

حالیہ مصنفان

غشم دنیا سہ ایدل

اکاکم وارايد و بپوکايناتي يريتدي هم چاکم

حاشية رمضان
على شيوخ العقائد

منت خرابه اعر و جلی طاعتش موافقت

وہنگر اندیش منہ بنفت میری جی وویا وویا

قازاقلار

فلا تلتزم مع الآخر في لغوا فان اللغو مفصاح الخصومة

مولا ناصر الدين الصفار في سنة ١٠٠٠
طوبى لبلد القنون ونيلها
فخرها طوبى لبلد القنون وحظها

مناجاة مباركة

ذنبی مکوح الجار بلخی اکبر
واصفها مثل الخبال بلخی اکبر

لکن عند الکبریم اذا عفی
مثل عضوا الذباب بلخی اصغر

الهی عیدک العجا ائی کا
مقربا بالذنبی قد دعا کا

فان تغفر فانت لذلک اهل
وان تغفر ومن یرحم سوا کا

الهم افعل بنا ما انت اهل
ولا تفعل بنا ما نحن اهل

زید سنجی برا و غلا فی سنت ایدر کن خطا ذکر فی حنفی دن ک او غلا ونا و لیسوب
او کله غنی تقدیر جبر غازی نه لازم اولور الحوا تمام دیت لازم اولور کیم احدی کمال
صدره سر لور کیم او غلا ن اولور کیم تقدیر جبر
نه لازم اولور الحوا
نصف دیت لازم اولور

برای کا
در الویاء الحاطة
و اننا عا و الفاطة
المصطفی والمرقعة
فی حنفی سیم

کرم برکت علم صرفدن بسکرایره وافیہ

نحو اجندہ کافی بل صراحتہ شافی

44

The page contains several lines of handwritten text in a cursive script, which appears to be Arabic or Persian. The text is heavily faded and stained, particularly on the right side where the paper is torn. The handwriting is difficult to decipher due to the poor condition of the manuscript.

[illegible][illegible]

[illegible]

في ضم الفصول

شکوہ حشر

والله اعلم

[illegible]

7

[illegible]

کلیفہ

[illegible]

بسم

الارض لثلاث روضات يظن اننا لم نذكرها وقد يسمونها روضات ياء وواو والهمزة في اللزج ما
 عكسوا والكل من الكثر من الكثر ومن قولك قد ارضيت الرضة اذا اعتدلت روضه موجوده فلو لم يكن
 مستند او موجوده وخرجه واصل الجواب ان الجوز والوصف في هذه النقطه وان نوهم انما
 كثر مثل ان كان في روضه واحد وان كان في روضه اخر فليس في روضه واحد ولا في روضه
 اكثر من روضه واحد لان روضه واحد موجوده وتكونه في روضه واحد وانما روضه
 كما يقال وانما روضه موجوده وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده
 انه قولك في روضه واحد وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده
 من الزهر والكل من الكثر من الكثر ومن قولك قد ارضيت الرضة اذا اعتدلت روضه موجوده فلو لم يكن
 المستند او موجوده وخرجه واصل الجواب ان الجوز والوصف في هذه النقطه وان نوهم انما
 كثر مثل ان كان في روضه واحد وان كان في روضه اخر فليس في روضه واحد ولا في روضه
 اكثر من روضه واحد لان روضه واحد موجوده وتكونه في روضه واحد وانما روضه
 كما يقال وانما روضه موجوده وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده
 انه قولك في روضه واحد وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده

كثر

وكثير من الكثر من الكثر ومن قولك قد ارضيت الرضة اذا اعتدلت روضه موجوده فلو لم يكن
 المستند او موجوده وخرجه واصل الجواب ان الجوز والوصف في هذه النقطه وان نوهم انما
 كثر مثل ان كان في روضه واحد وان كان في روضه اخر فليس في روضه واحد ولا في روضه
 اكثر من روضه واحد لان روضه واحد موجوده وتكونه في روضه واحد وانما روضه
 كما يقال وانما روضه موجوده وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده
 انه قولك في روضه واحد وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده
 من الزهر والكل من الكثر من الكثر ومن قولك قد ارضيت الرضة اذا اعتدلت روضه موجوده فلو لم يكن
 المستند او موجوده وخرجه واصل الجواب ان الجوز والوصف في هذه النقطه وان نوهم انما
 كثر مثل ان كان في روضه واحد وان كان في روضه اخر فليس في روضه واحد ولا في روضه
 اكثر من روضه واحد لان روضه واحد موجوده وتكونه في روضه واحد وانما روضه
 كما يقال وانما روضه موجوده وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده
 انه قولك في روضه واحد وانما روضه واحد موجوده وانما روضه واحد موجوده

روضه

روضه

روضه

روضه

روضه

ومن صفته انما يفرق بين المصروف عند غلبته فيها والاعادة للفترة بالمقدور ان يلازمه والاعادة بحسب
 انما يقتضيها بالآلة وعلى المعلق جود الآلة لا انما يستلزمه فلا يبرهن من ذلك ان السبق الجود ولا ينسلك
 ان كانا من المدة المعلقة حتى لا يفرق بينهما لكن في ارباب الصفتان ايضا والجودة وجودها لا يثبت
 هذه العلم لان الصفات بين الفترة والاعادة لا تخلو عن نفس المالك في شذوذه عن وجه صفته
 من وجهه من العلم في نفس الشيء فلا يكون متناه في نفسه بل انما يثبت في الوجود حقيقة من الجود والاعادة
 ومن وجه الفترة او اورد الصبر لغيرها بالمال على نفس الفترة والاسمع وجع نفسه بتعلق بالبرهان
 الصبر وجع صفته بتعلق بالمصروف غير كذا وانما في انفسه من الصبر والبرهان بالبرهان لا يثبت
 الشيء والعدم والاعادة طريقا في شذوذه في الصبر وجع لولاه في السبق لا يبرهن من قدمه في قدم العلم
 والاعادة بعدم العلم والبرهان هذا في ما يثبت له وهو ان يثبت اولي في البرهان في العلم والاعادة
 قد يبرهن من العلم والبرهان والاعادة في العلم من قدم العلم من العلم والاعادة في العلم
 بعد ولا يبرهن من قدمه في العلم حاصله ان يثبت في العلم من قدم العلم من العلم والاعادة في العلم
 كذلك يثبت في العلم والبرهان من العلم والاعادة في العلم من قدم العلم من العلم والاعادة في العلم
 قدم الفترة والعلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 بالآلة في العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 والمعلم في العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 اشبه للمعلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 عدمه لم يشهدوا ولا يثبت في العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 العلم هو العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 قبل ان يثبت في العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 في العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم
 في العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم من العلم والاعادة في العلم

غير الضرورة وان كان هذا على ما يستحق تعليق العلم بما يعوقه فلهذا لا ارادة غير العلم بل يقتضي العلم
 به كما يشهد العقل من صفته مقتضية للعوق في كل ارادة غير العلم بل يقتضي العلم به كما يشهد العقل من صفته مقتضية للعوق في كل ارادة غير العلم بل يقتضي العلم به
 السوء بالارادة ولا يفر العلم كما لا يخفى فان عند عدم ارادة به العلم فلا بد ان العلم تابع لتلك الارادة
 تابع لكل ارادة لم ير له رويها ذكرها في قوله ولا يفر العلم بل يقتضي العلم به كما يشهد العقل من صفته مقتضية للعوق في كل ارادة غير العلم بل يقتضي العلم به
 انما هو غير تابع ودعا الحكم حيث قالوا الحشدة صفه واحدة في جنبها ولا يخفى ان الصفه واحدة في جنبها ولا يخفى ان الصفه واحدة في جنبها ولا يخفى ان الصفه واحدة في جنبها
 مما يتبعها من الصفه ان قالوا الحكم ممتنع بعد ادراكه وتعيينه في كل قيام في كل حال بل لا بد من صدور الارادة
 المحذرة من السوء في كل ارادة في شوقه على ارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 المشبه بالغيره فلا يخفى ان سائر الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 ان رضى عن ارادة الصفه فلا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 ولا يخفى ان هذا من صفه العلم بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 يقتضي بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 ان يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط
 انما يقتضي العلم به مقتضية ان يكون يكون ارادة صفه غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط
 مكر ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط ولا يفر من غير علم ولا مكر ولا غلط
 والى غير ذلك من صفه العلم بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 على كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 من صفه العلم بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 كينهم من صفه العلم بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 العلم والارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 ان المشبه في صفه يقتضي العلم بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال
 وان تركه لا والارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال بل لا بد من صدور الارادة في كل حال

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

تعلقات خاصه

الحسين بن علي بن ابي طالب

يقضي

309

المكتبة

[illegible]

أما ما بين الذي يقول المفسرون والى انباء آباءنا من العلماء والخبر بهذا الشيخ فهو واضح

نی

5

السواء والبعض وسائر الصفات في الاحكام ولا ينفك عن كونه ان يدرك الصفات كما يقال
 ان المكون له لم ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ويتركه ان لا ينفك عن كونه من فاعله ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 بالسواء والسواء فاعله ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 كذلك لان ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 المنفك بالشيء من فاعله ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 والبيان في فاعله ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ما لم ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 شيئا كما لا يخفى انه لا ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 واذا كان من الطين كهيئة الآلة و هو المسمى بالآلة ان ينفك عن كونه
 كهيئة الآلة وان قد لا ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 لانه لا ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 الخلق من كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ويكون ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 والسواء ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 وهو ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 انهما عندنا ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 فان ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 وحكمه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 اراد مطلقا ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 خلقه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه

وهو ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 تعالى احسن الخالقين يدل على كونه
 الخالق وان قوله تعالى ادخل من
 الطين كهيئة الطير

عن سرعة الياء وقبضه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 اعلم ان الصفات والافعال من صفات الله تعالى ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 وقد رتبها الى صفات الله تعالى ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 بغير ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 الى ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 بذلك وتبين ان الصفات والافعال من صفات الله تعالى ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 بالكون ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 من كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ولا ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 بعض الصفات ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 فلا يكون ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 بالكون ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 وبين الصفات بالكون ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 المقتضى ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه
 المقتضى ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه ان ينفك عن كونه

كقولهم اساءة لا كفر

م

و مغلوبه بوقوعه فحلا في مملو من ممكن ان كثر انفعاله بالصانع وغناه اذ عده وهو
الشيطان العنصر الذي عليه ثقل جوعته ومغلوبه كثره بالحيوان وهو كثر الوطء والفاكهة كثر
شباعته وكونها كثر في البشر لم يولدوا بالانثى يريد الانسان والطاعة باو او انا متع
بهم الخيل قالوا انثى بهر بهر انثى اصبوا وادخلوا فيهم معا لم يجزوا ولم يدركوا من ثقلها فخرجوا
كلهم عن عمر عيسى من العنصر الذي اذ كان على الكثر فلهذا من جملته كثر مثل مغلوبه على واما
مصدره بواو موصولة وبواو الكثرة مثل انكم تفتقدون الاية كان مع في السيرة فذلك الله
يحبسكم لم لا يخلص اى الحبس الله ان تلم به والى ان فان اراا كسلما يهلك نيت محبة الله
شوقا كبره بطلانك ويحكم السلفا كما يبركوكم والشيطان على وزنه فيقال من يشق بشيطان
او اذ به وقال شيطان وشيطان واناس منكم لا ياتونكم فلوغوا في الشر وقال شيطان من شيطان
بشره اذا اذ ملك فاستمر في كثره ويحذر ان يكون من ينفذ له الجاهل كثره على ان الجاهل
فانما يكون في الشر كثره الغاب على اذا وجد كثره وانما يبارادوا الشيطان كثره اوى وادخل
الصبا و هو كثره يكون كثره في الفاضل فطره وشره اذ اذ است في ذلك اذ كثره على ان يوق في ان الله
بشره كثره الكثر اذ اذ جازته وسيد كثره كما شره فلهذا يجرى في كثره ان كثره ان شره بشره كثره كثره
شيطان كثره فلهذا كثره ببوله في التعصير وكثره عند الحق وكثره في الطوارق على اجد اجد اجد اجد
السيرة اهل الاعمال والنجاة على الصبا كثره الصبا كثره كثره عند الصبا
الكثرة اذ يوق في الشر كثره وهو شر اهل السنة والجماعة فلهذا ان الله ان الله يوق في ان الله
سيرة من شره عن الفقه يوق في شره اهل السنة والجماعة فلهذا كثره عن الفقه يوق في ان
العنصر الذي لا يقول له كثره والشره وشره اهل السنة والجماعة فلهذا كثره عن الفقه يوق في ان
شره اهل السنة والجماعة فلهذا كثره عن الفقه يوق في ان الشره وشره اهل السنة والجماعة فلهذا كثره
مضاهي ان الاضاحية من انهم فلهذا كثره عن الفقه يوق في ان الشره وشره اهل السنة والجماعة فلهذا كثره
الشره وشره اهل السنة والجماعة فلهذا كثره عن الفقه يوق في ان الشره وشره اهل السنة والجماعة فلهذا كثره

ن يكون اكثر افعال البعاد
بادا فيكون الشيطان
شريكا

[illegible]

عند الكهنة

نہ کلندر

علی الحافظ بنیر

محکمہ افسانہ اخبار

آدم

القضايا

مع ان مدوراه من قسمي في القسم الاول لا يوجب الزيادة في درهم مع تحقيق الزيادة كما في المعهود
 الى الصبي للمعسر في كل وقت من وقت ما يجر الزيادة والقدرة ولكن لا يكون منفردا بل يكون بالقدرة العبدية
 فيه كما لا يخفى لا يقتضي له للمعسر ان يجر ذلك ان قبل هذا القسم من جارية جارية ومنه السؤال فلو ان المدعي
 والعبد كانا في قسمين من القسمين من انساب الشرك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 فلو ان الشريك ان كان في قسمين من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 ان الحق في قسمين من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 مستوفى في انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 ان الحكم من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 كما في بعض النسخ ان يقال ان الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 الترخيم والتميز كما اذا جعل العبد خالفا في كل وقت والصانع في كل وقت والواجب في كل وقت
 ضيق من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 وكفعل العبد من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 في قوله ولكل من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 والعبد في كل وقت من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 الترخيم والتميز كما اذا جعل العبد خالفا في كل وقت والصانع في كل وقت والواجب في كل وقت
 ضيق من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 وكفعل العبد من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 في قوله ولكل من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 والعبد في كل وقت من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت

فلو ان يكون له كسب الترخيم في كل وقت من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 في قوله ولكل من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 السليم في كل وقت من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 الترخيم والتميز كما اذا جعل العبد خالفا في كل وقت والصانع في كل وقت والواجب في كل وقت
 ضيق من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 وكفعل العبد من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 في قوله ولكل من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 والعبد في كل وقت من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 الترخيم والتميز كما اذا جعل العبد خالفا في كل وقت والصانع في كل وقت والواجب في كل وقت
 ضيق من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 وكفعل العبد من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 في قوله ولكل من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت
 والعبد في كل وقت من انساب الشريك من انساب العبد واللام له في كل وقت

يكون

ل

بر

والاصالة المذكورة لا يثبت منه اسمها العاطل بل عليه خلاف ^{الطائفة} في فناءه فيقال المتكلم مستحيل فانما سرية الربوب وهو ان لا يعلم ان
على الكلف من الاشياء كما لا استطاعة ^{في} فيقال المتكلم
دوسمة اسباب

[illegible]

الات

4

[illegible]

99

[illegible]

الاعتناء

[illegible]

عن
مسار العوارض اليهم

[illegible]

المؤيد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

أولم

[illegible]

[illegible]

فی المفضل

[illegible]

۷۵

كَمَا فِي الْقَوْلِ.

[illegible]

کایم فون

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اللَّهُمَّ

[illegible]

بنیاد سیاحت

٧

اريد بالافضل كثره الثواب فليست وجهه لان كثره الثواب والكثرة عند الله
 لا يعلم الا الله وحده فكثيره الغنايل وان اراد كثره ثوابه وذا العون من الغنايل
 طابته لنفسه فليس لان علي رضي الله عنهما العلم بالصواب واكثرهم عن الدنيا واكثرهم
 سيرة او سيرة لهم لما كان في الدنيا فلهذا قالوا فيهم ثابته اني نيا منهم من الرسول
 اقامة الدين بحيث يحل كفاية الامم لا ينبغي على هذا الترتيب ايضا ان كان لا فضيلة في
 ان الخلافة بعد رسول الله لا بكره العزم العظمى في كل رتبة عليهم قاتل الرافضين
 اولهم العلوية قالوا ان الرسالة نزلت من الله الى علي وان علي بن ابي طالب افضلهم ويصلون
 عليه واجل ما يقولون قال الله تعالى في رسول الله والذين معه ائمة على العالمين قال الله
 عز وجل ما كان محمد ابدا من رجاكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين الخلافة اختلفت
 بعد النبي على اهل البيت فمفول قاتل كثره فضائله ولورود النص في نفسه وكلاهما
 صددوا واما الاول فانه الفضول رجا يكون اليق للقيام بعصيان الناس ولما حشهم
 واما الثاني فانه في علمهم بان زيادة الحجة لقراءة النبي صلى الله عليه وآله في كماله
 بل الرضا بعض النبي لا جلاله الاعتقاد بالخلافة بعد النبي صلى الله عليه وآله في تمام الخليل
 لا الرضا في كلام الشارع وذلك في بيان الترتيب المذكور لان الصواب قد اجتمعوا قبل
 دفن النبي صلى الله عليه وآله يوم نفي رسول الله صلى الله عليه وآله من مكة في سنة ثمانية
 والخلافة على خلافة ابي بكر على ما استقر فاجتمعوا على ذلك ان الخلافة وتابها على علي
 الاشهاد اي على رسول الله صلى الله عليه وآله بعد وفاته كان منه ان كان العرف على ان الله قد مد
 حجة فانه في سنة ثمانية الا انهم ارسلوا عليا بعد وفاته فانه في سنة ثمانية فليصل
 ابي بكر لهم لعلهم يصدقوا النبي صلى الله عليه وآله في خلافة علي عليه السلام وعندها ان
 اعترضوا له وروى ان عليا في سنة ثمانية من ابي بكر فنهى عن من رسلهم ومنه ابي بكر
 فقال قال عام انما هذا لا ينبغي ولا يورث ما تركه عندك ولما لم يظلمه في حياته

والعلم

ولو لم يكن الخلافة فقالوا ان الذي بكره في الشق عبد الصمد وثمان على رضي الله عنهما
 ان عبد عليهم لو كان في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما كارت الشقة زعموا ان النبي صلى الله عليه وآله قال
 لعلي انت الخليفة من بعدي وقال عام ان عام المؤمنين وعنده ذلك من الاقارب والكل
 مرضع لان لو كان في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما هو واجل ما كان وقال النبي صلى الله عليه وآله من
 ان يتخذ الكلمة صبيته وارلا ناديه وايضا كيف يتصور رتبة في البلدان العالمين في
 كمالها في سنة ثمانية من النبي صلى الله عليه وآله وكيف يتصور رتبة في رسول الله الاتفاق على البطلان
 وهو خلافة ابي بكر وعمر كل علي بن ابي طالب ان ابا بكر اكتب باسم الله صلى الله عليه وآله وسلم
 هذا ما عهد اليه ابي بكر من علي رضي الله عنهما والاولى من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 فان عمل في ذلك ظلم وان تجاوز ذلك امرى ما كتبت والبراهوت خلا اعم الغيب
 وسليم الذي ظلم اي شق يتقبلون في ما كتبت من علي رضي الله عنهما واخره في الناس
 وامرهم ان يتابعوا علي في الحقيقة في ما كتبت من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 فقال باين من في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 عمر رضي الله عنه على من علمه من سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 ابن عوف في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 وفتوا في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 وصلى على علي في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 الخلافة بعد علي رضي الله عنه في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 لانه في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 على رضي الله عنه في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما
 واو لم يكن في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما في سنة ثمانية من علي رضي الله عنهما

بفتح

السن في جوده دعا

حتم الحقيقة

عليه

الراشد من آل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فالباعين الامام في حق الله
 كلهم فيكون منهم ميتة جاهلية فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 اثبتا هذه الخلافات فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 ولو سلم فلعلموا بالخلاف في حق الله وعلي ان الامام فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 من كان له في سبب الكرامة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 مما لم يكن له في سبب الكرامة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 ان الخلاف في حق الله وعلي ان الامام فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 الائمة الشاهدي ابو بكر وعمر وعثمان فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 لان الامام من قرين في سبب الكرامة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 لقوله من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ثم ينبغي ان يكون الامام
 ظاهر المرجع اليه فيقوم بالمصالح والتفصيل ما هو الغرض من بعض الامام لا يخفى عن العباد
 الناس فوقي من الاعداء وما للظلم مظهر في قول من الاعداء فوقي من الاعداء فوقي من الاعداء فوقي من الاعداء
 الاستعلاء للظلم ولا انتظار اي من قبلنا في هذه الموضع الظلم عند صلاح الزمان ايمان
 الزمان وانقطاع سواد الشرور والفساد وانقطاع سواد الظلم عند صلاح الزمان ايمان
 كما ذهب الشيعة خصوص الامامية منهم قالت الامامية امر الدين بغير امامين وادعوا به
 ان الامام عالم اهل الارض والبراءة يقولون ان الامامة بعضهم اية لبعض في الارض فيكون
 والشر من الكفر ان الامام الحق يقول رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الله اخبرني عن
 ائمة عشرين ائمة بعد علي بن ابي طالب فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 علي الرضا بن ائمة محمد النقي ثم ائمة علي النقي ثم ائمة علي النقي ثم ائمة علي النقي ثم ائمة علي النقي ثم ائمة علي النقي
 الحسين بن علي بن ابي طالب فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 الرضا بن علي بن ابي طالب فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة

تحقيقاً

في

سبعين من آل أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فالباعين الامام في حق الله
 مدرك واثبتوا آيات كريمة والخبر روي عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في حق الامامة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 الخبر قال ان الامام من كان له في سبب الكرامة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 من وجب على ائمة الجبر فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 صل على ائمة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 وانت جبرية فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 المظهر من وجود الامام وان نفوذ من عدا لا يوجب الاختلاف في سبب الكرامة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 الامام بل غاية الامر ان يوجب نفوذ فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 الزمان كما نفاها هذين عن الناس ولا ينعون الامامة وايضا مظهر في قوله
 وانت جبرية فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 الامام كما في قوله وانما هو الامام فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 عنده من الزمان وعدم امتياز الاراء وعدم استيلاء الظلمة فيكون من قرين
 لا يكون من غيرهم ولا يتصل بهم فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 عدم الائمة من قرين هذا هو ما يتلوه واما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 العلم بل ينفذ عليه الظن فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 بكره في حق الله فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 امير ومكره فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 في حق الله فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 ان يكون شاعرا من اولاد فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 روي عن ائمة فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة
 واما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة فاما في سبب الخلاف فاما في الكرامة

من

من

م

ي

ي

ن

قائمة

ويحق بيان

المذكور من جواز الصلوة خلف كل من وجاهه وغيره كذا في بعض النسخ
 الفتى فلا وجه لبرأه بأصول الكلام وان أراد ان اعتق حقيقة ذلك فيجب
 فيه من الاصول اصول الكلام فيجب من ان النسخ كذا في بعض النسخ
 النص كما فرغ من موصو علم الكلام من بعض صفات الذات والصفات والافعال و
 الصفات من الاضرة والنبوة والامانة على قانون اصل الكلام وفيه السنة والجماعة
 على هذا ما في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 بغيرها كذا في بعض النسخ من غيرهم مما في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 الامانة مما في بعض النسخ او الفاسدة او الملوثة او غيرهم من أهل البدع والامور
 سواء كانت من النسخ كذا في بعض النسخ او غيرهم من النسخ كذا في بعض النسخ
 وكيف عن ذكر الصلوة بالبراءة كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 منبهة لتفصيله والفتوى وجوب التمسك من الطعن فيهم بقوله عم لا تيسر الصلوة
 فلو ان احدكم اتفق على ان يصد بها غير ما بلغه من احدهم ولا يخفى الحمد ريع الصلوة
 والنصيب نصف الشيء كما يقال للفتنة غنيرة وللخمس خمس وثلاثون غنيم
 والصلوة في فضيلة ما راجع اليها من الامور كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 مثل اصد بها من الفضيلة ما ذكره احدكم بانها في عدة عن الطعام او نصف
 منه او ثلثه او اقلها فانهم فيها كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 بفعل متعد الى الفعل لا في الفعل اي في حق الصلوة لا في حق غيره من
 بعد ما في حقهم من موضوع لا شرطية بدليل فتقول الفاعل الجاهل كذا في بعض النسخ
 لا بد من الفاعل عليه جيب اجماع ومن ان بعضهم جيب ومن اذاعه فذا في بعض النسخ
 في بعض النسخ ان يوجب ان يافقه ان يافقه الله تعالى في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ

حاور القنية

ومن اذاعه

عنهم احاديث صحيحة وما وقع بينهم من المنازعة والظهور بان هذا جواب سوال مقدر
 قد برهانه في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 على ان بعضهم بعضا قد يكون بغير الجهر فلا يكون قول النص وكيف ما يرافقا بقوله
 وما وقع بينهم من المنازعة والظهور بان هذا جواب سوال مقدر
 في الاجابة لان الجهر قد يحل وتجب اذاعته وبنات قدسهم والطعن فيهم ان كان
 ينافي الدلالة القطعية كقوله عايشة رضى الله عنه بالبراءة كذا في بعض النسخ
 براءة كذا في بعض النسخ والذين يرمون المحسنات المؤمنات بالآية والآية وان لم يكن مما
 ينافي الدلالة القطعية فبدعة وقبح وبالحق لم يشغل عن السفار المحرمين والعلية
 الصالحة في جوار الله على معاوية وهو كهم رجل من اصحاب النبي ومثله مع
 كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 والوجه في الكلام وهو لا يوجب الطعن فاعلموا انهم في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 في الخلافة وغيره كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 لا في النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 سوال وهو ان يقال ما نقل من لعن النبي من أهل القبلة يخالف ما ذكر من ان
 النبي لعن من لعن الله في التوقف بينهما في جاب بقوله وما نقل من لعن النبي
 لبعض من أهل القبلة فاعلموا انهم في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 غيره والفتوى بالبراءة عليه عايشة رضى الله عنه في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 الشخص الذي لعن النبي لم يكن مؤثما بل منافق وبعضهم انما لعنوا الحق للمع
 عليه اي ما يترتب من معاوية لما ذكره من امر يقتل ابن رضى الله عنه والتقوى
 والله وليي لعلنا جوار الله على من قتل واهله ورضي به والحق ان رضى
 بغيره يقتل ابن رضى الله عنه كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ

بيت

التي عم من ثوابه عريان منناهة قال حمزة الاسلام فثبت اهله ان يبره بقتل الحسين
او امر بقتله او يبره بقتله بجزء مسلم الا الكبيرة بل تحقيق قيل قد اقر ان يزيد
ارسل الجند الى الحسين فقتلوه وانما اهل البيت لم يعم فثبوت الامام كسر اورا مناهة
فانكر عهده فحضره عند العقل فلعول بعد اهل البيت من اهل القبور وان
كانت تنافيها اعداءه فحين لا تشوق في شاة من يزيد بل انما لعنة العظماء
وعلى الصالحين اعداءه فحين لا تشوق في شاة من يزيد بل انما لعنة العظماء
كود افضل من الحسين اذ الكوفة القتل بتهمة الانبياء نعم وولم يذكره حين فقتلوا من
على الحاضر العين لا يعم فقتلوا بتهمة الانبياء نعم وولم يذكره حين فقتلوا من
لا تافا جليل التهم وطمعوا بقتل عثمان بن عفان وشهدوا له باللعنة المشهورة
بشهره الله صحت قال ابو بكر بن الجوزي وعنه في تاريخه وعلقه في جنة
الزهرية الجند وعبد الرحمن بن عوف في الجند ومحمد بن ابي قحافة في الجند ومحمد بن
ابن الجند وابو جعفر بن الجند في الجند وكذا شهد القاضية والحسن والحسين لما
وردوا الى بيت العجم ان طاهر صديقه في اهل الجند وان الحسن بن علي بن ابي طالب
الجند وما يبره في ذكره لا يخرج ويرى لهم اكثر من يرى لغيرهم من المؤمنين ولا يشهد
الجند او النار له بعد عهده بل ان يشهد بان المؤمنين من اهل الجند والطاهرين من
اهل النار وكذا الظاهر من شهرهم وقيل في الجند اخلا لهم لهم وقيل لا اعرف و
جمعا عدم التبيين لعدم اهل الجند واذا كانت كذا فاما ان لا يبره في الجند
بشهادة العجم لان يكون بشهادة اهل الجند وهو غير معلوم ويزيد السجدة الحقبة
في السجدة الحقبة في السجدة الحقبة في السجدة الحقبة في السجدة الحقبة في السجدة الحقبة
ان سكت وهذا قول في ما بالها الذين امنوا اذا قم الى الصلوة فغلبوا وجوبكم وايضا
المرافق واحسن احوالكم وارجلكم الكهين لا يبره من غير ان السجدة الحقبة في السجدة الحقبة في السجدة الحقبة في السجدة الحقبة في السجدة الحقبة

قَدْرُ سَبَابِ

الصحة ورضوان الله تعالى

وهي حاضرة تسمى الزيد من كتاب بلال المشهور وسئل أتتبعوه في حق أسيركم
بالياء، وجوزت من قال سالت قال بغير حزة وبالياء، فنفذت عن وادعوا له وقال
وسأله عن أبي جابر عن الحسن بن فضال فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الملك في يومنا والملك للبعير لعلنا نكسر وأما عن الحسن بن فضال في قوله وجعلنا
بين يديها إيتنا وأما الحسن بن فضال في قوله وجعلنا التبين أيا وجعلنا التبين وأما
بها وأما الحسن بن فضال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
بفتح الهمزة في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
أنه قال قد روي عن الحسن بن فضال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال
فجوز عليه في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
يرون الحسن بن فضال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
أما من كان قال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
من الحسن بن فضال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
الصحاب في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
لابرأه لا يجوز الحسن بن فضال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
السنن وأما من قال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
عنه الحسن بن فضال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
وهو ما بين من السراج في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
الحاكم في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
لروا في هذا أسماؤه من عدم حرة بخلافه الحسن بن فضال في قوله وجعلنا
فذلكم وأما من قال في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال
لأنه لا ينبغي في قوله وجعلنا وقرا عيسى بن فضال وقرا عيسى بن فضال

ویر

والمراد من الشرعيات الاصلية اصول الكلام والفروغية التفقه في كل واحد وقد يصيب
 وذهب الى ان المعزلة ان كل مجتهد في المسائل الشرعية والفروغية لا يقع
 فيها من لا يلبس بها فليس مصيب وهذا الاختلاف بينه على اختلافهم في ان
 في كل واحد من كل معيار الاطلاق واحد لا متعدد وذهب الماشرة والمعتزلة الى
 انه متعدد ولهذا قالوا كل مجتهد مصيب او مكمل ان حكم الله تعالى في كل ما لا يمتد
 ما ادعى البيراعين المجتهد وتحقيق هذا المقام ان المسئلة الاجتهادية اما ان يكون
 من حيثها حكم معين قبل ابتداء المجتهد او يكون من حيثها على تقدير ان يكون له حكم
 اما ان لا يكون من حيثها على حكم معين فليس او يكون ذلك هو الدليل اما
 فليس او ليس فيجب لكل امتثال فلهذا اربعة مذاهب الاول ان الحكم معين
 وعنده دليل عليه وان وجوب الدليل الشرعي المجتهد اصحابه وان فقهوا في
 المجتهد عن كلف معانية ان الحكم لغو منه ان الحكم وفتاويه فذلك كان الى اخره
 بل هو ان المذاهب وسعد فليس دليل الحكم الشرعية خلاف في هذا المذهب في
 ان الخلق ليس من انما الخلاف في ان من قبل ابتداء وانما بالنظر الى الدليل
 والحكم جميعا واليه ذهب بعض الفقهاء وهو على ما في المتن انما تصور او انما فقط
 الى بالنظر الى الحكم من قبله وان اصحاب الدليل ثبت اقامة على وجه صحيحا
 بشرطه والاصحاب كان في ذلك باختلاف بعض الاعتبارات لقوله في غير ما يابا والالا
 وليس عليه ان على الخلاف في الاجتهاديات اقامة الخيرة المقتضية الى مدلولها حتى
 والدليل على ان المجتهد في كل واحد والاول هو قوله تعالى ففهمنا ناسلين والنظر
 للكونية والفتاوى في فتوى قبل كان ففهمنا ناسلين لكن في ذلك وادود لم يكن
 ولا يكون في فتاوى في ولو كان كل من الاجتهاديين ان اجتهدوا وادود سليمان صوابا
 كما ان لخصيص سليمان بالتركيز منه لان كل من اجتهاد اصحاب الحكم في فتاوى الاجتهاديين

والخلاف

بصائر

وقد روي فيهم الصواب انما الاجتهاديين والاشارة الى ان من يريد الاجتهاديين بين
 الصواب والخطا بحيث صدرت فتاواه في كل واحد من بيان الترددين ان ثبت
 فلك عشرة حسنات وان اخطأ في كل واحد في ذلك فثبت اخر يصل اليه الله تعالى للمصيب
 اجر من والخطا اجرا واصحاب ابن مسعود روي ان ثبت من الله تعالى والآخر من الله تعالى
 وقد اشهر بخطئهم في الفتاوى بعضهم بعضا في الاجتهاديات والفتاوى ان القياس
 هذا دليل الاتباع منهم لا مثبت والمثبت سند ذلك القياس وهو النص فان ثبت
 بالقياس ثابت بالنص من حيث ان الثابت بالقياس واحد فاذ كان فالجهد قد
 يخطا ويصيب فذا يتمتع الواو الى ان على ان ثبت بها نص واحد لا يمتد في كل
 معناه لان لا يمتد في العموم فالرد في شريعة شينا بين الاشخاص فلو كان
 كل مجتهد مصيبا لزم انصاف الفعل الواحد بالمتأخرين من الاجتهاديين الحرة والابا
 والفتاوى والحق والوجوب وعدمه في كل ما ثبت المجتهد الواحد في كل الشئ الفلاني
 واكثر ثبت فلو كان كل من اجتهاديين لزم ان يكون الفعل الواحد متصفا بال
 لمتأخرين في الحرة والحق فلو كان لمتأخرين ذلك ثابت في الاشخاص كان في
 اصحاب الرسل بالانبياء الملائكة فان نبيا وان بعث الملائكة والنس والكل
 ليس له ان لا يخطئ الا في من التوفيق ونصبه انما كان يجوز ان يبعث اليهم
 باحكام مختلفة في قوله تعالى ان الله كان نبيا في سائر اكل ونعام تحقيق هذه ال
 والواجب من ثلثات الخلق الذين يطلب من كتابنا التوفيق في شدة التفتيح و
 رسل البشر افضل من رسل الملائكة افضل من عامة البشر افضل من عامة الملائكة
 على عامة البشر فبالاجابة بل بالضرورة واما تفصيل رسل البشر على رسل الملائكة
 وعامة البشر على عامة الملائكة فهو هو الاول ان الله تعالى امر الملائكة وهو الخاتم
 من الخلق الموصوف بالامام اما اذا كان الماء مع رسله الملائكة الارض كما قبل فلا يشترط افضلية

الخطئ

في

في

في

في

ورسل الملائكة

آدم على الملكية كما لم يسمجد ولا آدم علم على وجه التعظيم والتكريم بوليل
 فعله كما جعله قال راجبك ان اخبره بالله هذا الذي كرمك على وان ضل
 منه فلتفت من نار وخلقته من لادن ومغفلة الحكمة الاصل لا آدم بالسجد
 لا على دون الله ان كل واحد من اهل اللان يفهم من قوله كما وعلم آدم ان الله
 كلمه بالآية ان العبد منه الى انفسه آدم على الملكية وبما في زيادة علمه والحق في
 التعظيم والكنوز والتأثير في الدنيا ان الله اصطفى آدم وادناه والابرارهم
 والكرام على العالمين من جهة العالم فان قيل شكل هذا بعينه ليس له ان لا يتم
 وتصلهم على العالمين فالتعظيم ما ذكرتم في هذه الآية على انفسهم وانما
 في اسرائيل على محمد وم والجار ان تخصيص آية معينة لا يدل على تخصيص سائر
 الآيات وايضا شرط العالم ان يكون موجودا ومحمد ما كان موجودا اجاب
 وجوده في اسم الله والملك في انهم موجودون وجوده في اسم الله والكرام
 وقد ضمن من ذلك في ان افضل كل ابراهيم على العالم فيهم منه ان عاتة
 البشر افضل على الملكية رسلا وغيرهم بالا في انهم في انفسهم عاتة البشر
 على رسل الملكية في عاتة البشر في انفسهم عاتة البشر في انفسهم عاتة البشر
 عاتة على رسل الملكية ولا شفاء في جواب ما يقال وهو ان الخصوص كيف يكون
 محجوب في هذه الحكم القطعية فاجاب يقول ولا فناء في هذه المسئلة قطعية
 كقوله في بالادلة القطعية ان الله ان الانسان يحصل انفسه بل والله لان الحكمة
 والعلمية مع وجود العوايق والموانع من الشهوة والغضب وسوء حال
 فهو راجح في العز وروية الشدة عن كثرة الكليات ولا شكران العباد
 وكله في مع الشواغل الصورية في الشوق في الاضلال فيكون افضل
 وذهب المعزاة والعكس وبهذا كثرة ان انفسه الملكية فيكون موجودا

العكس

كذا في نسخة النسخة
 عليك

الاول ان الملكية اولى بحد فاعلمه بالفعل حقيقة بقاء والشرور
 والافعال الشبهة هو الغضب عن ظلمات الشهوة والصورة فدية على الاضلال
 العجيبة عاتة بالكرام من جانيها ما يتبين من غلبه الجواب ان شبه ذلك على
 اصول الملكية ومن الملازمة لان الملكية لم يوجدها عند الاسلامية اجسام
 الطبيعة ان الانبياء عليهم مع كونهم افضل البشر بكونهم وسيفدون
 منهم ام من الملكية معقول كما على مغيرة العترة في حقهم وقوله تعالى
 بره بالقرآن الرواياتين ولا شك ان المعلم افضل من المتعلم والجواب ان
 التعليم من الله والملك فيهم المبلغون في الثالث والظاهر في انفسهم في
 ذكرهم في فكر الانبياء وما ذكر في التقديم في الشرف والرياسة والجواب ان
 ذلك التقديم في الوجود والكان وجودهم في ان وجود الملكية في في فلا يان
 لهم اقرب في التقديم اهل الاربعين في شك في اسم اعيسى ثم قال المفسرون
 والاشخاص والاسكندرية في الكيفية ان يتعلم وقال الاخفش في نقل
 من يات في قال الزجاني في نسخة في انفسهم ان الله ان يكون عبدا له
 ولا الملكية المرفوعة فان اهل اللان يفهمون من ذلك القول افضلية
 الملكية من عيسى ثم اذا العكس في مثله ان مثل هذا الكلام السوء من الا
 الا لا على ان لا يستكشف في هذا الامر الوزير لا في شفا في اللغة من الوزير
 وهو الجبل الاسديعصم في يات في اليد ولا سلطان ولا يقال السلطان و
 لا الله وزير في الا في ان في الفصل اس في فوق في نفس النبي عيسى ثم وعبر من
 الانبياء ثم هذا الجواب عن سوال معتز وهو ان يقال في ما في الباب انه
 يلزم من هذا الآية ان يكون الملكية افضل من عيسى ثم من مريم ولا يلزم ان يكون
 افضل من جميع الانبياء ان الله هو المطلوب فاجاب في حقهم في انفسهم والجواب

بم

في

استغفره

ان النصارى استغفروا المسيح لان عدواهم عظماء كثر يسبر ترفع من ان يكون خبر
من عباد الله بل ينبغي بان يكون ابتداءنا من ذنوبنا والاب لا وقال الله تعالى يسراء
الملك والابن من الذي كان بعض يدينه القبيض وتكلم له
ويجى المواعيد بغيرنا والله تعالى من بين آدم في الجحيم عليهم
بأن لا يتكلم مع ذكرك ان يكون عبد الله المسيح
والذين يولدوا من الله من المسيح في العالمين فيكونوا
وهم الملائكة الذين لا اب لهم ولا ام وتذكرون
بأنه دونه الله تعالى في العالمين واعين كبريا
والملك والابن واحدا المواعيد والتسرة من
الادنى الى الاعلى والعلوى انما هو في التسرة
وهو الظاهر الانا رافعة لانه مطلق التسرة
الشرف في افضة الملك المرتفع العار
واكمل حلالا لانه على افضية الملائكة
عنت الكتاب بعون الله الملك العاقب
قد وقع القول عن هذه السيرة الزينة
البعثة المباركة في غرة شهر
محرم الحرام في يوم الاثنين في
بين الصلوات بين كتب الفجر
عجب بن معروف غفر الله له
وله الدين وامن البهي
والله فينا في سنة

اشين وسبعين وثلاث

افندينا اطلب مع محمد الحبيب

افندينا خضرى وقد كنت مدبرا لم خدم طبت
منك مبلغ ان كان في يدك حاضرا واسما
قد زمر لا المبلغ وان تجب منك السؤال
ولكن مع الحجاب ان كان ممكنا ان ارسلت
ان ارسلت في هذه اليوم يكون قلبي ممنونا ومرتدا
ووجبه الروح لك يا افندينا

ولا تنظر الى افندينا
وملك ارفق والزمي
فتا ٢ يوسف
نزد الله
منه كنوز جنة

