل فيها الاقلين فاعلم اني سمعته في هذا المعنى في سبط رجا العباد والنسوة عليهم فقلت نعم ان
الشيء لا ولا يكون ما يكتب من الفلاح من نفع وقبح الخلق انما يكون عند قيام النبيين وقال ابو الحكم
يحدث عنهم وخبرني عن نفعنا قال بعين اهل العلم انما يكون عند قيام النبيين وقال ابو الحكم
اذ انك من سمع مني فلا جرح ما عديس الخلق غالبا على اهل العلم انما يكون عند قيام النبيين وقال ابو الحكم
ودعا اليها وعن النبيين اذ انك من سمع مني فلا جرح ما عديس الخلق غالبا على اهل العلم انما يكون عند قيام النبيين وقال ابو الحكم
كل من اصاب العلم خطا وخبر الخلق من النبيين اذ انك من سمع مني فلا جرح ما عديس الخلق غالبا على اهل العلم انما يكون عند قيام النبيين وقال ابو الحكم
لا عني وجرح وقال الله تعالى ومنزل عن لامية في سبط رجا العباد والنسوة عليهم فقلت نعم ان
بغير علم الخاشعة وقال الله تعالى ومنزل عن لامية في سبط رجا العباد والنسوة عليهم فقلت نعم ان
سبحانه في قوله والكل طيس الشيط ولم يزل والذين لا يغفونهم فاعلم انك من سمع مني فلا جرح ما عديس الخلق غالبا على اهل العلم انما يكون عند قيام النبيين وقال ابو الحكم
من الشيطان لا يدري من نفعنا ولا ضرر على عصمة هؤلاء بل من جهنم البذر منكم وتذكر من علم في علم منكم
يذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب
منك انما عصية من جبريل القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب ويذكر القواب
ومنكم يترك لواح الشيطان فيسبح ان يصاب ذلك بالكلية ومنكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم يترك منكم
ومنكم يترك كاحدا طاعة الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق
يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق ومنكم يترك نكاح الحق
الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق ولا يترك الحق
اعلا باحالي المتقين وتبينها على بعض صفات المستعدين فافهم الغاياب العاشر يمكن ان
يكون قوله بآيات الله التي اتقوا الاسلام طيع لي عيكم انهم وجروا بين امة عليهم اذ كانوا في وصفهم مرسين بالقرن
او الخافر والورع وجه النفس بقاء الشيطان وصي طين لا يطين له القلب ونفس الغرابة
لا تجزى اذا سمع ما بين من الشيطان فتكون احدى القلوب منسوبة الى الحق والباقي منسوبة
بالقلب فان وجد له مسلما بغيره من هذا المعنى متاعا للقيس دخل في القدر ومنه صفات
القيس ومنه القيسين الجاهل كما قاله السور المحطبة بالبدن وقوله في السور من الورع وقال
عيا صفات القيس التي جازت بمدية انك من سمع مني فلا جرح ما عديس الخلق غالبا على اهل العلم انما يكون عند قيام النبيين وقال ابو الحكم
التي هي في السور من الورع كقولك ليس للشيطان اليه سبي ولا في دان منكم في السور
قوله في السور من الورع كقولك ليس للشيطان اليه سبي ولا في دان منكم في السور

مو

2

هذه

کونکر و شش خواطر
پیشی هوا جسی
کلور

شماره دویست و شصت و یک

فقد طاب له الشجر والاولاد
صفيحى محكم برجمى فلاح
المقيل موضع قيلواز

[illegible]

فیض

فما يرجع له العلم والعباد ففتحت ثياب التزكية لظهورهم وسرايرهم وابتدأت تحلوا بهم ومعا يترجم قلوبهم من هذا لتدبير الدنيا على فحش تدبير الدنيا لهم فيها كالمحال اهل الغلابين وتدبير الدنيا لا تفرج حال الصحابة الكرام بين والسلوك الصالحين ويدرك على ذلك قول علي رضي الله عنه لا يجوز للرجل ان يات في صلاة الا بتبرع على المعايينة والمراعاة فهو اذا تبرع لغير الله فذلك منكم قاطعا للصلوة ولا منقصا للحالها فان قلت قد عرفت ان ليس منهم من يريد الدنيا وانزل الى فقال ان شاء الله يوم احرمهم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الله حق قال بعض الصحابة رضي الله عنهم ما كنت نظن ان احدا مشا يريد الدنيا حتى نزل قوله منكم من يريد الله حق ومنكم من يريد بطرف قاعكم وتفكر ان الله لم يوجع من امان اسماحة منكم الا ليجعل كل واحد منكم في بعض من الصحابة الصالحين الجاهل ويعتقد في الاعتقاد الغضبي وان كل واحد منكم في بعض من الخوارج في افعالهم وفي قولهم وفي قولهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته لان الحق سبحانه لا يترك في تزيك صلاته في بعضها بمرن وكونه زمن وكذلك تركه الرسول له عليه السلام بقوله الحق انه كان فيهم ما بهم اقتدموا اهتديهم وكن هذه الآية جوابا عن احد ما منكم من يريد بطرف كاذنهم ارادوا الحقيقة ليعلموا الله ما يفتخرون فيها بل لا واثباتا ومنكم من لم يكن له ذلك انما كان له من غصده ففقد الجهاد لا يفرق في قول علي الغنام ولم يلقن الدنيا ففهم الغافر ومنهم من لا يفكر ومنهم من لا يفكر ومنهم من لا يفكر في الدنيا الشدة ان السيد يقول ليعرف ما شاء وعلمنا ان نتأخر عن غير الله عز وجل فليس يكن صاحبنا السيد عبد بنسب ان يفتنه العبد ولا ان يخالطه الى السيد لن يقول ليعرف ما شاء علي ايضا لعبد في تشييطا لغيره وقصده وعلمنا ان التزم حرفة لا ارب مع ولا في تصديق الكذابين العزيز جود في كثير منها سوانه عيسى حتى قالت عارضة رضي الله عنها لولاي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شئت من الوحي ففعلت هذه النور فقد فزع من هذا ان ليس اسقاط التدبير اليهم في ترك الدخول في اسباب الدنيا والفتنة في فعلها ليستعين بذلك مخططة هؤلاء والعلم لا يخاف وانما التدبير لله عز وجل في الدنيا لها وحاشا ذلك لمن بعض الناس اجعلها وان باخرة بها كمن كان من حياها وفي جعلها ما قبل اعلم ان الاشياء انما تدرم وقبح ما يجوز الى الله فالتدبير المذموم ما يشكك عن الله ويعطى كمن عن الشياطين يحذر الله ويحذر كمن فعل الله والتدبير المحمدي هو ما ليس كذلك كما يورد من العرب من الله ويوصفك الله وكذلك الدنيا ليست تدرم بلسان الاطلاوع ولا تدرج كذالك وانما المذموم ما يشكك من هؤلاء وممكن مثلا يستعملوا الخواك فكيف كان قال بعض العرب في كل تشكك من الله انهم اهل وعال وهو على ذلك وما كان على ذلك ما كان على ذلك فانه في حاشا الى حاشا وبالحكم ما وقع المرجح فهو مدعى في نفسه ما وقع انهم قد وقعوا في حاشا وفي حاشا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا جيدة فترى وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا طيبة طيبة ما فيها الا ذكر الله وما والاها وعلمنا ومتقلى وقال ان الله تعالى جبر ما من ابن لعم مثلا الدنيا فترى ما لا عاويت فتفتن قتها وتفتن العباد عنها وعاشا عند طاعة الله كمن لا يتوب الدنيا فتفتن طيبة المؤمنين عليها ما بين الحق وما بين الحق من الشر فالذين التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الذين انما

تکلم

فایده

عبد الخضر التميمي

錢

[illegible][illegible]

المخاضات
المشابهة والمشاكل

يخرج ويطلاق ولا عارض عن كل من يمتثل له عند ذلك وإن تعجز عن ذلك فإن العجز روح الصلوة
القائمين المأثم فلهما ما وصفت عليهما فيه إنا أن الله الصلوة كعلينا للنفوس شافعيها لأنها
ثابتة في أوقات ملاة العباد واشغالهم فقلنا بهم بالحرف عن ذلك كله القيام بين يدي الله
والخلق خاصا لله الماتى لمن صلي العزلة تأتيهم في وقت الصلاة يكون في الختام فيه وطلبت
في منهم ترك خطوطهم بحقوق ومراعاة مراد ولذكرا كانه نداء الصبح خاصة الصلوة فيه
من النوم ولا صلي العزلة تأتيهم في وقت قبولتهم ووجوبهم من ترك أسبابهم
والصلوة العزلة تأتيهم في وقت مناجرتهم وصياهم منكم وعلى أسبابهم
مقبولهم وأما صلي العزلة تأتيهم في وقت مناجرتهم ولا يمتثلهم ومعهم فيهم بها وجوب
بنيتهم وأما صلي العزلة تأتيهم في وقت مناجرتهم عليهم مشاع لا أسباب التي كما قلنا
فيها من يمتثلهم في ذلك قال سبحانه وتعالى واصطبر عليها وقال حافظ على الصلوة
والصلوة الوسطى وقال أن الصلوة كان على المؤمنين كتابا موقوتا وقال واقفوا
الصلوة وما يذكر على أن القيام بالصلوة تكاليف للصلاة العزلة وإن اقام بها على خلاف
ما تبين للبشرية فلهما ما وصفت عليهما في الصلوة والصلوة وإنما لكيفية الأعلى للخاصين
تجعل الصلوة مشتركة بين شرائع إنا أن عجز في الصلوة إلى العزلة صلبا لا زينة
وقائما وصلى القيام مشترك فيهما وأجابتهما وصليهما القلوب
فيها من غفلتهما ولذلك قال سبحانه تعالى بعد ذلك وإنما لكيفية الأعلى للخاصين فافهم الصلوة
بالذكر ولم يزد الصلوة إلا كونها كذلك لقولنا وإنما لكيفية فذكر يدل على أن غفلتهما
أولان الصلوة مشتركة في شرائع إنا أن عجز في الصلوة إلى العزلة صلبا لا زينة
مراعى وانتهى بذلك إلى أن يمتثلهم وقالوا في ذلك يمتثلهم في ذلك وقالوا في ذلك
ينفقونها في سبيل الله وقالوا في ذلك يمتثلهم في ذلك وقالوا في ذلك
شأننا عظيم وأمرها عظيم فليكن ذلك قال سبحانه إنا أن الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شيء إلا ما لا عمل أفضل فقال الصلوة لو قمتها
وقال صلى الله عليه وسلم المصلح ينجي ربه وقالوا في ذلك يمتثلهم في ذلك وقالوا في ذلك
وأما إن الصلوة اجتمعت فيها الصلوة بارت ما لم يجمع في غيرها منها الصلوة و
الصحة واستقبال القبلة والاستيعان بالكبير والثناء والقيام والركوع
والسجود والتسبيح في الركوع والثناء في السجود لا يترك في غيرها من غيرها عبادات
عبد الله لأن ذلك كله في عبادته والثناء في عبادته والتسبيح والثناء و
السجود والقيام والثناء في عبادته لا يترك في غيرها من غيرها عبادات
النارها وهذا لا ملحة كما في غيرها من غيرها عبادات النارها وهذا لا ملحة كما في غيرها من غيرها عبادات
عن ذلك لأن كل من أتى ترك في ذلك ولا أهلك وتكفي نارك في ذلك وتكفي
أن تترك في ذلك وانت لا تخطئ ذلك وتكفي نارك في ذلك وتكفي نارك في ذلك

على
فريق الثالثة
للشركة

ان الصلوة
الجمعة في يوم
العبودية

Zeina

[illegible]

باب ششم

مطابق مآخذ النجوى بالحاقه

سایه اولوگو

23.

فغلبوا الخفافين ويبرأ من كل ما عصى خالفهم وفي حيزه اشراك على كوكبه ادى باسلكها الى المرافقة
 وان كلفك انتفس الخائفين على احوالها بان ترفع حاجبك الى المظفرين فارها الحسن برغ ذاك
 الخلق حاشية اليه وحيث على النسي ان يترك اربابك ليجيد حواصها وان نزل لك التليف حاشية كما قال
 فكيفني اذلال نفسي لعجزها وهما عليها ان احبها لكديا نقول سئل المؤمنون عن ايمانكم فقلت
 سئل رسولهم عن ايمانهم فقلت نعم فغير الله تعالى عنده بوجهائهم والفراده
 ببريئتهم وموتهم مع قول الله تعالى البس الله بكاف عبيد وذكرهم بالزاد فيه ومن
 الخس ابيه وكثير قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا افرأيت ما بعثتموه من العنق التي قد عرفت
 عليها ان لا تخرج حيالك الا اليه وتكون الاغلب وذكر الامم اقراره بالبريئة يوم العقاب
 يوم الصبر بديك فالاولى وكن غوفة وتوحه هناك وتعلم ههنا وقد تواتر عن احواله وقيل
 فضله وامتناد كما قال رضي الله عنه في التلبك من منزلة تليها لا يكتفينا سوى وللصا في المار
 عرفكم فليحذر ان انكمروا لحقني شقفا وروى القصة عن الخلق يومئذ الغر وضباب الرجال
 وكما ترون الزواجر لكل تون الاحوال والصفات وايقولون بالسطر نظير الصادق بصدقه
 والحدس فذكره كان الله فير الموصي على ما تمنع عليه من غير الخس من الطب وقيل ان الله فيكم
 ووجد منه الغفر الذي ليسوا ايضا دين باقيا واكتفى بالبرية والسرور من الشهية فذلا
 انفسهم لابناء الدنيا بناسطين لهم ملايس لهم مواضع لهم على مملو ذاتهم ما لم يدعوا
 على احوالهم في الاخرة منهم تميزوا عن غيرهم في مواضعهم باطلا على خواصهم عن اصلاح
 سواهم ولقد وصفهم الحق سبحانه في مواضع كثيرة من مواضعهم في مواضعهم في مواضعهم
 فادعاه الله ان يقال فيه عبد الكبير فخرج من اهل النبوة يومئذ فصار نبيا في الامم
 او كذا فيهم على الله الصانع على عبيده الا ان فاشبه العجم منهم
 بكونه على كبريتي الله صادقة وفرد صا فيهم في اهل التحقيق في مواضعهم
 التوفيق مذكور فيهم ونشره واعلامهم وللسواد فيهم قازا وقتهم وتولوا
 اعقابهم ناكصين انفسهم منطلقة بالدهوى وقولهم خالفهم العقوى المصحح اقله
 مع كلفهم في الصادقة عن صدقهم التي اذا ما ان الصادقين عن صدقهم انهم الذين هم
 غير سوالي ايم سعيهم اقله في كل الملوافقة عليهم من سوله والمؤمنين وسردوا الى
 عالم اليب والشرارة فيكم ما كنتم تعلمون منهم فاهل اهل الصادقين واهل علم المؤمنين
 كما قيل الخائف فانها خائفهم وارسى الهز فيهم لا والذين جئت قريش بيته مستغفلا
 الذين سئلوا ما بعثت عيسى خيام قبيلة الاكس احتج بنينا فيهم واعلم وكما الله
 ان يرفع الحق عن الخلق مؤمنة اهل الطوبى وسعة اهل التحقيق وثابة هذا المعنى بكثر
 توم على ما انما قد عرفت عنها علمها ان تصدقا لا تلتزم علينا لدهر كانه ما ان يبال
 بالوفا ولا الصفا ما عرفت انك في حالك فانه يدرك ان بدا وان اختنا الله يعلم انك في
 تالة الزنا باعته وتزوا له الا صنف من الورد ديني في وانهم غير الملوك واشرفا الهم ان الفهم

المستبصر
قتيل جراحت
ملوك
ومستدومجرب
وعتاة اهتمام
الاسم علامته

لَسْتُمْ بِأَعْدَاءٍ

عظمه
فائدة القام
وجه السام
وزن فكم

مکتبہ اسلامیہ

والمحب

اليهم وجميعهم لا يربطهم تصرفا اذ كل من اسلم رزقه من غيره هذا هو ان فعلت ملوطين
يكون الضيق لا يصعب مثله والى اقام به جليله على شفا فاستمرق الله الرزق اجملة
على البرية منه وطلعت والى الدير يجمع فيها رزق لافقر عن ابوابه ما هو
الفاصل الثاني بينه وبين رزقه وفي السماء رزقكم وان كنتم الملوك انتم رزقكم اي انما
في تلوح المحفوظ فان كان الملوك ذلك فهو ملوك الملوك وعلما لهم ان رزقكم كنتم عندنا و
انتم انتم كنتم بنا وقضينا باث ربنا من قبل وجعلكم عتق من قبل خلقكم فلا شيء ينظر لوزن
وما كنتم تشكرون وبتوحيدهم لا يتقيدون ويحكمون كل رزقهم واما رزقكم واما توحيدهم
اي انما الرزق منه رزقكم وما هو الا انما قال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي والذالك لعل
عباس هو الميط فيكم قوله تعالى وفي السماء رزقكم اي الرزق الذي منه اصل رزقكم ولا ان الماء في
نفس رزق الفايض الثالثة يلى ان يكون رزقك ملوطين على ملوطين تجبر العباد عن دعوى العزلة
على سبب لان الله لو اسلك الماء عن الارض لاختل سبب كذا في سبب من حارث وزرع
وتاجر وحايض ولا كتب وغير ذلك فكان يقول ليست اسببهم في الرزق فكم يلقى ان الرزق فكم
يغير في سبب اسببكم لان الله المفضل لكم ما كان في اسببهم وقد كساكم الفايض الرابع
في اقران الرزق بالامر الموصوف فابعد جليله وبقوله وما توعدون وذلك ان المولى
عليه السلام ما وعدكم الخ لا يدرك كونه ولا تدرى قلمه على جليل ولا جليله لهم في جليله
فكان سببا في كمال الشك عندهم انهم ما توعدون كذلك لا يكون عندهم شك انهم ما
توعدون وكما انهم عن استحقاق ما عذرنا قبل وقته عاجزون كذلك انهم عاجزون عن ان
تستحقوا رزق اجلكم ربوبتنا ووقته العيشة الفايض الخاصة قطب سبب في قوت السماء
ولما ان الله في ذلك يحج غطر على العباد ان يكون الوفي الوعد الذي الوعد الميعاد و
يستم العباد على ما فعل لهم عليه بما النفس منطوية عليهم من الشكر لا يضطر اب ووجود
الارتباب فلذلك قال الملكة حين سوع هذه الآية الملك بقرام اغضبوا الجليل حتى
تستم وقال بعضهم حين سمعوا هذه الآية لا يضطر اب ووجد انفسه لا يقدح لآية سرت اقواما
فتميم لم يخرج هذه الآية القسم واذا علمت اضطراره وحكم انفسه لا يقدح لآية سرت اقواما
واختل لغيرهم انما الدين سرتهم من الذين في المقام ملوطين اذ يندبها اعانهم ويرجع ايمانهم
فاشوقوا بها على اساس الشيطان وشكوك النفس واما الذين اتجههم ذلك فانهم علوا
الحج عنهم عدم الثقة ووجدوا لاضرار فاقامهم مقام اهل الشكر فاقسم لهم فاجبتهم ذكر
حياتهم وذلك ما عاينهم الله عن الله ورسمه في اوج صور اقوام وحقان الحسن على
حسب قضاة لافهام ووارث لافهام انما انزل قوله في اليوم اكملت لكم دينكم
وانتم علىكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديني ورجع بها الصحابة اجمع وعزل بها ابو بكر رضي الله
عنه لانه منهم منها نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فكم واخذ ذلك من ان الشئ اذا استمع جنس
عليهم والراجح الامر بالصوم النقص كما قيل انتم اكرموا ان نقصت نوق ذوالا اذ قلتم ولم

المعروف والمخفي

۱۰۰

اذ لا ملاقاة فيه وادعاهم الرسول على الله عليه السلام حبا وقرع الحياء في ظاهر البشارة التي فيها ولم ينفذ
 الى اخرها اليه وبكر رضى القعدة فظهر في ذلك سره في فعله الله عليه السلام ثم ساجدكم وبكبر صميم والصلوة وبكى
 بشق وقوة صدره في ذلك الشئ الذي قرع صدره كان برئى وبكروعيه الذي اوجب ان ينهم ما بينهم
 عزيزا لذكر قولهم بجهاد ان العدا شرا من المؤمنين انهم واولادهم ما بهم الجنة في ثيابهم في سبيل الله
 فيقتلهم ويقتلون وسعت الشئ انهم ابرار الخايع يقولون قوم معا اخرجوا لئلا فاستمر واجتمع
 في الجاهلية فابعد وجوههم سرور اباها اذ اقبلهم فيهم لان يرثي منهم واذ اقبل اقدمهم اذ رثيهم
 للشرى وشروا بالشر للجليل ومولوا الثوار للجليل وقوم اصفهم وجوههم تجلس انهم اذ انكر
 منهم ما هو باكم فلولوا اذ لم عليهم وجوه الدواعي الحزينة فيهم ودعوا الى ذلك منهم لئلا ما قال
 ان انكرت من بين المؤمنين وكان الله اعلم وجوههم خفتان من فتنه انبيائها وما بها وكان
 للذين اصبر وجوههم خفتان من ذهب انبيائها وما فيها انهم كلام الله في الله
 فلو لم المؤمنين من ثيابا المناصرة ما وقع عليهم ما بعد ذلك قال الله تعالى ان العدا شرا من
 المؤمنين ولم يزل من الانبياء والمسلمين ذلك قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه النفس طينة اقسام
 نفس لا شرا في طينتها ونفس شري كرهتها ونفس لا تقع عليها الشرا لتبوء حبيبتها فالتواني
 نفس الكفر لا يقع عليها الشرا لحياتها والله نفس المؤمنين وقع عليها الشرا كرهتها والله
 نفس الانبياء والمسلمين لم يقع عليها الشرا لتبوء حبيبتها التنازل السابعة القسم سبعة وقال
 بالرومية ولم يقسم في نفس من اقسامها وذكر ان الرومية الكف للسا والارض لا ينفي ان يكون في
 الله بها من شأنها فاما هذا العالم العظيم الذي انت فيه واذا نبت اليه كنت كلا وجه ذكرا
 البلي وجوه النعمة من لدن يقول الشيخ العليم والرحمن او غير ذلك من اقسامها فاهم الكثير ان انية
 قوس انما ولا من ان في نفس عالم متطهر وادعى هذا الباطل والباطل هو المودع الذي
 لا يثبت والرزق حي كما ان الرزق حي والتمكين في الرزق شري في الرزق حتى كان بعضهم
 ينسب للماتم ثم تار فقال لبعض العارفين نبئت ان في وجهي من كلام محم وجوههم
 عن العيلة فقال عارفي ذلك الرزاق انما هو وجوههم همه الرزق القادر التامة فظهر
 تعالى من باكم متطهر ناكدة انما الرزق وقور ليعنه وان لا ينفق ان راقب
 فيه وحيث ولا ينكبه يوقى وان يوقى فيستد بصاير القلوب كثرت النطق النطق النطق
 لا يبارر ففقد الحق في الصور وفي الغيب بالشهاد وكما في العباد في الرزق
 اي وكما انتم متطهر انما في ذلك انما في الدنيا انما في الدنيا انما في الدنيا انما في الدنيا
 في الدنيا فانكم جميع الله اعني باكم ساجدا بالرزق وكذا رزق وحيث هو طمعه وتغلب
 ونفسه بالامر المحسوس التي لا يرب فيها شاهدها واسباهه لا رزق بالروية المحسوسة
 باسما ولا رضى وكذا في كلام صاحب السمع صلي الله عليه وآله فقال ان رزق النفس
 نبت في روي ان نفسا لم تبت حتى تتكلم رزقها الا انها فائدة واجلوا في الطلب وقال
 صلي الله عليه وآله لم لو انتم تتكلمون على الله في ذلك لربكم كما يرب في الطير فدا وحقا وتروى

ابون عبد الله
مولى
الحسين

مجله

عبدالمعز بن عبدالمطلب

[illegible]

اعظم انعام الله

۱۲۸

والخص فيها وإبطل بذلك غيرك من غير أن يحق ثم بلى إجماع عرض اعتقادهم لهم دقة ربه وعرفى صديكر
عليهم فحاجيك لهم وأقدرا على العارنى بالله معروف ثم فعله عرض الموقوف على عمو وأصحا ته
على دجلة فزاد أصحا ته سائر فيها فقام أهل الفجر وملا شوق وطرب فقالوا يا استاذنا ادعوا الله عليهم
فدع يدبر وقال بعضهم في حقهم في الدنيا فيهم ولا شرع فقالوا يا استاذنا قلنا لك ان الله
الله عليهم فقالوا فيهم في ذلك فخرج نائب عليهم والابن من ذلك فخرج في الصفات السارية في
الوقت الى البر ونزل الرجال ناحية والنساء ناحية فظهر هؤلاء هؤلاء وحجوا الى البر
تائبين وكان منهم عبدا وزهاذا ببركة دعوى موقوف واذا انظرنا اهل الخطوط والسوا
ناملهم ان يحكم عليهم يسابق العلم وناقد المشقة وان لم يفعل خيف عليك ان يبتلى على
مخنتهم وان تقطع كقطعتهم واسمع ما قال الشيخ ابو الحسن الكرم المومنين وان كان في صفات
فاسدين وأخرهم بالموقوف وانما هم عن الفكره واجرحهم لهم دقة ربه لا تعرفهم اليهم وقال في صفات
لكونهم في نور المومن العاصي لطيف ما بين السقاء والابن في ذلك فخرجوا من نور المومن المطيع
وكيف كان في عظيم المومنين وان كانوا عنى الله فالفين قول رب العالمين في نور المومن الكنا
الذين اصطفيتهم عن عبدا فيهم في علم لغتهم وفيهم مقتصد ومنهم صاحب بايزار الى الله
فما تفرعن انبت لهم في اصطفاه مع وجوه طاهرين ولم يجعل لهم من خباياهم من اصطفاه ولان
والابن الكنا به واصطفاه بالمؤمن وان كان في صفات المومن بوجه العصيين في حق الواسع المودة
العظيم المودة واصطفاه لا يابعد فلكلهم من عبدا فيهم في علم لغتهم وفيهم مقتصد ومنهم صاحب بايزار الى الله
الشفاة والهم ما قال عبد الله عليه السلام والابن فيهم في علم لغتهم وفيهم مقتصد ومنهم صاحب بايزار الى الله
بازينون فيهم في علم لغتهم وفيهم مقتصد ومنهم صاحب بايزار الى الله وفيهم مقتصد ومنهم صاحب بايزار الى الله
وصاح رجل الى الشيخ الحسن فقال له يا سيدي ان كان الهادى بجوارنا من المتكلمين ان كان
فظهر من ذلك الرجل استعجاب ان يكون هذا فقال يا هذا لا تكن تريد ان لا يصح في القرية
مملكة من اجب ان يصح في مملكة فقد اصبح ان لا يظهر مغفرة وان لا يكون شناعة
رسول القضاة الله عليه السلام فيهم في علم لغتهم وفيهم مقتصد ومنهم صاحب بايزار الى الله
الدرجة من رتبة توكيلهم راجحا وليرى ما بينه وبين بعض ما في القسم الثاني من اقسام الامور
ادخارا للتقصير من الرتبة لا يدخلها استكثارا ولا باهتاه ولا افتخارا فالعلم من نورهم
فيما اضطراب عند المقدر فعلموا انهم ان يدخلوا في شوق تعليم ايمانهم وتزول لول ايمانهم فادخروا
لهم حقهم من حال المتوكلين وعلموا منهم في حقهم في علم لغتهم وفيهم مقتصد ومنهم صاحب بايزار الى الله
انوار خير غير الله من المومن الضعيف وفي كل خير كما في المومن الضعيف هو الذي اشرف في قلبه
نور اليقين فعلم ان الله سبحانه البرزخ اذ في المومن يدخلوا في المومن في علم لغتهم وفيهم مقتصد
في المومن علموا في حقهم واهل التوكل المومن على الله لا علم فيهم في علم لغتهم وفيهم مقتصد
الاسباب سواء كان فيها او لم يكن والمومن الضعيف الذي خلقه لا ياسباب مع المراكلة في
والخارج فليان مع التعطيل اليها القسم الثاني بالصفة الامور ادخارا وعدم استنبوتهم

الحكمة بالعلم على انواعه
راصل كيد السموم وسممايه
دخ ودر لر اختص

الفرق بين الموعود والموعودين

العفو

وہی ہے

بعضی مؤمنان قوی‌ترند و مؤمنان ضعیف
همه برنده خیر وارد رگ‌های
مؤمن قوی خیر لیدر

ملفوظ

الذين سبقوا الله ان يخلصهم من ايديهم فلم تعذبهم العوايب ولم تغلبهم عن الله العلائق فسبقوا
اليه اذ لم يخلصهم وانما نحن العباد هذه السبل الى الله واولئك التعاليع بغير الله فكيف يخلص قلوبهم
ان يترد الى الله جذبا ذلك الله لا يخلصنا من ايديهم فكلنا الى الله وعقبه عليه فالحق في قوله
من هذا وصفة ومغفرة في هذه اللغة ان بعض العارفين لم يكتف ان يترسل للخصم خلاصه
ويعلم ان ورايك يتركك فانهم هنا قلوبهم في دواعيهم على ولا يترسل الا من الله
بقلب سليم وان القلب سليم هو الذي لا تعلق له بش دون الله تعالى وقوله لك وصديقنا
فردوا كما خلقناكم اول مرة بينهم وبيننا ايضا ان لا يصلح بحكم الله بالوصول اليه الا اذا كنت قد
عاسوا وقدمت حجة وحقا لم يترك بيننا فارق بينهم منه الا بالايدي والاذنان عني فاسوا
وقوله عند اسلام الله ويزيل بيني وبين الله الذي لا يسمع عقوبات ثلاث فكانت
هذه القلوب لله وبالله تركوا يصرف لهم فلم يكلمهم لانفسهم ولم يدعهم ان يتردد فيهم فمما
الحق المتأخر بين الحق لا يتكلم عن ايديهم ولا تار ولا تتكلم عن ايديهم ولا تار
ولما هذا المعنى بالحق الحق ما يخلص من ايديهم من ايديهم ولا تار ولا تتكلم عن ايديهم
الا انما في قوله عني وقال بعضهم كوكبت ان اري غير الله لم اسلط فانه لا يسمع
استبد له وعذا حال اقام قلوبهم الرعاية واكتسبتهم الخيانة فاني تير لهؤلاء ام كتب
يكن هؤلاء ان يكونوا من الذين ومنهم حق رب العالمين وان اذروا لم يكونوا على ما افترقوا
معتدين ام كتب عليهم ان يكونوا المسوا من الذين ومنهم لوجه لاجلته فاشهدت قال الشيخ
ابو الحسن في هذا الشرح قوله فاشهد ان يسر ذلك من قبلي له لوسايله باسناد يوسف عليه
ومعنى روحه وروح الله عليه هم منتهى لم يسمع ولكني سلكنا ان يكون من منتهى ففوقوا في
من كان على هذا حاله كيف يحق في الاذخار ام كتب عليكم ان يستدل الامان ولكي ياتوا
ان يسر ايماننا بالله وقدرته ونوكلنا عليه واهل القوم عن الله وكولو على الله كما كان
واسخطوه فكان هو الذي فكلمهم وكنا له وكان له وكان جوبتهم لم يكن كما كان فيهم وعرضهم
ما عرفت استقلوا بالامر ما نحن لهم على انهم باه لا يكلمهم ومن فضل الله عليهم في خلافه
الامرهم وقوا في حجة التليم ولذا في القومين فرغ الله بذكر عقابهم وعلى الامور
فخرج ان ترقى اليه من غيرهم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يدينكم
الحق بين حساب فليس من غيرهم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يدينكم
على انهم لم يكونوا وليا كما كان من الله ان كتب في كل من فعله من ايديهم لا فاعله
فانما حاسب المتعبد وبنافذ الخالفه الذين يستدبرون انهم ما يكونوا اوصى الله
عليهم ومن لم يتردد في الله وقوله عليه ساق الله اليه ردة بوجه الحق واوجده
قلبه ووجه الحق افسس بعض العارفين فقال له في حجة اوجي كما قاله البت تقتضيه في
فعلك ان الله من انما قالت لعلنا نخرج اليها فلا يظننا منهم وقد فعلت واذا بالباب
دفع فقل هذا في ارسلي للبح فليست الدار التي فلما برح العارف ونظر في العزبت

الحق

عقلمندانه

عَلَيْكُمْ أَشْرَفُ مَنْ أَنْ تَكُونُوا عِبْدًا لغيرِهِ

[illegible]

شیخ

الترکیم بربره جمع ادلوه
یعلمانی

الشيخ

وَبِزَيْنِ عَدْلٍ كَيْفَ نَرَاهُ

خمس

ومراعات

عربی
بیان

القدير منك ذلك فان اشتغلته بغيره تركه عن حق فيمكنه قد فعله من غير الدليل وسلكه مسلك الارواح
 كغيره من المذنبين البتة والذم له ان يترك عبدين في الحكم انما وجدوا فاختلجوا وامر سري ولا يفتقن الا من
 ولا له الجلال انما خلقه السيد فاخذ في حكمه من التورع في نفسه والامر الا ان كان عليه سيد وجد في
 يفتقن شيئا بغيره كغيره ويحكم في ربه فاخذ في الدلائل التي باقية السيد من العبد انما المفضل في كل
 نفسه ومنه ان يتركه في نفسه او العبد انما السري السيد لا نفسه كذلك العبد البصير له رزق في حق الرزق
 ومن رزقه انما عجز عن نفسه ومنها قد لا كان الا ذلك فامد الحظي بها لئلا يمل امره وتوكل في الجبر على نفسه
 في قوله ومن يتوكل على الله وحده والاعمال ليس كذلك انما الجبر انما في تحصيل اسبابها وهو الاشياء التي توكل
 في الجبر فانما هو وجه التدبير من نفسه لنفسه في علمه على مقتضى ما بين وجوهه من القوة وصدق التوكل في
 من ان يفتقن رزقه انما في المعالي كذلك غير الرزق في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 ومن تدبير العبد لا يفتقن رزقه في علمه على مقتضى ما بين وجوهه من القوة وصدق التوكل في قوله لا تفتقن
 ثم بعد المباحة وانما جاء المباح للشيء ان يفتقن رزقه في هذه الاشياء او اهدم منها يساكنها او اضل
 منها كذلك او اوجاد المباح ليفعل ذلك فعلم انما تفتقن رزقه في هذه الاشياء او اهدم منها يساكنها او اضل
 البع يفتقن رزقه في المباحة وليس هذا المباحة من رزقه وقد قال السراج ان امر السري من المؤمنين
 انفسهم واموالهم بالام الجبر على المؤمن انما من الله وما انتبها الله انما شاء اوله
 انما استرها ومن لا في التوكل في التدبير انما تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 هذه الدلائل استيقان العبد ان رزقه من الدار في انما يفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 فهو بطوره ويسمع وقوم هذا كذا في قوله لا تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 بالعلم على المؤمن وقوم في وجوه الغنى في قوله لا تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 وامر الله في قوله لا تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 بما في مناسك اخر من العبد والله هذه الدلائل انما تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 ولا ان تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 ويرفع عن الحق ان رزق الله امره في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 لا رزق الله في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 كذلك جبر في الدلائل انما تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 اخذتوه عن غيركم فاذا انزل الله فيكم فاعلموا انما تفتقن رزقه في العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 انما تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 مع الله كمثل تدبيره ان امره في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن
 العبد في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن رزقه من العلم في قوله لا تفتقن

وقال له حج

بق

الاختصاصية جری
برانی و سفر مسای
هذه بالضم حوادث
لما جئنا مالده و سلاحة
قلوب حاشا ان كل
منه لركه معد و رتی در
اختار

[illegible][illegible]

والزراعة

[illegible]

الامر

وَأَن يَتْلُوهُمُ مُحَمَّدٌ بَيَانُ

310

طوبى لمن

Kinden

البيت
فلا ندوم

ثُمَّ جَاءَ الْكَافِرِينَ
فَالْبِغْيَةُ وَالْبَغْيُ

علی م
تختار م

الاعيان فيومى

تسبیح من آن
تدبر

در این مقام فیما بین

الامر من احوال علي وليها استوجب النعم من عدله الخركي كمن كان وليا فذلك من احوال الله
بما استوجب سبحانه ان يكون في نفسه ان احوال اهل البيت عليهم السلام من احوال الله
ما بعدوا واهلها عقدوا وان احوالهم اليه وان احوالهم عليه من رفق الرضى والعلو والتميز
فان يكونوا علي ان يتقوا الله بغير ريب من تدبيره انفسهم ويدعوا اليه حتى يرضا بغير ريبا
فان ذلك كانت اسكنهم سبل الرضى والنجى منهم اهل الله واسعى بهم في طريقه ايضا واحل
عنايتهم بهم واقبله من كل ما يحب ووجهه اليهم في ما يريد ووجهه اليهم في ما يريد
فان يكونوا ان تردوا ولا تريد معناه وكما كان ان تحبنا رنا ولا تحبنا رنا معناه وترضى
ان ترضا ولا ترضى لك ان ترضى سوانا اليها العبدان فقيست لك ذلك في ارضي طلبه فقل
عليك وان فقيست عليك فقل ان اردنا ان نرضى في قضاي ابي ابراهيم اليك انما العبدان فقل
عذارا ما اظهرت فيك من نعم ووجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا اعترافا بالذي نكرمك به
وجهه مضاعف انما احسبك سكت في تدبيره وفي ما يحب وانظر له في قضاي ابي ابراهيم
فوجدك ان لا فلك فيك فله تدبر في فلكه مع فلكي في فلكي ووجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا
واحبك في احوال الله العبدان في حركاته في احوال الله فوجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا
ووجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا في احوال الله العبدان في حركاته في احوال الله فوجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا
فان يكونوا ان تردوا ولا تريد معناه وكما كان ان تحبنا رنا ولا تحبنا رنا معناه وترضى
ان ترضا ولا ترضى لك ان ترضى سوانا اليها العبدان فقيست لك ذلك في ارضي طلبه فقل
عليك وان فقيست عليك فقل ان اردنا ان نرضى في قضاي ابي ابراهيم اليك انما العبدان فقل
عذارا ما اظهرت فيك من نعم ووجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا اعترافا بالذي نكرمك به
وجهه مضاعف انما احسبك سكت في تدبيره وفي ما يحب وانظر له في قضاي ابي ابراهيم
فوجدك ان لا فلك فيك في فلكه مع فلكي في فلكي ووجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا
واحبك في احوال الله العبدان في حركاته في احوال الله فوجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا
ووجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا في احوال الله العبدان في حركاته في احوال الله فوجهه عنا رضى ولا عوض ما احسننا

ورلاری

