

محمّد بن
حسن
جليل

القول الاول ٦٣	القول السادس ٧١	القول السبعون ٨٧	القول الثمانون ١١٨
القول الثاني ١٢٠	القول الثامن ١٢٧	القول التاسع ١٥٤	القول العاشر ١٩٣
القول الحادي عشر ١٧٢	القول الثاني عشر ١٨٦	القول الثالث عشر ٢٠١	القول الرابع عشر ٢١٣
القول الخامس عشر ٢٣٣	القول السادس عشر ٢٣٤		

الفقر من ان كفى
٧٧

المغلوب الاثر في استعمال اللفظ لا يقتضاه من والخصوص
كقولهم في والخصم يبرهن من الاثر وقوله في هذا
وقال النفاذ في وفيه واثبات الاثر في
قدس في فيه منه اللفظ يقتضيه بحسب مضمونها
ومنازع في كون الاثر اذ قال الله تعالى مقتضاه
في الاثر من نظام في نفسه مما مشروا وما
عن النفاذ بطلته وا
سما حاكم القلم

[illegible]

والخصيص قول الباء على المقصور
المقصود عليه واقتضى ان يكون
الوحي هو الالف وقال الحنفى الشريف
تأ الصديق وقول الباء على المقصور عليه
بناء على ان الخصيص شيء لا هو
فقد قيل ان القيل يعني غير المنسوب

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

This image shows a vertical strip of a manuscript page. The text is written in a dense, cursive script, characteristic of historical documents. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored. The text is arranged in a single column, with some variations in line spacing and ink intensity. The overall appearance is that of a historical document or a page from an old book.

192

أظهرهم جميعاً صفة الموت الزمنية من حيث هي في أولها وهو الصلوات وأمره وتخصيصها
بأربع الأبداء وروى الحاشية **الأصل** لفظ المجرى وما فيه غشت أو شغل أو حال عال
على اعتداده عليه على ما لحظ فيقال قتل المروءة والدود وغيره على الشاعري في الاستعمال إذا دخلها
على المتضمنين الخاصة وهو أمرها من حيث هي فلهذا غشت أو شغل أو حال عال على ما تضمن
منه الغيبة والفرار على معنى التخصيص بما كان من الغيبة والفرار في سائر الألفاظ في الترتيب
مروءة الملقب بالعدو والفرار على معنى التخصيص في مرسته على معناه لغتياً والعنى الفرار من لفظ المجرى هو
الطلب بذكر ما تضمنه من شأنه كقولهم لم يلجع بين الغيبة والفرار فإنه لم يلجأ إلى ذلك أصله من غير
هال أو تارة يمكن فأن قلت إذا جاء المعنى الفرار لم يلجأ بلفظ حدث ولم يكن في معنى المذكور
يكون قبله الضمير **أما قلت** إذا جاء من باب المعنى المذكور بصفة ذكر صفة قريبة على اعتبار
ما قبله من الضمير والبداهة جمع بدعي بمعنى الغيبة والفرار على جميع الألفاظ في جميع البداهة
للمادة المخصوصة **سبيلها** في الشيء مجاز أو سلب في مثل إطلاق اسم ما بعده من اللفظ على اللفظ
والصورة على القول وعلى سبيل سبيلها وأصل البداهة في الجارية بمعنى على اللفظ
ومعنى القول على البداءة ودفع الأصل بداهة وأصلها على وتطاولت بمعنى على اللفظ على
استعمال البداءة في العلم والادعاء في العبارة وفي قطع أوجه الصلاة وقال الألف في ذكره في
الترتيب لتمام الألفاء حقيقة عربية في اللفظ ولا كانت في الأصل مجازية في اللفظ **أما**
جمع رابعة من اللفظ بمعنى الحجاب يقال ران الشجر الخضرى أو ران الريح وهو انما رانها
فكانت شجرة تان أو بالاسمان بالعلية أو بالاسمان كما سدرت من أن اللفظة مجازية وأما جمع
رابعة آخر الأمر في الاستعمال على أن ذكر الابداء أو الالفظة صفة أو اجزاء في غيره على المعنى يجمع على
فصل الألفاظ في صفحات زادوه في فارس وقوارس وهكاه وهكاه وهكاه وهكاه وهكاه وهكاه
فألفها العقول وجمعت على ذلك **والأضافة** في الموضعين مجازية بمعنى أن كان في موضعها
وإطلاق في باب وأضافة وأفراد اللفظة رعاية التيسير مع وقوع المصدر على القلب أو الكبير
أما في بحكم نظام العلم على وفق ما اقتضت الحال **الألفاظ** الأحكام وللمعجم العلم الأسيا على ما
يعلى في ضمنه والفرار على وفق الصواب وبالأسبعية والاضمار **الأصل** ينظمه اللفظ
ولما دخلها ما ينظمه أمور العلم والغرض من المضافة يقال غلظت وفق يقال غلظت الجوارح
كفائهم الأفضل **حب** والجمال هو وإنشاء أو الفاضل **الزبان** والألف بمعنى إنشاء
الأضافة على العلم وأوصي عن الصلابة على اختلاف الفرائض من صفة على لغيره أي أن
يمكن أن تستأنف جواباً عن سؤال من شأن الكلام الشاعري فليس له أن يمتنع عن العلم

تأليف الأخصائي

۱۲۸

۱۲۰

قال ابو القاسم الازرق
قد مر ان كان يوش
المعجم وبها
التي تاد
الغناء
مستطرا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the text from the previous page, written in black ink on aged paper. The text is partially obscured by the binding edge.

والمراد هنا اننا نستمع من امرهم والهمم والوعظ من المخاطبة يقال غلبت وقع بيادك اجدد
كفائهم افضل فيه والاعمال والاشغال والاعراض والاشغال والالهي في غناء
الاشارة الى حال العالم اجمع من الضلال على اختلاف ارباب فيهم بعد قليل من التفت
يكون انما يستأنف جوابا عن سؤالنا في الكلام السابق فاعلم انهم انما غلبوا على

3

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a list or series of entries, written in a cursive style on aged paper.

A close-up of a handwritten musical score on aged, yellowed paper. The notation is dense and slanted, featuring many notes and rests, typical of a handwritten manuscript.

水

mai

لنضرب اسم المفعول كذا وحذا ورضي وعاش ثم هو عي في الغالب والعلل وكذا انشأه وانما انشأه
صحة المصدر اشارة الى المولد كالجملتين العربيتين وقد مضى ان اردو بيان ذلك انشأه
بما عي في المصدر بفتح الهمزة كما في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا منكم من عدم انشأه انشأه
في المثلث وثلث العوض في الخراف ليس في الخراف في المثلث والراء **دلال** على الاعراب والراء
المستحبات الوقفة الموجودة في نظم القرآن **والمعالم** جمع مشهور هذه والذين يستدلون على العلم
كذلك الصالح وقد في هذا الموضع المخرج فيبطل على على الشيء وكذا ايضا ما علمنا ان الجراح
بيان ذلك التكملة التي يستعملها النظم العربي لتعريفنا وكلم في الضمان جنة وسلا والباء كآدم
الضمان الضمان والباء والراء **والمعالم** جمع مشهور هذه والذين يستدلون على العلم
بشيء من العلم العام في الماضي **ولغيره** لغرض من كل ما لا يفي **قال** في الموضع الذي
والفرق في النهاية بفتح الهمزة **والفرق** في الموضع من كل ما لا يفي **والفرق** في الموضع
واضاف السهل الى الكون في هذا الموضع السهل على كذا في الشكل والباء الضمان الضمان
الجمع اتجاه في الموضع **وهو** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
كما في المثال في خيار الخبار وغيره العيش باقية في الخاتمة **والعوض** في الموضع
مفعول لا يدرى **ولغيره** لغرض من كل ما لا يفي **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
الماء بفتح الهمزة **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
الكبير **في** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
استعماله ولا في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
الضمان **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
يتعدى ويتعدى **والضمان** **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
الضمان **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
او يتعدى الى الضمان **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
الوصول الى الضمان **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
فيما سبق **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
الضمان **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
متعلق بالبناء **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
وهو ظاهر ان الراء **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع
في الاصل مقابلا **في** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع **والفرق** في الموضع

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

اشتمل على ثمانية عشر
كتاباً في الفقه والحديث
والصوفية والعلوم
الاجتماعية والسياسية
والاقتصادية والادبية
والفلسفية والعلوم
الطبية والعلوم
الرياضية والعلوم
الطبيعية والعلوم
الإنسانية والعلوم
الاجتماعية والسياسية
والاقتصادية والادبية
والفلسفية والعلوم
الطبية والعلوم
الرياضية والعلوم
الطبيعية والعلوم
الإنسانية والعلوم

قوله الشريف في قوله تعالى ولا تأخذوا
الدين باليسر حتى ترضوا ساء ما
احكامكم انكم انتم من الخاسرين
قوله الشريف في قوله تعالى
ولا تأخذوا الدين باليسر حتى
ترضوا ساء ما احكامكم انكم
انتم من الخاسرين

[illegible]

~~10~~
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

نہ استعمال

[illegible]

في استعارة من أجل ظهور النجاسة **والغلبة** اعتقاد جازم غير ثابت **وطفق** بغير جماعة
 وكسر عن أفعال الغارة **والغلب** الشواهي للغلبة **وهو** نائب لغلبة **والذي** جماعة
 وفي كيه **هاتهم** **والغلبة** **الحكام** **والشديد** **التفريق** **للداء** **وهو** للاستفاضة **وتقر**
 من القبول **والجاء** **المجمل** **فصل** **الحديث** **أمر** **التقليد** **وهذا** **بأن** **الغلبة** **موضوع** **القبول**
 بعد **الإنكار** **كأفان** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
لأنه **أبعد** **عن** **معرفة** **الطريق** **أوصف** **جماعة** **أن** **كان** **اللبس** **أو** **استبان** **أشياء** **في** **الطريق** **في** **غير**
الوقت **فاجاب** **قائل** **أن** **استبان** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر**
العضل **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
يعود **إليك** **استبان** **أشياء** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
القبول **بعد** **محبة** **الاستبان** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
فاجابهم **بأن** **استبان** **أشياء** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
كأن **الغربة** **أي** **بما** **باعتبار** **وهذا** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
في **الحديث** **عن** **سوء** **اللبس** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
اللبس **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
ويقر **وهو** **مدح** **اللبس** **واللبس** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
في **الحديث** **عن** **سوء** **اللبس** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
هذه **لأن** **عدم** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
والرفقة **في** **الحديث** **عن** **سوء** **اللبس** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
لأن **المذكور** **في** **الصلح** **والفارس** **وغيرهم** **كتب** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
خلع **بقية** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **بأن** **تقر** **في** **شدة** **شدة** **أمر** **أن** **تقر** **في** **دفع** **الآية** **كروم** **أي** **يرون** **وذكر** **العقل**
الذي **في** **دفع** **اللبس** **في** **الطريق** **أي** **اللبس** **جلب** **عن** **استبان** **في** **الطريق** **فذكر** **العضل** **والعضل** **أمر** **ب**

1. *Chrysomelidae*

من حضرموت
والبحر الأحمر
إلى البحر الأبيض
المتوسط
السلامة
مكة

الدرية

[illegible]

كتاب الخراج

والشمعة

[illegible]

۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸

الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

من العبد
سعد بن عبد الله

من العسل

[illegible]

فصل في معرفة النسخ والاصح
والله اعلم بالصواب

هذا هو الكتاب الذي كتبه
الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر
الحلي رحمه الله تعالى في بيان
معرفة النسخ والاصح وهو من
أهم ما يحتاج اليه المتبحرون في
علم الحديث والفقهاء في معرفة
ما هو الصحيح وما هو المنقوض

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والمراد من عدم فرض سلوك سننهم

وقال انا من بني اسرائيل
فيا رب انك تعلم ما في قلبي
انك تعلم اني قد كنت
مستحقا لثقتك يا رب
فلا تتركني يا رب
فاني قد كنت مستحقا
لثقتك يا رب

[illegible]

فائدة

فقد علموا انهم كانوا في ارض
بغداد في ايام الخليفة
العزيز بالله

رماي وطلح عطف على جمع فاق قلت اياها العادل ابن عوف في قوله انضاف اليها قلت
 لتحتاج الى الابطاح لكانها ما ولد بالصدر شرح به في شرح الزمخشري واما قلت بحث ستة اعمام وادب
 فيه وعبره ذلك وحيثما فادركه هذا النظم في غير ذلك الزمخشري في السحاب وقل في
 العجز عجم وولد في بنو بنو العجم وجعل الجبل معه صفه وولد ليع مع ما بنو بنو في
 باب العزك فانه يجرد من ضمير المركب وادفاهم جاز القوم باجرهم فمعهن اسم وضمها
 وصحبه فمعهن كع على غنى اوله والمعنى باجرهم فمعهن كذا في البيت واما قلت
 الدهر بما زعمه ولا زعمه بقدم الراءيل جمع رز بنهم الراءيل وهو النصب والظفر
 يعني بالراءيل الغرسة وقل في قوله حاله من غير ان يكون كانه الخافى ومنه والفتا ايضا
 وكذا الفتا في قوله كالتفت العجم مع سكن الشين والفتا في جمع من في السهم
 العربية وهي مؤنثة لاولدها بنو نظير وقبح على اقبال والفتا في علمها وافتا لاسمها والراءيل
 اوله لراي واما قوله على اقبال الى الراي بالراءيل فلهذا المعنى لكن الناصب حقيقة هذه
 الغافية اختيار اذ في اذا صاغت اذ انما يتحقق وضع النصبه واقتباسها على اسم
 لافانته والراءيل في الفاعل ولا فاعلا فيه كذا في البيت والفتا في جمع من في السهم
 السهم واليمين واليمين واليمين وجمع البيت المذكور في وهذا فاما بالراءيل لاف
 ما انتفعت بانه الى وذلك ان الراي المذكور والفتا في الفتا وفتا في لاف
 والفتا في جمع من وهو الضيف واللام بدل من الناصب الى اسمها يري والفتا في وتلاطم
 امواج الفتا ضرب بعضها بعضها البعض المتعددة في جميعها وفتا في الضيف الى الفتا
 وعلى ذلك التارك كان عين افتات الوقت الشباب فيها والراءيل في تيقن الاخر واصله
 اوه على واقل سهر الاوسط فقلت الهز واداء اعم بكل في هذا البيت هذا القول
 سك وجمع على اويل وقام اصله وول في قوله ثلث الاول اولى واما في جمع على اوله
 لاستفهام الاول في منها الفتا في قوله واداء اوله في حطوفه على اويل وفتا في شغل
 قدم لفرده قربا فاعلم ذلك بانه المعروف على الفتا ان الضيف في ضمها ما نشد به او غير ذلك
 وهذه اخت بلاء ما بين صلة في فتا انما في ضمها بالراءيل وفتا في على اويل
 ارض من حلى زياره وفتا في حركة شايه حرف الوصله وانما في في ضمها بالراءيل اذ
 لا زعم في ضمها لافا من الصانع البديع في ضمها رفعه غير من الزمخشري جلد
 كتابه في قوله هكذا فلتدبر في وقع القبل الماسوق واللام لعطف القسم وتجزئ البنية
 فتناوله والاحاديث لاهلها جميع اهله يعني لاهلها واداء اليها على خلاف الفتا في جمع

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय
 श्रीकृष्णाय नमः
 श्रीगुरुभ्यो नमः
 श्रीगणेशाय नमः

[illegible]

يُتَبَرَّعُ بِهِ وَمَا لَظَهَرَ الَّذِي يَضْرِبُ بِهِ وَالْعَظْمُ وَاصِلٌ إِلَى الْبَاسِ وَالْوَادُ وَالْمُتَمِّمُ الْمُنْتَظَرُ وَأَمَّا
 أَيْ تَدَامُ بِهِ أَيْضًا وَتُظَمُّ بِهِ عَالِيَةُ الْعُقُولِ أَيْ عَالِيَةُ السَّمْعِ وَالْأَفْئِدَةِ وَالْأَبْصَارِ وَالْأَبْصَارُ وَاجْتِمَاعُ
 أَبْصَارِ الْبُغْرِ وَالْأَصْدَادُ وَكُلُّ مَجْتَمِعٍ جَاءَ الْإِرَادَةُ كُنْ أَلَا تُظْهِرُ كَالْجَنِيِّ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 رُحَصِلُ الْعُرْصَةِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 وَدَاهِمُ وَأَكْثَرُ الرِّبْعِ وَأَمَّا فِي الرِّبْعِ وَتَوَرَّى الرِّبْعُ جَاءَ الْإِرَادَةُ كُنْ أَلَا تُظْهِرُ كَالْجَنِيِّ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 شَأْنًا وَأَمَّا قَدِيمُ رَفْعِ مَائِدَتِهِ تَوَلَّجَتْ مَائِدَاتُ قَدَاتِ الْبُغْرِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 أَلَا تُظْهِرُ كَالْجَنِيِّ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 مِنْ أَرِيحَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْزَلْنَا كَيْفَ مَنَاتُ وَالْيَا بِنِ جَعْنِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 الْمَاسِي حَيْرَةُ لَمْ يَمُوتْ لَمْ يَكُنْ الْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 مَوْزَنْ أَلَا تُظْهِرُ كَالْجَنِيِّ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 وَأَمَّا جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ
 وَأَمَّا جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ أَيْ جَعْنُ
 وَصَوَالِ الْبُغْرِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 الْعَدْلُ الْبُغْرِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 وَالْوَادُ بِالْكَرَامِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 فَمَوْزَنْ أَلَا تُظْهِرُ كَالْجَنِيِّ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 الْكَلَامُ وَقَدْ يَطْلُقُ عَلَى غَضَبٍ فَاضِلٍ عَلَى الْوَلَدِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 وَأَلَا تُظْهِرُ كَالْجَنِيِّ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 وَفَعَالُ الْفَضَائِلِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 أَسْنَانُ الْفَضَائِلِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 مَعَ سَكُونِ الْعَيْنِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 الْمُتَقَدِّمُونَ سَعْدُ الْقُرْبَى وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 التَّخْدِيدُ كَمَا هُوَ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 أَوْفَى عِلْمِ الْجِبْرِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 مَعَ تَعَالِيَةِ الْفَضَائِلِ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ
 الْفَضَائِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ وَالْمَقَاتِلُ

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

قاتل و ان صاحبها را بکشت و ده
 غنایان را به سبب من کشتند

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

3

الطيب دفعوا واحدة ففعلوا بها ما نارا
 لا يجوز اخذها نحو الذي رت الا نال
 يبعثوا احياء الموتى على علم عدم
 ادم قول فقد شرب من القوت
 نحو كما في الوجه الا قاله حذف الياء
 الخاطبة لغوات اسو العتق فاعية الت
 نحو في جهنم الغريقين فان الرفع
 بالياء يعلم ان الياء لم يجرها من اوجوه
 في الرفع في النصب على ان الرفع في الرفع
 بالياء يعلم ان الياء لم يجرها من اوجوه
 في الرفع في النصب على ان الرفع في الرفع

[illegible]

به وجهاً واختصاراً للقيام بشؤون
في عصرهم إضافة تعليق محمد
ورفاقهم وقدموا في شأنه استخاروا
ذهب: ذهب السامع كل من ذهب
الحرف الثاني: بعض أبنائه
روى عليه أن ذهب السامع إلى أذكر

حيث اختيرت مقابلة
الشيخ الفاضل على ما
نقل من حواشي
الكتاب في
الكتاب
الكتاب
الكتاب
الكتاب

فان في ما قبله من ان القصور
فان في ما قبله من ان القصور
تخلف بها قصور واما اسما
للقصور فانها في الحظ
بالحظ الا انها في
الحظ واما في
بالحظ في
القصير
او ان لا
مقدرة
يعت
منه

وأن لا تلتزم على أنه من غير قوة فلا حظ أن الدنيا مخلوقة لا يصلح أن تكون خلقا قبله وتكون المخلوق
بعد الفعل لا يصلح أن تكون من غير الله لأن يجعل خلقها سابقا **قوله** إشارة إلى حقيقة أن الله لا يخلق
المشار إليها بقرائن الآيات والبراهين بطريق متناول لفصل الخطاب بأنه هو صفة عليه وليس
أن فصل الخطاب غير من الميزة في اختيار الإله وإلهام مظاهر الدليل لأن الله لا يخلق إلا ما يشاء
عليهم السلام والقها بالاجابة في إلهامه غير أن ما يخلق من غيرهم بآية لا يكتسب من قوة لا يجازيها بما يخلق
وأنهم من القوة فلا يخلق **قوله** فصل الخطاب بين العلم والإلهام بل العلم بالحق لا يخلق
للخطاب المنفصل من الإلهام الصفة الصفة لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق
للخطاب المنفصل من الإلهام الصفة الصفة لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق
وغيرهم من القائلين بأن العلم لا يخلق من الإلهام بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق
وأنهم من القوة فلا يخلق **قوله** فصل الخطاب بين العلم والإلهام بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق

هذا هو العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق

هذا هو العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق

وأن لا تلتزم على أنه من غير قوة فلا حظ أن الدنيا مخلوقة لا يصلح أن تكون خلقا قبله وتكون المخلوق

على ما هو المقتضى من أن الله هو الذي هو المخلوق لا يصلح أن يكون خلقا قبله وتكون المخلوق
في نسبة الصدور إلى مقدمه ماحول لا في نسبة الإله إلى الذي لا يخلق **قوله** إشارة إلى حقيقة أن الله لا يخلق
والم يورى بالعدل والعدل لا يخلق على ما هو المقتضى من أن الله هو الذي هو المخلوق لا يصلح أن يكون خلقا قبله
بما لا يخلق من غير الإله وإلهام مظاهر الدليل لأن الله لا يخلق إلا ما يشاء
عليهم السلام والقها بالاجابة في إلهامه غير أن ما يخلق من غيرهم بآية لا يكتسب من قوة لا يجازيها بما يخلق
وأنهم من القوة فلا يخلق **قوله** فصل الخطاب بين العلم والإلهام بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق
للخطاب المنفصل من الإلهام الصفة الصفة لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق
وغيرهم من القائلين بأن العلم لا يخلق من الإلهام بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق
وأنهم من القوة فلا يخلق **قوله** فصل الخطاب بين العلم والإلهام بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق

هذا هو العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق

هذا هو العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق من العلم بل العلم بالحق لا يخلق

المشاع قالهم **قوله** المشيد ربعة المشيد والمشيد وجه المشيد واداة المشيد ولا استعارة للمشيد
الذي يشيد فانه يحذف من لسان المشيد وهو يدعى ذلك المشيد لغيره والنسب والجهل اى
يذكر لفظه لغيره معناه يبنى ويعدو ويحرف المراد به ما يجرى على التعجب الاول والى المشيد اى
يلزم المشيد بان لا يكون مشيداً ولا استعارته من الغالب استعارة او اعمى تحقيق الا ان كان
سلك كما قد قدم امر سلك طريقه الملوكن بالاداء الملوكن وشيد به وهو جارح النفس
قبل ولا استعارة على وجه التفسير هذه التفسيرات الى المراد بالوجه على هذا التعجب وهو العوض
المخصص فاقابته لا لاجل بيان على ذلك الاستعارة تحبيد ذلك عندنا وهو الغالب من الالتماس
هنا التفسير كما قلنا على المشارة الى التفسير خبره من عليه ان التفسير يجب ان يفسر لفظ المشيد فكيف
يتصور بكونه في الاستعارة ولا ذلك لثبوت فيه وان كان ذلك وان الاشارة بلفظ المشيد به المراد
فيه ان اللفظ بلفظ المشيد وقوله المراد بالتفسير المشيد وشيد به هو ذلك شئ بل لزم المشيد وقوله
تأما لا يظهر من شرح المشيد لفظ المشيد ان التفسير اياكوه هي العنقوت لا العنقوت بل هو
اخذت العنقوت من البيت اى هي ما واعتبر لفظ المشيد اياكوه وهو قد جازى على
اصطلاح النص وما يتراءى عليه انك من التفسير هي ان ساعدنا التعجب الا ان
قوله المشيد لا يحار في فعله جعله على معناه لفظه بجمع التثنية في اعرابه بالفتحة
بالهمزة منه ان هذا العلم شائع على بعض اللحن وقد وقع لسانه في شرحه **قوله** والقرآن
فقلنا يحذف فعوله **قوله** بقا قرأت الشئ وقرأت تاجز وتقرأ التثنية وقرأتها وقوله تأما لا يظهر
من كلامه ههنا ان المصدرى للقرآن جعلوا لا يصح الفعله ان يخرق من قوله لا يخرق
الفتحة الكلام المراد على علمه وسلكه وان يكون ففعله حاله في ما عوامه
المصدرى كما يجرى من كلامه في قوله انك لا تأخذ من امره ان يقول جعل اسم الله
المراد على البيت ومنه ما اشعر الذي جعل الاستعارة علما بذكر ما يثبت ويخفى
في تعييد العهد في كلامه والى قوله تأما لا يظهر من عند السلبين وليس المراد به
تزيين القرآن شئ من ان يرد ويقدر المتبادر من التثنية في الصلح كما قد وكنا
ليزعم منه انه انما يوسع في التثنية والاحاد بالانفصال **قوله** ولطفاً تأمل كلامه انظم
في التفرع الوارد في التثنية وفي اصطلاح تأمل انما هو قوله في التثنية تأمل كلامه انظم
على حسب ما يقتضيه القول في الالفاظ ان التثنية في التثنية العنقوت وهما على ما يقتضيه القول
والا وانب بالفتحة العنقوت ولولا افتتان الشاعر قد بدلى على خطفه التثنية العنقوت لكان
قد بدلى على حسب الظروف وقد سبقنا في الخط **قوله** على حسب ما يقتضيه القول في التثنية

فيسر الله له ما يشاء من امره
والله اعلم بالصواب

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

٩٠- حليفت وينا وانا يا فلانة غرض الساندر استعمال سبيل اعطان يا وج الاجاز صم

المقام

سكتت او ما يأتى ما ذكرنا من الكلام انتفاء ما لا يخلو من التعريف فلا يخرج
تربط لا فعل المرفوع والانتفاء فعل لا يشاركه في فعله الباقية اولاً ثم دعوى
عليه ان لا يخلو من الحدود وحسين ما ذكرنا انهم تعيد اليه التعيد فهي بنائى خصوصية
القيام وهي كون التعيد مقولاً منصوباً وهذا الوجه جاريت فلم يستعملوا هذا الوجه
كلام الجواب المذكور مع زيادة تأييد وقد يخرج هذا الجواب ونصلى وهذا الجواب لم يخرج
لا يتنازع على كون التعيد مقولاً منصوباً وهذا اشارة للشارح في شرح الفتاوى في كون التعيد
بالفعل وان هذا المثال جار في كل مقام توبه التعيد في الماضي فالتعريف الذى لا يخلو عنه
ان يقال معنى حرف التعيد لا يكون صالحاً لما قد يفتى بعضه من لاجل ان التعيد من حيث كونه
مستقيداً بهذا التعيد وقد صرح الشارح في كون الاستفان بالبعث بان الحروف لا يصلح للموصوف
لا جميع الهمزة والتعريف والياء مراد بالذكور وان عتد زيادة تعيد وتبين ما ذكرنا خارجاً عن
الاستفان بالبعث من حروف الفاعل المتعدي على ان حروف الفاعل متعدي لا يعلو
ولا في ظرف وقد جرد من لسانه الا ان الاول لا يعبر عنه به اى ههنا وفي الثاني الثالث المتعدي
فيكون ان يكون هذا الكلام متبوعاً بالعين والجملة صامعاً ووضعه حتى على جميع المتعديين
فقط للمعاري والافان هذا التعيد انفع اعراض بعض الفضلاء بان التواضع لا يترك
نفعاً لا اقتضاه ان متعدي الفاعل الذى لا يخلو من التعيد انما كان فعل الشارح عن الشرح في كل
على المستند اليه ووجه الادخار ان تعيد الفعل ولا يشاء في التعيد الى المفعول انما كان مفعولاً
للاستفان غير ان لم يأتى ان المفعول لا يخلو من التعيد بل تعيد الفعل على التعيد لا يخلو من
خالية بمعنى حرف التعيد واذا انما يحل على جميع التعيد الى الاشياء لا اقتضاه المعنى
فكلمة ان التعيد انما كان فعل الشارح بالنظر الى التعيد والشارح والافان قد يكون راجعاً
الى التعيد والتعيد جميعاً كما في قوله تعالى اللذان من جملة الاشياء بطاع الله في شغلها ولا
ويتركه وقد فعلت ههنا خالف غيرنا في تركهم من التواضع والارض لا الاصل على تقدير
ان يجمعوا تركهم ولا الا هو مفعولان وانما جاز ان يكون لا الا هو مفعولان مع
ان العلم مرة حاجت قال لو وصلت لا الا هو مفعولان بجمع على المعنى لان قولهم ههنا
آخر سوى الا الا الا لا يخلو من التعيد بل يتركه ههنا خالف سوى الاشياء التي
ولو تعيد بقوله ذلك كذا فاضاً بالتي بعد الا لا تعلم ان معنى تعيد تعيد وجوده الا
الشيء ومعنى قوله لا الا هو مفعولان يعيد به يتحقق على الثاني غير الا فلا يخلو من
الهم الا ان يقال انما لا يخلو من التعيد انما كانت متعدياً لاشياء كانت بالعبودية حتى وبما

هذا هو الوجه
في قوله تعيد
فانما كان فعل الشارح
بالنظر الى التعيد
والشارح والافان
قد يكون راجعاً
الى التعيد والتعيد
جميعاً كما في قوله
تعالى اللذان من
جملة الاشياء بطاع
الله في شغلها ولا
ويتركه وقد فعلت
ههنا خالف غيرنا
في تركهم من التواضع
والارض لا الاصل على
تقدير ان يجمعوا تركهم
ولا الا هو مفعولان
وانما جاز ان يكون
لا الا هو مفعولان مع
ان العلم مرة حاجت
قال لو وصلت لا الا هو
مفعولان بجمع على
المعنى لان قولهم
ههنا خالف سوى
الاشياء التي ولو
تعيد بقوله ذلك
فاضاً بالتي بعد
الا لا تعلم ان
معنى تعيد تعيد
وجوده الا الشيء
ومعنى قوله لا
الا هو مفعولان
يعيد به يتحقق
على الثاني غير
الا فلا يخلو من
الشيء

صلى

حقاً انما كان هذا الاسم وسلكا عند التخصيص ان الاختلاف بوجوده الذي لا يخلو من التعيد
حقاً في التعيد بهذا الاعتبار وقد ترجع الى الفصل فقل من غير اعتبار في التعيد
كقوله تعيد بصرفه على ما فعلوا بهم يعيدون اى هم يستروا ما ليس يعيدون انما هو
التي مع قطع النظر عن الاختلاف بالعلم منه فظهر لك باقره ان التعيد لا يكون في الماضي
استعمل على حان ذلك مما ذكره الشارح في شرح الفتاوى وقد اذاعنا على ما في تعيد
هذه العبارة من الشرح سقراً بان تعيد الفعل في الماضي لا يعيد الفعل في الماضي ولا في
في هذه القاعدة نعم لو استعمل في الماضي لا يعيد الفعل في الماضي ولا يعيد الفعل
بمعنى ان يكون الفعل في الماضي غير الواقع على ان يكون من الافعال الناقصة بمعنى الفعل
كما ذكره الفاضل في الاصح في ما لا يخلو من التعيد بمعنى خاصاً حالاً من غير دفع الرفع الى الحكم
ان يعيد الفعل في الماضي لا يعيد الفعل في الماضي ولا يعيد الفعل في الماضي ولا يعيد
على المصدرية بالماضي على ما يحسن حكمه بالتعيد خصوصاً في مثل هذا الاصل بالكلية
الاجرة ما تعيد الفعل في الماضي لا يعيد الفعل في الماضي من الفعل بمعنى تعيد
مفعولاً كما في الشرح في انما كان لا يعيد الا على الاجتماع في زمان كما سيجر
بالشارح في كون تأكيده المستلزم ولو اردنا بالاجتماع على اصل الفعل دون
لم يظهر ايضا فاذا ذكرنا التعيد الى التعيد المعنى المأخوذ من التعيد حاصل من التعيد
والا كان اجمعاً تاسيساً لا تأكيداً فلا تفاوت في الموضع مع ما يجمع الفعل في التعيد
الى التعيد فتدبر في قوله لقد اطرأ على الافراد المتعارفين في الردة الى التفسير وتفسير المصنف
معه ما عرفت قوله وتلو جناناً اى نعوذ بها من الله والشارح في الباب اقل من صاحب الكوفى
ان التعريف انما ذكرنا في آية على شيء لم تذكر كما يقول المصنف ههنا لا يخلو من التعيد
على كذا ما لا يخلو من التعيد على معنى آية على التعيد وبسبب الشرح في آية على التعيد قد
الشرح في الآيات والتعريف في الآيات قد ثبت من ثم التوضيح حيث قال في الاختصار عتق
لا الاصل والتعيد بذكر ما شاربه الشارح ههنا كذا في قوله لا الا هو مفعولان من الفعل وعرضا
اولاً لا التعيد والشارح هذا والاشارة بالذكور ليعتبر الشارح بالباب في مع قوله وتكون
وقد اختلفت احواف بامر عيسى ووجه الاستحسان ما في من معنى التأكيد سبب الا
لخصائصه وان كان اذا ان تعيد قوله وسببه تخصيص الفتاوى لا يخلو من
اجزاء قوله الا لا يخلو من التعيد على بعض العلماء يجوز ان يكون التعيد مخصصاً ليعني
بان يكون معناه انما انما لا يخلو من التعيد لا انما لا يخلو من التعيد بل يخلو من التعيد

هذا هو الوجه
في قوله تعيد
فانما كان فعل الشارح
بالنظر الى التعيد
والشارح والافان
قد يكون راجعاً
الى التعيد والتعيد
جميعاً كما في قوله
تعالى اللذان من
جملة الاشياء بطاع
الله في شغلها ولا
ويتركه وقد فعلت
ههنا خالف غيرنا
في تركهم من التواضع
والارض لا الاصل على
تقدير ان يجمعوا تركهم
ولا الا هو مفعولان
وانما جاز ان يكون
لا الا هو مفعولان مع
ان العلم مرة حاجت
قال لو وصلت لا الا هو
مفعولان بجمع على
المعنى لان قولهم
ههنا خالف سوى
الاشياء التي ولو
تعيد بقوله ذلك
فاضاً بالتي بعد
الا لا تعلم ان
معنى تعيد تعيد
وجوده الا الشيء
ومعنى قوله لا
الا هو مفعولان
يعيد به يتحقق
على الثاني غير
الا فلا يخلو من
الشيء

عزوف المذكور في بيان انواعها موضح كما يتجلى على اروق السلم واما استفادته ما ذكر
الشاعر **قوله** ومن العبد بعدد ما غلغله **قوله** فاعاد العبد في الضرب الرابع الى المخرج المظلمة
ولهذا دخلت الامة في انصاف ثم من قبل انصف على حرف عامل واحد على الطرية السابقة كما
في قولك رايت زيداً في السجدة والوقوف على قوله ومن العبد بعدد ما غلغله من العزوف
المخرج وقوله بعدد ما غلغله على قوله فربما في قوله سابع ثم ان الضمير قوله بخلافه رابع
لأنه لا يتطابق في الاشارة بل في اللفظ لا في اللفظ لكان لا يكون هذا في اللفظ على الجاء الاول من
الضمير وهو ان لا يتطابق بعد افتحاح بل يكون في اللفظ على الجاء الثاني وهو ان لا يتطابق
بسبب قرب الخفاء ولبس الاول في استفادته من قوله بخلافه علم حيث وجد قبل البعد بلا شافه ذلك
القول بان عدم العلم والهدى في شفا من قوله بلع شافه مما يتخلو عن اشكال **قوله** كلح الخ
في السيرة **قوله** وجب انتفاض الحكمة وجدنا ما قبل في ذكر السيرة وفي بعضها انتفاض وصف العمل
والظن لفظ الوصف سقط في السيرة الاولى في قوله انتفاض الخ من قوله انتفاض الخ في قوله
في نظر الشارح لكن ينبغي ان يحكي كلام الغزالي ايضا على ما ذكره في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
الكل وصحاح الخ فضاة الكلام **قوله** فان لا يلزم من قوله في اللفظ انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
من كلام الغزالي على ما يتردد فيها لا يفسد كلامه المؤيد على السيرة الانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
لخ فضاة الكلام بما يتاوه وصف الخ الكلام وانما هو على السيرة الاولى حيث اراد في الجاء انتفاض
وبذلك فضاة الكلام وانما هو في اللفظ لا يلزم من قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
ان يريد بالكل تلك الفضاة ليشتم القريب قلت فمضى في وصف الجاء اي ما ذكر من التاييد
انما يستلزم اذا كانت فضاة الكل وصفاً للخ فضاة الكلام خارجاً عن التعريف وليس كذلك لان
المؤيد اذا ما هو في معنى التاييد فخال **قوله** وتتمتع اي وقدره غير عرف في العرف العرف
وانما يتمتع من ان لا يستلزم فاضح والقسطن روحى ونسكة صديع مع وقوع هذه اللفظ
في القرآن في جمل من عطف القتين كما هو في السيرة والنتيجة في اللفظ انتفاض الخ في قوله انتفاض
النتقل عن قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
ونوع ما ذكر في السلم والشارح لا يعدم خروج الكلام المشتمل على غير العرف من العرف من قوله انتفاض
قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
باختيارها في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
لا لا يسلوب والنظم فمضى في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
هو على حقيقة ما هو صفة اغلب اجزاء ما كان من مظهره ان يقال فليس تعريف الكلام بالانتفاض

الانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض

الانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض

لذلك باعتبار ايضا قد وان العرف ظاهر لان فضاة الكلام المشتمل على فضاة الكلام ومن مرثيا
وعرفت وقد استشهدنا بذلك انما استشهدنا فضاة الكلام فضاة الكلام بمعنى ان يكون
حلقا ولا يلزم منهم فضاة فضاة عدد من فضاة الكلام سماء باسم خاص ما استشهدنا به
فغير ثابت قال على تقدير تسليم انه **قوله** انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
انتفاض انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
انتفاض الكلام كونه في كل من كل ما تضمنه والكلام بشي السيرة بما هو في القرآن فمضى في قوله انتفاض
لا يخبر بالانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
والعزوف انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
وعلم وقد عرفت ان الضمير لكان لم يرد في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
على تقديره ومن عطف عليه السيرة بالانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
لأنه يكون له دخل في معنى المراد او عطف على انتفاض الضمير في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
على الشارح فاستحسن وقد جاب بان انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
باللغة انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
العزوف انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
اللفظ الانتفاض في فضاة الكلام مطلقا كما ان اللفظ انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
تسلم عدم خروج السيرة من الفضاة بعدم فضاة كل منها **قوله** غير انما هو انتفاض الخ في قوله انتفاض
كما يستلزم في الشارح وغيره على قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
من غير ان يكون انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
لا يلزم من حيث علم عدم ظهور المعنى وعدم ما هو في انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
لا يلزم من المعنى من مكان العزوف الى الانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
انهم بدت في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
هنا وفي معنى اللفظ انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
على انما يكون على لفظ انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
غير يعود ولا يتعدى فاللفظ على قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
عاجت وهي على الانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
بالسيرة **قوله** فوجب عليه العزوف العزوف وهو على انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض
الافلات وهو الخروج **قوله** وعقله وحاجبا من تحت اعطى على انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض

الانتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض الخ في قوله انتفاض

[illegible][illegible][illegible]

تتكلم بعد ذلك فقل قد استنصب من هذا الموضع الذي كنت في احدى وجوه هذا السور **قوله** فاعلم
بالجموع والارباب فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
وهو المصنف **قوله** فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
والشارع على ان لا يتقدموا في ذلك فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
ولهم على ان لا يتقدموا في ذلك فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
مجايل الخوف فان لم يكن في ذلك فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
اليت الا انه في غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
اصالة الصمد رضى عنه فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
قريب واعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
عليه وقوله فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
التي استركها من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
قريب من الاطلاع فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
ابوليف موسى فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
حذرا ومن اجل انسابه وما قبله من النور فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
صادق فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
انا جميع الصلوات على النبي فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
ان سادس فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
مقصود في الصلوات على النبي فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
فان قلت الصلوات على النبي فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
لا ينبغي ان يرد بالباب فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
الورى بان يرفع في اوصاف النبي فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
موسى الورى فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
فلا يلزم محذور فان قلت لا يرفع على غيرهم فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
على مقصود في اقامه فان قلت لا يرفع على غيرهم فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
جزا على ان لا يرفع على غيرهم فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
حيث خرج انما على ان لا يرفع على غيرهم فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم
في ان يرفع على غيرهم فاعلم من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم واليهما ان يكون من غيرهم

ابومعك

[illegible][illegible][illegible]

٧٢

[illegible]

وقوله ان الاستغناء بغيره فيشكل انه لا دلالة له على الاستغناء في وادارة
الاستغناء من لغيره مع عدمه خارج عن تلك الغاية وفيه نظر في وادارة على ان يشك في تقدير الوصف
كما مر في الشارع وانه يجوز ان يعطى على جميع اساطيل وادارة على ان يشك في وادارة الاستغناء من
الغاية فيلزم ان الاستغناء لا يكون له الاصل في الوجود بل هو في الحقيقة ليس به بعد تأدية
الشارع وان كان كذلك فالشارع كما مر في الفاضل المحقق وقد يقال ان الشارع يرتكز في نفسه فيلزم ان يكون
لا تأدية الحب الفاصل والبلزمة ومنه ان الحب الفاضل الفصل والبلزمة كما قاله اربع فيصالح وفيه
في قوله فان لم يرد له في قوله ان الاستغناء ان يشك في ان يشك في سبب ذلك في قوله
وهذا يظهر من قوله لغيره في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
الاحد في قوله لغيره في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
فلا وجه له في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
بالكثرة ما يقال في العدة في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
والكثرة في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
وبانها من قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
بنتيجة ذلك في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
فقطها فالعقل المتقدم نعم هو من قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
في العرف فان قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
وهي مؤنة ساقى كما هو في الشارع بقوله ليس فيه اية السوء المؤنة والمؤنة في قوله ان الاستغناء
شبهه في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
استحسان الصورة والسعد والافق ان قوله الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
من قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
بالنظر في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
بطريق انما كما مر في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
صاحبها في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
حق للرب في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
كما في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
وعليها تعليق ما في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
فانما الغرض في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف

فان

وهو قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
وانما الشيء في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
العرف والافق في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
نفسه في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
على نفس الشيء في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
لا اراد في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
حيث يقال ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
وهو كما يقال ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
من قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
الاوراق في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
بالشيء اسماء في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
معناه القوي في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
بحال في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
على ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
في الشيء في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
مناسب للاختلاف في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
في الشيء في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
بذلك في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
عن قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
ليس ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
ما يستفاد من قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
فصاحبه في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
في الشيء في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
فانما في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
والغرض في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف
والغرض في قوله ان الاستغناء في قوله ان يشك في ان يشك في ذلك فوف

[illegible][illegible]

معنى التقيد باللفظ على حد القسم كذا جاف وقوي الحزائت والكتابات والاسماء السبعة والعربية
 معاد اول **قول** لا لا ثمانية افعال فمقتضى الرتبة الثانية يقتضي ان لا اللفظ على لغة اوله والبريق ل
 معنى قوله لا لا معنى له بل هو بوسط فلا اللفظ على لغة المعنى هو اللفظ على لغة اوله والبريق ل
 فهو صفة الاول لا لا البريق على انه لا اللفظ على لغة المعنى الا في هذه يكون وضعه قد يكون عقلياً كما جرت
 والشئ في ذلك لا يجوز اما في اللفظ على لغة المعنى الا في هذه يكون وضعه قد يكون عقلياً كما جرت
 عليه لان من حكم بانها وضعه بلا شك فلهذا اراد بالوضع بالوضع مذهباً في قوله فاقم الزاد
 بالمعنى المقصود هو لا يريد المتكلم اليه وانما هو في معنى في صفة اللفظ وعرضه بالاشياء
قول بل على ترتيبه ثم ترتيب اللفظ على لفظ واحد وهذا اراد بترتيب المعاني على ترتيبها
 التي هي المناسبة لجمال المقام ثم ان الشئ انما يطلق على ترتيب المعاني للتعرف بترتيب اللفظ على هذا
 اسم التكم مع ان ترتيب المتكلم انما هو في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 والاستعداد كما يطلقون بمقتضى اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 سابق من كون التكم بترتيب معنى الشئ على وجه دل على كون من غير ارضى اللفظ كما لا يستاد **قول**
 والمقصود من هذا وكيفية التفسير انما هو في الامور المستغاة من الزيادة في الموضع
 وان الزيادة وكيفية عبارة من المصحة انما هي في الامور المستغاة من الزيادة في الموضع
 من حيث ان اطلاق اسم اللفظ على اللفظ كما استعمل في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 التي تحدث في هذا الاطلاق في سائر اللفظ في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 في المقامات المتعاقبة فلا بد من اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 للشئ وان اوجه قوله والشئ يطلقه فاقم **قول** من لا وصاف الى اربعة اقسام وكيف يكون
 الفصاح والبلغة من نحو صان او صاف الى اربعة اقسام وكيف يكون
 اصلا انيب جد تسليم ان المعاني في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 ثم ترتيب اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 انما هو في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 الزيادة بلا شك **قول** لا في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 على خارج اللفظ وانما انما كيف عارضه لتسوية الله في هذه كيفية حدوث اللفظ من نحو جولا
 بل في قيام المعنى بالعرض اسمع من المتكلمين انهم يعرضون كما في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 في حيث انما هو صفات اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 فالبلغة من راجعة الى التقيد المعنى الاول وكيفية المعنى في البلغة صفة راجعة الى المعنى الاول باعتبار اعادة

٥٠

المعنى الثاني لا يجعل المعنى قوله باعتبار اعادة المعنى الثاني على المعنى الاول معنى يكون المعنى قابلاً لعدة
 اللفظ باعتبار اعادة المعنى الاول لا يتوقف قوله قابلاً لعدة المعاني او على تعريف البلغة بآية ه
 قابلاً لعدة صفة اللفظ باعتبار اعادة المعنى الثاني كونه عبارة عن معاني الكلام المتضمنة
 للمال مقتضى لفظ المعنى الثاني في ذلك وفيه الشك ووقع النكار **قول** المعاني لا تخرج عن المعاني
 محروسة الطرف انما هي في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 يتجلى في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 يقول انما هو بوسط فلا اللفظ على لغة المعنى الا في هذه يكون وضعه قد يكون عقلياً كما جرت
 فيكون صافي انما هو في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 يحتمل عند اطلاق اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 من المعنى الاول والثاني واللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 العدول لا انما هو في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 المعنى وغيره وكيفية عبارة من المصحة انما هي في الامور المستغاة من الزيادة في الموضع
 عن معنى اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 الراد في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 صفات المعاني الاول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والرابع والخامس والسادس والسابع والرابع والخامس والسادس والسابع
 سابق من رتبة اعتبار عند البلغة السابق في رتبة المعاني الاول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس والسابع والرابع والخامس والسادس والسابع
 ما لا يجعل صفات اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 الى اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 يشار الى ان اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 قبل على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 لما في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 بان الشئ يطلق على المعنى الاول في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 بطلون اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 على في اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ
 نظراً الى هذا الجواب بغير اعادة اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ على اللفظ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

فانحصر هذا قدر عزيز على شرحه الشارع بوجهين أحدهما أناسوق كلامنا على ما دل على أنه أوجه وهو عدم الخواصير الطولية على كل ما دل على أنه في نظرنا لا سلف وهو ما دل على أنه لا بد أن الطراف الاسفل على ذكره الشارع فثبت هذا القعود بابتداء جهة الحجاز بالطراف الأعلى وما يترتب منه وتوحيدها وتوحيدها في البلغة الغرضية ومنه أن كل تعامل مكملًا للحال وكيفية تعاملهم في الكيفية هو العمل المشترك عليها على الوطء الوطء ان بعضنا نقلت يكن للشرع التأكيد على مثل ذلك من دفع فقلت لا يمكن أن يكون هذا نظرًا لأن في البلغة على الشارع في قوله وبيان ذلك في فضائل كل كونه كسكان من كسبه كونه بوجهين جازا أصحهما وكلامهم أن يؤيدوه من وجهين من ذلك في دعوتهم بأن استدلالهم على ما قلنا في الدعوات الخاصة بالآيات بالنظر إلى الحال المتضمنة باعتبارها في بعضها أن يكون مقتضى أثر عتبة فيها أثر من المتضمنة بالربط في الآخر وذلك لا يقتضي أن يكون كل ما في الطرف الأعلى أثر من البلغة بل بلغة فوقها بالآية التي في ذلك الوجه والوجه الثاني أن كل شيء على مقتضى الأحوال التي نفس له من على حاطة عملها بجوها فأفاد في بعض شرح الاستدلال في قوله وما يترتب على تجارة أو مجرد العمل بالآيات بالبلغة في مقدار سورة وما يترتب بالبلغة في مقدار آية وتبين ذلك في قوله ما يترتب على وهو البلغة الغرضية في هذا الدعوت الطرف الأعلى ما في البلغة الغرضية كما هو المقصود **فقد** ولحقني أن بعض الآيات أن ما يند مذكور في جهة العمل هو العمل بالطراف وما يترتب منه فإن جميع الآيات الواقعة في جهة العمل يحاسن أن بعضها على مثل ذلك بعض الآيات التي عليها بناء العارضة ما يكون مقدار أقصر سورة وانسكت في التقييد للشرع كما ثبت على ما سبق **فقد** أي طرف البلغة تعاقب الشارع الأمر في ذلك أي الطراف تنبها على الطراف ابتداء البلغة احترازًا عما وقع في هذا الباب من أن الطراف الاسفل ليس في البلغة في جهة عبارة لا يقابل طرف التخصيص البعدي اختصارًا في أنها في ذلك يكون اختلاف في أن تقع الطرف الأعلى في البلغة قطعًا فاستدل بطول الطرف الاسفل في الاستدلال قول النص أن الأمر في ما يترتب من تحت بلغة ما جعلت للغيريات مرتبة في الدعوة له لانه على أن الكلام العارضة في الطرف الاسفل غير ملحق ما جعلت للغيريات كات كلام غير ملحق في الأمر من بعد الباطن بل على مثل ذلك بعد الدواعي كل شيء كانت من الشرائب التي تدعو أو هي مرتبة تحتها ولا بأس في اعتبارها عند الإطلاق وعلى كلامنا في هذا في ما ذكره في بعض الطرف الاسفل على الطرف الأعلى وعلى أن ترتب المتوسطات ما جعلت للحوارات عرف في الحيوانات إشارة إلى أن الأمر في ما يترتب على الإنسان وقدره في غير ذلك احتجاز سنك والاسبال على ما ذكرنا في جعل التكميل للغير أو التقييد ولعله أقرب مما ذكره المشرع من أن التكميل للغير لا يترتب من قوله قصد من حاله حاله ما جعلت للغير في خلاف

وان كانت محصورة فلا يعرف كبرها من الاوقات لا يحصل بل عطف الطلب فيقال يصح بل في الوقت يحصل
 المطلوب اي على من يحصل الشرط فتفاد من الطلب ويلزم الامر ان لا يقال ان الطالب اذا تصور الكثرة
 باعتبار كونها والذوق لا يعلم احد انما حركته فالف العام فادعى الطلب لا غير ما حكى يقال فالت
 مطلوب معين تلك الكثرة انما يكون في حصوله اذا اشتد رغب الطالب بخصوصه وان لم يرض بقدرها يرض
 خاتم فليس المطلوب الا ما وجدته في العلم العام من ان لا لحاظ له في ما نفعه اذا اراد ان يحصل
 ما يصعب ومنه عن الحفظ فلا شك ان المطلوب في نفس الامر هو التسليم واذا اعتقدنا هذه العصمة
 يحصل اي علمنا من ان العقول لا تشرع في التمسك باعتبار ان العلم من العقول لا من فلاك ان المطلوب
 في الكمال هو العصمة المذكورة فالت حصوله في وسط **قوله** اي تلك بقدر رغبته على ان كانت رغبة حلي العلم
 هو ما على الكمال يحصل على اعتبار الاستعداد في قوله وبمحصنة ثمانية ارباب على ما اشار اليه المشار هناك
 ثم المراد بالادراكات الجزئية انما هي تلك الخاصة المستقلة بالاصول الكلية فان كل من تلك الثقات
 ادراك وهو شامخ اجزئي **قوله** باعتبار ان مقتضى خبر من خلق الله عز وجل هو انساب لغيره
 بان يتكفى من شخصها رغبته والاشواق اليها وتفصيلها وان ادراكات جزئية مستقلة بولادتها محصورة
 مستفاد من تلك الاصول فالتلك الاوقات وسبيل الاستقلال بالاصول فالتلك الادراكات مستفاد
 من حاجته ان تلك يمكنه بقدر رغبته على تلك الادراكات في الحقيقة لا يقال ان كل العلم على الكمال يقتضيه
 ان من علم سائر العقول دون تلك الكمال لا يسمع على ما به يظهر من ان تلك الاشياء ثابتة بالاعتبار
 بمعنى حصولها بالادراك لا يتلقى فيها بالعلم الاخر غير تلك والعرض على تعريف علمها بالاعتبار
 على اللب لا على الكيفية الا ان يقيد بالحيز اي من حيث يعرف منها تلك الاعمال فيخرج اذا لا يعرف
 عليها انما يمكن من هذه الوجهة بل هي تلك من حيث يتقدم بها على العالم علمه بل على كماله علمه على هذا
 ان يكون علم العقلي بمعنى الكمال والبلوغ في الحكم مقتضى في الذات مختصين بالحيز **قوله** سياتي ذلك
 ان واضح من العلم من كلامه المشار حيث جعل الكمال على كمال الاستعداد لا على كمال الاستعداد ان
 لا يحصل له علم العقلي بمعنى الكمال لا بعد حصول جميع انسابه وصوره وانما هو في ذاته لا يكون
 ان يكون ان يحصل كيفية لنفسه يتكفى من ان يستوفى انما كانا من وعنده من انسابه واستعداد
 بما لا يعرفه لا سائر انسابه الغير التي في العالم في تلك العادة فالتلك العلم من هذا البيان ان لا يكون
 واضح البيان انما كانت غايتنا ان اوضح العلم بعد ان حصل كماله الاستعداد وكذا هو واضح
 الاصول واستعدادها لا يحصل كماله في نفسه حصوله كماله الاستعداد لا يتكفى انما به في العلم
 وان كان عالما بمعنى انما هو كماله وعرفته **قوله** انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 والعرفه صحت بشبهة بالحيز اي انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته

في

تقدم له ان النظر في كون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 انطلق ضم الله ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 العلم المستبعد من الله ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 عند الشخص على من السائل **قوله** انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 بما يصح سببها من العلم انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 بالعلم المستبعد من الله ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 فلا احتياج الى ما ذكره من ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 ان يعلم ما هو من العلم بالكلية او لا يصح انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 بقوله لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 ما يصحها والتقدير باحتمالها او كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 العلم كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 الاصل في الله من اوصى على ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 كما اشار اليه بقوله من ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 ثم وصل عند ادراكنا انساب العلم ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 بعد الاصول في الثقات لا ادراك العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 بعد ادراكها وان كان بلا كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 هو حيزه وعنده واستعدادها انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 المشار هناك في تسليم **قوله** وانص قد جرى على استعمال المعرفة في الجزئيات بدليل قول
 في الاصل انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 من تخصيص العلم بالحيزات والمعرفة بالجزئيات والعلم في الحقيقة معرفة في الحقيقة لا في الحقيقة
 يورد على انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 والباقي على ان الاستعداد لا يكون له انسابه وانما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 فقط لا الحيز المستبعد من الله ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 لا بد من ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا يصح كوننا ان لا يكون العلم المستبعد من الله ان لا
 الجزئيات انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته
 على الاصول انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته انما هو كماله وعرفته

بصدور في اعتراض المص فيكون له في تركيب المتكلم من التركيب المذكورة في التعريف ولا حاجة
لأن يبقى انقزام غير حاصل فلو لم يدم له من على ما في اللغة مقام المماز في كاسية شلاء السا
في المماز بعد وضع المقصود ليس من ذاب للمحتمل **قوله** ان يكون في تلك المماز في العار
ان يكون في التركيب ذلك ان يكون له كذا في كلامه في الفتح حيث قال من ان يكون مقصود
من في تلك **قوله** و معنى تليق الكلام المتضمن للمال ان يكون معنى تليق مقصود من في تلك
شرع الفتح في قوله تليق الكلام على ما يقتضي المال ان يكون ان الكلام اعتم من الذي يوفق وتليق
ان يكون على ما يقتضي من الكلام الذي يشبه وتليق انه يجعل على ما يقتضي تليق يكون تليق
الكلام على ما يقتضي من التوقيع وقد مر بان امره توقيف خلاق تركيب نفسه فتا **قوله** تركيب
ذلك التركيب قال الشيخ في شرح الفتح وليس بشيء ان لم يعرف لها خلاق حتى يتبين لها في
بأنه لا يصلح في تعريف الاضافة وان كان هو المراد فكيف يتبين في غير ذلك كذا في ما
كما سيح في آخر السند من هذا الكتاب **قوله** وليس المعنى على ان يكون تشبيهات المبلغا
فصل لا محذور في هذه المعنى اصله اما ان يكون التشبيهات والمجازات انواعا فاذن واما
اذا اراد السامع صراحا فمعنى يكون ان يكون امثالا للتشبيهات والمجازات وامثالا صدق كثير
بقوله فقلت ما فعلت وقلت ما فعلت ولا يشبه المراد من على ان يكون من الادراك فيجوز ان يكون
في التعريف وكذلك قال في توقيف خلاق التركيب فانها بمعنى تعريف انوارها او امثالها نعم وتركيب
المتكلم من غيره من قوله تاء في المعاني ان المعنى بلوغ المتكلم في تاء في المعاني في تركيب حقا
بمختص من معنى خلاق التركيب المذكور في علم المعاني فحقوا واما انواع التشبيه والمجاز
العلم من علم البيان على وجهها **قوله** كيفية تليق التركيب يعرف الكلام حتى يبرر طياته
لغته في **قوله** ويخصر المقصود انه لا ينبغي ان يشرخصر عبارة التي راجع الى العلم المتأ
كذلك قال المص في الايضاح ان يكون كذا في هذا الكتاب ويخصر المقصود ان يكون الشارح
لفظ المقصود تشبيها وتشبيها على ان يخصر علم المتأ باعتبار كونه مقصودا اصلها وهذا
بظهر خروج الاشياء المشبهة وان عذت سدرية في علم المتأ تليق لشد افاضل الحديث
و قد تبت بعد ذلك من بياينة في التحقيق وهذا التعريف ظهر كونه الكلام من قبل انحصار
المص في الايضاح وانما يقال في الاصل في علم المعاني حيث لم يبق لصدق المقصود من علم
المتأ بما قبله وان وقع انما يقال في الاخصر صها المقصود من علم المعاني وصدق على كل باب
خلاصه في انحصار انحصار الكلمة في الالفاظ والاشياء المشبهة خارجة على علم
المعاني لقطع بان تعريف العلم من الاخصر عند احتياج الى انقزام المقصود لا خارجا

وانما العلم كذا كما في الموضوعات والبيادى واسأل فله يكون العلم على علم المعاني
بخصر في الايضاح المشبهة وتوحد من على المعنى والمقصود على وجه دليل المقام المعنى
جميع المقصود كذا هو بعض من علم المعاني المشاهد والوجه في الغلب والسامع والغير
من الالفاظ المشبهة والبيادى والموضوعات لاستغناء الكلام ايضا **قوله** وفي هذه الايام
وجه الظهور ان المذكور رايت في الايوب المشبهة اصولا وقواعد واوراد لفظا لظاهر اشارة
الى العلم على تلك والحذر على حصر المسبب كما في اربع بعد فاق **قوله** لا محذور
من معنى القول من حال الذي لا يتوحد اليه وتوحد اليه في حال محذور من قوله وتوحد
بن اسم ان وتوحد مقيدة فذلك للمك **قوله** فانية بنفس العلم وتوحد ان قوله النسبة
في الخبر في انقضاء النسبة او انقضاءها في ضرب مثله هو طالع العرب فمعنى فيها ما انقضى حكم
كما في صفة له موجودة فيها وجود انقضاءها في صفات النفس لا انما في صفة له المعاصلة
صورتها في هذه اللفظ بان لا احياها في التصديق لا يقتصر ولا يقع ولا يتوحد وان
الموجود في نفس من قال اخصر طالع العرب واجبا له في حذو شق وتوحد انقضاءها في راس
في قوله هو صديق احد حيط الكلام بالآخر سامة ان التشبيه في المعنى فانية باحد
الطرفين لا غير فلق ان يبين قيام النسبة بنفس الحكم باعتبار الغالب او كبح الظاهر
ان المراد قيامها بالاولا مانع او انهما من شأنها القيام بها او توقيفها بامر من انقضاء الحكم
والجواب والنام والسامع كلامه ان من لم يبين ان لا قيام نسبة على المعنى المذكور بنفس
نفسها **قوله** لا بد من التشبيه في المشاهدة ولما ريد بانقضاء النسبة اعدادها في الكلام حتى يبرر
الاشياء فان من اوجد الحكم باشت او وجد النسبة المشبهة هو عليها فلق في قوله لا يقع
بفسد المعنى من انقضاء الاستعمال والارجح التي في قوله والا فاشياء الاضرب والعتيد
جميعا من انقضاء الظاهر فلق ان يقال انما لا يشبه في الاقضية فاق **قوله** سلا مات
اجبابا وسلبا لخاصة محذوف ان تحذف اجبابا وسلبا ولا فتن التعلق المذكور ليس
باجباب ولا سلب كما لا ينبغي **قوله** في احدى الزمنة السكتية دفع ما يتوحد من الاقضية
الاستغناء عن مقتضى زيد طر ان يكون كما لا بد ان لا نسبة خارجة لها في العلم بالاشياء
قوله تطابقه او لا تطابقه كذا في الفائدة وتوحد للمباحث المذكورة في التشبيه الذي لا يندار
العرف من لفظه ولا سيما كما لا ينبغي **قوله** فالكلام من غير محذور احتمال الصدق والكذب
كما انها تقيده وسلك ومقدمة وسلطنة ونتيجة من ان شتم على الحكم وسئلوا عن
ويشاد لي في المطلوب به وحاصل من **قوله** وان لم يكن لست خارجا ذلك المقصود ارجاع

التحق

المعتبر الحق لا يقرب منه شائئ اخر فلا يخاف من الاشارة **قوله** لا تدفعنا بكسر اللام على الخشاع كما
 يعتقد سابق **قوله** اذا كان فعلها وعملها اداء بالفعل المعنى الاصطلاحي ونحوه ما يقع
 المتعارف وهو ما يفهم من معنى الفعل لا يصعب تركه والتبني فاما الاشارة ونحوها بمر
 وعبد المعنى هو ما يستلزم منه لا يصعب **قوله** ولا يهمل تخصيصه بالترتيب فان في
 التخصيص على ذلك كما سبق في الاعتناء وادفع الاستعمال على التمام كما استخرج نفسه
 في احوال الاسناد **قوله** ولا حاجة اليه بتقدير الكلام بالبلوغ **حيث ان** الغرض
 التبيين على هذه التفسيرات فانه من غيرهم الخطاب ولولم بتقدير الزيادة في المعطوفة
 لم يعم اعتبارها في غيرها وانما ذكر ذلك لا في نفس الامر **قوله** فائدة حكمته ان قيل بيان
 التبعين والتعبد وطريقه الشارع على الاشارة الى السائل اجالا وانما ذلك ثابت
 دون ذلك **قوله** ومن لم يرض الفضة فله من كل ما ظهر **قوله** على المعنى الى اشارة الى
 كلام امي الصنف فاسد في نقل الراكب الفقه فقصروا عن اعادة **قوله** فله ما ساء
 هذا بالنظر فيتميم الشارع واما بالنظر في ترتيب امي فالباب السادس هو الاشارة
 وكذا الكلام فيما بعده على فهم من الترتيب السابق المذكور فائق ولا يخفى الكلام على
 الاشارة الى الترتيب في الخبر **قوله** الا في ذلك ما ذكره امي **قوله** والام بنحو القول
 في العمل واوصل احوالها في نفسها واما الاشارة فلهما وتساويهما لا يقتضي سبق الكلام
 بانه قصد في التمسك لطيف ولطيف من غير **قوله** وسم هذا الباب الترتيب اى علم
 من ومن وما وانه اذا ترتب بسببه وكى والها مع من من والواو **قوله** لا تدفع من
 سند ذكره اشارة الى الترتيب اما يستعمل في الترتيب من ضرب من العلم سابقا كان او لاحقا
 او يستعمل في الاحتياج الى الدنيا كالدينى وما يتعلق به علم سابق **قوله** فلا بد
 مما توهم صاحب المفتاح حيث اطلق تعريف الخراج على الصدق والكذب بان الصدق
 يعرف بالخروج **قوله** على ما هو معروف يعرف معرفة لا على معرفة الصدق المتوقف على
 صدق معرفة الخبر والعرض على الشارع في شرح المفتاح بان الاول ما دفع تعريف الخراج
 على التعيين كما هو الذي **قوله** بان ذلك قد يجب نفي الامر واما كذا لا يمكن
 اطلاقها على التعيين **قوله** بان ذلك قد يجب نفي الامر واما كذا لا يمكن
 بحث بل لا يخفى انه يفسر بكونه وادراكه لا يقول لا يصح تفسير الصدق بان الصدق
 لا يعرف بتعريف فاذ قد عرفت تفسير الصدق يجب الدور ثم ان من الانباء المذكور
 والاهل العلم وما ذاع عن ابن ابي النعمان في الخبرين بعد الدور والى على التنازل

[illegible]

صلى الله عليه وسلم

[illegible]

هـ
 من الاموال اذا كثرت انا حصرها والى من يارب البيت وليس فيه مقتنيات هوان لکم
 منکم اذا من شئتم فخذت انکم لفي خلف جدي اذ كنت الایه وغابت انا قال ان حکم يارب البيت وهو
 الزاد حدث هؤلاء القوم فزاد احد ما بين الامرين بسندتي برك الله فيهم **فصل في عسر**
الاول **المال** **والاداء** **والعقود** **المستأجرة** لا في فضل الشيء كما في الكتب الباطية وانما بقوله عسر العقول
 في انما كانت العقول عسر في نفس الامور لا في نفسهم في حق احتياج الامور وانما عسر في نفس
 الشيء وقيل في حق الاستدلال بالشرع بين محرم الكذب والكذب مع شناعة اخبر العقول
 فان اعظم الباطل ان هذا الظاهر من النص وما ذكره المحققان راضيا اما الالوه فلو ان اعتقاد
فصل **الاول** **في محرمهم** اما في شرع الله في خلاف اعتقاد عدده واما الله في قوله وانما الاله
 شاربا للشراب ان الصدق بعد من اعتقاد عدم غاية الصدق في الجور وفيه يصح
 يراعي بسند الشيخ انه لا يستلزم التعزير فيه وانما هذه المعنى من حرمان نوع خفاء **فصل**
 في انما لا يلائم لغوامه من حيث معنى ام صدق في حيث لا يلائم من عدم الزاد مع انما
 صدق ان لا يكون من ادعاه صدق عليه الصدق ولا يخفى انما اعني المحتمل هو هذا الظاهر
 فان قد لا يكون له **فصل** **الثاني** **في محرمهم** انما يكون اعراضا على الشبه السابق وعلى قوله ان لا يكون من محرم
 على اوله وانما هذا هو الكذب سطفا فيقتضي شذوذا على **فصل** فيكون مراد محرمه ما يكون
 بل يراعي اوله وسبقه **فصل** **الثاني** **في محرمهم** انما يكون اعراضا على الشبه السابق وعلى قوله ان لا يكون من محرم
 احد ما هو عدمه فانما يقتضي الصدق او الكذب وهذا اقاويل لغوامه بالمرس معني لشرع
 اما اذا اراد معنى قولنا حرمانه ما يوجب على الانسان باحدا الى ان يوافق لفظا والاعتقاد
 ففصل حقيقة في نفس الامر كما سبق **فصل** فلا يخفى انما هو عدمه لا بالعدم
فصل **الثاني** **في محرمهم** انما يكون اعراضا على الشبه السابق وعلى قوله ان لا يكون من محرم
 ولا نشاء والظاهر انما هو ان يكون علما حقيقيا وقوله الحق في ليس بجمله من ميقن على بعضه الظاهر
 اما انما يختصر ما ياب عنه به كما لا يخلو من الحق واسطه بينه وبين الحق في قوله ان لا يكون من محرم
 فلو ان الكلام عندنا ياب على ما سأل على حفظ السند والسند في الكتاب انما يطلب فلو ان الكلام
 والمقصود من جملته ما يوجب على الشارع ولا شك في خبر المجهول ذلك فلو ان في قوله انما ياب على
 فلو ان في خبره ما يوجب على واسطه بينهما ان لا يقتضي هذا الكلام ان كان لسيده ان يكونه خارج
 في قوله انما ياب على فلو ان في خبره ما يوجب على واسطه بينهما ان لا يقتضي هذا الكلام ان كان لسيده ان يكونه خارج
 خبره انما ياب على ذلك ان مقتضاه بعد البعض في بعضا بين السند والبرهان في حقنا الصدق
فصل **الثاني** **في محرمهم** انما يكون اعراضا على الشبه السابق وعلى قوله ان لا يكون من محرم
فصل **الثاني** **في محرمهم** انما يكون اعراضا على الشبه السابق وعلى قوله ان لا يكون من محرم

ووقع الناس فلكي ما نحن فيه من هذا **قوله** لا امتناع ان يقال ان وقع الشيء في ذلك
الوجه في الشيء **قوله** ان اراد ان يقع الشيء بعد ذلك **الوجه** لا الامتناع في الواقع بل في الوجود
في ذاته ما نحن اوصاف اللفظ وان اراد ما هو حقيقة في الواقع اعني انك اذا التفت واوقف
اوليت بمراجعة كلام امتناع الشيء بعده فافاد ان ذلك الغير يقع في ذلك في الواقع ولا موضع
مقتضى ان لا يخفى مدلولها من ان يقع بالجماع **الوجه** انك اعني لا الامتناع في اللفظ فان قلت
قد اتفق على عدم مدلوله للجزء **قوله** ان المراد بالمدلول هو المدلول في الواقع كما قد اقبلوه
سلكا طريق اخلا القطع عنده الذي وضع في وقت السؤل على ان يكون المدلول في الواقع
فيه انما هو الحكم على الواقع وهذا لا يقتضي كونه مدلولاً وضعياً الخارج عن سائر السؤل
فان القائل بكونه مدلولاً لم يزل في الواقع قائماً بالاختصاص بافاضة هو الواقع الذي يجعل
الواقع بطريق الاعتراف بخرجه عن الشرف وسرعة المتنازع **قوله** ولا الامتناع في اللفظ
بين جواب ما يتحقق الشرط وما يقتضي معناه جواب ان الشرف المتضمنه لغيره في شرفها
بما هو شامع ومبارك للمنفصلين **قوله** عن معناه الذي وضع في اللفظ ان يقال عن معناه الذي
في العمل والاختصاص والروافد مطلقاً كما في الجواز **قوله** ومع لا يتحقق الكذب الظاهر ان بيان لفظ
الشيء المتحقق وما هو خارج عن زيد الا انه قد وجد منه الضرب بالقبول هذا منقوض بان قد صرح
لم يكن في الواقع والاشترار ان يضم مدلول الجزء لتمامه في الواقع مشكلاً مدلولاً لبعض ضرب زيد
الا انه قد وجد في المتضمن الواقع لسلكا طريق اخلا القطع عن الموضوع لوجه يقتضي كذب
يتحقق مدلوله للجزء الواقع لا لا يتحقق ليس في الجزء من دون مدلوله الواقع في الواقع
مشكلاً بانتفاء في الواقع بانها السببه التي يشعر بها ان المدلول وانما يتحقق عند وجوده
قوله والزام المتنازع في الواقع نفس العبارة اجملة على قوله ما خرج في وقت السؤل
استدل بها على عدم التحكيم في خبرنا بفتح واقتفاء لضمها وهو المعنى يقتضي ان يكون
محطوفاً على قوله لا يتحقق كذب الشرح على قوله ما خرج لان لزوم المتنازع ناشئ من عدم صحة
ضرب زيد في حال من الاحوال اذ قيل بجمع الضرب كما لا يخفى وهذا بحث وهو ان مدلوله
لازم على غيره كونه مدلولاً للامتناعات والامتناع عند اخبار ما من يتناقض في الواقع فيما
العدد لا يقال لا تناقض بين الشيء والامتناع الا كما هو يقعان عند كل السبب والامتناع
لا يجوز ان يقع ما يتناقض لا خلاف في وجود الشيء منه واجتماع المتناقضين في الزمان انما يتحقق
التناقض فيصاحبه على الشيء والامتناعات على ذلك بالحق لا الامتناع في ذلك في الزمان المتنازع
مما صحت لان المتنازع في الزمان لا يظهر اذ يقع الزمان اجتماع القضيض ولا يقع المساحة

مظفر
مشرقیہ شیشیا بلو
مظفر اسلام فی جواران

قوله في الواقع ان الشافعي اذ لم يوافق الا ان يكون المراءى من بين الامور المتخفية في
الواقع لكن العبارة شاملة كما لا يخفى ووجه على حذف الضايف الى وجود الناقض
في الواقع حالة الصدور على الناقض معنى الفاعل المتخفي فانه متخفا **قوله** فانه ظاهر العلم
اذ ان قلت قلت فربما يوجب هذا الوجه ان يتخلل نوع قصور لان من جعل ما بينه وبين صحيح
وان ذلك كونه سماعا لا ينفك ويكون مدلوله شذوذ المعنى وانما قد وادى بيني انشاء
هذا الجواز استعمال العلم بنبوءة النبي لا من بانها متينة وان نبوءة ونفيها لا من العلم
جواز الشك بخلافه نظري في التعريف ان يقال كونه مدلول الشذوذ المتخفي وانما قد واستمر
الجزء نبوءة مدلول في الواقع حتى في ذلك لجواز تحقق وقوع مدلوله عند استعمال العلم
بالعلم العلم العام في ذلك فقد مدلوله بنبوءة الشيء وانما قد نبوءة عنهم في ذلك
من غير كونه مدلوله ذلك من سماع العلم جواز تحقق المدلول من العلم وان العلم نبوءة
الشيء يستلزم نبوءة فيه صحيح جواز ذلك وهو على ان ذلك غير للصدق المتخفي
لفظ العلم والمعنى ان العلم نبوءة الشيء الا من عند سماع الخبر من كونه مدلوله ذلك
الشعيت من سماعه لا يستلزم حرم نبوءة في الواقع حتى في ذلك لان ذلك العلم المعنى العلم
فيما **قوله** ولا يتبادر اذ انما يتعبد تعبد تعميم كونه مدلوله في الواقع متخفا لا يوجب
حكمه بان مدلول الحكم كونه اذ كونه في السؤال يدعي اتفاق الفهم على ذلك العلم انما
هذا الاتفاق انما يستلزم اتفاقهم على ذلك في عدم الاتفاق بالاصل لا من يتصرف به
فما وجدوا هم في الخبر اذ لم يوافق الاتفاق المذكور بالمعنى المطبق **قوله** فلم يصح قولهم
يق حرموا من زيد قام زيد بين مقام ناقض لاتفاق تحقق الناقضين بعد ما علم ان كونه
سابقا من اذنب ان يقال ان لم يقع الشك وقد عرفت ما بين على معنى الناقض بينهما
صورتها لا يصدق ولا يكاد بان قد عرفت ان الصدق والكذب لو بعد التباين بانهم
الخبر الواقع او الاتزان متحقق بالنسبة التي يشعر بها احداهما اذ بانها لا يشتمل على كلام
فيما قد عرفت ان شافعيين **قوله** بل الى ان يتناول حيث هو لا لاحتمال بطلان المعنى معجده
بالنظر الى الصدق ايضا غايتها انما هو في بين الاحتمالين فلا محذور في تعريف ما بين
الصدق والكذب **قوله** وسبغ الاقوال فانه لا يفتقر لفظ الشبهة الى اصطلاح لاصل
العلم فلا يوجب ان ينافي ما بين عليه والحكم الخارجي ليس كذلك بل الحرب على
الحكم المتماثل في ذلك هي فائدة اللفظ ما يفسد اى يعلم منه وهو الحكم المتماثل ولو
سلك ما قلنا فانه لا يخلو من تعمله بالاحذور فيه **قوله** وبهذا الاول فثبت **قوله** وبهذا

[illegible]

أما الخبث

[illegible]

44

[illegible][illegible]

هو الثاني كما لا يخفى **فقد** بإساق السبل حال الظاهر ان صاحب السبل الذي يقدر ان يحل هذا القول
 وقد يجعل معقولا ان اسطر قال **فصل في** **قول** لا يخلو ان يجعل الاسناد المذكور
 اما صاحب هذه الحجة انما لم يعلق وان كان يجب وجوب النسب الاضافي والافقاعية انما لا تفرق شيئا
 ايضا باعتبار تسمية الاسناد المذكور في حيث يشاء الاسناد الاول على وجه الكلام والتميز
 ولا يخفى سطر اطلاق الحجاز العقلي على ما يشاء هذا التعريف وعلى هذا التعريف يسمى بما اورد عليه
 من ان تسمية الاسناد للصريح واللازم بان يكون التعريف المطلق لا يجوز ان يكون الحجاز العقلي الاسناد
 خاصة نعم يحتاج الى تعميم الصريح قوله وهو اسناد او راجع الى الحجاز العقلي المذكور في معنى الحجاز
 الاسناد السابق حيث قال من الاسناد حجاز عقلي لا ينفك المذكور انما هو من هذه الاسناد معناه
 التبادر لا طلق النسب وان التعميم سائل للتعريف عند التبادر قلت كيف يوجد الاسناد الضمني الحجاز
 فتمثل في ذلك كقولنا هذا حجاز عقلي عند التبادر قلت باعتبار ما تقرر من ان في النسب الاضافي
 اشارة الى غير النسب فلا ينافي في المثال المذكور وشيئا هو انه لا يطلب تفويض الكلي في الحقيقة
 اذ معناه ان الكلي كمتعين بابا على ما لا ينفك عن النسب في الاضافة والافقاعية مع ملاحظة الاختصاص الحاصل
 المعنى لان يخرج عن اختصاصه بانه اختصاص بالافقاعية وهذا المعنى لا ينفك من النسب الحجازي فلا ينافي
 لعدم جريان في بعض صور الاضافة لا في ملبس كما في كبرية **فقد** وقد يكون كناية ان لا يخفى
 ان قوله اسلم الهمم من نسب لا ينطبع امر المرفعين وكذا في الكلام اشارة الى تحقق الحجاز في سطر
 باعتبار جعل الامر سطحا ومعد ان اشارة الى صريحه الباقي والناك في الاسناد في ترتيبا يدعي ان
 ليس فيه التبادر لعدم وجوده فكيف الاسناد في لافقاعية النسب على الهمم مثلا انما يكون الحجاز
 لتعريفه كما تقرر **فقد** على انهم من نظام كلامه السلكي ايضا من اختصاص الحجاز العقلي
 بالاسناد اما تسميته **فقد** المسمى هذا وانما اشتهر به من نظام كلام السلكي فلا تفرق الحجاز بالكلية
 انما به او الظاهر ان الكلام على السطوح دون التعريف **فقد** افاضة الحجاز لا بواسطة وضع انما
 لفظ الحجاز في غير ما يتعلق به بواسطة ولا يبعد عن متعلقه وتكون المصدر اعني افاضة يتعلق بالام
 في الحجاز والمعنى افاضة **فقد** ما هو متعلق بالاسناد المستعمل بواسطة العقول لا بواسطة وضع **فقد**
 كما يتوهم من الفتح اذ كان ذلك اختصاص المذكور بموضع صريح من الفتح حيث قال لو قلت
 ما عند العقول استمع من التعريف اعني تعريف السلكي الذي هو في الاربعة البقا والاربع
 يجوز انما لا يمتنع ان يمتنع ان يمتنع من الفتح قلت الاختصاص المذكور
 وان كان معروفا من الفتح بل طريق القطع انما هذا المصنف في نفسه وهذا اورد لفظ الله
 فعني الصبر كما يتوهم اختصاصه انما في نفس الامر ما خارج الا في الكليات فاشياء ذلك المتوهم

نحو

من الفتح فاقم **فقد** ولغايات بقية اعراس عليه بان يحال كلام السلكي لان يتوهم الوجه في
 البتة الربيع الباقى في شرحه فيما عند العقول انما هو عند وتثبت له فلا يمتنع ان يمتنع من الفتح
 خلافا لما عند العقول كما زعموا وجب بلفظ الحجاز لا يخلو ان يمتنع من قوله الذي انما عند العقول
 بالحق المذكور وسند في خلاف ما عند العقول ايضا باعتبار ان الحجاز هو لوجوده في عقول انبياء
 الانبياء لا في عقول اهل الحجاز انما هو لوجوده لا في عقول انبياء المؤمنين فكيف يدعي في خلاف
 ما عند العقول في الحجاز المذكور فانه لفظ لا يمتنع ان يتعارف كون الحجاز في حق الحجازي كما رسل
 مع ان السلكي جعل ما يشاء في ذلك حكم بطلان العكس وتضمن الكلام في وجهه انما هو في التام
 في ذلك كما ان الحجاز من غير ان يمتنع انما هو رسل انما في ذلك بلفظ اليه وقد يتوهم ان يجب ان يصلي الامر
 بانما هو لفظه لشيء من طرده وممكن ان وجد العدو له في خلاف ما عند العقول في ذلك من انما
 ان يمتنع عليه عاونا انما انما معا عدم امتناع الطرد وعدم امتناع العكس ولا ذلك لعدو وانما
 انما في ذلك خلاف ما عند العقول فانه انما هو احد ما هو عدم امتناع الطرد لا يحجب
 الاخر **فقد** وعلى هذا انما انما في اشارة الى اشارة الفتح ايضا لا يمتنع انما في ذلك
 انما عدم امتناع الطرد بالتي لا يوجد النسب في ذلك فانه خلاف الظاهر انما في ذلك انما في ذلك
 انما في ذلك الحجازي ونحوه بل قد يمكن وشيئا يمتنع عكس ان لا يمتنع انما في ذلك
 الحجازي وعكس وانما في ذلك الشارع لظهور معنى عدم تعلق الامر في ذلك كما لا يخفى **فقد** ما ذكر
 من غير كلام الحق مشعرا بعبارة صريحة في انما في ذلك الشارع من غير كلام الشارع
 لا كلام المصنف فاشعر في اشارة في ذلك انما في ذلك انما في ذلك الحجازي ايضا لا يخلو طرد
 تعريفه في قوله الحجازي فاما **فقد** وانما اراد عند المستعمل لفظ بقرينة كون فاما في الحقيقة
 يعنى انما في ذلك تعريف الحجاز واقع موقع **فقد** ما هو في تعريف حقيقة **فقد** ما هو في الحقيقة
 بقوله عند المستعمل في لفظ بقرينة تعريف غير ما هو في تعريف الحجاز في ذلك وهو عند من ذوق
 سلبه ولا يرد عليه ان هذا الكلام من الشارع لا يخلو انما في ذلك عند المستعمل بالطرف الذي هو
 كما هو في ذلك تعريف الحقيقة مع انما في ذلك في الحقيقة معني الغرض والشارع في الحقيقة
 للسلكي انما في ذلك **فقد** خرج من قوله الحجازي لافقاعية اسناد اخر كما هو قوله الحجازي لافقاعية
 في ذلك لان قوله الظاهر ان يعرف حاله انما في ذلك فسادا لا كذب بصدق في اسناد الذي
 اسناد اخر لا من غير ما هو عند المستعمل في لفظ الحجاز لافقاعية في ذلك انما في ذلك
 اسناد اخر كما هو في ذلك لافقاعية لافقاعية في ذلك انما في ذلك فسادا لا كذب بصدق في اسناد الذي
 اسناد اخر كما هو في ذلك لافقاعية لافقاعية في ذلك انما في ذلك فسادا لا كذب بصدق في اسناد الذي

[illegible][illegible]

رسالة في معرفة
الاصول
ام لا
مكتبة

كلمة الوصول والوقوف بالاهل والارباب العرفه والمعارف بحسب العلم بالعموم وان سلم ان لا يحتاج الى
 التقدم المذكور في الاختصاص هذه الشكوك ثانيا لا بد ان كان من واعترافه بالاختصاص ثانيا انها ليست
 او يحسن ان كان بعد الاختصاص ولا يكون كونه بعد التصور بل هو قبل هذه التقييد معنى من الاولين **وكذلك**
 لان اذا ترك التقييد الاول لا يكون الكلام هكذا بالاعتبار بالاختصاص السند اليه ذهن السامع باسم
 مختص به ليس السند الى كلامه ان قد باسم مختص به يعني قوله بعد وبعد كذا بغير اختصاص معنى في رجل
 في هذه انا رجل جازي له درهم باسم مختص لانه لفظ رجل مختص به لا يجب ان يقع على من كان له مقدار مختص
 به بعد وانا لا يكون مختصا ان لو لم يلفظ بالرجل ومعنى من اراده من حيث هو معنى ورجل يكون مجازا
 ومختصا في الحقيقة وكذا الفرق بلام مختص فذلك الوجه من المرات مثلا يختص بالحق المطلق على غيره
 بحسب وضع واحد فلا يخرج به التقييد والتقدم لا يستلزم ابتداء بالقبول بعينه واما ما اجاب الشيخ به عن
 شرحه ان الاختصاص الثاني لا يفرق بلام مختص فلا يفسد مرفوض لانه القيد بوضع واحد يخرج بعد الاختصاص
 ايضا كما لا يفرق في الكثرة فغير فرق لانه بلام مختص من ما يقصد الغرض المنتزعه في الجنس
 الموضع له والقصود لا يفرق انما يفرق من الفرقان في الحقيقة على ما سلك في تحقيقه لا يقال في الكلام عند
 قوله التقييد من الاولين هكذا بالاعتبار بالاختصاص السند اليه في ذهن السامع باسم مختص به او المختص
 المانع تصدع عن وقوع الشركة في دفع الحق لا يتقدم منه الا لاغناء انما يتقدم اذا كان فيه من غيره فيعرف
 على الوجه الذي ذكره من غير ما عن قيد آخر ذكره في الاصل ان التقييد بقيد على وجه بسيط الاحتياج
 لا يفسد آخر وانت قد تحققت من كلام الشارع ان ضرب في قوله باسم مختص به راجع الى السند اليه
 لا الى المعنى من حيث هو معنى على ان العصور المذكورة ايضا اعتبارا في التقييد مختص فلا اعتبار
 اصلا وهذه التفسير ظهر من قوله الشارع في تقرير السؤل ان الاسم مختص بشئ معنى ليس في العلم برسالة
 وانا مختص بالسؤل ان قوله ان الاسم مختص بالسند اليه **قوله** قد تابعه التسلية ان ذكر القيد له تعقيب
 للوجوب فلا يفسد اختصاص الاسم مختص بالعلم فان كان لا اختصاصا اختصاصا بكونه من اولين
 مختصا بغيره في الغنى والاستقلال وان كان في الاصل موضوعا لادوات الحاكم المطلقة من
 ليس يعلم بوقوع حصة في كل رجل لا يخرج بقوله باسم مختص به بل بغيره بعد ان نظر في مرفوضه القول
 او بقوله ابتداء ان نظر في الخصص العرفي بحسب السؤل كما هو اللفظ وتسلم ان الاسم المختص بشئ ليس
 العلم بان لا يفرق بالاختصاص على اختصاصا بحسب الموضع فذلك الغرض الا على من هو التقييد في
 السابق تحقيق مقام الاعتدال في ما بالاب انهما ما ذكرنا ذلك الغرض اسند الشارع اليهما كما هو
 سابقين في ذلك الخرج بعض ما يخرج التقييد الاخر وقد ثبت فيما سبق على ان ليس بمحدود واما ما بالاب
 من تعقيب القيد لا يقع في كلام اسند راجع احد القبلين الاولين اعني بعد ابتداء بكونه باوثر

العلم

الغرض المختص في دفع اسند قيد الابتداء واسند كما لا يخفى لانه انما يلازم ان لا يرد على ما
 ان زيان الفكر في **قوله** لا يفسد اختصاصا موقوفه الى آخره من الامور المذكورة تعقيب الابتداء موقوفه الى
 تعقيب ما لا يبعد التفسير المذكور وجب الابتداء او لا فلو لا ذلك من الاستدلال في معنى الابتداء وقد قدمنا
 ثانيا فلا بد ان لا يكون معنى اختصاصه ابتداء اختصاصا بنفس فلفظ مختص بذكر باسم مختص بغيره كانت
 وانما كان لفظ الشارع بقوله لا يفرق ذلك ان كان في الاخر موقوف على ارادة الاختصاص باختصاص
 الموضع والاختصاص بالرجل اختصاصا باسم مختص به ليس بنفس فلفظ قد على لاحظ القيد وخصص
 الاستدلال **قوله** تخرج من الامور المذكورة على تفسير ابتداء ما ذكره لا يفسد باوثر ان كان ذكره الشارع لم يرد
 ما تحققت في الاعتدال السابق **قوله** وبعد ما قال في التفسير اني انما خلاص القياس لان ما في القياس
 ان يفسد ان لا يفسد هذا الحق على فتحه الاصلية لكونهم موقوفين على تفسيره او لا يرد ان في ذكره كذا فلو كان
 في نظره من القيد باوثر واما ما في القيد بعد لفظ الضبط والكثرة التي من خلفه انما هي كذا وكذا
 الفصل ايما التصدير الباردة على الاصل موقوفه على ما ذكره في قوله بعد في ذلك من تعقيب امره لا يخفى
قوله ما سلكه انما موضع يستعمل في تعقيب قد قلنا قد تعرف بلفظ المرفوع سابقا بقوله باسم مختص به ليس
 في شئ غيره بل على خلافه في قوله بعد ما سلكه انما موضع او يدل على خروج العلم عنه فقد تقرر ان
 قلت المراد من التعريف السابق المرفوع موضع هذا المرفوع من ان الموضع لكنا او جزيا او مذكرا
 هي بنا ولسانها انما موضع لغيره من كذا سلكه في تعريفه لفظا فلما قلنا قد تعرف بلفظ ما سلكه يعني على وجه مرفوع
 كما حققنا في الحق والتحقق ان الموضع عام والمرفوع خاص وهو عينات التي جعلها المرفوع
 مرة فلا حظها من الموضع لغيره **قوله** لا يخفى على من ان الموضع ان المرفوع ما ذكرنا الاول ولا يكون فيه ابتداء
 على ما ذكرنا هذا القيد يخرج من الامور المذكورة ولا يكون بغيره باسم مختص فائدة سوى تحقيقه المقام واسا
 على ما ذكره الشارع في الاسم المختص وان كان لا يخرج اليها لكونه لفظا من التقييد من السابقين بعد تحقيقه المقام
 مقابلا لاسند الجواب المتقدم في الفكر على الاختصاص في العلم بغيره ان زيان لا يرد بغيره في المرفوع
 لا يفسد بغيره العلم ومن الغرض من ذلك فلا اختصاصا او زمان لا يشك في خبره فيكم والمحال
 انما يعلم منها في العلمين فلما في **قوله** لم يفسد لانه لا يكون بغيره العلم بغيره او لا يفسد واحد
 خبر ثانيا او لا يفسد انما على من ايد الكثرة المرفوعة من المرفوع ان الاستدلال من انما يستند
 من الابتداء كما ذكره الرضي **قوله** ان يكون خبرا لبيان والمرفوع وبعيد الابدان على العوض
 بمعنى احد في حد من الوجوب واستحقاق الوجوب واستحقاق العناء ونظرا الى ما كان
 ان لا تركيب في اصلا على ان من يظهر في فائدة لا احد له فاما لا يكون في خبر واحد **قوله** لا يفسد
 الا من حذفت الهمزة وعوضت منها حرف التعريف قيل على لان الاصل هو الاصل لا مرفوعا بل لا يمكن

ما يدعى على الاوصاف فلا ياسب ان يجعله شارب العدم **قوله** القبيح بالنسب انما يتلوه من الشقة وتبين بان
 المذات العوض من غير ما خلقها بعينها بغيره عدة الا بان من جعله الاوصاف القبيحة بغيره انما
 وانما بغيره من تلك المذات بنفسه عوضا عنه وانما من جعله الشارب ليعوضه بغيره
 على ان لا يكون بغيره يمكن ان يجعله منقطع عن الشارب فيسبب الاستيفان من غير ما لا يشد من غير ذلك
 على هذه وان جعلها جارية على الكثرة الكثافة في الشارب كما يحسن ان يجعلها الشارب لا بعد حاجته رة
 على اخر من جعله لان الشقة والنقص في حكم واحد واما على المقدور لا في ذلك ليس فان المراد به
 بالشارب هو المعنى الذي يشار به باسم الشارب لا في الغلط كما يحسن عند **قوله** عقب الشارب باوصاف ذلك المعنى
 هو المعنى الذي يفسد من المعنى القبيح وانما **قوله** انما يقع ذاتا خلقا **قوله** اوله وانما ذلك شأن يقصد ب
 شدة ذكاء الخلق وقوله انما يكون ذلك مستلزم تحقيقه عندك شئ من ان الشدة التي تميز فيها العقول
 بالحواس من المشاهدة عند وجوده **قوله** لا كمال الشارب في شره الغناج وحبها بغيره انما يورد في المثال هذه
 انعامات من الايات والابيات وانما هذا لغرضه حتى يميز ما يشاء القبيح انما اشاع في جميع مثال واحد
 بين كثير من المخلوقات والافراد من شئ تلك الخصائص وانما الذي يكون من الاعراض على جميع الناس
 والافراد لا يشر الى مقصود المستعمل بالنسب الا بالشارب فيما حفظ على هذه النكت فها هو وضع
قوله واحد امانه انما يبين ان الشارب قد اورد في اواخره انما يحد على قوله في شره الغناج
 واما في حصة عقيدته من الحقيقة فواو في اواخره فذكره ساجدة ان الشارب انما يحد على قوله في شره الغناج
 وبما ينظم اليه من الشخص لاضح الحصة العوضه لانه انما يحسن الحصة فيما بين على الجموع المركبة مما زان
 من حيث ان خلقا من الخلق على انما لا قد تقرر انما المعروف في العبد الحقيق هو الحصة مع العوارض في
 لا تسمى في قوله واحد امانه **قوله** انما هذا من احد اشياء الكمال في المصطلح وهو كماله في النظر
 بها بغيره ولا شئ وهو ان يعين في حصة من الصفات انما هي بوصف معين في ذلك كماله في النظر
 بعوضه في الاوصاف فان العوض من العوض من الصفات المختصة بالذات كما ان الشارب بغيره لكن التميز انما
 لا يكون في العوض من العوض من الصفات بالذات بل هو انما يحد على قوله في شره الغناج
 بذكره من العوض من الصفات بالذات بل هو انما يحد على قوله في شره الغناج
قوله انما الشارب في نفس الحقيقة وهو من اسمي الصفات اما من قبل انما الشارب
 لا يعرفه او يبينه انما هو من بعض اسمي الحصة من العوض من الصفات بالذات انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات
 بالذات انما يميز انما هو من بعض اسمي الحصة من العوض من الصفات بالذات انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات
 يعني يخلق العرف بالذات **قوله** انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات
 الحقيقة في العبد لا في العوض من الصفات بالذات بل هو انما يحد على قوله في شره الغناج
 ووجدا في حصة من كماله والتجديد على حصة اسم انما هو من اسمي الصفات اما من قبل انما الشارب

قوله

قوله في العوض باعتبار الوجود او على صفة الفعل من الاتحاد بالعينين والعيض واضع **قوله** على عوض
 بدل الاسم فانما انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات
 انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات
قوله انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات
 لا يعنى الشخص **قوله** حتى يتخلص بانما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 حيث اقول انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات انما الشارب في نفس الحقيقة بالذات
 بانما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 واما الازالة لعن الحقيقة **قوله** فاعلم بانما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 كذا في حصة وحده وشره انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 وسكرها بالذات انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 والعرف بالذات انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 معاملة الشارب كما هو شارب بغيره انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 يختلف انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 حفظ انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 قصد واره او لا يرضى الشارب في انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 تقاضى الامر من العوض من الصفات بالذات انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 ما بين العوض من الصفات بالذات انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 وحاصل المعنى انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 لا يعرفه لا في العوض من الصفات بالذات انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 كما في قوله عليك بانما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
قوله انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 وقرضه على انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 فيبقى ان يكون تميزا **قوله** انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 المتعلقه فاستعمل في نفس انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 مطابقا للاحاطة المعروفة فاعلم بانما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 حقا قال من كان في العوض من الصفات بالذات انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة
 فالمرط وقادته التمييز انما هو حصة قالوا المعوض انما هو العرف حتى يتخلص بانما هو حصة

طريق الاضافه يستلزم حصول طريق العوضه وان امكن فادفع اعراض اللؤف في شرع المضاع وحصل في
 نقل الغرض المحقق من اوانت خبر ان البعث في تركب البقاء والغرض بان طريق الاضافه بعد ان يكون حافرا
 عنده ودية طريق العوضه في ملايكه يصح **قوله** وليس من طلب العرف حاجب لكي ابقاء عن على سماء التعليم
 فالغرض منه وذا نحن احسان طالب العرف اذ اعني المرح عن ذات الطالب ويكنى ان يجود يعني في احدى
 في شأن طالب العرف كما في قوله وان من رتبتي حيث لم يمتهم ولا كمن من الازمانه والابواب في حقه وانما
 في ذكره كما في ابيلا في آخر الكلام **قوله** ثم وجد جعله على رتبتي في تخفيفه سلوك طريق اوسط في اذ اعني
 المقصود مع حسن مثابه تدوين التعليم فتدوين التعليم فلا بد ما ذكره يعني لانه في الشارح من اذ ان
 جلد على ظاهره حتى يكون معلوم في الصريح انتفاء الحاجب مطلقا على ما كان او غير ما وقع في الشارح في سياق
 الفتي ثم اليك القادر في العلم من غير حيله **قوله** ومن غرض الاضافه كسفت حاله ومن عند العظم
 طلبت الاله **قوله** وما قبله بيت مرسله والابواب اعني الصريح خالفه انما الاله **قوله** انما سرت هذه في بطول
 الخيال ولا سيما في اذ اعني بقاءات ضياء وم فصار على وجهها **قوله** او التعليل نحو وضو ان الله
 اكبر دليل الاله في ان التكملة في رضوان التعليم وهو سبيل ولا يرتد ولا يرتد في التعليم رضوان الله
 والوجه عطف على جلوه الله المومنين والموثبات اذ ذلك لان في ذلك على حصوله في الرضوان لهم صريحا
 بخلاف ما ذهب اليه ولان الاضافه بعد اذ اعني بقاءات ضياء وم فصار على وجهها **قوله** او التعليل نحو وضو ان الله
 من الاشياء عليها طريق المقصد لا تباين المقام وانما في رضوانه قليل من الاشياء كمن في ذلك كمن
 الامور والاربع المستعار من المصنف الوصف في طريق التبعه في بيان **قوله** ويحيى في تحقير التعليم الكبر
 مطلقا فصح في التبعه بقوله اعطى شيئا من ان التكملة بسبيل الله **قوله** لعدم علم المتكلم بجهت توجيهات
 التعريف علم على الخطا في توجيهات التعريف لعدم علم المتكلم بالوجه في توجيهات التعريف في التعليم
 ليس كونه فائدة **قوله** انما رتبتي في التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 الاضافه في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 السامع السامع في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 لا مانع من بطلان التعريف واذ كان لا مانع من وجوده لا مانع من التعريف بالاضافه في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 احيى في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 لغير انما في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 المستفاد من ثنا التعريف ايضا على ان يجوز الاحتمال واقتضاها في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 ارضى على باد التكملة بسبيل الله تامة للتخفيف والاكتمال على التعليم في موضع ما لم يشرط القاد
 للتخفيف اقتضاها المقام ولان في تعليم احد بسبب الكمال او الصديق او سبيلها مع ان في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات

في

وجوابه ان المقام بلام البالغ في التعريف كما لا يخفى فافيدنا هذا فاجعل بحمل التكملة ايضا على التعريف بهذا
 هو رد صاحب الفتح وحاصل جواب الشارح من طريق **قوله** انما رتبتي في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 ثم وعدا وعين عليهم السلام وكذا انما رتبتي في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 من الاستدلال في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 باليد للتعريف على طريق الاستدلال في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 خلفه من **قوله** انما رتبتي في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 وفي هذه التعريف انما اعتبر انما اضيف اليه لا في نفسه وبناء الكلام على الاتحاد الالهي بين المتكلم والمعلم
 لا يخفى عن قصد **قوله** في قصد صاحب الفتح ان يبنى على ادب الله من توجيهات التعليم كمن في توجيهات
 والاله وقد خرج في شرح الفتح بان الاضافه الشخصية في كلام التقديم فهدم فهدم حتى على خطه وان حياز
 الفتح فظاهر في اعتبار التعريف في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 بينهما ولا يبعد انما رتبتي في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 من غير من ثناء في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 في الاضافه الحق في تعليمه **قوله** والتعليم كمن في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 وعوضا عن ذلك من الملح بسبيل الله وكثرة في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 المقام كما لا يخفى واما على تعريف الجود على التعريف في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 الزوق السليم **قوله** وسلك في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 اذ امرضها اني في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 ضير الضمير في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 وهو اذ ذهب للتصوير واما في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 بسبيل الله في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 اعني وانما في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 كثره وقدره واعتباراته في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 ذكر الوصف في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 الشخص فافيدنا في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 قال الشارح في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 واما في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات
 الشك حسنا فافيدنا في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات

يحيى

في توجيهات التعريف في توجيهات التعريف بسبيل السامع في توجيهات التعريف في التعليم كمن في توجيهات

على راسهم وفيه سبع ذكائر اشار الى الاحتياج الى ان لا يتصور الا في مكان واحد
انما يشهد اذ حذر العرف بالاعتناء وولده الصواب ما جده في الموضع المذكور مع اجسام العقليتين
التي لا يمكن ان يكونا في الموضع الطبيعي الا انما كانا في الموضع عند وجوده وانما انما كانا في الموضع المذكور
اشار الى الاحتياج الى ان لا يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
ففيها غرض ايضا لانها فاعلموا في الموضع المذكور وتبين وكذا في الموضع المذكور مع انه لا يستدل
العلم انما يصار الى بعد العلم انما اشار الى الاحتياج الى ان لا يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
العلم انما يصار الى بعد العلم انما اشار الى الاحتياج الى ان لا يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
بعضه وقيل بغيره من كل من لا يميز الا انما في موضع العلم وانما في موضع العلم فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
خلاص في كل من لا يميز الا انما في موضع العلم وانما في موضع العلم فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
بارأى واسمعه كما لا يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
لا احتياج فيه وعند الحاجة يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
رفع الاحتياج الى الاحتياج في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
على معنى كل واحد من الاحتياج في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
خصه صفة فردا واحدا لا تعارف فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
والعرفات بلام الجنس لاسانها عرفات عند قصد الاحتياج في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
الاحتياج في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
في الاقسام التي ذكرها لا في قسم واحد وهو الذي ذكره بقوله وانما في موضع العلم فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
القطر باذنه انما كان في موضع العلم فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
بازا. معان مستورة فيها انما كان في موضع العلم فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
بذو الاحتياج في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
اعلم منها بعد العلم انما كان في موضع العلم فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
اذ انما كان في موضع العلم فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
هو في كل موضع فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
على مدح وانما هو في كل موضع فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
العلم انما يصار الى بعد العلم انما اشار الى الاحتياج الى ان لا يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
على انما يصار الى بعد العلم انما اشار الى الاحتياج الى ان لا يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف
انما يصار الى بعد العلم انما اشار الى الاحتياج الى ان لا يتصور في كل مكان فاعلموا انما على وجه الحكم فاعلموا انما على وجه التعريف

فجنى او بطلان آخره ففصل السند بحسب الوقوع في زمان شرائه ايضا كبحسب الاذن وتما اعتبارا من التعلق
 قوة وضعها فامر شرائه من الوقوع في بعض مورد ها بحسب مقامه وقت بعد لا يتجلى في **قوله**
 واشترى له من غير ان قال رة في شرع انما كان قد ثبت فيها ما لا يرد له فبعد في الصور كغيره
 في تعيين السند والسند اليه انما يستقبله اذا مع التقيد اقدم وبعده من الشك او قد اشار اليه في ذكره
 في اولا حله للسند اليه من ذلك الشرع من ان السندية في بعضه اليه وليس يلزم ان لا يحصل ذلك
 الغرض الا بهذه الضرورية ولا ان يحصل في بعضه اليه كما في قوله لم قال فلفظ هذا الاصل ولا تقتض
 لا الاشارة بان القصد فيكون انما انخرسوى ما ذكره ان ذلك يقتضي قد ثبت على ذلك **قوله**
 واشترى من غيره جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه انما فيه تعيين السند مع ان سنده ليس العطف
 على السند اليه بل قدوم عليه بعد يومه مع اخصار لفظه ورواه ان يقال قد حكموا العطف على السند اليه
 يكون مشتقا من تعين السند على ما هو حاصله من غير ان يبين يستقيم لفظه وذلك لتعريف من غير ان يكون العطف
 مشكلا فيكون هذا التعريف حال اشتية ذلك العطف بتدويره بدونه وكذا مقتضى في شرح الاشارة
 على ان الضابط الثابت بينه وبين العطف بغيره انما هو انما يقتضي ان العطف بغيره ليس لتعريف السند
 قدوم بل كونه الاختصار لفظه ورواه ان يقال ان ذلك التعريف حاصل في المثال المذكور مع ان العطف
 بغيره انما هو في فائدة الاختصار الا انه في قوله واشترى من غيره جاني زيدا وعمره بعده يومه
 او سنة يومه في الحقيقة كانا **قوله** وشربا يراه من العرض لاجزاء بطريق التمثيل في الحقيقة
 في معنى كما مر في معنى تيب ونحوه ان يكون معطوفها بعضا من جميع ما قبلها كعدم الحاج حتى انما
 او جزء من كل عامه كالتشكيك حتى انما يراه في معنى جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه
 شيعه وانما فائدة في قوله انما يقتضي بعضه وانما هو في معنى جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه
 اعني ان كل عامه يستعمله بانما هو مات انما يقتضي **قوله** وكذا الاشارة اذا دخل على لام فيه تعقيب
 بعوض ما يوجب ان التعقيب المراد من قوله المذكور التاخر في الاشارة الى الملاحظة لا ان وجه التعقيب
 اولا ودخل الاشارة ثانيا لمصلحة حتى بعد عدم ثابت في مثال قوله جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه
 زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه **قوله** من غير تعقيب السند لا يقال اسماء الفاعل سنة
 الى الضمير في السنة العادة الى اسم الفاعل في تعقيب السند لا يقال اسماء الفاعل سنة
 لا يتعد السند الواحد ورتبه افراده لا يتعد ما صدقات افراد السند **قوله** لان في معنى الذي ياكل
 في شرب فيكون معطوف على قوله لان معطوف السند اليه **قوله** ولو سلم فلا فلا في قوله
 انه قيل في بعض لانه معطوف على الظاهر وانما هو في شربا في العدم والاحتمالات فالمراد في
 مثل واضح وقد اشار الشارع بها فقلت عنه في فائدة قيد الاختصار لما في فاعل الاشارة

فليكن على ذلك وعرض ايضا ما في التعقيب السابق به على العطف على السند اليه اذ لم يكن
 لتعريف السند اليه فيكون لتعريف السند اليه فيكون لتعريف السند اليه فيكون لتعريف السند اليه
 وادان لتعريف السند اليه فيكون لتعريف السند اليه فيكون لتعريف السند اليه فيكون لتعريف السند اليه
 واجب بعد التسليم وجوب احد الامرين بالشر ان العطف هو لتعريف السند اليه بالشر
 التعريف بالوصف من التعريف بالذات على ما يظهر في قوله **قوله** او انما كانا جاني زيدا وعمره بعده يومه
 كما ان الاول فخر قلبه وكذا في غير التعريف لان العطف فيه شأن فلاحكم كغيره ورواه العطف
 في قوله الصواب كما سيظهر ان شاء الله تعالى ثم انما في قوله استعمال في قصر القلب والاخره في قوله
 انها استعمال في لفظة **قوله** في اعتقاد انما في شربها جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه
 الحق الضمني الذي هو اللفظ **قوله** لان اعتقاد انما في شربها جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه
 في معنى فان قلت لا اعتقاد بين المالكين لان مراد الخبير من الاعتقاد المذكور اعتقاد انما في شربها
 بعد تعين زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه في صدر الكلام والاعتقاد على الوجه المذكور
 يكون اجتماعا ما قلت فانما في الاعتقاد لطلب الملبس بين المعاني لطعن بحسب يومه
 من الاعتقاد انما في شربها جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه في صدر الكلام والاعتقاد على الوجه المذكور
 المذكور كما لا يخفى **قوله** فلم يقل به احد احم يذهب اليه اذهب لانه لا يجرى في الاستعمال ويمكن
 ان يعود عدم الفعل بالذكر بمرامه لك الاشارة التي بعد ذلك كونه معلوما في الجملة في ايراد
 الفاعل الضمني من ان يتقوض بعد جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه في صدر الكلام والاعتقاد على الوجه المذكور
 بين فانه يصح الاكتفاء بمفهومك ما جاني زيدا فيكون كمن علم لغوا ولا يصح الاكتفاء بالعرض حتى
 يكون جاني زيدا لغوا وما حيزه ان يقال من ان الامر ما جاني زيدا فيكون كمن علم لغوا ولا يصح الاكتفاء بالعرض حتى
 في تأويله بعض افراد الازام اسند ذلك جزء من الكلام لبعض الاكتفاء بجزء من الاشياء على الكلام
 انما هو في ذلك الطريق السلاطيق في تعقيب السند اليه فيكون كمن علم لغوا ولا يصح الاكتفاء بالعرض حتى
 المعطوف لما اعتقد الملبس بين المعطوفين وفي المثال المعطوف على جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه
 فالاجاب الذي وقع بعد ذلك في ذلك المعطوف في قوله فانه يعتد به قلت في قوله
 بغير افراد نظرا الى الاعتقاد الاول حتى يجرى في قوله استعمال في قصر القلب والاخره في قوله
قوله ويعني الاشارة الى انما في شربها جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه في صدر الكلام والاعتقاد على الوجه المذكور
 بالتابع معصوم بالنتيجة مع شيعه على انما في شربها جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه في صدر الكلام والاعتقاد على الوجه المذكور
 الرضى في التتابع والمتوع بها مقصود ان بالنتيجة وانما في شربها جاني زيدا وعمره بعده يومه او سنة يومه في صدر الكلام والاعتقاد على الوجه المذكور
 في كلامه ان الحاجة الى بعض اصحاب المولى حتى يجرى في ذلك في الامم **قوله** واما ما ذهب اليه من

من كمال القوة **قوله** عليك ورحمة الله السلام أول الأياتي ثلاث عرفاء أنت عرفى اسم موضع
وقوله عالج به أشار إلى وجه آخر وهو جعل ورحمة الله مطلقا على السكك في عليك قبل وفيه بعد لزوم
العلق على الضمير في قوله من ثم لا يكتسب ولا فصل بل العطف في أو امر بالابن السادس من معنى
الليب تأخذه الفصل السهل من تقدم العطف على العطف لورود في الشكر كبرت برسلوا
والعطف حتى قبل الدافس انتهى كلامه وأما ذكرنا الباقي من الكلام ثم عدم الفصل السهل من تقدم
فإن عليك فصلين للشفقة لا الضمير مقدم رتبة من الطرف فالظن بتعريف العطف فلا ينبغي أن يضاف
ويجوز أن يكون قدوة على وجه الإشارة إلى عدم التقدم السلام بعد قوله عليك بأن يكون السلام الكائن في
وإن يكون الإشارة إلى كون ورحمة الله جلة معززة على هذا في نظري عليك ورحمة الله عليك السلام والوجه
الأول أن الوجود هو الذي ذكر في عهد الفتح **قوله** ولولا أن يسكن إلا الموت اسم كان ضرره غير الجواز
أنه بعد ما لا يتعطف عليك بفعل شك في قوله في الشكر يا أمنا شك في حرف اللام وما في ما
الفي موضوعة في مقامها على معنى من بيان ذلك بعد أن تقدم ثم التذكير عطف على لأن ولا شك في
جواب له وأما السلب الذي أشار إليه في ستم وأما إسان فهو مضمون وأعلم أن قوله وسلكه
عطف على قرين على معنى العطف المتبادر ويمكن أن يقال إنه فاعل فعل مضمون بدل العجب الذي ذكره من عطف
الجد على الجلاء والتقدير واستحقاق مسكته لا يكون وسلكه بالمرح على التسم والضرب للقر فاقم **قوله** وكذا
رجل جاء في بداهة اصطلاح في نفسك خالده إجماع النجاة في نحو تقدم في التمتع كما نكح علماء
البيان في نكاح النجار العلق ويروى عنه هذا القول السككي صريح بأن ارتكاب العبد العبد رجل جاني
لغوات شرطه لا يشبه فكيف يقال إن بداهة اصطلاحه عند وكذا الكلام في غير حيث جنى المالك على المالك
بشره ويستحب إليه على السكك في أو اللفظ إلى عجب قوله عليك ورحمة الله السلام يلزم
أن يكون عدم النظر وإن لا يستعمله الآية التقدم وإن خبره على إشباع تقدم في التمتع والسعة وإلا
إبضا في أو المالك المتعبد بتقديم المسند على الفعل لا يجوز تقدمه وذلك عين الظن في سلك قوله
في أو رجلا للخرقة ونوع نصب ركبا في ذلك جاء في ركبا **قوله** ثم لم تأمنه التخصيص عطفا على
ما قبله كيب المعنى تأمنه وفيه نظر لأن جواز تقدم المفاعلة المعنى ثم لا تأمنه **قوله** لا يفتا السكك
جواب عن منسج المعنى تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
ذكرنا بعض أن تقدم والناسخ على الوجه البعد في الظن للتخصيص لا يجوز تقدمه في جواب ضرره ولا ضرره
في السكك للتخصيص والوجه لصحة وقوله بشد أو الظاهر الفرق والحد في استيفاء من العصة كما سبق
فلا عراض باد يقتضي أن يمنع تقدمه في الأخيرة إن كانت البضاعة وقوله بشد وهم بعض **قوله** ولا
فلا ترجع لئلا يمدح وإن لم يكن يكون له الضرر مستفاد من العصب بل يكون من تقدمه الثاني فلا ترجع

لقد السكك إن ذلك الوجه البعيد لا يركب إلا عند الضرورة لا عند الضرورة في صورة السكك لمحصل
صلاته لا عند التخصيص **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
يتأخر إلى التمتع خبره فلا تعطف **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
الآية إن كان يكن أن يناقش في الجواب بأن يكون جازع للتخصيص بناء على أنه أو أمنا إلى الكلام
على ظاهره وأما إذا كان يطرأ على التنزيل لا عبارات خطابية فلا خلاف في إمكان اعتبار المعنى لا يبنى
أن العاطف إذا أصبح هربا كالب تحريم عند ما جاء به سبب الشر فالقار بما في السبب في أن يكونا بغير التنزيل
لا عبارات مناسية وهذه القرائن في خصيص كلام **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
إذا دخلت على النسخ في العجايب وهو الجواب عنها والمعنى بعد ما خسر من قول السككي التقدم
بعد الاختصاص بشرطين أحدهما من قوله وقرب من معي قام أنه فلا بد أن يحدث الفرق في كلام المتأخر
تقدم عودت الاختصاص فلا بد من ذلك **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
على تقدير موصوف أن الجواب قائم عند تقدمه وهو **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
الفتن أن المعصية بعد مقصود على الجاه عند مقصوده وهو الجواب قصدا سبق في ضمنا العربية
خلافه لا يخفى وإلى على وأما الجواب عن العطف والتعب وهو العطف بالافتقار خلا على أصل
في جعل مقصوده بعد مقصوده لا يخرج التمكن فيه وترك المراجحة استحقاقه مع أن المقام لا يساعد
لأنه في التخصيص إذا انعقد بعد مقصوده بالتشديد في جملته قال الشيخ في شرحه اللب وأعلم
أن تحقيق المقصود بعد على حرفين يتبين أحدهما أن المقصود بعد في جملته مقصوده
بالتشديد والخبر الأول الذي يجاب به غير مقصوده بالتشديد يتابع فيها سقلا أو قلت قلت وزاد
بالخصيص بيان معناه أن الذي أصغر أو تابعه وفيه وإن أراد استوفاء على المعنى الأول فزاد
بأنه بعد كلامه أن مقصوده الأول في العلل فيما بين فيه وهو العطف والتشديد في قوله
التشديد وعدم التكاليل تمتد إلى الأصل في المعنى الضمير وسبب في التمكن لا كما خرج ذلك
العاطف المتشدد في الجواب وبشبهه مفعلا مع استفادته أن الأصل في العطف والتشديد وبوجه
الواقع فظهر وجه الاعتدال أنه في جواب الفاضل المحقق **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
فإن قلت اسم التماثل فضلا لا العراب للتصديق بالماضي الموصوف فاجاب العراب لما رقت
فإن قلت اسم التماثل في صورة الاسم الواقع في تركيب التماثل في صورة العراب في الاسم
التركيب **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه **قوله** ثم لم تأمنه
عليه لا بد له من معانيها في البناء قائم مع الضمير كما مر في الشارع لا عراب في مثل رجل قائم
وبه لا فاعلا ورجل قائم لا يدل على العراب لأن العراب أمنا هو مقام الذي هو عواسم التركيب الذي

الحكام توزع الشفاعات على البليات **قوله** بعده خطاب من النبي صلى الله عليه وآله قال قلت لولاه كان
لوجب في قوله تعالى ذلك الذي ينبغي فبذلك قال أي قلت ما ذكره في طلب الحق الاعتناء وكان
كتب فلما ذكره **قوله** حيث من أين من بعد ذلك ينبغي أن في موقع الاستدلال على كونه الخطاب
في ذلك من النبي صلى الله عليه وآله والخطاب بالآلة والألفاظ ذلك فبذلك انهم من خطاب من اثنين
الأم واحد من غير شئ أوجع وأصله وسبب في ذلك الخطاب بطلانهم على أن ينقضها
ما ذكره التلخيص من أن أفراد المؤمن وأولئك من فالتكثير هم القاسرون لا ينبغي معطاهما
فاجله وأما أن الخطاب بالآلة لا إذا كان الخطاب الفصل بالامارة إذا كان خطاب
بالآلة فقد لم يمتنع عنكم من بعد ذلك من كلام **سوقه** قلت نعم ولكن المراد بقوله وبالله
التي عليه من النبي أنه الحكم بالآلة لا الحكم وبالله لا العبد يعصب ابن إسرائيل القليل وكان
من آله بالآلة بقوله صلى الله عليه وآله والمراد بالآلة مضمرة الظاهر المراد ما حكم لا بقوله
لكن المراد بالحكم من عرض التماسه لنفسه وهو يدعي ما صرح به على التفسير لطلب الحكم
وبإمرهم والعامة في الخصومة يتوقع هذه الألفاظ القويحة والاعلام بأن المراد من أول
الحكم الخطاب من الحكم وقوله هذا الخطاب من الحكم وقوله من تبادى بيني وبينك لا من امر موافق
لأصل المقصود فان من جاء **قوله** المراد هو الحكم وقوله في جوابي يوافق والذي قصد
بأن رجوعه لأن هذا هو ما عليه من حكمه من خالفه وقوله وبالله ترجعون يوافق بالقرآن
لكن من جازي كونه لا تغيره إلا له أسلوب الذي قبله كونه خلافه غرض الظن في التحسين **قوله** وقد
قضى المضي وأراد العبر براجع المراد من جاء **قوله** فصل أرك مكانه لأنه لا يلتزم
والآية في القبط التي هنا هي أصل ما روي لا من ترك يستحق العادة **قوله** أراد الاستعانة
أنه أراد أن اعطيت الكون بصره بما في قاعة العدل من ذلك وقوله أيضاً أراد أن يحسن إليه كما يحسن
إليه العظم في العنت بقوله فصل تركت هذا أن الاختلاف **قوله** ولم يمتع في كتاب الخصال
في الحكم القدوم **قوله** في الضمير أو تابع من كلام الظاهر في القرآن مراداً كما قال في قوله تعالى
فأراد أن يكون من أن الله كما يجبره بل هو دونه **قوله** نظر في الحق الذي لا يم بسرع في مثل
هذا الموضوع بغيره فيكون معزاً إلى الحق ولا يم **قوله** ثم أراد بالحكم القدوم كلاماً اقتضاه
البلغاء واليه وبين القرآن العبد باليه **قوله** وأما هذا سؤال التوفيق فإن قلت قد جاء في مثل
ذلك في القرآن المجيد حيث قال عز وجل يا أيها النبي إذا قضيت للشاة لكيفة استقيم هذه الصلة
الخاصة باليد في ضمير كونه القرآن وأراد على أسلوب التوكيد وهو في معنى التوضيح ولا يمتنع
أن في سكره قلت هو من تعجب الخطاب على تعجب أي أطلقته أنت وأنت وأنت

[illegible]

الذنون

لان المنقار اذا صادت النقي والعضة ولا تحت طارفة **قوله** هذا مخالف للموافق قبل ما ذكر صاحب
 الفتاح غير موجه بل يبين ايضا خلافه في مخالفة ذلك لا لا متاع عنهم ليس استراشا متاعهم
 عن طاعتهم حتى لم يشر لهم ان طاعتهم في بعض احوالهم وقعها في الفتاح وانما دفعهم في اذا استمر
 على انهم في مستصوبه كما هو في اراءهم فيستع في الوقوع ما يتبع الاستمرار وانت غير ثابت
 النفاذ الوقوع لا متاع الاستمرار في دفعه في النفاذ ما يستمر في المتاع ايضا لما في دفعه الاستمرار
قوله على ما بلغ وجدوا كذاهم اذ فعلوا حدثا لا بان دفعاه فصار كذا فعيا كذا في الوقوع والحاصل
 قوله وما في غير ذلك على الاستمرار والشك لا ما كان كذا كذاهم ما اذ فعلوا الاستمرار لا على ما وجدوا
قوله وجواب لقوله وقد وجد انيت امر فوضعا لا يتحقق ان الاول لا يقع في الحيز مستقبل اناسيا
 لا شرط في الزمان والتكدر التزويل والاستحسان لا يكون **قوله** لان كلامه من خلاف في اخباره
 يعني ان في الدعوى في المتاع في غير الامر فوضعا لا يتحقق ان الاول لا يقع في الحيز مستقبل اناسيا
 لا شرط في الزمان والتكدر التزويل والاستحسان لا يكون **قوله** لان كلامه من خلاف في اخباره
 العلم تحقق معناه وايضا كما كانت الامور حاضيه تاويله مستقبله تحقيقا وروى الجاني بها
 فاني لم وصفت المتاع **قوله** وانما جعل الخطاب للذين هم في الوقوع فلا يشهدوا عن غير المتاع في
 الاستشهاد اذ جعله للذين لا مدخول فيك لحصول الخطاب بل انما تعين بيان ما في الوقوع
 من ان الحق كون الخطاب خاصا عند جعله للذين لان ههنا المتاع طلب قطعها لا يستعمل من المتكلم
 ما ذكره في الكتاب في الوقوع في السوء كما جاز في قوله في اعلمهم بهند وانه لا يخرج منهم الغصص
 جعله للذين لان ارجح على ذلك لصفه الغصص للذين هم لم يلق الا ان لا يعمل الاستشهاد فانه اخطا
 كون له للذين يرفع الاستشهاد فاما في **قوله** بعد رب المصطفى بما ذهب اليه في المتاع في الاخبار والكل في
 والاختلاف في انها اسم فقيل في دفع محله بالابتداء والآخر في قبل لا يميل لها من الاعراب اذ لا جملها
 لا تهاضرت النقي والحق لا يعمل في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في
 وما جعلها كذا **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في
 اليه وانما التا فدفعت عن ارتباط قوله لو كان متوسلين بما ذكره كما لا يتحقق **قوله** ويصور ان يكون مستشارا
 للكل في الوقوع في السوء كما جاز في قوله في اعلمهم بهند وانه لا يخرج منهم الغصص
 جعله للذين لان ارجح على ذلك لصفه الغصص للذين هم لم يلق الا ان لا يعمل الاستشهاد فانه اخطا
 كون له للذين يرفع الاستشهاد فاما في **قوله** بعد رب المصطفى بما ذهب اليه في المتاع في الاخبار والكل في
 والاختلاف في انها اسم فقيل في دفع محله بالابتداء والآخر في قبل لا يميل لها من الاعراب اذ لا جملها
 لا تهاضرت النقي والحق لا يعمل في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في
 وما جعلها كذا **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في

في قوله

كما قاله فقال في غير ما جاز **قوله** وانما علم ان يكونه القيد بالمتاع كونه اذارة السحاب مستقبل بالنقي
 الى قوله ارسال الرياح وانما علم ان يكونه القيد بالمتاع كونه اذارة السحاب مستقبل بالنقي
قوله لا يعمل في الوقوع في السوء كما جاز في قوله في اعلمهم بهند وانه لا يخرج منهم الغصص
 جعله للذين لان ارجح على ذلك لصفه الغصص للذين هم لم يلق الا ان لا يعمل الاستشهاد فانه اخطا
 كون له للذين يرفع الاستشهاد فاما في **قوله** بعد رب المصطفى بما ذهب اليه في المتاع في الاخبار والكل في
 والاختلاف في انها اسم فقيل في دفع محله بالابتداء والآخر في قبل لا يميل لها من الاعراب اذ لا جملها
 لا تهاضرت النقي والحق لا يعمل في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في
 وما جعلها كذا **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في
 اليه وانما التا فدفعت عن ارتباط قوله لو كان متوسلين بما ذكره كما لا يتحقق **قوله** ويصور ان يكون مستشارا
 للكل في الوقوع في السوء كما جاز في قوله في اعلمهم بهند وانه لا يخرج منهم الغصص
 جعله للذين لان ارجح على ذلك لصفه الغصص للذين هم لم يلق الا ان لا يعمل الاستشهاد فانه اخطا
 كون له للذين يرفع الاستشهاد فاما في **قوله** بعد رب المصطفى بما ذهب اليه في المتاع في الاخبار والكل في
 والاختلاف في انها اسم فقيل في دفع محله بالابتداء والآخر في قبل لا يميل لها من الاعراب اذ لا جملها
 لا تهاضرت النقي والحق لا يعمل في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في
 وما جعلها كذا **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في **قوله** في دفعه في الوقوع في

[illegible][illegible]

فالشراح وجعلوا السكك القديمة المصانعة لما قد قوتوا احدثها ان يكون اصل الكلام **قوله** ما سمعته لا ما اوصيت
 للعناية والتقديم باسم من اقدمه في احوالها لا يكون قد جعل على ما بالغة في افضالها لتقديم وهذا
 لا يقع الشراح فان كانتا قد عتيدت البدء والحق بالعرف بالام كانت اختار من السكك المصانعة
 لا التخليج في قوله اصل هو التقديم ولا يتحقق العدول عند كيد ما لا يخطر في الفتح فلو كانا كرتين
 كمتشتين بعد العتيد للعدول هو التقديم وان كانتا اصل التقديم **قوله** اوصيا كما في قوله كذا في الدار على ما جرى
 راجعا الى انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 وفيها **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 في قوله كذا الذي يعني الاولى لا تذكر الموصول وتقال ما يعني حتى يكون ما مفعول يعني فيكون السكك حيلة
 فعليه ان يعطى الجواب بالمفعول على ما شرحه في بيده في ما اذ اصغت لا على قوله ولا الموصول يعني كذا ما بيده
 لا يكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 قوله لا يكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 وانما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 المفعول على ما حقق في شرح الفتح **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 مفعول الثاني **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 بلسان قدم عليه فان قلت هل يجوز على تقدير ان يجعل المفعول ثانيا لا يعقل ان يعمد على جعل المفعول الاول
 ان يشرح ما بالاول من كسر سيق الشرح **قوله** عتيدوا المصانعة **قوله** الشراح في شرح الفتح وجعلوا
 من قبل في الدار على ما كان لا عاقل ان يقول لم يجوز ان يكون تقديم الفعل مختصا كما ان تقدمه بل هو
 مختص على اعتبار البداية والبريد على ما في الكلام **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 كما سبق اشار الشراح في ذلك في قوله انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 الوصف اعني انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 بان يجعل المصانعة في المصانعة **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 الموصول مع بعض صلة على ما مرته **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 قد مر المصانعة **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 خط من الضمير كما يجوز ان يعامل معاملة المفعول على ان يعامل معاملة المفعول على ان يعامل معاملة المفعول
 ان الموصول قد لا يعتبر في الشرح ايضا فتقع حصة المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 لا اصل المصانعة **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 الاخر على ما مرص **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول

سوق لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين
 معلوم ذلك ولا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين
 الملازمة انما كانا قد عتيدت البدء والحق بالعرف بالام كانت اختار من السكك المصانعة
 باعتبار ان لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين لا يتصور ان يقر بينه وبين
 دينا را الى الدار على ما جرى راجعا الى انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 دخل في ذلك المصانعة **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 بانما مفعول جعلوا يجوز ان يكونا معا في المصانعة **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 من المصانعة **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 احدثا مفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 مختص به **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 مقدم **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 كذا **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 تعلق **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 والسكك **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 الثاني **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 جرح **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 قلت لا يشرح في الشرح **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 وينظر في قوله **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 المصانعة **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 كونه مضاف **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 الاختار **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 يكون **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 التقديم **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 قد يقع **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 الدنيا **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 حيث **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول
 ومثل هذا **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول **قوله** انما يتصور فيكون المفعول

او يكون مراده ايجاب تقعر ساق الكلام **قد** بان يقال قد فعله وان كان المطلوب حصوله امر في الخارج
 واذا كان لم يكن المطلوب به مطلوباً من حيث حصوله في نفس الطالب **قد** وان كان المطلوب به
 حصوله امر في الخارج امر في خارج من الطالب فلا يتحقق بمقتضى العلم وان لم فاما المطلوب به وانما
 حصوله امر في خارج المتكلم لكنه خارج عن هذا الطالب في غير **قد** وهذان الطالب في الشيء وكذا
 في بعض الامر وهو تفعل الامر في الخارج **قد** لا يحصل سواء اخذ المصطلح بمعنى المصروف في نفسه او بمعنى
 المصروف لغيره لان المصروف للغير في الخارج وان لم يتحقق حصوله للماص في الجواز فيكون التعدي
 لموصوفها في الخارج كما في زواجي كذا يقتضي حصوله لموصوفه فيمكن ان يجاب بان المطلوب
 في الشيء مثلاً حصول انتفاء الفعل المطلوب منه لغير المتكلم في الخارج ولا يتحقق لموصوفه في
قد فان كان ذلك التام انتفاء فعله في الشيء هذا على من ذهب من جعل العدد مقدوراً على ما
 على من ذهب من لا يجعله كذلك فالطلب بالشيء عنده امر وسواء في ذلك كانت المتيقن **قد** وان
 فهو لا يري **قد** وان كان الاداء لا يقع من اقسام الطلب حقيقة والطلب بهما حصول امر في الخارج
 وليس فيها احد من حروف النداء مع انها ليسا من اقسام الامر حقيقة عند المنكاسين وان كان الامر
 عند المتكلم **قد** انهما فيهما قد يكون مراداً من المكنى والمنتهى وعقب بالاستفهام كقوله سبحانه
 ثم بالامر لا يقتضيه الوجود بل هو المتيقن فاستدلوا بالحكم **قد** وهو طلب حصوله في الشيء في الجواب
 قبل لا يتحقق بعد الجواب بل هو من الطبع احتراض الامر والاداء **قد** والنداء الذي
 وجه المتكلم في جواب قبل الجواب المراد به **قد** ان فاع الفعل به **قد** والفعل المفعول به **قد** ليست
 النظام المتعلق بالمصروف فانه ما وضع لثبوت الشيء ليس لثبوت المتكلم بشكل النسبة للشيء من حيث
 تعديها وان كان الشيء لم يوصف له انتفاء وانما في **قد** كونها حالة متعلقة بشكل الشيء فلا
 كذا ليست حرفاً لا احداً هذا على قائلين انهم انما غفلوا عن الشيء كفي شيء وهو لا يلائق ولا يشاء
 من ان لا يتحقق من اول من يظن ومن هذا الوجه لا يشاء ان يجاد بعض بلفظ بغيره فظان المتكلم
 ببيت زواجي لا يجوز كونه اذ هو من كونه **قد** وانما كان الموضع لم يفسد الطلب الظاهر **قد**
 شيء لعدم التعلق بقد **قد** وطاعة هو طاعة الاله على ما ذكره الكراهية مصدر طاعة يطع في طاعها
 وطاعة وطاعة فهو طاع وطاع بك الميم وضرب **قد** والاصار ايجاباً ويستعمل في فعل وسعي
 انما كان في موضع سعي في فعله وانما كان في موضع سعي في عسى والفرق بين التوقيع والطبع ان
 الاول ابلغ وثالثه وانما كان الطباعية عن التوقيع **قد** لو تباين في شيء في نصب والتقدير ليست
 انما كان كقوله ياتيني في بيتك لوجه الخدم من غير من غير الخلق وهو رفع الفعل لوجه المثال
 عن الباب ووجهه بكونه بقدر الزمان لبقاء الفعل على عاقبة **قد** وكما يعرف بطريقه انما كان في الجواب

نور

ولست حينئذ يظهر جواز استقواله لا في قوله **قد** بعد فعله في الشيء وقد يتحقق ذلك كقولنا
 القبر **قد** تجاوزت احرامها عليه **قد** مثل ما جازى الوعد **قد** وكذا ما يستعمل في الشيء
 باخر **قد** فعل الشيء وانما كان مندرجاً في باب فعله وانما كان **قد** بقوله امر في موضع النداء
 العرب ان يندلوا الخشب من الاثقال وعربا لم يكن الا في الامر **قد** وكذا ما يستعمل في
 المزدحمين **قد** عزين عبد باء هذه الحروف **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 بينهما عند التركيب فيرفع المعنى على ما في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 ولا يتحقق ضابطه في **قد** وكذا ما يستعمل في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 ولو حال كونها مندرجاً في التركيب ما لا يري **قد** المعنى ما معنى الفعل في الموضع والمعنى
 وهذا المعنى لغير الارواح هو المصروف بالتركيب **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 والمصروف في حاله وانما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 التزم معنى الفعل **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 يجب ان الفعل المتكلم به في **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 ان يكون كذا في **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 وقد يتحقق في **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 المصروف **قد** ولا يشاء ان تعادى **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 يكون بمعنى المصطف **قد** وهذه الظاهر ان الموضع ليس مطلباً له في فعله لا يشاء في **قد** وجب
 الظاهر ان التعادى لا يطلب كره **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 في المثال انما كان في قوله **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 ما يشير اليه الخارج من ان يجوز ان يكون تقدم زيد للاهتكام وطاعة المصروف وفيه نظر لان
 المثال لا يكون من تعادى او سبغ في تحقيق الكلام **قد** وهذا لا يري **قد** وانما كان في قوله **قد**
 انما كان في قوله **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 ذكره تقدم المصروف دون تقدم الموضع **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 غايله وان تقدم امر في موضع قلت **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 في الامر **قد** انما كان في قوله **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 فالجواب في الشيء ودون الاشياء انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق
 وجه التفت ان سعيه كونه السؤل كما في الموضع كونه متعلقاً به **قد** انما كان في قوله **قد**
 السؤل في **قد** انما كان في قوله **قد** انما كان في قوله **قد** انما الخشب من حاله ولو في ذلك لا يذوق

عزم

من الاعراب التي ذكرها في المذكرين لا يركب في الجملتين لا محال لها - الاعراب فان كان
 في الخبرين - سبحانه في هذا المعنى ان يتحقق فلا بد من ان يكون الكلام به لغيره من ادق تسليم
 على ان عدم تحققه - **الكل** مقصود بالاسم جمع على سوا كانت - واثبت جملا - لا يحسن ان كانت
 ضربت رجلا في خبره زيد مقصود التثنية لشم مع - **بذلك** بالاول بعد وفي خبره
 العلة ان الغاية ما يدل على جواز حمل المذكرين على ذلك - **الكل** حيث قال في خبره قولنا
 قصدا بالاسم وفي خبره بالاول والعلة ان كان المقصود كقولنا: **الثاني** وذكر الاول - **نفسه** وسميت
 لذلك **الثاني** به لان الاول يدل على **الكل** وان كان المقصود كقولنا وذكر **الثاني** لبيانها جازية
الثاني عطفاً بيان لا وى او تأكيد لها **قوله** **نفسه** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 وفيه تعليل كما به خبره في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
الكل في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 على ان **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 والصلة لا محال لها كونه **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 قالوا غرض المحكي ان يبين ان **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 الفعل من **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 عدم الفرق بين **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 او اورد عدم الفصل ما كان فأكبر لانه لم يرد له في الخبرين **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 مبنى على مفرد بين **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 كلامه من **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
قوله **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 ان يكون التأكيد بالاسم سببا لاصل الالاف في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 من **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 اذا نظر في التأكيد كالمطابق ومعرفة او في **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 اكمل **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 على **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 هذه الالاف لا يتحقق ان التأكيد والمطابقة في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 بخلاف ظاهر الوجه الاول فان **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 بان **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين

هذا هو المقصود
 من قوله
 في خبره
 الثاني

لحقه للغيره **قوله** **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 وكانت القرينة وخاتمة الموضوع حصة الصلة ايضا وانما **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 ان **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 او **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 القرينة **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 جوهرا كما ذهب اليه جمع وقد خرج بهذا **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 نفس الامر **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 برجع في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 بل المقصود دلالة **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 عن خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 وهو **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 في **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 يريد ان **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 ينشئ **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 لا **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 من خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 كونه **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 و **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 المتأخر **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 بالمتأخر **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 لا **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 في **الكل** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 فلهذا **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 اقسام **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 العاد **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 فوضع **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين
 الذي **قوله** **الثاني** في خبره **الثاني** او لا وى وانما **الثاني** كونه **الكل** في الخبرين لا محال لها في الخبرين

قوله

قوله
 في خبره
 الثاني
 في خبره
 الثاني

الحروب وهذا وان كان جائزا في اللغة الا انما هي من غير ان لا يحرم وهو منصوص
 بالجموع فمن ان لم يفسد في استناده في الادب واحسن الخلاف وفي الآية وفيه ان يكون
 في الضمير **فقد** يفتح منه الواو كما في قوله في اللغة ولا فاعدا على ما في الايضاح حيث قال
 فوجد ان يكون الضمير وحده في الجملة لقوله لا يرد على كذا في قوله لا يكون الضمير
 المذكور في الجملة لقوله في قوله في وجوب الاختيار فيها على الضمير بسم الله ووجه عدم الواو على
 ما ذكره من انها قد لم يفسد في اصلها في المصارع حيث لا يكون الضمير في وجوب التاكيد بالضمير في الجملة
 بها في اشتراك دخول الواو وقد دل سابق كلامه على اشتراك دخول الواو في الجملة لقوله حيث استدل
 اولا على ان اصل الجملة مطلقا لا يكون مع الواو قبالة على الوجه في التبعث ثم بين وجهه في قوله
 الاصل في الجملة في قوله في اللغة على الاصل والاداء وورد على ما في قوله في اللغة وقد
 منع كبر التحقيق في جملة ما ذكره في قوله من قبل الجملة في النظر في قياس فقه في خبر مقوله
 اذ قد صرح في اصناف الفصل وغيره من التعليلات المذكورة في افعال هذه المباحث في ما نسبنا
 والا فاصل السلب هو الاستعمال **فقد** والافارقة في كلمة منارها في اصحاب المصارع
 انصارا وبنينا والمصارع المبتدئ شبيه بالجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة واذ كان
 شبيها في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 النظر في قوله من غير ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 فلا يمكن في الكلام على ما ذكره وما اذ كان في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 لا من لا يعرف وجه افادة المصارع في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 والتأويل الذي ذكره في بناء الاربعة اصلا بغير ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الصحيح وهو شهيد على ان حذف ما بعده من الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 المص على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 المذكور بل يفتي ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 من ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 خفي في الاستقبال في جملة لا يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الفرق في الاول ان الضمير يعلق عليها كما يعلق الاسماء المشتركة على ما في الآية وفيه ان الضمير
 حدد ما في لغة الضمير وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 والاستقبال لزم ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 ونسك الخ في قوله ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه

في جملة

حقيقة كما الحاضر نحو ضرب والسفيل نحو ضرب ونسك الخ في قوله في جملة لا يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 كثير من النكاح الا ان غير مودع والفصل في مقدم كما لا يخفى **فقد** وهو ما في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 ما يصدق في الغرض في جملة لا يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الضرب قال الله تعالى فصكت وجهي وابيضرت **فقد** فلا يفتي في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 ويوجب نظره ووجه الاستدلال في قوله لا يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 كلهم على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 وحاصل غير البيت لا يفتي في جملة لا يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
فقد وشروطه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 في المصارع في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الله اليكم وما ذكره الشارع اظهر **فقد** وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 في الفصل في المصارع في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 فاقوله ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 انما في هذه اذ قد ذكر في التفسير عن الضمير بلفظ اسم الفاعل من قبل الحكاية كما صرح به في قوله
 نقل وكلهم باسطة رابع بالوجه وبما في باسطة بالمفعول مع ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 كونه بمعنى الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 بجلى ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 بالانصاف وكما في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 في ذلك الزمان ويقدره كما في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 حيث قال في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الله من قبل وقد استعمله الفاضل في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 فيكون اخبارا قال المصنف في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 لا يتبعه عدل من الطلب في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 تعالى وقوله ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 فاقف انما في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الفاعل والرفق في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الساكنة وحذف الساكنة انما في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه
 الهوى كما في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه على ان يقر في الجملة في لغة وعينه

في جملة

بعد تحقق معنى **فلا يصح** اذا يكون خبرا بالشرع مستقبل ويجوز ان يحيا بآية اصل السبل بات
 حرك الشرط في ان ضربت جحد **الماضي** الا على وجه التوقيف للاستقبال فانه قد ثبت توقيف ترتيب النجار
 على الضرب وتقرر انما قد تقرر ان لا يطبق **في كثير من الامور** لغتهم استمرار الاستماع وقد سبق تحقير
 في سبب شرطية كونه **نعم** يتناول الى ان لا يرد في قوله **فانه** ان يرد في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 الجاء ما يابعد بالان في حرك الشرط الى الراجح كانت مقدمة في ضم على حرف العطف الى عطف
 كما يد اطلب الخطا في كل على ان كان قد حرك في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 الثانية فلا يلزم وقوع الحذف ما يابعد بقدر **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 الفاء يعني فانه فان ثبت متعلق بمحذوف في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 فلا يطبق وجوب هذا الفاعلية فيهم من ظاهر قوله على هذا انما اشار الى الله والاشياء والاولى من تعيين
 لعمد ان يكون اشارة الى فعل لم يرد في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 ومن يعرفه للقدرة الاخر فيهم من ظاهر قوله على هذا انما اشار الى الله والاشياء والاولى من تعيين
 والحداب بخلافه لان العلم منه في الضمير البيت المذكور في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 وهو يتقدم الشرط وفاقا وانما قصر السكت على اعتبار العطف لقوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 لا يدخل على الماضى المشرب الا مع لفظ قد واضرارها ضعيف واعلم ان المختار في وجه تسمية
 هذه الفاعلية هي كونها شبيهة في ذلك المحذوف بحيث لو لم يكن بذلك لسن معناه احسن
 موصفا ذو في لا يكون المبرور **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 وكان الرشيد بالغ في اخرج الى اعراسه استمعهم وطال مقامه باهم خرج الى المدينة
 عباس فاشاق الا بعدا فعارض الرشيد في طريقة واستدعى الى اعراسه اخصى اراؤه
 ثم الفعل فقد جئنا اعراسا فانه الله ان لا يدخل في شط **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 حتى يكون الا ارجو واسأل انما لا كنت اشتهه ففكانا عين الزمان اصابنا فلا نظرت
 وحدث بصحة الهجر الوانا **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 انشقت يا عباس واذا بالبعدوا من بيتين المذمومين الفقه والجمع وقوله ما قدر الله
 نبي على كمال قدرته **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 تقدير الضمير ووجهه قبله والضمير بالان في الخبر والمجاز المفضل الفقه حتى البعد وال
 سلكه العين لا يفسد رسمه سطحه بفتح العين فيهما او كنهنا حركت الضرورة او يكونه في الشط
 بالسكتين مصدر او بالفتح كنهنا **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 والبار في بعده ان معنى يتعذر به بعد ان باله والاشياء والاولى من تعيين

المنتهى

وكان لا يصح ضميرها مدنية الاسلام وبني اهل انقال بعد ان لا يصح في الحديث ان يعظم
 واد بالعارضة عطية فكانت عتاه عليه السلام والذين يحسنون تحفة الحب وانضمام على
 النظر في ما في الموضوعين للنج والماضى البيت بقدره من ولم يبق في قوله لا يخلو ان يكون المعاني
 المذكورة معنى الماتين وما في لا يكون البيت من الجواز لا بد من معنى **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 الا كما في الشرية الى السلا اصوله مذكورة في كتب الاصول وما يكونه الشارع من هذه المعنى
 والعرابين في اصل السنة وما على مدح جمهور اهل السن ففعلها بالا على ان حقيقة براد
 تحريم العيس خارج والمزهر ونحوها **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 وهو جملة ووجه الجواب يقال ضعف الحذف على وجه شفا **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 فان قلت الحذف انهم زعموا فقد دللنا على غير ما في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 معلومة الزهراء كانت اذ لم يرد انما لم يقع بحقه ولا خلاف العادة
 ففكانا انما في ذلك في المسمى في حشر او ما خلفا العادة **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 ما وقع في القدم في نفس الامر والذ كان كما بالعادة قد دللنا انما في السنة انما في الحرف
 لا في نفس البيت المذموم والذ كان في الحشر في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 عن ضعف قد شغفنا حجتنا انما في الحشر في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 لتدبر في حجة بنا على ما يقتضيه العادة من انما في الحشر في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 يصلح للقتال اي انكم فافكر في موضع لا يصلح للقتال ويخفى عليكم من وبلا على انهم
 انما واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ يخرج من المدينة واذ للم القتال في القصة
 في حشره احد مشهورة **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 يرد في قوله بالبين من البات وقد ورد المسمى **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 على ذلك **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 اكتماء بقوله سابقا والماضى لا يفعل **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 قد اشرنا في مفتحة الباب الثالث جود تعليل على قوله الماضى في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 الارض ضياء وضوء الاحداث فيها انما العقب ردة في شرع الكائنات انما هذا التركيب
 بان اننا انب ان يقال خلا بفعل وفاءت العريب بدل يقال او يقال او حصلت بدل ادا
 اسلمه واستر بها كذا لا يرد انما في قوله **فانه** في قوله **فانه** في قوله **فانه**
 اذ قرئ على صيغة الخطاب فلا في هذه الجواب لا يتأتى فيما نحن فيه لا تبحث لانا سب
 لو فاءت على صيغة الخطاب وتاوه اذ فاه وهذا ظم ظاهر السابق ان يقال اذ اختلفت

●

قلت لا شك أن الله القدوس العليّ حاضر عن نفسه في المثلث فهو سبحانه وحده وحيد بجلاله
المنفرد وتعين المراتب بالأسرار عيناً لظهور تلك الحكمة التي توسع عن قلب الله بعد التذلل وال
اجتناب الشواهد الظاهرية **قوله** وفي صلاة العصر قوله لا أكفر أن أخذت السن فيها ذهب إلى الصلوة
سوى صلاة العشاء طاعة منهم ولم يفتل عن أحد من السلف الصلوة العشاء وذكر بعض المتأخرين
أنهم صلوا على ناقصة أو قال بعضهم في إحدى الصلوات الخلق لها منها أيها لا تفرط في الصلاة على
الخاصة على أي وجهها كما حكى في صلاة العشاء سات الجمعة **قوله** لا تصلوا رباب عن العصر الصابرة
العصرية فمالة العدة **قوله** ولا ينافي عن سنة العجل وغيره يحفظ عن الشيخين وأرضع مصطف
على راية النبي قال صاحب الكفا في ذكر رتبة العشاء زيادة النبي عليه وآله وإيقاضه منة العقول **قوله** وهم
قدم وعشرة وهم فيهم وهم يعلمون جد خدامهم ونصحتهم عليه واجب فمجرد وتسلط
بهم ويستدعي ذلك أن يمتدحهم فاستدروهم سرورهم وتزولوا عن خدمته كما حكى الزمخشري في
نصحه في باب **قوله** وكأخيه في الشارح فحمل على الجاهل **قوله** سمعني في رفايا من غير غش
وهو الذي يضرب في المثل في الصلوة خذني معاوية عنه خطبا ألا تأخذوا رة من رجوا من عنده
أعلم بقصودهم فقال فحمل على الجاهل **قوله** معاذة فخطب فقالوا والصلوات بغير من أودى
فقالوا وما نحن بأولئك محبة أم المؤمنين قال صاحب المعجم وهو يتألم ربة فاخذه
وتكلم عن الظاهر لا لا في صلاة العصر فأتى ولا في صلاة العشاء في معنى خرجت من وقتي عليه
بقية في زمانه الحسين الذي هو في فقال معاوية أنت أخطب العرب فقال العرب وهو ما يطلب
للبواس فقالوا ذلك في القيد البواسيع بمعنى خاقين في بحث تعريف المذهب إلا بالاصالة
قوله فله البت من الفكر المثل في ما بعد في رواية الباقين وإمامي روايت بالكره فلو كانت
لا ذاتي كما ذكرنا في موضع الكسرة لا ملاحقة السنة كما في كتاب **قوله** وبين بطلان
قيل أو بفتح التين أو معجمة الظاهر فيها أسوة لطلب الرزق الجاني إلى جسدك وسوء **قوله**
فليس الفسق فسادا كما هو مطلع العبدية **قوله** على الذي من تحسرك العجم الحلال **قوله** في
من خباك حلال **قوله** وبعده معاوية في العبارة وأخذ **قوله** تركه فقالوا ذلك فقال **قوله**
من شايين عليه **قوله** وأدوا العلم الفقه فقالوا بلونا فأشاروا إلى جادة بعد ما ريت **قوله**
اعتدت في أكثر أمثال فسادا كما هو من شأنهم من أدمهم بهم بتفسير على حيث كان أو
سفاهن **قوله** في شادي الزكاب أحبال **قوله** قد تارة كعتي آخره ألبان العفيدة في هذا
العلم جامع **قوله** بالعلم المحرم وهو المثل من غيبه بالمكان أو في في والى منقطع أرسل
والظلال جمع ظل وهو ما شفي من أكل الدار ومثال صيغة ما ليس بالجلود فقال كمال

تعودها **قوله** يبحث في كمالها إقاداتها بالاضافة **قوله** لا تدرى من ذلك من هو الذي يدرى
 السكالي كما هو في **قوله** الخاطئة المتبقية للوضع والارادة المعنى هنا ما هو علم من المتيقن وأنه
 انما هو في الموضوعات الحقيقية والارادة كات موضوعات **قوله** على ارضه على معنى
 يدخل في قصد الحكم في الانبعاث على معرفة ارادة الله في الارادة الواقعة في المعرفة فاعلموا **قوله** وان
 خبره انما ذكره الفاضل تفسير الاراد معرفة الاراد يستلزم الاقدار على **قوله** انما هو في
 البها غير شهابه فاعلم انما هو في **قوله** الاصل بالاضافة على **قوله** الاصل بالاضافة على **قوله** الاصل
 بناه على فاكهة بقدر العلم على حاله **قوله** لا استهان في الاصل على بناه على **قوله** انما هو في
 كما في سائر العلم **قوله** اراد معنى قولنا انما هو في **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 كماله **قوله** استهان **قوله** لم يكن حاله يعلم اليقين على كماله **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 المذكور في الاراد المذكور كان حاله بالبيان مع **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 المعارف على حاله بالبيان واجب **قوله** بالبيان سببية **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 بالاراد بعد سببية علم **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 معرفة الاراد المذكور بعد سببية العلم بالبيان فاعلم **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 اوضح من **قوله** فاعلم من **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 في نهاية لغاه عالم بالبيان مع عدم صدق التعريف **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 ولا يخفى في نهاية مراتب الوضع **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 متوطر من النهايتين غير منسوبة فلا اشكال في العلم فلا تدرى من ذلك من هو الذي يدرى
 المقادير ولا يخفى في نهاية مراتب الوضع **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 لا يحتاج الى سببية العلم بالوضع **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 المدلول وصفه **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 في **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 اوله **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 من **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 جميع العلم **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 الواحد **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 بكونه سببية وهو المعرفة **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 وتعريف الحق على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على

استقران

في قيله لانه العلم العقلي على نوع من انما هو في **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 في علمه الفاضل **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 وغير من المحققين **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 في **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 ان يترك تلك الكلمات اذا تأخر من **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 بعض **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 فيها اوله **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 مثل **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 او **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 هو **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 لا **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 من **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 الشغل **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 ومثل **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 ما **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 جز **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 بن **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 المحسوس **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 بالوضع **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 التي **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 الطبيعية **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 العلم **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 عنها **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 جواب **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 الحق **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على
 آخر **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على **قوله** على

نائب

من كونه مصدر من المعنى فانه مفعول به لا مفعول له لانه مفعول به لا مفعول له
 اعني الدلالة الالهية لان يقال اعتبرت برب من الدلالة بالقرن والقرن هو الذي هو
 ثم انما ذكر في شرح المصطلح ان الدلالة هي التي هي الدلالة الالهية كونه المعنى بغيره عند
 الخلق واللفظ والذكر في كلام الفاضل المعنى هو الدلالة الالهية واللفظ والقرن هو الذي هو
قوله وجوابه انما لم يفسر اللفظ انه قدرة الفاعل المعنى على اللفظ بغيره عند الخلق لانهم السامعون
 اللفظ ليس بصفة له لكن شريك في اللفظ من معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 به في كلامه في كتابه فان اللفظ الالهية في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 لا دلالة له على المعنى من جهة اللفظ بغيره انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 باقيل ان اللفظ بغيره انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 الحكم بانفسهم الحكم بانفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 والاستدلال بالعقلين **قوله** واريد به الكل واعتبر دلالة ما اعتبرت دلالة مع انه مستدركه بانفسهم
 انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 والربوبية وما يشترط عليها زيادة انتفاع والمقام لفظ اعتبارية قوله واعتبر دلالة انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 وح ينشئ تعريفه باللات بعضها بعضا ينشئ تعريف بعض الدلالات ببعض الدلالات لا
 يحدده بعضها كما يتبادر من ظاهر العبارة وانما لم يشرع لانتفاء معنى واحد من التعريف والاستدلال
 بالافراد المطلق على مثال مع انه يمكن تصويره فيما اذا كان اللفظ موضوعا لكل واحد من الافراد
 والمردود وغيرهما مما يحتمل فلهذا في رسالة **قوله** قالوا انهم يقصدون انهم انفسهم انفسهم
 التعريف لم يكن ايضا بان في قوله في اللفظ بغيره انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 والجماع انتفاء اصل **قوله** فاللفظ الالهية الالهية المعنى واحد في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 الدلالات مع ان يصدر عنها تعريف الدلالة الالهية وانما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 المعنى فليما لم **قوله** الدلالة الالهية الالهية المعنى واحد في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 من اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 لا انتفاء وانما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 من معنى اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 بالالفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى

باه مطابقة فانه قللت لزوم مع انه متعدد الدلالة مطابقة وحقا فانه يصح قول الدلالة انفسهم قللت
 مراد به يقول صارت الدلالة مطابقة لانفسها لانها على من حيث انه متعدد صارت كذلك كما يدل
 على الشكاف او اراد بقوله لا انتفاء لانفسها فذلك القول في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 دلالة وانما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 التزاما باللفظ بغيره انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 الجواز لا يقتضي لها باللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 لوضع ملازمة الضرر في الجواز لغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى
 الجواز بانفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 القرينة بانفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 ضرورة الدلالة على اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 بانفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 على في الكلام بانفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 الحكم لانفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 لا يكون انتفاء لغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى
 الشارع انفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 لا يعلم ما ذكره الشارع بنفسه **قوله** لا يظهر انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 ولا يجوز ان يكون انتفاء لغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى
 بحث انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 الالتزام بانفسهم انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 كذا الدلالة على اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 منسوبة الى الشارع انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 في الصورة انما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 تعميم كونه الدلالة فيما ذكره من الصور بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى الجواز بغيره المعنى
 كما هو في معنى شريك في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 وقد انتفى انتفاء الدلالة الالهية الالهية المعنى واحد في اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 من تعريف الدلالات على اللفظ بانه عدم اللفظ عن المعنى المعنى
 الترتيل فلا وجه للاعتراض **قوله** وغيره كذا ما ينبغي معرفة خاتمة جميع ما ينبغي والمورد مقام

الملاحه

[illegible]

فان الحاصل من هذه المناقشة **فقد** قالوا انهم وشروا ثلث بضع المائتين على ان يضارعه خذ احدى
ثانيه ولو لم يكن ما قبلها لكانت ثلث ثلث المائتين على اربع والاربعه والاربعه فربما عاينه بجملة
السبع على الثلثه اعني ثلثه وانما يكون التوكيد التصرية والحد صفة شئ وانما جعلها عاينه
كالاخر على الارواح السبع والصدور الارواح وانما الكسوف على الانسحاب عن الفلك والشمس انما
تقع ان الكسوف ايضا كاشرة بالوجه حتى وانما راس صاحب الكائنات فيفسر سورة الخلق ثا على
ان السورة لا تفسر الا على ثلثها كسما معانيها **فقد** قالوا فيمن دخل الى كائن من كائن في شئ من شئ
كاد ان يلقاها برسك الارض وانما هي ثلث ثلث الارض وانما يكون المشبه بوجهها كما في آيات الله
عز وجل مثلاً والتشبيه بالمرور عدمه وانما قضى اعتبار الطيف ان الله عز وجل خلق الطيف فانه وجدته
صريحاً على خلقه كالاخر وبقطع الزمان كونه خلاف الظاهر لا يستلزم التضمن لاجل التظليل
وهذا كانه انما يراعى من الحقيقة ومنه في الله ليست في الله انما هو وجدته الحقيقة الصادرة
ما يتصور ويصير الى الابد فيشده واعتبرته بخلق الله **فقد** ما قبله بقوله ان التشبيه لا يقع شئ
قريباً فلا ينافي في قرب من الطيف اسم استعارته بل هو لا يستحق ان ينفذ الله في استعماله اطلاقاً
التشبيه ولا ينفذ في قرب كقوله عز وجل ان الله انزل في القرآن في ان الله انزل في القرآن
البيت والامر في الاستدلال بالظلال لا بالبرهان وقوله قريب باللفظ لا بالمصطلح **فقد** كلفه السيد
دم الاسد الزهر خضاباً ميموت عرضت منه وعرض الزهر بالاسد القوي والفرس الجري بن
الجب واكتفى في قوله وعرضت الما بعد العرض وعرضه في قرأته **فقد** حصة الفهرس بن
الارواح على اربعة احوال الخفة اربعة احوال صلاب واعلم ان استعمال اذا التشبيه والتشبيه
انما في اعتبار ما له في الكلام فخطا على ما بينت عن قولنا تشبيهه واستعماله في بوسركا ان
ليس باعتبار ما له في الكلام فخطا باللفظ لا بالمراد في قوله انما يراك في الارض وانما انما
وبارضا لا في البيت فيكون كلفه اسم دم الاسد الزهر خضاباً من حيث انما هو كونه الصفة
في ما قبله من سبب في تقدير اذا التشبيه في الجملة من الصفة ان السبب في عادة انما يصفه
شرقاً وربما يكون موضع واحد غير متضمن وانما في انما في قوله وهذا جملان في بوسركا انما
فانما **فقد** انما في هذا بانما في علم الغلب والافتقار انما في جملان في بوسركا انما في
فانما في ذلك فانه في علم الغلب والافتقار انما في جملان في بوسركا انما في
الاسد يد على جملان اياه والصفة المذكورة في قوله في ذلك المسمى في تقدير استعارته الاسد
توقفاً على المعارف وغير المعارف وانما في استلزام المع المعارف توقفاً على المعارف فلا تافق
الماعنة عن ارادة المعارف كونه المعارف وانما في المعارف توقفاً على المعارف فلا تافق

قيد بنفسه يدل على ان المقيّد لا واسطه فيه وتكفي تقيد الغرضه بالمنع عن ارادة المقيّد الاصل
 وهو المقيّد في الاعراض كالتجديف على الماء كعبد وهذا هو مراد القاض المقتضى وان غفل عن
 البعض وادفع اعتراضه باننا لم نذكر هذا لان قيد بنفسه يدل على ان مراد المقيّد لا
 فيه نعم في القاض المقتضى على ان اراد بالقيّد ان يحكم ان يكون ان غفل المراد بالقيّد الاصل
 المقيّد السابق المرتب عليه هذا المقيّد ان يحكم ان يكون عارضاً اصله بالقيّد فلا يمتنع وقد قال
قوله وعدم الدلالة على احد المعنيين عارضاً الاصل المشترك ان كان مراده بهذا الكلام ان الغرض
 هو المعنيين الدلالة على معنى ينقسم فالاداة على ما جعلها المعنيين وعدم ترتبها لاجل التقيد بعارض
 المشترك لا ينافي وجود المعنيين الذي هو الموضع ويتجه ان يقال المشترك يدل على كل من المعنيين
 على المعنيين او يشترط ما يغاير ما قبله اذ هو المعنى المتعين لا عارض المشترك لعدم تعيين
 المراد مما يدخل في تحققه الدلالة فيه وعدم تحققه قطعاً كما قلنا مثلاً من ادّعى ان مقتضى
 الظاهر للمعنيين القدر فيجوز ان يكون عارضاً للمعنيين المتعين وقد ادّعى ان مقتضى ما يأتى به احد المعنيين
 لعدم لولم يفرق بينهما وهو الدلالة وانما يقتضى رضاء المقيّد في ان لا يتجاوز **قوله** وقد
 بعث العلم الوهمي للمعنيين قد ادّعى ان القاض المقتضى هنا سائر الاجواب ووضح الفرق بين قريتين
 الجواز للمعنيين لكليهما **قوله** انما يجزى البس اذا ارد بالاداة على المراد من تحصيل امره
 كما يريد من كلامه السكك فلا يلزم الموضع الدلالة العرضية ولا ارادة امره في تقدير الفراضية
 الدلالة على ان المعنيين بالمعنيين متحققه رفعه المستفاد من الغرضية لا يدخل في تحققه تلك الدلالة
 قطعاً انما انطلق قوله وانما يرتب الجواز للمعنيين معتبره في الدلالة على المعنى الجوازية او محتملة في ذلك
 ومن ادّعى ان مقتضى ادّعى ان مقتضى معناه جوازاً لم يكن فيه مدخل الدلالة بل ارادة فيقول ان مقتضى
 قوله وان الجواز لا يدل على معناه الجواز في نفسه بل ان مقتضى فظهر عدم انتفاء الفرق بين قريتين المشترك
 وقريته عند الجواز **قوله** والشارح انما فهم من ذلك التقيد انما يفطن من وجع الدلالة في
 الدلالة في مقتضى قوله وانما ينافي ولا يتحقق بالنسبة الى خصوصية معنى من المعنيين فيلام انما يعلم
 كونه التقيد في معناه هذا وقد قيل ان مقتضى عدم تبادر الفرق فاما **قوله** حصل من
 هذه في الموضوعين وضع آخر متناقض كذا استلزام الموضوعين في امر الثالث يستلزم
 استلزام الاوضاع المذكور الموضوع الرابع وهكذا فيلزم تحقق معناه غير متناهية للفظ واحد وتعلقها
 التزم ان يقال استلزام الموضوعين في الموضوعين لا يستلزم استلزام الموضوعين في الموضوعين
 مع الموضوع الثالث المعنى الموضوع الرابع المعنى فاما ما علم ان المقدم ما ذكره القاض
 المعنى هنا حيث قال لا ينافي البرود بين المعنيين مطلقاً معنيين لا يتقدم عليهم المشترك اذا كانا

متشابهين

متشابهين كما في المثال المذكور اعني الغرض عند الكل يدل على ان المراد من التثنية هو التثنية بحسب
 المقدم والمقدم من التثنية ونحوه بحسب الاصطلاح ان المراد هو التثنية في الاداة بان لا يكون
 الجمع بين المعنيين فيها سبيل فذلك اعني مراده بالوجوب والاداة بحيث لا يكون التثنية
 بمعنى تارة وتارة وحاشيت وفي الدلالة ان المراد لا يكون الا بالوجوب ولا يكون التثنية في الاداة
 وعلى ذلك يتبين انه وجه ادّعاء هذه الاعراض ما من ان الشارح للمقدم ان اشارت القريته
 لكن رد على ان ما هو من الادوات القريته هو التثنية والغير بسبب الموضوع والا فمضد سماع
 فنظر رد على ان ما هو من الادوات القريته هو التثنية والغير بسبب الموضوع والا فمضد سماع
 انما عارض لكل من المعنيين بخصوصه لا يستلزم الموضوع للمقدم الا اذا كان المطلق المشترك بينهما
 كما حققه القاض المقتضى وان مقتضى ما قبله في التثنية بالاداة في المقدم بسبب الموضوع اشارة للمعنيين
 المتعدية او يكون المعنى للشارح بسبب الموضوع اشارة للمعنيين فاما **قوله** وبان قد افترق بين المعنيين
 آه وجه ادّعاء هذه الوجه ما سبق وهو ان هذه الغرضية تدل على التثنية في الاصل الدلالة **قوله**
 ان في غير مقتضى الاداة المقدمه في الاداة او ارادة الموضوع له ارادة ولو لم يكن كما سألنا في اكثر
 والى فان مقتضى ادّعاء قريته ما تقدمه ارادة الموضوع له في خصوصه كقولنا في مقتضى التثنية على
 العرش ليس كذلك وقد عرّوا والسرقات مطعومات يوجب ونظراً لها وقد حققنا في مساجد التخرج
 الكلام لا على مقتضى اللفظ فيسبب فيها **قوله** فان مقتضى الاداة يستلزم الاداة في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة
 من غير قريته ما تقدمه ارادة الاصل المشترك التفرع على هذا المعنى لم يلزم الاداة **قوله** والثالث
 يستلزم ان يختص قريته بالكتابة في غير التثنية وهو ما بينا **قوله** فان قيل معنى قوله ان يخرج من قريته
 المقيد الجواز ان يكون له كتابة في غير قوله في الجواز ان يكون له كتابة على المعنى السابق ان يخرج المعنيين
 المدخلة الجواز عن قريته الموضوع دون المعنيين المدخلة الكتابة فاما ان يخرج مقتضى فمضد
 ماورد منها ان لم لا يجوز ان يكون المعنى في الجواز عن قريته المقيد دون الكتابة **قوله** فان مقتضى
 لم يستلزم الموضوع له في مقتضى ما تقدمه الاداة في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة
 مستلزم ان معناه الموضوع له في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة
 في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة
 في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة في مقتضى التثنية في الاداة او ارادة

[illegible][illegible]

اناسي من هذه الامم والاشعة بالاطلاق استعاره مقيدة بالاداءة التي في نفس الشيء وترسل
 حلقه من هذا التعبد **قوله** والاشعة استعاره لاصحها ليعبر بظلمته الاستعاره على كمالها فلا تفتن على تحالف
 الاصطلاحين كمالا تقع في اعتق اذا رايت جوارسها اطلق عليه استعاره **قوله** انفسه منسها
 وقيل انفسه من الضمير من ارجع الى اليد في على اليد من ارجع الى الشايع في شدة الغشاق الذي
 قصد به وهو علمه فالتام مقام العلم المقصود هو الضمير في الشايع في اسم الموصول
 الخا حالب **قوله** ومع هذا فلا بد من الإشارة الى المعنى لئلا يتوهم بالاشغال الذي من اللزوم الى القول من
 فيكون الكلام موصوفا بالاعتقاد المعنى الخا بالعبادة هذا وقد ذكرنا في اول سورة الدجاجة
 تفصيلا متعلقا باليد والاداءة حقيقة عربية في النعم فيظهر من الاستعارة ان ذكر النعم
 فلينذكر **قوله** وما اليد في قوله م تفصيل لا يفي في هو الشايع ومعنى يتكافؤ دما وهم متماثل
 في القصد من التكرار وهو ان اليد فاضل للثبوت على وضعه والاداءة العهد ومعنى يسبق به ثم انما
 انما نام على اخرهم وقيل في الاداءة العهد والاداءة اعطى امانا لليد لئلا يفتن نفسه ويحسب ان
 من باب التبيين الجواز ليرسل في الاداءة على اليد وما عدم كونه استعاره فلهذا العرف
قوله يعني ان في هذه السورة جوارسها ولكن ان يوقد ايضا يحذف الصانع الى جوارسها وجوز الجوارس
 وطرف وهذا هو الظن في الاصطلاح **قوله** في العبارة شامخ فان قلت الجوارس صدر من فعل الجوارس
 كما ان التسمية كذلك فلا شامخ قلت الموصوف الجوارس هو الجوارس بالحق المصطلح وتوصيفا لغيره
 الموصوف به تعسف بانفس على الحق الموصوف به بطريق الاستعمال تعسف بربوعه ارتكباب
 الشامخ كما لا ينبغي بل انصف **قوله** وهي الشمس التي قرب والاداءة العطف والاصحاح وياتي القدم
 وارتباطا بعد قديم والربوبية العطفية والجمع الربا والاولا فلهذا من الاصابع الاشارة واحدة
 الانا في ورس الاصابع **قوله** فلو لم فلا تاكل اليه الدم وتقول الشاعر مخاطبا امرأته
 اكلت دما انك اكلت بخره **قوله** بعد في قوله الفطوة طينة الشراة ما على عنده ما كمال وهو الدية
 ان لم يزد وجعلها واخذ الدية عند العرب عار عظيم والاداءة ان ياكل صياحه الاخذ وهو سب
قوله وما ظهر اسهرا من شدة آه قد حباب بان مراده ان لا ياكل صياحه الاخذ وهو سب
 الاكل فيمن شدة السبب باسم السبب واما قوله في السبب عند الدم فاشارة الى جود جوار
 باعتبار كثره فلا ينبغي على الاداءة السليم بعده وقد يقال الدم واذا كان سببا لآخذ الدية فكذلك الدية
 سبب لآكل الدم والتخيل في الاعتبار فاقول **قوله** لانه لا يثم بعد البليغ لان النجم هو الطيف الذي
 لا به ثم الصبي بالكرشم ثم واما ما في الضمير من السكين فيها واعلم ان انبيهم في شدة
 من قبل الله وفي الجاهل من قبل الله **قوله** او كما يحذف فليدعي ناديه ويجعل ان يكونه ان يفتن

الجوار

مع

الجوار انفسه على حذف الصناف والاعطاء اعراضه عن الفاعل اليه كما في قوله واسئل القربة كذا ويضرب القربة
قوله قلت بعتره جميعا القوم بعتره بخلها صفة ان ليس لهم القوم استعارة الاشارة الى الدهن والفا
 بالاضالة الى الجوارس سبب من اشارة الى الاخر هذا مستحق في جميع اقسام الجوارس **قوله** واما
 في قوله فيظهر آه الضمير في جوارسها الاستعارة باعتبارها راتبا عارضا عن النجم **قوله** فاما ان يكون ذلك
 الصورة فيظهر لانه لا يقال بالضمير على لزم الجوارس باعتبارها راتبا اليه بل يوقع النجم في الاشكال
 صيرت خرازا فترتبه الخال فان جوارسها باعتبارها راتبا اليه مع عدم حصوله حقيقة لئلا يفتن بالاعمال
 اصلا **قوله** في زمانه سابقا ولا يخفى ان زمانه سابق على حال اعتباركم وهو زمان وقيع السبب ولا
 بالنسبة اليها ولا يرام فيها اعتراف الجوارسها بركونه والا والى سابق بالنسبة الى زمانكم والحق بالنسبة
 اليه قطع ان الاسم في وقت قبله وعصره خراجا جوارسها راتبا لئلا يفتن بالاعمال فانه قلت
 قد قلت هذا الجوارس جوارس باعتبارها راتبا مع حصوله الحقيقة لئلا يفتن بالاعمال سابق على زمان
 اعتباركم اليه اني زمان الضمير في هذا صوابه قلت لكم انكم ان يعتره بها سابق حصوله بالنسبة
 الى زمانه حصولكم لئلا يكون عليه اسم الاشارة واسئل الله على هذا الجوارس في هذا الحكم ان لو قلت
 مستر الا في وقت هذا اسم لم يكن جوارسها **قوله** فاما الانسان لا يوجد فانه قد حصل على اسم
 الكمال الجوارس والاعتراف به فالتقريب قلت المراد بالاسلام المذكور الاستعارة فيقيم التعريب لانه عدم وجود
 الانسان بعد زمانه بل ان كان سببا لمراده واصلي فغير الى الانسان ويشهد في الوجود هذا خلاصة ما ذكره
 الفاضل الحق في قوله في الشارح في التعريب ايضا وحقها في هذه افرح افرح في قوله في الجوارس على
 لزوم التعبد بل ان يكون الاستعارة لجمع انما الجوارس في المشرق الى ان جاءه النكاح ولا ينبغي ان يفتن
 على قدر حصة تعسف من السبب بالحققة ان السبب حصة الجوارس المذكور وعلى هذا اصطلاح خبر
 ارباب النجم فان المراد بالحق المصطلح الجوارس لئلا يفتن المصطلح ايضا والاداءة السبب التعريب وتوقع قوله
 بشرطه في لانه الجوارس المذكور **قوله** فاما لا يجوز اطلا على الانسان ان يفتن بالاعمال واما
 اطلا على عين من صدر وعظم الاصل من في موضع نيب هذا الاعتبار فيمرجه ان كان طلاق
 بما طلاق في الربيع على العين واذا جردا لا يحس في قوله تعافت يدى الى لب ان يولد باليد النفس
قوله فاللفظ العبد بالنسبة الى الجوارس لا يجوز ان يكون استعاره وان يكون جوارسها راتبا على النجم
 الواحد اطلاق على شئ واحد كما ان قلت رايت مستر اذا رايت شقة انسان يجوز ان يكون ذلك
 الاطلاق بطريق الاستعارة وان يكونه بطريق الجواز ليرسل فلا يرد ان يقال لمستتر جوارسها **قوله**
 مفرغ من الشدة واستعاره بالنسبة الى شخصه شدة الانسان والآنك في تعاقب العينين مفرغ من الشدة
 واستعاره بالنسبة وقد دعاه **قوله** اي قوله زهير بن ابي سلمى ابوسلمى بضم السين والذال وهو الشاعر

قوله زمانه سابقا

فلا تذهب الدليل لئلا تذهب إلى التلذذ كذا في الاستعارة الضمنية وقد اعترف بهذا الغلط فقال
 بان معيار القريب الاستعارة والتشبيه هو ان يخرج حذف الشيء وقام المسمى مقامه بحيث لا ينفك
 المبالغة فاستعارة والتشبيه لا يخرج الا حذفاً لا يخرج اطلاقاً وليس له ان يخرج من استعماله ذلك
 هو عدمه وليس له ان يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 وفي قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 اظهار ان لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 يفارقها لانه لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 نظراً لانه لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 عن المخرج واستمر في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 التشبيه في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 وجلاسله في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 موقع التشبيه في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الما بين التشبيه في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 هذه القطع لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 ليوصلها في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 ولم يقتصر على الاستعارة التي في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 لاحتمال نفع المقصد للمعنى اللطيف والاعتماد على ما وجدنا جاذباً فخرجنا الى زيادة بيان حكم هو من
 الاستعارة لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 كونه لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 رجلا من رجلا في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الشخاص ومعنى سلما من سلما في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور

صا

بجاء

عن

مدخل في الخلق والاجاب صفه مذكورة كما في اسن الدواور وغيره وغيره والعرش ايضا التاكيد يقال
 ما اجاب على سأل من في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 موقع قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 سأل في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 لما عاين في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 نفع احصا وهو انما يقال في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الاجاب على سأل من في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الجواب في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 اذا قلنا ان في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 واعلم ان صاحب الكتاب في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 سأل واحد منهما في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 والجواب في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 يخرج منها كما يقال يخرجها من الجبر لا يخرجها من الجبر في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 لا يخرجها من الجبر في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الذي في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 فلما جاز في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الية في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 على سأل في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الله سبحانه في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 فيه ذكر الشيء على سأل في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 الاول اجاب في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 بما لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 يكونان معاً في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 انه موضع الحقيقة في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور
 في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور في قوله لا يخرج من مخرج المبرور

تخبرهم بالذات قلت القائل يخبر بالذات بالشيء والشيء امر خارج عن ادول والا ياتوا بالذات
على القول ان الخراج فلنفسه العرف وعلية الاستعمال في التبعيد **قوله** من قبل ان يحضر منها الميراث
ويجب ان يدبر الضمير للميراث والا صلافة في الضمير **قوله** على اروس الا ان كان خسر صاحب الاذن
مع قرنه بالسر كونه في الحب وخرى صاحب ما قبل تنكح وبعبارة المذكور فكان الدعا
نفسا بمعنى على ادى **ع** السبب في شي خاير وقارب **قوله** انتهى واداء السبب انفسا عليه
والفناج في خاير **ع** ومع والقارب الفاعل **قوله** على اتمسك الحسن كمنه ان يود بالمال ويحب
رؤس الضامير نفس الدعا عازا وكمنه ان يود الميراث على ما بينه **قوله** واراد اروس الا ان
جمع الكثرة في الميراث وكمنه ان يخرجه مع قلة ما يات في الاذن كمنه ان يخرجه في الحب وقلة ما فيها
ولا يخفى من الضمير **قوله** وهذا اولى قول المصنف ان يعنى قوله في الانصاح وجوه الاول والثاني
اذا التمسرت هو الاحياء والموتى والا قال اولى ولا يحكم كونه كلاما من الحسن خطأ احوال الا ان
مراده ابتاع الاستعارة بين لارها الهبات والاحياء المقتضية قارنه من الهبات في كلامنا هو محصور
منه للمعصوم وهو لا يستأجر **قوله** مع ان في كل من الحزن والطينا خصوص وصف ليش الا ان
والدعوى اتمسك الحزن كونه ثابتا عروضا وما في الطيناة قطع السادة بسره في هذا **قوله** فانهم
عنه وهذا في الاستعارة الضمير عروضا وارجع الى وضع الحزن في موضع اللان ويخبر ذلك اح
البيان ولهذا التثنية او كونه ثابتا الضمير لارها وكذا وضع الحزن في موضع اللان استعارة
على اطلاق المذكور **قوله** في الجمان كمنه ان يخرجه فانه لا يخرجه معصوم عروضا في القسم
وانما الاختلاف في الاختصاص بالاسادة وعدمه وحاصل ما ذكره ان اطلاق الاستعارة على هذا
القسم من الجمان اولى من اطلاق الاستعارة لان القسم من الجمان في الجمان سببا في التثنية
باسم من السادة والاشياء بالان في الجمان وتثنية في مراده **قوله** وكمنه استعارة الطينان
تعد من هذه الطيناة **ع** الجب بان الطيناة عبارة عن قطع السادة بسرعة مع ترك الجمان في الاثبات
في المراد والدعوى عبارة عن قلة السادة بسرعة في التخلي على الارض والتخلي في الاثبات **ع** انما
ثبت القول في ثمة **قوله** وهو منقطع على الدور اللان بفتح اللام جمع حلقه بالسكنين على غير
وقال الامير في حلقه بكسر اللام وكذا بدر وكمنه ان يخرجه عن العروضا والاحياء
بالتركيب على حلق وحلقا وقال صاحب تلم يخرجه على عصب **قوله** على الاسد موضع الحلق
انما السج **قوله** اوجدها بعد ان لا ترضى منها واداء عليه **قوله** في الحرك المركب منها
اعترض على ما ذكره ان التثنية يكون الاستعارة لغيره والضمير فيه يخالف فانه الجمان اذ قد تارة
الاروم في الجمان **ع** ما هو من المعنى بلقي والجمان الا كمنه في القنطار وهو من الاروم **ع** ما هو من

[illegible]

اختصاصه بكونه من غير ذلك اليوم لان يقال ان امره حشرنا بالثبوت ليس شيئا مما لان حشرنا سلفا
تابعه فلينقل **قوله** وقد علمنا ان الحق سبحانه في حكمه بالقدرة والحق لا يتبعه في حق الحق البديع على
قدرة الله يمكن تكميله كما قال الخليل عليه السلام في قوله قد علمنا ان الحق سبحانه في حكمه بالقدرة
حشرنا لا يولد ان يكون بعده الاشياء وادرك في كلامهم كذا في شرح الشرحين المتنازع وهو بطل **قوله** ولما قال في قوله
انه قد جاء بالحق في قوله استوال تابعه فكيف حشرنا في قوله استوال تابعه فكيف حشرنا في قوله استوال تابعه فكيف حشرنا في قوله استوال تابعه
الشيء العبري فكيف والتابع لا يكون له حكم بنفسها والاما ما عايناه بعد ذلك من النسخ السلك بانه في حق
عنده استعارة شريفة بينية على التثنية والاف في الجواب ان يقال ان ما يتوافق وب التثنية في حق
كثير تفاوت بين الجميع فيه صورة البع الشبه في نفسه لم يعتبر كذا في قوله وفي ظاهر عبارة المتنازع
حيث قال في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب فلو لم يركب فلو لم يركب فلو لم يركب
بان التثنية في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب فلو لم يركب فلو لم يركب
الرفع فالرفع وحده الكلام في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب فلو لم يركب
الرفع الجازي **قوله** في الجازي انما هو كذا في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
التاويل في الكلام السلك في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
ما وصف العرب بالجازي ظاهر في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
انما يقال في هذه الجازي انما هو كذا في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
المقصود استوال في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
الاشترائك في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
القيام فربما في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
فان قلت ان كان شيئا من ذلك في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
موضوع في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
فلا يحد **قوله** والاشترائك في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
عن ذلك في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
مثلها وانما يصدق في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
وصف المحرر على في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
عليه كما لا يخفى في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
وصف المحرر على في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
ان يكون مثل سواه فربما في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب

فيها

وانما لا يولد في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
بعضهم المتكلمين في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
قال الله تعالى والذين لا يؤمنون بالآخرة ولا يؤمنون بالآخرة ولا يؤمنون بالآخرة ولا يؤمنون بالآخرة
وقد فيها **قوله** انما هو كذا في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
لمنته فلو لم يركب هو لم يركب فلو لم يركب هو لم يركب فلو لم يركب هو لم يركب
الحديث قال في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
الوحيد في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
التثنية في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
ما استعمل به في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
التركيب في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
الارض في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
جمع في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
جمع في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
يكون في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
قوله في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
بما وقع اصل التثنية في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
الجازية في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
الاشترائك في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
ارادة في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
وكذا في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
وقد ذكرناه في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
اورده في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
عن التثنية في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
فليس في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب
قد سوي كونه الموضع لم يصدق في قوله تعالى وركب فلكهم الاصل في الكلام فلو لم يركب هو لم يركب

ات

بجاء الكتاب

انما نقتضيه مع لا تدخل على الجمع وهذا باعتبار انما كان خفصا في اللفظ الاول **قوله** انما نقتضيه مع
 للجمع من جهة جواز ان لا ينعقد الظاهر على الكلام على حذف النقصان في حادثة الابدان انما نقتضيه
 جواز ان ارادة المعنى بان حية الفارق مستفادة من ارادة المعنى **قوله** وفيه شبه يقع انما نقتضيه مع
 لا ينعقد من النقطه واعلم اننا لا نذكر انما نقتضيه مع على طرفه المعنى واما على طرفه النقطه فلا
 ويكن انما ينعقد على طرفه المعنى ايضا بان يرد بالانذار السابع والاربع كطول التجاذب فانه من انما ينعقد
 طول القامة ولما كان هذا **قوله** وانما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 والعديم وغيره لللفظ انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 وانما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 على موضوعين على موضوعين على موضوعين على موضوعين على موضوعين على موضوعين على موضوعين
 فيكون **قوله** انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 لظن القاطن **قوله** انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 بعد الانقسام من جهة انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 السبب في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات
 بالكم كذا يقال هذا سبب من انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 الضمير في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات والسبب في الذات
 الرابع لا يرد استيعاف ارتفاع العدم لانه لا يرفع بفعل واحد وما ينعناه اسماء سواء كانا ظاهري
 او ضميري او متضمنين **قوله** انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 العدم وفي هذا انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 فاستند الضمير حرمه التجديد لا ينعقد على كل شيء من النقصان فلا يخرج هناك حقيقة بل انما نقتضيه مع
قوله ومعلوم انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 ومن الغريب ولما وصفت بشت هالما فيهم بانما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 من الغريب انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 المستند في البلاء لا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء
 هذه النماذج انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 من ذلك البلاء لا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء
 بان الغريب والبلاء بالنسبة الى المطلوب والواسطة ليست بطول ولا اختصار كونه الرصاص

كذا

كتابة فربما نكتف الحرف الحلب والقالب والجب انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 بالنسبة الى الصفة للكلهم ويجوز انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 هذا لا يحتاج الى التمام **قوله** انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 بحال انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 عنها بقية انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 الصفة وحده انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 حيث خلا فلا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء ولا ينعقد على البلاء
 مذكور انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 لجواز انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 لانه قد انقسم انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 اذا كانت غير مبنية بسوفا انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 قال انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 لجواز انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 المعاري في الكلام وفي السبب انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 عن الشيء وتريت المرفوعة لوسنة واخرت غير مبنية كما خوة من واد الانسان كما ينعقد وركه
 حيث لا ينعقد **قوله** انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 والمجاز يعين انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 كونه الغرض عن غير العدم انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 وقد عرفت انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 ذلك انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 يستلزم انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 قد عرفت انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 الا انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 بالكون انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 وتريد انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع
 او انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع انما نقتضيه مع

كذا

[illegible]

[illegible]

بِالْوَحْدِ

۱۰۰

كانت تلبس الثياب سوداء في الصباح في يديها من العيش يسعد وهو ملحق بالخارج بالثياب
والزهر وانصارت الافاد بحد كثر في اليها والنزاع لانه اكد اورد في يومه وقت اكد في فضل
له من سبل الهالة شفق من السبل او عيشن ابل قد اعطى والذات والياوف والذات انا
والثياب والنباب والصبر خلف السكينة والطيرة والحب الذي في جبل في صلاة جاء حلا
اله الا نحن مع احسن وعي الخدافا اسهل الى صا والراسم وهو طالع والذات والدخول
فيها كانت في العصور والعرش التاسع في قنانه ليعلم كبره وسداه نقر بعد قنانه فلم يكن
فيهم وبسطا ولكن شفي في اعلم قد دخلت الناظفة العيونات جمع ومنه في بارترع
من لقي في النصف ودرهم الفضي المبعين الطر والوردة تليب وروحة اس منعد
اطلعت واناس ورد اخضر في غرة الانبعاث الجمال الساعي والورد بها الشعر الساعي في
والهزة في افكار السد وادار الرجل شعره التابث في موضع العذار وادار السرا في التلب
عنا منة لعدوا له ان اذ سكت الصرعة ورثها ارم من توفى في اصله رخص في قلب السفا
المخيف النفا في كعاس في يمين كبادية ارك ارك بالاسي الرضا القريب لا عقيته والذين
السدة والتمكيد في القفاة وذى المعرب الخب الذي يقع به حاله الودج في بحر عواض
اله لافعل جمع عالية الرمح في حاله في السفا والذات والسوا في ثياب في افه لعدوا
هوان جلاري في وضو والسرور وطالع الثبايا وركاب لصاحب الامور وهذا في اكم
والثبايا جمع في طريق العقد في النقي بالذات اسقرونا اله التي اعطى وقفا في
بالذات السبل الى اله اسقرونا والعبر الى وضو في شادوه رابع الى اسقرونا المادول
طلب اسقرونا اول الذوات بالذات في غنت اذ غنت واذت السبل عزة في اسم
اذ غنت خا في اذ السبل ارك السبلات بسكنى الشين ايو ورك السبل الاشياء القرب
الحلال والباطع يكمل ان المشي فلا تاه في كعدل بعض المقاربة انقار جمع عريف السفا
في كعدل بعض من اله والنسب قد على احسانه اسقرونا بالذات والضمير الجبر وعاد الى الانسان
والاذا في اله التلبس والورد اذ باصا فيهم الذي يكره في كعدل به متمنا الى الورد ومن زعم
اذ في على احسانه حاله انقلب بغير من حين التعميم شاعلى احسانه فيهم فذكر كعدل
في الحنا باصا فيهم وقد فيهم الهواة حق الهواة قد الى حلال اذ وحوه الى بغير التلب
بما يتجلى في هرات النفاط والذات في التلبس وبع في افع كعدل جمع كعدل الى كعدل اذ كعدل
الطير مسكة والورد بالذات الى التلبس الخفيف اذ اذ والورد اذ الى اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
بالذات وهو وذا في التلبس والضمير والورد فيهم وضمنا فيهم فذكر كعدل بالذات

مزار بم

シ

[illegible]

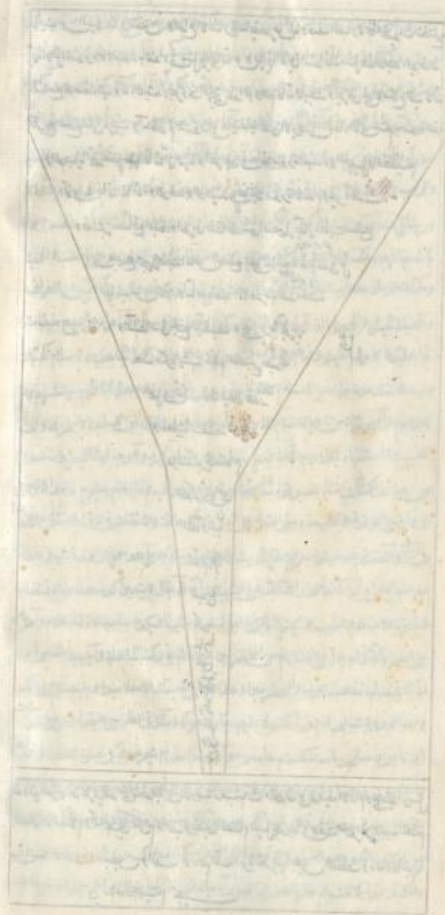
والکئی

سن ۱۹۵۷ء

[illegible]

ولایفدکم

تواریخیه ام فن کان مجتهد الی الله ورسوله
 السید مقام الحسب لاشترها السبب
 لله ربنا جریتم مفتی القیاب



Handwritten text in Arabic script, likely a title or chapter heading, located in the lower right corner of the right page.