

هذا الكتاب
شرح فيه ما روي في

الاسماء واشهرها **والجند المناسب لهذه الحفرة** بعد حمد الله في انه نزل به الذي
يصدر من الانبياء **الكمال الكبير** الذي لم يتقدم خلافة العظمى لانه يكون فيها ولها
اذ الكمال مائة **الحفرة** ونظيرها وقوله **نزل الحكم** بفتح النون من النزل وما
من الانزال **الاول** ولى انما يكون على سبيل التدرج والتفصيل بخلاف الانزال
والانبياء عليهم السلام وان كان نزول الحكم على كتاب استعداد اذهمت دفعته **واحد**
لكن ظهورها بالفعل لا يمكن على سبيل التدرج والانزال والبرهان والبرهان كما يستدعيان
العلوم والسفلى لا يتصور منها العلوم المكاني فتبين علوم الكثرة والمزينة **واول**
مراتب العلوم تبة الذات ثم مرتبة الاسماء والصفات ثم مرتبة الموجودات **والاول**
فالاول بحسب الصفوف الى اخر مراتب عالم الارواح ثم مراتب السفلى من سائر عالم
الى اخر مراتب الوجود كعلم انبياء السفلى باعتبار ما فوقها **الاول** العلوم المطلق
ولم يات السفلى علوما باعتبار ما بعد **الاول** السفلى المطلق وقوله على قلوب الحكم
وتخصيصه بالقلب بوجهين **واحد** ان الالف في العلوم والمعارف الفاضلة على
الاول **والثاني** ان علم النفس كعلم الغيب كعلم الكون والخلق والروحاني الذي هو
الغالب **والثاني** علم الملك فلكا غير موكب وهو الفلك الاطلس ونظير الكبريت الروحي
الذي هو النفس الكلية فلكا موكبا متغا في الصغر والكبر والظهور والبقاء وهو
فلك الثواب يستند الى المظاهر على الطوار كما قال عز من قال ان في خلق السموات
والارض اختلاف الليل والنهار لايات للاولى **والثاني** قال الحكم
ولم نقل المعارف العلوم لانهم عليهم السلام مظان لاسم الحكيم اذ الحكيم في العلم
على الحقيقة **والثاني** على ما هي عليه والعمل مقتضاة ولذلك انفتحت الى العلية
والثالث في دركها كتحقيق ما على العلم وادراك التماثل ولو ازمها ذلك مست
المقدور علما والفقير موعنة كما افاء الشيخ بن الحاجب رحمه الله في اصوله **والثاني**
المع في سبقه ببيان خاص بعد العلم بخلاف العلم الذي يستعمل في العلم دون القادر
فلما كان العلم والعلم انهم من كل منها جهاتهم التي هي طائر الحكيم غاية عليهم ولا يقضا
مرتبهم وقد يكون كل من تخصصه كخاصية مودعية في قايته فهو مظهر لها جميع حال
منزل الحكم على قلوب الحكم وقد عرفنا القلوب المبادئ والمركبات كعلمها اعيان
الانبياء عليهم السلام لذلك انها في القلوب اليها وقد يراو منها الارواح كما قال

في الامور
مستطاعا
مستطاعا

لا عيان بعد سطوة
العلم

العلم

العلم

العلم

كل البعض بمقتضى ما وادقم كتر بعض الناس على البعض الذي لا يمكن أن يكون غير الله
أن يكون عالما ولا يكون عالما إلا بعد أن يكون حيا وكذلك الصفات وتوحيب الناس الصفا
مسندة الى الذات فلها المقام الاقدم من حيث المرتبة الاحدية وان كان الناس
والصفات ايضا قدرة فلهذا **واذا خلف الملك العمل لا خلاف في ذلك** لميل الله الملك الذي
والفكر المميز العقيدة كما حصل في الانبياء واحدها انما خلفا ديانهم وشتمهم
لا حلا خلفا فيهم وقد كان كل من يقضي باستعداد كل ما من شئ استعدادا استفراد
ذلك العصر وقاية بعدة ذلك وخرجنا من ذلك العصر والى المبعوث اليهم انما
فالمستقيم واستعداد انتم فاختلصنا اليهم باخلاف التراب في ذلك المبعوث اصل
وهو الدعوة الى الله وديننا كما لا يقدح اخلاف الجوازات وحقه فبقية الموجه ولذلك
كان مبعوث كل نبي لا يقدح عليهم السلام بحسب ما هو غايت ذلك القوم كما اني سمعت
بما سئل النبي عليه السلام ما برئ الاكبر والاربع ما علمت قوله عليه
وتبيناهم بالقرآن الكريم الموقنصا من كل حق بل من موضع فهم كما ان العاقل
قوة انتقادا لبعضه والى الله **وقضى الله على محمد الهمة** انما ما يريد من
مقام من الصلوة على من فضل لخطا والوسط بين اهل العالم والارباب
ومعنا كتر بيان في الفصل الذي قبل الصلوة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستبصار
ومن اناس الدعار **واعلم ان الرحمة من الله يتبع كل شئ بحسب استعداد** وكل شئ
وطلبه انما من حضرة الله تعالى على العاقلين لانه سبيل الفهم والعقائد
ثم ما ينبغي على المغفرة من الحق وغيره وعلى المطيعين الصالحين من الحق والرضا والحق
تسا وغير ذلك لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خط على قلبه وعلى العاقل والوجه
ذلك ان افاضة العلوم اليقينية والمعارف الحقيقية وعلى المؤمنين الكاملين
من الانبياء والاولياء عليهم السلام **التي هي الذاتية والاساسية والصفائية**
وعلى مراتب الجن من جنات الاعمال والصفات والذات فاعني بحجة الذات
والصفات انها **التي هي الاولى من ذاتها** وكالاته الذاتية والرحمة
المعلقة بقوله الله تعالى **من اعز الله ذواته** والاساسية كما استدلوا
وقوة طلائها ونقصها من الاعم كالحق الذي لا يمتنع انوار كمالها لا

[illegible]

...

فمن حصره وخلفه
ما نقله

عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

لدرنگ

مقاله

في غاية الحال يكون الحال المافي غاية الصدق فيقول عليه السلام اقوم الاقوال حاله
 اصدق الاحوال **الحمد لله** وسلم عطف على محمد الهمة وهذا اشارة الى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قد روي في جميع الاشياء السابقة عليه بحسب الظهور والزمان
 حال كونه في الغيب كونه قطب الاقطاب ازلوا كما يثبت رواة الاولياء والحق
 به بانفسهم لم يثبتوا كانه في الحال كونه موجود في الشهادة وتشتغل الى التوبة
 دار الاخرة فانوارها غير منقطع عن العالم سواء كان حيا او ميتا والحمد لله
 اعلم وافا به والقرابة اما ان يكون صوره ومعنى النبوة كونه والامام في الدنيا
 سواء كان قبله كما كان الانبيا الماضين او بعد كما لا وليا كما علم من بحسب
 منه فقط كما في الاولياء السابقين عليه كمن آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبته
 الروح القام عاتيا بقولهم من هذا نزلك الله السلام وسلك من اسنان آل
 القرابة المعنوية ومن تحت حسيته اليه صوره فقط هو اما ان يكون بحسب طيبته كاسماء
 والشرفاء او بحسب دنيته ويؤثر كمال الظاهر من الجاهدين وغيرهم من العلماء والعلماء
 والعباد وسائر المؤمنين فالقرابة المعنوية بالامام هي القرابة الخاصة للصورة والجميع للقرابة
 المعنوية الروحية ثم القرابة الصورية الروحية ثم القرابة الشخصية والتسليم من الله
 عناية على غاية علم السلام من حقرة الامم السلام الموجب لسلامته على كل وجه التحقيق
 والبرق المعنوي تجليات الحال الخلق على سطوات الجلال ومن المعين فلا ريب
 وحفظ الاستسلام والافتقار طوعا لاكرها كما قال تعالى قل ودك لمؤمنون
 منكم كلهم فيما غرهمهم ولا يجروا ان انفسهم فوجها فاصبت وسيلوا
 اما بعد فاني ديت رسول الله صلى الله عليه وسلم في غيبته ايشا في العشر
 الاخر من الحرم لصد سبع وعشرين وسميامة عهد على لاهار هذا الكتاب ال
 الحان فان الاول اياه الله تعالى والاشي لا بد له ان يحفظ الامرار التي اوتيت على
 ويصونها عن الاغيار كما قال يقولون قترنا فانت اميتنا واما ان قترتم باي
 القم الا ان يؤمر باظهارها فيجب عليهم الظاهر والآخر كما كانت الركوبة
 اما بالصدقة او بالبصر والكل لم يظنوا في جميع العوالم حسب ما شاء الله ليعلم بتدعيم
 في البر ان في كنفه المحجوبين تبتها كانت في بصره ارجا في من يشاء فيكون الا بالبصر
 ومن بين الباطن قال عليه السلام عند اخباره عن انقطاع الدعوى الى الميترات فانوار

في غاية الحال يكون الحال المافي غاية الصدق فيقول عليه السلام اقوم الاقوال حاله
 اصدق الاحوال **الحمد لله** وسلم عطف على محمد الهمة وهذا اشارة الى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قد روي في جميع الاشياء السابقة عليه بحسب الظهور والزمان
 حال كونه في الغيب كونه قطب الاقطاب ازلوا كما يثبت رواة الاولياء والحق
 به بانفسهم لم يثبتوا كانه في الحال كونه موجود في الشهادة وتشتغل الى التوبة
 دار الاخرة فانوارها غير منقطع عن العالم سواء كان حيا او ميتا والحمد لله
 اعلم وافا به والقرابة اما ان يكون صوره ومعنى النبوة كونه والامام في الدنيا
 سواء كان قبله كما كان الانبيا الماضين او بعد كما لا وليا كما علم من بحسب
 منه فقط كما في الاولياء السابقين عليه كمن آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبته
 الروح القام عاتيا بقولهم من هذا نزلك الله السلام وسلك من اسنان آل
 القرابة المعنوية ومن تحت حسيته اليه صوره فقط هو اما ان يكون بحسب طيبته كاسماء
 والشرفاء او بحسب دنيته ويؤثر كمال الظاهر من الجاهدين وغيرهم من العلماء والعلماء
 والعباد وسائر المؤمنين فالقرابة المعنوية بالامام هي القرابة الخاصة للصورة والجميع للقرابة
 المعنوية الروحية ثم القرابة الصورية الروحية ثم القرابة الشخصية والتسليم من الله
 عناية على غاية علم السلام من حقرة الامم السلام الموجب لسلامته على كل وجه التحقيق
 والبرق المعنوي تجليات الحال الخلق على سطوات الجلال ومن المعين فلا ريب
 وحفظ الاستسلام والافتقار طوعا لاكرها كما قال تعالى قل ودك لمؤمنون
 منكم كلهم فيما غرهمهم ولا يجروا ان انفسهم فوجها فاصبت وسيلوا
 اما بعد فاني ديت رسول الله صلى الله عليه وسلم في غيبته ايشا في العشر
 الاخر من الحرم لصد سبع وعشرين وسميامة عهد على لاهار هذا الكتاب ال
 الحان فان الاول اياه الله تعالى والاشي لا بد له ان يحفظ الامرار التي اوتيت على
 ويصونها عن الاغيار كما قال يقولون قترنا فانت اميتنا واما ان قترتم باي
 القم الا ان يؤمر باظهارها فيجب عليهم الظاهر والآخر كما كانت الركوبة
 اما بالصدقة او بالبصر والكل لم يظنوا في جميع العوالم حسب ما شاء الله ليعلم بتدعيم
 في البر ان في كنفه المحجوبين تبتها كانت في بصره ارجا في من يشاء فيكون الا بالبصر
 ومن بين الباطن قال عليه السلام عند اخباره عن انقطاع الدعوى الى الميترات فانوار

الميترات يا رسول الله قال روي الصالحين في المؤمن ومن استعمل مع موافقها فلا
 روي بغيره كما لا يقال في غيرهم قوله اي بينه صفة النبي يفعل من الارادة اي بينه
 التي من غير ارادة من نفسه وتكون من ارادة عن الاراض الضمانية ومنه في الحيات
 الشفانية لمحة وسنة دمشق وبيده في كتابه عليه وسلم كتاب فقال
 في هذا كتاب في خصوص الحكم حرة واضح بولي الناس يتفقون به
 فعلت السمع والطاعة لله ورسوله واولي الامر منكم با ما امرنا من بغير ايت
 اي رايته في خمسة وثمانين في قوله بين كتاب اشارة الى ان الامير والامير الذي يرضى
 بهذا الكتاب انما هي قال بركه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكيه تحت فقرته في بيان
 الدين في برفان اي في برفقه ومن قبله الشريف في الاخذ والعماد وقوله في القوس
 الحكم بحسب ان يكون اخبارا عليه السلام بان امير عندنا هذا وان يكون سماه صا اعلم
 بذلك ولا بد ان يكون بين الاسم والمسمى كما سبنا ما عذله التحقيق في الامم بدعي ان سماه
 خلاصة الحكم ولا يراد المثل في احوال الاشياء المذكورة فيه اذ قد في خلاصة قوله
 كما يستبين ان شاء الله تعالى وايضا لما كان من مراتب خلات الوجود ومعارضة
 وفلا لسان الكمال محلا لتقوس الحكم الا لشيء من صفاتها كالحكمة والعقل والعقل الذي
 هو من التقوس كما قال في الفصل الاول في كل حكم الحكم بالشيء اليها وتسمى الحكم
 بغضوص الحكم في بيانها وبيان حكمه قوله حرة وافرح بولي الناس اي حرة من
 في منكم وشيئا واخرجه في عالم الحس والشهادة بتعبيرك اياه في قوله منكم معا بعبارة
 تامة واثان توافقه في تقوس الناس ومنه فيهم فيهم قوله السمع والطاعة
 اي سمعت واطعت الطاعة لله ورسوله واولي الامر منكم با ما امرنا من بغير ايت
 واول الامر اي الخلفاء والافطاب الذين لهم الحكم في الباطن والسلاطين والموك المنز
 هم الخلفاء والخلفاء المحسنة في الظاهر وقوله ما اي ما جئنا واولينا وقوله كما امرنا ان
 الى قوله ليعطوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم وقوله على السلام اذا اقيم
 بغيرنا فيهم وبولكان عبد احبنا في الخبيث كل الطاعة لله في منام عبد واثان في
 منام نفسيه واثان ظاهرة في تحقيق الامتنة واخذت التينة وجردت
 القصود واجه الى ابرار هذا الكتاب كما حله في رسول الله صلى الله عليه وسلم

كتاب

فعلتم

تارة

في

الشيء

من غير زيادة ولا نقصان اجلبت ايشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت انما
في الخارج وهاهنا الحسن يهوى آية واطهارى فواجب على النفس المستقر الطائفة
لحسنا كما قال الله سبحانه عن يوسف عليه السلام هذا ما بين يديك من جن قد جعلنا بيني
حقاى فوجها واطهرها الحسن فالتزم للبعد وعرض عن الاضارة والاشنة بمولمقصود
والمطلوب وانما فسخنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لان الامر بالاخراج
هو الرسول عليه السلام والشيخ مانور اريد ذلك اولم يرد عليهم الا ان يقول الشيخ عليه
بلسان استفاد عينه وروى عن حضرت روح رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحمد كون
الاشنة من طرفه والاول اولى واطلاق هذه اللفظة المأخوذة من التعلق بالاشنة
سابق كما قال شيخنا وارسلنا من قبلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اذن الله تعالى
في اشنة بنفسه انما ليس الشيطان ثم يحكم اية اية ويجوز التصديق والتمسك انما هو
الاغراض النفسانية والالتفات الى الشيطان فانه ينفذ الغلب عند كل حال من الاحوال
ما يناسبها والعارف المحقق يعلم ذلك فحقها على الفاء لانه المريد بنور الله تعالى وقوله
كما حلت اى عينه من غير زيادة منى في الغنى او نقصان وسالت الله ان يتخلص فيه
اي ابراهيم هذا الكتاب وفي جميع احوال من عبادة الذي ليس الشيطان
عليهم سلطان ايشة غلبة فالغنى من فابان عبادى ليس كعلم سلطان واعلم
واعلم ان عباد الذين ليس الشيطان عليهم سلطان هم العارفون الذين يعرفون مراضة
الوافقون مع الامر الا ترى لا يصدقون من الوحي لان الذين لا يعرفون لغيره وجوده والاداء
ولا يطيعون الاشارة والمطاعة ولا يطيعون عبادتهم وحقا بهم وسكن بهم كلها
ومنه ومن الله قال الله تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه والذين يعبدون
الله من حيث الوهنة واداء المشقة للعبادة لا من حيث انتم تنو اورجم فان عبد
المنع لا يكون عند الشيطان وعبد الرحمن لا يكون عبد القهار ولا يدخل الجنة ولا يخلص من
النار فانه جسد عظيمه لا يرفى فلا يكون عبدا لله لذلك اضا فمهم الحق الى النفس فله
ان عبادا وليس لهم عليهم سلطان وفيه قول **عبدنا البوى ايامهم جمل وانما**
للى كرامة من سكن من شرايب وعشنا زانما بعدت الشيطان من الجنة الا على وسق فانه
فما قبل يورده في قلوبنا **عبدنا زانما في الغنى وحظنا** فرجع الفاعل العبد لله
سوى من عبد الله زانما **وعبد من غير شى من الهوى** ولا يفرق من باره وعقابه
لكن

منه من غير زيادة ولا نقصان
اجلبت ايشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقامت انما في الخارج وهاهنا الحسن يهوى آية
واظهارى فواجب على النفس المستقر الطائفة
لحسنا كما قال الله سبحانه عن يوسف عليه السلام
هذا ما بين يديك من جن قد جعلنا بيني
حقاى فوجها واطهرها الحسن فالتزم للبعد
وعرض عن الاضارة والاشنة بمولمقصود
والمطلوب وانما فسخنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك لان الامر بالاخراج هو الرسول عليه السلام
والشيخ مانور اريد ذلك اولم يرد عليهم الا ان يقول
الشيخ عليه بلسان استفاد عينه وروى عن حضرت روح
رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحمد كون الاشنة من طرفه
والاول اولى واطلاق هذه اللفظة المأخوذة من التعلق
بالاشنة سابق كما قال شيخنا وارسلنا من قبلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما اذن الله تعالى في اشنة بنفسه
انما ليس الشيطان ثم يحكم اية اية ويجوز التصديق
والتمسك انما هو الاغراض النفسانية والالتفات الى
الشيطان فانه ينفذ الغلب عند كل حال من الاحوال
ما يناسبها والعارف المحقق يعلم ذلك فحقها على
الفاء لانه المريد بنور الله تعالى وقوله كما حلت
اى عينه من غير زيادة منى في الغنى او نقصان
وسالت الله ان يتخلص فيه اي ابراهيم هذا الكتاب
وفي جميع احوال من عبادة الذي ليس الشيطان عليهم
سلطان ايشة غلبة فالغنى من فابان عبادى ليس كعلم
سلطان واعلم واعلم ان عباد الذين ليس الشيطان عليهم
سلطان هم العارفون الذين يعرفون مراضة الوافقون
مع الامر الا ترى لا يصدقون من الوحي لان الذين لا
يعرفون لغيره وجوده والاداء ولا يطيعون الاشارة
والمطاعة ولا يطيعون عبادتهم وحقا بهم وسكن بهم
كلها ومنه ومن الله قال الله تعالى وقضى ربك ان لا
تعبدوا الاياه والذين يعبدون الله من حيث الوهنة واداء
المشقة للعبادة لا من حيث انتم تنو اورجم فان عبد
المنع لا يكون عند الشيطان وعبد الرحمن لا يكون
عبد القهار ولا يدخل الجنة ولا يخلص من النار فانه
جسد عظيمه لا يرفى فلا يكون عبدا لله لذلك اضا
فمهم الحق الى النفس فله ان عبادا وليس لهم عليهم
سلطان وفيه قول **عبدنا البوى ايامهم جمل وانما**
للى كرامة من سكن من شرايب وعشنا زانما بعدت
الشيطان من الجنة الا على وسق فانه فما قبل يورده
في قلوبنا **عبدنا زانما في الغنى وحظنا** فرجع
الفاعل العبد لله سوى من عبد الله زانما **وعبد من
غير شى من الهوى** ولا يفرق من باره وعقابه لكن

وايد ان تعلم ان هؤلاء المحمديون من الاعمال الشيطانية لاسيما في الغفلة والخطا
قال الله تعالى وما ارسلنا قبلك من رسول الا انه لا يملك لنفسه نقما ولا توبة ولا حظا في
الامر الا بالامر الله تعالى وفي جميع ما ترقبه بناني ويصط على لسانه ويصط على لسانه
اشارة الى ان رأت الوجود انما شى وجوده في الاعيان ووجوده في الكساية
ووجوده في العباد والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
في الاعيان من ان يخلصه من الغفلة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
مصفوا في مراتب الوجود وكلها وانما قد تم الوجود في الكساية بغير علمه بغير علمه
ثم للوجود في العباد على الوجود الذي تم قوله ويصط في راسي في قوله والاشارة
الاشارة في النبوة وقرب في في الاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
اخر مراتب الوجود باعتبار ان كان اول مراتبها اعتبارا آخر ليكون الاول اشارة الى
باعتبارين واوله الكساية والآخر في بنى الجمل الغلب بالافاء المتوحي في الغفلة
الاشارة في الاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
محض من الوجه الخاص الذي يكون لكل موجود في رتبة وبموارد الالف السوف
اولا لافاء والافاء في المدة على تفصيل الامم المحض من الغفلة الشيطانية والاشارة وهو الذي
يصفى على العمل الاول في رتبة على الارواح القدسية من سبيل النفس الحيوانية
الاشارة على سبيل في رتبة في بيان الفرق وبموارد الالف السوف
من رتبة العبد من رتبة على السلام ان رتبة العبد تحت
ان نفسا من ثوب شى سبيل رتبة والغفلة بوارسال النفس استقر
من الرتبة فلهذا الشى النفس اشارة الى يحصل النفس المنطقية الالف السوف
النفس الناطقة وهذا يكون من الارواح الخردية والاشارة والاشارة والاشارة
من الارواح الالف في اذ كل نفس من غير الوجه الخاص على الذي انما هو سبيل
الاشارة وبموارد في النفس التي في بعض الارواح وسكون اولها هو النفس المادية
هذه الوجه الذي في الغلب المستقر في الاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
الى النفس والاشارة الشيطانية وبموارد سبيل لافاء النفس وقوة سبيل
الاشارة

وايد ان تعلم ان هؤلاء المحمديون من الاعمال الشيطانية لاسيما في الغفلة والخطا
قال الله تعالى وما ارسلنا قبلك من رسول الا انه لا يملك لنفسه نقما ولا توبة ولا حظا في
الامر الا بالامر الله تعالى وفي جميع ما ترقبه بناني ويصط على لسانه ويصط على لسانه
اشارة الى ان رأت الوجود انما شى وجوده في الاعيان ووجوده في الكساية
ووجوده في العباد والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
في الاعيان من ان يخلصه من الغفلة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
مصفوا في مراتب الوجود وكلها وانما قد تم الوجود في الكساية بغير علمه بغير علمه
ثم للوجود في العباد على الوجود الذي تم قوله ويصط في راسي في قوله والاشارة
الاشارة في النبوة وقرب في في الاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
اخر مراتب الوجود باعتبار ان كان اول مراتبها اعتبارا آخر ليكون الاول اشارة الى
باعتبارين واوله الكساية والآخر في بنى الجمل الغلب بالافاء المتوحي في الغفلة
الاشارة في الاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
محض من الوجه الخاص الذي يكون لكل موجود في رتبة وبموارد الالف السوف
اولا لافاء والافاء في المدة على تفصيل الامم المحض من الغفلة الشيطانية والاشارة وهو الذي
يصفى على العمل الاول في رتبة على الارواح القدسية من سبيل النفس الحيوانية
الاشارة على سبيل في رتبة في بيان الفرق وبموارد الالف السوف
من رتبة العبد من رتبة على السلام ان رتبة العبد تحت
ان نفسا من ثوب شى سبيل رتبة والغفلة بوارسال النفس استقر
من الرتبة فلهذا الشى النفس اشارة الى يحصل النفس المنطقية الالف السوف
النفس الناطقة وهذا يكون من الارواح الخردية والاشارة والاشارة والاشارة
من الارواح الالف في اذ كل نفس من غير الوجه الخاص على الذي انما هو سبيل
الاشارة وبموارد في النفس التي في بعض الارواح وسكون اولها هو النفس المادية
هذه الوجه الذي في الغلب المستقر في الاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
الى النفس والاشارة الشيطانية وبموارد سبيل لافاء النفس وقوة سبيل
الاشارة

منه من غير زيادة ولا نقصان
اجلبت ايشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقامت انما في الخارج وهاهنا الحسن يهوى آية
واظهارى فواجب على النفس المستقر الطائفة
لحسنا كما قال الله سبحانه عن يوسف عليه السلام
هذا ما بين يديك من جن قد جعلنا بيني
حقاى فوجها واطهرها الحسن فالتزم للبعد
وعرض عن الاضارة والاشنة بمولمقصود
والمطلوب وانما فسخنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك لان الامر بالاخراج هو الرسول عليه السلام
والشيخ مانور اريد ذلك اولم يرد عليهم الا ان يقول
الشيخ عليه بلسان استفاد عينه وروى عن حضرت روح
رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحمد كون الاشنة من طرفه
والاول اولى واطلاق هذه اللفظة المأخوذة من التعلق
بالاشنة سابق كما قال شيخنا وارسلنا من قبلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم انما اذن الله تعالى في اشنة بنفسه
انما ليس الشيطان ثم يحكم اية اية ويجوز التصديق
والتمسك انما هو الاغراض النفسانية والالتفات الى
الشيطان فانه ينفذ الغلب عند كل حال من الاحوال
ما يناسبها والعارف المحقق يعلم ذلك فحقها على
الفاء لانه المريد بنور الله تعالى وقوله كما حلت
اى عينه من غير زيادة منى في الغنى او نقصان
وسالت الله ان يتخلص فيه اي ابراهيم هذا الكتاب
وفي جميع احوال من عبادة الذي ليس الشيطان عليهم
سلطان ايشة غلبة فالغنى من فابان عبادى ليس كعلم
سلطان واعلم واعلم ان عباد الذين ليس الشيطان عليهم
سلطان هم العارفون الذين يعرفون مراضة الوافقون
مع الامر الا ترى لا يصدقون من الوحي لان الذين لا
يعرفون لغيره وجوده والاداء ولا يطيعون الاشارة
والمطاعة ولا يطيعون عبادتهم وحقا بهم وسكن بهم
كلها ومنه ومن الله قال الله تعالى وقضى ربك ان لا
تعبدوا الاياه والذين يعبدون الله من حيث الوهنة واداء
المشقة للعبادة لا من حيث انتم تنو اورجم فان عبد
المنع لا يكون عند الشيطان وعبد الرحمن لا يكون
عبد القهار ولا يدخل الجنة ولا يخلص من النار فانه
جسد عظيمه لا يرفى فلا يكون عبدا لله لذلك اضا
فمهم الحق الى النفس فله ان عبادا وليس لهم عليهم
سلطان وفيه قول **عبدنا البوى ايامهم جمل وانما**
للى كرامة من سكن من شرايب وعشنا زانما بعدت
الشيطان من الجنة الا على وسق فانه فما قبل يورده
في قلوبنا **عبدنا زانما في الغنى وحظنا** فرجع
الفاعل العبد لله سوى من عبد الله زانما **وعبد من
غير شى من الهوى** ولا يفرق من باره وعقابه لكن

الغني عن نفسه الخلقية بل حصل العفة والاشفاق من توبته ان يترك الاعيان كانت موجودة
من الاثمة والاشيان تعود في طهر ولا يلزم وجوده عدم وجودها بل لا بد ان يكون له
محيط الغشاة العفوية بعد كل وجود كونه في زمان لو توفقه في حصول الاستعداد للملك
الحاصل من الاكوان العفوية بالفعل والافعال والشرعية كما اشار اليه بقوله في كتاب طه
ارم يبرى اربعين صياحا وانهم حيث الغشاة العفوية قبل وقوع الاعيان لانها قبل
الطهر من الاشياء كما تارة في الحدة ومن حيث الغشاة الروحية الكلية ايضا في
جميع الارواح كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم في الحديث ومن حيث الغشاة الروحية الجزئية
التي في العالمات الى الصفاء من المبدأ وان كان متاخر عن العول والشمس والكلية تارة
لاشياء فلا يلزم وجوده في الخارج مطلقا ذلك قبل حصول الغشاة العفوية في كل وقتها
الدة وانما هي في الجنة بالخلافة لامتدادها من صاحب الشئ والحق العارضة
الوجودي فعله في وجود في جميع المظاهر السواء والعفوية فيها بالقدرة والمسطرة
ومرئتها عند الغزل من الخمر والعلم الى العفوية من العفوية الى الشهادة في كل ظهور
في هذه الصورة الاساسية الحادثة الزمانية منها ولا يحيط بما اشار اليه الامن احادهم
فولاه وقد علمك اطوارا ^{في} واما الاطوار والاعمال والكون الاقدس فتمت الملوكة
لان الغشاة التي في الوجود التي هو الصفاء يستمد من مستند وجوده اليه لانه في النظر والافعال
ولما كان كذلك بين الغشاة مستند الى الخلق في ما عدا ذلك كما قال في كتابه ان يكون اي لا يحصل
الامن في الغشاة الا الاقدس في شواهد الكثرة الاسماوية لغشاة بعض الخلق الاسماوية وقد
علمت في خبري الحقوة من الاكوان التي في الغشاة للتحديد الاسمية فاعلم من انه الغشاة الاقدس
وهو عبارة عن الخلق التي في الوجود لوجوده في الاشياء واستعدادها في الخمر والعلم في العفوية
كما قال في كتابه فاجتنب ان تعرض في الحديث والغشاة العفوية عبارة عن الخلق الاسماوية
الوجودية لكونها في الغشاة في الخارج فاعلم الغشاة العفوية في الغشاة الاقدس
في كتابه واذا علمت ان الاثمة فاستمد من الغشاة في الغشاة العفوية في الغشاة الاقدس
كما اعطيت الملوكة تمامي علمي في نفسها وقوله في كتابه في الغشاة العفوية في الغشاة الاقدس
ان علمك بذلك وقوله علمي في حصرها في حصرها ومن وردون ذلك فلا يكون الا الغشاة
في كتابه واذا علمت ان الاثمة فاستمد من الغشاة في الغشاة العفوية في الغشاة الاقدس
في كتابه واذا علمت ان الاثمة فاستمد من الغشاة في الغشاة العفوية في الغشاة الاقدس

من الحقية حاصلها من فالامر ان الانسان بحسب الاجاد والحكماء كونه ابتداء وانها، وانما هو
المختوم بالوجود يقول ان كفاها لما اذا اراد شي وان يقول له ان فيكون وكما كان
هو اول ومبدأ لكل شي كذا كان اطر او مصداق لكل شي قال الله واليه يرجع الامر كله
اي ما حصل بالامر وهو الرجوع لما تحقق عند الغيبة الكبرى بغناء والافعال والصفات
والذات في الافعال والصفات وذات الموجد لا تقع الا تنبئية وتكون حكم الاصلية في الاصل
واليه يرجع الامر كله كبرار موكله في العاقل وان قلنا نحا الخلق العاقبة بالفيض المقتدر
من جن فنعو الى الحق تعالى حكيم كل يوم هو من شأن كل لحظة بكل ان لعباده فيقول الا الا
من الحظرة الا الاصلية ثم الواحدة الى المرتبة العقلية ثم الوضعية ثم الطبيعية ثم الحكيم ثم المولى
المجسمة ثم العرش ثم الكرم ثم السموات السبع ثم الارض ثم المراتب الحكيم الى المرتبة الى ان
ينتهي الى الانسان منصفنا بالحكماء فيكون ما رتب عليه وان واحد من غير خلق زمان كذا
اذا انتهى اليه الصبر بالحكماء العاقبة عليه ثم نعمة الاسلاف معونا ويروح الى الحق
الا لينة فان كان المنتهى اليه من الكل فان لا يكون قد مر دائرة وصارت اخرى نعمة الله
لا تملك المرتبة الجاهلية والآلية وان كان من السارين الذين قطعوا بعض المراتب والمقامات
او الباقية من اسفل التساقطين والظلمات فيكون قطع نصف الدائرة او اكثر ثم السطر والوجه
الى الحظرة بالكرامة المعنوية فيقول الله واليه يرجع الامر كله اي الى الله يرجع امر الخلق الى الذي
كل شخصه الى العالم الانسان كما ابتداء منه قوله فافق في الحظرة بمرات العالم وكان اوم
عند خلقها بمثل المراتب وروى في تلك الصورة يرجع اليها كان بصره زمان او جوارحها في الغار
للمستقيمة اي بسبب ان الخلق اوجد العالم فيكون من لا رتبة وكان امرأة غير الخلق
الامر الا في حجاب ممرات العالم لم يحصل ما هو المقصود منها وهو ظهور الاسرار والالهيات ووجه
في الاسماء والصفات التي منتهى عليها الانسان الجالا وتفضيل المكان اوم الى الانسان فيخلق
اوم الى الانسان الحكماء عن حجاب تلك المرأة وروى في الصورة اذ يوجد في العالم
وظهر اسرارها وصناعتها فان في العالم موجود في تلك الحقيقة وحقيقة بحيث لا نعلم على
الاصلية التي ظهرت وصارت غير هذه الحقائق الا الانسان والملائكة بقوله تعالى انا عرشنا
الامانة على السموات والارض اي على اهل السموات والارض من ملكوتها ووجه وتأفاين

وحده لا يرد ذلك فانظر الى هذا الارتباط بين الموقوف والموجودات العينية فكما ان العلم على
 من قام به ان يقال انه عالم بالموقوف به على ما به حادث متحقق الطوارق فكل من العلم
 القديم بقا وكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 العينية في الامور العينية التي لا اعيان لها واما اذ كان الارتباط بينهما حاصل فالارتباط بين الحق
 والعالم الموجودين في الخارج والحق وقوله فانه لا يقال ان العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 بان عالم لا لا يعقل فليس مستبعد ان يكون العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 ان عند الحوادث في علمها انما هي الحوادث في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 يكون الامور لنفسه كذا في علمه بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 فانها معدومة العلم اي في الخارج اذ لا ذات في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 ان علم الاعيان الموجودة كاشي علمها اذا نسبت الى الموجودات العينية اي كما علم الموجودات
 عليها بالحدوث والقديم وبما بين العلمين الذات او غير الذات فمقتضى العلم في الاعيان الموجودة
 التفصيل ولا يخفى فان ذلك علم عليها اي مقتضى تلك الامور التي هي الحوادث الموجودة
 العينية حال كونها عارضة عليها ولا يتقبل التفصيل ولا الجزئي وذلك لان مقتضى الحكمة ان نسبت
 في كل قسمها ان يفتقر بعضها فلا انضمام كالانسانية في كل شخص وان نسبت دون بعضها فمقتضى
 تلك الحقيقة موجودة لا في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 الخاص باملا فانها انما هي في كل موصوف بها كالانسانية في كل شخص شخص في العلم بغيره بغيره
 الاتصاف اي فان تلك الحقيقة الحكمة ذاتها موجودة في كل موصوف بها كالانسانية في كل شخص شخص في العلم بغيره بغيره
 فانها في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 الحوادث في علمها انما هي الحوادث في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 تلك الحقيقة كذا في علمه بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 ان في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 بالسنن الى الوجود لانها في كل موصوف بها كالانسانية في كل شخص شخص في العلم بغيره بغيره
 تلك الحقيقة كذا في علمه بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 كاطلاق الموجود في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 ان من حيث العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره

العلم في ذلك

متيق

التفصيل

فان

فانها

تلك الحقيقة

بالسنن

تلك الحقيقة

المراتب

عينها كغيرها من اركان الوجودات من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 وقد علمت في ارتباط الموجودات بعضها بعضا اقرب من علمنا في ارتباطها بعضها بعضا
 وبما لا يوجد في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 انما هو باعتبار ارتباطها في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 الموجودات انما هي في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 وحق ولا يخفى ان العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 الاحكام القديمة موجودة من غير ان يكون في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 افتقار ولا بد ان يكون المستند اليه واجب الوجود لانه غيب في وجوده بغيره بغيره
 الذي اعلم الوجود بذاته لحدوثه فان قيل ان العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 لانه كان واجبا اي لما اقتضى الواجب لانه في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 الوجود يجوز ان يكون غير الفاعل راجعا الى الحادث اي لما اقتضى الحادث لانه في العلم بغيره بغيره
 وهو الواجب كان الحادث واجبا اذ المعلول واجب بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 الحادث في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 لا في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 ان يكون الحادث معلوما الواجب ان يكون مقتضا بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 ما عدا الواجب الثاني والاولم انما يمكن من حيث هو واجب وذلك لانه في العلم بغيره بغيره
 بالوجود والاسماء والصفات لانه في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 يلزم خلاف العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 ولا يلزم حاصلا في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 العقل انما يستلزم العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 عاجلا والاولم انما يمكن من حيث هو واجب وذلك لانه في العلم بغيره بغيره
 كذا في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره
 غير ذلك في العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره فكل من العلم بغيره بغيره

ثبت

صلتها

مقيد

الحادث

سبب

واجب

واجب

واجب

واجب

واجب

واجب

واجب

ثم عرفت ان وجوده في غيره ايضا وجوبه بغيره كغير الانسان من الموجودات
وان كان متعلقا بالوجود لكن الصلابة لا يكون لجميعها كما لا يتصور ان يكون له وجود
في ذاته بغير ان يكون متعلقا بالصلابة او لا كان كاستناد الحادث الى
لذات الحادث انفي ان يكون علوية موحدة ويجوز ان يكون متعلقا بطرف واحد من هذه
بوجوده في غيره الذي يجوز ان يكون الحادث وعلا او اجنبا وما كان كاستناد الحادث
الى وجوده فله الحادث وعلا لاقتضاها فثبت الوجود بآية انفي ان يكون على صورة وعلا
فول لاقتضاها ذات الحادث بآية والاصل في بقاها ان كانا على ما قلناه من ظهوره بصورة الى
ظهوره في الحادث وهو الانسان الكامل بصورة الحق وخبرته للشان ومن كان ما احلنا
فقال في العلم بآية بطريق الظرف الحادث فذكر ان انا اية في الحادث فلو لم يكن
ابنائنا في الايات في حق انفسهم فلو لم يكن انفسهم اياتا في حقنا فلو لم يكن انفسهم
تفصيل مرتبة الانسان في الوجود الحق فكل واحد منهما في العالم الكلي
ايون من رتبته في ذاته ان كان باقيا في العالم فكل واحد منهما عليه كاستناده
من الاثر في الموضع وصفاه بوصف الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
وما كان الصفتان طبيعتين في هذه الاعيان الحادثين فلو لم يكن الذات متعلقا بغير
اسما في ذاته في العالم فكل واحد منهما في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
الا وجوده في الاثر في العالم فكل واحد منهما في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
الا الصفتان في الاثر في العالم فكل واحد منهما في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
فانما هو على صورة في نفسه لثباته اي بصفتها وما كانت عليه الى عينها فكل واحد منهما في الاثر في العالم
فانما هو على صورة في نفسه لثباته لان ذاتها عين ذاتها لا مغايرة بينهما الا بالاعتق والالا
طلاق او بتعدد فلو لم يكن ذاتها او ذاتها او ذاتها اي احدى من هاتين الذاتين
تعتبرت وتظهرت في صورته او بتعدد فلو لم يكن ذاتها او ذاتها اي احدى من هاتين الذاتين
كثيرون باقية في الوجود ويجوز ان يكونا عبارة عن لسان اهل العالم كشون بالاشخاص
والان فيكون ذلك في الانسان في ذاته ان يكون في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد

يقول في نفسه
عن نفسه
عوت رتبة

الرسول
في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

وطبعا في وجوده في غيره ايضا وجوبه بغيره كغير الانسان من الموجودات
ان كان متعلقا بالوجود لكن الصلابة لا يكون لجميعها كما لا يتصور ان يكون له وجود
في ذاته بغير ان يكون متعلقا بالصلابة او لا كان كاستناد الحادث الى
لذات الحادث انفي ان يكون علوية موحدة ويجوز ان يكون متعلقا بطرف واحد من هذه
بوجوده في غيره الذي يجوز ان يكون الحادث وعلا او اجنبا وما كان كاستناد الحادث
الى وجوده فله الحادث وعلا لاقتضاها فثبت الوجود بآية انفي ان يكون على صورة وعلا
فول لاقتضاها ذات الحادث بآية والاصل في بقاها ان كانا على ما قلناه من ظهوره بصورة الى
ظهوره في الحادث وهو الانسان الكامل بصورة الحق وخبرته للشان ومن كان ما احلنا
فقال في العلم بآية بطريق الظرف الحادث فذكر ان انا اية في الحادث فلو لم يكن
ابنائنا في الايات في حق انفسهم فلو لم يكن انفسهم اياتا في حقنا فلو لم يكن انفسهم
تفصيل مرتبة الانسان في الوجود الحق فكل واحد منهما في العالم الكلي
ايون من رتبته في ذاته ان كان باقيا في العالم فكل واحد منهما عليه كاستناده
من الاثر في الموضع وصفاه بوصف الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
وما كان الصفتان طبيعتين في هذه الاعيان الحادثين فلو لم يكن الذات متعلقا بغير
اسما في ذاته في العالم فكل واحد منهما في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
الا وجوده في الاثر في العالم فكل واحد منهما في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
الا الصفتان في الاثر في العالم فكل واحد منهما في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد
فانما هو على صورة في نفسه لثباته اي بصفتها وما كانت عليه الى عينها فكل واحد منهما في الاثر في العالم
فانما هو على صورة في نفسه لثباته لان ذاتها عين ذاتها لا مغايرة بينهما الا بالاعتق والالا
طلاق او بتعدد فلو لم يكن ذاتها او ذاتها او ذاتها اي احدى من هاتين الذاتين
تعتبرت وتظهرت في صورته او بتعدد فلو لم يكن ذاتها او ذاتها اي احدى من هاتين الذاتين
كثيرون باقية في الوجود ويجوز ان يكونا عبارة عن لسان اهل العالم كشون بالاشخاص
والان فيكون ذلك في الانسان في ذاته ان يكون في الاثر في ذلك الموضع الذي كان متعلقا بكل واحد

يقول في نفسه
عن نفسه
عوت رتبة

الرسول
في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

في نفسه
في نفسه

[illegible]

العالم

الحمد لله

[illegible]

منه من كل ما في الدنيا

بالطيف والدوم والجمال
فانطلق مع
واوصنا

و اوصرنای

المثلثين توجهت احداهما الى من اخص على خلق الانسان الكامل كقولك ما منكم ان تسجد لخالقك
 وخالقك بعبادة عن استناده بالقوة الانسانية وجعله متفقا بالصفات الجارية الى الجارية
 كونه اجماعا لمخالف العالم ومزودة الى كون الانسان اجماعا لمخالف العالم التي
 هي ظاهر للصفات الجارية والظاهر لهما وهي الاعيان الثابتة التي للعالم المراد بالذات
 الموجودات الخارجية فكانه يقول كون الانسان اجماعا على الاعيان الثابتة والظاهر
 الخارجة عنها الخارجية فلم اجدته اجماعا وعشنا وقد مر ان المقدسات من ان اعتناء العالم
 ان يحصل في العلم من تفصيل العيون الثابتة الانسانية واعلم ان للعالم اعتبارا من اعتبار
 احديته واعتبارا كونه قبا اعتبارا واحدا من اجماعه سبع بالاعيان الكبرى واعتبارا كونه
 افراده ليس بالاحدية اجماعا كحدية الانسان اذ كل واحد منهما متعلق فلا يتوحد افكار
 ليس للعالم احديته اجماعا مطلقا كيف لا وهو من حيث هو صورة الاله لا كونه الانسان
 لذلك سببا بالاعيان الكبرى لان مراد به افراده فالعالم شهادة وخالقه عيب امد المحجب
 السلطان الى العالم ظاهر والخفي باطن والظاهر الشهادته كونه مع ان بعض عيب
 كماله الارواح الجردة مجازا مطلق اسم البعض على الكل فالمراد بالعالم هنا العالم الكلي
 الروحاني والجمالي لان صورة الانسانية وهي غيبه فمما كان الانسان الكامل مظهر لجلاله
 يده الخفية فعمله بغير العالم جعله عينا باعتبار حقيقة التي لا تراه الغيبه ان كان
 الظاهر موجودا في الظاهر وكون الخفية عينا ايضا انصافا بصفة التي فان هو تارة
 في الغيبه لما جعلنا الخفية عيبا على العالم الارواح ايضا لان ما عيب على العقل الاول وغيره
 من الارواح ايضا انما هو بواسطة الحقيقة الانسانية لا تراه اجماعا كما قال عليه السلام
 او اخلص الله نوري الى نور نفسي وحقيقته الذي هو العقل الاول الظاهر في عالم الارواح
 او لا ولا شك ان المظهر بغير الظاهر وان كان باعتبار ان هو بمرتبة ما دون من الارواح
 وغيره كما ذكره بلبه الغيبه بمرتبة دونه وسبقه من قال الشيخ رضي الله عنه في قوله
 او لا كما به العقل الاول ثم من بعده المرتبة وقد صنف كتابا في مقامه
 مبين الغيبه وذكره ان شاذ كيف مباهة معروفا مساو لاهل واجاههم العقله فموج
 ان مراد بالعالم عالم الفكر وهو عالم الشهادة المطلقة وروح العالم خليفه عليه فكون
 الغيبه عيبا ايضا لا تراه ماسحة الى الشهادة المطلقة عند رتبة الانسانية الى العيب
 المطلق شهادة لكن الاول انشبه للعالم لانه جعل على الحقيقة شهادة وخالقه عيبا

من ان كان
 من ان كان

من ان كان
 من ان كان

عينا وعلى الثاني لا يخفى العيب الخفي والصواب ان يكون الخلاف بالنسبة الى
 عالم الفكر في ان يترك العقل غير متين بمرقا به من ان يترك العقل الخفي بالنسبة اليه في
 قول امد المحجب السلطان انما تراه مظهر للخفية الغيبية للملك لانه خير للظهور
 والمطهر علة ووصف الخفي نفسه بالجلال الظاهر وهي الاجسام الطبيعية والنورية
 وهي الارواح اللطيفة اي وصف الخفي نفسه بلباسه فيحصله بالجلال الظاهر والذات
 كما قال ان الله من سبعين الف حجاب من نور وظلمة وتوحيدها لاخرت في حجاب
 وجهه ما ينبغي اليه بصره من خلقه ولما كانت الاجسام الطبيعية ظاهرا للصفات
 الذاتية مستر الا بكماء ومظهر ما جعلها لجلال عظمته للذات بقوله وهي الاجسام
 الطبيعية وكذلك جعل الارواح حجابا لمرادها مع انها حجب في مظهر للصفات المظهر
 للذات بوجه كما انها حجابة لغيرها لاي ان الشفاعة وان كان يستتر الغيب
 لكن يدل عليها ويظهر ما ايضا فالعالم من كثرة ولطيفة في كان الخفي موصوف
 بالجلال الظاهر والنورانية كذلك العالم موصوف بالجلال الظاهر والنورانية وكذلك
 العالم موصوف بالكلية والظاهرة فهو ابر من الكشف والطيف وهو في الظاهر
 عاكس الى العلم وهو عيب الجاس على نفسه اي لغته وآتية التي بها يتوحد الخفي
 بالعالم وهو عيب حجاب فلو غيبت الآتية بقدم العالم والذات اشار الى ان رضى الله عنه
 في قوله تعالى انما عرفت الله بغيره في قوله تعالى انما عرفت الله بغيره في قوله تعالى
 قبله وليس حجاب الا ان نور ولا خفاء له الا الظهور فلا يدرك الخفي اذ كان غيبا فلا
 يدرك العالم الخفي كما يدرك نفسه وفاء وجدنا لان الشيء لا يدرك لغته بالذوق الا
 بحس من وليس في العلم من حيث انه عالم وسوى الا ان الجليل النورانية والظاهرة
 فلا يدرك بالذوق الا بالاضطرار وكذا في نفسه علة الى العالم ويخون ان العقل الخفي
 اي لا يدرك الخفي نفسه فان العلم من حيث انه مظهر الخفي مشتمل على قدر من الجلية
 لكن لا كذا في كماله في ان لا يدرك الخفي لانه في الجلية في الجلية في الجلية في الجلية
 والعلم من نفسه فانه نور نفسه فلهذا كان ذواته عين الذات الالهية وما فار
 هذه الحقرة الا الانسان لذلك صار سببا للعالم وخالقه عليه مع علمه بانه مشتمل على
 مرصده بافتقار الى انزال العلم في الحجاب مع علمه بالانه مشتمل على مرصده
 بسبب افتقاره الى العلم بامتياز انساني عن غيره وجعل العلم جمعا للعالم بالحق من
 خسرانه في ان كان العلم من حيث انه مظهر الخفي في الجلية في الجلية في الجلية في الجلية

من ان كان
 من ان كان

من ان كان
 من ان كان

من ان كان
 من ان كان

من ان كان
 من ان كان

من ان كان
 من ان كان

من ان كان
 من ان كان

من ان كان
 من ان كان

وما أتى بذكر الصور وإنشاء صورته الباطنة على صورة أي وإنشاء صورته المحسوسة
 في العلم ويوحى إليه من صفات الحق في الواسع وكان الحقيقه نظر الصورة
 في الخارج أطلق الصورة على الاسماء والصفات بخلاف الحق بما يظهر في الخارج واعلم
 ان كلامنا في الظاهر الباطن مضاف فاما الباطن المطلق فهو الذات الالهية وصفاتها الواسعة
 الشبه والباطن المضاف فهو عالم الارواء فانه في النسبة الى الباطن المطلق
 بالنسبة الى الظاهر المطلق وموالات الاجسام لذلك جعل صورته الظاهرة أي صورته
 الانسان من حقائق العالم وموالاته ويخبر ان يراد بالصورة الظاهر جسمه وبدنه فإنه
 مركب من حقائق عالم الكون والفساد ويؤثر فيه فوله اعز افذه على حكمه شانه جسمه
 اعني صورته الظاهرة وبالصورة الباطنة بوجه وقلبه والعوى الروحانية المصغرة
 لصفات الحق واسماءه ولذلك فانه كنت سمع وبصره وما قال كنت عينه
 واذن فحق بين اخيه الصورتين أي ولما لا بد انشاء صورته الباطنة على صورة
 حقه فانه آدم كنت سمع وبصره فاني بالسمع والبصر اللذين من الصفات السبعة
 التي هي الالهية وما قال كنت عينه واذن اللذين من جوارح الصورة الدنية واكتفى
 بالسمع والبصر فحق بين الصورتين أي صورته الباطنة والظاهر وان كان الظاهر
 منظر للباطن ولهذا اموى كل موجود من العالم بقدر ما تطلب حقيقة ذلك الموجود
 أي كان الحق وهو بغير سائر اكم كحظه هو سائر في موجود من العالم لكن بربانية
 وظهره في حقيقة من حقائق العالم انما هو بقدر استعداد كل حقيقة التي لذلك
 الوجود وقابلية كل نفس للاحد في الحقيقة استدل ان من قوله وهذا هو
 كل موجود فاما في الابلجوع أي فاما في الجوارح الاخرى لان المراد من الجوارح
 بالجلوع في الحقيقة وهو احيرة الحكم عليه لاخص في الحكم به كما هو ظاهر الكلام
 اذ لم يمتدح ان الحقيقة فانه ينبغي ما فانه في العالم الا بالجلوع وهذا هو الصحيح فانه في كل
 ما فانه في العالم مع احضار بالزايد وهو الفوز بالجلوع ولولا سران الحق في
 الموجودات بالصورة ما كان للعالم وجوده أي ولولا سران ذات الحق وهو
 في الموجودات وظهره فيها بالصورة أي بصفاته ما كان للعالم وجوده ولا ظهوره
 لانه بحسب نفسه معدوم واكتفى بذكر الصورة من الذات لكونها بغير عينها او لاستلزام
 الصورة اي كما انه الغرض للمشأن لولا تلك الحقائق المعنوية الكلية ما ظهر حكم في
 الموجودات الفعلية أي كما ان لولا تلك الحقائق الكلية التي في العدم قد بدت في الحقائق

هذا هو الحق
 في العلم
 ويوحى إليه

وخلق آدم

لهو

من
 وفي الحوادث وموالاتها في الحقائق العينية ما ظهر حكم من احكام السماء الحق
 وصفاته في الموجودات العينية وكان وجود العالم بمراتب الحق في الموجودات
 بصفاته وذاته كذلك ظهور احكام اسماء وصفاته بالحقائق المعنوية والظاهر
 فارتبط العالم بالحق ارتباطا لا افتقار في وجوده والحق بالعالم من حيث ظهور
 احكامه وصفاته فافتقر كل منهما الى الآخر لكي يظهر عن حقيقة ومن جهة الحقيقة
 هي ومن جهة الارتباط الذي هو الحق ان ثبت لغيره كان الافتقار من العالم الى
 الحق في وجوده كان تامه عن حصوله فاما في وجوده ولم تنع من بذاته بنيتها
 على ان الاعيان ليست بمجموعة بل على ما على موالاتها بصفة من الحق بالفيض الا
 لان الجعل لها يتعلق بالوجود الظاهري كما هو حقيقة في الحقائق فالحق حقيقة
 مستغنى بها بولحي فقلنا لا اكتفى ان يكون واحدا من العالم وبغيره في الآخر
 اما العالم في وجوده وكما لا وادته في ظهوره وظهر اسماءه وما في الكل للشيء
 وسنفس حظه ورفعه على راي الكويفية لكونه ما يذات اسماءه وما كان الارتباط
 وافتقار كل واحد منهما الى الآخر ثانيا في نفس الامر فانه اموال الحق فقلنا
 لاكتفى به من الحق وهو السراى لاسره ارشاد الله الحق فان ذكرت
 غيبا لا افتقار به فقد علمت الذي يقولنا تعني أي فان قلت ان الحق غيب عن العالم
 ولا افتقار له فقد علمت الذي نعني بقولنا فالحق معقول لان كلامنا في الارتباط
 بين الحق والعالم فذلك بالاسماء التي تغلب العالم بذاتها في معقولة الى العالم الالهية
 الالهية من حيث هي أي فانها من هذا الوجه غيب عن العالمين والباطن في بلغة الالام
 أي لا افتقار له او بغيره في لا افتقار له في كون غيبا فالحق بالكل مربوط فليس له
 انفصال احد وما قلنا عن حيله لعابده الى العالم وصغيره الى الحق والباطن في ظاهره
 علمه حكمه شانه آدم اعني صورته الظاهرة وبذلك الحكمة التي ظهور احكام الاسماء
 حكمه وقد علمت شانه روح آدم اعني صورته الباطنة أي حكمه شانه روح آدم وهي
 الربوبية والاطلاق على العالم فهو الحق والخلق أي فادم بولحي باعتبار ربوبية
 للعالم وانضاف بالصفات الالهية والخلق باعتبار ربوبية وعبودية أي هو
 الحق باعتبار روحه والخلق باعتبار جسمه كما قال الشيخ رضي الله عنه حقيقة الحق
 لا يجد وباطن الرب لا يغيب باطن لا يجد وحكي وظاهر لا يجد ويد وقان لم يكن باطنا في
 رخصه

من
 في العلم
 ويوحى إليه

وخلق آدم

لهو

كقولهم وما امرنا الا واحدة كل واحد منكم بالصبر وحسن الاسماء والصفات ومظاهر التي هي
 القول يتكرر ويتعدد والعظام الاسمانية بخلافها والصادق من الاسماء الوهم
 بضار كما يصدر عن المبتدئ عند كل منهما ثم سمعته ومصدر العظام
 الذي انما جنت الاسماء هو الالهة والذات وغيرهما من اسماء الذات وقد تقدمت
 في فصل الاسماء والالوهة للكشف والتميز في حقها عند حصول العطف والتميز
 ويعبر عنه فيصان به من ان الحاصل به الحاصل من كسفه والمراد ما جعل اللوق
 من يكون حاله كما تارة للروح في حاله وحده وقوله في مقام نفسه وقوله كما يحذر
 ذلك حسا ويذكر له ذوقا بل يكون ذلك من وجوههم فقرة النعم وهذا
 الحكم والافراد ولا تجلي الحق بالاسماء والذات الالهة كان منها اى من العظام كما يكون
 عن سوال اى لفظي الى معنى وعن سوال اخر معنى شبه النفس العظام بالذات
 والاسمائية من جهة العظام بالانفس من العظام احد ما يكون عن سوال
 اى عن مطلب العباد الى امر من كمال العظام واليقين او غير من كمال العظام
 اعطيت فانه مصلح فانك اعلم بحال وما في صلاحي وتاثيرها قوله ومنها ما لا يكون
 عن سوال اى عن سوال لفظي فان السؤال لا يدركه ما بلسان الحال والفعال
 او الاستعداد او كانت الاعطية ذاتها واسمائية الاعطية في عظام كالا
 عطية في عظام والحقين من يقول يا رب اعطني كذا اعطيت امره لا يحيط له
 اى سوال كمال الامر وغيره من كمال العظام فانه مصلح لمعنى نفع العباد
 اى فالسؤال الى من كمال من يقول اعطني كذا او بالسر على اسمي على الانساب
 ما ذكره في النعم وهو قوله ما يكون عن سوال في معنى وان كان مناسبا قوله
 كمن يقول والبحت الى الله عز وجل السؤال ايضا عن عرفت كل جزاء من لطيف
 وكيفية اى لما تعين للاجزاء المنسوبة الى الذات اللطيف الروحانية كالأجزاء
 والغنى العظم وقوله او للذات الكسفة العينية كالأجزاء والذات والحق
 كما عين البتة مصلح في دعائه قوله اللهم اجعل في قلبي نور وفي سمعي نور وفي
 بصري نور الحديث في بعض النسخ فكم من ذات من لطيف وكيفية اى
 كمن يقول اعطني كمال من ذات فانه مصلح بين لطيف وكيفية فانه تقدم
 وناسخ وقوله من غير تعين اى المطلوب وقوله من ذات هو بحيثيف الذات
 على الاضافة لا يستندية الذي امور اذ جزاء المانية لان الجزاء المانية

هذا هو الحق
 والروحان
 بل
 قال الله تعالى
 وجوههم
 جزاء من ذات
 والافراد
 كمن يقول
 كمن يقول
 كمن يقول

حور المانية لان الجزاء المانية والذين لا تظهر بالافق وليس المراد بالذات مناهج المانية
 ولا الاعراض الذاتية التي لها قول من ذاتي فانه لكل جزاء وقوله من لطيف وكيفية
 في قوله فانه مصلح ومعناه اعطيت كل جزاء ذاتي فانه مصلح من لطيف كالمعروف
 والارزاق الروحانية وكيفية كالمال وكيفية عصار البدن كما مر ولا الظاهر لذلك
 الباري وحده من يقر من لا يقر في شئ كماله والاسماء يكون صفات اى السالكين
 بلسان الحال مع مرفوعة الى المسؤل عند صفاته وانما كانت مع مرفوعة الى
 المسؤل عند لان السالكين لا امر الله الا على النفس من كماله لعل حصوله بموسوعة
 في كماله من سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 كالمسألة في كماله من سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 فيما سأل كمن لا يسأل من السالكين في الحقيقة لذلك صفاته واوراد الصفات كانت
 بعد ان عرف من كماله من سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 فان الانسان خلق فجعلوا في سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 على السؤال الماعل ان امور اعند الله قد سبق العلم الا في ما لا يقال الا بعد سوال
 فيقول لعل ما سأل كمن لا يكون من هذا القبيل في السؤال الماعل هو الامر على من
 الامكان اى بعنه على السؤال على ان حصول بعض المطالبات من سائر بلسان الحال
 ويسأل الى انما اضرب فاعل بعنه لان قوله ماعل بدل عليه وبعنه جواب لما تقدمه والصفه الاخر
 ماعل ان علة امر اعند الله قد سبق العلم بها لان السؤال بعنه على ما تقدمه
 الجزاء من لطيف وكيفية من سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 على السؤال على كماله من سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 ولما يعطيه استعداد اى القبول الى لا يعلم ما عين له في علم الله من كماله ولا يعلمه استعداد
 الجزاء من كماله من سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 اى عين على استعداد ذلك الزمان اذ الاطلاع عليه موقوف على الاطلاع على ما علة
 وكيفية التي هي شئ على كماله من سائر بلسان الحال كمن لا يحكم اذ عرفه استجابه ولا تعاقب ان يسأل
 البدين والصف المصلحة التي هي المانع والاشياء الا لا يمكن ان ينف عليه كماله وتذكر
 نفس كمن علة الاية ولو لا اعطاه الاستعداد السؤال ما سأل الى وان كان يعلم
 اجمالا انه لا يطلب استعداد السؤال ما سأل الى فانية اى في حضور الذين لا يعلمون مصل
 هذا كمن علة ان يعلمه الزمان الذي يكون فيه فانه موقوف على حضورهم يعلمون ما علة

هذا هو الحق
 والروحان
 بل
 قال الله تعالى
 وجوههم
 جزاء من ذات
 والافراد
 كمن يقول
 كمن يقول
 كمن يقول

[illegible]

۱۵۰

وما يفيض من الحق
من التجلّيات
كما تستغفر آدبه

ع

ظاهر

70. 1900

4
کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

لا لا اجابة لذلك قال لا الاجابة التي هي بسبب كون العلم والاعتقاد الثابتين وهو قولنا
 ومنها لا يكون عن سوال فانما اريد بالسؤال الاستفهام فانه في نفس الامر لا بد من سوال اما
 باللفظ او بالحل والاعتقاد الغرض الثاني وهو السؤال بلسان الحال والاعتقاد
 والاول كقوله الغفر بين يدي الغنى لطلب الدنيا وسؤال الحيوان بالاحتياج اليه ذلك
 بلسان الحال الغرض من لسان الحال قال الشاعر ولى النفس حاجات وفقد فطانت
 سكن تيمان عندك وخطايا والسؤال بلسان الاعتقاد كسؤال الاسماء الالهية
 ظهور كالاتي وسؤال الاعيان الثابتة وجوداتها الخارجية ولولا ذلك السؤال لما كان
 موجود قط لان ذاته غنية عن العلم كانه لا يلاحظ ذلك قط الا باللفظ واما في الغنى
 فلما كان غنیه الحال فاذي يستحق العلم هو المفيد كانه يعلم ما به يتبين ان
 لا بد في نفس الامر من سوال وذلك السؤال الالهي ان يكون مطلقا الا باللفظ كالاتي
 الحمد المطلق الالهي وذلك لان السؤال بلسان الحال والاعتقاد بقدر الحصول على
 غرض ذلك الحال المخصوص الاستعداد للبعث وهذا الحمد بلسان الحال الالهي وهو
 الباعث للانشاء بان يعتقد بمجرد الحق ما به فعل كالمع والاراد والوهاب او باسم
 صفته غني عن غيره كقوله والحق والصدق او باسم صفة اضافية كقوله كليم والحكيم والفا
 ولهذا لسان الاستعدادات الخيرية ايضا ليعقد اياها بانه معتقده والحال خبيثة
 المحرمات بلسان الحمد كحرمي باطلا او كونه غير محمود او حرمي الاستعداد
 على الكون ولسانه قولنا الحمد لله على كل حال ان حرمي بقدر محال من الاحوال يكون
 المحرم ايضا مقيدا باسم فعل او صفة او تنبيه والسؤال ايضا لذلك والاستعداد من
 العبد لا يشوبه صاحب وشيوع الحال لا يعلم الباعث وهو الحال فالاعتقاد اخفى
 سوال اي صاحب الاستعداد لا يشوبه استعداده الجزئي المقتضي لوضوح غرضه في علم
 لحنا فان الاطلاع عليه انما هو شأن الكل لا المستعدين في السلوك ولا يشان ارباب
 الاحوال الذين هم بمقتضى ونبشور الحال بشيوع حاله وبعده الباعث على السؤال
 ومنه استدلال على استعداد اهل الاعتقاد احر احقيا فصوله ايضا خبيثا وقد
 يكون الحال مشعوب بغير صاحبه اذا كان من الاحوال الظاهرة كسفر الغنى بغير الغني
 الخبايا والاعيان المشعوب للاستعدادات اللطيفة والافراد المطلقين بالاعيان
 الثابتة على ما سبق واما منع بولاء من السؤال عليهم بان تعدتهم ساعة ففقد
 فهم في ريب العلم بقوله وقد غلبوا عن قلوبهم واعراضهم اي العلم بولاء ان تعدتهم
 في العلم

مسئولان بقدر

من سنه ۱۲۰۵

الاستعداد

491

28

في الغيب القضا السابق على وجودهم ولا بد ان يصل اليهم من الخير والشر والكالوا في
 وكما قد اتم في الاثر ليس له حوا من الطلق منو علمهم في ان يساء لو امن الله
 واستعملوا ينظرون الحيل عن ذكر النفعان بالامور الغاية في قطع العلاني
 ليكون مرادة قلوبهم ظاهرة مجترة بظهورها عيان الطابق وقيل ما رزق الحيل
 عليها من الخلدات وبقي الوارد على طاه رزق ولا ينضج الحيل فيقتديهم
 عن نفوسهم واغاضهم بغيره الى الحق ويقولون الطلق به ومن هو الا من يعلم ان
 علم الله في جميع احواله هو ما كان عليه في حاشيت عينه فيل وجوده ان
 وجوده ينظر العيون ويعاين احواله هو ما كان عليه الا اعطاه عند من العلم به
 ومما كان عليه في حال توبه فيعلم الله به من اين حصل ولعله صنف من اهل الله
 اعلى الكشف من بلا الصنف ثم اهل القول على سر القدر قبل ان حصره الا ان
 في الرق الاول وهو غرض في الاربعة فانه لا يتبين احوال الكمال في رزق
 الانسان ومن حجاب رزقانية متاينة كل رزق منها منفس من كل ما يحجب عليه
 من الاثر الى الابد ومن المصيبة بالاعيان الله به وادوا ان كان من حيث انفس
 العقل الاول بصور كل ما حجب من الحقائق الحكمة الحكمة في الرق الاول ايضا
 عين مصففة بالتوب قبل الرق والخبرة التي هي تائنه فيها هي التي تحجب الاعيان
 تائنه فيها قبل وجوده لان اكله في كونها موصوفة بالعدم الحادي والنبوت العلمي مشرك
 والحق يتبين قبل ان تدرك اسماء من خارج الغيب لها الوارد يستعمل الاعيان
 التائنه وكلها في غيب الحق به وحضره العلمية وليست الا سوانه واسماءه الرقطة
 في الاسم الباطن فلما اراد الحق في احكامه تنصفا بالوجود في الظاهر كما تنصفا
 بالنبوت في الباطن ووجد ما ساء الحسن واول مراتب احكامه في الرق الاخضر
 العلمية لتدخل احكام الحكم الظاهر في علمهم انواره فهو مظهر احضره العلمية
 مظهر القدرة الالهية وبه الاعيان هي التي تعلق على الله بقدر كما هي عليها
 ولو ازمها واحكامها وبذلك انما المنة الاحدية في الذات مطلقا وفي الواحد
 حصره الاسماء الصفات لتبينه في الذات فابوجه في العلم حيث التائنه
 الا ما اعطيه تلك الاعيان فيكون لغيره بالعلوم بهذا الاختيار فادعوت
 ذلك فتقولون هو الا من الصنف الذي منهل عن السؤال علمهم في يعلم
 ان علم التائنه العبدية فيهم احواله ما كان عليه عينه التائنه خال سوانه

دون
 بصيرة

التي في الرق الاول
 ليدخل في حكمها

اعلم

في الغيب المطلق قبل وجوده العيني وبعاد الحق لا يعطى العبدية بوجود العيني
 الا اعطى الحق عينه العبدية في ما بعد فعله ان علم الله به بخاص من عينية
 في الغيب وادعاه ان ما يحصل موصوفه وعلمه حتى على الحق القضا عينه لا تملك الحق شيئا
 ومن هذا المعنى قال بعض اهل النسخ العبدية لا تملك الحق في التائنه وانه صنف من اهل الله
 اعلم لا لا والكشف حلا من يد الصنف لانه مطلقون على سر القدر وبه المشاهدة والحق
 الا بعد الغناء التام في الحق والعار بعد بقاءه في الصنف العبدية لكونه من
 الراغبين في العلم كما لا لا لا يحيطون بشي من علم الاعيان وادعاه اختصاص من الحق
 للعبدية العبدية السانعة واما الذين وصلوا الى الحق فزجوا الى الحق لا يظنون
 على سر القدر وان كان يظهر حوا في العادة على اربهم وعزاسهم عقولهم ومن
 على صنف من منهم من يعلم ذلك ان سر القدر مجمل ومنهم من يعلم مفصلا اعلى وان من الكمال
 يعلم مجمل فانه ان كان الذي يعلم مفصلا يعلم على علم الله في ان شأن العبدية من احوال
 عينية التائنه وذلك يكون اما بعلام الله اياه باعطاء عينه من العلم ان بان يلعبه ووجه
 وقيل ويعلم ان عينه التائنه بعينه هذه الاحوال المعينة من غير ان تعلم على عينه كسفا واما ان
 يكتف من عينه التائنه واعايات الاحوال عليها الى لا يتبين في شيئا به ويطلق علمها
 لوزنها واما التي تائنه من مقام لان غير مظهر الى الا في عينه من الاول احوال العلم
 مظهر الاعيان من عين العلم على الاحكام عينه بها كاحاطة الامر الذي هو مظهر بالاعيان
 وان كان عينه الاحاطة ينظر على عينه ان لم يكن له احاطة اصلا لا يطلع الا عينه فقط وهو
 اعلم فانه يكون في عينه عينه علم الله لان الاخرين معدن واحده وبو العيني المعلومه ان كان
 يتعلق علم الله به فيعلم كذلك شغلي علم الله كل في فعله الا ان الفرق حاصل بين العلمين
 به لذاته لا بواحدة امر اخر غير ان وعلم العبدية وحواله ما يتوسطه العبدية من الله في عينه
 يعني نفسه الا ان من علم العبدية من الله تسبقت له من قبل احوال عينه عرفا صاحب
 ذلك لكشف اذ اعطاه الله ذلك على احوال عينه تائنه مقامات الحكماء في
 السورة الثاني بين ولا احوال المسائلين من مقام المحققين من رجا في غاية مقام
 الحكماء في العلم والاعيان التائنه من وجه نفسه على صنف من نفسه تعقبها العيني التائنه
 يستعداده فتكون العبدية تائنه وتسم تعقبها التائنه لا تملك العبدية التائنه الا اول
 فهو حجب في العلم على الاعيان وهو المعنى الذي لا يملك في العلم على الاعيان احواله

في الغيب المطلق
 ومن ذلك

وعنده

وعلم

تعقبها

ادائها

المرتبة

فهذه العناية بتبوية اذا البعض الآخر ايضا مرتبة عليها واراد المشرك رضي الله عنه بهذا العلم الاول
 لا ذلك شربا الى احوال عين العبد فانه الضمير للثاني ليس في وسع الخلق اذا اطلع الله الله على
 احوال عين الثانية التي تقع حيوته الوجود عليها ان يطلع في هذه الحال على اطلعه الحق على هذه الصورة
 الثانية في حال عدمه لانها مرتبة في الصورة اما هذا فليعمل بقوله الا انه من جهة العبد عاينة من الثاني
 ليس في وسع الخلق ان يطلع الله على احوال عينه الثانية بحسب العلم ان يطلع عليها حال اطلعه الله
 احوالها كشفا وسنود الا انها قبل ان تقع على صورة الوجود العلم بالصورة الذهنية ثلثا في اذنا
 والعين كالصورة الخارجية للشيء ونسب اية الصورة لها فلا يمكن ان يطلع عليها الخلق كالنظر
 عليها الحق ولا يتبين ان يطلع الله على احوال عينه الثانية مطلقا في حال عدمه لان ذلك
 في فتوحاته ان السالك في السور الثالث يشاء جميع ما يتوكل من الغنا من ايام الغيا في كل
 وجوده وقال في هذا لا يسحق العظمة في حقهم ايضا وفيه الاطلاع لا يمكن الاطلاع
 على عينه الثانية في هذا ايضا في حقهم على احوال بالاطلاع وبين علم العبد وصغر لانها
 عاين الاطلاع فلما كانت راجعة الى النسب الذاتية في الصفات الذاتية حكم عليها بانها
 مرتبة في ذاتها كقائل البعض الاول في موضوعها الاعتراف اعني اعدان الموجودات مثل الصورة
 عنها من غير الوجه والاعيان عبارة عن الصورة المتعينة في الحقيقة العلمية واعيان تلك
 ايضا لما صورها الخارج فلما يصدق سلك الصورة عنها خارجا وعلى وقبل خبر لانها عايد
 الى احكامها لاطلاع وتاينة باعتبارها خارجا وهو النسب ومنه نظر اذ لا يصدق على الاطلاع انه
 سبب اية الذاتية في النسب لظهور هذه العذر بقوله ان العناية بسبب اية العبد وبه
 المساواة في افادة العلم ظاهر مما مر ومن هنا يقول الحق تعالى في حق كل حقيقة
 الحق ما من كما تتوهم من سبب هذه المشرب ان من حيث ان العلم تابع للمعلوم من وجه
 فنقول الحق في هذه حقي فكل الحاد من منكم وتعلم الصابرين ان يتعلق اعلى بالاعيان الثانية
 التي للمجاهدين والصابرين فيفضل العلم بان الانقراض الانسانية من كونهم من خارجها
 ومن كونهم صابرين ومن لا يكون كذلك لا تفكر بلزم من هذا حدوث حصول علمه
 لم يكن في الاثنا في العلم بالثانية وهو العلم ايضا فكذا في الاثنا لانها علم بالحدوث الثاني
 وموحى لان العلم من حيث ذاته غير للذات نسبة ذاتية يفتقر العلم والمعلوم وكل
 منهما لا اذن يكون مقبلا بالذات عليها كما ترى في كل حقيقة المعنى في نفس الامر ليس
 كما نظره الجواب الذي ليس في هذا المشرب ويمكن ان يكون المراد من قوله حقي فكل العلم

كما يطلع الحق عليها
سنة ام

الغفيرة

يصدق

الالكية

هذا العلم هو العلم
 بالحدوث الثاني
 وهو العلم ايضا
 فكذا في الاثنا
 لانها علم بالحدوث
 الثاني

العلم التفصيل الذي هو في مظهر الانسانية ولا يشك في مظهر الانسانية ولا يشك في مجرد العلم
 فيها فيكون الحقيقة الانسانية وقاية لربها عن سمة العبد وث نقص الامكان لكن لا يكون
 من مظهرها في غاية الغنمة ان جعل ذلك الحدوث العلم المتعلق وهو اعم وجب
 يكون للملك بقوله هذه المسئلة لولان اثبت العلم ايداع الذات فكل التعلق بالذات
 واما الفصل عن الحق من اجل الله صاحب الكشف والوجود اى عاينة من يتكلم بمقتضى
 المسئلة ونسبة الحق عن سمة الحدوث في نقاب بعد ان يجعل ذلك الحدوث المتعلق بان
 يقول العلم انى وتعلقه بالاشياء حادث حدثا زمانيا لئلا يلزم ان يكون الحادث
 صفة للواجب وهو اعم وجه المتكلم في هذه المسئلة بنقطة الفكرى وجوابا لولا الخوف
 فغيره لولان المسئلة اثبت العاين ايداع مطلقا على الذات فكل التعلق له بالذات
 كان من فاذ لا يخص في هذا الفصل ان يجعل ايداعا على الذات مطلقا انفصال من
 اجل التحقيق اذ التحقيق قائل بان عين الذات في مرتبة مطلقا وفي اخرى عينه من وجه
 غير من وجه وهو عذوكون نسبة من النسب الذاتية ولما كان الحق هو الذى اكتشف
 له احديته الحق وسرانية في المراتب الوجودية لوجوبية التعداد والكثرة الموصلة لوجود الامر
 وشاذا لا موصلا على علمها بحسب الكشف والذوق قال رضي الله عنه من اجل انما
 الكشف والوجود والمراد بالوجود هنا الوضوح ومن اعين النظر في مرتبة المقدرة
 ونحو ما سره الا انه في الشكوك والثبوتات الواسعة التي يقع في مثل هذه المحاضرات
 ترجع الى الاعطيات فتقول ان الاعطيات اما ذاتية او اسمائية فاما الخلق والحيات
 والاعطيات الذاتية فلا يكون ابد الا عن محل الي والخاص من الذات لا يكون ابد الا عن
 استعداده المحال غير ذلك لا يكون فاذا المحال لم يدارى سوى صورته في مראה الحق
 الاعطيات في حق اعطية ومن ثم عطفنا في حق الحق والحق في حق الحق واما ذلك
 العنصر في العنصر منها ذاتية ومنها اسمائية وثبتت بصيغته انفسا في فهم
 بانقسام السؤال لتسديد فيخرج عن قدره شرح في ذكر العنصر بينهما فقال اما اعطيات
 الذاتية فلا يكون الا عن محل الي والحق في يد الاسم الجامع الذي هو باعتبار اسم
 الذات فقط وباعتبار اسم الذات مع جميع الصفات كغيره من احوال الذات كالعلمي
 والقدر وس واما لهما والحق من الذات لا يكون الا عن صورته المحال وهو العبد
 وبحسب استعداده لان الذات الالمانية لا صورة لها فباعتبارها في مראה الاطلاع
 فيظهر الخلق فيها بقدر استعداده كان الحق يظهر مראה الاعيان بحسب استعدادها

سنة

وافصل يا حليم

المراد

مقتضى

وتا لمبايتها لظهور الحجاب بجزء ذلك ليكون اذ لم يزل من المكسبة بين الخفي والمجمل
 ولما كان الخفي وجودا مطلقا غير مقيد باسم جزئي وصفه معينه كذلك لا بد ان يكون المجمل
 مخلصا عن رتبة العيون المتشعبة وعبودية الاسماء والجزئية الاعن العبد الذي يدرى
 ذاته عن رتبة لان الشيء لا يمكن ان يتخلص عن ذاته الا بالانفصال وقد يتقدم الخفي والكلام
 مع تمايز هذا العبد لا يفرض في الاطلاق اذ هو موجودا داخلها عنها وحصلت المكسبة
 من هذه الحجة بينه وبين ربحه الخفي الذاتي ولا يرى في صورة عينية مرآة
 الخفي وبما يتبين الطائفة ان الخفي الذاتي هو جيب الغنى وارتقاء الانبياء انما هو اذ
 كان الخفي الذاتي بصفة العز والوحدة المحض لا ارتفاع الغيرة وانما رتبة واذ كان
 بالواحد القهار في قوله من الحكيم بعد الواحد القهار والقول ان كلامه في العز
 على حال الغنى بعد الغنى ووجه لا يوجب الغنى مرة اخرى والمراد بكونه مستعدا من ان
 الجوى الذي لو لم يكن الخفي ليعبر بخصيصا عن مقتضيات النفس طهارتها عن كونه
 وبهذه الامور فان النفس قد تجلجج الخفي في بعض الابعاد وتظهر بالربوبية قبل
 ان يتخلص عن رتبة العيون ويكون سلطانا لا رتبة وتقبل من غير بينهما ومن هنا
 يدعى العبد ويظهر بالربوبية كونه اعني وبذلك الخفي ولا يمكن ان يراه مع علمه انما
 رأى صورته الاندك كرامة في الشاهد اذ اذابت الصور فيها لا تراها مع علمه ان
 ما رايت الصور او صور من الابعاد وذلك لان العبد اقام باقيا لا يتخلص عن رتبة
 العيون بل في ما يقيد فلا يتجمل المكسبة التامة فيها فليكن رتبة وشهوده كلام
 يكن رتبة الوضوء الذي يرى في الصورة من المرأة الصفة فانك اذ رايت صورة
 فيها تجر عن رؤيتها عنك فكل ان صورته ظهرت لآفتها والحاصل ان الابعاد
 اذ لا يتجمل له الخفي ان لم يكن الصلح المطلق وما هي الا عينه الثانية لا يعرف
 رأى الخفي على رتبة صورته عينية ولا يمكن ان يراه لتقدمه والطلاق الخفي وتعاليمه
 عن الصورة العينية الطاهرة في رتبة الخفي في ذلك مثلا لا يصفه بتجليه الذاتي ليعلم
 الخفي له مرآة ذلك اشارة الى المرأة ذكره باعتبار العدة وتوحيدها كونه
 بقوله ذكر مرآة الله لذلك قال بصفه وعلف بغيرها اذ باعتبار انها جرم والمخ
 الذي ان الذي راه وهو مفعول يعلم اى شىء راه على انه مستفاد من ما غاها
 اقرب وبهذه البرزخية والخفي ان الذاتي من هذا من هذا المثال والحمد
 في نفسك عندما ترى الصورة في المرأة ما مصدرية اى عند رؤيتك فيها ان تذكر

تجلى

الى ربه و...

الصفحة

ان ترى جرم المرأة لا تراه الا بالبعد حتى ان بعض من ادرك مثل هذا في صور المرآة
 المرأة ذمبت الى ان الصورة المرآة من بصر المرآة ومن المرآة الى من حاصلة
 بين بصر المرآة والمرآة من حاجبة عن رؤية المرأة وهذا اعظم ما قد رعى من
 العبد والامر كما قلناه وذهبنا اليه من انها مثال بصفه الخفي بتجليه الذاتي حتى ظهر
 فيها كل شىء في العالم ولا يرى سوى صورته فعمل ان الذات لا يمكن ان ترى
 الا حين الخفي الاسما من وراء الحجب البصرية الصفا بنية كاجاز في الاحادوت الصفي
 من دون رتبة كارتون العزلة البدر واما في الشاهد كما شئت فكيف اجتمعا في
 فاذا انشئت كيرتق غير الحجاب وتبين في العنوجات المكينة ذكر رضى الله عنه في
 الثالث والسبع من العنوجات المكينة في معرفة تعاد النفس البرزخية بين الابعاد
 والبعض حقيقة البرزخية وقال انه حجاب مفعول بين محاورين ليس موضع احدتها
 وفيه قوة كتمها كالحجاب الفاصل بين النظر والسمع وليس الا بالحجاب كيدرك الا في
 صورته في المرأة يعلم قطعا ان ادرك صورته بوجه وانما ادرك صورته بوجه
 على ان العبد في المرآة لا يرى الا صورة المرأة في المرآة لا صورة المرأة في المرآة
 برآة في العبد والمرآة لا يرى الا صورة المرأة في المرآة لا صورة المرأة في المرآة
 فليس بصديق ولا كاذب في قوله رأى صورته على صورة ما في ملك الصورة
 محليا واما ما شاهدها من غير ثابته موجودة معدومة معلومة محجولة انظر الله سبحانه وتعالى
 في العدة ضرب مثال ليعلم ويحقق ان اذا عجز وحار في ذلك حقيقه يدومون العالم
 ولم يحصل غير علم بخصته فهو غاها انجزوا بهل ولا شذو حرة جدا ما عينة من كلامه
 في هذا الباب وبذلك بعضهم الى ان الصورة المرآة انما هي في العلم الخفي ومقابلته
 العلم الصغيير في نظر المرآة فكل ذلك يمكن نظره في المرآة صورة
 غير صور مقابله كما نظره فينا بصفه الموعود من صور الخفي وعزها واذا دقت هذا وقت
 القاية التي ليس فوقها عناية في حق الخفي فلا قطع ولا عيب فكيف ان ترى في
 اعلم من غير الدرج في سوغه اصلا واما بعد الا لا يعلم الخفي ان اذا وجدت في المرآة
 بالذوق والخبران لا بالعلم والوفان وحصل لك هذا الخفي الذاتي فقد حصل لك العلم
 وانتميت الى النهاية لان علمك اسفار المسالك الى الله تعالى الذات للغير وقوله ان
 من متعلق بل انظر في اعلم متعلق برتبة متعلق الدخول بعداه في لثة متعلق
 وتعلم لا يفي في انك اذ اصعدته ورى عليه اذ صعد عليه ولا يفي في انك اذ صعدته

المرآة

المرآة

مجلس
المرآة
المرآة

37

١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠

الحلّاج و

ای اختلط امر المرئین
وانهم مع

ادریک

el

مظاهر آثارها أيضا الحق وبه داخل في الاسم الاعظم جامع ومطلو الخفية الجديدة
لذلك صارتمتعز الاسم وشهدوا عليه ولم يبق له موعود به ثم عند ربه
وقال عليه علمي كما ينبغي من امر الله ان كان شادن النبوة والرسالة ما هو
من مقام صلوة عليه وقد ختمت رتبتهما بقيت مرتبة الولاية التي هي باطن النبوة
والرسالة لا ينافي منقطع فظهر هذه المرتبة في الاولاد بحسب الاستعدادات التي
كانت لهم فانشأوا الى ان ظهرت فيهم من موصلة لها ومواد حجة الاولاد
وموعودهم الى ان ياتيهم فيهم العلم بوحدة الوجود لا غير الاسم اعظم في
ان الله به يخفي ويرحم الاسماء التي تحت مرتبة الحق في هذا العلم ثم يخرج
من عالم غيبه الى صورة خاتم الاولاد والحق فيكون هذا العلم مظهر للولاية العاتية
وكون كل من الانبياء والاولاد صاحب لاية وهو مظهر لهما فيكون حقيقة
كل منهما من مقام مجموع ثم ارسلا في الحق الام مرتبة غيرة فلا يلزم النقص وتمام
الحق ان اذا اعطى باسم السلطان الحقوا في من غير شيئا والسلطان الصافي السلطان
تجدد كغيره من الحواسي والافاض فان الرسالة والنبوة اعطى نبوة الغيبة ورسالة
ينقطعان والولاية لا ينقطع ابدا للحق وذلك لان الرسالة والنبوة من الكوثر الزمانية
فسقط اعطاه من النبوة والرسالة والولاية صفة الائمة لذلك سمي نفسه بالحق
وقال الله في الذكر ان انتم اعيان منقطع الاولاد ولا يمكن الوصول لاحد من الانبياء
وعزيم الحق في الائمة الاولاد التي هي باطن النبوة وهذه المرتبة من حيث
جامعة الاسم الاعظم في الانبياء والاولاد ومن اعين النظر في كون جودا ملك
واسم في الحق والانبيا لا يصعب عليه بعد كون الخاتم للولاية الذي هو
باطن الاسم الجامع واعلامه من من الملكا واسطة بينهم وبين الحق في قوله اعني
نبوة الشراة ورسالة الشراة وروان النبوة والرسالة يتكسب فيهم من مظهر النبوة
وفيه يتعلق بالانبياء عن الحق في الائمة وامر الغيوب وارشاد الانبياء والائمة
حيث الباطن واظهار امره عالم الملكوت وكشف سر الربوبية المستتر بظاهر الائمة
اقسام الغاية الكبرى وظهور مستر الحق واخفى فالمرسلون من كونهم اولاد لا
يرون ما كثره الامن مشكوك خاتم الاولاد فكيف في وهم من الاولاد وكذا في
كتاب عفا والمعر ان اباكم العلق في تحت لاديه كان تحت لو استندنا صلوة
في القاعة وان كان حانة الاولاد ناعا في الحق فاجاب حانة الرسالة عن الله في ذلك

عینه و

[illegible]

ان الملك

32

قول
 القول لا يعقل كشيء إلا بما يقضي عنه فلو انما الله وان كان له انشاء
 لانهما فعل ما يكون عنها أو حصر الاسماء أي واسماء الله وان كانت بحسب السند غير
 متساوية لكن بحسب الالهام والمأصول متساوية كشيء إلهام مظهر ما هو لا يحسن
 والانواع الحقيقة مع عدم تسمى الأشخاص إلى تحت أنواعها وقوله لانهما فعل استدلال
 من الأثر إلى المؤثر في أن كل اسم له عمل خاص به والصفات غير متساوية فهي مستندة إلى
 الاسماء غير متساوية في حاصلها من اجتماع وقابلية الاسماء الكلية بعضها مع بعض وكلها في
 تحت جنس تلك الاسماء وهذا الاستدلال ينبغي للعالم بالاسماء في الحكم على مستندة
 لكشف الصريح السام وعما الحقيقة مما في الحقيقة واحدة لتبين وجه هذه الصفة الاصناف
 التي يمكن فيها بالاسماء والصفات أي وان كانت الاسماء وحدها ولكن عا الحقيقة فاعلم
 واحدة لتبين وجه هذه الصفة الاصناف التي تغير الذات من كثرتها وتسمى بالاسماء بالانواع
 والحقيقة تعقل ان يكون لكل اسم مظهر له لا يتساوى غيره وذكر الاسم بغير اسم آخر وبك
 الحقيقة التي بها يتبين الاسم عن الباقين فاعلم ان كل اسم في الحقيقة يقضي ان يكون لكل
 اسم حقيقة معينة لا يمتزج من الاسماء وليست تلك الحقيقة بالصفة التي تحت
 مع الذات ومعارف استيفاء الاسماء من حيث تميزها ليست بالعين النسبة للاضافات
 الاسماء بالصفة إذ الذات مشتركة بين الانسان وغيره ولا بد ان حقيقة الانسان فيكون
 بل هي التي تطلق او ما يحسن تطلق ان تطلق وان كان مفهومه مالم تطلق لكن ذكر الشيء في الحقيقة
 هو المظهر ان الظاهر صورة الانسان فان تطلق في الخارج فهو الانسان كانت الاعطاش
 مظهر اعظم طارون في فعل أي غير مظهر واحد من العواطف بغيره ويجوز ان يكون
 عا ورن انية لذلك في شخصيتها وان كانت أي العواطف عن اصل واحد منبع الحيات
 والكمالات وموالات التي من حيث الاسم التوابع والكرام والمعطي وانما ذلك
 لعلوم أي في هذه الاخرى وسبب كثر غير الاسماء متساوية لاسماء بعضها
 اجزاء بعضها وبعض وجوبها الحقيقة واحدة بالميزان وجوبها في اصل واحد من ان
 سبب في الاستبان في العواطف هو الامتنان بالاسماء انما اختلاف الخطوات مستندة
 على اختلاف علمها وذلك لان لكل اسم عا لا يحسن بغيره وقابلية عين من مظهر واحد كان
 كذلك في الحقيقة للاسم بالاسماء على ما ينكر اصلا ما هو الوطوح الذي هو العا على
 وذلك لان كل اسم من الاسماء في الحقيقة فاعلم ان كل اسم في الحقيقة لا يكون له
 مظهر على ما ينكر ان كل اسم من الاسماء في الحقيقة فاعلم ان كل اسم في الحقيقة لا يكون له

في الحقيقة
 في الحقيقة
 في الحقيقة

الاسماء
 في الحقيقة
 في الحقيقة

في الحقيقة
 في الحقيقة

في الحقيقة
 في الحقيقة

في الحقيقة
 في الحقيقة

في الحقيقة
 في الحقيقة

كقول

بصورة مرتين وما كان الحق المشهود وعنده ان الاعراض والجواهر في كل ان بمقدار كاس
 ولا ينكر قال وهذا هو الوطوح الذي يحول عليه وذلك لان الوجه الذي هو الوطوح كالات
 حاصل للموجود في كل ان حصولا واحدا كالتأثير في من ليس من خلق جديد لمحصل ما يبعث
 سبيل التجدد على الطريق الاول ويظهر هذا المعنى بل حق ان المعنى الموجود هو الله
 فقط لا الطريق الوجوب الذي ان يزل بالارادة والحكم وبواسطة اسماء وصفاته والباب الذي
 وسابها وقبضه وانما لا ينقطع فاستدعى سوا كان عقولا او نفوسا مجردة او شيئا زمانيا
 يحصل في كل ان وجوب الوجود الاول ولا تكرار ولا كذا في الحقيقة واما هذا العلم كان علم
 في الحقيقة وعلمه وروحه هو المظهر من تلكه مثل علم الارواح أي علم الاسماء والالام
 التي تربت عليها اعطاش كان خفيا كشيء عليه من بين الاولاد ومن الاسماء
 والاولاد اسوي خاتم الاولاد فانه اخذ من الله هو المظهر من الكمالات كما ذكره في
 بين رضى الله اعطاش في الحقيقة ومرتبة في وجه سبب كل من تلكه هذا العلم كان علم
 مختصة بمرتبة معينة بها يتبين عن سببها فظهر ما أخذ منها بذاتها وعبر ما أخذ من الله
 التي يند وبين ذلك المظهر ان كل اسم يخص بصفة معينة بها يتبين بها عن وعرفا
 وروحه هو المظهر ان كل من يتكلم في هذا العلم يأخذ ذلك المعنى من معطى بل في الحقيقة
 الصانع من حيث لا يشاء يأخذ ما أخذ من الله بسبب مرتبة كاسمها من انما صاحب
 الولاية المطلقة فله الاولاد اعطاش المعنى المظهر ولا يلزم من كون روجه عند الثاني
 يتكلم في هذا العلم ان لا يسميه بوجه عند الكل من روجه طار في اعداد روجه طار فانه
 لا تسمى المادة الاسماء استلام روجه من الاولاد بل من روجه يكون المادة في الاولاد
 طار علمه والمراد من قوله بل من روجه يكون المادة مرتبة روجه أي من مرتبة روجه يكون
 المادة جميع الاولاد وانما قلنا ذلك لان شئنا عليه والكل الاولاد يأخذون في الله
 المعطى والكل يأخذ من منبعه وقدره الشرح رضى الله ان واضع من الغنوصات بذلك
 وما كانت في المرتبة لروحه الخلق بالاصالة ووجه نصيبها فاعلم ان اسمها روجه
 يكون المادة وان كان لا يعقل ذلك من نفسه في زمان تركب حده العنصر في امر
 وان حجة تركب حده العنصر في روجه فاعلم ان في روجه مرتبة وحقيقة علم
 ذلك كما قال عليه اسم اعلم يا موسى كعب ان حقيقة من ان يند في العلم بها وذلك
 فعليه البسرة في بعض الاوقات عا ما يعطى حقيقة فاعلم ان في روجه بالانفرد في الاله

كقول

في الحقيقة
 في الحقيقة

في الحقيقة

في الحقيقة

في الحقيقة
 في الحقيقة

في الحقيقة

في الحقيقة

ولأن واحد من سوى نفسه شيء غير ذات الوجود شيئا إلا بما يعطى عين ذلك
الشيء يستغنى عنه فلا يتصور في ذاته وقال الله تعالى وأنى عليه كما تكلم أهل الجاهلية وجابوا وجابوا عليه قالوا
على أنما أحدثت المشاهدة وكل عاقل من الكون على جدار الجوى أى الجمع العطايا بالشر
من الحرفة والذات على اليدى السامع اربوا في العباد ونسب الانتميم والتميم فان
اعبايتهم الثانية اعتقت ذلك محسب فليست والحق ان الوجود ما هو قابلية لما فيه
فى احد من الاله والى احد من سوى نفسه شيى وان توفقت عليه الصورة أى اذا كان
الامر محسب فليست فان احد من مع الذات سوى الوجهة ولا فى احد من سوى نفسه شيى فان
كلما ظهر على احد من اعضاءه والحق بعمل الوجود محسب وان كانت الصور العاقبة
على ذلك الشئ الظاهر متوعدة ذلك النوع البصائر احوال الاعيان والمزاجات ما تبرز
على النقص المقدس لا الاقدس والا يكون من ناقضا لقوله لا اله الا الله
عباد الله وانهما وهما وكان فلو العباد تابعة للخلق الواردة عليهم وكل يوم هو
شأنه ان يركب على شئ من كلامه رضى الله عنه فى بيان الخلق والاسرار فانه يتكلم فيما يعقل
بالفيض الاقدس ويحل الكل من الله وارة يتكلم بما يفيض للاعيان فينسب ذلك
اليها فلما ينفذ ذلك وما كل احد يعرف هذا وان السامع ذلك الا احد من الاله
وهم المطلقون على اسرار العذر فاذا ما ثبت من يعرف ذلك فمعه علة أى على
قوله لا يخفى مطابق لما فى نفس الامر ولما كان السامع الواصل الذى يعقل الصغر
الثانى والثالث ويصل الى مقام الاقطاب والارواح قليلا ويوطأ لماسة فذلك هو
عين صفاء خلاصة خاصة الخاص من عموم اهل الله وهم الذين مر ذكرهم عند بيان
السامعين والخاصة الواصل وخاصة الخاصة الذى يرجع بالحق الى الحق وصفاء
خلاصة الخاصة العلوم والمعارف هو الحقائق الصافية عن شوب الاكوار فالحق
الامكان فان صاحب كشف شام صورة الحق بالعدم لم يكن عنده من المعارف
ومخبره ما لم يكن قبل ذلك فبه فذلك الصورة عند الاعرف من شجرة نضج من غمر
عمره وذكر ان تلك الصورة من صور مستعدا لاداء العمل لعمدة الثانية
تنبه على علم الالوه الذى هو المختار للخلق وفى الخلال الذى هو المختار للمعقيد
قليلة اليه من الغنى على نفس الامر ذكر بالفيض عليه انما هو من عنده وحسب
استعداده لكون الانسان ملكا على كل شئ من العالم القليل لا يتناهى الى الابد انما هو

[illegible]

في البصام خصوصاً لما قال الانسان ان اوقف عا جيب العنبر في ميصورة
 منكسك جيب العنبر منها ظاهر او ماريات من المراتب ترى الحق العنبر ونظير
 الكسكس على اذ اجفنت النظر وحدث الماء الصبا جيباً على العنبر من الزاوي
 العنبر من الصورة فان النفس اذا انكسرت تغلب عليه سبباً وسبباً عتاقاً فاعمال
 العنبر العنبر مع الكسكس عا سبب حرف العادة غير معلوم لنا فاذ ان العنبر العنبر
 المراتب في المراتب كانت لا يزال مقابل العنبر من الزاوي والسادس انما يقين الزاوي عاكس
 نظراً الى المراتب في المراتب وجه الصورة وليس كذلك فان الزاوي اذا كان مستقبلاً
 الى الغلبة مثلاً يكون السكك المراتب ايضا مستقبلاً الى الغلبة فالمرى من السكك هو
 التقابل لا القفالة لا وجه كماله في العنبر الى العنبر العنبر والسادس انما يقين
 الى الوجه والنظر لا يكون الا بغير كسكس وعا الكسكس من الوجه الى العنبر
 بجهة من المراتب والزاوي نظير العنبر مثلاً لا لا العمل عاكساً او باعتبار التقابل فقط
 دون الجهة فكل من العنبر العنبر والسادس مقابل ما هو عاكس وهذا كله من اعيان جفنت
 الحضرة الخبير بها التي انزلنا من منزلة المراتب فالحاصل ان الحضرة التي ترى الانسان
 صورة فيها تعقل لذلك الصورة خصوصاً لا يكون لغيره فاذا رأى الانسان صورة
 متصورة في حضرة متعددة كحضرة الجمال والقلب والروح لا ينبغي ان يتوهم انها غير
 كما نجد التنوع في الصور التي في المراتب المتعددة مع عالمها صورته لا غير
 عرف مستنداه عرف مقوله وما كل من عرف مقوله يعرف مستنداه الابد القبول
 وان كان يعرف محلاً لما ذكر ان العنبر العنبر العنبر اعاد كلامه في الاستعداد
 والعارف في عرف النسخ الذي في عرف صورة مستنداه وما يعطى في كل وقت عرف
 صورة مقوله في الصورة ما يعقل ذلك الاستعداد فان العلم بالقدرة للشيء من حيث
 هو عا لا يوجد العنبر عاكساً وليس كل من عرف مقوله شيء في عرف ما هو سبب ذلك
 العنبر العنبر ولا يعرف من محله الابد القبول فانه يعرف ذلك الاستعداد
 العنبر عاكساً في بعض الى النظر الى اصحاب القبول الضعيفة من جهون ان الله
 لما ثبت عندهم افعال لا يستجوزوا عا الدنيا في كل واحد ما هو الامر عليه نفسه
 لما قرأ ان الله لا يفعل الا ما يقضيه جنته ونظير من حضرة وكان اهل
 الظاهر يعتقدون ان الحق تعالى قال يا ايها الذين آمنوا لا تمشوا في الارض فاعمال المراتب

منه الضياء

المرى

المرى

المرى

المرى

في الابد مع قطع النظر عنها وعن انفس الاعيان تلك الافعال استغنى قولهم كونه مستنداً
 وانما استغنى عنهم الى الضعف لانهم ما شأوا الا امر عا ما هو عليه في نفسه ولا اطلعو عا
 سر القدر وزعموا ان الحق يفعل الامور على غير حكمه حتى جردوا عليه غير من هو حق
 لذلك وتوهم من هو مستند للنفس عن ذلك عاكساً كبر وسنارة زعمهم انهم جردوا على المنفرد
 المستغنى وانما تارة وعا فاذ ان المستغنى متعلق بالانفس كما قاله في المراتب الى
 كيف تذا النظر الى الوجود الخارجي لو شاء الخلد ساكناً في منقطعاً تحت سائر الارادة
 متعلق بالانفس المستغنى كما قاله في المراتب الى ان يكون متعلقاً بالانفس المستغنى
 ما يتصور حكمه واسماؤه وصفاً له لا مطلقاً فانه ولو شاء له ان يكون متعلقاً بالانفس المستغنى
 لا تقتضيه حكمه مستغنى ذلك عن عا عا بالانفس المستغنى الارادة متعلقاً بالانفس المستغنى
 بحسب مستنداتها وقولها للغير المراتب فالحق وان كان عاكساً لاما شأنا لكنه مستغنى
 بحسب حكمه من حيث كان لا يفعل الا بحسب مستنداد الاشياء فلا يبرح موضع الانعام ولا ينزع
 موضع العز ولا يحارب في الاخبار من ان تارة في الفضل وينتقل بالعدل وينتقل بالعدل
 عند المستغنى في كمال الصبر ارجو ان يستند العبد كاستحقاق الحق في بيته لا يطلع عليه
 غير الصبر وانما عدل بعض النظار الى في الامكان وانما ثبت الوجوب بالذات
 وبالغير انما جردوا عا الله ما يفيض الحكمة وما عرفوا ان الحق افعالاً بحسب ما يشاء
 ولا عرفوا تلك المراتب عدل بعضهم في غير مرتبة الامكان وانما ثبت الوجوب
 بالذات في ما يفيض فقط والمحقق ثبتت الامكان ويعرف حضرة والممكن وما هو
 الممكن في بعض النسخ والممكن هو عا الواو اي يعرف ان الممكن ما هو موجب
 الحقيقة فهو ما هو الممكن بل لا يعطى ما كان لقوله والممكن وبين ان هو
 ممكن وبوجهين واجب بالغير ومن ان الحق عليه اسم الغير الذي انفسه كماله الوجوب
 ولا عا هذا التفصيل الا العلماء ما يند خاصة من ان الوجوب والامكان والائتمار
 حضرات ومراتب متعقبات كل منها في نفسها غير موجودة ولا معدومة بل هي
 الحقائق نظر الى ذواتها المعقولات لكن الحقائق لا تحلوا عن الانصاف في
 بالوجود او بالعدم بخلاف هذه الحضرات الثلاث فانها ما تذا عا حالها
 لا يتصف بالوجود ولا بالعدم ابد الابد وقد جعلها الحق صفته عا شاملة
 لبا الحقائق فان الوجوب صفة شاملة لذات الحق والحكمات الموجودة

المرى

المرى

المرى

المرى

المرى

المرى

المرى

يظهر فيها عند الرجوع وأشار بها راجع اليها لا الابدان العشرة لعدم انحصار
 اولادها في النسل بل كدور الارض منفسد لكن الشرا ملكا ايضا ليس قوتها
 الظهور بعد الانقراض الى الغيب لا للحل المسرعة في العود الى المقعد في البر اترك
 والحبوس فيها كما قال في حكاية غنم في وادي اذ قوتها اكل الشرا فلو انقضى قوتها
 ولا تترك ربا وتكون في من المزمعين وقال في وادي العاد والما تلو عينة
 وقال في الدنيا بصرنا وسعنا فارجعنا نخل صا انا موفون وقال في النظر في العيش
 نوركم قبل ارجعوا اورا كفا المسعود انور افضرت بينهم سورا الا انهم عند كونهم
 الشهادة لا يفتنون من ذلك الدخول في عوالم الغيب كذلك عند كونهم في عوالم الغيب
 لا يفتنون في الظهور في الشهادة اذ يطلبوا من الكائنات مستعدا به ذلك لكل الناقصين
 وبعد رجوعهم من التقية والعقش البربر في الظلمة لا يرفعون التقية عنهم ومن اودع
 الاول في فصل السمرات في المظاهر وعلم ان السمرات في عالمهم قد دخل في صلب البهائم
 في همتهم لا يخرج احدهم ارا ودخول باقي الانبياء والاولياء كذلك كما دل عليه حديث
 الشفاعة وغيره من الاحاديث الصحيحة ومن اتهم في النظر فيما قدر له فظهر الفرق بينه
 وبين الشفاة اذ بينهما فوارق كثيرة وكذا في يودى الاشياء والله الهادي والذليل
 فلهذا جازي المرحوم المعصوم فيقول قدس ان الانسان جازي بطريق الحكمة والولاية
 فيكون سعة منها في وجوده العالم الكبير لادوان يكون في العالم الصغرى الانسان من الموقفا
 وقد ذكر الشرح في الدخول في كتاب المسير بغيره والمغرب وكنت نويت ان اجعل فيه
 بين في كتاب المسير بالندى بركات الاله لا في ما سبق ذكره ما وصحنا تارة واخذنا ان يكون
 من هذه النسخة الانسانية والشفاعة الروحانية مقام الامام المهدي عليه السلام
 الى يد الشفاة الحقايق والطبيخ وان يكون ايضا متباعدة الاولياء وطابع الاعمال
 او الحاجة الى معرفة دين الحقايق في الانسانية التي في كل مملكة تكون الحقايق
 فجعلت هذا الكون في معرفة دين المعاصرين وقد حكمت هذا فافانما اذكر العالمين ليقين الامر
 عند السامع في الكبير الذي يعرف ويعقل في ايضا بينه بينه المودع في الانسان الذي ذكر
 يكون ومحمد في الكلام في الشفاة وانا اذكر ما يشهد به في ذلك بالنسبة الى العالمين اما
 بالنسبة الى الكبير فيقول وما قد علمت يكون انهم لو ادى ما يولد احرام من طلائع
 الانسان يكون وليا حاهلا اسراره متفهم ما علموا اخذ من الله واسمايه ما كان يستعمل احدا

والفتن

الكم

اخذ ذلك من الله من العظام والمواسم وهو اعم من الولاية العامة وجميع الولاية
 اولاده وليس بعده ولد في هذا النوع الانسان والكرام بالصبغ اليه كما قال في
 عتقا والمغرب وسواي الحام من اليه لا من العرب ولما تولد فمما اخذت لكونه
 الاختصاص منها لا لاختصاصه فان خلق آدم كان ايضا مقارنا له خلق حوا وحمل
 الشرح في السد رستم حوا ايضا لعيسى عليه السلام فيكون بينهما خلقا باقيا في السد
 العاشر من النبوات فاجعل عيسى من من فضلات مريم من نسل آدم وبنته من نسل
 حوا فاجعل من نسل آدم من نسل عيسى من نسل عيسى من نسل عيسى من نسل عيسى من نسل عيسى
 فكان عيسى وحوا اخوين وكان آدم ومنه البون لهما ان مثل عيسى كمثل والبر
 بالاسعة الغاية الكثر التي عندنا لا يجعل الغناء في الحق للعالم كله فيكون سببا
 لغناهم ولما فيهم في الحق وقدم من مودعها الوصول الى عيسى الحاكما يد له عليه
 كلامه رضي الله عنه في آخر الفصل الثامن في مواضع اخرى من الكتاب والبال في
 واما بالنسبة الى العالم الصغرى الانسان فادم هو الروح في الجسد الذي في اولاده
 بامر الله والروح هو الروح في الجسد الذي في المولود الذي في الصغرى انما في الغلب
 المتولد من صغرى الطبيعة الصغرى في الصغرى مرات الطبيعة في النسل وهو حاصل
 الاسرار المودعة في الروح التي اولاد في الروح في نسلها وبها ليسا متغايرين
 لا بالبرية وكود انهم لو اذ انما في الغلب الذي هو من نسلهم في الجسد الذي ليس قوته
 مرتبة كالبرية لا يوجد الا في الواحدة انما في النفس الحيوانية المتولدة قبل الغلب يكون
 راسخا في رجليها انما في الغلب عند ابتداء ظهوره ولا يكون مطبوعا عند
 للنفس في النسيان والفتنة والفتنة التي في كل جسد النفس ايضا يسوع في ميلاد
 لها انها وهو انها فاذ ظهر ونشأ لادناه رزاه الروح في الكون بلبان العلوم اللدنية
 والمعارف الحقيقية حتى اذا بلغ اشد السخى كره صار داعيا للنفس وقواتها
 الى مرتبة الحق الاحاطل ومقام الاسم الالهى ولم يكن للنفس وقواتها استعدادا في
 المرتبة الكلية الجامعة لتقدمها بما يعطى المستعدا فاذ حجاب وسيرى العظمى في الجسد
 والنفس اي في القوى الفاعلة والمنفصلة التي للنفس فلا يكون له مودع يكون
 القلب في كل من هو حاهلا الاولاد الذين لم يستعدوا في الجسد وقوة ظهور نور سراجهم
 فاذا قيض الله فاني قد بان في الدنيا ولا انجد اب السبيد نور الجلال الالهى في
 عدم الورد الى مقام البقاء اتمرة اخرى وفي بعض مواضع زمانه فهو القوى الروحانية والعالمية

اخت

كما قال في

عيسى

عند الله

الفعال

الطبيخ

منه

او بهما يسبق في

في

في

في

في

في

بذكر الخلق من النفس وقوا من البهائم والحيوانات الخ لعمد سقراط في
 لا يونان الفلكية من النور ولا يميزون بين ما يوجب الشرف والسرور فيستقلون
 بمقتضى استعدادهم من حيث كان او ستر او يفرقون بحكم الطبيعة بالشهوة المحضه
 مجردة عن العقل والشرف اللذين هما النور الالهي او استعدادهم لا يعطى الا ذلك
 كما يشاهد في احوال الخلد ومن من عدم الخيرة والحكمت والسكنات والحل والجمه
 والعز والستر فلهذه تقوم الساعده وهي القياض الصغرى في انما بالنسبة الى الخلد
 والاعمال الصالحة فيكون الكل فلان يخلون في غير الحكمة انهم يستلشون منكم فافكر
 انه قد وضعف من في السموات ومن في الارض الامم والاندق المحبون في انهم لم
 لهم الخيرة ولا حصل لهم العلم فلا يزالون في مرتبة البهائم والحيوانات قال الله تعالى
 كالانعام لم يمتلئوا به من فضل وانما سلبت الكلام وقلت الضال الشجر ربي اسعد بعينها
 كثير البلاء العدل العاقل في الخلق وما اذ انشيتهم وبقيت في هذه الارض
 مدارك العقول والحدود وقدره **فصل في حكمه سبحانه في الحكمة** لما كان بغيره
 الالهي والمجدية من علم الارواح التي هي العقول المبرورة ولم تنزه الخلق من النقاء بل
 الامكانية لان جميعه كان لهم بالفعل موجودة ونفقاتهم انما هو من حيث احتياجهم
 وجوداتهم المنعقدة وقد انهم المبرورة وكل منزلة انما ينزله الخلق عاقل من النفس اذ في الحكمة
 النفعية بالحكمة السوجية ولما كان الغالب على نوح عليه تنزيه الخلق لكونه اول المرسلين
 ومن شأن الرسل ان يدعو الي الحق الواجب المنزه عن النقا بل الامكانية
 وشق الالهي عن كل ونوع عليه اسم الغيبة وان كان لعلمه الصالح في الحق وكان الغالب
 على قومه عبادة الاصنام وموترة عنها فان الحكمة السوجية بالحكمة النورية بالنسبة
 بينهم وبين السور السليحة والمنزه اسم مفعول كما قدوس يعني المقدس اعلم ان
 التنزيه عند الخلق في انما بالاي علم الخلد والنفس والمنزه اما بهل في صاحب
 سواء ادرك اعلم ان التنزيه ان يكون من الغياض الامكانية فقط او منها ومن الحكمة
 الانسانية ايضا وكل منهما عند الخلق الكشف والشهر كتحديد الخيال الالهي وبعد
 لا يميز الخلق عن جميع الموجودات ويجعل ظهوره في بعض مراتبه وهو ما يغنى التنزيه دون
 البعض وهو ما يغنى التنزيه كالحياة والعز والقدرة والارادة والسمع والشم والبرق
 والبرق والشم والسمع والشم والبرق والشم والسمع والشم والبرق والشم والسمع والشم
 والبرق والشم والسمع والشم والبرق والشم والسمع والشم والبرق والشم والسمع والشم

بالتنبيه فافكر اما جعل بالارضاء ما هو عليه او علم بان العالم كله مظاهرة فان كان
 وحكم جعل عالم الله وتنبيه في بعض مراتبه فاجل وصاحب سوء ادب وان كان علم الله
 فلهذا لا يدرى من الله
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته انما الخيرة انما كانت في الجبر على الخيرة
 الخلافة ان السقف والنافذة تجلس سلطان الحكام
 بالترافع والجماعة فان الحكام الساريون في هذا العالم
 في نظم اسرارهم بالارادة الربانية في هذا العالم
 الخيرة في قلبه انما كانت في الحكمة في الحكمة في الحكمة
 اصحاب الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة
 الأصول مع هذه النفوس المبرورة بتدبيره في الحكمة
 على بعضه ولا يتنطقون على الحق الا بالحق والحق
 والتنازع وهذا في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة
 الا باطيل ما يتبعه من عقولهم وادبهم في الحكمة في الحكمة
 جوهر بسيط في راسك وبذلك فلكم في الحكمة في الحكمة
 عوطفهم في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة
 لا تحسب في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة
 يا سيدي انكم ترون في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة
 والعلاقة البديع في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة
 لوضوح بطلان وقد علم على النصارى للعامل او المفعول ان السنة السريعة الالهي
 اذ انطق الخلق به بما ينطق به اصحابه في الحق في حق حاشا لخلقنا على علومهم
 الاول وعلى الخصوص اي وعلى لسان الخاطبة على كل معوم بعين من وجوه ذلك اللفظ
 بلى لسان كان في وضع ذلك لسان اي وقد علم هذا العالم المنزه ان الحكام الالهي
 وان كان لم معوم عام فلهذا لم يكن يستدعي سبق الدنسي اليه عند سماعه كمن بالنسبة الى الحكام
 طائفة معينة من المومنين والحق في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة في الحكمة

في الذنوب فلا تنزيه ولا تشبه
 فاطمة المبرورة وخاتمة معرفتك
 يكون علمه راجع اليه وفي
 هذا الامر من غير ان يسلط
 بالالتفات والتشريف راجع
 اليه من غير ان يسلط
 بالالتفات والتشريف راجع
 اليه من غير ان يسلط

وانه اكثر في الاحاديث الصحيحة وقال الشيخ رضي الله عنه في آخر الباست فثاني عشر من الفصول
 فان المسئلة بالجماد والنبات عندنا لم ازل وادخل بطنين يعني ادخل غلاف الكشف اياها في العادة
 فلما يحسن مما سهل انجسها من الحيوان فكل عندنا في الكشف حيوان باطن غير ان هذا المراءى
 بسبب انسا بالاعتراف وحي رذنا من الاعمال بالاجار الكشف فغدا معناه الاجار تذكر انه رذنه
 عن بلسان نظري متعود انسا منها وتحاطبنا حاطة العار في الجمال ان التماس يدرك ان الانسان
 وقاية موضوع اخر من ذلك التماس الحاصل كما يقول اهل النظر من الكشف في الاشياء
 من مخن بالمرتب الثالث الاول والخاص بالعام والراب فويستحريه بلسان في الجمال
 وحاول في ذلك المراتب هو العبد التام بدينه عبده في موطى ومعام عبادة جميع العالم ومحمد
 ويرجع جميع ماله بالبر والبصيرة عند تحفة معام الجمادية وليكن ما كان فعلى من غفل
 ونقصان في وجه القاء يعوى الزمان والحكام ويفرض في قبول الاكوان في تصرف القوس
 في الابواب ويفتح الحار الواحد في مرات الازواج النورانية والقوس العبدية الروحية
 والاحصاء الكشفية الطلقة ولده المرتبة اسرار اخرى غامضة جدا عزم كشفها فقول لانا
 لا نحيط على الغائبيات في الصور تعبد عن ناس المحبوبي والحاشين ايضا لان الحاشين
 لا يقدرون على كشف تفاصيل الوجود ماسر بالاولا على كل من علم على التعيين الا ما شاء
 الله كما تاروا يحيطون بشئ من علم الاغيا لا كما يحيط اياها في العلم من الصور النورية
 التي هي المكنونة الاحصاء وهي الساطعة والسجدة لا غير فكل السند الحاشي باطنها
 على الحق وذلك قال المحدث رب العالمين اى بالبرج عواطف النفا هو المتعبد
 كما سجد النفا والحد الصور العام ومن ان اثنى زولجا وبسبب المتصرف الصور
 الاثرية وانخرج منها ان صور الكل السند الحاشي اذ باللسان ينظر البطني والناظر والعام
 هو الحاشي منه ومحمد بن عبد الله تفصيل كما ذكرنا في غايته في نفسه في معام قوله
 الحمد لله رب العالمين وبشيرة الى ان الوجود في المقام ايضا هو باعتبار اعين العالمين
 لان دويعة بعض المربوبين فالبرج عواطف النفا اى اذ جعلت الامر وحيها
 ان النفا عتبة الرفع اى هو الذي ينبغي في هذه الاسئلة عن نفسه وهو علمه عند
 في الحقيقة هو النفس والنفس عليه لا غير فان قلت بالبر بكنيت ممد او ان قلت بالبر
 كنيت ممد او ظاهر معام وان قلت بالامر من كنت ممد او كنت اما في المعارف ممد
 اى اذ اقلت بالبر والنفسية في مقامها كنت ممد او اى جاعلا نفسك على طاق
 الوصل او اذ الصلة وكنت اما في المعارف اى في اهل المعارف سيدا باطنا على طريق الكون

الرسول صلوات الله عليه من قال يا لا شفعاء كان شفعاء ومن قال يا لا فدا كان فوفا ومن قال يا لا
بعضه المصدق من الشفعاء اى صار قايما بالشفع كان شفعاء اى شرف على طبع غيره بانسانه ومن قال
يا لا فدا مصدر فدا كان فوفا اى لا يشفع معه غيره فايال والشهد اى كنت تانا وياكى والنزه
ان كنت مجرد اعاصيفه اى لم تقا على اى موفا او تانا اسم فاعلى من الشفعاء ان كنت بمجمل الواحد
الحق تانا بانسانه غيره ومنه يكون القول باننا ان مقصور اعطى طرفه احد من اهل الامم بوجه من
الوجود وهو فوق المؤمنين الظاهر من الحكماء المحجوبين ونحوه فايال والشهد ان كنت
تانا اى ان كنت شفعاء ان قلت تانا بالشفع انما اذ بلغنى الاول لا تقول الا المشركون فايال
ان كنت شفعاء الغر الحادوث الغايض من الحق بالحق للوجود والحق الملائكة لا وجود له فوفا
حادثه فوفا صفات الاول من ذاته لا حادوث فيها الاخرى بخلاف صفات الثاني والملائكة
من الصفات وجوبها كمالها والنفائى كمالها العكس كمالها لظلالها ليس لها كمالها
توفا اى موجود وهو فى الوجه الحقنة وهو فوفا فلا تشهد ببقاها وان كنت قايما بالحقنة
الواحدة اى نظرت مقامهم بالاكيد وفى مقام تفصيله بالملاوية فايال ان تفرغ فقطعنى لك ان تفرغنى
مقام التفرغ وشهدنى في الشهادة فانت رسول الله ووزراءه عين الامور متحيزا ومقدرا اى
فانت انت هو لتفكرى وانما كمال واحتياجه الى الباعث اعتبارا بغيره وانت هو لا تفرغ
فى الحقنة عينه وهوته الظاهرة بعينه فى صفاته اى مرتبة من مراتب وجوده ويرجوه والوجود
وصفاك كماله اى قوله ووزراءه عين الامور اى ترى الحق فى عين الاشياء اسرها ومقدرا
عالم المفعول اى تراه حطاطا محسنا ذابا ومقدرا بحسب ظهوره بصفته من صفاته
وعا اسم الحق اى تراه مقبها للوجود عا اطلالا فى غنى المقدرات ومعدا فى مراتب
ظهوراته وانما ان السبب لنباتات الاول وعنا التفرغ من هاهنا هو ان عالمنا
قال الدنيا ليس كدنى وفقر وهو السميع العليم البصير تشهد قال الدنيا ليس كمثلها
شئ فشهدنى وهو السميع البصير ففقره والفرد اعلم ان الحاف متناثرة فوجدت اذ
واحرى غير زائدة ففى الاول معناه لا يتفرغ الا من اى ياتى شئ بوجه من الوجوه وقوله
هو السميع العليم البصير تشهد لانها اطلالا عليه وبه وعاصره من العباد وعنا الشاهد
معناه ليس مثل شئ شئ مثل شئ ففى مثل شئ على مثل شئ وتنى الصفا بانبات مثل شئ
بغيره وهو السميع البصير فان السميع والبصير الحقنة لله لا لغيره وفى علم العلافة
والعصاة مبنى بان انهم اذا قدم وجوه معرف بالذم بغيره احقر فتوكل فلان هو الرحيم

الحجرى او الدراجى المجرى

الحجرى او الدراجى المجرى وعلم ان الدعوة الى الله ليست من حيث سوية الحق لانها موجودة
في كل موجود وانما هي من حيث السواء الجزئية التي يعبدونها في الاسماء الجامعة والامم وهو الله
والرحمن كما قال الله يوم نحشر الحكماء المقيمين الى الرحمن وهذا اي حشر الذين يتقون
من الامور المعينة لها فحينئذ علم ان انوار الاسماء الجامعة الموجبة للظلمة والظلمة الى
الاسماء الجامعة الزهراء فحينئذ علم ان الغاية وسوالاتي وقرنا بالاسم الرحمن فتعلم ان
العالم كل من حيث انه اسماء المنة جبرية كانت او لم تكن تحت احاطة بالاسم الهى وهو الله
والرحمن انما هو لا فحينئذ علم ان الاسماء الجامعة العالم ان يكونوا مقيمين محترمين
عبادة اسماء بلانية والى الله العبد والى جميع اسماء لان العابد لله عابد لجميع الاسماء
لا يشاء داخل فيه واما عابد المنعم مثلا ليس عابد المنعم فاما بعد الله من حيث علم
اسماء لذلك في ان رباب متفوقون حرام الله الواحد القهار فقالوا اني نكرم الله لاننا انما
ولا ننزله وذا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا فانه اذا تركوكم هملوا من الحق
موجبه وقد ما تركوا من هو الا افاق الحق في كل معقود وهما يعرفون عن عرف ويجعلون هلم
اي قال قومه اني نكرم معوليد عو عليهم لاننا انما نكرمهم وود سوانع ويعقوث
يعوق ونسرا لاننا نكرمهم في ظاهري فحينئذ علم انهم فلو تركوكم هملوا من مظاهر الحق
عاقدر ما تركوا لان الحق في كل معقود ووجوده وجمادى وجه الباقى مع كل معقود
اي يعرف من المعقود عن عرف الحق ومطابره وتعلمه في كل الحق ومطابره في كل الحق
ومضى تكملة لا للبعد والاباء الى حكم وحياتى من الحق المبرين وقضى ركنان لا
يعبد والاسماء الجامعة للارباب والاعبد والارباب المتفوق العالم بعلوم محمد
وفي اي صورة ظهر من عبادة وان التوقير والكثرة كالاعضاء في الصورة المحسوسة
وكالتقوى المحسوسة في الصورة الروحية فالعالم بانه ومطابره يعلم ان المعقود هو
الحق في الصورة كانت سواء كانت حسية كالاعضاء او حيالية كالجن او عقيدية كالملائكة
وعلم ان التوقير والكثرة مظاهر لاسماء وصفاته وليس كالاعضاء في الصورة الا
نسبية والذكورة والخطية والحيالية فحينئذ علم ان كل مظهر لصفات التوقير فاعبد
غير الله في كل معبود اذ لا غير الوجود فالادنى من تحيل الالوهية اي فالادنى
مرتبة من العابد من من تحيل على النساء والاعادة معبوده الالوهية اي باعلى تقنياته
مظهر من مظاهر الحق بل نؤمن فيه الالوهية واما ان النساء للنفوس ففناء ولا في مرتبة من

الحاجية

الحق في الصورة كانت سواء كانت حسية كالاعضاء او حيالية كالجن او عقيدية كالملائكة

للمساء

من مرات المعبود من من تحيل فيه انزاله والاول انفسه ليعبد الله والاعباد تحيل على
البناء للفاعل بل قالوا على فله لاجل التحيل اي تحيل الالوهية فاعبدوا لاجل الله لانه
تعالى فاعبدوا لاجل الله لانه لا يحل له ان يحل في الله فاعبدوا لاجل الله لانه لا يحل له ان يحل في الله
ولما ذكرنا ان الحق بنبينا الزا للكونه والحق بالهم في سبيلهم فلو سمعوا من او سمعوا
او كوكبا وقيل انهم من عديمات انوار الهما اي ربنا من الارباب المتفوق والها
من الالهة المتكثرة ما كانوا يقولون الله ولا اله الا ما كانوا يقولون فاعبدوا الله لانه لا اله الا الله
والارباب ولا يعبد الا الله اي المعبود المقيمين الذي هو معنى الحق والاسماء الجامعة بل قالوا
محيل الله على لفظه فلا تعصروا الا على من العابد من الالوهية والاعباد منهم لم تحيل على
الها العابدون تا توتم لم يقولوا على محيل الله الذي هو مظهر من مظاهر الحق بنبينا
نظم شعرا فلا تعصروا الا على من العابد من الالوهية ولا يعبدوا الا الله لانه لا اله الا الله
اذ لا تعصروا الحق بنبينا الذي هو جسد محيل الله على محيل الله الذي هو جسد محيل الله الذي هو جسد محيل الله
مطابره واجب نظير وعرفه فيجب مائة الحق بنبينا في صور الموصولات المتكثرة
فالادنى في صاحب الحق يقولوا ليعبد الله الالهة في الدنيا والى العالم
فقالوا ان الله واحد فلهما عقلوا حيث اظهر اي غير العالم من العابدين يقول
هو الاله شاعرا ناعبد الله ووصلا ليعبد الله ليعبدوا عنده تقريننا ما والاعباد
العالم يقول انما الله واحد وله اسماء ومطابره مختلف فاسئلوا عن اعداء واما عبادوه
في جميع مظاهر الروحانية والجسمانية كما قال الله في المائدة واحد فاسئلوا
المجنيين الذين اذكروا الله وجلس قلوبهم والصابرين على ما اصابهم والمتقين
الصلوة وعمارز قناتهم يتقون وسيرة المجبيين الذين حشيت نار طبعهم فاعلوا
الها ولم يقولوا طبعهم جنت من الجن وخبوا انهم في النار فاعلوا طبعهم فاعلوا
التواضع ولم ينسبوا ما اورد الاله بقوله والاسماء العالم بقوله انما الله واحد
تجها بوجه وسيرة المجبيين وقنيتهم بانه من الذين حشيت نار طبعهم اي بشر الذين اجتوا
وايد وانما طبعهم بالحق والحق فاذ احدثت طبعهم وخبيت تجللت
له الصفات الالهية والانوار الذاتية ففوق الحق والانوار الصادرة من اسماء
وصفات في العالم بل على فقالوا الهما الله ما الله الا هو وامسوه باسمه عن الطيف
كما يقول المجرب ان الطبعه فقلت كذا وكذا والطيفه وان كانت مظهر من المظاهر الكلية

الحق في الصورة كانت سواء كانت حسية كالاعضاء او حيالية كالجن او عقيدية كالملائكة

الحق في الصورة كانت سواء كانت حسية كالاعضاء او حيالية كالجن او عقيدية كالملائكة

وانما

ومن لم يرجع من تلك الحقرة الرفيع لمجد بالمال كما المهيمن قال نوح ربنا قال الرب
 له النبوت واللاه ينسج بالاسماء فهو كل يوم في شأن فانه اذا بالرب بوث التلون لونه
 لا يبعث الا بواي حق اسم الرب وعلايه مضاف الى نفسه لان الرب في كل اسم كان قد
 انقبض الى المربوب فهو ثابت في ربوبية العباد انقبض جوارحه ويكن معانيه واللاه في
 معقبة بصفة معينة واسم مخصوص لا يستعمل في جميع الاسماء والصفات فاذ دعاه
 الداعي بقوله يا فلان او يا الله لم يدعه الا من حيث اسم مخصوص مناسبت لما يدعوه فان
 المربوب كلما اذا التحا الى بلا اسم فاما بلع المسمى كونه شافيا واداسا للعافية والعون اذا فاك
 بالاد فاما توجبه الى بلا اسم كونه معينا ومشتا وخوفا في الاستجابة وطوبى
 بالاحياء والامانة والحياد والاعادة اذ هو كل يوم هو في شأن واصناف الاله الى نفسه
 لا يخرج عن مقام اطلاق ادنوا له الكبر بخلاف الرب فان الرب موجود معين ليس
 لغيره وان كان الرب المطلق رب الكل فالرب يتعبد بالاضافة واللاه لا يتغير فاذا
 نوع عليه في دعائه بالاسم الرب هو ثابت في ربوبية كاف لمهانة فاض مراداة
 في عين التلون الى عين ثلوثات فهو علي في مراتب الروحانية والعلمية واللاه
 الرزقي والدرجات الابنوت مقام التلون يترقى من مقام الى مقام قال الشيخ
 رضي الله عنه في اصطلاحات المقام التلون اعلم مقام التمكن ويريد التلون
 في الاسماء بعد الوصول الى التلون في مقامات القلب والروح لا السمع فانه مذموم
 لظهوره في مقام القدسية ومقام النفس اخرى بل التمكن ايضا قبل الوصول الى
 التلون في بعض المقامات مذموم لانه لا يترقى الى مقام الغنى لا تدركه الارض يدعونهم
 ان يصروا في طلبها المراد بالارض عالم الاجسام كما هي دعا عليهم ان يدخلهم الحق في باطن
 عالم ملكوت الذي هو السماء ولا تدركه ارضية ارضية العالم الظاهري
 الحاجب للماوراء القدر والوحدة الحقيقية والارض المهدوءة فانها الصاحفة من الهبات
 الحشرات لا تدركها وجه الارض بل ادخلهم في باطنها لينبض عليهم ملكوت ما يحوي منها
 فان السالك داخل في حضرة الاله لا يكتشف له في ملك الحقرة من الاعيان
 والطاقق والسرارة المحررة لود ليم تحل بعد طاعة الله في السموات واما الارض
 اى جاء القلب المحرر بقوله لود ليم تحل لمطع على الفاضل ان الله في باطن السماء
 وفكر في السموات اى عالم الارواح واما الارض اى عالم الاجسام وهو نور السموات والارض

بغيره جسيم

فما هو المراد بالارض

الارض مكانة في باطن

دفنت
 والارض فلا تخلو السموات والارض منه واذا انفتحت فيها فاشتملها وهي كل كى فاذا
 في الارض بالملوت الاراد في انفتحت الارض مع الحقرة الالهية كما قال عليه مونية ان يكونوا
 وبالملوت الطبع ايضا اذا كنت عن عرف المقامات ايضا وطهورات مونية الحق كما قال الموت
 تحفه الموتى وبك الارض فكل ذلك سائر عن عنوان اهل العالم وفيها نعيم ومنها عجز
 تارة اخرى اشارة الى قولها خلقتكم وفيها نعيم ومنها عجز تارة اخرى اشارة الى قولها خلقتكم
 من علم الملكوت العلم الملك كذلك تقديم الله وخلق تارة اخرى ليوم القيامة وتارة
 الدورية الاجزئية من النعم بعد العناء وفيها بالروح الطمان السردى يداع الاورق
 معنى الارض وعالمها ان اى نعيمك في ملكوت الارض بالملوت الارادى والطبع ومنها
 يخرج تارة اخرى ملكيتها لخلق الاعمال الحسنة والمستعصية منه العلوم الحقيقية والصفات
 ملكة في نفوسكم وذلك لبعض الادمكان مفعولا لاستعصاء على السعادة والاشقياء
 كما ان اختلاف الوجوه اى عجز كل واحد منكم عن الارض تارة اخرى عاصورة نفعها بآية
 الغالية عانته انشا في باطن الارض اختلاف الوجوه والسمات التي بالسخر النفس
 صورت من اهر الصور وتسلطها واخلاصا في وجه الحق واسمائه الحقيقية للخاصة
 والامانة والاعادة في النشأة الاخرية ويجوز ان يكون تعليل نفوسه يدعونهم ان
 يصروا في طلبها دعاها اسمتهم كلمة العادة منهم والخاصة بدعاه واحد شمله لمعطي
 الحق كلامه فوالا ان الكافر يسمي كفى اسم كسره ومنه من الكره ويجوز اختلاف
 وجوههم ولما كان الامر كذلك دعاهم بدعاه واحد سر الخواص منهم كسروا الحق
 عن ابدى الاخبار جزء لهم ربس العوالم المتكبرين بالافان في وجوهه وصفاته ليعلموا
 الدعة وتكونوا احدانية من الكافرون الذي استعصوا اسماءه اى لا تدركه الارض
 من الكافرون الذين كسروا وجودهم وجود الحق وصفاته تطفاه وباقا هم افعاله
 وجعلوا الصابغة اذ اسمهم وبقولوا كلام الانبياء ودعوتهم طلبا للسترى لاجل طلبهم
 وجودهم وجوده وذاتهم ليعلموا ان الله لا يدركه دعاهم ليعلموا والقوم السرا
 تعليل لقولهم طلبا للسترى وبارا احد لئلا تهم المتفقه كما علمت الدعوة اى لا تدرك احد
 في دياره وداره انهم وجوده ويصير هو موصى به المتفقه على انواع الكافرون والسترى
 وجود الحق وجوده وجودهم وجودهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم
 عليهم انك نذرتهم انهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم
 الى ما فهم من اسرار الربوبية اى ان تدركهم تحالفهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم ليعلموا انهم

يدعونهم مونية
 قبل ان تكونوا

الغنى

لأننا نعلم بالعلم الذاتي والمكانة المطلقة لذلك صار مقامه روحا فيه ذلك الشيء وذلك
التمام لما نحن في الحزن فقال الله وأمر الأعلو أن يحاط بالعلم الذي كان في حيزه من الأعلو
وكذلك جعلنا له من خواصه ما يكون له شأنه على الناس فلهذا جعل في هذا العلم وهو عال
عن المكان لا عن المكانة أي عن حيز المكان لا عن المكانة لأن العلم الذاتي الذي هو العلم
أنواع العلم مشار كل معنى في العلم وليس هو العلم أن يكون العلم أيضا كذا يتبع أي عن العلم
المكان في فائدة من خواص الأجسام علوه على المكانة ولا حاشية نفوس العالمات التي
التي بعد بقوله ونرى منكم أي العلم فاعلم يطلب المكانة في نفس الوجودين علوه على المكان بالعلم
وعلم المكانة بالعلم أي العلم الزمان والعباد الذين لا علم لهم بالحق والواقع أن علوه
المكانة إنما هو محض الحما والكنس المحض وخلاف نفوسهم وحسبوا أن لا يقبلهم من
العلم وذكر الشيء كماله بعد قوله وأمرهم أن لا يعطوا العلم أي العلم كماله علوه على المكان
علوه المكان بحسب العلم وإنما كان علوه المكان بالعلم علوه المكان بالعلم لأن المكان له روحه كان
المكان بالعلم والروح العلم والعلم حيزه فافهم كل من يحب الحكمة ما يشاء به وما شاء
فعلوه المكان بالعلم والعلو للمكان للعلم مل ومن لم يجد في العلم علوه المكان فافهم
المعنى لما قاله والادعاء وأثبت له العلم أيضا كما ثبت لنا وسوله لذلك ولما بالمتبعين في
هذا الكثرة من المعنى يقولونهم اسم ربكم لا على الذي له العلم الذاتي وليس للحدوث في العلم
الأمور تكون الأنسان أي الموجودات التي الموجودات للسان الكلام وما نسب إليه العلم إلا
بالمتبعين إلى المكان وأما المكانة وهي الملة تكون الأنسان أي الموجودات إنما هو باعتبار
مرتبة الطبيعة التي لها أي من تحت الأمور التي هي مرتبة في الموجودات وليس
العلو ذاته بل باعتبار المكان الذي هو ذاته أو باعتبار المكانة وهي المرتبة في علوه المكانة
أي العلم المكان والمكانة فالعلم أي فليس علوه المكانة كماله هو علوه المكانة
علوه ذاتها فلو علم علوه المكان والمكانة لا لعلوه المكان والمكانة لا لعلوه المكان أيضا
أنما هو من جهة العلم بالعلم الذاتي لا لكونه الله ويجوز أن يكون ما في العلم
ويكون المراد من نسبة الحق ما يراه عنه ويكونه علوه المكان والمكانة ويعضده في
فعلوه المكان كقولنا في العلم استوى أو معناها فالعلم كان علوه المكانة مرتبة واحدة في تمام
الوجودين مواضع علوه المكانة والمكانة في مرتبة أخرى كغيره مما ليس له العلم الذاتي وبما
من قبل ظهور الحق بالصفات الكونية بقوله عرض فلم يدر من هذا الذي يعرض الله ويضحي

معناه
في نسخة الم ١٠٦

حسنا فالعلم المكان والمكانة والحيز يتبعها ما جعل نفسه وكلها للعلم وبقوله لا أخذ
من دون كماله وقوله رب المشرق والمغرب لاله الأب فافهم لاله الأب فافهم لاله الأب
الملك كله وذلك لأنه يتبعه ما جعل نفسه للعلم وبقوله لا أخذ
بعض من ربك التورات ومن علم الله ليس في الوجه الأبوه على العلم بالذات
والتبعية أيضا لا يكون الأبوه على كل ما هو على ما يتبعه مواضع علوه العلم الذاتي
كما يفهمه بقوله فافهم هذا من العلم لذاتها وليس الأبوه علوه المكان كما
لنحن على العلم استوى مواضع الأماكن وعلوه المكانة كماله ما كان الأبوه
والله يرجع العلم مع الله أي فافهم يتبعه نسبة العلم الذي هو قوله الرحمن على
العرش استوى فان العرش على الأماكن وموسى عليه حسب ظهوره في علم العلم
المكان ولا تافهم بين العلم بفعل العلم المكان لا عن المكانة وبين إثباته في فان
ذلك التماثل بحسب الذات لا بحسب الظاهر والأما والأليات بحسبها
وكذا ما يتبعه نسبة علوه المكانة الذي هو قوله في العلم كماله ما كان الأبوه
وكونه يرجع الأمور والأفكار بالالهية منه لا بحقيقة ومكانة رفعة المكان أن
يكون قوتها مرتبة ولما قال الله في رفعة مكانه على جعله على مكانه
جواب لما أخذوا كنعان بحجاب ما أثنى الله ما قاله كذا علمنا أن علوه المكان
ليس كونه مكانا إذ لو كان كذلك كان المكان على مكان بل اختصاصا من الدول
المكان وذلك الاختصاص هو المكانة وقال أيضا وإذا قال ربك للملك أن
جاء على الأرض خلفك فاعلم المكانة وقاله الملك استبكرت أم كنت من العالين
في العلم للملكة فلو كان كونه الملكة لعلوه المكانة كماله هذا العلم فافهم
مع كونه أنما أحد الملكة عرفنا أن علوه المكانة عندنا وكذلك الخلق
من الناس لو كان علوه بالعلم أي لو كان العلم الحاصل لهم بالعلمة علوه ذاتها
كان لكل إنسان أي للطبيعة الإنسانية فافهم فان ذلك العلم المكانة
أي أثبت علوه المكانة للأنسان الكامل الذي هو الطبيعة الحقيقة للخلق والخلق
الذين خلفونه في كل زمان أي يوم القيام والندبة للملكة فلو كان كونه
إنسانا كان ذلك لكل إنسان ولو كان كونه كماله كان ذلك العلم
لكونه وليس كذلك لرواه ليس من مباح كونه ملكا فافهم الملكة أو قوله

وجعلوا بين وبين الجنة سائداً قولا له يستمر من جهة الجنان والجنات والجنات والجنات
 انما هو من شياطين ولا شك ان الجنات من الجنة فلا يمكن ان يكون ذلك على انه انحصار من منكر الجنات
 برقمه من شياطين ولا شك ان الجنات من الجنة فلا يمكن ان يكون ذلك على انه انحصار من منكر الجنات
 الذين لا يجوز لهم بان آدم وجدا ولم يوجدوا لا في الجنة ولا في غيرها فمضوا من غيرهم والعقل الاول
 والنفس الحكيم من الانا الذي لم يجدوا من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 في حقايقه لا في كسبه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 وكان من الكافرين لان الامر انما يتعلق بالعلماء والعلماء قد ضل في الامر العقل الاول ومن جهة
 ما لا يجدون منهم والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 فكان مجموع افراد ما لا يجدون من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 لا يستدعي من يكون عليا عليه ابا باعتبار ان العلم ليس له اضافة فيستدعي السفل فيستدعي
 فيكون له في العلم من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 التي فيه ليستدعي من يكون عليا عليه كما هو في علمه ما هو في علمه من جهة الجنات والجنات
 العلوية لا يكون له لانه والحق انما هو في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات
 ليستدعي من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 وعلمه انما هو في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 الوجود عين الوجود فالسفل في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 لان الاعيان التي لا يعلمها لا تباين في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات
 في الوجودات التي هي عين الوجود المعصاف في الوجودات عين الوجودات الخارجية
 وذلك لان الاعيان ما هي الوجودات التي هي عين الوجود المعصاف في الوجودات عين الوجودات
 ايضا لذلك لانها ليست العين التي هي عين الوجود المعصاف في الوجودات عين الوجودات
 مرادها العين في اعتبار ان اعتبارها من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 الحق مرادها العين في اعتبار الاول لا في اعتبار الخارج الا الوجود المعصاف في الوجودات
 المتعددة بعد ما كانا قائلين في ذلك في بعض ما مر من تعدد في علمه من جهة الجنات
 فيستدعي في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 ما سميت بالجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات

في الوجود الا الاعيان والوجودات التي هي عين الوجود المعصاف في الوجودات عين الوجودات
 وسرقاتها لجانها والحق في العلم من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 مرادها الاعيان ومرادها الحق في العلم من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 يكونها في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 في كل حين ويعطى بها في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 سمى الوجود من انما هو في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 بحسب العلم من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 العينية والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 واحدة متميزة من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 بتدبيرها في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 للصور المتعددة واحدة ثابتة في كونه كل واحد من الصور في علمه من جهة الجنات
 لتعدد فوجوه الكثرة في الاسماء وليس في العلم من جهة الجنات والجنات والجنات
 في اسمائها وحقائقها وملك الاسماء ذاتها من جهة الجنات والجنات والجنات
 والصفات نسبت مقولة ليست في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات
 مجردة عن المظاهر وان كانت موجودة في العلم في المظاهر فحقا او نقول ان الاسماء
 ليست حقائق موجودة في علمه من جهة الجنات والجنات والجنات والجنات والجنات
 المطلق حاصد بينه وبين الاكوان التي هي الوجودات المعينة اما كون اسماء الاعيان
 فقط لان الباري والخالق والبارئ والرازق واعتبارها بالاسماء في المخلوق والمبدع والمزود
 واسماء الصفات كالعلم والرحيم واليسوع والبصير فانها ايضا بالنسبة الى العلوم
 والرحيم واليسوع والبصير واسماء الذات كالاسم والرب والعقود فانها ايضا
 من وجه نسب وان كانت من وجه اخرى فانها ايضا في الماهية والمربوب ما يقوم به
 من الوجودات المعينة او في القوم القوم القوم القوم القوم القوم القوم القوم القوم
 في صفة المعدل والعدل ومعناه التباين بنفسه والنفذ لغيره وبسبب الاعمى الذي
 هو الذات اي وليس وجود الكثرة في الاسماء على الاعيان الذات الالائية المظاهر بحسب
 شوائها المحلقة بصور الاعيان التباين في علمها في العلم من جهة الجنات والجنات

الحكمة في الوجود

الاسماء والا عين الذي هو الذات الالهي يكون الاسم عين المسبب لنوعه على نفسه لا بالافاضة
فان العالم من ملة الحقيقة علواً فانه اي فوجود الكثرة ايضا هو على الازالة ليس عين
وجود الحق سبحانه من حيث الحقيقة ويجوز ان يكون الحق في اي فاضة هو العالم ذاته
اذ ليس في الوجود غيره لئلا يخلو ذلك العالم من هذه الحقيقة من حيث الوجود علو
افاضة بل علو لذاته لان ظاهره ظاهر الحق وباطنه باطن الحق وتجويز راجع الى عين الوجود
التي هي عين الحق وان كان باعياً رافقاً فهو عينه الغيرة واعتبار الكثرة علو اضافة والتميز
بقوله لكن الوجوه الواحدة متفصلة فعلوا الاضافة موجبة في عين الواحدة من حيث الوجود
الكثرة اي وان كان العالم كله علو بالذات من حيث الاحدية لكن يقع التعاضد في الوجوه ولو
التي هي المظاهر باعلها باند وعنده والاعلان الحدة وعندها بالاضاف بالاحوال وعنده وكل
ايضا درجات كما قاله الدين انو العلم درجات لا تصحاح الاعمال والاحوال ايضا كذلك
مقامات ودرجات كما يعلم من الجواهر والاصحاب المتفرق والضلال درجات فصل العلو
الاضاف بين الموجودات بحسب ما هي عين الواحدة التي هي غير الذات من الوجوه الكثرة
لذلك نقول فيه هو لا هوانة لانت اي الاجل ذلك الامر الواحدة الظاهر بغير خلق
نوعا لكل مظهر انه عين الحق فخلق عليه كل المظاهر هو هو وسبب عدمه متواتر لا موانع
والطابق الحق قاله اذ في الله وهو وجه من وجوه الحق ولسان من السند ينطق عن نفسه
بان الله يعرف الامم عين الضداد في الحكم عليه ما هو الاول والاخر والظا والباطن فهو عين
ظاهر وبوعين باطن مختار بطوره وعنده من براهينه وما عمن ينطق عنه مظاهر لنفسه باطن
عينه وهو ليس بامر وسعد لظن ان غير ذلك من اسماء والمحدثات اي قاله اوسعد لظن ان
قدس الله روحه وهو من امار الاوليا لذلك قال وهو وجه من وجوه الحق ولسان من السند
اي واطار ان مظهر من مظاهر الكثرة ولسان من السند الحق ينطق عن نفسه اي غير
نفسه المتفصلة بالصفات الالهي من حيث جامعيتها بالامور المتصادقة بان الله لا يعرف الا بغير
من الضدين والنقض من وجه واحد كما هو في الفروقات فانه الاول من حيث ذاته
الاخر والاكس والظن من حيث انه الباطن وبالكس والظن بغيره من وجه واحد
وعنه وان كان محسوسا كغيره وكغيره بغيره والحق لا ينفك الامور المتخالفه لشي
واحد الامن جهات متحدة فليج بغيره من جهة واحدة خارجة من طور العقول قوله ان

عينه ظهر الى اخره بخلاف ان يكون البضا ككلامه وهو الاظهر في خلق عينه ما ظهر حال بطونه وعينه
ما بطن في حال ظهوره وظهوره عين بطونه وبطونه عين ظهوره وفي الوجوه غير براه
ويكون ظاهره باطنه الباطن الذي هو الصانع وما عمن ينطق عنه يكون باطنه مظهر
لنفسه كظهوره للظاهر وباطنه عين نفسه كبطونه واقتضاه عن الظن من وجه
العارض في المظهر من من مظهره فخلق هو ليس بامر المحدثات اي وسعد وغيره من الاسماء
تتفاوت في مظهرها لا يكون مظهر الباطن لا اذ قال الظاهر ما يقول الله لا اذ قال العاقل انما
وفي ما كان عند كذا اذ قال الاسم الظاهر ان مظهره ما عمن ينطق عنه الباطن فان الضد
سقى الضد واذا قال الباطن ان مظهره الضد فمستحققة بنفسه الله لا اذ قاله كل من الضد
فانه غيب متعقباته ونفي متعقباته باقيا بل قد كان الحق ظاهر من حيث انه باطن وباطن من
ان مظهره قد غيب بينهما من وجود واحد والمظهر واحد وبوعين الساجي والظاهر ان المتكفي
يزين في الاسماء واحد في عينه وسوا في السام ايضا عينه اي كما نقول في العلم
واحد من انفسهم بغيره من جهة فاعل جدره وهو اشارة الى ما عمن في العلم ان يكون
العلم اسم عليه قاله ان العباد من الامم واحد من انفسهم ما لم يتكفوا في الجدره
السامع جدره العاقل واحد من انفسهم ما لم يتكفوا في واحدة وان اختلفت الاحكام ولا يسل
الى خلقها فانه بعد كل انسان من نفسه لا يتفق في السام جدره ما من العالم واحد
لا غير في العلم واحد وان اختلفت الاحكام الصادرة من مظاهره فاما في السبق
والسمع والعلم فكذلك المتكفي بلسان الباطن والظن وكل من الاسماء المتعبد واحد في ذلك
دوقا كل انسان من نفسه بوضوح الحق اي والاسماء التي هي باطن نفسه بوضوح الحق
كما قال عليه ان الحق ادم على صورته فاحفظت الامور وظهرت الاعداد بانواحد الجانب
المعلوم اي فاحفظت الامور فاستبدت بالكثرة الواقع فيها لا تجزى الغير المتفصل بغيره
كانت مظهره الى الواحد الحقيقة من ردف استدار عن غيبه انكشف اليه لغيره الاحكام
بالخلق المتكفلة حكاية الوجوه الكثرة كما ظهرت الاعداد بظهور الواحدة المرآتية العلوية
ولما كان ظهور الواحدة المرآتية المتكفلة مثلاً لانما لظهور الحق في مظهره جعل هذا الكلام
توطئة ونشر في عدد العدد وظهور الواحد قد استبدت الى الجبر بذا الكثرة الواقع في الواحد
المطلق مع عدم وجوده من كونه واحدا حقيقيا وقاله واحد الواحد العدد وفصل العدد الواحد
الى واحد الواحد كانه العدد اذ لم يترك الواحد بل حصول العدد وفصل العدد من حيث
الواحد من الاثنين والثلاثة والاربع وغير ذلك الى الابد لان كل مرتبة من مرتبة الاعداد

فان ما في الوجوه

الحكمة في الوجود

حرفه الام

والعشرات والحيات والوف ليس غير الواحد المتخيل بها لان الاثنين مثلاً بالواحد
 وواحد اجتماعاً بالثاني الواحد بفصل منها الانسان فثابته هو الواحد المتكرر لمرتبة
 مرتبه وكذلك اليوناني فاحاد الواحد كراه العدد معاً لا حاد الحق الخلق بطلوه الصفة
 الكونية وتفصيل العدد مراتب الواحد مثالاً لالاعيان احكام الاسماء الالمانية والصفات
 الربانية والارثا شامع الواحد والعدد مثالاً للمراتب على الخلق والحق وكون الواحد
 نصف الاثنين وثلث الثلاثة ورابع الاربعة وغير ذلك مثالاً لتقسيم الثلاثة التي هي الالحاد
 الحق والظاهر حكم العدد بالعدد والعدد ذو من عدم ومن وجود فقد تقدم الشيء في حيث
 الحق وهو موجود في حيث الفعل في العدد كونه كما منفصلاً وعرضاً غير قائم بنفسه لانه
 يقع في عدد ما مساو كان ذلك العدد موجوداً في الحق ومعدوماً فيه موجوداً في الفعل
 وتظهر العدد بالعدد مثالاً لظهور الاعيان في الثانية في العلم بالوجودات وبين بعضها
 حسب وبعضها غيبية كما ان بعض العدد في الالحاد وبعضه في العقل فلا بد من عدد
 ومعدود ولا بد من واحد بشئ ذلك فيقتض السببية اذ ان لا يظهر حكم العدد اليها
 لعدد ولا يتبين مراتب الواحد الالاهة فلا بد من عدد ومعدود وما كان العدد
 ينشأ من تكرار الواحد فلا بد من واحد يقتضيه ذلك العدد فنشأ اي يظهر الواحد في مراتبه
 ومقاماته المختلفة بسبب ظهور العدد فالسبب في السبب القابل او لا بد من واحد بنفسه
 العدد فيقتضيه العدد بسبب ذلك الواحد فالسبب في السبب القابل او لا بد من واحد بنفسه
 مراتب من العدد حقيقة واحدة كما بسبب مثلاً والعشر في الالحاد والارثا شامع بالثاني
 ما في الحق لا يتكسر عنها السبع الاحاد فان الاثنين حقيقة واحدة والثلاثة حقيقة واحدة
 بالاعمال فباعتبار مراتب وفي بعض الشيء فان الحكم مراتب من العدد حقيقة في الظن
 انه يصير من الاربعة معناه ومقصوداً في رضى السبعة ان كان مراتب حقيقة واحدة
 اي اعتباراً في كل مرتبة فانه اعتبار العدد المجد في ههنا عشرة وهو بالاشان والاعمال
 ثلاثة مثلاً في مجموع الاحاد فقط بل سبعة ايها امر اخر في مراتبها ولا يتكسر عنها
 اعين في الاحاد لانه كالحسن لما طار منها في الاثنين حقيقة واحدة متكررة في الثلاثة
 ايضا كذا في حقيقة واحدة متميزة عن اخرى الى ما لا نهاية في قوله ما في مجموع جواب
 السطر والحد الالاهية اذ وقعت جواب السطر كجود حذف العاشر من عدد الكونيين
 كقول الشاعر من فعل الحسنات السجود بها وان لم تعبر الاسوار متميزة بعضها عن بعض

الاحاد في الالاهية

كل

الاستبانة

وانما قد راسخ من كل الذي يوجب الاحاد وبعبارة لاسع الفصاح من كنهها كما في
 الذي من النوع كالبشر والاشان والعرض فيخلق عليها ما بها حيوان فكل من كل في الالاهية
 والاربعة ما بها جموع من الاحاد مع قطع النظر عما يمتاز بعضه عن البعض الاخر وهو امر واقع
 وان كانت واحدة فاعين واحدة منهن عين باقية وغير السبق بل عما ذهبت اليه من ان
 الاجماع فان كان كل مرتبة من العدد حقيقة وان كانت مراتب كلها واحدة في مراتبها
 او مجموعها فليس عين مرتبة واحدة من تلك المراتب عين ما في منها لان كل مرتبة حقيقة مراتبها
 موجودة نحو امر لا توجد في ما يوجد وان ما يقع الذي وان كانت مراتب كلها واحدة وتخرجها
 الحقيقة واحدة من في الاحاد فالذي عين واحدة من مراتب الاثنين والعدالة وغير ذلك
 ما في كونه عبارة عن في الاحاد ومرتبة السبب بعضها فاقباً ما في حقيقة مراتبها وتكرارها
 عليها اي اذ كان لا يتكسر عنها السبع الاحاد مع الاحاد الذي هو كالحسن لتلك المراتب
 تأخذها في مجموعها وينشأ منها واحد عليها واحد في الحقيقة على انواع فتقول بتلك تلك
 الحقيقة الجامعة ما في حكمها عليها اي بالجمع بين مراتب حكم عليها بما يعطى من الالحاد
 كالحكم الحق على الاعيان بما يعطى من الاحوال الجامع بين الاحوال المراتب في حكمها بما
 يعطى من الاحكام كما في الحق على الاعيان بما يعطى من الاحوال فقد طار في القول فيكون
 مرتبة فقد رتبها المراتب اي حصولها في القول وهو ان كل مرتبة حقيقة عشر وان
 مرتبة او ايا مرتبة الواحد الحقيقة للعدد ثم ثمة الاثنين الى التسعة فصار تسعة ثم
 مرتبة العشرة والعشرين الى السبعين وبن سبعة اخرى فصار ثمانية عشر ثم ثمة
 المائة والالف على التوالي يدخل الترتيب ويضم بعضها بمرج الى المراتب العشرين
 فما يتكسر ثبتت عين ما هو مضاف عند البداية الى الالان ثبتت في كل مرتبة من
 المراتب عين بنفسه في مرتبة اخرى كما ذكر من ان الواحد ليس من العدد
 بانفاق اهل الحساب مع انه عين العدد او هو الذي الذي يتكرره بوجه
 الاعداد فيلزم في كل مرتبة من مراتب العدد لوانه وخصيصات متعددة
 وكذا في القول لكل مرتبة انما هي الاحاد وثبت انما السطر في الاحاد مع
 ان من في عند انما ليست جموع الاحاد فقط وهي في ما في الاعداد
 وان يعينها عين بتميزها عن الالحاد المتكررة هو المطلق السبب وان كان قد يميز
 المطلق في المطلق فالامر المطلق المطلق والامر المطلق المطلق اي في عرف

من خالق مخلوق
 58

الى العدد ومعارفة عن ظهور الواحد في مراتب متعديّة وليس من العدد بل من موعود
ومفهومه علم ان الحق المشرع في قايص الكائن باطن كالات الاكوان موعود الخلق
الحسن وان كان قد علم الخلق بان كونه في الخلق فالله الخالق الى التقي الذي هو الخالق
هو الخلق بعينه لكن في مرتبة اخرى غير مرتبة الخلق والامر الخلق هو الخلق بعينه لكن
باعتبار ظهور الحق فيه وان كان الشئ مثلاً ليس عبارة الا عن ظهور الواحد في مرتبة
الجميع منها والظهور في وجوده فليس الا الواحد فانه الانسان انسان ونحوه الواحد
بذلك ليس الا موقوم لا حقيقة له كذا شئ من الحق مع الخلق فانه هو الذي يظهر بصدور
السبايط من تصور الكائنات فيقول الحق انها معارفه بحجتها واعلم انها موقوم
لا موقوم الا هو كان ذلك من عين واحدة لا بل سواها عن الواحد وهو الحق
الكنهه الى كل ذلك الوجود الخلق صادر من الذات الواحدة الالهية في اضراب
متعدد المتغيرة فقال بل ذلك الوجود الخلق هو عين ذلك العيني الواحد الظاهر في
مراتب متعديّة وذلك العيني الواحد التي هي الواحد التي هي الوجود المطلق
هو العيون الكثيرة باعتبار المطالب المتكثرة كما قال الله سبحانه من اظهرها سوتة
سرسا لا هوته التي قسم تداني خلقها طاهر في صورة الكل والسنار فانه طاهر
في كل انظر الى تلك طرق الحق ما ترى من الوحدة والكنهه فقطعاً وفراي
فان كنت ترى الوحدة فقط فانت مع الحق وحده الارتفاع الاشياء وان كنت ترى
الكثرة في الحقيقة فقط فانت مع الحق وحده وان كنت ترى الوحدة في الكثرة فانت مع الحق
في الوحدة مستهلكة فقد كلفت في الكمال وزنت بتعام الحسنه في اياتها فاعلم ان
وكانت نسبة السالك الى السج المكنية للولد الى والده مثل الكلام الى حكيمه ابراهيم عليه
مع ولده وقول الرب للشيخ افعال انور عبارة عن تسليمه بين عبده وانشاء الى ان
فقد ليس من نفسه بل من ربه فانه واسطة بين السالك وربه والولد عن ربه
حكم اتحاد الحق وقياسه من جميع اجزاء وجوده وكونه بعضه وان كان غير من حيث
تعيينه ونفسه فابري يرفع سوى نفسه وذو صورة افاده من انانية ومداة
بذبح يخطئ الذبح تكسر الذل اليتيم وانما وصده عظمه لان النظر بتلك الصورة هو الذي
له العظم التامة قال اظهرها الذل والامر بظهور الصورة كمن من طهر بصورة انسان

الامر بظهور الصورة كمن من طهر بصورة انسان

الامر بظهور الصورة كمن من طهر بصورة انسان

اي انما الصورة الكنت توالي في طهر جميع الصور الانسانية وعلم ان الحق
او اكتسبت بغيره على بغيره فاعلم الانواع وعند تعيينه من جزي بغيره
الاختصاص فالخلق في عين شخص من نوع موعود في نوع اخر وافراة الا يرى ان الحقيقة
الميوانة كما ظهرت في الصورة الانسانية كمن طهر في الصورة الكسبية والغيبية
فاذا من نفسه باسوان منها فان الذي لا يكون قد اظهر في طهر بصورة ولد لا بل
حكم ولد من نوعين الوالد يظهر بصورة الولد من كان طاهر في الصورة الوالد هو المظهر
الحقيقي في المطالب كما في ضرب انما تحكم الولد في نوعه لا بل تحكم في الصورة المرتبة للولد
واحكمه لان صورة الولد والولد حكم احاد الحقيقة النوعية واحدة والمخالف في حكم الولد
والوالدية والصورة الشخصية للفرع خلق منها زوجها فانك سوي نفسك الصاحب والولد
والامر واحدة العدد لما كان خلق حوا من عين ام عليها السلام موقوم لما هو لا موقوم
الكلام اليه مستشبه في الماد كره فان آدم وحواء جميعاً حقيقة واحدة وغيرهما من كل منهما
من الاخر فيا لشعار الاول ما ظهر بصورة آدم والذي ظهر بصورة حواء وموليد مستشبه
لغيره ظهر بصورة الولد من نوعين الوالد انما الصاحب والولد وان لم يستم بالولد فقول
فانك سوي نفسك مستشبه في قوله فابري يرفع سوى نفسه في الصاحب والولد فقول
في صورتهما وليس الامر الواحد لظهور الواحد في العدد من الطيوس ومن الظاهر ما
راساً ما نقصت ما ظهر منها ولا زادت لعدم ما ظهر اي اذا كان الامر نفسه واحداً في
الذي يسمع بالطيوس سوى وجه الحق ومن الظاهر الطيوس سوى افراد من افعال الموجودات
ولا يسمع منها شئ بالظهور ولا يذيع بعدم الظهور كما لا يسمع منه اذا نقصان والزاد
من خواص الاجسام واعلم ان الطيوس عند الحق يطلع على العقدة السارية في تحيد الحق
واختلاف الطيوس عنده كان اولي بسطاً كان اومر في صور النوعية التي لها صام
لاشئ انما في كل واحد خاص الصور النوعية وهي للنفس الكلية كالامر في افعال الطيوس
وتجده في الحيوان بمنزلة الروح الحيواني اذ يات به العقل والاشغال فافهم ان كالات للشيء
المجردة للجنه كان كليتها الكليتها في مظهر الامر الموجود الذي هو من مدته الرب والذكر
طهر عز وها من عين ما ظهر للافعال الصور والكم عليها فذا يارب يارب يارب
يخ بالربس وابان غير ذلك في الذي كلسنتها وانشاء في ذلك على الذي
اي م الذي طهر من الطيوس في الطيوس التي ظهرت في صور مراتبها لا عن وليست الطيوس التي
ظهر لانها واحدة في الحكم والقيود وما ظهر منها مختلف بصورة والحكم فذا يارب يارب يارب

عند في كل موقوم

عند في كل موقوم

غيره

غيره

في منها باليسبب بينهما على الاصطلاح وان بان بالضرورة والبرورة بينهما على فرع من الجارحة
الطبعة لا يلحق بالطبعة والخالق الحائض بينهما من الصور الطبيعية الابل العنق والواحدة
العنق التي ظهرت فنصور هذه الموجودات كما هي على الطبيعة فاعلم الطبيعة حصول مرارة
واحدة الابل بصورة واحدة من امرها مختلفا في عالم الطبيعة صور مختلفة حاصلة من مرارة الذات
الالهي من حصول القود والتميز فيها من امره بخلق الابل بصورة واحدة وهي الذات الالهي
في امرها مختلفا وهي الاعيان كقولنا في الصور الاول حذيراته اذا انت اعدت المرابا القودا
بمنها على المعاني مقام الموجد وقام الحق وقد تم تحقيق المراسن مرارة فانه الاصرة
الفرق في بقا العقل في الصور المتعددة المتضادة والمتضادة وقد عرفنا فانه لا يعرف لا يتصور
ظهرت في صور مختلفا واما في نسخة ومن عرف فانه من عرف في نسخة الخالق الذي من عرفنا
من ان الحق الواحد في الظاهر في صور المراتب المتكثرة والمظاهر المختلفة بمعنى الطبيعة
وان كان في مرارة فليس العلم المحل والحق واحد العين الثانية انما يجوز ان يكون الظاهر
ولما يتحقق الواجب فيكون ان يكون شرط وعلا الاول معناه ومن عرف فانه من عرف في
كان هذا العارضة من مرارة العلم بالوجه الالهي كما كان عليه رب ند في علم فليس علم الطبيعة
هنا الامن حكم المحل وهو العنق الثانية التي في هذا العارضة كان الطبيعة معقضية عن
الجار وعلا الشك فيكون وان كان في حاصلا من مرارة فليس ذلك الحكم الامن حكم المحل
فيكون الجار فيها ينوع الصانع في الحق فينوع الاصل على تقدير كل حكم والحكم عليه الاعيان
ما في منها في الاله اى بسبب الاعيان التي الوجودات وانها لا ينوع الحق في الجارية وطوره
كما ينوع ظهور الارواح في المرابا المتعددة فيتنوع احكام العنق الثانية على الحق كسبب
استعدادها من مقتضى الحق كل حكم تعطية العنق الثانية التي المحل التي فيها الظهور الوجه في
المرارة المستعدة مستديرا وفي المستعدة مستديرا وما في نفس الامر الا ان انت الشك في
فالحق خلق بهذا الوجه واعتبره وليس خلقا بهذا الوجه فادركوا في اذا كان الحق
ينوع في الجار ويصل كل حكم عليه من الاحكام الكونية فالحق خلق من حيث انظر في المظاهر
الطبيعية وصنع فيها فاستشهدوا عين ومنهاده حق فيكون لا يتصور كما في المظاهر والحق
الطبيعية بهذا الوجه فانه الاله ما من ان الحق هو العنق في امر الالهيان وقد عرفنا خلق
من ذلك الوجه فادركوا ان اسناد الاله الى الاله في مرارة الحق هي الاعيان المخلقة فالحق خلقا
في منها من الصفات المخلقة مخفف بحجاب عونه وباقية عنبه فاستشهدوا لا يوسى وحكما
يستشهد ويرى فخلقوا من يد ما فقلت لم تخلد بعينه وليس يد يد الاله البصر في عرف

عوت ما شرت الدين الوجهين لم تحذل بصيرة على البنا والفاعول والمفعول وليس بمرتبة
الاصح والجاد الذي لا يخرج عن شاهدة الحق عالم الغيب والشهادة كما قال السوني في حق نفسه
صلواته عليه السلام اليوم حديد البصيرة عبارة عن غيب الغيب الذي شهد بها المتقاة العينية
شهودا معنويا او شهادا عاقل عليه ما من عبد الا واعده عيانا بها غيب منظرها الغيوب فلا
اراد ان يعبر خرافة غيبه قلبه يرى بها ما خرج من بصره وقال شامخ عيسى ولا سام قلبه يتق
وتمت فان العين واحدة وهي الكثرة لانتها ولا نذر الى الجمع بين المطلق والمخصوص
المعبر به على وجهي بغيره وهو كما انما كنتم من عبودته وبوعين العبد في قوله كنت سمعه
وبصره اذ الصغر ارجع الى العبد وقرن بينهما إشارة الى وحدة عقلة الوحدة عليك
فرفق بقوله قال بعد ذلك من اخضعهم لمعين وشهدوا المطلق وحده عند قلبه الكثرة عليك
كنونك هو الذي حكمتكم من انفس واحدة اذ العين هي المقتضية واحدة وهي الذات الباقية
وهي الكثرة ايضا بحسب مظاهرها واسماها وصفاها وفاقولها لانتها ولا نذر من
الكثرة شيئا بل لغيتها وبجعلها شيئا حسنوا فاعلم انفسه موالذي له الكمال الذي هو
اي استوفى صاحبه بذلك الكمال لجميع الامور الوجودية في الموجودات الغيبية
والنسب المعنوية التي لا اعيان لها الخارج بحسب لا يمكن ان يكون لغت
منها مواءم كانت مجموعا عرفا وعقلا وشرعا او مذمومة عرفا وعقلا وشرعا الى العاقل
المطلق الذي علوه لئلا يكون كانه مستوفى لجميع الكمالات الوجودية و
الصفات الحقيقية والنسب الاضافية وليس كذلك لا يمكن الغيبة لغت من
الغيبات سواء كانت تلك الغيبات محجوبة بحجب العقل والعرف او التزجر
او مذمومة فيها لان من فاته منها شيئا لا يكون له العلو بحسب ذلك الغائبة ذلك
المقدور من العلو يكون من بديه فاعلم المطلق لا يكون علويا مطلقا والعوينة
عن وبنيها فاعلم ان كانت من العلوم وانما علم بقوله مودة او مذمومة لان الوجوه خير خلق
والعدم شر خلق وكل امر وجوهي من حيث وجوده خروجه من حيث العدم الذي
لجميع التميز من موهما كما اننا متشابهة فانه من حيث انك بالقوة الضمنية خروجه من
حيث ما دبر الى العطاء والتسل ووقوع الغيب الموجب لعدم النظام الاصل من
فاخر الموجود ذال الشراعي لتبني مكل مذموم عقلا او شرعا مجموعا من
جملة اخرى ومن هذا الحديث يلحق بالحق لازم الموجود المطلق فلا ينبغي ان يغيبه عن

وليس ذلك اي الكمال المستغرق في جميع الالهيّة الخاصة الى الازدات البحرية الجامعة
 بطريق الاسماء والصفات في غير جميع الالهيّة الخاصة بما هو محلي او صورة فيفان كان محلي
 فيقع العاقل لا بد من ذلك من محلي وان كان صورة فيفان تلك الصورة عين
 الفكر الذي لا يتغير في ظهوره في المظهر الجسد الذي دخل عليه ما واهلها الذي
 عليه اجواب ما هي وغير الذات الاحدية مما هو محلي في مظهرها من تلك المظاهر
 وذلك الفكر المستوعب بل لا يصب منه وحسب فيقع التفاضل بين المحلي والمحيي على
 قدر الخطيئة وعدم الخطيئة فيصير من العاقل لا يكون الا ذلك وقوله او صورة فيفان
 اسم المهي اوصف ذاتة حادثة في الذات الاحدية التي هي منسبة اليها وانما اطلق عليه الصورة
 لان الذات تخضع في احتياجها الى الصورة لذلك بعد الاسماء من فليحجج الذات
 او يكون الذات مع الصغرى من الصفات تظهر الصورة الاسمية المسماة بالماجنية ومن
 يظهر المظهر الشخصي وقوله من بعد والافان من هو الالهي عنده وما نقل عن الالهي
 يدل على ان المراد بالصورة هنا الاسم او نقول المراد بالحي هو الاسم وبالصورة
 الصغرى لكن الاول اسهل في الحصول من غير جميع الالهيّة المحايي وطاهر او اسما فان كان
 المحايي فلا بد ان يقع بينهما التفاضل في مراتب العاقل وان كان من الاسماء فله ذلك
 الفكر الذي ليس على الذات او يكون الاسم على المسبب واليد الاشادة بقوله لانها
 عين تظهر فيفان اي لان تلك الصورة عين تلك الذات التي ظهرت فيها واعلم
 ان هذا الكلام انما هو باعتبار ان الاسم عين المسبب واما باعتبار انه فليحجج ذلك
 الفكر المستوعب بل يصيب فيقع التفاضل في الاسماء كما يقع في المظاهر فله ذلك
 ليس الله هو الذي تلك الصورة ولا تعارضه هو ولا غير ان فالعاقل الذي
 ليس الله هو العاقل التي تلك الصورة في الاسم وان كان لا تعارض ان تلك الصورة
 هو منسب اسم والافان ايضا انها غير محلي من الاسماء والالهيّة على بذاته وقد اشار
 ابو العباس في تفسيره في قوله ان في كتابه المسبب في التعليل وذكره في حاشية انه قد
 على يد قبل من قبل الالهي ومن قبل القوم في هذا يقول ان كل اسم الى تسمي
 بجميع الاسماء الالهيّة ومنها وذلك بنقل ان كل اسم يدل على الذات وعلى المعنى
 الذي سبق اليها في وضع الاسم في حيث لا يلائم تلك الذات له جميع الاسماء ومن
 جوه لا يلائم على المعنى الذي ينفرد به تسمي غير كالمربح الخالق والمصور الى غير ذلك

كبار

فالاسم عين

هذا اسم على مساس

عين المسبب من حيث الذات والاسم غير المسبب من حيث المحيي من المعنى الذي سبق له ظاهر امام
 مرادنا فافهم ان العاقل لا يكونه الى الذي له العاقل بذاته هو الذي لا يكون عليه محلي المحايي والمحايي
 المحايي بل بذاته على ان اي ان علوه ليس على المكان ولا على المكانة فان العاقل المحايي فيجب
 بولاية الاحكام سلطان والحكم والوزن او العاقل او العاقل في نصبه هو ان كانت عليه ذلك
 المنصبه للسلطان والوزير العاقل والعامر الجليل او لم يكن عكس ما ذكرنا والعاقل
 بالصفات ليس كذلك لان العاقل يكون لا يربط على عاقله او بالهاتكة كالمثال للسلطان
 والوزير والمحاكم والعامر من مناصبه لان العاقل في الصغرى المرتبة الاله والعاقل بالصفات الالهية
 لا يربط في ذلك العاقل في تلك بالعاقل الذي الذي هو اعلى من من الكمال وهذا العاقل على ان
 العاقل من اقسام اعلاها العاقل الذي في الصفات في الكمال والمحايي على الاسماء فيجوز
 ولانسان الكمال فيصير بها وكان العاقل بالعاقل الصغرى وبعض الصور في سلطنة من له
 العاقل بالصفات كذا السلطان الخارج والوزير في العاقل على من هو اعلى من الكمال فافهم ان
 فانه قد يكون اعلا الناس يحكم فيمن له منصب يحكم وان كان اعلا الناس قوله هذا
 بالحيّة في حكم التسمي في نفسه فافهم ان الذات له العاقل ليس كذلك اي ان الذات
 على عاقله الكمال في حكم التسمي وليس على في نفسه وذاته فافهم ان في عاقله الذات المنصب
 تزول رفعة وتظهر فصيرة العالم ليس كذلك فان العاقل جامع الالهيّة والالهيّة
 صاحب من العاقل والمحايي من العاقل في **فصل في حكمه** **مهم** في
 كلمة ابراهيمية المهم اسم مفعول من التسمي والبيان انما يحصل من اولها
 العشق ويؤمن اولها في المحايي في اصل الاتحاد وسببها في الله كانت له
 محض في حيث ان اعلى سلطنة في ان يحصل من المحايي الوارد من محض
 الجاهل المطلق والبيان من جلالها على الملاكات المحايي والمحايي من الاناس في كل
 من اجل المحايي ايضا فيصير منه اني بداية اموديه كالحذية قبل السلوك او عند
 انهيها كالحذية بعد فيصير بها الى العاقل الاخير ويحكون في حكم المحايي
 ولما كان ابراهيم فيصير الله وسواء على او من قبل له اطيح بوبية الذات
 السارية في المظاهر اكونه كذا واول من قبله الله على صفاته النبوية فيصير
 من اولها ادم عليه بعد الغواية والبعاء كما ورد في الخبر الصحيح ان اول من تسمي

الاول يوم القيمة ابراهيم عليه السلام يكون الاخر مطابقا للاول ويحصل الحجازة له يوم القيمة وكان مجرد
 يتنزه والسعدى من رتبة الشدة وتعالى الذات الالهية له فيصور المظاهر موحدا للشيء
 بذه اكله عقيبها وقرن بينهما يوم كلهم عليه ظهر العشق والخلوة في شدة المحبة
 بطلت مظاهر الكواكب بظهور النورية فيها ومن خلقه الحق واليهان قال الحق لا يخلو
 بل لا يكون من الضالين ان الحارثيين في قمار الحق وعند كمال اليقين في عن نفسه وحده
 الحق في الحق في مقام الحق والفرق وادرك في مظاهر سموات الارض والارض والجسم
 والاشياء في فعاله وبهت في الذي فطر السموات والارض يحكم الجوى
 عليها وبسريان ذاته فيها حقيقا مسلما فانما هي الافعال والصفات والنفوس
 والذات في افعال وصفاته وذاته وانما هي التي تسمى الشئ بغير وجوده في الذات
 الالهية في صور جميع الاكوان بالكشف والبيان انما هي الجليل خليلا الخليل وحده
 جميع ما اصفته الذات الالهية قال الشاء وحملت مسئلة الرق مع قوله
 سمي الخليل خليلا لاسم سمي الخليل خليلا لخليله كما يسمى الخمر في الخمر العسل والعسل غلا
 لفسده وضبط الاشياء وخلل عبارة عن سر بانه في المظاهر الالهية والصفات النورية
 كسرمان نوري الخي يهود فيها من حيث اسم الطيف ولكون مستقار الخلل يتمايزا
 عطف عليه قوله وحده في ما اصفته الذات الالهية وهو الصفات النورية
 الحقيقية الموجبة للشيئين الاسم الظاهر الباطن ليكون مبينا للراد والفرق بين
 خلقه وخلقه بنسب صلوات الله عليهما التي انما هي النفس في خلقه خطية قبل وفاته
 بحسنة اياه وقال بعد ذلك الله والشاء عليه ان قد انقضى في خلقه واصدق
 وان ابراهيم الله ان اخذ احد احكامه خليلا ولو كنت تحب اخيلا لاخترت لياك
 خليلا كما اخذ ابراهيم خليلا او تبيت الباطنة منافع خزان الارض والسموات
 ذلك لفرغنا من باكل احواله ومقاماته ان خلقه ابراهيم عليه كانت مستفادة في
 حسن الباطن من الخلق المحمدية الثابتة حقيقة ولا اوعا القبول بل بنوعه في اللبيل
 وكالاته ومن يتحقق ان روجه عليه ابراهيم في الدنيا لا يستعجب ان يكون
 كالاصحاب الكمال في خلقه فانه كقوة وخلقته عنده كقوة كما من
 ان غيره لا يكون نبيا الا عند الاضاف بالوجود الشهادي وهو نبى حاكم كونه

توضيح

في الغيب لان غيره ما دام في الغيب حكمه حكم ذلك كان فيه تحت اوباء يوم القيمة فان الامر
 مطابق للاول ولذلك ما نحن في الشاء الناس اليه وقال اشعنا فانك خليل الله انما كنت
 خليلا مني من راد ما من حيث الخاتمة بينهما وما من حيث احديتهما يكون ابراهيم
 من مظهر الحق فالحق في حكمة الحكمة الحق في الخلق في العلم على ان يكون كما في الخلق
 والراد بالروية في اليقين المستشهد الروح في الطوارق في قلبه البدن في سره والى
 كسرمان الروح في الحول في مسالكه فاودع في العدم تالين اخذها عن قول الشاء لا يخلو
 عن الجيوب مسالك الروح في الحق العاقص وسر بانه في جوهره امر عظيم والاخر حسي
 كما يخلو اللون المثلون يكون العزم تحت جوهره ما هو كماله في العقل على الخليل علم
 الذات الالهية بالاختلاف فيا والاضاف بعضها كما يخلو اللون المثلون سر بانه في
 اجزاء المثلون تحت يكون هو في الحيز والافعال بينهما لاشياء الخليل فيكون مكانه
 مكان المثلون ولا يكون بينهما امتياز في الحيز كالحيز والعلم والباء في قوله تحت
 بحيث في ان يكون العرض في مكان جوهر سر بانه في شئ اجزاء الجوهر الذي هو المظهر في
 ليس والضيق الذي بعده عايد الى الخلل ان ليس ذلك الخلل على جسم في جسم يكون
 احدهما مكان الآخر فيكون نسبة المخل الى ما وقوفه الخلل نسبة المكان الى المظهر فيكون
 كون الحق طرفا الخليل في حكمة الخلل في قوله كما بها باطلان بل يخلو اللون المثلون
 وشبه المفعول بالحسوس فظهر للظاهر اذ كما ما وقع في الشهاد بهود علمه هو واني
 في الغيب وخلق وجود صورة ابراهيم وكل حقه يعرف في ذلك عطف على خلقه خليلا وحده
 اي سمي الخليل خليلا لخليله وخلق الحق فيكون الوجود وسر بانه في وجود ابراهيم في الخلق
 وعينه في العلم وفي كل حقه يعرف في ذلك الوجود من الصفات والحالات اللازمة لتعدد الوجود
 بالصورة عينه الخليلي وانما تعرف في خلق الحق في علمه التسمية لان علمه علمه اثر خلقه في علمه
 ما يظهر العديد في الاحوال والحالات انما هو من تجلده بسنة الاول والباطن في ايجاد
 اغلوت فيكون التخلل من هذا الطرف في عايد التخلل من ذلك الطرف ويكون علمه
 ظاهر اياه عليه في ذلك الذي في علمه في الخلق من ابراهيم عليه في التواقي من الحق في
 قرب القرائن في بعض التفسير او يخلو الحق اي سمي الخليل خليلا لخليله وجود الحق
 او يخلو الحق وجوده قال كل من هو مظهر لا يوجد في العقل لظهور الحق في الحكم في
 وجود ابراهيم في صفاته واما في الحق يخلو وجود ابراهيم في مظهر فيه في الصفات
 الكونية كما لا يكون في المظهر والظاهر والسموية والنفوسية وغير ذلك مما اثير في الغيب

قرب

العبد يستدبرهم ويكرهه واسمهم الكون ان الذين يولدون ورسلهم بعد العدم وفي الجحش محض الله
 فاصنعنا الحاضرات فان كل شيء خلقه خلقا وما موطنا ذينا واخره في المراتب الالهية فظهر ذلك بطريقه
 ان يسمي ذلك الموطن في ذاته المظهر وفيه ولا يندى ذلك الموطن او يظهر الحق بذلك المظهر
 في ذلك الموطن ولا يندى عنه في ذلك الموطن ويولد الثاني بعده وان كان الله الذي يستدبر في
 الذين ويختران يكون السابغ بعينه في اي يظهر ذلك الحكم الاول في ذاته ولا يستدبره الا في
 الحق يظهر بعضا الحركات اخر من ذلك عن نفسه وبصفات النقص وبصفات الدم يستدبرها
 في خلق الحق وجود العبد وانصاف الصفات الكون في ذلك بقوله من ذي الذي يولد في
 وقتا وتعلم من يدع الروح من قلبك على عظم من حيث تعلم تقدمنا وانما ذلك ماصر الذي
 الخلق يظهر بصفات الحق من اوابال اخره يستدبرها وتخلق العبد وجود الحق في انفسه
 بصفات وكلها حق في اى صفات الحق حتى ثابت للخلق الذي هو الكا من كل
 ولقد كرست في ادم وان الحق ادم على صورته وعلم ادم الاسماء كلها في الحق
 الاسماء والصفات الالهية لان جميعه عبارة عن سموت في ظهوره عبيد الله في حق
 للخلق كما هي صفات الحركات حتى الحق في الصفات الالهية كلها حتى كما ان صفات
 الحركات حتى ثابت للخلق في انفسها من الله فلهما بقوله كل شيء من شأن وقوله
 للقدس والشأن الى العبد ان صفات الحركات حتى الحق في قوله تعالى هو الله احد
 او يكون عبادا في صفات الحركات المذكورة في قوله الاسرى الحق يظهر بصفات
 الحركات بيان وفيه ما سبق الى كاي صفات الحركات او الصفات
 الكون في الحق احمد في جميع الدعوات في الشان كل جاد وفيه هو الله ورجوعه
 على قومه مائة وثمانين مرة وما في الاصح او مسموع في اى الله الله رب العالمين وفي
 مائة المراتب ولا شك ان الحق محمد ايضا وفيه لسان الحق كما في شان الانبياء والمؤمنين
 ولسان بعضهم بعضا ولهذا لا يكون على صفات الشان وبين كلهما في الحق في جميع
 عوالم الصفات الكونية الموجبة للشان الى الحق في عباد الله في الحق والصفات
 سواء كان العباد حيا او خلقا والحق حيا او خلقا هو الذي محمد نفسه في
 مقام الحق وفيه في مقام النفس والكون في الحقيقة ما ليس خلقا عدا الاوجه له
 والوجه هو الحق في الاخرة في الحق والوجه هو الله ورجوعه الله الى سواء كان
 محيا او مودعا وبشرته ان ما الاوجه هو كل شيء يكون مودعا في الله
 الى بعض الاشياء الاسرى ان الشان من حيث انها كل الحيد الزائدة السارية في الاوجه

۱۱۰

محمودة وعذوقها على ما يحب وجب له من ذلك ما يناسب الانفعال والنسب وموجبات
الاعمال بالعدد وما اوجب صور الطعام فاعلم منه والدين حيث الكمال والاكسدة الى الكمال
واشياء ما هو بالنسب للدين وعلوهم الصغيرة والاربع الكسفة يساويون انهم
انفسه كذا علمه ان المحل في شئ انما الكمال المحل لانه لا المحل هو الذي يستعمل في شئ او
جوبه فالداخل محمول ومستوفيه والمخول فيه حامل وبظاهر فالمحل اسف على ما يجب بالمحل
اسم مفعول فاسم المفعول هو الظاهر واسم الفاعل هو الباطن المستور وبظاهره كذا المحل
الصورة فمربوبه ونفسه فان كان المحل هو الظاهر فالحق مستور فيه فيكون الحق عليه اسما للمحل
وبظهره وبسببه وادراكه وان كان المحل هو الظاهر فالحق مستور باطن فيه فالحق على ظاهره
وبظهره وبوجهه وقاد كاد في اجزاء الصغيرة ما بين نوعه على المحل جميعه فالحق على المحل
شئان ما دخل منه في شئ الا كان الداخل مستورا في المخول فيه فالمحل الذي هو اسما للآخر
اي الداخل يجب مستورا في المحل الذي هو اسما للمفعول الى الداخل في فاسم المفعول انما
هو الظاهر والداخل هو الباطن والظاهر انما يتدبر بالباطن لان البعض على الحصول لا ينفصل
عنه والظاهر قد مر ووجهه وورد الشرح في الدعوى انما الحسوس لزيادة الانفعال
واذا كان الامر كذلك فالحال هو ان يكون الحق ظاهر والحق باطنا وبالعكس فان كان الحق
ظاهرا ان محمولا محليا في مرتبة من مراتب الاسماء الظاهرة فالحق مستور فيه وباطنه فيكون الحق
جميع اسما للحق وصفاته من السبع والبهر والارادة وغيرها وبسببه النسب التي تتحق بها
كاسم من ان الحق اذا كان محليا في مرتبة من الاسماء ان يكون الظاهر اسما للباطن باقته الغيب
على حاله وان كان الحق هو الظاهر فالحق مستور فيه وباطنه فالحق سميع الخلق واصر
وبسببه توه الباطن وفيه سبعة قرب النوافل والاول سبعة قرب العرفان والآخر باقته الباطن
التي هي حاسن الظاهر ان كلامه في الباطن لورود الخبر الصحيح كذا وفي الحديث ينبغي
ان الحق عند باطن العبد وعينه ظاهره ما جاز باسمه والبهر وما اسما للتعوي وبالبهر
والرجل وما اسما للجوار فالحق عند قوى العبد وجوابه من ان الذات لو تعرفت
عن غيره بالنسب لم يكن لها واعلم ان الاسماء الذات من حيث هي مع قطع النظر عن
الاسماء والصفات باعتبار واسم الذات مع جميع الاسماء والصفات باعتبارها
والمواد منها الاعتبار والثا والالائية اسم من صفات الاسماء والصفات التي هي الذات
باعتبارات وبوجهه يحصل للذات بالظاهر الاسماء الذاتية المتكدة في الغيب

ماہنامہ

لان البرية كالسيد من يقوم بها كذا يستدعي من يرى عليها حكمها كالسيد في القضاء
 فلو لم يترفع في النسيم بقى الا انذار الالهة التي لا تشار اليها من الوجوه ولا توصف
 بتعريف من السموات وهو مقام البوة الاحدية التي لا تترك التسمية فيها فيكون الحق اليها
 اكل من رتبة جنة الاسماء والصفات لا يغير باعتبارها كما ان السلطان بالسياسة الرعية
 والعاض بالتحصيل اهل المعونة في حق هذه التسمية كما في السند الواحد بالنظر في الاعداد
 كونه نصف الاشياء وثلاث الثلث وربع الاربع وكذا في الحاصل للواحد بولس
 لزومها المراتب العديدة ولو قطع النظر عن هذه المراتب لم يبق له واحد من الصفات
 ولم يحصل له كذا في الخواص وبه الغيب احدتها اعتنا في هذه الصفات انما ظهرت
 ما اعتنا اذ لو لم يكن لها من نظم الخلق والرازي والقادر ولا السميع والديم وغير ذلك
 من الاسماء والصفات لم يزل المراد بالاحداث الجعل واليجاد لا تجمعون وتوجدون
 فيجعل الحق واجاده اياها نظير كل صفات في جعلها عاقل وميتا كما المراد من الملائكة
 عنده الطائفة من رتبة العبودية واما بولس العبد المعنوي لا كما يقول الفسوف ان
 ان الله يخلق الملائكة وهو المعنوي كذا يعني المكتوب ومعناه انهم تابعون
 معبودون وباعتبارها المبدأ لولم يوجد موجود قط كما ان يظهر ان رتبة الالهة القائمة
 من الجاد فاعلموا بالذات كما لنطق بكنت نزعها الحديثة فالحس على معناه الحقيقي
 على معناه المجازي وبهذا السلسا اهل الصبح وفيه من الشق طاعة من الرعية العبر
 الدائمة للحماد من يدى الرحمن ونظيره كاعتد السان الرعية والمرد والتكليف السلطان
 بوجودي صلاسله وباراد في حق عليهما الشرح والبيان والبيان وقد افقر العباد
 رفق عا قاسي كما شغل فيهم سر امر فيظهر بالعلم المعنى فالمراد كما ظهرت ليدل على
 ان عاصي ولا يفرح من حيث عرف قال عليه من عرف نفسه فقد عرف ربه وهو اعلم الخلق
 بانه اهل فلا يعرف من حيث انه الذي يعرف ولو توقف بفعله الحسنة التي هي السند
 على تعقل المتعبدين كما قال عليه من عرف نفسه فقد عرف ربه اى واقف معرفة الرب
 على معرفة النفس التي هي المربوب فان الرب من حيث هو رب يغني المربوب وهو
 النبي صلى الله عليه وسلم اعرف الخلق بالذات فان بعض الحكماء وجدوا دعوة يعرف الله من غير
 في العالم وفيما غلط الصريح في التشاؤم ونعم على البناء للفقير والمراد ببعض الحكماء
 ابو علي وابنا عاى العالم الكفرى والويعا ومن تابعهم لراه الرعية ادعوا ان يعرفون
 من غير نظر العالم وانهم يستدلون بالموت على الاثر وهو انكار رتبة على الاستدلال بالآثار على

من الجاد فاعلموا بالذات

على الموت وحاصل استدلالهم يرجع بان الوجود الممكن او الموجود الممكن لا يمكن تحاشيه
 موجوده غير ممكنه وموافق الواجب وجوده لذاته وهذا الصانع استدلال الى الموت فلا بد من
 ان ذلك يستدعي الى الغلط او لعدم امکان فعل النسبة بدون المتعبد من بولس في ذلك
 اذ لم لا تعرف انما الذي يعرف الملائكة في الدليل على ان الله اعلم الخلق صاحب
 العقائد والذات المستعمل في فعل الوجوه يمكن ان يعرف ان ذاته قد عرفت اريد واحد
 لا يجب الاستدلال بوجوده ان الله اعلم انما هو عليه على سبيل الدوق ثم يمكن من الغيب معرفة
 ليدر مواضع ذلك كذات في نفس الوجوه في اول الكتاب اما المعقود بانها المراد صاحب اسمها
 فلا يمكن حتى يظهر الى العالم بسند في العبودية كما المعقودية والمربوبية على الربوبية في العالم
 الدليل على الامر من حيث انه لا بد ذلك من ما هو من العلم وهو الدليل على عدمه في ان
 حار تعطيك الكشف ان الحق في نفسه كان عين الدليل على عاقل وعلمه في الكشف
 مقام الحق اى بعد معرفته الاله بالمالوه ومعرفة الذات العنيفة الاله صاحب المراتب العديدة
 والتوجه اليها توحيها ما من عرفه عن بصيرة فيكشف لك ان الحق هو الدليل على انفسه تحكيه
 الذي لا فاضا عن شأنا بعض اللوحس وهو الدليل على الوسيته بالحق الاسماء والصفات
 حتى اتعا لا غيره والمسيح بالعلم وهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل عن الله
 قال لا يعرف الا الله فان السؤل كان عن الذات الالهية اى عرفت ذات الحق صاحب
 بالحق عرفت الكتاب وسوره لا عن المراته فان العلم بالمرته لا يكون الا بعد العلم والمعرفة
 بالذات وان المحجب من هذه المعرفة بين العباد من قبل فلو لا ما عرفت ان الوي
 ولولا الوي عرفت ان وتران الشيخ رضي الله عنه اورد في كتابه في الغيب كقول ان
 ابراهيم صلوات الله عليه بالحق مستدل بالعلم بالمظاهر الكونية فان علمه في ان لا يرد
 حظه فلهذا غلب عليه العشق فظلم الى ان يدرك الله وحكمه وان العلم بسبب الالهية هو
 اعيا من المانة الى حصول وجوده بذاته اى ويعطيك الكشف ايضا ان وجه العالم ليس
 الخلق الوجودي الحقاني الظاهر فاما امور الاعيان الساتية التي تسجل وجود الاعيان
 في الخلق بدون ذلك تسجل الوجودي فالعلم من حيث الوجود على الحق الظاهر ايا
 الاعيان لا غيره وانما تصور وتصويره في العالم الظاهر فلهذا غلب العشق حقائق هذه
 الاعيان واحوالها اى ويعطيك ان الحق هو الدليل على صور العالم وتصوره حسب انواع
 الاعيان وتصوير هذه الحقائق واحوالها في الاعيان باقية عاقلها والمسيح هو الوجود
 الحق لا غير وهذا بعد العلم بمائة الله تعالى وبهذا الكشف والشيق بعد العلم بالحق وذاته

من لولاهم ما عرفوا الوي

تكملة

بما بالذات الباطنة اسماء وصفات بعض انما يكون محسوسا وخرطوطا واما
فعلان المحسوس من اربعة الصور واولها الحسنة والاشرف الالهية الطوبى والاصلا
ثم بالالف الاخر يظهر كصورة باقية الى الحق فظهر بعضنا بعضا الحق فظهر
بعضنا بعضا وتغير بعضنا عن بعض هذا الكشف هو كشف مقام الحق بعد الطوبى وسبق الحق بعد
الطوبى والحق هو الحق وهو الطوبى وهو صور الاعيان ومرة الحق وهذا الاعتبار يكون المتشبه
بموطن الحق فظهره الذي غيبه الذي كفى عنه نيلنا صلا لمع وان كان وجوده مرافقه فظهر
فيها العام وعند هذا الظهور يظهر بعضنا بعضا فظهر على الحق فيقوع التعارف بين الاعيان في هذه
الطوة كل المتشبه ونظم التشاكس بحسب علم المتشبه ولو وقع من التشاكس والتعارف في عالم الاولي
كانه عليه كيننا صلا عليه بقوله الاولي وجوه محمده فانما عرف بها انكشافا واما كونها
اخلافه فظهر ويظهر ذلك التعارف والتشاكس الاولي في الحظرة العلية والاولا فظهر بعضنا بعضا
في الحق فظهر بعضنا بعضا لان الاعيان حالها في الحق دون وجودها في العالم الاعني
غير غير بعضنا بعضا بعض متساو كمالها في هذه الالهية الالهية كالاسماء والصفات اولها في حقها
اصلا سواء كان اسماء الوصف او عينها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
المرتبة وتعتبر مقام واحد حاكم على كل واحد علو كمالها على كل واحد حاكم على كل واحد
او عين غير واحد كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
يدينه على الامر من ان خلقه على صورته وان لم يجد في انفسه على ما عليه وانما كماله
الاولى على الحقائق الالهية والاولى حاكم على كل واحد حاكم على كل واحد حاكم على كل واحد
الفعل والاولى في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
فيها في الحق فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
وحظه على وقت هذه الحظرة فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
المتشبه الواقع منها وما في تلك الحظرة والتعارف الواقع بين الاعيان بسبب الغواشي
الناجية من التشاكس والعصية والاولى في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
في هذه الصورة الالهية كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
ولما كان الاول حاله كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
طابق عن الحق والاولى في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
الطابق والاولى في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها
الطابق والاولى في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها فظهر ذلك كمالا في حقها

من اجل انهم وبالكسوف من جهة حكم علينا اننا اي الكسوف الاول يعطى ان الموحى هو موسى لا غيره
وهو الظاهر من الاعيان والحق في عدم الكسوف الثاني يعطى ان الوجود هو طلاق الظاهر
في امرأة وجود الحق والحق في عيشة الكسوف الحرام بينهما معا ومعها الحكم الفخري وهو موافق
الحق في عين الحق والحق في عين الحق من غير احتياج لجدوا على الاثر يعطى الحكم في الاعيان
من الحكم الاستنباطي اعاننا ذلك الحكم لا يحسن حكم علينا اننا وان الله امرنا عن
قولنا ما حكم علينا الحق الانا انما كدنا المذكورة فقال الاعيان حكم علينا ما استودعنا
فان يكون عن الاعيان بطلان الحق ليس اسودادتها ان يوطئ حكم عليها بحسب
قائمتها في الحكم على الحق حكم عليها بغضضا ولكن فيه اي على الحق ولذلك قال السيرة
قلله في الباطن يخفى على المحققين الذين لم ينسلف لهم حقوق الحكم على ما هو عليه اذا لم يوافق
لم فعلت شيئا كذا او لا كما لا توافق اعراضهم فيلسف الحق امر من سابق الامر اي عند
شدة الامر يوم القيامة او عن ابدال الامر ولحقته اذ سابق الشيء ما يقوم به الشيء
وهو ابدال المعنى اليه وهو الذي تشبه العار فون بهما في الدنيا فيرون ان الحق
ما فعل بهما ما ادعوه اي صار الجواب انه فعلوا ذلك منهم اي من اعينهم للامر فما فعل
بهم ما فعلوا لانفسهم كما في المظاهر الا ذلك ولكن كانوا انفسهم المظنون ولذلك استقر
امرهم عليه فجلوا حكمه بل فعله كبر حتى قالوا له انك فعلت هذا ما انتا يا ابراهيم
فقلوا نحن في نفس الامر لان الاعيان ليس انهم استمعوا من باطنه عليه اياكم
لعل غما عيونهم وفضلوا في عابدهم وانما نسب الى نفسه الكذب كجاء في الحديث في الغفر
ما صدر مني ذلك لظلمة فيهم من غشوا الابياء ما همودون بانظروا كذا على غش
حكم باظف والاسنول السائر في قدر حتى يحمي اي يظلم الحق بيني وبين الحق البدل العاقبة
اي في الحق الباطن لا بد عليه فان قلت بما فائدة قوله فلو شأنا للذي انتم قلنا فلو
حرف احتياج للاعتناء فاما ساء الا بالامر عليه ولكن غير الحكم فاعل الشيء او غرضية
حكم ولذا الغفر واي الحكم المعقولين وفي ذلك موالدي على الحكم في حال التوبة انما
اورد السؤال لئلا يطالب على العذر والسؤال ان لما كان الحكم علينا اعيننا
وليس الحق الا فاضله الوجود على حسب مقتضى الاعيان في فائدة قوله فلو شأنا للذي
الحق وجواب ان لو عرف الاستماع الشيء الا الاعتناء غيره ولما كانت الاعيان متعالية
الاستعداد بعضها فاعلم للهداية وبعضها غير فاعلم لها اعتناء حصول الهداية في قوله

[illegible][illegible]

[illegible]

بنظرم

سے

دعوت الی اللہ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

معان برهان

الاسم على

قلمونی

من قدامه

569

وحفظ الحق ما خلق الى الله خلق ليسكنه على حفظ كل صورة على النعمين اذ اعزل
 عن شئ من الاشياء اصلها وبذاته حسنة احسرت الى الفخر الى الكسوف انه ماسطر
 احد كتابنا لا غير الا في هذا الكتاب ما في شدة الوقت وفريدة قال ان خلقها
 اي عن هذه المسئلة وحققها فانه ان تلك الحفرة التي على تلك الحضور فيها العبرة
 مثلها ان مثل تلك الحفرة مثل الكتاب الذي قال الله فيه ما هو هذا الكتاب مما
 تغلب الوصية وتبين تلك الحفرة بالكتاب الجاهل الالهي الذي قال الله فيه لا طيب الا
 الا في كتابين وهو الحق المحفوظ في العارضة اعطى حق حفرته من الحفرات ونوح
 بغيره لا مع هذا امره بل هو منها اسرارها بالخطوات فيكون تلك الحفرة بالنسبة الى
 كتاب الجاهل على كل شئ وهو الجاهل بالواقع وفي الواقع وذلك الكتاب هو ظاهر
 لكل واقع ونوع الى الابد ولا يعرف قلناه الا ان كان له ان يقبض الى كتابها
 المحفوظ عليها في نفسه فانه اذا عرف حقيقة وقوام كتاب حفرته التي هي شدة العالم الكبير
 جميع طيات الله التي هي حقايق العالم مفصلة في نفسه كمن لم يخطى وما انزلنا الى
 ان يخطى الحفرة كما كتب المعبين بالنسبة الى الله فان الحق الذي جعل له قواما اي ان الذي هو الله
 يجعل له قواما ويد اعلم على شئ من العبد انما من مع الله ولم يثبت علومه من كتابه وانما
 وصفاة وافعال تجعل له قواما نوراني باطنه فارقابن الحق والباطن وعلم الحق ومراية الحكم
 في موطنه ومقامه وهو اشارة الى قوله ان سقو الله يجعل له قواما وكيفية علمه سائر ما
 دون قوله وتبين من الله يجعل له حجابا ورزق من حيث لا يحتسب لتعقوب امره بظان
 النعمى العلوم الانعاش النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى
 والافعال والصفات اليها والنعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى
 فعلا وصفا واذ ان فيه مرآت النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى
 بالله وفي الله هو ان يكون عند النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى
 فاعظم العرفان ان يكون في مقام العرف بغيره وهو حجابا وكرامة اية المسئلة مما عرفت
 العبد في الرب وعبد العرفان اذ في قوام ادى ذلك النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى
 موطن العرفان الذي ذكرناه في المسئلة من غير العلم من الرب في العرفان الذي ارفع
 في جهنم الا ان هو الذي ظهر بصورة العبد اظهر حقيقة ان الله قد خلقه على خلقه بانه قد وضع
 فوحيه يكون العبد وبالله ما لا يظهر بالصفات الالهية والروبية وان كانت غيرهم ليس له

وود

وود يكون العبد بعد الملائكة لا يظهر صفته التي والقصور والعبودية ذاته المعنى خلاف
 تمام فاعلم انه وانا فاقولنا ان كل شئ في شئنا لا يروى في شئنا وان يكون وان في شئنا
 الحق وان كل ان ليس في الروبية واما الروبية التي هي في الانسان الكامل لانه
 الحقيقة وكذلك العبودية السابعة هي في هذه الاعبات شئنا الكامل يكون صحيحا وعظيمة
 الصالحات فانه فان كان عبدنا فان في واسعا فان ظهر العبد صفته العبودية
 واسعا بالحق فكلوا على الاشياء بحوله وقوته ولا طاله احد بالصفت الكامل التي هي في
 ربنا ان في حقيقته كفي تعب وضيق لانه تلك الاشياء في قفوه عن الانسان بهما في
 عبد ايرى عين القصر ويعتبر العبد بالمراتب التي يرى عينه العافية وتبين عليه
 الوجود ومن تارة في الحق كذا طالع في حفرته الملك الملك في حفرته عالم
 الملك بصره علم وسكونه اللام وبوعا الملك الملك واما طالع اهل الملك والملوك
 لا يخطى عليهم في انصاف حقوق رطلها واعمالها يطولون من حيث يستعدوا انهم
 ونوعها هو لانه لا يخطى العارفين بسبيل توحيد وفيه النعمى النعمى النعمى النعمى
 النعمى لانه ان بعض العارفين بسبيل توحيد وفيه النعمى النعمى النعمى النعمى
 العار والسبيل الى الاظهر الانعام العبودية فانه تارة في المقامات واسلمه في اللغات
 قال في الله عنه لانه على ما يجدر به فانه امر في اسماء ولا يظهر مقام الروبية فان الرب
 غيره ومحمد من اهل العبد والشورى كما في العفة والادب والكبرياء فانه في مقامه
 السار وقوله قد رتب في النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى
 النعمى النعمى بسبب تعليل الروبية في النار وسكتها فاصح حجة عليته في
 كل اسماء عليته واما اسند الحكم العبد الى الله استعماله لان الحق في حقه ظهر
 الاسم على ذلك كانت حجة عاينه وكان صادق الوعد بالوقوف مع الحق في النعمى
 السابعة والعقود اللاحقة والكونه عليها بالمرتب كالخبرة من حضا او يكون عليه علم
 لود حاضه بينما على الله عليه هو من هذه الذات الجامعة واما العبد الذي في حقه
 الحكم العبد ومن كل اسماء في النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى النعمى
 مرتبة بها او بها اذ كانت الذات وكلمتها بحسب الاسماء والصفات في حكمة
 النعمى وصفه الحق يكون حجة من حضا واسم الاسم الذي هو من حضا عند احد
 الذات ومرة الاسماء والصفات التي هي الارباب ليكون كل في الموجودات تارة

لا يزال ابدا فلا يزال الربوبية اعدا اذا لا وجود لها بل العينية الموجهة في الخارجة الا ان
والعين الموجودة في الخارجة تجبش ربها الديونية والبربرية والافروية فالربوبية اعدا
وانه يصر به عايد الى وجه العين احوال العين ونزكها باعتبار انه شئ وكل مرضي محبوب الى
من رضاء يتعلق بالارادة والرضاء وهو حسب النسبة الشاكلة كانت الاعمال كلها من حصة
الاسماء وهي محبوبات الذات مطلوبة بانها لا تملك الا بالاشارة والافعال الجارية من محبوبات
الذات الا بعدية ومطلوبة بها وهو محبوبات المحبة فكذلك هي واما ما يفعل وعمل في الوجه الموجه
لانه لا فعل للعين بل الفعل لربها هي انما هي فعلها في العين اي الموجودة ان تصديق بالاعمال
فكانت كالمعين راضية بما يظهر فيها وعندها من الاعمال والرضاء وتلك الرضا تحس اليها في الواقع
لظهور تلك الاعمال فيها وعندها لم يها من تلك الاعمال لانه بعد اذ انما مرضية تلك الاعمال كل ما فعل
وصاحبه ارضي عن فعله وصنفه فاشق فعله وصنفه حتى ما من علة في فاض الصفة التي هي علمها
وابنهانما اقتضت حكمية اياها وتكون في علة باعتبار اللفظ والادب والادب اعطى كل شئ خلقه
على انما في ذلك السمي القدر فاشق ولا ارادة عايد عليه لانه حلقه باعتبار فعله واستند
الذي في الذات في غير ارادة ولا تعيان والمشيئة الالهية اقتضت ذلك فكان اسمعيل بعنوان
على ما ذكرناه عند مرضي الى ما اطلع اسمعيل عليه على ان كل ما بعد من الاعيان الموجودة
مرض عند ربها وصنف الحق بقوله وكان عند رب مرضيا ويرا اضرع عايد قلناه من ان السجادة فلما
هي بسبب الاطلاع والشفاعة بعدد وكذا كل موجود عند رب مرضي او سواها كان اسمعيل او شفاعة
ولا يلزم اذا كان كل موجود عند رب مرضيا على ما قلناه ان يكون مرضيا عند رب بعد اذ يكون
عبد للمخلص مرضيا عند عبد المبادي او العكس وهذا جواب سوال مقدروا ان كان كل
ما موجود عند رب مرضيا في صاحب النزعة بالسجادة والشفاعة وهو لا لانه احد الربوبية
الامن كل الامن واحد الى ان اسمعيل اعدا الربوبية الامن كل موجود في الربوبية الامن
واحد من تلك الارباب فالحق انه اي لا اسمعيل في الكل الا بما يرضى له في ذلك المعنى من
الاسماء وبعده فاصد وجوز ان يوجه من ذلك انما هو موجود ما فخذ الربوبية الا
حصة لكل حصة من غير ان يوجه في انما سمعته فاذة وقابلية ولا يارض في انواع الربوبية
من واحد حصة في الذي هو رب الارباب فليز من ان ارضي عند رب يرضى في مرضي من ذلك امر
فالواحد يرضى عن الله كما قال سمع الله اصدى بالذات كل الامن والربوبية المعنى في
ولا يابعد احد من حيث اصدية اي لا يعمل احد ما من حيث اصدية الحق بل من حيث البلية الذي

هذا من غير ان يوجه في انما سمعته فاذة وقابلية ولا يارض في انواع الربوبية من واحد حصة في الذي هو رب الارباب فليز من ان ارضي عند رب يرضى في مرضي من ذلك امر

هذا من غير ان يوجه في انما سمعته فاذة وقابلية ولا يارض في انواع الربوبية من واحد حصة في الذي هو رب الارباب فليز من ان ارضي عند رب يرضى في مرضي من ذلك امر
فان انما هو نفسه اي ذلك الذي ارضى به فذلك الذي يرضى به ذلك نفسه وانما هو
مركا نفسه على ما يرضى به الا ان لا يرضى به فمركا في الاصلية مع الانفس التي
وان لا يرضى به وانما الاصلية ايها لا يرضى به ان لا يرضى به ما هو بعد المتصور في سبعة من ذلك
فحصلت الاصلية فلا بد من وجه الفهم وان كان غير الاصلية في الاصلية في سبعة من ذلك
فكانت الاصلية لوجه الفهم وان كان غير الاصلية في الاصلية في سبعة من ذلك
وان لمسا على ان كان لم يبدل نفسه ولم يبدل نفسه اياها الا في الاصلية في سبعة من ذلك
لا يخلو من الشئ والاعتبارات التي هي في وجه الفهم والاحتياج الى الفهم لا يكون
اي مرضيا مطلقا بل هو حسب الشرط على ما يرضى به فافهم في الحق انما لا يرضى به
اي اذا كان الفعل المرضي صادرا من رب معين يكون مرضيا بالنسبة اليه لا بفعله ولا بغيره
مرضيا مطلقا اذا كان في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
يظهر به الفعل المرضي مستند في فعل الرضا في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
مرضيا مطلقا الصدور من حكم الحق وظهور الحكم المطلق لكون الانسان الحكم القابل انما
الذي اعطى كل شئ خلقه ربنا رب السموات والارض وليس في ذلك الارباب
الا يرضى ان المؤمنين والكافرين كلهم كانوا ارضى باحكام الله تعالى عليه وافعاله
وان كان الكافرين في يومه ففضل السعداء في الاعيان عاقبة الحق من كونهم
رب مرضيا ظاهر وكذلك كل نفس مرضية قبل ما ارضى الى ربك فامرنا في
الحال ايها الذي وعدها في يومه في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
وتركب النوى والذات العاقبة في الاصلية في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
النفوس المطهنة ارضى الى ربك راضية مرضية فامرنا ان يرضى الى ربها الذي دعاها
اي طلبها من خطرة الالبدة الجامعة ان تكون في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
سلسلة واقفاله ففهم في ذلك النفس المطهنة في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
راضية عنه ومن افاله مرضية عنه فاحسن عايد في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
المذكورون مثلا في عديد في ربه في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
العين لا بد من ذلك في كل قول من حيث ما تارة الى رضاء الله في وجه الفهم في فعل الرضا في الاصلية اذا كان في الموضع الذي
الذين يعرفون ربهم وصاروا ارضى مرضي بهم وبافعالهم واقصر واعلم

اربابهم وبناظر والغير اربابهم ولم يطلبوا الا ما يقض عليهم من احدية الذات الالهية
 الذي يورث الارباب كلها فادخل حتى الى من سترى كماله الرب الى الخلق اوفى
 بعض الضمير بسكرى فيخ السبع واعلم ان الجنة في اللغة عبارة عن ارض فيها
 اشجار كثيرة بحيث لا يدرى بالارض بظلمها ما هو من الجن وهو السبع فاجلحه مرة من الجنة
 الذي هو البستر في علم الظاهر عبارة عن مقامات ترفع من موطن محبوب من الدار
 الاخرة ومن جنس الافعال والاعمال والنفوس جنات ارفع من جنات الصفات
 على الصفات صفات الارباب والكمالات والخلق في الخلال ومن علم ان كان
 الاول علم ان كانت من جنات الذات ومن ظهورها كل من علمهم وبناظرهم عنده
 في اربابهم هذه الجنات الثلاث للعبودية والحي الصفات ثلاث افعالها لذلك
 السورة فادخل حتى فاضاف الى النفس فاعلم صفات الاعمال الثلاثة لانها بالسيطرة
 فيستبد ذاتها بمراتبها وراستها الاعمال والصفات يستبد بها في الارواح بحيث
 لا يطلع عليه ملك من ملائكة ولا ملائكة في عالم الشهادة الا بالكلية لا يشاهد
 عوالمهم في وراة الاستعداد بحيث لا يطلع عليه الاعمال وراة الحس يستبد ذاتها في الزوايا
 ويغوا لها وكذا كمال استنادها بحس الصفات والافعال وصفاتهما وافعالها في العارف
 اذا قبل له ادخل حتى من علم من الادخل ذلك وعلمك وحقيقته لحد فيهما وتغير
 منها لان المطلوب الحق مفضل بخلاف غير العارف فان حجة ما فيه خطوط نفيسة في التراب
 والملاكم والمناظر ما يتبع بها لذلك قال رضي الله عنه من ترائع الحق ولست حتى
 سواك فان كنت ترائع بديك وتكون وقاسي مداني وصعالي وفعالي بديك وصعالي
 وفعالي فلانك تعرف الاكسما انك لا تكون الا في الاظهر في الاكوان الا انك فانك
 مرأت ذال وجلي صعالي ومجالي تضرع وقولاني كما انك لا توجد الا في الاكسما حتى
 انت تعلم محض من عرفك عرفي من عرفك من معرفتك عرفي فان حقيقته انما واما
 الاعرف فانت الماعرف الى انك لا احد ان تعرف حقيقته وتند ذال فانت لا تعرف
 في الحق قال الشيخ رضي الله عنه في قصيدة له ولست اعرف مني حقيقته وكف
 اعرفه وانتم مني فادخلت نفسي في بعض الشيء فادخلت جنه دخلت نفسي
 فتعرف معرفتي الى غير العرف التي عرفتها حين عرفتك ربك بل عرفك انما فيكون
 صاحب معرفتي معرفتي في حيث انت ومعرفة ربك من حيث هو لا من حيث هو لا من
 حيث انت امر

اصلاح

في بعض النسخ
 في بعض النسخ

بنت

له

اي اذا دخل جنه دخلت نفسي ودانك وشاهدت امراد ما فيه باهي
 الحق ودانك فعرفت نفسي معرفتي الى غير العرف التي عرفتها حين عرفتك ربك
 اما ما ان العباد اذ عرفوا يقرب من معرفته انما يكون صاحب معرفته واحدة هي
 عرفته انك عارف من معرفته بالصفات والشؤون وانك عارف من معرفته بالكمالات والصفات
 او عرفت انك موصوف بالكمالات المعاد عليك فمن انما لا يصلح فوف انك عارف
 الكمالات الذاتية اما اذا عرفت ربك وعرفت ظهوره في المظاهر فخرج وتوصل معرفته
 بربه هو فاما معرفته في الاول لانه انما لها مظهر من مظاهرها كما قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في معرفته ربك فاعرف انك الوسايا فانه يكون صاحب معرفته من علمها معرفته
 بالذات والمفرد من حيث نفسي فانتهاها معرفته بالرب والنفوس بحيث لا يكون
 من نفسي والصفات في الاول من الصفات في بعض الارب وكان الانس
 ان يقول معرفته وبك حيث انت في بآر والنفوس في الآخرة ومعرفته بكونها
 حيث هو والظاهر حده اعتمادهم السامع من قولها فادخلت نفسي فتعرف نفسي
 معرفته اخرى فادخلت في الموضعين المصطفى في السبيبة بسبب ظهوره في حيث
 انك مغارة بل من حيث انك توارى يكون في السبيبة في معرفته نفسي
 من حيث هو سبيبه فانت عبد الله ربك على ربه انت عبد الله فانت عبد الله الحليم
 عليك والظلم الذي يكون في الظلم والظلم الذي يكون في الظلم الذي يكون في الظلم
 حكيم ربك يقول انك عارف بالذات والصفات والشؤون وانك عارف من معرفته بالكمالات والصفات
 ان الساطن رب الظاهر فانت عارف بالذات والصفات والشؤون وانك عارف من معرفته بالكمالات والصفات
 انك عارف بالذات والصفات والشؤون وانك عارف من معرفته بالكمالات والصفات
 الدخلة تحتها ومن الموجودات العينية فكل من بين الاسماء في الظاهر والباطن
 وكل في الاسماء التي تحتها في رتبة وعبودية وماية من يكون لها باطن الاطلاق الا في
 الالهية من حيث وجودها وغناها عن العالمين وانست وانست من حيث انت رب العالمين
 العونية الظاهرة منك وانت عبد باختيار نفسيك وتعيدك من الى الخطايا فانت
 اي ربك عبدك في الخطاب هو قد علمت انست بربك فاقول في الالهيان على ان الالهيات
 من الرب والعبد كل من في فكل هو العبد الذي في الاسماء والالهيات والالهيات
 عبودته بالامر التلقيني والامر الارادي بحسب كل اسم حاكم عليهم والامر في العبد الذي في

من معرفته

ظلم باطن

ربك

قد وقع التعريف من الارباب فان التعريف بين العبد معلول للغير من الارباب وعبد العبد
 لان العلل متعارفة لعلولها ولو لم يقع التعريف لاسم الواحد الا ان من يقع وجوده بانفسه
 الآخر والمعرف لا يفسر بتفسير الحد سواء كان معرفة من جهة الوجود او كان معرفة من جهة
 على الذات كما جرت من حيث هو فالعبد واحد فالعبد هو الذات من حيث هو وليس
 المثل من حيث نفسه وحقيقته فان المفهوم مختلف العدم في كل واحد منهما اي لكن العدم هو المثل
 من وجه واحد ذات الحق لان كل اسم دال على الذات الا واحدة اذا الاسم عبارة عن ذات
 صف خاصة فالعبد الذي هو الذات والحد والكل والصفات متخلصة ومفهوم كل واحد من العدم
 والمثل مختلف لانه ان اعتبر مجموع الذات والصفة في مفهوم كل واحد من الاسماء ففقدوا الاصل
 وان اعتبر المثل الذي يقع العدم ففقدوا الاختلاف والصفات وان اعتبر الذات فقط ففقد
 كل منها ما يميزه الاخر فلا ينظر الى الحق وتعتبر بين الحق والغير غير عاقل فكله كلفه من الحق
 الا واحدة اي لا ينظر الى الحق بان يحد بوجوده احوالها مجرد ادعى الوجود من تارة من المظاهر
 الطيفية بخلاف ما يدعى صفاتها ولا ينظر الى الحق وكسوه سوى الحق بان يحل الحق مجرد
 عن الحق بمقتضى الوجود من كل وجوده وكسوه بكس الغير وفقدوا الوحدة وهو معنى اللفظ
 بل ينظر الى الحقيقة التي ترى الوحدة الذاتية في الكثرة الطيفية وترى الكثرة الطيفية الوحدة
 الذاتية وتزبد وبدون مقتضى الصدق اي برة الحق الذي في الحق بحسب مقتضى الوحدة
 عن كل ما فيه غاية الكثرة الامكانية والنعمة ان يربطه بالعباد بصفات كالتدبير والصدق
 والارادة والقدرة فالتدبير اذا تمت من التدبير والتشبيه كما سر عاوة الكاملة فقد ثبت في مقتضى
 الصدق وسواء ما يلزم من الكمالين ومن الحق ان ثبت وان ثبت في العرف كاياد
 علمية وحدة الحقيقة الوجودية وان الحق حق من وجه وان الحق خلق من وجه كما هي الحقيقة
 وان الحق خلق وان الحق حق في مقام العرف وان الحق خلق في مقام الحق المطلق او ان
 الحق خلق بلا معنى في مقام العرف المطلق وتختلف بهذه المقامات فكل ان ثبت في مقامات
 الحق والى ثبت في مقامات العرف فانه لا يصدق له وان ثبت عليه هو مجرد بان لا يصدق له
 ان لا يصدق له على ما هو عليه كسوه كاياد من العبد وقد عصب السبق من كل ما لا يصدق له
 من كل ما لا يصدق له ومن كل ما لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له

هذا هو الحق
 الذي لا يصدق له

المظاهر الطيفية وسبب كل منها ما لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 المظاهر التي ينزل الى الشهادة والذاتية وقد بان موطن الاثره ايضا كما كان السبيل الى الحق
 جديدة وادراك ان الحق لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 مظاهره فيها والاشياء الصماء مطلقا لغيرها واستطاعتها وانما عين وجه الحق وعرض الحق والاشياء
 التي بانوم الصماء كما كان الحق المثل السوم بله الواحد والاشياء والاشياء بان من حيث هي فاما بان
 فان الحق لا ولا ولا لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 باق لا ولا ولا لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 باق عليك كلفه بعدد سبب لا يكون ملحق بالحق الغير بل يكون ملحق بالحق من صفاته
 على اتمام تعصده والاشياء الصماء كلفه بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 كل مظاهر حقيقته وان من صفاته بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 والحقيقة الالهية يطلب السواء الحق في كل واحد من الصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
 الحق على اسم الصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
 وعادة لا يكون الا في مقابلة حركات النفس عليه في مقابلة الشرور والاشياء على ما يحصل من المظاهر
 والاشياء على ما يحصل من المظاهر والاشياء على ما يحصل من المظاهر والاشياء على ما يحصل من المظاهر
 فلا شيء عليه ذلك الاعداد الاذاعية وبما وزع العادة والذات الالهية كلفه بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 ومعدن المسرات تغلب الذات الشانين العبد افهم من العدم الى الوجود وكسابه حلال
 الكمال وجها مظهر الاسماء والصفات والسرور او اضافة كلفه بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 للطبيعي يكون الشرور البانسية الى الذات كاياد على ما يحصل من المظاهر والاشياء على ما يحصل من المظاهر
 يدرك في الشرب البانسية الى الذات كاياد على ما يحصل من المظاهر والاشياء على ما يحصل من المظاهر
 ففقد بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 اودف لعلو خلقه قل هو كلفه بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 ففقد صادرة من عند الله في انفسها كلفه بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 شرور البانسية اليك فلا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 مستقيم من ان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له
 الى اهل الجنة فطهر حيث كان من ذنوب وجودهم وصفاتهم واقامهم كما كان في الدنيا فادركت
 قاله سبحانه وجود دل عليه الانفس من ذنوبه ولا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له بان لا يصدق له

ان لا يصدق له

ان لا يصدق له

ان لا يصدق له

والبر والعبادة وقد اعترفنا بقدرنا في الشرح غير المجهول في المسائل كلها لان الانسان
 عالم يتقيد بالحكام الدفغار او باطاع ولم يعبد الانسان بالاول والآخر وانما هو عن النواهي
 ولم يلقه جزاء الاعمال ولم يصدق بغيره وكان الحق في عقيدتنا للجنس من صفات الكمال
 والعاصي لم يكن موصفا بالحق وفيه فالدين عبارة عما هو الحق للكل الثلاثة وهو لا يخرج عما هو الحق
 من حقيقة الحق الذي بالرسالة الانبياء عليه واما من جهة التفسير الاول لاول
 اصطفا الله به واعطاه الانبياء وعرفهم اياه وعرف ما في المؤمنين بواصفهم وهذا
 التفسير يوجب الرسالة ويقوم الدين بكار واجبة على الخلق والتماني هو الذي كلف
 المعتقدون ببول الحق والمعتقدون في عباد الامر والخلق نفوسهم بكار بغير من غير ذلك
 لما هو في اعوام عبودهم وشرعهم ربوبيته الحق بالبر ببول الحق من بول طاعة الحق في الحق
 من اسرارهم الزكية كنفوسهم بالعبودية شكر الله الرتبة الذي خلقهم وعبادهم كقائل
 ورسانته ائديهم ما كنفها عليهم ما فرضنا تلك العبادة عليهم الانبياء وطهرون
 الله فادعوا الذين كنفوا نفوسهم بها حق ربانيها فاني الذين اقبلوا بها اي سلك
 العبودية البر من الانوار القدسية والكمالات النفسانية التي هي الاخلاق الشريفة
 والكمالات الفاضلة وعبادهم المراد بقوله قد اعترفوا به وكثير منهم الى من انفسهم الذين
 لم يعلموا بها ولا ما شرع الله في حقهم بلسان الانبياء فاستمعوا الى حاله من الانبياء
 مقتضاها والاعيان باجرامها والي الذين القسطنطين اشار بقوله الذين ونبان في غير
 ودين خلقنا وحياء الدين بالالف واللام بغير العهد لكون معروف لان
 الموعود بالان يكون معلوما عند الخاطب وهو قوله اي ذلك الذين المعلوم المراد
 من قوله ان الذين عند الله الاسلام وهو اي الاسلام هو الانبياء فالدين عبارة عن
 انبياء والذين من عند الله هو الشريعة التي العتدت انت الله اي اذا كان الذين
 عبارة عن الاسلام والاسلام هو الاعتقاد والدين عبارة عن الانبياء ولا ينسب لان
 ان الانبياء من العهد فالدين من العهد والذين من عند الله هو الشريعة اي التي الاية التي
 شاعدها العهد معترف بين الدين والشريعة وعباد الذين من العهد والكثرة من الخلق
 فالدين الانبياء والناجوس هو الشريعة الذي شرعه الله من الصفات بالاعتقاد وال

هذا هو الدين
 الذي هو الشريعة
 التي شرعها الله

ما شرع الله الذي قام بالدين واقامه في السابعة كما نعلم الصلاة فاعيد هو الحق للدين
 والحق هو الواسع للحاكم بغير عقيدته فالدين من عقيدته فاستعملت الاعيان من سلكها
 سعادت الاما حصل منك بول الاعيان والشرع في انبياء السعادة لك ان كان فيك كمال
 ما انبت الانبياء بالعبادة الاعيان اي كما انبت ساداتك فيك وهو الاعيان والشرع
 كمال ما انبت في ما ظهر الانبياء بالعبادة التي هي كالات الذات الاعيان والشرع ان
 يتبين ان الاعيان سبب الاعيان على الاعيان وسبب ما كان ما كانت الاعيان والشرع ان
 شخصية العالمين وظهر ما يحصل الا بالانوار والاعيان كمال فظهر سعادته العبد في شدة
 الاعيان والاعيان من صفات الله المستند من الدعوات الاشياء الاعيان لولم يبق من الحق
 فاعطاه وورقه ما كان يظهر لانه لطيف رحيم وكان بوصفهما من انبياء
 الخيرات الضير الاول عباد الى الانبياء واتت الى الاعيان ان تلك الاعيان عباد الانبياء
 عبارة عن الاعيان التي تسمى بقوله انت حجاب عين كل واحد من الموجودات كثر
 في قول سيد رضى الله عنه ان الربوبية سر او هو انت حجاب عين كل واحد من الموجودات كثر
 الجامعة الانسانية لا حاطها جميع الاعيان وحجاب العلم اي ذلك الاعيان باعبادها والكل
 بطور عبادة الاعيان الصادرة منها في الحوادث وعلمها بانيها في فعل الاعيان ان الاعيان
 لها صور علم ولك الصور من الحجاب والاعيان السابعة من تارة عين الاعيان على الحوادث
 انظر والمظهر وتارة غير ذلك فالدين انت ان تلك الاعيان حجبك وحجبك الاعيان الاول
 في تارة عينها بآثار سمع سعيد اي الحق بآثاره وهي الما ومعها كان الرتبة
 يسير بها والانسان بالامر الربوبيه سعيدا فان ذلك العبد منزهة اذا انبت الدين وظهر
 الى ما شرع لك اي جعلك غرض كما كان باعبادك تارة منزهة لغيره لان كماله بالعبادة والشرع
 يتحقق وظهر بالانوار والاعيان وهي العالم ومقتضاها فافاد انبت الدين باعباد الاول
 واحكامه التي شرعها لك حصل كماله فخرت من السعادة او ان تلك العبد منزهة حجبك
 الدين الذي هو منك الى ان كماله الذي هو عند الله الاسلام اي الدين المعترف به
 هو الاسلام هو من الله وقدرنا بالعبادة الدين الخاص وصاحبك في ذلك ان ساء العبد
 ما يقع به العبادة بعد ان بين الدين الذي عند الخلق الذي شرعه الله وذكر انبائه الى ما ظهر
 من حق الدين وسبقه وجهه ما بينه فالدن كله وكل من كان له الامم الاخلاص الاسلام
 كان الدين عبارة عن الاعيان وهو ما واوراه واحكامه فالدين من الاعيان والاعيان الخاص

[illegible]

وما أشبهه بنوح

卷之四

ولما كان من فلتها اعيان الرسل والمورثة في بعض احوال اعياضهم وحياتهم
اطباء الملام لا يخلصون الارواح من الامراض الزهانية كما تخلص الطيب
الاجسام من الامراض الجسمية فقال بان الطيب خادم الطبيعة من ان
يساعد في علاج دواعي المرض كذلك الرسل وورثتهم في العمل خادمو الامر
الالهي في العموم مطلقا سواء كان الامر موافقا للارادة او مخالفا لها فانهم
مسئولون للمامر بل يرضي في نفس الامر خادمو الاحوال الممكنات حيث يرتفع
ومهد وثمره وشغوبه مما لا يقع ان يكونوا علمين الشكر والكفر والعصيان
وغير الاشياء والواجبات كمن الانبياء والمورثة ما يفتني اعيانهم ومن غلبوا
الهم عليها في حال غيبتهم في الحفرة العلمية دون وجودهم الخارجي فانظر
الحق من اي فانظرا الى ان الامر في كون خادما للاجس و هو الممكن
او ما يجب ان خادم الامر الالهي يكون خادما للممكنات هو عظم غيرة و طاعة
قدرة عند الله الان الخادم المطلوب بسا انا هو واقف عندم سواء خذوه
اما بالارادة او بالقول فان الطيب المانع ان يقال في خادمو الطبيعة لو سمي حكماء
لما كان الطيب قد اعطيت في اجسامهم من اجابا خاصا برسم مضافا الى غيرة
الطبيب حكمة الزاد في كفة المرض بها ايضا وانما يدعيها طلب الصحة والصحى
الطبيعة الصبا بسا مزاج الإخالف هذا المراد فان رسل الطيب خادمو
للطبيعة اي الطيب خادم الطبيعة والانبياء والرسل وورثتهم خادمو الامر
الالهي لان الطيب رسل خادمو للطبيعة مطلقا والارسل حدة للمامر الالهي مطلقا
فان الخادم مطلقا انما هو واقف عندم سواء خذوه او واقف عندم سواء خذوه
تعالى رسل المامر بكذا الامر والطبيب رسل واقف عندم سواء الطيب مطلقا
فانه لو كان كذلك لساعد الطيب في احوال من احوالها ومن غلب احوالها المرض
لان مزاج خاص حدة الطيب فلو كان مساعدا لما زاد في كفة المرض لكنه يسعي
في زواله ويندب بالصحة ويرفعها الى عنها عن المرض و هذا المطلوب الصبا
يخص بمراد الحق من الطبيعة طام المطلوب الطيب فالطبيب خادم للطبيعة
حيث المراد الملام للشيخ ورعا على الاطلاق خادموها من وجه غير خادما
من وجه اخر وكذا الانبياء والرسل وورثهم ليسوا اخاديين للمامر الالهي مطلقا

فان الامر الالهي تعالى من متعلق بما هو بعينه فاعين المأمور وهو الامر بالارادة
 وتسمي متعلق بما هو بعينه بعضه من الامر ولا يعين البعض الآخر بل يعينه
 وهو الامر المتكلم والابصار والرسول فادعوا الامر المتكلم بالامر كالاشارة
 بالعبارة والامر بالفعال المتكلم بطريق الحق فيتميز في الامر بها فتميز
 كانه في الالهي فتميز في الامر بالامر فيتميز في الامر بها فتميز في الامر بها
 كقولهم في قوله تعالى فادعوا الامر المتكلم بالامر فيتميز في الامر بها
 الامر بعد هذا ثم العلم او بالقول كونه بالامر فيتميز في الامر بها
 ما يشاهد ونعاقب عليه كانه بالامر فيتميز في الامر بها
 الى وبالله تعالى فادعوا الامر بالامر فيتميز في الامر بها
 لتعلق الارادة به بل كونه اسعادا ونقصا فادعوا الامر بالامر فيتميز في الامر بها
 ومحمول ان يكون متعلقا بالامر فيتميز في الامر بها
 المرسوم اما ان يكون بالامر او بالقول فادعوا الامر بالامر فيتميز في الامر بها
 المرض والابصار ذلك المراهق الالهي الطبيعي الصانع فيها بسعيه في امر خاص غير
 عام لان العموم لا يصلح في هذه المسئلة فالطبيب مأمور بالامر فيتميز في الامر بها
 كذلك الرسل والنور في هذه الحق والحق على وجهين في الحكم في احوال
 المتكلمين فيجوز في الامر من العبد بحسب مقتضى ارادة الحق وسلبه ارادة
 الحق به بحسب بعضه في علم الحق وسلبه علم الحق به بحسب ما اعطاه العلم
 من ذاته اي كذلك الرسل والنور في هذه المسئلة فالطبيب مأمور بالامر فيتميز في الامر بها
 لان حكم الحق في احوال المتكلمين على وجهين احدهما الامر مع ارادة وقوة
 المأمور به والآخر الامر مع عدم ارادة وقوة المأمور به وما بالارادة هو
 بحسب علم الحق فان الشيء لم يعلم ان يرد فالارادة فيتميز في الامر بها
 فانه لم يعلم فالامر مع الارادة والحق على وجهين المتكلمين حال توفيقهم
 في العلم فغلبوا الامر والطاعة وهو المراد بقوله في الامر من العبد في العلم
 المأمور به من العبد بغير امر من كذا صدر الامر مع عدم ارادة وقوة
 المأمور به لان كونه ان يبقوا لانه لا يكون الاما لتعلق الارادة بغيره فنفق
 العصبان فظهر الا بصورة ان فاعلم المعلوم على صورته التي هو عليها في العلم

سورة

فاعلم الرسول والوارث مأمور بالامر بالارادة لاحاد المأمور به فالامر بالارادة
 مأمور بالامر بالارادة متعلق بوقوع المأمور به لاحاد المأمور به فالامر بالارادة
 لان الارادة في العلم بالامر والعلوم بعينه امور متكلمة في مقتضى العلم والامر
 ليس سعادته في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 للامر بالارادة مطلقا في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 الرسول مأمور بالامر بالارادة في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 كذا في قوله في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 الاما في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 حين امره في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 بما يخالف ارادة والكون الاما في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 حصل الامر من الرسول او من الله فانه المراد بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 واما ارادة وقوة امره بما هو مأمور به في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 من المأمور به وهو العبد في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 وقوة وفائدة فقلت في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 مقارن يستعداد ما يكلف الحق في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 يكلف بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 لغيره لعدم استعداد الملقول بل يرد وقوة صلا المأمور به لا نقضا استعداد
 وجهه وفائدة في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 اي فالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 ولما قال الرسول في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 من قوله في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 الارادة في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر
 من حيث نشأته العنصرية الخاجية من الاطلاق على الحقائق والامر بالامر في مقتضى العلم بالامر
 بواقف الارادة في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر في مقتضى العلم بالامر

سورة

کتابخانه مجلس

سنان ابن المولى في قفوره
عنه صورة المولى

في العين الحسية الى العين التي هي كالحواس الطاهرة
من ركنية العين الى الارشاد المحسوسة او حدائق العين التي

بالتسليم ان الشيطان
هو الذي يضل الناس
فمن يضلهم جميعا

الكيد بالشيطان وبراياها من ذلك الفعل لعل ان الافعال كلها من الله وليكن
والشيطان يظهر اللام المصل اضاف الفعل للشيء الذي هو الاضافه كيد ومكر
فان الله هو الفاعل في الحقيقة لا المظهر الشيطان الفاعل الاعين الكيد مع يوسف
عليه وذلك لانه رب سبي باسناد المذام الى ما هو مظهره وهو الشيطان فقال
ان الشيطان للانسان عدو ومبغى اي ظاهر العداوة ثم قال يوسف بعد ذلك
اعرف اني قد اذنب ذنبا عظيما وانا من قبل قد جعلت ابني احيا في الهيكل في الهيكل
في صورته الخال فقال النبي صلوا الناس بياض ارجلهم حتى يصلحوا لجلس العضا
نوعا من انواع العوم لفعله الكس فيمنع المعاني العنيدة والحقائق الالهية
بغض الشيطان عنها فكان قول يوسف فجعلها لغز لمن راي في قوله انه قد
استيقظ من روابا اما في روابا ولم يعلم ان في اليوم عشرين يوما كيد العوم
او منصوب عنه كيد لغير الله لم يعلم انه يعينه في التورم ويجوز ان يكون في
عنا ابتداء والظرف حرة مقدم عليه وظرف انه للشيطان ماله في فاد مستيقظ
يقول رابن كيد ورايتك في المستعطف واكونها كذا اي استنداد في كلامهم
بين ادراكهم من ادراك يوسف عليه في قوله حين قال هذا هو يوسف
من قبل فجعلها في حقا معناه حسدا اي ثابا حسدا لذلك قال اي حسوسا
وما كان المحسوسا فان الحاصل لا يعقل اي الا المحسوسا في ذلك لعل في
فانظروا فيهم في الادراك فان النبي صلوا جعل الصورة الحسية كصورة البطالين
التي تحل في المعاني العنيدة والحقائق العنيدة فيها وجعل يوسف عليه الصورة
الحسية حقا كما في الصور الحسية كذا في قصص الخس عنده في مجال في المعاني
العنيدة دون الحسية فانظروا في ذلك وعرفتم في حله اي على الاول والآخر
المطلوب عليه الاسرار وسائط العول اللام للهدى والمهول قول النبي
الناس بياض ارجلهم في القول وايضا ان العاد كيد جلاله والاسرار
كلهم شام والصور المنة كلها صور حيا كذا في قوله اي انما يكون خيال
وسوق في الحقيقة كل من في هذا جاز اسرار الكيفية في هذه الحصة اي الحصة
الجذلية بلسان يوسف الخدي كما يقع عليه اي سائط العول بسط نظره عليه

عليه ان شاء الله ان يكون ما يقع عليه بل في القول فدان المنة المحمدية بحقيقة
تجبر من ان الانبياء نبوة والذلة اذ منها نبوة المراتب كسيرة من روحاني
الارواح وكل من ورثه فاعلا ولا ينسب له من ذلك كان بعضه على قلوب اسرارهم
وبعضه على قلوب يوسف فيهم على قلوب موسى صلوات الله عليهم فيهم على قلوب
بالولاية الخاصة بالخبر جامع المراتب في ليات كلامه بقوله بلسان يوسف الخدي
اي بلسان العامر عا ولا يه يوسف الذي هو موسى واما كان القاء عا ولا يه يوسف
مظهر السيرة سقاء كاسير وفيه سر في الاصل على الامن اطلق على انوارات الحكيم في العوم
البحرانية عليه وصلت اليه فيقول انما ان المقول عليه سوى الحق او مستعمل
هو بالنسبة الى الحق كقول الشخص اي كقول بلسان عليه اسم الغير او قال عليه
انه مستعمل العالم هو بالنسبة الى الحق كقول الشخص وذلك لان الظل لا يوجد
الا بالشخص كذا في العاد لا وجود له الا بالشيء وكذا ما هو كذا في مستعمل العالم في
الحق لا يدرى لانه صورة اسمائه ومظهر صفاته اللازمة في قوله بلسان السيرة
لانه من وجه عن الحق وان كان من وجه اخره والظل لا يمكن ان يكون عن
الشخص والمقصود انما ان العالم حيا كذا في قوله وبسائط العول في هذه
الحصة لموطاة وانما هذا الاسم الجامع دون غيره من الاسماء لان كل واحد
من الموجودات يظهر اسم من الاسماء الدخلة فيه وظل كل مجموع العالم ظل الاسم
الجامع للاسماء فهو عين نسبة الوجود الى العلم اي ظل الله هو عين نسبة الوجود
الاصناف الى العالم وذلك لان الظل يحيا الى المحل يقوم به ويختص من نور الحق
ونور بغيره كذا في ظل الوجود في حيا الى الاعيان المحركات التي
اعتمد عليها والحق ليتحقق في قوله لنور بغيره في نفسه الوجود الكوني
العالمية الى ما يقوم به ونسبة الى الحق نسبة الظل الى الحق يتحقق به وهو الحق
والله كشانه بقوله لان الظل موجود بلا شك في الخس وكذا ان في ظل
في ذلك الظل حتى لو قدرت عدم من بغيره في ذلك الظل كان الظل معقلا غير
موجود في الخس بل يكون بالوجه في ذات الشخص المنسوب اليه الظل كذا في قوله
في النور في ظل بغيره الظل الاله المسبب بالعلم بالاعيان المحركات
عليه اعتمد على الظل في ذلك في هذا الظل حسب ما اعتمد عليه في وجوده في ذات

من هذا العالم
من هذا العالم

است

ليجئ

لان النفس مستند من الظاهر اصابها العقل فعمل ان ثم يتخصص في اقله والادراك المعينه
 فاذ لم يكن الظاهر ليدل على نفسه بحسب العلم حقيقة لاعتبار ان يكون ولا يكون
 ذات الحق في حقيقة من حيث هو ظل له يعلم ومن حيث جهل في ذات ذلك
 الظاهر بصورة تحق من اعتد عليه من الحق فلهذا نقول ان الحق معلوم لنا من حيث
 اي من حيث ان العالم ظل للحق بل العالم ضيق من الحق ذلك المقدار ومن حيث
 ما جهل في ذات ذلك الظاهر من الذات الا ان ذلك من الحق وهو المراد بقوله من قوله
 يتخصص من اعتد عليه وما في قوله من حيث ما زاد من اعتد عليه ومن حيث جهل في ذات ذلك
 الظاهر من الحق او مصدره اي من حيث جهلنا ما في ذات ذلك الظاهر في الحق معلوم
 لنا من حيث هو ظاهر في الحق من حيث هو ظاهر في الحق من حيث هو ظاهر في الحق
 ثم ان ذلك كيف هذا العقل يستشاهد بان الوجود الطابع الاضافي ظل في الحقيقة
 من حيث الاسم المرتب على اليد والظاهر والظاهر المرتب ولو شاء الله سبحانه
 ان يكون في القوة اي لو شاء الله تعالى ذلك الظاهر مكتوما في ظلي العدم وعند المطلق
 فيكون العالم في وجود الحق بالقوة في ظاهر من عند الله تعالى كذا في ذلك الظاهر
 الحق الا ان الله في ذاته وبسطه على الاعيان والظاهر عن الوجود بالقوة بالسياسة لان
 الظاهر من القوة الى الفعل نوع من انواع الحركة المتصورة يقول ما كان الحق في الحقيقة
 حتى يظهر العقل فيكون كما بين من الممكنات التي ما ظهر لها معنى في الوجود اي يقول الحق
 بقوله لا يمتد الى ركب الوجود ما كان الحق بحيث تجلي الاجل لها في الممكنات التي
 هي في ظلاله فيكون ذلك الظاهر في ذاته العدم كما بين بعض الممكنات التي ما ظهر لها معنى
 في الوجود الحاد في ذاته في عدمه من حيث ما تجلي لها في ذاتها كذا في ذاتها ان تقول
 من فيكون في وجود العقل لا يمتد الى فان ذلك متصور عند الحق ان الممكنات الطائفة
 للوجود العيني كلها ظاهرة في ذلك فليس في الممكنات التي ما ظهر لها معنى في الوجود
 قلت ذلك بحسب الممكنات لا في ذاتها وهو المراد منها جعلنا العيني في الوجود
 الطابع الذي هو البور الذي لا يشاهد في اعتبار البور الذي يظهر والعين
 عليه اي على الظاهر الذي هو اعيان الممكنات وليد لا يدل عليه ونظيره وهو ان
 البور الذي في ذاته اي البور هو الاسم البور الذي في ذاته وهو اسماه في قوله
 وليس باسم البور وفي الوجود البور والاسم البور وكلام من ذكره في غير اعتبار

في قوله لا يمتد الى ركب الوجود
 في قوله لا يمتد الى ركب الوجود
 في قوله لا يمتد الى ركب الوجود

ما عساه في شهوده الحس فان الظاهر لا يكون اما عيني عدم البور ظاهر في نفسه
 اني الظاهر الذي هو وجوده الا لوان الوجود بقبضه بقبضه بقبضه بقبضه بقبضه
 لا في ظاهره بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه
 هوية الحق لا في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه
 كانت العقيدة والقوى الحس لموعين وجود الحق الظاهر في باطنه بل في باطنه
 وقد علمت ان الاعيان مراد بالحق واسماءها كان وجود الحق مراد بالاعيان في باطنه
 الاول في جميع الموجودات عين ذات الحق والاعيان على اعيانها في العدم لانها في
 صور الاعيان هو النفس الرقائي وموعين وجود الحق والوجود الاضافي في العالم
 عليها ايضا عن الحق فليس المذكر والوجود الاعني الحق والاعيان على اعيانها
 في الوجود وهذا هو الموجد بالاعتبار الثاني الاعيان هي الموجودة الظاهر في
 مرادة الوجود والوجود مقول في بعض ما بين الحق وبين الحق وبين الحق وبين الحق
 الجامع بين المراتب العالمة بها في العالم الحق بين الحق وبين الحق وبين الحق
 احد في الحق بين الحق وبين الحق وبين الحق وبين الحق وبين الحق وبين الحق
 يظهر بها على جوارحها في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه
 والى هذا الاعتبار اشار بقوله في حيث هوية الحق هو وجوده اي في باطنه بل في باطنه
 حيث هوية الحق الظاهرة في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه
 اي في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه
 العالم باحلاف الصور اسم العالم او اسم سوى الحق في حيث احدية كونه ظل
 هو الحق لانه الواحد الاصل ومن حيث كثرة الصور هو العالم اي في حيث احدية
 الوجود الاضافي واحد كونه ظل ظاهر منه هو الحق لا في باطنه بل في باطنه
 بالواحد الاصل لا في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه بل في باطنه
 ومن حيث انما هو للصور المنكسرة والحق لا في باطنه بل في باطنه بل في باطنه
 ما اوحيه كذا في ذا الامر على ما ذكره كذا في ذا الامر على ما ذكره كذا في ذا الامر
 الحق موضح والاضافي ايضا عايد بالقياس للعالم وجوده في باطنه بل في باطنه

ما بين الحق وبين الحق
 ما بين الحق وبين الحق
 ما بين الحق وبين الحق

في قوله لا يمتد الى ركب الوجود
 في قوله لا يمتد الى ركب الوجود
 في قوله لا يمتد الى ركب الوجود

لوجود الحق فهو امر متوهم وجوده ويدعى الجاهل اذ لم يكن ان امره ازيد فانه يفتقر
 عن الحق وليس كذلك البتة الامر متوهم مقصوده من بيان كونه العالم ظلما وفحاه
 ظاهر الامارة الى الامور الظلية الخس حال كونه متعللا بالشيء الذي امتد منه بسجل
 عليه الاعمال عن ذاته بسند عدم العمل بالحق عن الشخص على انه عين ذلك الشخص
 لها في الحقيقة واحر وادوم المعاري بالانوار التي الواحد بصورتين احدهما الصورة
 الظلية والاخرى الصورة الظلمة فاعرف عينيكم ومن استعمل ما هو بينكم الى اذ اعرفت
 ان العالم متوهم والمتوهم والمذكر المشهور بالحق لا غير فاعرف انكم ومن استعمل
 او غيره وما بينكم الى الحق وما استعملت وما استعملت وما استعملت وما استعملت
 الا لا تظن اني وعلم قدر انك غير ما ينبغي عليك ومنه وبابى وحاشا لك من فاني
 وجه عالمي ولي جاري وفي هذا العلم فاضل العلم بالعدم واعلم فاني ما استعملت
 خاص فهو كبير وصاف واعلم اني الحق بالنسبة الى كل واحد من الاعيان التي هي الظلال
 بغير اصغر او كبير او شفا وعلينا واصفا واصف وذلك لان المرأة لما احكام في ظهور
 المرئي كما مر ان الصورة بظهور المرأة الصورة صفوه والكبر كبرية واذا كانت قريبة من
 بظهر الحق فيها على غاية الصفا والطلاقة كما عيان الجودات فاذا كانت بعكس بظهور
 غايه الكثرة كما عيان من يوصف باسفل السافلين وهو نفس الامر منة من اللطافة والكثرة
 والصنوع والكبر فلو لم يصغر وكبره وان يكون مرفوعا على انجز المسند وكجوز ان يكون دورا
 صفوه لظلال خاص وجز المسند كما فوقه كالتوهم بالنسبة الى الخلق متلون بلونه وفي نفس الامر
 لا لون له وعلى الاول فلو كان دورا بظهور متداحج وروى بقدره لولا كان بالسياسة الحرام
 من الماطر الى الرجاء الى بالنسبة الى التمجيد عن الغاظر الى الرجاء وفي بعض النسخ بانه
 وهو متعلق بتمامه متلون بلونه في نفس الامر لا لون له ولكن بظهوره صرنا متعلقا
 بظهوره بمرتبك براه من عالم المفعول من الذي يرى بظهوره وكسر العين الى الازمان
 الحق حال النور وظهوره معلوما بالوان مختلفة وغير متلون في الرجاء المخلوق وغير
 المتلون وهو نفس الامر لا لون له نوع متعلقا بظهوره متعلقا بالواحد الحقيقة
 الذي لا صورة له في نفسه كحصره وهو الذي يظهره صورة الكثرة التي هي مقام
 الاسماء والوصفات متعلق بالانوار والمقارن بالزواجات المتنوعة وظهوره بالحق

في هذا العلم
 في هذا العلم

في هذا العلم
 في هذا العلم

الحق في العالم بالالوان المختلفة والعرب منها لعين النور في نوع متعلقا بالانوار
 فان قلت ان النور اخير من قوة الرجاء صدق فيه ما سجد الى ان قلت ان
 ولا في لوانا اعطاه لك لعل لي صدق في ذلك النظر العقلي الصحيح وانما هو
 العقلي الصحيح وانما هو النظر العقلي صادقا بما يحكم به العقل ولم يحكم به العقل لان
 النظر العقلي فليس عني هذا لوجوده في كل موطن في الرجاء هو لوان نور صفوه
 النور الطلوع في ارجاء عند ظهوره لوان نور صفوه واخرى عند البعد لا على ان
 على ان القلب بهذا النور اشارة الى الوجود الخارجي في هذا النور الوجودي عند ظهوره
 في كل موضع اذ ان الاعيان والقبائل بها في تلك الاعيان من بين الرجاء الذي قبل
 النور وجعلها متصفعا بصفوة الذي يعقده استعدادا فالوجود الكون في كل موطن
 بصفوة في البصائر باصباح الاعيان كوكس المتعلق منها على نظم في صورة الحق
 بظهوره في كل مكان الرجاء لوان صفوه عند ظهوره في كل موطن في البصائر كوكس
 المتعلق بظهوره في كل موطن في كل مكان والحق في الاطلاق الذي مما بين ان الحق
 كله اعم من الافراد والاشياء بظهوره في كل مكان والاشياء والصفوات والاشياء
 فيه كثر من بظهوره في كل موطن في كل مكان والاشياء بظهوره في كل موطن في كل مكان
 وذلك الحق في كل صفوة استعدادا وقابلية عند الاشياء فبما يكون الحق بصفوة
 بظهوره في كل موطن في كل مكان والاشياء بظهوره في كل موطن في كل مكان
 الى الحديث الذي لا يزال العبد يفسد الى النور اذ من احبته فاذا اجتمعت سمعة
 وبصره للحديث في كل موطن في كل مكان والاشياء بظهوره في كل موطن في كل مكان
 على العبد ويؤمن العبد بفساد ذلك نسبة هذا العبد الى وجود الحق
 نسبة غيره من العبد فمر ان الوجود بالنسبة الى الاعيان اعتبارات ثلاثة
 الاول ان الوجه الخارجي وجوده متعلقا بالحق في العبد كظهوره في ارجاء الاعيان
 وهي سمعة راجع الوجود بعد فاني بهذا الاعتبار عين سمعة كالحديث وعين قوله
 وجوارحه ولا تخفى هذا الحق بالكل والاشياء بينهما وبين غيرهم من العوالم في ذلك
 يكون بالعلم والقدرة وظهور انوار ذلك الحق في كل موطن في كل مكان في مقام
 الحق الا ان من غيرهم وانما الاعيان هي الوجود في كل موطن في كل مكان في مقام
 الكون فالوجود خلق في كل موطن في كل مكان في مقام الحق في صفات الحق

هذا النور اشارة الى
 وجود الحق

في هذا العلم
 في هذا العلم

في هذا العلم
 في هذا العلم

ويقتول شهيرة بالحق مع الحق عوضا عما فيهم فيكون سمعوا بصره وجوارحه
 العبد ياتى بخصم هذا الحق فهو لا يملك والاعتبار الثالث وهو بكون كل منهما في معرفة
 الآخر ويجمع هذا الاعتقاد الحكم الاعتقاد بكون المذكورين وكلهما متبوعين في الوجود
 جابجا للاعتقاد بالظن ان يظهر بان في تأويله وان كان في الوجود غائبا عنه فاعلم
 حيا وحيث انه لم يتناول في معنى ولا في بعض النسخ ليس بان في الحقيقة التي
 تجعل غير ما يقول فيه نسب انما حاصل في الوجود والوجود في الوجود في الوجود
 لان الوجود الاضافي والاعتبار في الوجود واللام والوجود في الوجود في الوجود
 المتضمن في ذاته انما هو الوجود من حيث هو وبغيره لان حيث كانت كانه في الوجود
 من ان الوجود من حيث هو هو الوجود والوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الاعتبار في الوجود لان الاسماء لها مبرور لان في حجب الوجود في الوجود في الوجود
 صفة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 على ما يفصل الاسم باعين هذا الاسم الاخر وتغير فاعية العصور من الظن والباطل وان
 الاول من الاسماء هو ان كل ما هو في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ان الاسماء في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 اي عين الحق بولق وبما هو في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الاسماء والاعتبار في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 خيال في من حيث هو في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 عليه غيبه او روحانية متالية او حسية فانها كما هي في الوجود في الوجود في الوجود
 عليه الاقرب لان الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الدليل على عاقبة ولا يثبت كونه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 عليه الاقرب في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 اظهار ما ياباه ان الدليل يظهر للوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وهي الكثرة الاسمية التي يظهر الصور الخيالية التي لا تكون بها في الوجود في الوجود
 الخيال الذي هو الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 احده في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 واسماء العالم لان العالم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

العالم الاسماء التي تليها بالاعتبار في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 اسما في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الذات في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 فاما ما كانت في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 من الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وبالعالم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الاسماء في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 عن العالم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وان كانت في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 عن البعض في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 عن محاربه في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 العلم في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ونحن قول في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 للعطف في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الموت في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 الولد في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 عند قطع في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 هو في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 واجب في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 احد في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 ونحن في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

انه كسكر النون ونحو السين فيقع الستة اذ النسب اللينة الاخضر فما ذكره في
 السورة الى السبعين للحق وصفه بما هو لبيان الاجزى والصفات البغوية
 والاضافية والسليبية الاية السورة بذلك تنفع سورة الاطلاق كونها
 خالصة لم قول وفي ذلك نزول اشارة الى ان الكفار قالوا النبي صا عليه
 السلام ينزل اليك اهل البيت فاجابهم وعرى يلام لا يلد ولا ينبت اوعا عليه
 شئ فتركت بسبب النزول والاشارة بذلك بكونه من نصيب اهل البيت
 واما علم واحد من النبي حيث الاشياء الالهية التي تطلق احدية النبي حيث
 الحق وعما وعن الاشياء احدية العين وكلها تطلق عليه اسم الاقدار فاعلم
 والاول مع مقام الحق واحد الحق والواحدة ايضا والاشياء هي الحق والاشياء
 ما في الاحدية احدية العين فما وجد الحق الظلال جعلها ساجدة متوقفة
 عن الفعل والحق الاول لا يملك عليك وعليه تقع من انك وما سكرانه
 واستند الكبر في علم ان اومن الى حقيقة نصف ما موسى ايد باقوا الحق
 الى ايد وباقوا النبي بافتقار بعضه الى بعض اى ما وجد الحق الحق الظلال الخسوة
 ساجدة على الارض متعينة اى راجعة على السما واليمين الاول لا يملك يستند
 بها على حقيقة وعيدك لانه عندك الحارضية قبل لها وحققك ظلاله
 فتستند بها على متوقف انك ظل لظل الحق ويتيقن ان سكرانه باق عليه
 والظل متوقف الى الخصة متوقف افعال الى الله وبسته التمسك بسنة العنصر
 الى الظل والنفس متوقف على خلقه متوقف عنه الذي اذا دخل في اعدا على ان
 العام من اى جهة الصف بالافتقار الى الحق ومن اى جهة هو عين الحق فما كان
 العالم حقيقة الى اعم في حوصلة ذاته وكالاته مطلقا وصفه باقوا الحق ولافتقار
 بعض العالم الى البعض كافتقار المسببات الى الوسائط والاسباب وافتقار
 الكل الى الاجزاء وافتقار الحق اليه من وجه الحق الى الحق فاقوا باقوا النسبي
 بافتقار بعضه الى بعض وحى تعالى ان اومن الى حقيقة الصف الحق باقوا عن
 الحق والحق على العالمين الخلق الى الصف الحق باقوا عن الحق ليس غير
 ذاته الخشوعى بدارته عن العالمين واخبرته الى الصف العالم نعى بعينه عن بعض هو

७०८३६०८३

يكون كل من اهل العالم عند مدحا حاله في ذاته وكلامه والعدد والكميات والافعال
 غيره بل كلهم جواهر الى الحق فيستغيثون بعضهم عن بعض من بده الحسنة عن ان
 منهم متعلق الى الآخر فان العالم متعلق الى الاسباب ملائكتها انفسا وادانها والملائكة
 بقولها والصف العالم بالحق الى الحق بعضه عن بعض في وجه ما هو على ما يقول الحق
 في الموضوعين يعني الذي وبه عباد الى الوجه الى الصف بعض العالم ما في حق
 من الوجه الذي افترق ذلك البعض البعض اربسب ذلك الوجه والمقصود
 ان جسمه العني بوعوبه وجه الافعال وذلك لان الوجه الذي افترق بعض العالم
 هو وجه عبودية ذلك البعض الحق في ربوبية الارز والوجه الذي عني به
 عن بعض اربزوا الضعاف عبودته لان وجه العبودية ظل والظل لا ينجح الى الظل غاية
 ما في الباب المتعلق العني بوعوبه من مومسغف عنه وتلكه متعلق الافعال
 ربوبية فاما وجه الحق والافعال من طرف الحق والمقنة لاني الطرف الاخر
 ويجوز ان يكون من وجه ما يتنوب التفكير الربوبي وجهه الوجه وذلك الوجه
 بعينه وجه الافعال والمعن على حاله ويجوز ان يكون ما في ما هو على وجه
 وجه العني غير الوجه الذي حصل الافعال والاظهر ان المراد هو الارز لان بعض
 الجنتين امر من الاحتياج الى الذكر وقد مر مثله في العني الثاني من قوله وجه العالم
 من حيث ما هو على حاله فان العلم متعلق الى الاسباب بلا شك افعالا وادانها
 الاسباب لا تسببت الحق لانها سواء على متعلق الربوبية ووجه بدها وكسبت
 الحق متعلق العالم بها سوى الاسماء الالهية الى التسببت فيفتح العالم بها الى
 سوى الاسماء الالهية على كل حققة العالم اليه من عالم مثله وعلى الحق الى الاسماء
 الالهية عبارة عن كل حقيقة العالم اليه في وجوده وذاته وكلامه سواء كان ذلك الاسباب
 المتعلق اليه من جنس عالم مثله كالمولد والانسداد بالولد فانه بسبب وجوده وتحت
 في الخارج مع ان العالم والابن من جنس العالم بل في حق من الحق على
 تحلية كلامه باب الملايين ويجوز ان يكون من عالم فانه كل اسم الى الاسم
 الى الاسم الا في كل عين يفتح العالم بها سواء كانت عنها من الاعيان الموجودة
 او الثابتة العلية او على الحق كافتقار الولد الى عين الابن او يكونها تسببا
 لوجودها كافتقارها الى وجودها الى اعينها العلمية لانه نام بوجوده في العالم وجذر العين

لا بد من هذا من غير ان ياتي في العاقل في كل طرفة عين ان العلم لا ياتي الا بالدراسة والالتفات الى

والله اعلم بالصواب

وكما قلنا ان الاسماء التي هي الالعيان الذاتية مفارقة وهي الذات الالهيّة اعتبار
كل من الصفات فالاسم يطلق على الالعيان الموجودة والالعيان الذاتية التي هي
مستعينة العالم كن من وجوده ولو لم يكن لها من وجوده عموما لكانت على ان يكون لها
الذاتية كما في حصة من صفاتها فلهذا لا يكون لها ذاتية فلهذا لا يكون لها ذاتية
الى الله والله هو الذي يحدد الى الله لا اسم الى الله ومعنى الله لا يكون له ذاتية
العلم او لم يكن له ذاتية انما هو حقيقة الله باعتبار ربوبية وهي القرينة والقرينة ايضا
الوجود هو الله والكل لا يتلوه الا من الرزق والحفظ والربوبية كلها لله فليس
للعين من حيث انه عالم الالهي والنقص في اعتبارها وجهها الى العدم فالعين
من حيث انها مفارقة للوجود ليست بالعدم والعدم يكون القرينة العين العالم فالعدم
يقابلها النسبة التي هي القرينة الى الله والله هو الذي يحدد معلوم ان العالم الاعتبار
من بعضه بعضا فاسما ناي اسمها الكونية اي اعتبارها باعتبار المتزل
والاضاف بعضها لبعض او ذاتها اسماء الله من حيث الربوبية والصفات
الكلية واسما ناي الملقب واسما ناي الاسماء والعدم الى الله لا اعتبار بل اسكت
لاني غيره وانما قال اسماء الله والعدم لم يقل ذواتا لشيء من اسماء الله والاسماء
لانها ايضا اسماء هي ذواتها الذي يقتل في اعتبارها باعتبار المتزل
الالوان ونسبها باسماء الالعيان كما قال وهو المستعينة بالذاتية وغيره وانما
في نفس الامر فلا لا يكون هو موصوفا لا بكونها انما اعتبارها الذاتية والموجود
كلها فلهذا وكل الشيء عينه باعتبارها فاعني موصوفا من هذا الوجه لا بكونها من حيث
اعتبارها من المظالم لكان هذا المحقق الصالح وطرفه قال في هذا
السبب انظر الى عينها كطرف الحق فالطرف الحق **فصل في احاديث**
في كلمة هودية لا لعدم الكلام على الاحدية الذاتية والاحدية اللبنيّة التي
هي من حيث الاسماء الى ان الغرض المستعمل شرح بيانها من حيث الربوبية وقدرته
طامع وجان ما يتبين من المعاني اللبنيّة التي لا احديتها من اسمائها احديتها الذاتية
ذاتها احديتها الاسماء والصفات واثباتها احديتها الاعمال الناجمة من الربوبية
وبسبب ان كل موصوفا لا يكون له مظهر التوحيد الذاتي والاسمائي وروبوتهما
واعيانا في الحتام المحقق لقوله من ذواته لا يوجد احديتها باعتبارها ان بل في حتام

است

بجملتها من حيثها

بجملتها من حيثها

في كلمة هودية

صراط مستقيم ان الله الصراط المستقيم ظاهر في حق العوالم واعلم ان الاسم
الاسمي جامع بين الاسماء وهي تحيد احديتها لذلك طريقه جامع لظروف الاسماء
كلها وان كان كل واحد من تلك الطرق مختصا باسم يرتبط مظهره وبعده المظهر
من ذلك الوجه وسلك سبيل المستقيم الخاص بذلك الاسم وليس الجامع
الاسم سلك عليه مظهر المحذور وبوطون الواحد الذي عليه جموع الانبياء والاولياء
ومنها في الطرق وينشأ الاثر ان رسول الله صلى الله عليه وآله من تلك
وكذلك خطا مستقيما خط من حيثها يحفظها خارجا من ذلك الخط وحمل
الاصول الصراط المستقيم الجامع وحصل الخطوط الخارجة منها سبل الشيطان
فالاولى والابعد السبل لظرف انهم عن سبله وذلك الصراط المستقيم الجامع
ظاهر في حق عوالم الاسماء الالهيّة ومن عوالم الخلق كلها في حق وصفه
وكله باحوالهم عليه من غير علم عايد الى الله ولا ذكر ان الله الصراط المستقيم
وذاته وهو من كل موجود قال ان عني كل كبير وصفه عليه وهو لا ذرة
في الوجود الا وهي براته موجودة في الصراط المستقيم فكل موجود في الصراط
المستقيم وهذا وسعت رتبة كل شيء من حوزة عظمى ولا اجل ان عين الله ذاتة
في كبره وصفه وسعت رتبة كل شيء من حوزة اكل في العدا او عظمى لانه وانما على
كانه الله الكل موجودا لكل وربهما بايعا كل شيء الى كماله والغضب والانتقام ايضا
من عين رتبة فان الرتبة اعلى المراتب اصل الالهيّة المقدسة وان كان عظمى
لغيره من دانه الا هو اخذ مناصبه ان بل عاصم مستقيم بل من
موجود الا هو اخذ مناصبه وانما اخذ ذاته لان الكل عند صلاحه الشهادة
وايل الوجود في كنفه بل من حق الاواخي اخذ مناصبه ومتفرقة فيجب
اسما بل سلك اي طرفي شاة من طرقه وهو عاصم مستقيم واسم يفرق
هو اخذ مناصبه الى الوية التي الذي هو كل من الاسماء ومظاهره وانما قال
ان بل عاصم مستقيم باضافة الاسم الوية الى النفس وتكبر الصراط
تنبها عن كل رتبة فانه عاصم المستقيم الذي عين له من الحوزة الالهيّة
والصراط المستقيم الجامع لذلك الموصوفا بالاسم الا في مظهره لذلك

والابعد السبل

است

فان الغاية المختصة بنسبها عليه ايرادها الصراط المستقيم بل هو العهد والمباينة التي
منها يتفرع جريانها فذا قال اذا كان كل احد على الصراط المستقيم فما فائدة الدعوة
لانا نقول الدعوة الى الهدى عن الفضل والعدا بين الحاربا قال بل هو بحسب الحقيقة
الى الحق وفدا فكل ما من فعل صراط الرب المستقيم فهو مقصود عليه من جلاله
ولا الضالين لانه يظهر الامر به في ذلك الطريق فلهذا مقتضاه والشيء لا يفضى
عنه على عمق طبيعة ذلك الشيء فهو ذاهل عن احد الحكم المعصوم عليه ولا
في الضالين وان كان بالنسبة الى ربك لا بعد في الحكم اذ لا يحكم بغيره
بالنسبة الى عباده ادى فلما كان الضلال انما يتحقق في انفس الرب او الانبياء
فان كان الضلال عارضا كما في القصب الذي عارض في الماء الى الزيادة
التي وسعت كل شيء ومن الساعية ايضا الارواح كما في الحسب الغرة الاصل فاعلم
بالتوحيد الاصل طاب المبدى كما قال الرب ربك فالوفاى ليس هذا القول انحصار
بالبعض دون البعض بل هو كل مولود يولد على الفطرة اواه وهو دانه ومصر فيه
فان كان الضلال عليها الا بالاستعداد الذي انما في عالم الانوار لقوله توبوا
فان خشيته الفوضى الطبيعية وحسب الطمانينة المنسوبة للسكراد والناحية
من التبين عرض عليها الضلال فطلب عرض القصب فان القصب المرتفع عليه الضلال
عارض والرضا والروي ذائبة لانها من حيث كونها على الصراط المستقيم فالما الى
الرب التي وسعت كل شيء وبني السابعة على القصب حكم سبغت في كل عصى
وكل ما سوى الحق ذائبة فانه ذروه فاد اوبنا فامانة اى العالم من رب
بغيره وانما الرب بغيره وهو يدرك حكم التبعية الذي هو على الصراط المستقيم
اى لا يخرج كل من الموجودات العينية الا بكون الاعيان العلية وبني بالاسماء التي تم
على الصراط المستقيم فان الرب لما تجلى في حضرة عينية تجلى خاص من جوه
خاصة فظهر له ذلك التجلى في صورة ذلك الاسم اى بنى العن الثانية من
صورهما التبعية ثم الحسنة فاستند بذلك الحركة وان كان الى تلك الصورة
ظاهر لكنه انتهى الى بنى باطنا هو المبدى لها والصوره يتبع له فانه لا يكون له
الاباثة عليه لعل في استدلال الرب من الحركة بمفعول فهو يدرك حكم التبعية الذي

كان في قوله
فان كان الضلال

فان كان الضلال
فان كان الضلال

الذي هو على الصراط المستقيم اى انما يكون الرب على الصراط المستقيم اذا
كان ما شاع له فان الصراط المستقيم لا يمشى على اذ ان كل الحق فعدوا
كذلك الحق لما ذكر ان كل ذى روية انما يحرك بالبعية حركة الرب الحاكم على الارض
يعكس وهو منبع الحق الحق فقلوا اذ ان من الدين وهو الانقياد والطاعة
كما يشهدنا اذا اطاع كل خلق وانقاد فعدوا على كل خلق لان طاعته على
طاعة وطاعة الحق سابعة على طاعتهم وسببها ان طاعة طاعة عيسى على
بالقبول التخلل الوجودى وحسن ثباتها الحكم اسماء فانه مضى من اطاعه
قال احييت دعوة الداع اذا دعان اذ هو الانقياد والطاعة لقوله او عمل
استجب لكم والى الحديث القدسي من اطاعنى فعدا طاعة ومن عصانى فعدا
وان وان كل الحق فعدوا لاسع الحق اى اذا تجلى لك الحق واطاعك وشف
اسراره عليك فعدوا الحق فبقول ذلك الاسرار واحكام ذلك التخلل
كالمردين والمؤمنين بالانبياء والاولياء وقد لا يتبع الحق بامتثالهم
من قبولها وانما لهم لما لم يكن من الكافرين لايلى الله المظرودين من باب الله
وسبب ذلك لامتثال امتثال اعينهم في القصب عن نور الحق وابانهم عن
قوله اذ يظهر عليهم الامكان فكلوا فاهل اوان وان لك الحق الظاهر في
صورته فعدوا الحق حكم النسبة التي يكتسب في الارواح والاسماء الى فعدوا الحق
تزمها وقد لا يتبع الحق حكم المباشرة الواقعة بين ربك واربابهم والناس في
الحاصل بين رجب واروا هم فحق قولنا فعدوا الحق اى اهل الحق فكلوا
حقا وصدق كل قوله في الحق وانواره والخلق واسراره فعدوا الحق والهدى
لانه يفيض على بنى الله العلم بالحق العلى قال فانه من مقام القدس المنزه عن
الاعراض والشدات فانه كان تجلى لاسرار او توارى في الصبح عبادى
فهو دانه وبنا بغيره الاسرار فان يكون موجود فانه يلقى اى ليس
في الوجود موجود فانه وشاهد الاول ربه موجودا في بلسان خلقه
قال العبد وان منى الابج مجده ولكن البغيتون لا يحسنون ولا يسمعون
ليس لسان الحال كما نعلم الحق بكونه قال الشيخ ربه السبعة في احوال الباب الثاني عشر

سان اكر من انقياد

صوت فاني

فان كان الضلال

فان كان الضلال

من الغوصات وقدر ان المودن شهد له مراد من رطب بار والشراب
والنبوت من هذا القيل منحه وحين رونا مع الامان الجار الكشف فقد سمعنا
الاجار تذكر امور وبعين لسان لطق يستعد اذا انتابها وتحاطبها تحاطب العارفين
بحال الدنيا بسب يدرك كل انسان وانما اخفى لطق بعض الموجودات لعدم
الاعتدال المحض بقدر ذلك لعل لا يفسد على احد من طيفه باطنه ويجوز
بوجه ان لا يظن له والكمال لكونه مرفوع الحجاب شيا من وجهه كل شيء ويدرك
نطق كل شيء ويدرك لطق كل شيء باطنه وظاهره او الجرد اولا والاخر اوجله ثم
العين لا يعين على سبب حلق في الوجود تشابه العين الاعنة ودان عين
الحق الظاهر في تلك الصورة لطق هو الشهود والخلق مرسوم لذلك في قوله تعالى
الطوف في اللغة التفت والتغير فالمراد ان هذا الاختلاف كما افكر في تقدير
من عدم انزل الله ما هي سلطان ولكن موجع في هذه الصورة حتى اى صور
الحق حتى لا يطمع اى صورة لطق في شبه صور الطلاق والحق بما فيها
فالصور في الصورة سكر الوالط في الصورة الشهود واعتدال العلوم الالهية الزمنية
الحاصلة لا بل الله مخلقة باختلاف القوى الحاصلة منها هو كونها مرجع الى عين
واحدة منها عايد الى القوى وتقدر باختلاف القوى الحاصلة منها العلوم ولا
يجوز ان يعول الى العلوم لان القوى الحاصلة منها وضركونها ايضا عايد اليها يجوز
ان يعول الى العلوم والعلوم الالهية ما يكون موضوع الحق وضاية علم الاسماء
والصفات وعلم الحكماء وكونها وكيفية ظهورها في حجابها وعلو الاعيان
الثانية والاعيان الحاصلة من حيث انها مظاهير الحق والمراد بالذات والظهور
العالم على سبيل الوجود ان والكشف لا البرهان والكشف والاعراض الاخرى
بالاعيان والتقدير فان كلامها وان كان محتمل بحسب منتهى لغة لا تخرج من العلوم
الكشفية اذ ليس لها كليات وانما كانت مختلفة باختلاف القوى لان كلامها
مظهر ايد خاص وله علمه خاصة سواء كانت روحانية او نفسانية او جسمانية الاولى
انما يحصل بالسمع وبالبصر بالحصل بالسمع وبالفكر وبالحاصل بالقوى الروحانية
لاكتشاف بالقوى الجسمانية وبالفكر وان كانت تلك القوى راجعة الى ذاتها

بما

واحدة من الذات الالهية او مع كون تلك العلوم راجعة الى الذات الواحدة
الالهية اذ كل ما ليسا فطرية مستفاد منها واختلافها باختلاف القوايا
العلمية واحدة واحدة باختلاف الحال على تلكه فان الله تعالى يقول
كنت سمع الذي سمع به وبصر الذي بصر به ودين الذي بطن بها ووجه
التي سمع بها فذكر ان هوية هي على الجوارح التي هي على اليد فلهيوية واحدة
والجوارح مختلفة بتعدد قواها كونها ترجع الى عين واحدة وبذلك يخرج النوازل
ولكن جازم على علم من علوم الاذواق كلها اى يحصل لكل الجوارح كما ذكر البصر
للبصريات والسمع للسماعات لذلك قال عليه السلام من فقد حشا فقد
علم ذلك لان كل عضو مظهر لقوى روحانية هي مظهر لاسم الله وراعيه يفيض
فيه على مظهر من عين واحدة مختلفة باختلاف الجوارح اى تلك العلوم حاصلة
من عين واحدة الالهية وفيها طوبى ما يظهر مختلف مختلفا كما علمتة واصل مختلف
بالطبع باختلاف البقاع فمذ عذب فترات وفيه راحة جارية وهو اهل
جميع الاحوال لا يتغير عن حقيقة وان اختلف طوعه ظاهر وفيه شبه العلم
الكشفى بالغضب الثرات فانه يروى شارب ويزيل العطش كما ان الكشف
يعمل السكينة لصاحبه ويركبه العلم العقل بالحق الا اواجه لانه لا يزيل العطش
بل يزداد العطش لشربه وكذلك العلم العقل لا يزيل العطش بل يكثره كما ان
النظر يزداد شدة ونقوى حيرته واصل ان كل واحد كان انما واحد
بالحقيقة قال تعالى في شرب الماء واحد ونقض بعضها على بعض في الاكل والاشربة
العلم بالحق لكونه سبب جوع الارواح كما ان الماء سبب جوع الاشباع
ولذلك بعبر الله بالعلم ونفسه ان عباس رضي الله عنه وانزلنا من السماء ماء
ظنوا بالعلم وبن الحكمة من علم الارض وهو لم يعلم في الاكل لمن اقام كسبه
ومن تحت ارجلهم اى بن الحكمة الالهية هي من العلوم التي كسبها السلوك
ولما كان السلوك الظاهري بالارجل والى علم الارض لا يحفظ اوله في كل
ولواهم اقاموا التورية والانبيا والى علم الارض لا يحفظ اوله في كل
ومن تحت ارجلهم اى ولواهم اقاموا الحكماء وعلموا بها وتداروا معانيها

حاشا من فخر حاشا

بيان كشف اعراضها

بيان وانزلنا من السماء ماء فظنوا

ونشغلوا حمايتها لغذاء والاعمال الالهية فانما يصنع على ارواحهم وعرفانهم
 من غير كسب ويعمل بهوا الاكل من فوقهم والحقائق الخاصة
 في اشياءهم في طريق تصفية بواطنهم من الكبر ورات البشرية
 كعلوم الاجوال والحقائق الخاصة للسالكين في انشاء سلوكهم وبهوا الاكل
 من كثر ارجلهم فان الطريق الذي هو الصراط هو السلوك عليه والتمس فيه
 والسعي لا يكون الا بالارجل عليه فلهذا انما الحكيم من علم الارجل معناه
 ان الطريق انما هو لاجل السلوك عليه والتمس والسلوك لا يحصل الا بالارجل
 شبه السلوك المعنوي بالسلوك الصوري ولما كان السلوك معنوي العاقل
 النفس في الله والتمس فيه فيحصل الاحدية الذاتية بالاولى والاسماوية
 بالثاني في غير تلك السالكين في جوعه الى الحق قطار الحق وبوصفهم
 اليه لا غير قال فلا تلحق هذا الشهوة في اخذ النواهي بيد من هو صراط
 مستقيم الا بهذا الفن الخاص من علوم الاذوق اي لا يحصل شهوة ولاخذ
 النواهي كما يدري من هو صراط مستقيم الا بهذا النوع من العلم قوله في اخذ النواهي
 متعلق بالشهوة وقوله بيد من متعلق بالاخذ وسوق الجرمين وهم الذين
 استحقوا العقاب الذي ساقهم اليه يرجع الدور التي اكلهم عن نفوسهم بها
 لما كان الحق اخذ انواع كل ذي روع ونفس وكان هو السابق اخذها
 فظهوره في مظهر البوي الذي يدخل في حكم المصلح في بياضه على سبيل
 الايمان وجاء بقوله في الحق وسوق الجرمين الى جهنم وردوا استشهاده
 على انه هو الذي كان انما هو القادر فيسوق الجرمين اكلهم في البنيات
 والصفات التي بها دخلوا جهنم واستحقوه بصورة الاوهام الناشئة
 من نفوسهم في الظاهر وبه يرجع الدور لانها حاصلة من جهة الحقيقة والعالم
 البهولي في الحقيقة الى عين جهنم البعد المتوهم فاكلهم عن نفوسهم بما اى فاهم
 عنها ملك البرج واصلهم الى ذاتة والاراد بالجمعي في كبريات السالكين
 طريق النجاة التي هي في الاعمال المتأخرات في ظهور حكم الحقايق فانهم
 يكتسبون الخفيات الخفية لذواتهم فانية كثر في الفتوحات عند ذكرها

الخلق

الاول ان من الالهية المشركون ومنهم المراءون ومنهم الكافرون
 واما ذلك ان الكلام الذي يوتد الاول ثوبا خادما لصيهم
 والبرح يسوقهم وبه عين الاوهام التي كانوا عليها الى جهنم وبه العبد الذي
 كانوا يسوقهم به فلما ساقهم الى ذلك الموطن حصلوا على عين الحق
 من جهة الاستحقاق لانهم لم يكونوا اى الحق اخذوا من الجرمين ويسوقهم
 برح الاوهام الى جهنم في اقوالهم بالبعد اياها كل من بعد من الحق
 بالاشتغال بالامور الطبيعية الشفائية بموسم صفت وكسب
 في جهنم ولما كان في نفس الامر لا بد لاجل صير من الله اذ الموطن والحقائق
 كلها صواب مراتب الحق وصف البعد اياه امر متوهم يشاء من توهم
 ان في الوجود سوى وغيره فلما ساقهم الى ذلك الموطن
 الى دار جهنم واكلهم وخلصهم عن نفوسهم بالاشياء التي حصل لهم عين
 الحق وانما يشك فيهم ان البعد من الله كان لا توهم حقيقة فانتقلت
 جهنم في جهنم بالعلم لانهم كسبوا باستعدادهم ذلك نصار واعاد في
 باه ومرتبة كل بعد اخذ انتقم قته وكتبوا هذا المعنى في انهم
 مظهر كل من الساطرة الالهية كمنوع على جميع مراتب الاشياء كما ان الحق
 مظهر كل كمنوع على جميع مراتب السعدا فاعيان الاشياء انما يحصل
 كما لم يكن حول فيها كما ان اعيان السعدا يحصل كلهم بدخول الحق واليه
 انما التمس صلا غير عديم ان العبد لا يزال يعمل اهل الحق حتى لا يبق
 منه وبه الحق الاشياء فيعمل بعمل اهل النار ولا يزال العبد يعمل بعمل اهل
 النار حتى يبق منه وبه النار تسمى فيعمل بعمل اهل الجنة فبذلك يمكن
 الاشياء اذا دخل جهنم ومن لا كماله الذي يفضيه عينه وذلك الحق عين
 البرح من ربه كما ان اهل الجنة اذا دخلوها وصلوا الى كمالهم و
 مستقرتهم وقربوا من ربهم بهذا اذا كان المراد بالحق من اهل النار

قول العبد في المسحوق
 في حقه ففازوا بسعيهم في جهنم

ساق في عين الاشياء

فان قيل

واما اذا كان المراد جميع السالكين فالمراد بجهنم دار الدنيا ولا انكار ان عظام
 يد المعاصم الذوق لا يدر من جهة المنة وانما اخذوه بما استحيته حقابهم
 من اعمالهم التي كانوا عليها اي لما اعطاهم الحق من المعاصم اي مقام الفناء
 على سبيل التضاد والتمتد كما لا يلزم ان يتبعوا لما اخذوا دنا اعطاهم انما هم من
 الاعمال التي كانوا عليها وكانوا في السعة اعطاهم على مرط الرتب المستقيم
 لان نواصيهم كانت يدر من لينة الصفة اي وكانوا في سعيتهم في اعمالهم
 التي عملوها كانت متتابعة الهوى والبغى على الصراط المستقيمة الذي لا يهمل الحرام
 عليهم بل يرويه بذا على الاول على الثاني وكانوا في سعيتهم في الرأيا متتابعة
 والجاهليات مع السعة في تحمل الشناق والاعمال الشريعة على الصراط المستقيم
 لان نواصيهم يدر يديهم كما قال عليه السلام قلوب العباد بين اصبعين من اصابع
 الرحمن فقلوبها كيف يشاء فما مشوا بنفوسهم وانما مشوا حكم الجبر الى حصول
 الى عين القرب اي فما مشوا الى ما يكون ينقوسهم الى جهنم وانما مشوا حكم الجبر
 من القاييد والساكن الذين حكموا على نفوسهم بحسب طاعتهم فيها وانه فاجبر
 في خمسة عايد الى الاعيان واستعداداتها لان الحق انما يخلق عليها بحسب استعدادها
 ولهذا السيرة استند الجبر الى الرتب بل اليهم فالله يدره ولكن اقرب اليهم منهم
 ولكن لا يصر وان استشهدا في القرب وانما يصر فانه مكتوف القضا بصرهم
 هو عايد الى حصول القرب اي وانما صاحب القرب بصر قرب الحق منه لانه
 انكشف عند القضا فصار بصره حديدا كما قال في حق نبينا عليه السلام
 فكشفنا عنك غطاك فبصر اليوم حديد وما قال في امره عن
 لاشا في قوله تعالى ومن كان في ذلك اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا
 لان القضا انما هو بالنسبة الى امره المطلق رتب الانسان الكمال في كشف
 القضا وكونهم حديد البصر في بالنسبة الى اربابهم الخاصة التي تربتهم فيها
 ما خضع من حيث اربابهم سبيدا القرب من حيث اربابهم فلهذا وكون القرب
 اليه مكم يمشا من حيث بل في كل الكل وانما قال من حيث لان فيهم الله عايد الى الميت

است

فان قيل

واحدة وهي الذات الاحدية ومع كون تلك العلوم راجعة الى الذات الواحدة
 الا انهم اذ كلوا للاسماء ومخاطبة ما يتبادر فيها واختلفا في اختلاف العقول
 اذ الحقيقة واحدة صارت باختلاف الحال على ما يختلف فاقول انهم
 كنت سلك الذي سمعوه وبصره الذي يصره وبصره الذي يصره بها واصل التي
 ليس بها فذكر ان موسى بن عيسى جوار الذي في عين العبد بالهوية واجزاه و
 جوار في حلقه فعمل قولهم كونها ترجع الى عين واحدة وظاهر في النوازل
 وكل خارج علم من علوم الاذواق يحصل الى شخص تلك الحقائق كما در كل البصر المبصر
 والسمع للمسموعات كما في كل علمه في حق حصة فلهذا على ذلك لان كل علم
 مظهر لقوة روحانية في مظهر الاسماء والاعمال حقيقة وبغض في علمه من عين
 واحدة يختلف باختلاف الجوار الذي في تلك العلوم حاصل من عين واحدة البصر
 وفي ظهورها بظهوره بخلاف كمالها حقيقة واحدة يختلف الظهور باختلاف
 البصر فلهذا عذب فرات وفيه من العلم وهو جوار في جميع الاحوال لا يتغير
 حقيقة وان اختلف ظهورها في وفيه من العلم الكسفة في القرب العواطف
 يرقى من شانه وينزل العطف كمال الكسفة يعطى الكسفة في شانه ويرتفع
 العطف في الجوار الاحياء لانه لا يزل يعلو العطف بل يزداد العطف في شانه ولذلك
 العلم العطف لا يزل الشكر في العلم في النظر في اذ شانه ويعقوب حريته واصل
 الكل واحدا ان الماء واحد بالحقيقة فالسبح يسبح على واحد وتفضل بعضها
 على بعض في الاكل والشكر العليا بالماء كونه سبب حيوة الارواح كما ان الماء
 سبب حيوة النباتات ولذلك يعلم الماء بالعلم وقرن على كل من كل اذ عينه
 وانزلنا من السماء ماء طهورا لعلكم تذكرون وفيه الحكمة في علم الارض وهو قوله
 في الاكل من العلم ليشهد بحسب العلم ان يدر الحكمة الاحدية في العلم لاني
 يحصل بالسلوك ولما كان السلوك الظاهر بالارسل قال في علم الاكل
 ملاحظا قوله ولو اهلهم اقاموا التوبة والنجاة وما ارسل اليهم من انذار فاقص
 السعداء بالقرب كما قال في قوله من حق القرب اليهم من انذار فاقص
 انسانا من انسان عايد ان المراد بالجو من ايضا ليس قوما خصوصا

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان
 فلا قرب من ان يكون موثوقا بعين اعطاء العبد وقوله وسئل العبد
 هذه الاعضاء والعقول التي في العبد من حيث خلق متوهم الى ظاهر الصورة
 خلق متوهم وهي الصورة الظلية وقد تكرر مرة ان كل ما لا يركل ولا يشهد له
 حق خلق متوهم لكن الحق هو الذي يحل محراب الاعيان وقد حرك بها يده
 الصورة فالظاهر موافق للاخر فالخلق محقق والحق محسوس مشهود وعند
 المؤمنين واما الكشف والوجود وما عدا من الصفات فالخلق عند المؤمنين
 والخلق مشهود ومما يجوز ان كالماء والمكنن والفتاوى وعامة الخلق
 سوى المؤمنين بالاولياء والاعمال الكشف لانهم انما يجدون في بواطنهم
 حقيقة ما عرفت اليه الاول فان المؤمن يعلم له من صفات الله ما في
 هم لم ينجس له الخلق والاجابة والطائفة الاولى عشرة والعبد العاشر السابعة
 بشارا فاعلم عشرة الى الاجابة لا يرقى لشايد ولا يمكن ان يخطى صلاحه
 وعلم الطائفة الاولى وبما على الكشف والوجود عند علماء العبد العاشر
 السابعة بشارا بالنافع الصالح فالتاسع على قسمين من الناس من يشهد
 طريق يعرفها ويعرف غيرها في حقيقة ما مستغنى عن الناس من يمشي على
 طريق يعرفها ولا يعرف غيرها وعن طريق التي عليها الصفات الاخرى اذا
 كان الناس منهم اهل الكشف ومنهم اهل الحجاب فالتاسع قسمين في سلوكهم
 على الطريق المستقيم من يشهد على طريق يعرفها الى يعرف الباطن والظاهر
 والمطروق العبد كما في العبد كذا ورا قبل ان يكشف العواض الك
 اني فذكرت شكك في الاعضاء الكمال صحت ما يدركه كذا وكذا وذكره
 غائبا بانها هي التي في حقيقة طريق مستغنى عن المعارف والموجودات ومنهم
 من يشهد على طريق يعرفها الى يعرف الباطن والظاهر كذا وكذا في الحق
 في حقيقة ما مستغنى عن المعارف في اعينها اهل الكشف
 فالعارف في اعينها مستغنى فالعارف يدعو الى الله على بصيرة لا يعلم الا بغير
 يدعو الخلق ومن الداعي ومن يدعو من علم الى الله من الاسماء ياخذ ويخطئ الى

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان

في حكم اسم بطل ويذكر العارف يدعو الى الله على البصيرة والجهالة قال العبد
 على لسان نبيا على ما في حقيقته ادعوا الى الله على البصيرة اما من استغنى عن الاول والآخر
 لدعوة الانبياء والتقليد من ارباب الجهالة فهذا على خاص ما في من استغنى عن الاول
 لان الاول من السفن التي استغنى عنها ما يحتاجه وسيل الا طريق الى علم الكشف
 يحصل للسالك من استغنى سافلين لان الرجل استغنى عن اعطاء الانسان واستغنى عن طريق
 التي غش عليها فالجرحون الذين يتسبوا بهو سبب انما هو دلائل فغوا الى الحق ويقولون
 والكشف عن العطاء وارفع من الحجاب فكل واحد الطريق والظاهر والمطروق
 اليه ما حصل له ذلك الامن استغنى عما خلق في ذلك كذا الانسان الى استغنى سافلين
 يحصل من كمال متوقف على المورد في جميع المراتب كمال العبد اعرف
 الانسان في احسن يقوم لم يردناه استغنى سافلين في عرف الحق بين الطريق
 عرف الامر على ما هو عليه فان في كل وعلا سبب سافلا او لا معلوم الا هو
 السالك في المسافر فاعلم الا بول في عرف الطريق الذي يسلك عليه هو عين الحق
 لان السلوك في الانا الى الاعمال ومنها الى الاسماء والصفات ومنها الى الذات فيها
 مراتب الحق والحق هو الظاهر فيها والوجود والاعلام الا هو قد عرف الامر على ما هو
 عليه وعرف ان سلوكه وسفوه وفي الحق وعرف ان الحق هو الذي سلكه وسافر
 من مراتب وجوده لا يعرفه فاعلم والمعلوم هو لانه في انتبه الى اذا علم ان
 الحق هو عين السالك في عرف الطريق الذي يسلك السالك فيه فذكرت من انت
 حق او خلق لم يرض السالك ليعلم حقيقة حق وطريقه حق لا يرض في الحق
 فخلق يارب الكشف والتميم النبوة في عرف حقيقة كذا وكذا قد بان
 الامر على لسان الرقمان ان لمحت ان يذكرك كذا وجواب السؤال مقدم وهو قوله
 فقد بان لك الامر والمراد بالرقمان نفس اليتيم وعاراه الذي حقيقة الامر او هو كذا
 قال من ذم الا هو اخذ بصحتها او يتينا على ان عليه حيف فاعرف ان الكشف هو الله
 كنت سمع وبصر الخدي مع ان جميع الانبياء والاولياء تركان الحق لئلا يلسان
 الى لسان الرقمان لسان الحق فلا يلهي الامن لهم حق بشهادة الهام من التعملي
 لا يعلم الامر على ما هو عليه ولا يظن على المراد الامن الحق بانها نوره على قلبه ويجوز ان

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان

من السالكين او اياهم بل شئها فالقرب الام من العبد الخفاء في الاحياء الا ان

ان يكون الماء ساكنة الا انهم مع سائر الارض فان الارض لا يمكن ان يصرح على
 كما يصح عن سائر وقوله وجوارحه فيهم بالحق كلام الحق فان الحق سبحانه
 ووجوده مختلفه بخلافه اعلم ان الموجودات بحسب استعدادها بالاربع عباد
 بنودها لو ابدعها عن محض تاجيرها بالاربع ان قوم هو مدبر فالوالماء
 عديم الحق في صورة السحاب ان هذا سحاب عظيم وبنفثه ان الحق يحكمه صورة
 اللطف والري وهو عند الحق عديمه بما فرض لم الحق عن هذا القول فاحرم مما هو
 ان يوصف في اعلى القرب الى القرب يقول بل هو مستغنى به اي هو مطلق الذي
 هو مطلق اليك وعطية الخلال من انبائك وبحر حكيم في غلظ انفسا والظلمة الاعلى
 الوفا والحق وانما كان هذا المعنى واعا فانه اذا اطلبهم فذلك حفظ الارض
 وسبح الحق المزموعه فيها فالصلون الى نعمة الله الذي هو بعض النعمه ذلك
 ان الحق الذي هو الانظر استحق الحق المزموعه لان الارض عظمى علمه وان طوبى
 وانه كثرة حتى يحصل نعمة ويحصل منها الغدا الحسبي ووجوه خطوط النعمه
 له من الحق وهذا الاجل بوصفه في الحلال الى ربهم ونعمه فقال لهم بل هو انما
 ربح فيها عذاب الله وانما كان السحاب فيهم في وطوبى اليك انهم وقومهم في غايه
 مرتبتهم وانما كان هذا المطلوب لان حصوله لا يقع انهم في الحق انما كان
 النعمه وانما كان عن سائرهم ومن ابدانهم الحسنيه التي جسد عن ابدان الحق
 محض الى الحق الروح اشاره الى انهم من الارواح فان هذه الروح الارواح هي
 هذه الالهة المظلمة والمسالك الوعده الى الطرق الصعبة المملوكة والسلف
 الملهة السوف في سنده ومن الحجاب والمداخلة للبلية المظلمة وفي هذا
 عذاب به ان امره تعدد بونه اذا فقه الالهة في وجوه لغز الخالق
 الى الروح المملوكة وان كانت في الظاهر موله مؤججه الى الارواح عن العالم
 الحسني المداخلة فلو لم يكن فيها لطف مستور لال كل حلت لم تكن
 الظواهر مكنون تعد بونه اذا وصلوا الى عقيب الوصف فماتهم العذاب
 الى حكمه فكان الامر لهم القرب مما يحكيه في الامر الذي كان مطلوبهم
 بالحقية كان القرب اليهم في المطلوب المتخيل لم وهو ما يحصل من المزموع

في قوله
 في قوله

تدبر كل شئ بامرها فاصبح الارض الاساسية ومن جنهم التي عزها الارواح
 الحق فاحلت الروح كل شئ يتعلق بها برهم بامرها في الواحد الفاعل فينبغ
 ابدانهم خالية عن الارواح المسخرة فيها وعن قواها في عزها الارواح الخفية
 اشارة الى ان الارواح هي التي يعاين ابدانهم ويكنونها لان في الامر كبريا في
 الخارج هي وجوده قبل وجوده ابدانهم وانما كانت الروح مسخرة في سائر
 الرب المطلق واسما من اسماء الحق قال الحق فانه بها رب الحق ابدانهم وعلم
 ان كل من اخلف عينه بنور الحق يعاين العالم بانوره عباد الله وليس لهم حوله
 وصفه ونفع الابدان وحوله وقوته وكلهم محتاجون الى الحق وهو الرزق والرحمة
 ومن شأن من هو موصوف هذه الصفات ان لا تعذب احدا عدا ابدانهم
 وليس ذلك لحداد من العذاب ايضا لاجل الصالحين لانهم المقدرون ان يرب
 الذنب والنفقة بالانزال الخافي ما يكرهه ويتنفس عذابه من بعض الحق
 اللطف والري كما قبل وتعذبه عذبه وسخطه في وقطعه وصل وجوده كغدر
 والشرخ رضى الله عنه غايته في احوال هذه المواضع الى اياها من الروح الخفية
 ومن من المطلق المذكور بالكشف لانه لا يترك وجوده العذاب ولجابه الرزق
 من احوال اهل الجنة فان من يرضى بعض انواع التعذيب في الشهادة الدنياوية
 سيد العال الغنيبة كيف يذكر في الشهادة الاخرية ومن اكره ربه الرسل
 الله عليهم وسلم فلا يبع الى ان يصح احدهم في الاولين والآخرين لا اسرار الحق
 بامرهم في الرب حقيقه هذه النسب الخاصة وتبعيت عن سائرهم الحيوة الخاصة
 بهم من الحق في احوال الارواح المودة التي هي مراتب الابدان والحقية
 الفاضلة عليها فانها وتبعيت الحيوة التي للابدان بحسب رواته كل من كثر
 الاربعه وهذا اشارة الى ان كل من في الارواح اوصول حيوة وعلى وطفا
 وارادة وغياها على لم الذات الباقية اليها من الظاهر في صورته والحيوان
 كمن كان مظهر في النفس مظهر وجوده معتدل انسانا مظهر في صورة
 ومن عدم مظهر النفس في النفس لا يكون في النفس مظهر في صورة
 الملك بالانسية الى الملكوت ومن يرضى فيها من الكبر فليس مظهر في صورة

سائر
 عذابا بالارواح

سائر
 في قوله

ان يكون الما ساكنة الا انهم مع لسان الزمان الذي لا يمتد في احوالهم على
 كما يصير عن سيرة وقوله وجوار حقيقته بالحق كلام الحق فان لم يكن ساكنة
 ووجوه مختلفة يحياها اعنان الموجودات بحسب استعدادها الذي يحد اوقاف
 بنودها لا يوايد اعراض من غير انما يحد الذي ان يقوم بهود كيف قالوا لما
 ينفقوا فظنوا ان الحق في عالمه ينفق
 الحق عن غير العول فاجزم بما هو
 مستحيل به اي هو مطلق الذي
 في عالمه ان تضاد الظاهر والباطن
 لا يخلو من ذلك حفظ الارض
 بغيره في بعض النسخ ذلك
 يدان بعض علمه كما ان طوبى
 يجرى خطوط الغيب في
 عنه فقال لهم بل هو كالحجاب
 كما لم يقرهم من غايته
 فمن الحق ايها الله عن
 اجده عن احوال الخلق
 في الروح اراهم من
 في المملكة والخلق
 المظلم في دار
 في لغة المالكات
 قراهم عن العالم
 كل تحتهم كناية
 وما سمرهم العذاب
 كان مطلقا
 سلم من المروءات

ان يكون الما ساكنة الا انهم مع لسان الزمان الذي لا يمتد في احوالهم على
 كما يصير عن سيرة وقوله وجوار حقيقته بالحق كلام الحق فان لم يكن ساكنة
 ووجوه مختلفة يحياها اعنان الموجودات بحسب استعدادها الذي يحد اوقاف
 بنودها لا يوايد اعراض من غير انما يحد الذي ان يقوم بهود كيف قالوا لما
 ينفقوا فظنوا ان الحق في عالمه ينفق
 الحق عن غير العول فاجزم بما هو
 مستحيل به اي هو مطلق الذي
 في عالمه ان تضاد الظاهر والباطن
 لا يخلو من ذلك حفظ الارض
 بغيره في بعض النسخ ذلك
 يدان بعض علمه كما ان طوبى
 يجرى خطوط الغيب في
 عنه فقال لهم بل هو كالحجاب
 كما لم يقرهم من غايته
 فمن الحق ايها الله عن
 اجده عن احوال الخلق
 في الروح اراهم من
 في المملكة والخلق
 المظلم في دار
 في لغة المالكات
 قراهم عن العالم
 كل تحتهم كناية
 وما سمرهم العذاب
 كان مطلقا
 سلم من المروءات

تميز كل شيء بامرهما فاصبحوا الارزاق الامساكنة ومن جنهم التي عزتها ارواحهم
 الحق في كل شيء متعلق بظواهرهم بامرهما في الواحد البهار يغيب
 ابدانهم حالة عن الارواح المسفرة فيها وعن قواها في قوتها عزتها ارواحهم الحفنة
 اشارة الى ان الارواح هي التي يعابدان وتكونها اولاد في الامم كدبر في
 الحجاب هي وجوده قبل وجوده الايدان ولما كانت الروح مسندة في العذبات
 الرب المطلق واسما من اسماء الحق قال الحق فانه بها رب الرب الحق الايدان وعلم
 ان كل من الخلق عبيد بنور الحق يعلم ان العالم بامر عباد الله وليس له وجوده
 وصفه وفعل الا بامر وجوده وقوته وكلمة محتاجون الى الحق وهو الرقي الرب
 ومن شأن من هو موصوف هذه الصفات ان لا تعذب احد عذبا ابدا
 وليس ذلك لحد من العذاب ايضا الا لصل الصالحين الا لانه المقدار كما نزل
 الذنب والغفوة بالبار الرحيم الخالق كما يكرهه ويغفر عبادته في بعض النسخ
 اللطف والروي كما قبل وتعد بغيره في بعض النسخ في بعض النسخ
 والشيخ رضي الله عنه انما يشترط في اشياء هذه الموضوعات كما فيها من الروح الخفية
 ومن المطلق المذكورة بالكشف لانه لا يتصور وجود العذاب والحجاب في الارواح
 من احوالها اجده فان من يسمع بعينه انوار التعذيب في النشأة الدنياوية
 سبب الجوارح الغيبية كيف تذكر في النشأة الاخرية وفي الكبروت والرسول صلى
 الله عليه وسلم فلا يسمع ان اي شيء احد غفلة في الاولياء والاشيا شغل الاسرار الحق
 بامر في الروح حقيقته هذه النسب الخاصة ويعتبر على سبيلهم الحيرة الخاصة
 بهم في الحق في افراس الدواب الجيدة التي هي مدرات الايدان والحيرة
 العائنة عليها منها ويعتبر الحيوية التي لا بد ان تجس روحانية كل شيء في العلم
 الاربعة وهذا اشارة الى ان كل شيء في دار كان احوالها صورة وعلى الظاهر
 وارادة وغيره كما يحل في الذات الثانية لها من الظاهر في صورها والحواس
 كمن كان ظهور في النفس مشرط وجوده في معدن انسان فله صورة في علمه
 ومن عدم ظهور الشيء في الشيء لا يبرز الا في الشيء فله صورة في علمه
 الملك بالانسان في العلم المكنون لا من يرضى فيها من العلم وليس من غير ذلك

سائر ما لا يحد احد
 عذبا ابدا
 سائر ما لا يحد احد
 عذبا ابدا

ما يثبت الا الكافرون الى الساترون الخبيث بانكادهم وعدم قبولهم اجابته عن الزمان عن الله
 قائم سرهما والى ان يكونوا حصدتهم وعايناهم وقلنا القاضية الضمنية والتقصير
 ما يثبت عليه الا الجحد والفضة والنظم الوافق لغيرهم حشرنا راوا واطلوا انفسهم
 واخفا جحد الرسول والايات المنيرة لمن ادبهم بها ثم عرفوا ذلك بعد ان يكونوا
 واضرابهم اهل الكتاب وما كانا قط من عند الله في حقهم الى ان انما اوصاها عن
 اوصدها فيها رجع الله اليها بخبر يدبرها كان او غير تدبر في ان يتعلم بما راها في
 عنده وفي حق بقوله انما لا تقدر الحكام ما راها في ان تارة من عند الله في حق اولي
 خبر اوصلة البشايكنا صلوا عليه الا وهو ملتبس بالتحديد تدبرها كان ذلك المنز
 اولتها وما فيها الكلام كان جواب سوال مقدر كان الغالب يقول كيف يكون الحق من
 هذه الاشياء ومن محدوده واطبق منه عن التحديد فيقول الايات والاخبار التي
 حاربت في حق الله كلها ملتبسة بالتحديد اولها العاقل الذي ما فوقه سواء ولا شيء
 وكان الحق في قبل ان يخلق الخلق اي اول ذلك التحديد هو المرتبة العاقلة التي انما
 اليها بالشي صلوا عند سوال الاعاقل ان كان رشا قبل ان يخلق الخلق قال كان في عاقل
 ما فوقه سواء والاشعة هو اعاقل كان العاقل اول التحديدات لانه عبارة عن اول
 تدبر ظهر الخلق بحسب اسم الحاجب الاله وفيه المرتبة من مرتبة الانسان الكامل فانه اول
 ما تدبر ظهر بالصورة المحرمة ثم قصها لخلق منها اعيان العالم على وجارها وقد
 بيانه في المعديات ثم ذكر انه استولى على العرش بهذا التحديد ايضا لان السوار
 عليه ظهور الاسرار في الصورة العرشية وهو ايضا تحديده لانه يتبع في ظهور
 فيها عذرا ذكر ان غير الى السماء الدنيا الذي ذكره في انما في انفسهم ان الله
 يتنزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول لاهل بيته فانه يعلمهم واهل بيته مستغفر
 والسنو والاهل العالم المعين تحديده ثم ذكر انه في السماء والارض كما كان هو
 الذي في السماء والارض الكون في السماء اول الارض تحديده وانما انما
 كتبه في ذكره انما كانا وهو هو كما انما كتبه الى ان احب ما به عينا اي جوده
 الى ان جعلها عينا كما قال كنت سمعوا وبه الحديث وكحي محدودون فما وصفت
 نفس الا بالحدوث والسر كذلك هو ايضا ان احبنا الكاف رايرة لغير الصواب
 لا يكون التسببه ليغيب كسر مثل مثل شئ ومن عرش عن الحدوث والحدوث

في قوله تعالى
 وما كان
 الله
 يهدي
 القوم
 الضالين

كونه ليس عن الحدوث والاطلاق عن التقيد والاطلاق عن المقيد بالاطلاق لمن فهم
 وان جحد الكاف للتقصير محدودنا الى عاقل تدبر من لمز الذي دامنا بالاول
 فلان الجحد عن الحدوث والايون الاحدود ولكنه زعمنا ان الله كان الطلاق للمقادير
 التقيد ايضا مقيد بعدم التقيد والاطلاق ايضا مقيد بالاطلاق واما عاقلنا فلان
 مثل الخلق وهو محدود فاما تدبر ايضا محدود وان احبنا بالسر كلفه في عاقل الخلق
 محققا بالعلوم وبالاخبار الصحيح اربعين الاشياء والاشياء المحدودة وان عاقل
 حدودا ما وان جعلنا عاقل المنزلة تطلق سواء كانت ابد او غير ابد من علم
 التقيد بوجه التمثل بل المصنف المبالغة في التميز كما قال اشكك البعض في ان
 يكون مصنفنا بالحق انك متفقت لا يعطيه الوضوح في التقيد من لمز الجحد
 ايضا لا باعتنا عن الشئ محدودا ما في منه فسلكت عليه تحديده وهو لمز
 بقوله محققا بالعلوم ان عاقل حقيقة بالعلوم من الاله انه محدود وكذلك علمنا
 تحديده بالظن الصحيح وهو انك سمعوا وبه الحديث لانه صار عن الاشياء
 محدودة محدودا مختلفا وان اختلفت حدودها للمنافاة فهو محدود محدود
 في الحدوث الا وهو محدود لما كان اظهر عبارة عن الفهم والحد الاصطلاحي
 الخامس بالحدوث ايضا في الشئ او غيره عن غيره نعلم الكلام الى الاصطلاح
 الموجب لتدبر الاشياء في العقل وانما جعله محدودا محدودا ولا يحد
 محدود فانه محدود للشي وقوله وهو عاقل الى الحد الذي يدل عليه قوله في الحدوث
 الساترون في حصة مخلوقات والمبدعات اي فاعلى هو الساترون في الخلق المسبوق
 بالزمان ومن المخلوقات غير المسبوقه وهي المبدعات ولولم يكن الامر كذلك
 فاحص الوجود الى ولولم يكن سرمان الحق في الوجودات ما وجد وجود موجود لانه لا يحد
 موجود لا ينفصل بل هو اولى الطائفة تلك الصورة النوع الوجوداني فاعلى عاقل
 الوجود المحض لا عاقل له عاقل له احفظ بذاته ولا يحد في حفظ شئ الى اذ كان
 الحق عين الوجود والوجود محض كاشيا بذاته علمها باقظ من اعدامها فاعلى
 شاكلته احفظ لانه علمها وبمحيطها بحدتها وبغير ان يحفظها من الانعدام ايضا
 فلا يشك في حفظ شئ ولا يشك في الوجود الا ان الشئ لا يتغير في حفظه كاشيا كما يحفظ الصورة

كان هذا عن التقيد

معاذ الله ان يكون محدودا

الى الفيك وارادكم الى انساكم الى اليوم اخر غير ان انساكم الى الفيك وذوكم
 واجعل انساكم الى الكون ذواكم ذوات البصر والسماع والذوق والشم والذوق
 فنفقوا في اليوم عبارة عن حال الصافي الحق وسوكم القناعة الكبرى كما قال
 البصير فان في الصور فلا اساس بينهم يومين ولا تلبسوا لون ان المتقون
 اي الذين اتحدوا بالله وقاية كان الحق فاعلموا ان عينهم صورته الظاهرة فلا حذر
 انساب العالم اليه في ذاته وصفاته وافعاله ومنها ما هو محقق ومنها ما هو مفترى
 قال ان المتقون اي الذين جعلوا الحق وقاية لانفسهم ذواتهم وصفاتهم وافعالهم
 ليست ذواتهم في ذاته وصفاتهم وافعالهم في صفاته وافعاله وهم الذين فعلوا
 عنهم شئ عن ادري بظن جناحه فنعين شئ ادري وبشئ برأى فلو
 تساءل الالام ما سمع ما درست واي مكان اذ رين كان فيكون الحق بعد جودهم
 الظاهرة كما كانت سمع وبصره الحديث لا يتجلى قرب النوف وهو اعظم الكائنات
 واحدة وفناء عند الجميع اي في المتي هو اعظم الناس منزلة عند الله واحق بالحق
 لانه في عين المغفرة الكبرى وبصره العظمى وافقوا النفس عند جميع اهل الدين
 الطهور بالقدرة من خوف العادة واطهار الكرامة لان يده يد الحق ويجمع
 وبصره سمع الحق وبصره ولما كان من المتقن في جعل نفسه وقاية الحق في
 المذات فيسبها الى انفسه لال الله ويجعل الحق وقاية لنفسه في الكمالات كما
 في النص الا ان قال وقد يكون المتقن في جعل نفسه وقاية الحق بصورته او
 الحق موصى العبد فيسمه العبد وقاية لنفسه الحق في بصره العبد طاهر الحق وهو
 باطنه لان بصره الحق على موصى العبد كما كانت سمع وبصره فيسمه العبد
 وقاية لنفسه الحق وهو البصيرة المندرجة في الصورة العبدية على الشهود حتى يغير
 العالم من غير العالم اهل السنوى الذين يعلون والذين لا يعلون اي هذا
 الاتحاد والحق انما يقع في الكون بآثاره شهود الحق في كل الحصة من حصة
 المحامد وحصة المذامد حتى يمتد العالم العارف من الجاهل بالامر على ما هو
 عليه فانه اذ لم يكن في شهود الحق يكون محجوبا بنفسه عن ربه ولو ربه الا ان
 من نفسه حجبها ولو حجبها فليست بالمشركين ولما كان العلم الصحيح هو الذي يكون
 مكوّنات الباطن والعالم متوحد بحسب التوجه اليه اذ قد يقول انما يبدو

في قوله
 في قوله

انما تذكر اولوا الالباب فيم الناظرون في است شئ الذي هو المطلق من الشئ
 لان علمهم وجدانهم فظهر عليهم عند صفاء قلوبهم يحصل لهم الشكر بما هو
 مكوّن فيهم فافض علمهم من مقام التفكير الى علم كسبي بالمغال المستوب بالوعظ
 والتفكير المحل بالحق فيسبغ مقدر محي الى في بان سبق اهل القصر والنفق
 من اجتهاد في يحصل الحكام وحمل عارض به الرحمن قال الله والذين جاهدوا
 فينا لنهدينهم سبلنا وفرف بين لال الاجتهاد ايضا قوله كذبت لانما تل اجبر
 عدا فان الاجتهاد لال النظر الى الاجر والعبد لا يعمل للاجر بل للعبودية والاجر
 ينظر عند وصول اجره من باب المستاجر والعبد طاهر لاسيما في العالم
 تمام عبودية العالم في بعضه واستغنى به عن العمل بما فيه نفع الخلاص من
 النار وحصول الجنان كان الحق وقاية للعبد بوجه وبصيرة الحق طاهر العبد
 والعبد وقاية الحق بوجه وبصيرة الحق فاعلم الكون ما شئت قلت العبد
 هو الحق كما يقول الحق بوجه وبصيرة صفات النفس ان شئت قلت بوجه
 كما يقول الموحدون باعتبار صفات الكمال وان شئت قلت بوجه الحق الجلي بعد
 الحق من الكمال والنقصان وان شئت قلت الحق من كل وجه ولا خلق من كل وجه
 كما يقول المحققون لما هو من مراتب اللوينة والعبودية وان شئت قلت
 بوجه الى ذلك كما جعل العبد في ذلك الادراك فعد بآيات المطالب بتعديك
 المراتب لولا التحديد ما جرت الرسل بحول الحق في الصور ولا وصفت
 بحكم الصور عن نفس لما كان كون الحق عن انساك وجوب التحديد قال
 ولولا التحديد في واقعا في نفس الامر ما جرت الرسل بحول الحق في
 الصور كما جاز في الحديث الصحيح ان الحق تعالى نوع القيام للحق في صورة متكررة فقولنا انما
 عقابهم فيسجدون له والصور كلها محدودة فاما كان الحق يظهر بالصور بالذات فقولنا في صورة
 المحدودة فلفظ الكتاب بانه هو الاول والامر والباطن والظاهر وبصيرة
 شئ علمهم العلم للعارف الظاهر بمدته الصور ليس الا وهو فلا يسطر
 العين الا انه ولا يقع العلم الاعلى اذ لا يوجد سواه يكون مستبدا اياه بل
 هو الشايد والمسلوك وهو الحاكم والحكمم عليه فحق له وبه يدري ان الحق

بانه العبد من ذلك
 الادراك ادراك

بانه انما هو في صورة
 صورة متكررة

[illegible]

بالصورة

في الاعتقادات المحصل فيها والاعتقادات وما جعلوا فيها أي فلا يفتقد معتقدا
من المحققين الذين جعلوا الاله في صورة مكفوم لفظ الاله جعل في نفسه بصور
في متوفاة الاله من حيثية متميزة عن العيني والقيدي وحسب اسماء وصفاته وتجليه
له ظهورات في صور مختلفة من جعل في الصور بصور او في غيره واتخذوا جعله في
نفس الما فانه محمول في نفسه فادوا المحققون المعقودون اليهم في الحقيقة الاله
نفسهم وما جعلوا فيها من صور الاله والاله المحمول بالاعتقادات هو الذي
يخبره المحقق بآفاق الصور الما فافارق بين الاصنام التي اتخذها الوثنية وما
اذ جعل في الحق الاحكام الاعتقادات في الدنيا والآخرة بحسب عقائدهم
الحق والتمسوا لتلك الصورة مشاير للحق فيها فان الحق من حيث هو هو الاله
يعنه وبين احدهم العالمين فلا يمكن رويته الا من هذه الجهة من حيث اسماءه
يتجلى لكل احدهم من حيث الاله الذي هو في ذاته تجلي الحق الاحكام الاعتقادات
المعتقده للاسماء التي حكم عليها واستعدادات اعياضه فسيظهر في صور
اعتقاداتهم عند الخلق من صورته لانه لا يمكن ان يحصل لهم غير ذلك لا يمكن
ان يحصلوا شيئا غير الذي عرفوا ايضا حال الحق الذي ان الاعيان كما مر في
الفصل التاسع وفي التجلي الاسامي ما يعظمه اعياضهم من العلم بصور الاحكام
والمعروف بها لانه سيظهر ارباب الاعتقادات لا يكون مثل شهود من
الاعتقادات اعتقادا خاصا ويفتقد حجة الاعتقادات كلها لكن يحصلها من
علم الشهود كما قال عليه السلام وان ركب كما ترون القمر ليلة البدر في قوله ركبوا في
الشيء في القمر ليلة البدر اياها وان ركبوا في قوله انكم ترون الرب المطلق ارباب
عزكم فانظر انتم انفسكم في العلم باله موطن علمهم في الروية يوم القيامة
وذلك لان الروية انما هي بحسب التجلي والتجلي بحسب العلم باله وحكمة في رتبة
النسب في العلم باله وهو عين ما يتم في الروية يوم القيامة والعلم باله لا يكون
الا بحسب الاستعداد والاستعدادات متغايرة بحسب الانهاية في الكمال في الروية
ايضا فتاوت بحسبها يوم القيامة وقد علمتكم بالسبب الموجب لذلك في
التجلي الحق يوم القيامة خلاصه صور الاعتقادات فاما بان يستفيد بعد هذا
وتكم كما سواه انفسكم اياه فيفوقكم حجة كثيرة وهو ما يعظمه رب العقول الخلق

كذا التي في طبيعة الذي في سائر الكواكب او ذلك الاختلاف مستند الى اختلاف
 الاستعدادات فان بعض النفوس ليس عليها كسيرة الاثرية انصارهم الى غير
 المطلوب كما ان السدنة في بقية ما في البصر واطرافه فيفضل البدن بعضهم لا يرون
 عليها نحو المطلوب فينبذون في السباسب ويتقنون في طاعات القياسات كما قال
 فيهم فاقون بها حتى ومنهم فاطعون بها السباسب اي في افعالهم تلك
 المذاهب طائفة فاعية بتلك الركبات ان اقاموا في طاعة الحق والرب العلي كما قال
 فيه باطني لا يابا لنفسه فابا والاولى المقدسة والثانية لكسبها ومنهم فاطعون
 بها اي بتلك الركبات السباسب بوجوه سببها هو الابدان والارواح الى
 يعطون بها البراري والنفاري التي تهاوفاها وتعلم عزها برارها في عالم
 انظمت في الاجسام فاطايف الاول من الذين يعلو الامم على ما هو عليه وسعدوا
 والثانية هم الذين يقولون طاعات الجبال وسعدوا في انظار بقوله فاما الفاعلون
 فاما عن ان اهل السبل والعباد والفاطعون هم اخصائس من الخلق
 السعداء في الطهارة ومعرفه حقائق الاشياء وان قطعوا البراري عالم الملك
 بالاستدلال من الاثر الى المورث بعلوم المشوبة بالوهم الخفية عن حقيقة العلم
 او من جمع جنيده من فعله من الجنون وهو السعد كما قال بواي في الوك انما بين
 مصفة شيفت في حجابي على موقوف وكان الحق ان يقول لهم الخبايا فما حوايا
 لا تملكه حذف الفروقة الشعر ولوقالهم ان جنانة كان انسب وكلهم ياتي من فتوح
 غيوبهم في حجاب وكل واحد من العالمين ياتي من عند الله فتوح الاسماء
 الالهية والخصائص الذاتية من جوابات الطهرات الروحية والجنسية فغير من
 وغيوب عايد الحق والفتوح يكون ان يكون مورد ابا العلم المستودع للمذكور
 ويكون ان يكون قوما للعلم كالفلوب القلق فيجوز ان يحدو كل منهم على الفاني
 والفاطعون كما ان العلم في غيوب الحق من حشرات الاسماء
 التي تهم وتخص بهم اعلم وعلم ان الامم من علم الفردية لما كانت
 الحكم حاصله من مغاير الغيب التي بسبب الاتحاد قال ان الامر في الاتحاد
 مبني في غيب علم الفردية او انشاء ان الا وطهونه في غيبه هيوت حكمة

في غيبه

خلقه من عليها او امر يقول كن من عليها والبرزخا باعيا بل الوفاء
 لا الفرد الذي هو اسم من السموات الذات ولما تشككت لهم من الثلاثة فصاعدا
 اول الامر او عن هذه الحفرة الالهية وحدها وعن الحفرة العودية وطرف العالم
 ومن باعتبار العالم الذي هو الحق والمعلوم الذي هو الرابطة بينهما اذ لفظ
 شئ منهما ما امكن وجود العالم ولما كان باعتبار افعاله يستدعي وجود العالم العودية
 من كل من الطرفين طرف الفاعل والعاقل انبت من طرف الفاعل العودية وانبت
 من طرف العاقل تيقنا بل كل منهما الامر فعلا انده انما هو لنا العلم اذا ارادنا ان
 نقول له ان يعلو هذه ذات الارادة وقول ملو لا يرد الذات وراادها
 ومن سبب التوجه بالخصص يكون امر ما قوله هذا التوجه من ذلك الشيء
 ما كان ذلك الشيء في الولاية الاشياء الثلاثة التي هي الذات والارادة والقول
 بكن ما حصل ذلك الشيء ثم ظهرت الفردية الثلاثة في الفاعل وذكر الشيء الى الشيء
 الكائن وبما في وشك الفردية الحاصلة من ائمة الى كنه الشيء كونه
 العلوي جعل الشيء مكمونا لغناه ان الحق اذا امرنا في بقوله كونه جعل ذلك
 الشيء لغيره موجودا ويجوز ان يكون بمعنى العلوي اي بما هي تكونه والخ
 واجد في الحقيقة والاضداد بالوجود وهو شيفت وسماعد واعتباره امر معلوم
 بالاجزاء وقابل ثلاثة ثلاثة ذاته التي في حال غلبها في موارد الى مقابلة ذلك
 موجودا اسماعا في موارد ارادة موحدة وقوله بالاعمال ما امره في العلوي
 في موارد قوله كن فكان هو في هذا ذلك الشيء باقتضائه باقتضائه لم توجد
 فثبت العلوي اليه فلو ان الحق في قوة الكون من غير علمه في القول ما يكون الى
 الحق نسب العلوي الى الشيء الذي يوجد في قوله انما امره اذا ارادنا ان نقول
 كن فيكون هو شيفت فلو لا انه مستعد للكون وله قابلية لذلك في نفسه
 ما يكون عند سماعد في القول وذلك استعداد والثالثة من كونه حاصلة
 بالعلم الا في كنهه والاشارة في قوله كن فيكون الى السماء ومن دحان
 فقال لها وللارض انما طوعا او كرها قال انما طوعا طوعا فان الحق امرها

انت

بالايمان الى الوجود العيني والاشيان صدر منها ان يوجد هذا الشيء بعد ان يمكن
عند الامر بالكون الايقية فابنت الحق به الى التكون الشيء نفسه بل
تأكيد الشيء بالحق والذي لم يدره حقيقته وكذا اجزى الحق في قوله ان امر
الشيء اذا اردناه ان نقول لكن فيكون فثبت التكون بنفس الشيء اي الى
نفس الشيء فاللام على الحق امر الله وهو الصادق في قوله وهذا هو المعقول
في نفس الامر كما يقول الامر الذي يخاف فلا يعنى على البناء المعقول العبد
فيقوم العبد امتنا الامر سيرة وليس للشيء في قيام هذا العبد سوى امره لا
بالقيام والقيام من فعل العبد لا من فعل السيد معناه ظاهر فان قلت المتشابه
قبل وجوده فهو منزه عن صفات التعلق والقبول للامر والانفيا ووجه
المعنى انما يحصل ثمة الوجود وكيف يمكن ان يتكون الشيء الذي وجوده
مستفاد من غيره بنفسه كيف نفسا من ليس بوجوده الوجود كمن كان
العبد والسيد فثبت ثمة وجوده بالوجود العيني الا اني ابدأ وان لا وان كانت
معدومة بالنسبة الى الوجود الخارجي وهذه الصفات التي لك شيئا ليست
من لوازم الوجود الخارجي فقط بل من لوازم الوجود في متصف بها شيئا كونه
متصفا بالوجود العيني غاية في الباري ان هذه الصفات به متفاوتة ظهورا
بحسب عوا لها التي هي فيها كما يتفاوت الاعيان بالطاقة والكثافة في عالم
الارواح والاجسام وتترتبة التكوين الى الاعيان وتحقيقها ان تلك الاعيان
كقوله غير الحق في حيث الخفية بالظهور والظهور لا ينفق في شيء من الوجود
لانها فيها بالصفات الالمانية من حيث انها متعينة بتعديلات خاصة متدة
من الاعيان لمحتاجة اليها بالوجود والضعف والنفق وغزاة من الصفات الكونية
فثبت التكوين والاحاد اليها باعتبار الاول والآخر والنفق والممكنة بالاعتبار
اشياء فلا يصدق صدور كل ما سمعت واقدرك على ما ثبت في قيام هذا التكون
اي الاعيان التي يكون على التثنية اي من الممكنة من الحاصل من جانب
الحق من جانب الحق ثم مقرر ذلك اي حكم ذلك التثنية في اتحاد المعاني بالادلة

بالادلة فلا بد من الدليل ان يكون مركبا من ثلثه ومن موضوع النفي وعملها
اللاوسط على نظام مخصوص وهو شرط الشكل الاول وما يرجع اليه عند ذلك كالحال
الثقة الآخر وشروطه مخصوص وموان يكون الصفات موجبة كذا كانت او غير
والكبري كذا سواء كانت موجبة لاسانها في الشكل الاول واما في الاشكال الباقية
فالشروط ان يكون الصفات والكبري بحيث اذا قلنا في الشكل بطل بينه على
المسقط يحصل شرط الشكل الاول في غير ذلك وهو ان النظام الخصوصي
المركب من شرط العلم في مقدار من كماله يحوي نظاما من يكون اربعة
واحد من هذه الاربعة يتكرر في المعنى من شرط احدا بالآخر كالحال في
اجتماع المعاني الثلاثة للحصول العيني والكمالي فيصور بينهما ان الاجتماع
العيني صورة ولكن الاجتماع العيني والثلاثة التي هي كماله الزوايا والوجه
والولي العاقد والباري في شرط النفي لا يتكرر الواحد منهما فيكون المطلوب
اي يحصل المطلوب اذا وقع هذا الشرط على هذا الوجه الخصوصي وهو شرط
احد المتعديتين بالآخر في شكل ذلك الواحد المفرد على صيغة اسم فاعل في
الآخر اى الواحد الذي يجعل موضوع النفي وعملها يتكرره في اول النفي
العيني الوجه المفرد ويؤيد به النفي قوله اى الواحد الخاص هو تكرار
الحادث الذي يجرى التثنية في شرطه الخصوصي ان يكون الحق امر من العلم
او مسلوبا لما وقع تصديق وان لم يكن كذلك فانه يميز بينه كصادق المراء
هنا بالكلية المحكوم في النفي بالعلمة اقله لاوسط ويظهر من ذلك لانه
علم الحق في النفي ومثال الامر قولنا الانسان حيوان وكل حيوان جسم
فالانسان جسم فالجسم هو اعم من الحيوان ومثال المساواة الانسان
حيوان وكل حيوان حساس فالانسان حساس مساو للحيوان وهو
بعينه ما شرط في المنطق من كماله الكبري والاساس على اولى الالفة
التي هي صورة في العكس بل علم حصول النفي اذ لو لم يكن الحد الاوسط
لم يحصل النفي قوله وان لم يكن كذلك اي وان لم يكن على نظام مخصوص
لا يتجلى نتيجة غير صادقة وهذا موجود في العالم مثل صفات الاعمال والاعمال
والاعمال

عن نسبتها الى الله اضافة المكون الذي يحل بعدده الى مطلقا ان معرفة عن نسبتها
 الى عين البعد والحق اضافة المكون الى الله الذي يحل في اي هذا الذي ينتج نتيجة
 غير صادقة بموتل اسناد العقل الى العبد فانه فاعل فانه ينتج صادقة لان العبد
 قابل والغالب على كل في حصول النتيجة بل لا بد من فاعل وان فعل هو الله لان العبد هو ذا
 عن الوجود والعدم والابتداء في حذ فعل ومنه الوجود بقدر الحاجة القدرة في الوجود
 الوجود والوجود هو الحق فوجه الفعل الله والمثال الثاني هو اضافة المكون الى الله
 معرفة عن عين البعد فانه ايضا ينتج عن صادقة لان الارض الله والساكن في الارض
 للارض من العبد فاضافة الاتحاد مطلقا الى الارض عن اعتبار العين غير صادقة ولكن
 اذا اردنا ان نستدل ان وجود العالم عن سبب فتقول كل حادث في سبب
 ففما الحادث في سبب في سبب ثم تقول في المنة الاخرى والعالم حادث في المقبول
 والثالث قولنا العالم ينتج ان العالم له سبب في مثال فافهم انه لا بد من الاول
 ان يكون مركبا من ثلثة على نظام مخصوص ونظر مخصوص ليكون له غير صادقة
 انا اذا اردنا ان نتذكر دليل على ان وجود العالم حاصل عن سبب موضحه فتقول
 كل حادث في سبب العالم حادث في العالم له سبب وهذا السبب هو ذا الشكل الاول
 يجعل المقعدة الثانية وهو العالم حادث صفري في المقعدة الاولى وهو كل حادث
 فله سبب كبرى في سبب العالم حادث وكل حادث فله سبب ينتج فاعلم له سبب
 وقوله والثالث قولنا العالم اي ومنها ايضا الثالث وهو العالم فظهر في النتيجة
 ما ذكر في المقعدة الواحدة وهو السبب الى هو فله سبب فالوجه الخاص هو تكرار
 الحادث الى الحد الاوسط في المثال المذكور هو الحادث المذكور وانما ما بالوجه
 لان الحق من حيث انه معارف للوضع ليست من الله ووجوه وجوده والنظر الى الله
 هو عموم العلة اي السطر الخاص في هذا المثال هو عموم علة الوجود وسببه لان كل
 ما هو حادث في سبب في وجوده الى علة وسبب فالحركة بالعلة منها الاخر وهو قوله
 فله سبب الحد الاوسط الذي هو سبب نسبة الاخر الى الاخر فذكر في الله العلة
 في وجود الحادث السبب الى الله العلة في الوجود الحادث في الحادث السبب الذي
 يوجد وهو السبب عام في حدوث العالم عن الله يعني فانه السبب عام من

ومكرر الحادث

من العالم وحده من الله فان الصفات والاشياء والالوهية ليست من العالم كونه
 موجودة في الخارج فهو باق فيضا منها من الاحتياج الى سبب فلهذا الحكيم اي
 اعني يقول وهو عالم الحكيم ان كل ما هو حادث فله سبب حكم علة كل شئ
 كان الحادث حادثا بالحدوث الزمان لا محال فلو ان كل حادث كان له سبب فلهذا
 فكل حادث حادث ان نسبها سوا كان السبب مساويا للحكيم يكون الحكيم هو سبب
 تحت كل مقصود في النتيجة المراد بالسبب قوله سوا كان السبب مساويا للحكيم
 لا بد من الربط بين محمول النتيجة وموضوعها كما عرفت بالعلة في قوله والشرط الخاص
 ان يكون الحكم عام من سبب العلة او مساويا لها او بالحد الاخر والاشياء في
 يتوهم المراد بالسبب سبب المذكور في المثال لا يمكن ان يكون الحكم اعم منه
 وان كانت المساوات ممكنة بينهما لان المراد بالحكم هو موقوف على ان
 يكون الحكم اعم منه وان كانت المساواة ممكنة بينهما لان المراد بالحكم هو
 وهو موقوف على حادث اذ لا يمكن قبل الحكم متناغيا السبب الحاصل بين الموضوع
 والحمل لانهما لا يوصفان بامر عن طرفها او احض او مساويا بضعف
 بذلك في سبب اخرى حين يلزم من طرفها صادقة كما قال اذا كان السبب اتحادا
 كان السبب في الحادث ويعمل باله السبب مساوية وذلك في السطر بالطلبة
 والحكم عليه ان كان عام من قوله فله سبب يلزم على الاضطرار وهو ان يكون
 صدق قولنا الحيوان انسان الجسم حيوان العلم الذي ان قال في المثال الثاني
 يكونه المساواة في جميع ومثال السطر ان السبب الذي هو الحكيم هو قوله
 كل حادث فله سبب اذا اردنا ما حادث الحادث في الزمان الصادق قولنا
 كل ما له سبب هو حادث الحادث الذي في سببها مساوية ومثال يكون الحكيم
 اي الحكيم اعلم من سبب الذي هو الحد الاوسط قولنا كل حادث فله سبب
 اذا اردنا ما حادث الحادث في الزمان لان سبب قد يكون حادثا بالحادث
 الذي وقد يكون حادثا بالحادث في الزمان في سطر الاوسط في المثال تحت حكم
 الاخر فيصدق النتيجة ايضا فظهر ان التثنية في اتحاد المعاني التي لا تنفصل
 بالادلة متقوية الكلام هذا حكم التثنية فذكر في اتحاد المعاني التي لا تنفصل بالادلة
 فبما مبداء حكم التثنية مبداء اعم من اعم منه والحد الاخر الاول فذكر في
 فيكون ويحكم ان يكون حكم التثنية في هذا اذ في العلة ان هذا حكم التثنية
 وقد ذكر فيكون مجموع فله واحدة فاصلا يكون التثنية اي فاصل الوجود

ايضا

في الاصلية قال وليست الربوبية على الحقيقة والاضاف للعبادة فلا تفتقد
 الفاعل من العالمين من وجه وهو وجه الاحدية المتعالية عن النسبة والاضاف ولها
 الافتقار اليهم من وجها وهو وجه الواحدة المتعالية للنسبة ونظائرهما على ما عارض
 الامر حكم النسبة ورد في الموصوف الحق بنفسه من الشفقة على عباده اي على
 تعارض الامر الالهي حكم النسبة والاضافات من الصفات الحقيقية والاضاف للمتعالية
 كالقهر والطف والرفق والاضاف للشفقة على عباده الى النفس كما ورد وانما يكون
 بالعبادة والشفقة من الربوبية فربوبية ما عباده واسماءه فليكن العبادة باطوارها
 واطوارها على سبيلها من اعيان العالم لانها مسبب ظهور كالات الاسماء
 والربوبية لا يتم الا بها واول القيس على الربوبية بنفسه المنسوب الى
 الرحمن بما جازى العالم الذي يظلم الربوبية تحقيقها وجميع الاسماء الالهية الى
 فاول سبب النفس عن الحق واول الكبر انما كان صفوة الربوبية ثم عن جميع
 الاسماء لذلك قد عطف جميع الاسماء الالهية عليها وذلك لان الربوبية
 وجميع الاسماء الالهية عليها وذلك لان الربوبية وجميع الاسماء الالهية
 وجود المربوبات ومظاهر الاسماء والصفات وذلك لتنفذ كل ما يجاد
 العالم في الخلق لكن بواسطة النفس الربانية فاول متبدا خفوه عن الربوبية
 ويجوز ان يكون حجة بما جازى العالم الى النفس عن الربوبية لما كان باجناد
 اعيان العالم ويجوز ان يكون ما في قوله ما في مصدره ففناه فاول تنبيه
 عن الربوبية بما جازى الا اعيان ثم بالظاهر كما لا يخلو من الالهية الى ما يلي قوله في الاخرة
 فليست في بعض النسخ فليست من يد الوحد ان رتبة وسعت كل رتبة وهو سعت
 الحق في اوس من القلب وسماوية له في السنة لما كان الغرض من قوله وما
 الاشارة بلسان المخصوص الى سنا اثبات ان الحق كما هو راو كذا هو
 حجوم من وجه اخر من هذا المخصوص وهو ان رتبة وسعت كل رتبة كان ذلك
 الشيء او عبادة واذا كانت كذلك وسعت الحق ايضا لانه عند هذه الاسماء
 والاعيان من رتبة اوس من القلب لان الحق من حيث اسماءه والعبادة
 لا يسع لغيره وان وسعت غيره من الحق والاعيان ومظاهرها كما كانت النسبة
 ايضا بسبب كونها حيث الاضافة العلمية قال اوساوية له في السنة

سببها

فراحق واعلم ان الذي يسو كل شيء ثلاث العلم والرحمة والعقل فالله تعالى وسما
 كل شيء رتبة وعلم واحاط بكل شيء على وسعت رتبة كل شيء وقال اوس في الاما
 ووسعت قلبه على المؤمنين والمؤمنين من الرتبة وجعلها اوساوية وسما والقلب
 قال في ماضي ثم ان الحق كما كانت في الصبح تحول الى الصور عند الخلق وان لم يكن
 اذا وسعه القلب لا يسع غيره من المخلوقات كما في قوله بريوان من بين اسباب
 القلب ونوى ابناء لطفا الى اصل اسند قلب القلب الذي هو الخلق الالهي ما
 صور تجلياته كما كانت في الخلق ولما كان الخلق بحسب استعداد الخلق والقلب
 الذي رتبة الحق لا يكون الا في الاستعداد وفيه التحولات الالهية العائنة والا
 سمانية واذا وسع لا يسع غيره من المخلوقات وذلك لان القلب عند الحق عند
 تجليه نظر الخلق كما لا يخفى على الاحدية فان الكثرة تفصيل ومعنى عبادة ما لم يكن
 لا تسع لغيره فكذلك تفصيله في غيره ولا يرى في رتبة ايضا الاعيان الحق في اوساوية
 الاعيان عند ظهور انوار الحق في نظر الخلق كما خفاه الكواكب عند ظهور النجوم
 من بقايا اعيانها ولما كانت السعة مفضية للاثنية اذ لا يقال الشيء بسعة نفس
 بالحق الثاني ويلا معني اي معنى قولنا اذا وسعه القلب لا يسع غيره اذ انظر
 الى الحق عند تجليه له لا على حوان مبطل الوجود لثنية القلب بكنية اليه واه
 الا عند ظهور الواحد القهار وقلب العاقل من السنة قال ابو زيد البسطامي
 لو ان العرش وما حواه ما به الف الف مرة في زاوية من زوايا قلب العارفين ما احصى
 لان القلب يحصل له السنة الغير المتناهية عند كل شيء من هو غير متناهية والعرش
 وما فيه ما عاين مقدار عرض يكون متناهيا ولا رتبة بين المتناسين وغير المتناسين
 وقال الجنيد في هذا الحق ان المحدث اذا قول بالقدم لم يله انزل وقلت بسعة
 القدم كيف يحسن بالجدري موجود ايما تاليد ليقول اني لزيد قدس الله وجهه اي
 ان الحق اذا تجلى في سواه فلا يبقى له وجود فضلا عن الزه وان قلنا ان باق
 عند كل القدم فكيف يحسن بالجدري قلت بحكي الحق وبوره ما نواره وسعته
 لانه في قوله موجودا حال من الجبرث ما مفعول ثان لقوله يحسن فاذا كان الحق موجودا
 تجليه في الصور فلهما العزوة بلسان القلب والصفحة بحسب الصورة التي تفرق
 فيها الخلق الا ان فانه لا يفصل من القلب من عن صورته ما يقع فيها الخلق قال القلب

قول ابو زيد

من العارضة والاشارة الى ان كل من الحاصل من الحاصل لا يفصل بل يكون قدره
 وسكنه من الاستدانة ان كان العنصر مستند الى الزمان والربط والتمسك واليقين
 وعز ذلك من الاستدانة ان كان العنصر مبرا او مستمرا او متناهي او كان من الاشكال
 فانه محتمل ان يكون محتملا الى اظهر الحق في صورته المتنوعة ومحتملا الى ان
 في الغيب المطلق لا يتصور محتملا استعداده ان الغيب فيمنع وضيق في الصورة التي
 وقع الخيال فيها لانها تنبئ للعقل استعداده ان يتصورها ويجعل محتملا لا يفضل عنها في
 الغيب الخيال لا يكون الا للعارف الكامل لان قلبه مرآت الذات الالهية وشؤونها
 جميعا فلهذا عن الاحكام الجزئية المقيدة له فينبغي ان يتصورها بغيرها في الصورة المحتملة
 لانها حاكمه عليه وقله غير مرآت الذات من حيثية معينة وشأن مقتدر ومن
 فارغم من الاحكام الجزئية الاساسية فينبغي ان يتصورها بغيرها في الصورة المحتملة
 واطلاقا ويحكمه ان لا يراه حكمة في صورته نفسها وبالصورة حكمة المرأة التي تظهر
 الصورة فيها ولكل منهما احكام بحسب الظاهر والباطن ولما ذكر ان الحكم لا يفضل في
 الصور المحتملة للغيب محتمل الحق والصورة المحتملة بالحق وهو اذا كان مستمرا واذا
 كان مبرا او مستمرا او متناهي في هذا الصدد لا يتركه في الغيب المحتمل بالحق في المحسوس
 الصريح لان كلامهما ينحصر في الاغراض الظاهرة بصورة الباطن والباطن في الظاهر وفي
 الشبهة المستديرة والمركبة والمستند لطيفه اخرى ومن ان الحق الخيال قد يكون معني
 بسط لا بعد فيه ولا في الصورة ايضا يكون مستديرة وقد يكون مركبا وله فيها
 مقدرة بحسب الظهور والافتقار والفرق في الصورة ايضا يكون مستديرة
 مقدرة متساوية في الغيب والعبد في المركز فان الزوايا المركبة والمستديرة وانما بعد
 من الوسط غير من الاصطلاح ويدل على ما يشهد به الظاهر من ان الحق الخيال
 قد استعداده العبد ويطالع كذا في ان العبد نظر الحق في عاقل الصورة التي خيال
 فيها الحق لا ذكر في الصورة في المرتبة ذكره كسب وهو المراد في الصورة كاشا اليه
 اهل الصافي في كنه من ان الحق الخيال يتخلل في العباد بحسب استعداداتهم ويزان الحكم في بعضها
 حكم الغيب في الاقدار والفيض المعدس والقدس يعطى الاستعداد والعلوم والفيض
 المعدس يرتفع الاستعداد كذا في الخيال العنصر من الباطن يعطى للعقل استعدادا
 بحسب الصورة التي خيال فيها والخيال من الظاهر يرتفع استعداد العبد بحسب الباطن وكذا

من العارضة والاشارة الى ان كل من الحاصل من الحاصل لا يفصل بل يكون قدره

وكذا حاشا الى ان كل من الحاصل من الحاصل لا يفصل بل يكون قدره
 تحت الغيب يعطى الاستعداد الذي يكون عليه القلب في تحقيق هذه المسئلة من الله
 بحسب الاستعداد والظاهر بحسب الخيال في غيب هو الخيال الذي يظهر بوجه الحق به
 فيمر عبرة في التبع مستعدا وانما هو الخيال منها وهو بحسب الاسم الظاهر وبهذا الخيال يرتفع
 على الخيال في الخيال وهو الخيال الذي يعطى الغيب مستعدا في الخيال الغيب هو الخيال
 الذي يعطى الغيب المطلق في غيب وهو البنية التي يستحقها عن غيب هو الخيال
 هو الغيب هو البنية الالهية التي يستحقها عن غيب هو الخيال
 يستحقها فلا يزال يولد دائما ابدا في فلا يزال يولد في ذات واما ابدا في مقام
 احدية وهو كذا في مقام تفصيله لان الخيال عن بنية بها هي قاد احصاء
 اعطى القلب على الاستعداد في الخيال في الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 الغيب الخيال في ذلك الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 مستعدا كاشا اليه بقوله اعطى كل من الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 وبين غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 عن اعتقاد العبد لا في الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 اعتقادا كاشا اليه في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 في الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 ما يعنفه في الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 والتقدير في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 جامع بينهما في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 فالحق الذي في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 الغيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 الذي يحل للقلب بحسب اعتقاده في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 ونحوه فلا يري العين في الدنيا والاخرة الا في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 وحظه في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال
 فبذلك اذا خيال كاشا اليه في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال في غيب هو الخيال

من العارضة والاشارة الى ان كل من الحاصل من الحاصل لا يفصل بل يكون قدره

تحويلها كالحجاب الاعتقاد ان الكليات بلورية والعارفين ويعطيه من قدر
 صورة ما تجل فيهما الى انفسهم قال صورة الحق لها سبعة بعنف عند الحق اعظم
 تلك الصورة التي تجل له الحق فيها وشدة احكامها وبعدها عبادة يليق مقام
 وغير تلك الصورة في الصورة التي تجل الحق فيها له اولوية من العبادات بالاشياء
 فلا تترك الحق في صور خلت له ولا تترك حصول ذلك التجلي فيعظمها ويعظم احكامها
 سواء كان من احكامها لظاهره والباطن اذ لا لها من الخليات التي تصور ما
 لتعنف عنده وفي بعض النسخ بعنف عنده اي تعفانت عند ذكر التجلي الذي يوافق
 تجلي الحق او تعف صور الخليات عنده ولذلك العباد ما له غاية في العارفين
 بعنف عند اي العباد ما له الصالح ليس له غاية في علو العارفين ليعنف العارفين عنده
 في كل حال فطلب الزيادة من العباد رب زدني علما فالامر بالانقياس في العارفين
 اي الذي هو العارف بطلب الزيادة من العارفين كل زمان من الازمنة كما قال
 لتبدير وفل رب زدني علما فالامر بالانقياس من طرف الحق ومن طرف العبد
 بالعلم ما اذ قلت حق وخلق الى اذ ظهرت الى العباد الجمل والتفصيل وحرر
 بينهم اود الطرقت في قوله كنت بجد الذي يسع لها وبه الذي يسطر لها
 ولسانه الذي يحكم به العز وكس في العنق وحجاب الذي هو الاعطاء ويعرف الى بين
 المتيقن تعفنت الامراض كل اوصلي كله لخلق بسببه هو حق بطلبه الا ان
 المارمور الى الموجود كله حتى يحسب طوره في مرابا الاعيان الشائنة وهي عجايبها
 في عدمها او خلق كله باعتبار ظهور الاعيان في مراتب الوجود الحق وهو عجايبه
 الزاوي او قلت خلق بسببه وهو من حيث تعين الوجود وبعده او حتى تبيته
 وبين اعتبار الوجود بدرون العنقن الموحى للخلق والعنق واحدة الى غير
 هذه الاعتبارات كلها والحال ان الذات التي عليها بطر هذه الاعتبارات
 واحدة لا تعد فيها ولا تترك في صورته كالحق على صورة ما قبل ذلك الحق هو
 التجلي والتجلي تعين الصورة المحللة على العنق تعينها عن الصورة العلمية المحقة
 وان اصلها في العباد بغير المعقولة في الحق هو الحق والتجلي لها نظرا ما يحجب الله
 من حيث هو وبه والرد من حيث بسببه الى العالم فيقول الحق في العالم انه في كل يوم

له

واحدة ومن حيث بسببه الى العالم وحاصل الاسماء الحسن التي تطلب العالم
 مستكة من شدة وماتو عيني عنده وهو من شدة وما لك شتمهم استهم على الاول العرف والمعرفة في العقل
 لانها واقفي الوجه اي اذ كان العين واحدة فاطر من شدة وماتو عيني الوجه
 عنه فبه وعين طهره صورة هو الذي طهره صورة اخرى من عدم حقيقة ومن
 قد حصه عن غيره عايد الى العين الواحدة والمرد الوجه لذلك ذكره الى الذي هو
 عزم الوجه ولسن على الاعيان هو الذي حصه ايضا بجله وجه اميننا وفي حصص
 الوجه وجعل ما بينه وبينه هو الذي حصه بالنسبة الى افراد تلك الماسة او من كل
 بان الوجود عام بعد حصه لان العوم ايضا قد حصص ومن قال بان الوجه
 خاص فقد عزم ايضا لشدة على كل في الوجه فاعين سوى عين منور عينية طله
 اي اذ كان عين العام عن الخاص وبالعنق فليس عين سوى عين بل عين
 كل احد عين العين الذي لا فرق بين النور وبين الظلمة وبالعنق للحاد
 حقيقة الكل وبوعين الوجود من حق في غير الحجة وفيه من الحق هو
 الكبر في سماء الظلمة بخار والمرد من الحجة ومنه العام ايضا لانك
 الشمس اي ومن ليعلم عن مقام الوحدة يتقن في حجاب الكثرة وظلمة لان الوجه يمنع النور والكثرة
 منه الظلمة ولا يعرف ما قلنا سوى بعدل في الانعريف في الحق الا من لم يمتد
 لا يقنع بقوا العلم ولا يعنف عند مبلغ علمه والوسم من العلم لا يعنف عارف
 الحق لا يتخفى من شدة الصور ليعلم الى اصل البعد العيان في ذلك الذي في
 كان قد تلمس في النوع الصور والصفات ولم يقل لمن كان لم يعلم قال الحق
 قد فصح الامر ففت واحد الحقيقة بالحق ليعلم الامر السر والاسرار
 الى الغيب دون العقل ان القلب تكونه خلا الخليات مختلفة من الالمانية والروحية
 وتقلبه صور ما يدركه كسما كان مجرد قبل ظهوره في هذه الشأفة العنقنة
 ويحدثنا ما ضاعه كمال عليه الحاشية المؤمن والعقل اي القوة التي يرى بها
 ان يضيء الاشياء وبعدها فيجهر الامر الذي لا يلمح في نفسه فيما يدركه في
 تالي وفيه من ذلك ما هو ذكر لمن كان لم يعلم الحق عايد الى انشراح الله وذكر
 العرفان ليس في ذلك لمن يريد ان يدل الاشياء بالعقل وبقدر الحجاب للاعتقادات
 الذي لم يعفهم بعضا ويعلم بعضهم بعضا اي احباب الاعتقادات البوذية

الاستان في ذلك الذكر
 سيرة

منافق في قوله
 في ذلك الذكر
 في ذلك الذكر
 في ذلك الذكر
 في ذلك الذكر

والثاني هو ان العقل يكون عقولهم اعطيت لهم العقيدة تشكك الاعتقاد واعتسب
 ادراكا بغيره ولو كان اعتقادا اعتسبوا فلو كانا كافرا مقتدين بهما كما يقتضيه
 الغلب كما هو المسمى العارفين بالحق في صور اشياء كلها ولما يقتضيه كل منهما اعتقاد
 خاص بل الحق الحق هو الذي اعتقده فقط وغير باطل فله مقتضيه بعضا وليس
 بعضهم بعضا فاما من ناصر فان له العقيدة فالتحريم والمعتقد الاخر لما كان
 لكل من ادنايب العقائد الخاصة بخاصا بغيره في صورة معتقده لا يمكن
 لكل من ادنايبها ان ينصر عقدا من ادنايب ليس له تلك الوجهة التي للاعتقاد
 الله كما قال الله وكما هو مقتضى العقل ان ينصر عقدا فليس المراد بالا الهنا
 الرب الحكيم على العقيدة بل المراد منه الاله المجهول الذي اتخذته العقيدة تصوره
 وتلقاه بالاول والاله لا يقدح ان ينصر معتقده فليس ان ينصر معتقدا ان يقتضيه
 وينافيه والفرق بين الاله المجهول حسب الاعتقاد وبين الاصل الذي عندنا
 انها مجهولة في اثاره وهو مجهول في الذين لم يصاب الاعتقاد وينصرف الله
 ويصدق عقده وهو عاجز عن نصرته ودفعه الحجة عند الله انصار بقوله فصاحب
 الاعتقاد استمد من عقده اي عن الامر الذي اعتقده في الله وسفره وذكر
 الذي في اعتقاده لا ينصرف من صاحب الاله يدفع عن الاعتقاد الذي اعتقده
 ما ينافيه ويحالفه وينصرف وذكر الاله لا ينصرف صاحب الاعتقاد ولا يجهول
 والمجهول لا يمكن ان يكون اقوى من حجة كنهية فلهذا لا يكون له انصار
 اعتقاد المتنازع ولا المتنازع ماله نصرته عن الله الذي في اعتقاده في المسمى ناصر
 اي فلا حصل ان الاله المعتقد عاجز عن النسخ ليس له اثر في اعتقاد المتنازع
 وهكذا الاله المتنازع عاجز عن نصرته بعقده وليس له اثر في اعتقاده وينافيه
 وليس لصاحب الاعتقاد ان يثبت ناصر من فتق الحق النصرة عن الاله فاما
 على افتراض كل معتقدا عاصمة اي في الحق عنها النصرة على انفراد كل منهما اولا
 بقدر ان ينصرف كل منهما لكل معتقدا عاصمة فحق متعلق بغيره وبالله والنصر والاعراف
 الانفراد الى الكلاصا المصدري للمعقول والمصور المجموع والناصر المجموع
 وفي بعض النسخ فالمصور بالحق والمجموع في قوله والمصور المجموع يجوز ان
 على مجموع الاله وفي قوله والناصر مجموع المعتقدين ليس كل منهم الله الذي يعتقد

مقتضى العقل

يعتقده ويجوز ان يحمل مجموع المعتقدين والاله المجموع في الاول والمجموع المعتقدين
 الحقيقي في الثاني ومعناه وانما ان المصور مجموع المعتقدين والاله الذي يعتقد
 والناصر ايضا مجموع وهو الرب الحكيم على المعتقدين وعن المعتقدين فان نصر الرب
 من الباطن لا يظهر في الظاهر الا بغيره وهو عن العبد فالحق عند العارف هو
 المعروف الذي لا يشك كالقاضي الله عن الحق في وجهه الاخرين بالمعروف هم الامور
 بالحق اي فالحق عند العارف هو الذي يظهر صور حكمانية ويعرف فيها والاشياء
 لا يعرف ان لا غير الوجهة هي صور الموجودات فظاهر او باطنا كما هو مقتضى
 المعروف الذي لا يشك عند العارف فاصل المعروف في الدنايب هي المعروف
 في الاخرة اي اذا كان الحق المعروف الذي لا يشك فالحق المعروف هم العارفين
 الذين عرفوا الحق في صور حكمانية وصار الحق معروفا في الدنيا وهم الذين يتفهمون
 في الاخرة ايضا بانهم في المعروف فانه يعرفونه ايضا لا صور يتجول فيها ولا يتكلم
 اذ افاضلنا فان لم يكن فلهذا لم يفسد اهل المعروف في الدنيا اهل المعروف
 في الاخرة قال الحق لم قلتم لم نقل بل كان له عقل لان صاحب العلق متعلق
 في الصور بحسب العوالم المستقلة وفي عقله فيها يعرف فقلب الحق في الصور
 فتعديه فيها ولا يشك في صورة من الصور وفيما سبق قوله فعلى تعليم الحق في الصور
 بتعليمه الاستكمال في نفسه عن نفسه اى علم الحق بقلب الحق في الصور المتصورة
 وتحكماته المختلفة بواسطة انقلابها في صور العلم الكلية والخطرات للاصول
 كان كذلك فقلب العارفين من نفسه وذاها عرف نفسه الحق وذاته
 كما قال عليه من عرف نفسه عرف ربه او العارف من نفسه عرف نفسه
 ليكون هو العارف والمعرف والاول النسب والى النسب ليست نفسه بغيره
 الحق ولا شيء من الحق فهو كمال ويكون بغيره الحق بل هو عين العوالم
 العارف والعالم والمعرف في هذه الصورة وهو الذي لا عارف ولا عالم
 وهو المتكلم به الطور الذي لا يخفى مراتب الكثرة لبيان ما شرع في
 الوحدة ومعناه ان نفس العارف ليست متغيرة بالعبودية الحق والاشياء
 من الموجودات ايضا فاما لما لان العوالم الالهية هي التي تقرر في

الصور كلها فهو العارف والعالم والمحدث في صور اهل العار والعارفان والاعيان والروى
لا يعرف العالم ونكر في صور الخبيثين والجهلة والكفرة كذا حصل من عرف الحق
من الخيال والتمثيل في عين الحق اى هذا العالم الذي حصل القلب من لطف وعرف
الحق وتعلية في الصور من عين تعلية اى في العالم اخط من شأه مقام الحق
من الخيال الاى وعرف الحق قد لاحظ اهل الحق والحقاب الفكر الخبيث عنده
وعن تعلية اى في الصور فهو قوله لم كان له قلب ينبوع في تعلية اى في الخط
المذكور من العالم والموقف والشهود والحق هو المخطط للمعنى من قوله لم كان
قلوبه بوجه ما بعد من قوله لم المرادون بقوله اى السبع اى المعنى من
قوله لم كان له قلب صاحب التلخيص والمعنى بقوله اى السبع المعقودون
للمرسل فهو مستند اى قوله فقام الحق وينبع صفة القلب من قوله في تعلية
بجوز ان يعوض الى الحق فقلب الحق اياه ويجوز ان يعوض الى القلب اياه
تعلية يقرب في الصور واما اهل الاعيان وهم المعقودون الذين قلدوا الانبياء
والرسل عليه فيما احرروا به عن الحق الامن اقلدوا اصحاب الافكار والمناظر
والاخبار الواردة مجملها على ادلتهم لعلهم هم الاء الذين قلدوا الرسل
صفتهم اسم عليهم هم المرادون بقلب اى السبع لما وردت به الاخبار
الالهي عن السنة الانبياء عليه واما نصيب اهل الاعيان والمعقودين للانبياء
والاولياء من يد الاله قوله في اى السبع وهو مستند فان الغاية السبع
انما يكون عند القوم لما جاز به الانبياء والرسل من غير طلب ليد عقل
ولما كان اصحاب الايمان والمناظرين للاخبار على ما يقتضيه طريق
عقولهم خارج عن موصول ما هو في نفس الامر من الحقائق قال الامن قلدوا
الافكار لان المنوع اذا كان حاصلا بالامر عليه فالتابع اولى بذلك وهو معنى
يد الذي اى السبع مستند اى المؤمنين الذين اى السبع بالاخبار والالهي
مستند وللشاهد معنيين احدهما جاز اى جاز من اربط لما يلقون
الانبياء من الاخبار الثابتة عليهم وثانيهما احسانه والكشف من اربط احدا
الرواية بالبره وثانيها البرهانية بالبره وثانيها الرواية بالبصيرة في عالم الخيال

وثانيها الرواية بالبصر والبصيرة معا وراسها الادراك الحقن الحقن عمدة
عن الصور الخبيثة وكلها متباينين بقية اى اربط والمراد منها كل المعنى
الظهور والرواية في عالم الخيال اما الظهور فانه لو لم يكن حاضر اى اربط
الرواية في عالم الخيال المستند اى الذي لم يكن سمع يكون مستند اى اربط
الخيال ويكون هو ما لم ياتي بالحق فارتبته حاضرة اى اربط
اى الحق مستند هذا القول على حقيقة الخيال اذا لم يتكشف للمؤمن حقيقة الخيال
وهو الشار المستند سرى الى الشار المطلق الذي هو عالم الارواح كما مر سابقا وقد
ينبع على الصور الى هذا المقام وهو لم اربطه واستحقاقها اى واستحقاق الحقيقة في
وهي القوة التي فيها يظهر الصور الخيالية وتسمى اى انما يكون في هذا المقام
الحكاية القلب الى العالم العلوي من غير اتباع العقل واستعمال المعرفة فانه كما
يجوز سبعة طرق في العالم وليس عليه باب الكشف بل يتوجه ثوبها ما عذ
تسكن المعرفة من حكايتها بالذكر وهو قوله عليه في الاحسان ان بعد الله ما
تراه وانتم في قلب المصطفى فذلك هو مستند مواعيد الى الاستحقاق او الشهادة اى
ذلك الاستحقاق او الشهادة لقوله عليه في الاحسان ان بعد الله ما تراه
اى عن اية تارة وتوجه حكمي كتمك مشاهد الحق لان مثل هذه المرافقة يقتضيه الواب
الغيبوت تحصل الرواية العينية في نوع حكم كان الذي كان يقوم معان المشاهدة
وقوله واسم في قلب المصطفى هذا حديث اى اربط فان كل المصطفى اى اربط
بنور الحق واحمد بصره فيراه روية العين والالهي ان يراد ان يحسنه
كانه يراه وقوله فذلك هو مستند اى وتكون الحق في هذه المصطفى
الظهور والمراد به هو مستند اى يشاهد لولاه الكرم في قلبه وفي كل صورة
وتوكل كشف بشايد الحق في حقيقته اى اربط فانه فيها كلها كما قال الامن لو
فهم وجه الله وفي قلد صاحب نظر فلم ويغيبه قلبه هو الذي اى
السبع لا بد ان يكون مستند اى المستند يكون مستند لما ذكرناه ومن لم يكن
مستند لما ذكرناه فما هو المراد بهذه الاله اى قوله الذي قال الله فيهم اذ طهر
الذين اتبعوا الذين اتبعوا او الرسل لا يتوبون من اتبعهم الذين اتبعوا
حق يا اولي ذكركم لك في التلخيص العلية انما كان فصاحب نظر فلو لم يتوب عن الله

حزق الاحسان
ان بعد الله ما تراه

لان الحكمة موجبة على ان ينصرف فيها الوجود تارة والعقل اخرى في محل ولا يمازج الا وهو
 يمازج العقل والعقل لا يمازج النفس التي في المادة الظاهرة لا يقدور على ادراك الشيء
 ادراكا تاما خصوصا مع وجود المادة والامر في مكانة عن الشبهة النظرية فليس
 صاحب الامر لا يشا كما هو ظاهرنا اذ ذكره خلاف الارباب المعنى فانه يشا بكون
 الاشياء بنورهم لا بفعلهم ونفكرهم والقوة الحسية والادراك كانت جميعا في كنهها
 بمنزلة البصر للفعل وعدم كنهها محسوسة تحصل بها النفع في فلدن لان يكون
 عاقلين فقد جازت خبره اذ ليس عن راي السمع ولم يحصل له الشهود ويرى كل
 فبين قال البرية في جهنم اذ تترك الذي اشعر امن الذي اشعر الى المتبوعين من
 تابعهم ولما كان هذا النفس افعلا عظيم الارباب السلوك ومضى فحصل له المحل
 حقا ثابتا واما ان النظرية صعبة لئلا يقدرون الارباب النظرية بترك الشرا
 فيتعول مع الفوائد ويجيبون انهم يتجنبون صفات كان في ما خافه افا ما لا
 هو سبب لما به من السبب اني لعلمها لا يتجه لان كل اعتقاد صعب
 كلما اعني الاعتقادات لما كان شعبة مأخوذة من الشعبة وكان العقلية
 الشعبة تحجب عوالمه وعقائده وقواه الروحانية والجسمانية وكل من الخلق
 الحكيم الغلبية هذه الكلية الشحيحة لاجل الشبهة التي بينهما وانما بينهما
 الاختصاص بينا لتبين شعب الاعتقادات المختلفة وان شعبها
 لا يتجه فاذا كان الكشف الغطاء انكشف لكل بحسب معتقده وقدر
 ينكشف خلاف معتقده في الحكم ويؤول الى الانكشاف في خلاف المعتقد هو
 كقولهم وبدا لهم من العلم ما لم يكونوا يحسبون انهم في الحكم لا يفتقر
 يعتقد في انه يفتقر الى العهد في العام عاقلية فاذ كانت وكان مرجعها
 عند الله قد سميت له عناية مائة لا عاقلية وجد الله عقودا راجعا
 فيد الله انما لم يحسب اني اذا انكشف الغطاء عن الصواب والاعتقاد
 انكشف الحق لكل احد بحسب معتقده واما كل احد فقد ينكشف بخلاف
 معتقده كما ينكشف المعنى الذي يعتقد ان العالم اذا ما شغل عن عروبه
 يكون صافيا فاذا راي من مات كذا كذا في الحق وعقائده للعناية
 الصابغة في حجة الخ لا بانه لا يمازج معتقده انكشف خلاف ما اعتقد في حكم

است
 كيف

في حكمه وكذا من اعتقد انهم الناجين وعاقبة الحق وجعلهم من المالكين لما قضى عليه اذ لا يقد
 انكشف له خلاف معتقده ويستشعر بالامر وبدا لهم من العلم ما لم يكونوا يحسبون انهم في الحكم
 فان بعض العباد يحرم في اعتقاده ان الله لا يفتقر الى الاعتقاد في صورة معتقده وان
 حق فاعتقده واختلفت العقيدة في ان الاعتقاد وعاد على المشاهدة وبعد احدا منهم
 لا يرجع كليل النظر الى كل من اعتقد في صورة الحق وكذا لا يرى يوم القيامة معتقده
 حقا وانما ان الحق في ذلك الاعتقاد فتشغل العقيدة التي كانت عاقلية وهي الحجاب
 وعاد على يقينا لا تخيل النقص عناية الامر بما هو عليه قوله وبعد احدا منهم
 لا يرجع كليل النظر انما الى الظاهر قوله من يقول ان هذا الظهور التام بحسب الخرافات
 كما يقول الواحد من الجهل سحرة فيقول لبعض العباد اختلاف الخلق في الصور عند
 الروية خلاف معتقده لانه لا يقدور على البصيرة وبدا لهم من العلم ما لم يكونوا
 يحسبون انهم في العلم ما لم يكونوا يحسبون انهم في العلم ما لم يكونوا يحسبون انهم في العلم
 في الدنيا لان الحق في صور اسماء المختلفة عند البرية فيقول ان الحق لا يفتقر
 في الدنيا لصور الحق لم يفتقر الى الحق فيها لان الحق لا يفتقر الى صورته وانما
 فقط فيصدق عليه بحسب الوية وبدا لهم من العلم ما لم يكونوا يحسبون انهم في العلم
 الضابط عاقلية وعدم معرفة الجاهل بحسب الحق لا يفتقر الى كونه تجليا وقد ذكرنا
 صورة الشئ بعد الموت في المعارف الدائمة في كتاب الحكمة لئلا يفتقر الى كونه
 ما جمعنا به من الطائفة في الكشف واذا كان في مادة المسئلة علم لمن عذبه وكان
 ظهور الحق في صورته كان يعتقد ان الحق في ما هو في حصول الاعتقاد الى
 دار الآخرة والعباقرة في بعض الحكمة من انه افاد كمال الاوقات كاطن
 وانما والى يزيد وعنه قدس الله امر الله وحصل لهم الشئ بعد الموت في
 الشئ ليس بخصوصا بطائفة دون طائفة لان العاقلية لبعض الخلق محسوس
 البعض الآخر محسوس لهم الشئ وكذا كمال الحق بين من يؤمنين والمشتكون والمؤمنين
 فان الكشف الغطاء عنه يترك في ظهور الحكم اعلم عليه بترك الصواب والحق
 انهم الخلق وان لم يفتقروا حقيقة بترك حصولهم من الشرا والنجانية
 تترك لوصولهم فيها الى الكمال والذات والارباع العذاب عنهم بعد انعام المستقيم

في حكمه وكذا من اعتقد انهم الناجين وعاقبة الحق وجعلهم من المالكين لما قضى عليه اذ لا يقد

الاشياء
التي هي
الاشياء
التي هي

فخلق على صورة ربه كما جاء في الحديث الصحيح ان الله خلق آدم على صورة
رواية على صورة الرقي والمراد بالصورة الاشياء والصفات الالهية ان خلقه
موصوفاً بالصفات تلك الاشياء والصفات بل بصفة التي اختصت وخصيت الى شئ
في الحقيقة الانسانية فظهرت الانسان المنة بوعين موهبة الحق وحقيقة عين
الحقيقة الالهية وهو اسم الله الاعظم الجامع لصفات الاشياء كلها واما ما عرفت ان
ما اظهر احد من العلماء واهلك ما عرفت النفس وحقيقة الالهيات من
الرب والكلابري على الصورة واما اصحاب النظر وارباب الفكر في القوام
والمكلفين في كلهم في النفس واهبيتها فافهم من غير حجة حقيقة بل ولا قطعها
النظر في الفكر في الالهيات من ان جسماني متغير في العلمات عما عرفت دفع
الوهم والتميزات فمن طلب العلم بها ان عاينه النفس حقيقة من طريق
النظر في الفكر في قدرته وذوهم ونفوسهم في معرفة انهم في الالهيات
من الذين في أصل سعيهم في الشواهد وهم يحسبون انهم يحسنون صنعاً في
طلب الامر من غير طريق حقيقة فظاهر وما احسن ما قال الله جل جلاله
وسيد له مع الانفس ان خلق محمد في عين واحدة فقال الحق طاعة بل انظر الى
بل هم في ليس في خلق جدير ولا يقرن بجديد الله في الانفس لما كان كلامه في
في الحكمة والعلمية وبيان تعليلات القلب في قوله وكان العالم ايضا لانزال
متعللين في الصور ذكرا في كل ان نفس تبديل صورة على العين الواحدة التي
هي الجوهري واستشهد بقوله في ليس في ليس في خلق جدير ولما كان هذا القدر
نوعاً من انواع القوام كما هي بيان في القوامات ولعل النظر فيهم واهلهم
غشائية المتكبرين بقوله فقال الحق طاعة وهو اهل النظر لم يعم بقوله بل انزل
العالم اي قال في حق اكثر العالم وهم الحق يعني كون كلهم وما انشأ عليهم
ذلك لا عناية بالصورة لكن قد عرفت عليه الاشياء في بعض الموجودات
وهي الاعراض لانهم ذهبوا ان العرض لا يبقى زمانين وعرفت علمه انشائية
في العالم كله وفيما اهل النظر باقوا في انهم انهم انشائية عند اهل النظر بالاشياء
وكونها اخطأ في الغرض ان اخطأ في انشائية فيكون ما عرفت وهو قائم بالقدرة
في العالم بالسر على احد عين الجوهري العقول الذي في هذه الصورة والوجود

ولا يوجد الاها في الوجود ذلك الجوهري في الخلق الاشياء الصورة كما لا يعقل الاله
اي كما لا يعقل تلك الصورة الا بالجوهري في كما لا يعقل كل واحد من الموجودات عند
النظر في الجوهري فلو قال ان ذلك ان بان الجوهري في واحد في العالم صور
العالم كغيره موجودات متعينة ممكنة وذلك الجوهري عين الحق الذي يتجلى في
العالم فاراد ان جوهري في الامر لانهم في كما عرفت في بالامر على ما هو عليه
واما الاشياء فاعلم ان العالم كله مجموع الاعراض المتوحد في ذات او العرض
لا يبقى زمانين اي وضاه الاشياء فانهم باعلا ان العالم كله عبارة عن عرض
مجموعة ظاهرة في الذات الالهية متبدلة في كل ان فاعلموا ان اعان ان اعان الحق
جودات الصانع تبديل كما عرفت فلا يبقى زمانين في عاين واحدة لغايات الاله
بالتحقق كغيره عفتوا في وحدة الجوهري ولو كان عين الحق في العالم بنفس المقوم
لغيره وانبتوا جواهر في الذات الواحدة الظاهرة بالصورة الجوهري في
وجوه من حقيقة التوحد ويظهر ذلك في الحوادث كالمسألة فافهم اذا عرفت
الشيء يعني في حدهم تلك الاعراض في نسخة كونه الاعراض ان يكون ذلك
الشيء عين الاعراض او تبين الصانع هذه الاعراض المذكورة في حده عين هذا
الجوهري وحقيقة العاين في من حيث هو عرض في النجوم في العالم في
موجود على ان صفة الجوهري في ونظير ان العالم كله اعراض في حدهم في انشائية فانهم
واحدة والاشياء بالظهور في الطاق والجوهر بالهبة الحسنة في الارادة
والهبة في جوهري قابل للابعاد الثلاثة يعني ان الجوهري هو الذي هو كل واحد
من الاعراض في غير موجود معيناً في الجوهري فاعلم بنفس وذلك لان
الطاق دون نطق والنطق عرض ودون عرض ايضا لانها في الجوهري
حسنة والحسنة والحسنة عرض في لانه الادراك في عرض
والحق في الارادة ايضا كذلك فان الحسنة عرض والارادة عرض وكذلك
الجوهري في الحق هو ما له الحق والحق عرض والابعاد الثلاثة التي في الاعراض
عبارة عن عالم القبول والقبول عرض بهذا ان ان ينفي الجوهري والجوهري موجود
لا يخصصه الجوهري هو وجوده وذو في في الجوهري وهو عين الحق كما

ما انك عالم اعرف

يزاعب الظاهر والمأخوذ بالباطن. فإنه الحق الى الله من حيث انه قوي شديد كانه
 عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قد روي عنه بالكرن الشديد والمقا
 يقولون ان ان يكون قوة وهي القوة بتان من القوة خاصة واما فقد روي عنه العبد
 بالكرن الشديد لانه يعلم ان افعال العبد لا تفي الا بظهور الحائز الا عايد للظاهر فتخرج
 بسيرة الى الله وطبق منه ان يحمل انصارا من غير انشاء العبد وقوة وبعده
 مؤثرة من نفس استقامتها على الاعتداء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت
 بعث من الرحمن الذي قال في روي عنه او الى ان كرسيد العبد في بعد ذلك
 الا في ضعف من قوة الى ما بعث الا في من غير انشاء من كان كرسيد
 كاني طالب من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول روي عنه ان في قوة القوة
 عليه سبع الله تعالى له الذي خلق من ضعف الاصل الى طر الغول ما وقع يكون
 لوط عليه ادرك بالقر الا في معقول الله وهو الله الذي خلق من ضعف في علم
 ان الله خلق الخلق من العدم وبقي الله ايضا يرجع الى اذ الضعيف عدم القوة والعدم
 اصل كرسيد من والدم ترجع الصفات الكونية كلها وعرف في القوة لله جميعا بالاعمال
 ولغيره بالتعبير كما قال في بعض من بعض ضعف قوة فوجت القوة بالخلق الى
 بالاجاد بالخلق الجديد في قوة عظمة من بعض من بعد قوة ضعفا وسببه فالخلق في
 بالسياسة لاها خلق جديد واما الضعيف في الرجوع الى اصل خلقه وهو قوله خلق من ضعف
 وهو العدم لانه عبارة عن عدم القوة فزده لما خلقه من كمال في يرد الى الاذل
 العو كرسيد يعلم من بعد عظمة فذكر انه يرد الى الحكم الاول في الشرح الحكم الضعيف في
 الضعيف لكل الظاهر والمقصود ان القوة للخلق من حيث انما عظم وسوى عايد
 وانما في الاحوال والاقاوة الربا لله والضعيف والحق في العلم لانه من العدم وما بعث
 في الاعداء عام الاربعين وهو ريان اخذ في الضعف والضعف فلهذا قال في الال
 كرسيد في طلب القوة معناه ظاهر وانما كانت العنة بعد عام الاربعين لان
 الحكم انشاء العنة على حكم الاحكام انشاء الروحانية في تلك المدة والقوى
 الطبيعية مستعينة على القوى الروحانية بحيث لا يظفر انما الاحياء ولذا كرسيد
 السواء والاضافي في تلك المدة على السوء والكملة في باغ العبدية واحياء القوى الروحانية
 النساء بن وحصيل السعدتين لان الرب كان رب الظاهر في ذلك الزمان ورب

في قوله
 في قوله

رب الظاهر ايضا ولما كانت النشأة الدنياوية متعينة بتسوية توجع على القوى
 الى الضعف الى ان تغني وتكون الاخرة دامية ابديت نداد القوى الروحانية الى
 ان ينشأ الى الكمال المقدر له وهو قوله في الحكم على من شئت انشاء في اية قابلية الالمة
 التي بها يظهر العلم بالخيار لان النطق نظر على الجاهل بعد العلم والامكان في العلم المقادير
 فان قلت مع عظمة من الحق المؤثرة وهي موجودة في السالكين من الاباح والرسول
 اول بها فلهذا قدت في كل من تفصل علم آخر وذلك ان المعرفة لا تنزل للميت
 وكما علم مع منه تفصل بقره باهنة وذلك لو جهن الوجه الواحد تحفة تعلم العبدية
 ونظرة الى الصلوة الطيبة الى ظهوره في مقام العبودية وهو يقتضي الايمان بالوالم
 السدد والغرف واما يكون عند الظهور بالربوبية لان السيد المالك لسان
 شرف في ملكه لا للعبد ونظرة الى الصلوة الطيبة وهو الجور والضعف كما قال في
 الله الذي خلق من ضعف والوجه الآخر احدي الضعف والمصرف في فلا يرى
 على من يرسل طنة فيمنع ذلك في الوجه الآخر ان العارف يعرف ان الضعف
 والمصرف في فلا يرى على من يرسل طنة فيمنع ذلك في الوجه الآخر ان العارف
 يعرف ان الضعف والمصرف في في الحقيقة واحدا وان كانت الصعود
 مختلفة فلا يرى احدا غيره ليرسل طنة عليه فيملكه فيمنع الضعف في ذلك العرف
 عن نظرة فالروية البصر ومن مفعوله وعما متعلق بقوله يرسل ويجوز ان يكون روية
 الروية بمعنى العلم ومن استقامتها الى فلا يعايد الى موجه يرسل طنة على كرسيد
 العزم والعصب فيملك ليس في الموجه غيره وبالصا والمصرف انما يكون بالهبة الروحية
 فالمصرف ان قلت ان رب ليس للعبدية في وهو المالك فيمنع في ملكه
 يشا وان قلنا انه عبد فلا في من انه يصر في المالك او لان كان بالمر عا
 التبعين فالمصرف ايضا المالك على العبد وهو الم فقط وان كان بالامر
 عا الاجار لقول المالك يفرق فيما شئت هو الخلفه وهو ايضا يظهر للامر
 شيا النفي قال لم يفعل بالمالك يعلم ان المقصر في حق الحق في الظاهر سكر القوة
 او لان في علم العبد في اساء الا لا في امر الله فلا يكون تام المعرفة وان لم يعلم
 هو الخليل بربه المقصر في في كرسيد ليرسل طنة عليه بالامر في الظاهر ان المؤثرة
 عنه العارف في الضعف في يصر في من الانبياء والاولياء انما يعرف بالامر

الذي يمكن المتصرف فيه والثقة عليه وان كانت الصورة صورة الايمان وفي
 هذا المذهب يرى ان المتصرف في الحقيقة التي هو عليها في حال نبوت حجة
 وحاصل عدمه فاعلم ان في الوجود الاماكان لوقوع حال عدمه في النبوت فاعلم ان حقيقة
 ولا اصل لطريقة الشهد مقام الشهود الى في هذا المقام من هو مقام شهود اللاحقة
 يعلم العارف ان من ينادي به وينادي بالانبياء والارباب عدل عن انفسا حقيقة التي
 في الكعبين ان ينفذ فانها كانت على المشاركة مع حقائق الانبياء والاولياء حاكوا
 ثابتة في عدمه لان حقايقهم انفس البدنية والرشاد وطاعة امر الله وحقيقة
 المشاركة معهم انفس الضلال والغواية والاياء عاجبا به البني فحاصل من هذه الحقيقة
 كونه ربه مظهرها فحقيقة ذلك نزاعا في النزاع انما هو امر عظمي المظهر الحجاب الذي
 على اعين الناس كقائمة فيهم ولكن اكثر الناس لا يعلمون انهم انما هم في الحقيقة
 الدنيا وهم عن الاخرة غافلون كمن انما هو عبد الله في الحقيقة وذكره باعتبار العقول
 او تعذيب الجحيم ومعناه فحقيقة ما عليه المشاركة من الطرق الخاصة به نزاعا انما هو امر عظمي
 حصل للجحيم بن بواسطة الحجاب الذي على اعينهم من سر العز فانهم يتوهمون من هو
 الخلق الاسماء والرشد عاجبا به الانبياء عليه وما يكون ان كل من على لا يقتل
 الا ما يعطيه الاسم الحاكم عليه من الله وكل ما موافق لطريقه ولو كانوا يعلمون ذلك
 لم يكونوا متنازعا على ما هو موافق لذلك فاعلم ان حجة ولكن اكثر الناس لا يعلمون انهم
 العز يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الاخرة غافلون انما هو يعلمون انهم
 لهم في الشهادة الدنيا وهم في الشهادة الاخرة التي عندهم يظهر سر القدر غافلون وانما
 ان ما رزق الجحيم العواجن والفرح فان للاسماء مقتضيات متوافقة وبخلاف
 الاول كالرحمة والكرم والاسما كالحزم والمنفعة فاذا اعتبر مقتضى كل حجة واجب
 الاسم الموافق له كانت عنده متوافقة لطريقها كما علم من ان كل واحد من الاعيان
 عاقل من سيرة وهو عز ربه مرضي واذا اعتبر مقتضى اسم اخر خالف ذلك كانت عينة
 متنافزة فالتناقض والتضاد بين الاسماء والاعيان والفرح والانبيا عليه السلام
 امر وبالضرورة علوا سر القدر اولم يعلموا هذا احد ما يميز احد في الدار التي
 وثابها انصار كل بكلمة ما يقتضي حقيقة وتاثيرها الجحيم لم وعلم ان الانبياء عليه
 حج الله عاقله كما قال في وما كان من عذب من حجة نبوت رسولا فليعلم الجحيم ان النبي

او النبي والاولى المكاشفة لسر العز ذلك نزاعا انما هو بالنسبة الى عدم قبول الامر
 الحكيم ومنازع ما فعل حقيقة من الضلال بما فعل حقيقة النبي من الهداية في
 النزول وانما كان عذبا لانه بالنسبة الى العز لا ذاته وهو العز فاعلم ان من قوام فلو
 غف الى في غلاف موجود ان يكون عاقل الى النزاع المذكور في النزاع المذكور
 متعلق بالغلب العنوي فليعلم ان الحجاب يكون قلوبهم الكفة فانه وفاق ما يقتضي
 الامر ولا يعلم الحق منه الا اكثر وما يعطيه لطاغم عليه الا ذلك كما فعل رب الجحيم
 الوفاق نزاعا هذا وجه والاول منه ان يكون الظاهر عاقل الى قوله عاقلون الى العاقل
 متعلق من الغلف فانه من عقل العز على غلف ويؤكد قوله فانه من قولهم
 فلو بنا غلفا الى اقره الى ما حوز من الغلف وهذا الصواب برسب سميتهم لوفاق
 نزاعا قال في حاكما على الكفار والافوقنا غلف بل نعمته الله بغيره فليعلم ان
 يؤمنون الى قلوبنا في غلاف الى في الحجاب ليس في الحجاب الا لا سكر ان العاقل العاقل
 يعلم عن النبي بواسطة الحجاب الذي يلا عاقله فاعلمون عن الاخرة من الذين
 قلوبهم غلاف وحجاب وهو النبي المذكور في قوله ان احلفنا على قلوبهم انهم
 يفهموه وفي اذانهم وقرأوا الذي سر العز وجحيم في ادراك الحقايق كما علم
 عليه ولما كان فهمهم وحيث العزوب انهم اعترضا وفي قوله ان الله يقرئهم من المعز
 عنه العارفين من العرف قال هذا الى الذي ذكرنا واما ما يميز من المتصرف
 في العلم قال الشيخ ابو عبد الله بن فريد الدين الجلي السعوي ابن الشبل لم لا سكر
 فقال ابو السعوي ذلك الحق المتصرف في كاشية يريد قوله امر اخافه وكذا
 فالوكل هو المتصرف في السجود وقد روي عن النبي صلى الله عليه واله ان الله يقول
 وانفقوا عما جعلكم مستخلفين فيه فاعلم ابو السعوي العارفين الامر الذي يروى
 له وانما مستخلف فليعلم ان هذا الامر الذي يستخلف فيه وملك انبياء الله
 واتخذ في نفسه وكذا فاعلم ابو السعوي امر الله فاعلمه وكذا فليعلم من من يستبد
 مسترخيا لمرهم يتصرف بها والله لا تغفل الابا جمعية التي لا تتسرع لاصحابها
 الى عن اجتمع عليه وفيه المعرفة تعرف عن هذه الجمعية فيعلم العارف العام لوقوع
 عاين الحق والصفه فاعلم بعض الابدال الشيخ عبد الوهاب في النزاع المذكور
 بعد السلام عليه يا ماعين للميعاض عينا مني وانست معاصي عليك الانبياء

ونحن نرغب في سماعك انت لا ترفع معانينا وكذا كان هذا الكلام
 اي وكذا كان ابو جبرين يعارض عليه الاشياء وكان غيره يرفع في مقامه
 وهو لا يرفع مقام غيره من كون اي من رضى الله عنه كان غنى ذلك المقام
 اي تمام البدل او غيره وحكي ان في مقام الضعف والجزء من اي من رضى
 هذا قال هذا البدل اقل او لا وعدم التعريف والظهور مقام الضعف والجزء من
 ذلك العيب ايضا من قبل ما يرفع عن التعريف وهو المعرفة بمقام العبودية قال
 صل الله عليه في هذا المقام عن امر الله بذلك اذ لم يرفع ولا علم ان السمع
 الى ما يرفع الى قال الرسول صلى الله عليه وسلم لا يرفع عن الله عز وجل الا الظهور
 بالجزء وعدم العلم بما في الغيب من الاحوال والحقائق فان اوجى اليه بالتعريف
 محمدي تعريف وان من رضى الله عنه وان من رضى الله عنه في التعريف وهو مقام عبوديته
 وعزله التعريف له بان يكون العبودية ولا رتبة لا يفتقر دانه من الضعف
 والجزء الا ان يكون اي الجزاء من المعرفة فانه يتصرف بوجه مقام المحمدي فيه
 وهو رتبة مقام الربوبية الذي هو مقتضى النسبة الى الحكيم وعدم علمه بما هو في ملكه
 من الضعف والغم والسكينة ولعدم علمه بان التعريف يكون ابتداء من العلوم السابق
 بين يدي الله قال ابو السعد ولا يحجب المؤمن من الله اعطاه الله التعريف ومنه كونه
 مستتر في كنهه نظر هذا الانسان اذ لا راي في هذا الذي ذكره ابو السعد ليس من
 بعد تلك عاربه وهو يرفع من سوا الاربع بالنسبة الى الحقبة والعلية وما نحن في كنهه
 نظرنا وهو تركه ابتداء التعريف عبارة عن ترك التعريف في كسبيل الانبياء وما تركناه
 كمال المعرفة فان المعرفة لا يقتضي اي لا يقتضي التعريف في كمال الاختصاص في تعريف العاربه
 بالحق في العلم مع امر الله وحجه لا يختار ولا يشك في مقام الرسالة بطلب التعريف
 لقبول الرسالة لتجاربها فيظهر علمه ما يتصور عندنا وقوم من المعجزات وكوارف
 العادات ليظهر دين الله والولي به ليس كذلك من هو اقلنا بطلبه الرسول
 في الظاهر اي ورحم ان الرسول يخبرنا في الظاهر دين الله في التعريف وقرن العادة فلا
 يظهر التعريف في الظاهر لان الرسول لا يرفع عن الله عز وجل ان يرفع في ظهور
 الحق عليه وان في ذلك سبيل الله في جميع علمه من الانباء التي هي عليهم من الحجاب يعطفا
 ورحمة عليهم وقد علم الرسول ايضا ان الامر المعجز ان الظاهر للحجاء منهم من يرفع عن

والعجز

عند ذلك ومنهم من يرفع ويجزئه ولا يظهر الصدق به ظاهرا وعلاو حجب او منهم من يرفع
 ذلك في نفسه والاباء الى الشبهة فلما رأت الرسول ذلك وانه لا يؤمن من الابن
 ان الله قلبه بغير اللسان ومن لم ينظر في نفسه بذلك النور المستجاب والافلاقي
 حجة الامر بالمعروف ففقدت العلم اي من الانبياء عن طلب الامور المعجزة اي من الله ما يرفع
 اثره في الظاهر من عدم اعطائه حجابا واعيانهم الشبهة قولها ولا في قلوبهم كفايا حتى انكر
 الرسول ان علم الحق واصدقهم في الحال انك لا تهدي من احببت من لكن الله يهدي من
 يشاء ولو كان لكلمة الله لا يلدن من احد الا من رضى الله عنه ولا اعطاه اقوى محتمل
 وما اثرته في كسبه الى طالع الله وقدرته لانت الاله الذي ذكرنا ما ولد ذلك قال
 في الرسول انه ما عليه الا البلاغ وقال رسولك عليك سلامه ولكن الله يهدي من يشاء
 كل ما عني عن الشرح وراى سورة القصص وهو اعلم بالمهديين الى بالدين اعطاه الى
 اعطاه الحق العلم به لا يتمل حال عدمه باعيانهم انما تارة العلم باي المعلوم في كان مؤلفا
 في نبوت عيسى وحال علمه بغير شك الصورة في حال وجوده وقد علم الله ذلك منه
 انه لم يكن كذلك قال وهو اعلم بالمهديين فلما قال مثل هذا قال ايضا ما يبدل
 القول لدى لان قولنا نحن على خلقه وما نبتلا بالمعبود ان قد رست عليهم الكفر
 الذي يشبههم في طينتهم عاربه في وسهم ان ما يؤيد به ما علمنا به من الحق في مقام
 وما علمنا به الا ما اعطونا من انفسهم مما به علمنا ان كان ظاهرا في الطامون ولذلك
 قال ولكن كانوا انفسهم يظنون في الظاهر ان الله كذبهم فافلتا لهم الاما اعطيت ذاتا ان
 يقول لهم وذاتا معلومة لنا ما به علمنا من ان يقول كذا ولا يقول كذا فافلتا
 الاما علمنا ان يقول فلما القول مشا لهم الاستنار وعدم الاستنار مع السماع مع تمن
 الغافلة فظهره والمقصود بيان سر العزلة اذ مرة الحداث ان الله به يعزله اذ وامه
 وصغارتها وبعلا العيان التي هي صور الاسماء بعين ما يعلم دانه وكما لا يعلم دانه
 واسما به وصغارتها لا تقتضيه الذات والاسماء والصفات مما به علمنا كذا كذا
 من الاعيان الاما تعطل الاعيان وكسعد ادمانها بما عليها فعليه ما به المعلوم
 من هذا الوجه وان كان المعلوم ناهيا للعلم في وجه من كانت عينية موازنة حال شوقها
 وحال كونها موصوفة بعدمه بالنسبة الى الخلق لانه يظهر موازنة عند سماع امر الله
 بقوله كن من كان كافر او عاصبا او فاسقا لانه يظهر في الوجود والعين بذلك الصفة

انت

من حيث انهم ما اعطوا لهم العلم القدر ما يملك استعدادات اعمه لا يمكن ان يكون
زائدا عليهم ولا ناقصا منه لان الرسول انما هو مبلغ لما انزل الله كقولك بلقي
ما انزل الله الكفر عليك البلاغ ان است الاندبر ومبين الاحكام افعالهم
لا اصطلاحا معاشهم ومعادهم والتبليغ والتبيين لا يكون الا بحسب استعداد
المبلغين اليهم وافعالهم لا يزداد ولا نقصا واما من حيث انهم اولياء قانون
في الحق اوانبأهم عارفون فليس كذلك لان فيهم الصنفين بحسب استعدادهم
في انفسهم لا محذور استعدادات الامر فيها فقولهم وعارفون اي والامن حيث انهم
انبيا وفضيل هذا الاطلاق ما يكون النبوة تعقل العلم والمعرفة بآل الله وبالمراتب وعلم
ان العارف في العلم نصيب من النبوة العامة لا الخاصة الشريفة وقوله عام انت
ما من عليه اعم ايضا في المراتب الى ما خبر ان في ضميرهم مقسمة اعمهم بقدره
ان الرسول من حيث تم رسالهم علم عام انت اعمهم علم ما في علمه لا لا متفاضل
يزيد بعضها على بعض متفاضل الرسول علم الاسرار متفاضل اعمها وبقولهم
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض يعني ذلك ان ذلك
المتفاضل ثابت بقوله تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض كما في الاضافي
يرجع الى دوائهم من العلوم والاحكام متفاضلون بحسب استعداداتهم وهو
اي وذلك المتفاضل هو المتشار اليه في قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على
بعض الرسل متفاضلون متفاضل اعمهم كما يتفاضلون فيما يرجع الى
دعوتهم من العلوم والمعارف والاحكام الالهية في الكلام تقدم وانما خبر
تقدمه كما في متفاضلوا فيما يرجع الى ذواتهم وقال في حق الخلق وانه فضل
بعضهم على بعض في الرزق والرزق منه ما هو لا وحاشي كالعلوم وحسن
كالاعتبار وانما يرجع القدر معلوم بقدر علم الحق من استعداد الحق
في كل حين وهو لا يتحقق الذي عليه الخلق اي ذلك القدر معلوم
هو ما سيجي الخلق وطلب من الحضرة الالهية فان الله اعطى كل شئ خلقه الى
اعطى كل شئ مقتضى خلقه وعند ذوقه واحدة في الازل في خلقه ودية
في فرائض السموات والارض في تقضى كل شئ الى ان يظهر في الحشر والبر
اشارة بعلومه فيقدر بقدر انبثا الى كل حي وميتا والاعلم حكمه وما

وما علم كقلنا آيا اعطاه المعلوم من نفسه اي ما يتعلق المشية الذاتية الالهية
على الاعيان في ما علم من احوالها الا اعطى الاعيان من نفسها بحسب
استعداداتها فان توفقت في الاصل للمعلوم والعيا والارادة والمشيئة
بنوع القدر اي بقدر من احوال الاعيان بوقت معين وزمان خاص فاما هو
ان الحقيقة مقتضى الاعيان فانها تطلب استعداداتها وكذا توفقت العلم الالهي
تتابع للمعلوم فالعقار والعقد الذي هو التوفيق والارادة والمشيئة كما ياب
للقدر اي المعذور اذا قدر يعني الوقت تابع للمعذور كما قال في قوله
يعني الذي والارادة والمشيئة فاما هو المشيئة ان الارادة مختصة بالحق
والعناية الالهية مقتضية امرارها بحسب المشيئة والارادة الذاتية لا الاسمانية
فسر القدر من اجل المعلوم وما يعبر الله الالهي انحصار بالمعرفة السام فالعقار
يعطي الراحة الكلية للعالم به ويعطي العذاب الالهي للعالم من الضيق فهو على
التفصيل اي العلم بسر القدر يعطي لصاحبه الراحة الكلية لان العلم بان الحق
ما حكم عليه في القضاء السابق لا يقتضي ذاته مقتضى الذات لا يمكن ان
يختلف عنها سبب يحصل الاطمان على ان كل ما يقتضيه حقيقة وكذا رزق
صوري ومعنوي تطلبه عينه لا بد ان يصيب اليه كما قال عليه ان روح القدس
نفسه روح ان نفسا نثوت حتى يشتمل رزاقها الا فالجواب ان الطلب
فيستخرج عن تعجب الطلب ان طلب الخليفة والنجاف من العزات والاف
عليه بان الذي كل حين يعطيه من فرائد ما ساسم فيته فهو واحد بالماضي
شائشا واحصا له الارادة من التفرقة لراحة العظمة وكذلك يعطي
العذاب الالهي ان صاحبه يكون معني ذاته امور الالام فيكون كالعقار
وسوء المراء وقلة الاستعداد وروي غيره في الغنى واليسر والاستعداد
الناس ولا يري سببا للخاص اذ مقتضى الذات لا يزول فبما علم العذاب
الالهي فالعلم بسر القدر يعطي القفيضين الراحة وعدمها والالام وعدمها
القفيضين بها في زال الراحة والالام فعدان ومما ليسا يعطيه ولما كان
كل منهما يستلزم عدم الآخر اطلق اسم القفيضين عليهما كما قال في الراحة
وعدمها والالام وعدمها وموصوفهما ايضا غير تخدبه وصف الحق بغيره

الارادة العلم من احوال الاعيان
الارادة العلم من احوال الاعيان

بالغضب الرضوي وبما عاينت الاسماء الالهية اى وبسبب العلم بغير العذر وصف
الحق نفسه بالرضى والغضب لانه يعلم ذاته بذاته ونعم ما تعلمه ذاته من السبب
والكالات المعبر عنها بالاسماء والصفات ومن اجل رتبة الرضا والغضب فانهم
بذاته اعطاه الرضا والغضب ولها بين النسبتين انفس الاسماء الى الحلال والحرام
ومن هذا الانقسام حصل الدرادان الحيزون وان رتبة الرضا ان العلم بالذات من رتبة
الرضا والغضب هو سبب معاملة الاسماء الالهية بآثار من جهة الذات واسماها
واما من جهة الاعيان فالعلم بها ايضا يعطى الحق الرضا والغضب لان العين
المؤمنية المطبوعة الامر انه تطلب من العلية ان تجعل علمها بالرضى والالطف
والعين الالهية الكافرة تطلب من الله ان يجعل علمها بالغضب والظهور فاطرت الاعيان
احكام لسه الرضى والغضب وجودها بالفعل فعادلت الاسماء الالهية انفس
الحلال والحرام لان كل ما يتعلق بالرضى والالطف هو الحلال وما يتعلق بالغضب
والظهور هو الحرام فحقيقة حكم الموجود المطلق والموجود المتغير لا يمكن ان
يكون شيئا منها والا فلو كان الاظهر هو الحكم المتغير والى حقيقة العلم
بغير العذر او حقيقة من العذر حكم في الموجود المطلق وفي بعض الرتب في الموجود المطلق
اى في الحق بآثار الرضى والغضب والانصاف بالاسماء الالهية والاطلاق للحكم
ايضا ان يوجد كل عين بما يعنى مستورا وما يقبلها وانما حكم في الموجود المتغير
والشفاة وكونه رضى عذره او مضموبا عليه وان يوجد بنفسه عنه بالاحكام والافعال
والموجبات فلا يمكن ان يكون شيئا من حقيقة من العذر لان حكمها عام في الحق وصفاته
واسماها كلها من حيث انها تابعة لما هو حكم في رتبة الوجودات والمراد بالحق المتغير العلم
والآثار التي تقوم من الاعيان في مقامها وما يتغير منها الى غير ما تظن والافعال
وغير المتغير لا يتغير ما تظن فقط كالآثار النفسانية من العلم والظهور وغيرها
الالهية حصولها الله علمها لاحد علومها الا من الوحي الخاص الالهي فقلوبهم ساجدة
من النظر العيان العلم بتصور العلم من حيث نظره الفكر من ادراك الامور علمها عليه
والاخبار ايضا يعبر عن ادراك الاشياء بالاذن فلم يكن العلم الحكم الالهي المتجلي
الالهي وما يكتشف الحق عن عين البصائر والابصار من الاعطية فلهذا الامور قد علمها
وحديثها وعدمها ووجودها ومحالها وجها وجايزا عما علمها في حقايقها واعيانها

انما هو العلم

الحكم كانت علوم الانبياء عليه ماخوذه من الوحي كانت قلوبهم ساجدة بما يتعلق
العقل لانه طريق الاشياء المعاني والكسب والامر كما هو لا يخفى الا في الغلب المحل
الغالب عن النقوش والاحراز الالهي الا بما يقبل التغيير وسبب العادة اما ما لا يمكن
كما توجد اشياء والمدر كانت بالذوق فيقتصر الاخبار انصافا ايضا فلهذا حصل
العلم الالهي كما لا يحصل بطريق نظر الفعل بل طريق ان يدرك الحقايق عما هي عند الالهي
التي الالهية لتساير تارة في العالم المثالي المتغير واخرى في المطلق ما على منها في عالم
المجردات واعلم في ذلك الصانع عالم الاعيان ينحصر الاطلاع بحقايق الامور قد علمها
وحديثها وعدمها ووجودها ومحالها وجايزا عما علمها في حقايقها واعيانها
فيكون ما يفهم فقلوبهم وما في ما يكتشف مصدره اى لم يتبين العلم الكامل الالهي
التجلى وكشف الحق ومن في قوله من الاطية للبصائر والمبين مستورا وهو ما لم
عنا عين البصائر والابصار منها عن شهود حقايق الاسرار وانما قال عن عين
البصائر والابصار لان الاطية اذ ارتفعت تجلى لئلا ان نور البصيرة
ونور البصر فيدرك كل منهما ما يدرك بالآخر وكذلك يدرك السمع ما يدرك بالبر
وبالعكس وهذا الصانع خصوصيات الكشف التام الذي هو فوق ظهور
العقل فلما كان مطلب العزير على الطريقة الخاصة لذلك وقع الغيب عليه كما
ورد في الخبر وطلب الكشف الذي ذكرناه رجا كان لا يوقع عليه غيب
ذلك المراد بالطريقة الخاصة طريقة الذوق وهو الانصاف متناصفة
العذرة على الاحياء ذوقا وانما وقع الغيب عليه لانها من المصايف الالهية
وبدل عليه ما ذكره من بعد فطلب ان يكون له قدرة يتعلق بالمعزور ويحوز
ان يكون المراد بطريق الوحي كمن الاول اولى فلا تغيب عما يظن به
بالوحي الان فاعلم الغيب مرتبة على التمسك بسبب التجب والتمسك باب
بالنسبة الى العذرة العظيمة الالهية وذلك على سوء الادب مع الله اى لما كان
طلب العزير الاطلاع على امر العذر وقلنا انصافا بالقدرة او بطريق الوحي
اذ هو الطريق الخاصة بالانبياء لكونهم محزونون عن النظر ما يفهم في الامور
الالهية خصوصيات مثل هذا المقام مع الاستغراب والبعث في علمه كما ورد في الخبر

ما انما هو العلم

من انه قبل ان لم يتفه بغير الاكثون اسكن من ديوان النبوه لان مثل هذا القول
لا يبلغ بل يتحقق بالحقائق الالهيه وعلاقتها وكان الواجب ان يستقص
كل عظيم بالنسبة الى قدرته في سادته فليس سأل ما سأل على الطريقة المأثورة
حتى وتوفي في معرض العتب ولو كان على طريق الكشف لحصول الاطمئنان لان
طريق النجى والكشف انما يقع على الغيب كما لم يقع على ابراهيم اذ قال رب
ارني كيف تخرجي الحوي الى الله وفيه المعنى ببيان اهل النظر لذلك قال انما بعدد ما
عندنا آه والدليل على سدادته فليد قول في بعض الوجوه الى حكي هذه الله بعدد ما
الى والدليل على سدادته فليد قول في حكي هذه الله بعدد ما وانما قال في بعض الوجوه
فان الصغار الغيب اختلوا في ان المارة الغيرة للماوية الغايل لهذا الكلام
من فقهه فان الله عز وجل عليه وهو قول قتاده وقال ابراهيم هو ابراهيم وقيل المظهر
وقال الحسن كان عليا كافر امر عازية وكان على عازية ومعه سلة من غيب
والله اعلم غفاه الدليل على سدادته فليد هذه القول في بعض الوجوه المذكورة
واما عندنا فصورته عليه في هذه الصورة ابراهيم ادنى كيف حكي الحوي في حكي
ذلك الحوي بالنقل الذي اظهره الحكي قبل قوله فاما الله فانه عام لم بعدد ما
وانظر الى العظام كيف تفسر في كسبه ما فها ان كيف ثبتت الاجسام معان
تحقق فاره الكيفية اي واما عند اهل الكشف فصورته قوله عليه من حيث
المخ في صورة قول ابراهيم عليه رب ادنى كيف حكي الحوي الى اهل قبل فقه
ان حكي هذه الله بعدد ما في كسبه الاستبعاد والغيب فان المتحقق بمفهوم النبوة
والولاية لا يستبعد الله القادر الوجود لمحي الغيب ان بعدد الاجسام
ويوجد هم مرة اخرى بل الانبياء الكامل في ايمانهم لا يستبعد ذلك فانه بعدد
في ايمانهم فكيف يتصور من النبي وانما هو شأن الحكي بالعادة عن القدرة
الالهيه بل في كسبه فانه عليه طيب ان يرب الحكي كيفية الحوي ليكون
في ذلك صاحب شهود وبغض ذلك الى السؤال الحوي بالافعال فاجابة بانه
واعادة ثانيا فها كيف ثبتت الاجسام شهودا محققا وفي قوله كيف
ثبتت اشارة الى ما ذكره في الفصولات في الباب الرابع والسبعين من ان اجسام

بجسام الاموات ثبتت من غير الغيب والظان المراد به الاجزاء الاصلية التي لم
تفسد عن العذر الذي لا يدرك الا بالكشف ككسبه في حال نبوتها في عديها ف
اعطى ذلك فان ذلك من خصائص الاطلاع الالهي فقال ليس عطايا قاصده
فاره اذ السؤال لم يكن بعد الارادة بل قبلها فهو كسبه فمعناه انه سأل ان
يطلع الله على ستر القدرة وهو العلم بالاعيان حال نبوتها في عديها وكيفية تعلق
القدرة بالمقدور فما اعطى ذلك فانه مخصوص بالله ولمن اراد ان يطلع
قال ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء بل اراده كيفية الاحياء في غيب واداره الاعيان
لا عين لغيب ولا عين غيره من اهل الغيرة وما اطلع على كيفية تعلق القدرة بالمقدور
اطلاعا على سبيل الذوق لانه لا يكون الا صاحب القدرة بالايجاد فهو كسبه
الاطلاع الالهي ولا يلزم من شهود كيفية الاحياء الاطلاع على نفس التي هي الغاية
في علمه والا لاطلاع بكيفية تعلق القدرة بالمقدور على سبيل الذوق وما يذكر
بعد ذلك عما ذكرناه في الحال ان يعلم الامور فاما الى الاعيان المعانيخ الاول
مفاتيح الغيب التي لا يعلمها الا بهي كما قال النبي وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو
كما قال النبي وعنده واعلم ان الاعيان هي المفاتيح الاول مطلقا لانها مفاتيح الخلق
واربها ايضا وقد يطلع الله من شأن من عباده على بعض الامور من ذلك كما
قال ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال علم الغيب فلا يطلع على غيبه احد الا ان
ارضى من رسل فانه يسكن من بين يديه ومن خلفه رصدا واعلم انه لا شئ في
الاي حال الغيب هو حال تعلق النكوتين بالاشياء اي الاعيان لا يطلع بالمفاتيح
الاي حال العجز وهو عذ تعلق الارادة بتكون الاشياء ولما كان ذلك التعلق
غير شقة عن تعلق القدرة بها وان تعلق الارادة بالاشياء هو بعينه ان تعلق
القدرة بالمقدور است قال فلا يطلع ان شئت حال تعلق القدرة بالمقدور ولما
قال ولا ذوق لغير الله في ذلك لان كسبه وقع عليه اسم الغيرة فهو مقيد وكما هو
مقيد بوصف تابع وهو العصور لا بالقدرة فليس لاحد من العباد قدرة
على الاجباد كما قال ابن ابي عمير في الحديث على ان يخلقوا في عالم مقدر
عليه فلا يقع فيها بخلق ولا كشف اذ لا قدرة ولا فعل الا الله حاشه اذ لم الوجوه التي لا يتغير

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠

اي في العلم كغير الله ذوق في العبرة على الاجاد لا ينجلي الحق للعباد حتى
 العبرة ولا يشك في علم هذا الحال في العبرة على الاجاد لله لا ينفذ في فهمها عايد
 الى العبرة وانصاف الحكم بالعبادة على الاجاد والاعدام في بعض الاعيان
 كما هو متعارف عند الطائفة اناس من حيث عدم المغايرة بينه وبين الحق بغض الله
 العبودية في جهة الربوبية ومن جهة الخلافة لا الاصله كما قال في عن لسان نبينا
 عليه السلام وابرى الاكله والابصر باذن الله واجمعي ما دون الله فلا يرد
 فكل راي انما عتب الحق عليه في سواه في العذر علينا انه طلب في الاطلاع الى
 الاطلاع على كيفية تعلق العبرة بالمعقود على سبيل الذوق فطلب ان يكون
 لوقرة يتعلق بالمعقود وما يعنى ذلك الامن له الوجه المطلق كالقضية ومن
 فقه وجوده وان يتقوى الحق من العباد فطلب في اليعلى وجوده في الحق ووقافا في العباد
 لا تترك الالباب لا ذوق كما لا يمكن للعين اذ ركة الوقوع على سبيل السمعاء وفيه
 الوجوديات بهذه المرتبة في ليس له قوة الوجود ان لا يمكن لمحصل العرفان
 واما ما رده بناء على ما اوجى الله به في العلم لم ينه لاجمعي استحكم في ديان العبرة
 اي ارفع عنك طريق الخبر واعطيك الامور على النجى والنجى لا يكون الامانة
 عليكم الاستعداد الذي يرفع الادراك الذي فعلتم انتم اذ ركت الاحسب
 استعدادكم في شغلنا في الامر الذي طلبتم فلما لم نعلم ان ليس عندكم الاستعداد
 الذي نطلبه وان ذلك من خصائص الازدات الالهية وقد اعلم ان الله اعلم طريق
 حلقه فاذ لم يعطكم الاستعداد الخاص فاقبلوا خلقه فلو كان خلقكم لا اعطاكم
 الحق الذي اجبرنا اعطاكم كل شيء خلقه فلو كان الله الذي نعلم عن مثل هذا السؤال
 من نفسك للنجى الى الله الى وجه عناية من العباد على ذلك من علمه وطلبه
 من هذا جواب لما قول اي ارفع تعذره واما ما ردينا في قوله ان الله لم ينه
 لاجمعي استحكم في ديان النبوة فنهاه ارفع عنك طريق الخبر واعطيك الامور
 على النجى ولما كانت النبوة مأخوذة من النبأ وهو الخبر فسر محو الاسم ديان
 النبوة برفع طريق الخبر الى الوحي واعطاه طريق الكشف لان النبي والى ومن
 شأن الاولاد الكشف فاذ ارفع الحجاب وانكشف حجاب الامور علم ان

ان الحق ما عسى شيئا لاحد الاحسب الاستعداد فاذا انقلا ولم يجد في غير استعداد ما يطلبه
 ينتهي عن الطلب ويتأرب بين يدي الله ولا يطلب ما ليس وسعه واستعداده
 يعلم ان مطلوبه مخصوص بالحق ليس لغيره فيه ذوق ولا كشف ويعلم ان العلم على
 كل شيء مختلف في استعداد الذي يخلق في الشهادة بحسب عند تعيين المنايات
 وفيه انزالا في اعطى له الحق في هذا الاستعداد الخاص وحله خلقه بغير منه ذلك
 كالاخبار عليه وشق العزم من نبينا صلعم والبقرة فانت التي يتعلق بالعبادة
 ومن لم يعط له ذلك لم يكن صدوره من سواه فليس ذلك اوله يطلب ولما كان علم
 انظر سلب النبوة عند العباد من حضرة وفيه الملقى براتب الانبياء صلوات الله عليهم
 لانهم المصطفون من العباد واعيانهم مقتضية ما لا يمكن سلبها عنهم حتى بان في هذا الخبر
 عناية لمن الله في حقهم وتاويله كما قال عليه اذ نبى راي فاحسن تأويل علم هذا
 الحق من علمه وطلبه من اجل الحجاب والطفنان ولما كان اخيرة الباطن
 والحقيقة ولما لا استعداد والوعد عناية من الذي حق قال علم ذلك اي ذلك الوعد
 من علمه وطلبه من علمه واعلم ان الولاية من العكس الحظ العام والامر المنقطع ولما
 الانبياء العام واما نبوة المشرقة في منقطع وفي منقطع فلما يرفع
 مشرقا ومشرق عالم ولا رسول وهو المشرق لما في العكس بما يتعلق بالولاية فاما
 الكلام اليها واما الحق اسم العكس عليها لانها حقيقة حقيقة كل من ينصف تاييده
 والبركة والولاية كما حاطة افلاكا لما تحتها من الاجسام ويكون الولاية عاكسة
 على الانبياء والاولياء لا منقطع ما دام الدنيا فيه وعند انقطاعها ينتقل الامر
 الى الاخرة كما في النفس الاول والاني والولاية الانبياء واعلم لان الولي هو الذي
 تنفي في الحق وعند هذا الغناء وتطلع على الحقائق والمعارف الالهية فينبغي عناية عند
 بقائه ثابتا وكذلك النبي لان من حيث في الولاية تطلع على المعارف والحقائق فينبغي
 عناية كفى الولي لا يسمي نبيا لا يسمي الانبياء العام بالنبوة واما نبوة المشرقة والولاية
 فيمنع وفي نبينا صلعم قد انقطع لذلك في الانبياء بعض مشرقا عاصفة اسم العاكس
 كموي موسى ومحمد صلعم او نبيا مشرقا على انبياء اخلا في شريعة مشرقا نبيا كمن
 اسرا لكانوا عليهم عاكسة موسى عليه واما المشرقة فمصر مصر راوليا الله لا يسمي
 النطق ووق العبودية الكاملة التامة فلما يتعلق عليه اسمها الخاص بها فان العبد يريد

هذا الكلام في العلم
 واما ما ردينا في قوله ان الله لم ينه
 لاجمعي استحكم في ديان النبوة فنهاه

ان لا يشاركه سيرة وموالاته في اسم الله لم يستعمل ولا رسول وتسمي بالاول والصف
 بهذا الاسم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي لا يشاركه في اسم الله ولا يشاركه في جوارحه
 دنيا واخرة فليس اسم يخص العدد والحق بالقطعة النبوة والرسالة اي قوله
 عليه السلام بعد ان افضى ظهور اولياء الله لان الكاملين المتخصصين بالقرن القادم والعبادة
 الكاملة القائمة لا يتشاركون المشاركة في اسم الله اسماء الله اعلم بان الانصاف بالاسماء
 الالهية ليست متعصفا واثم وهو العبادة كما قال الشيخ رضي الله عنه لا تدعى الانبياء
 عبد الله فانه اشرف الاسماء والشي والرسول انخفض بالعبادة لان الله لم يسم بها ولا يجوز
 اطلاق هذا الاسم عليه بخلاف الاسم الذي في اسم الله اسم الله كما قال الرسول
 الذين يسمونوا وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من دعا بغير اسمي الله لم يضره ولا ينجي
 فيه دنيا واخرة وفي قوله هذا الحديث قد ظهر اولياء الله وتعلقوا بالقرن القادم وفي
 العبودية الكاملة سطر على علم من اسم الظرف في يد كرم عليه انا والساعة كما بين
 وتحقق باسم العبادة فهو الحق بعنا والخلق وعبوديته الان البدلية لعبادة
 فابق لهم النبوة العامة التي لا تشرع فيها وايضا في التسمية في الاجتهاد في ثبوت
 الاحكام والاعمال الواردة في الشريعة فقال العلماء ورواه الانبياء ومائة مائة
 ذلك الا في الاجتهاد واقرين الاحكام فشرعوا عند الكلام والنبوة الشريعة في اسما
 منقطعة الانبياء العامة التي هي الانبياء عن المعارف والحقائق الالهية غير تسمية
 فانها غير منقطعة ابقاها الله لعباده لطفها عليهم وعناية ورقة في حقهم وايضا في
 الشريعة انما نصيبا كمن يحبس اجتهادهم لا أحد من العلماء واسطة او كواحدة
 الملك فانه مخصوص بالانبياء لان المسائل الاجتهادية والاحكام الظنية نوع من
 الشريعة حاصل من الاجتهاد في تدويره والانبيا كما قال عليه السلام ورواه
 الانبياء وليس لهم ميراث من اموال الدنيا كما قال كمن معاشر الانبياء لانهم
 في اسم الاموال الاخر اوتوا فالاولياء العارفين وارتقوا للانبياء في المعارف
 والحقائق والعلماء المجتهدين وارتقوا للانبياء في الشريعة بالاجتهاد فالاولياء
 ورثة بواطنهم والعلماء ورثة ظهورهم والاولياء والعلماء ورثة مقامهم
 ولا يخفى هذه النبوة العامة والشريعة في المحوروث في شخص واحد كذا
 ما اجتهدوا من الاولياء في حكم من احكام الشريعة حتى حاتم الاولياء ايضا يتبع الشريعة

في انظر وجعل للزما رب عبادا واحدا ليس شريعا لانه يحكم على ما يشاء في نفسه
 متبع لما يحكم به خاتم الانبياء والائمة الاربعه اولياء بالولاية العامة التي لا تشرع
 للمؤمنين الا الخاصة فاذا راس الشريعة يحكم بحكامها خارج عن الشريعة
 حيث هو ولي وعارف وذلك قوله عليه السلام لم يحل لم يسط على الله كلف
 الحديث القدسي لان الله العبد سبب بانواقل الى اخره والاحاديث المبنية
 للمقامات المظهرة لاحوال الاخرة والدرجات وغير ذلك مما يتعلق بتلخيص الخافق
 والامر والالهيته فهو مقام عرفانه ولا لانه لا من مقام نبوته ورسالته ولذا
 مقام من حيث هو عالم وولي امم والمكر من حيث هو رسول او ذو شريعة وشريع
 او لاجل ان الولاية غير منقطعة لاصار مقام النبي من حيث انه عالم بالله واسما
 وصغاته وان كان عبوديته في ربوبية امم والمكر من مقام نبوته ورسالته لان الولاية
 به حقا في ايديهم والنبوة بهذه طبيعة في منقطعة غير ابدية فاذا لم يمت احد من
 اهل النبوة بقول او بفعل البكر عنه انه حال الولاية اعلم من النبوة فليس يريد
 القابل الاما كراهة من ان ولا لانه اعلم من نبوته لان الولاية التي اعلم من
 النبي وذلك كما يقول من يكون عالما بما هو من حيث انه عالم اعلم
 انه تاجر او ضابط ومن حيث انه تاجر اشرف من حيث انه ضابط او تاجر ان
 الولي فوق النبي والرسول فانه يعني بذلك شخص واحد وهو الرسول
 حيث انه ولي ثم من حيث هو رسول لان الولي السابق اي للرسول
 اعلم من فان السابق لا يترك المتبوع اذ هو باق عليه او ادركه من
 تابعا قائم ظاهر مما من قوله اذ لو ادركه اني بالذوق والوجدان كما تدرك
 المتبوع وذلك كما تباعا لانه خلفه في مرتبة في رجوع الرسول والنبي الشريعة
 الى الولاية والعدم اذ علمت ان الرسول والنبي لا يشرع لامة الاحكام ولا يشرع
 عن الحقائق الا من حيث انه ولي وعالم بالله في جميع الالوية والعبادة
 فليس المراد بالعلم العلم الكسبي بله القبيح الذي هو من الشريعة الذي ان الارز
 ان الله قد امره بطلب الزيادة من العلم في امره اقل رب زدني
 علما ان الابد ان الله امر بطلب زيادة العلم بقوله وقرب زدني علما

والنبوة منقطعة

وما امر بطلب زيادة النبوة والرسالة لان عقولنا بالفتاة الدنيا وبه والولاية با
 الاخرى فامر بالطلب لانه كما نوجب الى السجود في الشرف في مراتب الولاية ونطلب
 كل بحسب مرتبة على علوم تخص بها فالمر بطلب العلم امر بالمراتب في مراتب الولاية
 اذا لم يتحصل لمزيد ولا كذلك نعلم ان الشريعة تكلف بالعلم خصوصاً او لا
 عن افعال مخصوصة ومجملها في هذه الدار في منقطع ليست كذلك ان لو انقطعت
 لا انقطعت من حيث هي لكن انقطعت الرسالة من حيث هي واذا انقطعت الولاية
 من حيث هي لم يبق لها اسم والى اسم باق بل كما قال ان اسم هو الولي المجد وقال في
 لسان يوسف عليه السلام في الدنيا والاخرة فهو لعبده حكماً وحققاً ومعلقاً
 في العالم الاول بقضاء بطلب بحسب علمه بالاخلاق والادب وهو اشارة الى العباد في
 الاعمال والصفات وتحقق بالذات والادب المسماة بالاول وهو اشارة الى العباد
 في الذات لان ذواتهم انما يتحقق بهذا الاسم اذا فقيمت في الحق ومعلق
 اذ لا بالانصاف بصيغة الولاية وطلبها ما من الله بسعد ادائهم وتعلقه بالبقاء بعد
 البقاء فالولي اسم لمن فني عن صفاته واخلاقه وخلقه باخلاق السالكين فندبت
 فندبت في العبد الاحدنة وتحقق بها ولحن رجوع الى العباد وتوجسنا وتعلق
 بعالم الخلق والعباد فخصم للغير لئلا يمتنع عن السوا الى عن ماسية العبد لا محذور
 اسم من ديوان النبوة فينا تيك الامر على الكسفة بالحق ونزول عنك كمال النبي
 والرسول وسبق له لولاه فتولة متبادر وخبره احد الامر من المذكور حتى الوعد
 والوعدا في القور وعيد عند قوم وعيد عند اخرين حذره لدلالة الكلام
 الا ان عليه وقوله ومع له ولاية اي وسبق له ولاية لان الولي اسم الله الاصلي
 واسم العبد النبوة والباقي ظاهر جازم الالة لما دلت قوسه الخاطي في هذا الخطاب
 جوي جوي الوعد على ان اقرب عنده هذه الالة مع الخطاب سنة وعيد بالوقوف
 خصوص بعض مراتب الولاية في هذه الدار اذ النبوة والرسالة خصوصاً رتبة
 في الولاية بعض ما يحوي على الولاية من المراتب الالهي غير وانه ليس ان
 وجواب ما في غير الالة لما دلت قوسه الخاطي وهي حال السوا ان هذا الخطاب
 جوي جوي الوعد لان الخطاب وثيق في صورة القاب علم من جعل حال السوا في قوله

مع الخطاب ان هذا الكلام وعيد وذلك لان الولاية اعز من النبوة وهي اعز من النبوة
 فالنبوة هي الولاية من خصوصية اخرى والرسالة هي النبوة من خصوصية اخرى
 زائدة عليها وهذا ان خصوصيات متعلقان بدار الدنيا ولا يعطيهما الا الله العلي
 كما لا يعطى الولاية الا الله العلي فاذ انقطعت نزول فضيلتهم في مراتب
 اللذان اعطاهما وسبق مجرد الولاية فيكون هذا الكلام وعيد من هذه الحقيقة وثق
 على بعض ما يحوي متعلق بخلاف هو صفة رتبة الى اذ النبوة والرسالة خصوصاً
 رتبة مندرجة في الولاية مستقلة عما يحوي عليه الولاية من المراتب في
 الجوار الى ان رتبة النبوة والرسالة من هذه خصوصيات رتبة الولاية بالظن وان
 كان ظاهر ما متوفان الى الاسم الظاهر كما هو في الحقيقة هذا الحق عند من يعلم ان كل
 ما في الحاصل بالعلم من الخصوصية في العلم بالحق العام بالقوة فالعلم مستعمل عليه بالظن
 وان لم تكن الخصوصية فيه ظاهرة فليعلم ان الخاص هو الولي الذي لا نبوة تشرع عنده
 ولا رسالة اي اذا كانت النبوة والرسالة خصوصيات في الولاية على الولاية فيعلم
 ان النبي اعلم من الولي الذي ليس عنده نبوة تشرع ولا عنده رسالة ولا نبوة
 الرسول اعلم من النبي لما في خصوصية اخرى زائدة على النبوة التشرع بعد ومن فترت
 حالة اخرى بعقبتها ايضا مرتبة النبوة بليت عنده ان هذا وعد وان سوا العلم
 مقبول او لا هو الولي الخاص بالحالة التي تعقبها مرتبة النبوة هي ان النبي يكون
 ولما وصلنا عارفاً بالحق ان الالة متبادر الظهور الحق في قوله مراتب لا على ان
 بمسألة ان من لا على حصوله فاذ سأل الالان حجاب دعوة وتعلم سوا واعلم
 ان قبول السوا ليس معناه ان الله اعطى ماساً من الاطلاق عاين العبد
 فسأل عن العبد الذي لا يدرك الا بالكشف لكشف حال نبوته في عدم ما فاعلم ذلك
 بل معناه انه اراه كيف الاحياء عاينوا والوعد نحو الاوالة فكشف في هذا
 العبد باتباع الالان انفسها في حال عدمه ويعرف بعينه الخواص ان النبي صلى
 من حيث لم في الولاية فلا انحصار في حال ان تقدم على ما علم ان الله لم يرد منه او يعلم
 على ما علم ان حصوله اي يعرف في الذي اقترنت عنده حالة اخرى ان النبي من حيث تارة
 ولي عاين في ربه واسمائه وصفاته محال ان يعدهم طالب كبره الحق او تقدم على طالب علم

ان حصوله ثم ماذا فترت منه الاحوال عذمن افترت عذره وبعثنا في هذا
الخطاب الاله عذره في قوله الامون استجاب من ديوان النبوة مجمع الوعد وصاد
اي هذا الخطاب جبرائيل اعلى مراتبه بانيه وهي المرتبة الباقية على الانبياء والرسل
من الدار الاخرة التي ليست محل ستر يكون عليه اي عاذ لك الشريعة احرم
حق الله في جنه ولا تار بعد الدخول فيها تلك المرتبة الباقية على الانبياء والرسل
انما هي الولاية لا غير فان النبوة الشريفة والرسالة منسقة في دار الدنيا وعند
وإبها رتبة التكليف فلا يبقى ام الولاية ولما قدماه بالدخول في الدارين عليه
والغالب ما سر يوم القيامة لا يحارب الفترت الاطفال الصغار والحيث يتخفف
بولاد في صعيد واحد لا قام العدل والمواخاة بالوحي والوثاب العبد الاجاب
الجنة فاذا اخترت او صعد واحد على ركن النكس ليست فيه من افضله وتفر
اي نادى باني ما هذا النبي المبعوث في ذلك اليوم فيقول له انار رسول الله
البارئ عذره بالتقديس وبعثه الكبرياء عذره بغيره ويقول له انار رسول الله
البارئ عذره بتقديس فخر النبوة النار بانفسكم فمن اطاعني فلي وادخل الجنة ومن
عصاني فلي واخلف امرى بملك وكان من اجل النار فمن استعمل امره منهم وكر
بغيره فيها سعد ونال الثواب العلي ووجد نيك النار بركة او سلافاً او من
سخر في العقوبة فدخل النار ونزل فيها بعد الخلق ليعوم العدل من الله
في عباده اي افاقته ما بالدخول في الجنة والنار لان يوم الفصل قبل الدخول في
الغامين تكلف بعض النكس كاصحاب الفكرت وهم اهل زمان ما بعث فيهم
نبي مشرعه لهم واندر كس مشرعه من كان قبلهم وكما للظفار الذين توفوا قبل
البعث الذي هو ان التكليف وشروطه كالما نحن لمرور من زمان ما بعث فيهم
التكليف مع الدوا وانما كلفوا الافضا والطم العدل ذكر فان الثواب والعباد
يرتب كل منهما على استجاب وتوكل الله والنار التي ياتي بينهم بها هو النور الالهي
الذي يملكه النفس النورية ان لا وكانت نورهم محفلة فيهم لغواض
النشأة الدنيوية فاذا زالت ظهرت النورية فاذا زالت الى حشيتهم قد دخلوا
فيها فنجوا او النكس التي كانت ظلمانية تنفر وانما نقصوا امر نيتهم في علمهم

بما لا يحصى

ملوا وان

علمهم القول وقوله فانتم اجدوا النار ما تفكروا اي ادخلوا النيك في هذه
النار فاباها للعدية وكذلك قوله يوم يكلف عن سائق ويدعون الى سائق
السجود هذا يكلف ويستمر فيهم من طيب ومن لا يستطيع ومن
الذين قال الله فيهم يدعون الى السجود فلا يستطيعون كما لم يستطيعوا
الدنيا استمال امر الله بعض العباد كما في اهل وغيره لهذا فذر ما بعث من الشريعة في
الاخرة يوم القيامة قبل دخول النار والجنة فلهذا فنداه ولحمد لله رب العالمين
وانما يدعون الى السجود يوم يكلف عن سائق الامر الالهي والى الانبياء والرسول
عدم امكان صدوره فمن لم يجبره الدنيا فلم يقد له امر رب السموات والارض
الزمام لهم وحقه عليهم وتذكير انهم قد ذروا ان اسجدوا في الدنيا كما لم يستطيعوا
ان يسجدوا في العاقبة فلا يستحق الجنة ومن سجد في الدنيا وانما يسجد في
الاخرة واجادنا شخص الجنة وخلص من النار ونجا من عذاب المستحقين
الله اجلسنا من القارين في الجنة من عذابك في الجحيم من عذابك وحده
والصليحة عاجز خلفه بعده **قصص حكمة بنوية في كلمة عيسى**
انما نيب حكمة النبوة الى الحكمة العيسوية لانه عليه من بالنبوة العامة اذ لا
وابدا وبالنبوة الخاصة حين البعث لذلك انما عن نبوته في المهد يقول
وانا اني الكسب وجعلني نبيا وابنا لي بطن امي عن سبابة الازلية بمقوله
لاخرتي فحصل بذلك تحكيم ما اكد سيدا على القوم لذلك علق عليه
الانبياء عن احوال الروحانيين وكانت دعوتهم الى الباطن اغلب وفيه
انما من نبيا عيسى عيسى بن مريم علي السلام قال النبوة في قوله
الله اليه وليس المراد بالنبوة النبوة الشريفة التي هي مشرعة من الانبياء
بل هي مشرعة كهم فيها المراد بها النبوة العامة الازلية والامر الالهي من الانبياء
والاولاد فيها لان النبوة العامة ينتج الولاية فالاولاد لا ياخذون الولاية
الامن مشكوبة وهو صاحب هذا المقام الا لا وابدا بكم كما في العصف
انما في هذه النبوة العامة الازلية بالاصالة بغيره لا ينصف بالولاية والافاضة
الا عند حصول شرائطها كما ان نبينا صلوات الله عليه اراد بالنبوة الشريفة وعرفه
من الانبياء الا يكون الا عند البعث وكذا السر جعل هذه الحكمة - القدرة

سائق من يوم يكلف
عن سائق ويدعون الى سائق

حكا

لا بين الولاية فيها وجعل لها النبوة العامة ونزل عليها ما قدر الله لها فادركها
 ليحكم على بعض خواصها في الحكمة العيسوية واسم اعلم عن ما مر من نوع جبريل
 في صورة البشر الموحدة من طين تكون الروح في ذات مطهرة من الطبيعة تدعوها
 بسبحي مستقام ليسيل النور بقدره اعني ما مر من نوع جبريل او عن نوع جبريل او عنهما
 معا تكون هذا الروح فاولئك الواو وجبريل في جبريل ليسيل الى كون
 روح الله عن ما مر ونوع جبريل عليهما السلام معا حال كون في علمهم صورة
 البشر الذي خلق من الطين كما قال في قبيل لها بشر اسوا بحسب انفسهم من ما
 مر من روحانية من نوع جبريل فانه يكتفايا من الله بغير واسطة فانما الى المزمع
 وانما حال في صورة البشر لانه ملك طاهرة الصورة البشرية وليس من البشر والذات
 المطهرة يجوز ان يكون مزمع عليها السلام التي ظهرت عن عليهما الحكم الطيبة
 المطلقة عليها ومن الطبيعة المسماة بالسبحي فالمراد الطبيعة الخاصة التي هي
 في المرتبة السفلى وبواعاد الكون والعساة لا تطلق الطبيعة لذلك سميت
 بالسبحي اذ الاملا السبحية والسبحات كلها عنده طبيعة عنصرية وما هو لها
 طبيعة عنصرية كما ستذكر في هذا الفصل ونظر ما مرنا في نوعها من الحكم عالم
 التفاضل فبقية النبوة عليها ويجوز ان يكون الذات العيسوية التي تعلقت
 لها الروح العيسوية فالتكون في ظهور الاحدث ويؤيد الثاني قوله
 لاجل ذلك قد طالت اقامته وان كان الاول يسبق في الدين وتدعو ما هو
 ابر من الطبيعة المدعوة بالسبحي وتاوه الخطاب الى العارفين المحققين الى
 نسمها او بالباء المتعطف على تحت اي يدعوا الله في كلامه بالسبحي وفيه إشارة
 الى ان عالم الكون والعساة عيني الحكم كقادر عليه الدنيا بسبحي المؤمنين وحين
 الكافر او بالحاء عن فقام الساعة ومن الطبيعة متعلق بظهوره والصبحي محقق
 من السبحي ولنا حكم عالم الكون والعساة سمينا لان كل من هو فيها بسبحي
 محيوس مقيد بالعلقات الجسدية والعقود الظلمانية بحسب عن الانوار
 الروحانية والآل العارفون الذين قطعوا اعلقانهم الجسدية وخلصوا عن
 العقود الظلمانية وورفوا المحقق وتنورت بواظهم بانواع الروح فخرجوا
 الى انفسا عالم الغدس فلم الذين فازوا بالعلوم بعد ولا دخل الى الجسيم كقادر

كما قال جعفر الصادق رضي الله عنه حين قرا عنده وانتم من الارواح ما خزايا وما
 خادمة لاجل ذلك قد طالت اقامته فيها فوادعها النفس استيعين الى ولاجل ان
 الذات المنقوية فيها الجسيم العيسوي ومن مزمع عليه كانت مطهرة من عليتها الحكم
 الطبيعية عليها طالت اقامته في السماء فان طهارة بدن الواو من مما يجب
 النفس فوجب طهارة بدن الواو ايضا فذا على الاول واما على الثاني
 فمعناه ولاجل ان الذات المنقوية فيها الروح العيسوي وهو بدنه كانت مطهرة
 من او نفس الطبيعة وارجاسها ومن احكامها المضادة للمنفقة لان الحكم
 وخراب البدن سر بها طالت اقامته فيها اي اقامته الروح في ملك الذات
 حتى زاد على العساة فانه بعث قبل نبينا صلوه جسدانية وفي نوعه
 ومن ولادة نبينا صلوه الى زمانا غير شجاعة واحد ونأول بسنة الفجر اعرف
 وثمناية وستة وثلاثون سنة هذا اجنب عاينه بدني في السماء وبحقيقة ان البدن
 الحاصل من الجسم الكشيف الظلماني مساركن في الحقيقة والجور يرمع الجسم اللطيف
 النوراني الذي منه اجسام الاملاك بل العكس ان لا تعلق الروح الجود بهذا الجسم
 الكشيف ايضا الا بوسطة ذلك الجسم اللطيف لذلك يتعلق اولابا نوره
 الحيواني الذي هو الجسم اللطيف البحاري الحاصل من امتزاج لطائف الاركان
 الاربعة بعضها مع بعض في بوسطة يتعلق بالقلب في الكبد في الدماغ على ما هو
 معر عند الحكماء وفي قوة هذا الجسم الكشيف ان يتبدل لذلك الجسم اللطيف
 وبالعكس عند تعلق الارادة الالهية بذلك اذ الكثافة واللطافة من عارفين
 حقيقة الجسديهما اذا تنورت النفس بالنور الباني فتورث بدنها
 كقادر واستخرجت الارض بنور ربها وفي تشارك صاحبه الملائكة ويرتفع
 الى مقامهم فارتقاء عيسى عليه السلام في هذا القليل وحي كيان اكثر من
 عا في العقل الالهي والسماء عند اهل الحقيقة عنصري قابل للنور والالهي
 كما سذكر وقوله بق عن لسانه فلما توفيق كنت انت الروح عليمه
 يكون نحو الاعراف الى السماء لا الاعراف بين الروح وبدنه فلهذا
 الحقيقة عيسى عليه ظهرت بالصورة المثالية المتجسدة في هذا العار
 كما مر في هذا القابل بقوله فانه نوره بجسده في بدن مثالي روحاني لذلك

سنان رمان حيان عيسى عليه السلام
 وحيثما راحول عليه

فان في عدة وفيه نظر لان الصورة المتحدة لا تحتاج الى الاكل والشرب
 دار الدنيا وقد قال الله فيه وامرنا بالاكلان والشراب وايضا لما يحيى
 الارواح بالصورة الحسية باسم الله فيعلق بالعباد فاذا انقضت
 رجعت الى ما كان عليه وذلك بعد بسيرة وبين العباد الذين في دار الدنيا
 مدة الفسنة وفي السماء والظهور ثانيا لا يحتاج الى اكل الصور الموحدة
 مدة طويلة لان له قوة الظهور والتجسد على ان روحه من الله لا من غيره
 فلذا اجتمع الموات وانشاء الطير من طين واعلم ان الارواح المهمة التي
 منها العقل الاول والارواح الاخرى والكلها صنف واحد حصل من الله
 ليس بعضها بواسطة بعض وان كانت الصفوة الباقية من الارواح بواسطة
 العقل الاول فانه بواسطة التدوين والبيطير للكمالات الوجودية والروح
 العيسوي من الصنف الاول لذلك قال روحه من الله لا من غيره اي الروح
 العيسوي فابيض من لطفه الالهية فقام الحيوان بواسطة اسم من الاسماء وروحه
 من الارواح كما قال الله وروحه من الله لذلك اجتمع الاموات وخلع
 الطير من الطين وهو اخفى من الله حاكيا عنه الى الخلق لكم من الطين كهيئة الطير
 باذن الله والبرئ الاكل والارض واجمع الموتي باذن الله فهو طير لا يمشي
 الا الى كنفه صلوة لذلك تترك نسبة الله صلوة في كونه صاحب الاسم الاعظم
 وقرب ظهوره وتكبره وينزل من السماء مرة اخرى ويدعو الخلق الى
 بينا صلوات عليها حتى يصير لهم رب منسوبة اليه يوشى الى العالي وفي الدون
 النسب يفتح النون وبالكسر وهم اي اجتمع الموتي وخلق الطير ليعبر نسبة
 ونسبة الى الله بكونه عاودا رتبة مظهر للاسم الجامع الالهي لا بانه الله كما يقول
 انظروا في عنة علوا كبيرا يوشى بذلك النسب يوشى الى العالي الى الخلق
 له العلو المسمى كالانسان وفيه في السقف المسمى وهو الدون كطير الجاه
 الموتى وخلق الطير يوشى ويظهر في العالم العلوي السماوي والارض
 الارضي كلها انظر طوره جسمه ونزله روحا وصورة مثلا يخلق وفي
 بعض الشيء ليكون اي الله طهر جسمه ويدنه مما ادرك من الطبيعة
 التي بوسطها يتصرف الشيطان في الانسان كما سبق خبره صدر رسول

في هذه
 ١٢٦٢

رسول الله صلوة ونزله روحه على يوسف النصارى والمذام وحلوه
 الكمال والحكمة وصورة مثالا للرب في اجساد السموات والارض
 الطير ويكون كونه مخلوقا خاصا ورثة واطلاق التسمية بها مجازا ولا
 ولا يتغير كون الكل من اوصيته مماثلة لادم في كونه يكون من غير ان يكون ادم من غير الله
 قال الله ان مثل علي ادم خلقه من اتراب وقدم الله الله فيه
 السقط كما يقال السلطان امر بهد الحكم والحصر على الله طهر جسمه من غير اسطر
 لا غرة كما يوجد روحه من غير واسطة اعلم ان من خصائص الارواح انها
 لا تتركها الا حين ذلك الشيء وسر الله الحيوة فيه ولهذا بعض الناس
 فيضه من اتراب الرسول الذي هو جبرئيل وهو الروح فكان السامري عالما بمدى
 الامر على عرف انه جبرئيل عرف ان الحيوة قد سرت مما دخل عليه فحضر
 قبضه من اتراب الرسول بالعباد والاعضاء اي عيلا يده او باطراف تضاعف
 فنبذت الى العمل خارج العمل اذ صورت البقرة لثا هو حوار ولوناه صورة الى
 لنفس الله اسم الصوت الذي للكل الصورة كارتقاء للابل والنواهي للكل
 والبيمار للنساء والصوت للانسان او النطق والكلام اعلم ان الاله
 مظهر اسم الرب فان الحق مهابر مظهره والحق بحسب الوجود
 اول صفة تارة ما في اصل جميع الصفات الوجودية لذلك جعل الاسم الطم
 امام الاله السبعة فان العلم والارادة والقدرة وقدرت من الصفات
 لا يتصور وجودها الا بعد الحيوة وكل شيء روحا فبعض عليم من ربه فله قوة
 خاصة تناسبه فظهر في ذواتها من نواتها كالعلم والارادة والقدرة
 وغير ما بحسب رتبة ذلك الشيء فان كان خارجا فربما من الاعداد كالانسان
 يظهر فيه جميع خواصه او اكثرها وان كان بعيدا منه تخفى بعض الحيوة فيه
 ويحجب نواتها كالمعاد والمعدن وجبرئيل عليه هو المظهر في السموات
 السموات والاعضاء فاستر كسب منها اذ هو روحانيته ومتقاء الصدره كما فكر
 الله وكذا نزلته اخرى فغير صدره المنهني فاذا اتحد بصورة مثالية
 اوحس وطوار ارضا من الاراضى هب ذلك القام حيوة زاهرة على حيوة
 فلم يبقا بخصوصية منه وفيه الارواح العالية بهذه المثابة فلما عرف السامري

هذا المفعول وعرف جبريل حين تجسد بنور باطنه وقوة استعداده فقبض قبضته
 فتبدلت على صورة النحل المتخذة من هذا النوع في وقار ولو كان صورة اخرى كان
 صورته بحسب تلك الصورة فذلك القول من الحيوة السارية في الاشياء ليس لها
 لان الحيوة صفو البنية والحي صفو من اسماء وامام الالهة السبع والناسوت
 هو المحل القائم به ذلك الروح الى البدن هو المسمى بالناسوت كما ليس بالناسوت
 فيسبغ الناسوت روحا تاما به والروح بالروح منها الروح المنطبعة في البدن
 او الروح قد يكون مجردة وقد تكون منطبعة وتسمى بالنفس المنطبعة وقد تسمى
 البدن كجسم النحل على الروح روحا تاما كما يقال البنية الجبر خزانة البنية في مقام
 للسبب ويجوز ان يكون يحس روح الى البدن مما قام به من الروح ليس روحا
 لذلك تسمى البنية عيسى روحا نقول وروح من على نفس الروح الامن الذي
 هو جبريل على السلام بشر اسواي تخلفت ان بشر برؤسها وتحتها كسواها
 بالهدى استعدادا فيجمعها اى يحبسها وقواما الروحانية لتعلم بالسلم اعلم
 ان ذلك مما لا يجوز فخصها بالاضواء تام مع البدن والروح المعنوي الى ذلك
 الحضور التام هو الروح المعنوي لذلك جعل الحضور في الصلوة عند الروح
 لها والصلوة روح عدم الحضور كالبدن الذي لا روح فيه وفي بعض الشئ فخص
 بالاضواء تاما من الحضور الى جبريل لم يحبسها عليها السلام الحضور التام
 بتفكر عند في الصورة البشرية مراد ما هو فيها فلو توخى فيها في ذلك الوقت
 عاينه الحاله حرة عيسى عليه لا يطلع احد لكساسة خلق حاله لان الولد
 يكون بحسب غلب على الواحد من الصفات والصفات النفسانية والافان
 الجسدية وشكس الحلق ودولة فلي قال ما لنا اننا رسول ربكم كرس
 لا به كرس غلاما ذكيا انفسك عن ذلك البعض وانتم صدر ما فيه فيها
 في ذلك الحس عيسى وانما انتم صدر ما وانفسك من جبريل لان الله كان
 بشرا بعيسى كما قال اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة اسمه المسيح
 عيسى ابن مريم وجها في الدنيا والاخرة ومن المعجبين فندكرت ذلك وقال
 انفسا ما به عيسى عليه منسب من صفات الصدر كان جبريل ناطقا كالكلام
 ينقل الرسول كلام الله لانه احد الكليم العيسوي جبريل عليه من الله فقلها

بسم الله الرحمن الرحيم

ورواه

فقلها الى مريم من غير فرق فيها كما ينقل الرسول كلام الله من غير فرق وتبدل في
 هذا التفسير لانه الى الشبهة الحكم الالهة الروحانية بالكلية المنطقية الانسانية لان
 كلامها الناحيل بواسطة النفس الناطقة على النفس امرات التي تغير النفس عليها
 والروح ان الله الحكيم يعينها عارض على النفس الانسانية والحكمة الروحانية تعينها
 بعض عرض على النفس الروحانية وهذا الاعتبار يعينها بسبع الارواح بل الموجودات
 كلها تخلفت على مريانه في صدر الكتاب وهو قوله وكلية العاقل الى مريم وروح
 الصغير عايد الى كلام الله الى ذلك الكلام المنقول مثل قوله وكلية العاقل الى مريم
 وروح منه وانا ان بالالهة المعنوية لكونها دالة على ما هو في صدره بانه او ملك الكلي
 المنفردة بالذي قال الله عنه وكلية العاقل الى مريم وذكر العاقل باعتبار الحس وهو
 عيسى عليه او يكون عايد الى النفس الذي يتفكر قوله تامل الى ذلك العاقل ثابت
 بقوله وكلية العاقل الى مريم وهذا السبب تسمى الشهادة في مريم خلق جسم عيسى بها
 متحقق ومن ما تسمى من جبريل سرى الى رطوبته ذلك النفع لان النفع من الحس الطويل
 يظهر لما قد من ركن النار اعدان للشهوة روحا معنويا ومن الحس الذاتية التي كانت
 سببا لوجه العالم كما قال حاجب ان اعرف قلنا عايد ارادة الدنيا عايد عليه
 من مريم تحرك الشهوة الكاذبة فيها بامر الله شبه الجار فان النفس اجرا صغيرا
 مائة تخطط بالاجزاء الموائمة خلق جسم عيسى من ما تحق من مريم ومن ما هو من جبريل
 والمجمل متوحد لان النافع في مريم متمثل في الشهوة ايضا فيخلق عيسى في صورة الجار
 الحس في العالم الثاني ومن شأ ان اليوم اذكر ان الجبار البنية كان متوحد في الحس
 محض ولا معنوا لاصرفا وايضا من مريم كما شأيدت عرفان الانسان لاني ولد لاني
 من الرجل والمرأة توهمت ان الله المتكلم كما كان الرجل المولد لولدها تزنت نازلا
 تاما توهمها فخص جسم عيسى بها الاول يكون جسمينها وعاش الثاني يكون من الماء المتحقق
 والماء المتوحد كالشرط لذلك الكون واطلق الكون منها عايد فان قلت كيف
 يمكن حصول الولد من ماء الانثى وحده وليس لها ارة تامة صالحة للولد وقى
 من شرط الكون والفاضل من الرجل كالبشر الذي يتولد لولده عند عدمه لان
 حصول الولد فليت لم لا يجوز ان لبعضها عند ظهور الروح الامن عنده ما من
 الله تلك المودة لانه انما النعمة النورية الصالحة للولد خصوصاً عند ارادة الحق تعالى

منها ذلك وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أراد الله بعبد خيرا سلب أسبابه ^{قدرة}
القادر المطلق أن يوجد من غير وجود الوالد من كادوم وعز ومن غير وجود الوالد
 كما يحادى حوام من آدم وكون من الرجل كالبرز لابن أبي بكر يكون مني امرأة أيضا
 ذلك البرز ولا دليل لأحد عديم بل الدليل ثابت على وجوده وهو أن النفس
 كل منهما قوة ما يولد النفس فاعلم الذي حصل منها أن لم يكن صلتها لتولد النفس لا يكون
 فيها تلك القوة غاية في الباب أن تلك القوة في نفس الرجل أقوى وقد يكون
 نفس المرأة أقوى من نفس كثير من الرجال خصوصا إذا صار من مراه
 التخيلات الالهيّة فإذا ارادت النفس الذي بدأها من حصول التمييز أثرت
 في بدنها فحصلت لها قوة العزّة الصالحة لتولد كائنات من العاقل بعد خلق
 ما شاءا تكون متصفا بالصفات الالهية والعادة التي هي النسبة الالهية
 القدرة لها قوة ما يقوله عيسى من غير أب غلبت الأقسام الأربعة التي
 للولادة وحصول الولد من غير أبوين وحصولهما وبالذكر وحده وبالإناث
 وحدها فيسجدان الذي سوعا كل شيء وقد يكون جسم عيسى من ما هو فيه
 قوله وحرره عن صورة البشر من أجل أنه من أصل غير صورة البشر
 حتى لا يقع الكون في هذا النوع الإنساني إلا على ما حكمه العقاد جواب سوال مقدّم
 وهو قول القائل لما كان الشايف جبرئيل أو لولد سكرابيد كان الواجب أن يظهر
 عيسى على صور الرجالين فعلا على شكلهما كان على صورة البشر لأن الله الحق
 كان من آدم وبني البشر وأجل على جبرئيل عند النسخ بالصوره البشرية والصور
 التي تشهد في المرأة أو مجلها حال المواقف لها أن عظمه صورة الولد حتى قيل
 أن امرأة ولدت ولدا صورة صورة البشر وجسمه جسم الجسد فاستقلت
 منها اجترت ما ناجى المواقف رأت فيه ثم على مثل جبرئيل لصوره البشر
 لتولد حتى لا يقع التكوين أي الإيجاد في هذا النوع إلا على النسبة المتعادلة
 وأيضا الصورة الإنسانية هي أشرف الصور وأيضا لو كان على صورة غير
 لما حصلت النسبة بينه وبين العباد المبعوث إليهم لكنه واجب أن
 خلق عليها للدعوة كما قالوا لوجدها ملكا لجليلناه رجلا وليس عليهم
 ما ليسون ثم خلق عيسى من المولى لا من غيره وكان الأحياء لله واليه عيسى

عيسى كما كان النور جبرئيل والكلية لله لما كان وجه عيسى عليه بالبر على ملاوا
 ابن بشري ووجهه فاض من الحشر الالهية بلا واسطة وهو من الأرواح
 أو اسم من الأسماء حصل من الوجه الحار من متصفا بالصفة الالهية وهو أحياء
 المولى القديم لا صورة عاتق سونة ورواحيته عاتق حية حتى قيل فيه أنه
 روح الله ولذلك دفع إلى الدنيا مقام الملكية وإنما أضاف الأحياء
 والله إلى الله والنسخ إلى عيسى وإن كان في الظاهر لا يحصل الأمانة لأن الصفات
 الكلية بالأصالة لله وبالقياس عليه لذلك أضاف النسخ إلى جبرئيل وأضفه
 كلمة إلى الله وكان أحياء عيسى عليه أحياء محض من حيث ما ظهر عن نفي كماله
 هو عن صورة الله وكان أحياءه أيضا متوفاها أمانة وإنما كان الله في خلقه
 التي خلق عليها كما قلناه أنه مخلوق من ما هو به ومن ما يحقق بنفسه الله
 الأحياء بطريق التحقيق من وجهه وبطريق التوهم من وجهه أي الأحياء بتارة
 ينسب إلى عيسى عليه من حيث ما ظهر عن نفي والحصل من مظهره فكان
 هو النسب القريب من عيسى بالحقيقة من هذه الحقيقة يكون أحياءه
 أحياء محققا كما كان في أصل خلقه ما هو محقق وهو ما هو فيه لأنه منها ما ظهر
 الصورة الحية وأخرى ينسب إلى الله على الحقيقة لأن الفاعل المحقق
 وصاحب الصفات الكلية هو الله لا غيره فأحياءه أحياء متوفاها
 كما كان في أصل خلقه ما هو به ثم عيسى عليه ما في حقيقته التي خلق عليها
 الماء المحقق والماء التوهم فلهذا التوهم فها حصل من من الأحياء وخلق
 الظاهر ينسب إليه الأحياء تارة على سبيل الحقيقة وأخرى على سبيل الخيال
 فقبل فيه من طريق التحقيق إلى المولى وقبل فيه من طريق التوهم فينسخ
 فيه فيكون طريقا بادل الله فالعامل في المور فيكون لا ينسخ ويحكم أن
 يكون العامل فيه نسخ فيكون طابرا إلى قال الله في جهة وجه المولى ونسخ
 الأحياء إليه وأضاهى بطريق التحقيق وإن كان من حيث أنه المولى والفاعل
 الحقيقة والمحكي للماموات هو النسب نسبة الأحياء إليه بطريق التوهم
 وخلق الظاهر ينسب إليه بطريق التحقيق وبطريق التوهم كما قال أيضا

في خلقه فيكون طير باذن الله ومتعلق باذن الله والعالم فيكون
 ان يكون فيكون ويجوز ان يكون فينفع وعلى الاول يكون النفع من عيشه
 والكون من الطير باذن الله وامرهما كمنه انما النفع ان الامر من الله
 والكون من نفس الشيء المأمور به ان الله وعلى المقدور لا يكون
 من عيشه الا النفع فقط وعلى الثاني يكون الخلق منه حين كونه ما ذوقناه وحين
 فيما صدر منه من الاحياء والخلق فيما الخلق والنوع كما اجمع فيما خلق
 وقطع من حيث صورة الحسد الحسد فيلجنا ان يكون من حيث صور
 طير او يكون طير باطنية وفيه نظر لان الخلق الطير باطنية وهو الخلق
 لا صورة الطير ولكن صورة الطير مجرد عن روحه مما تعجز عن الخلق
 بل مناهة فيكون طير باطنية صادر من عيشه من حيث صورة الخلق
 لان كلامه في اثبات كونه حقيقا كمال هذا العالم وان جعلنا العالم فيكون
 الموجب لكونه طير او نفع عيشه باذن الله واذن الله بعده في الانسان فيكون
 العادات في ان قد علم وعرض حادث اما الاول فهو جعل الخلق على
 العبد مستعلا قبالا لتصرف في الوجه العبد على سبيل الخلق عند خلقه
 بنفسه الا انفس الموجب لتعريف الاعيان في العلم الزاواا الثاني فهو تكميل العبد
 مع التصرف مع الامام قلبه او هو في نازل الملك التصرف في حضور
 الوصف المحدث في جميع شرائط بعضه المقدس فلا ينبغي ان يتصور ان
 الاذن هو الامر بالتصرف سواء كان مستعدا له او لا فان ربه ذلك الامر
 الصواب هو الاستعداد الذي الذي يستدعي بلسان الخلق من الله انما كان
 وكذلك تبارك الله والابن وحيه ما ينسب اليه والى اول الله وكذلك في جميع
 ما ينسب اليه عيشه في جميع العادات من البراءة الله والابن وحيه
 يشتمل على الجنتين المذكورتين الى الله الخلق وفيه التوهم لذلك في الخلق
 باذن الله او باذن الله كما قاله الخلق من الطير بل في النفع في الخلق
 طير باذن الله وتبارك الله والابن باذن الله واذن الله في الخلق وهو الخلق
 بعونه واذن الله في الخلق باذن الله واذن الله في الخلق وهو الخلق

في خلقه فيكون طير باذن الله ومتعلق باذن الله والعالم فيكون

في خلقه فيكون طير باذن الله ومتعلق باذن الله والعالم فيكون
 ان يكون فيكون ويجوز ان يكون فينفع وعلى الاول يكون النفع من عيشه
 والكون من الطير باذن الله وامرهما كمنه انما النفع ان الامر من الله
 والكون من نفس الشيء المأمور به ان الله وعلى المقدور لا يكون
 من عيشه الا النفع فقط وعلى الثاني يكون الخلق منه حين كونه ما ذوقناه وحين
 فيما صدر منه من الاحياء والخلق فيما الخلق والنوع كما اجمع فيما خلق
 وقطع من حيث صورة الحسد الحسد فيلجنا ان يكون من حيث صور
 طير او يكون طير باطنية وفيه نظر لان الخلق الطير باطنية وهو الخلق
 لا صورة الطير ولكن صورة الطير مجرد عن روحه مما تعجز عن الخلق
 بل مناهة فيكون طير باطنية صادر من عيشه من حيث صورة الخلق
 لان كلامه في اثبات كونه حقيقا كمال هذا العالم وان جعلنا العالم فيكون
 الموجب لكونه طير او نفع عيشه باذن الله واذن الله بعده في الانسان فيكون
 العادات في ان قد علم وعرض حادث اما الاول فهو جعل الخلق على
 العبد مستعلا قبالا لتصرف في الوجه العبد على سبيل الخلق عند خلقه
 بنفسه الا انفس الموجب لتعريف الاعيان في العلم الزاواا الثاني فهو تكميل العبد
 مع التصرف مع الامام قلبه او هو في نازل الملك التصرف في حضور
 الوصف المحدث في جميع شرائط بعضه المقدس فلا ينبغي ان يتصور ان
 الاذن هو الامر بالتصرف سواء كان مستعدا له او لا فان ربه ذلك الامر
 الصواب هو الاستعداد الذي الذي يستدعي بلسان الخلق من الله انما كان
 وكذلك تبارك الله والابن وحيه ما ينسب اليه والى اول الله وكذلك في جميع
 ما ينسب اليه عيشه في جميع العادات من البراءة الله والابن وحيه
 يشتمل على الجنتين المذكورتين الى الله الخلق وفيه التوهم لذلك في الخلق
 باذن الله او باذن الله كما قاله الخلق من الطير بل في النفع في الخلق
 طير باذن الله وتبارك الله والابن باذن الله واذن الله في الخلق وهو الخلق
 بعونه واذن الله في الخلق باذن الله واذن الله في الخلق وهو الخلق

ان

نادى علي بن ابي طالب

التي كانت عيسى عليه من استفادة من نفع جبريل في مريم عليه حين شمل صورة
 البشر كما استفاد النواحي من مريم فان الهيات العاليتين نفوس الوالدين
 حال اجتماعها مؤثرة في نفس الولد وسادبة فيها فذلك ظهر عيسى
 بحيث يحب المولى في ذمير الألفة والابوس باذن الله كما ظهر من هذه الصورة ايضا
 ولولم يات جبريل في صورة البشر في الصورة غير من صور الالوان العظمى
 من حيوان او نبات او معدن كان عليه لاجبي المولى لاجبي ينسب
 تلك الصورة ويظهر فيها اي ولولم يات جبريل في صورة غير الصورة الاثنية
 فكان عيسى يظهر تلك الصورة ليوثر ويصرف غيره لان الصورة ايضا
 مدخل في العلية لذلك يحل في نقطة الانسان من عاصورة ومن نقطة
 الجار ما عاصورة فيحفظ صور الانوار في اعادة الصورة ولولم يات جبريل
 صورة النورية الخارجة عن العناصر والاركان اذ لا يخرج عن طبيعته
 كان عيسى لاجبي المولى لاجبي يظهر تلك الصورة الطبيعية النورية
 لا العنصرية التي لو ظهر جبريل بصورة النورية التي في السدرة الخارجه
 عن طبيعة السموات والعناصر فان كلها عنصرية لكان عيسى لاجبي المولى
 لاجبي يظهر تلك الصورة الطبيعية النورية العنصرية لان تلك الصورة
 ايضا جزء للعلة وهي له طبيعية والشي لا يخرج عن طبيعته مجرد تنزل الى
 مرتبة ما هو تحت في الكلام تقدم واخره كما كان اذ للتعليل ويجوز
 ان يكون عيسى حين فكون اذ لا يخرج في موضوعه ومعناه لو ان جبريل
 بصورة النورية ولا يتغير بالصورة العنصرية لكان عيسى لاجبي المولى
 لاجبي يظهر تلك الصورة والاداء مع الصورة البشرية من لينة
 اذ كان يعاين عند احيايه المولى هو لا هو اي كان يظهر عيسى
 حين الاحياء في الصورة الطبيعية النورية مع الصورة البشرية المتكاثرة
 من هذه اذ كان يقال فيه انه بشر وليس بشر كما قال الناطقون
 في يوسف عليه ما هذا بشر ان هذا الاممك كرم لغبه النورية ويقع

الجاهل في معرفة الله
 في معرفة الله

المستند

ويقع الخيرة في النظر اليه كما وثقت العاقل عند النظر الفكري اذ اراد ان يتخاضر في العلم
 بحسب المولى وهي من الخصائص الالهية احيا النطق لاجبا الحيوان مع الناطق احيا
 اذ اراد الصورة بشر بالامر الالهي الباني فكله بالارتقاء الملازمة الى ملتبس بالانوار
 الالهية ومعناه انه لو كان كذلك لوقع الناطق البشري الخيرة كما تجر ارباب العقول
 عند النظر الفكري في حالة الانهزام او استخفافا بالصورة اجبي المولى بقوله
 قد باذن الله اوف باسم الله العلي احيا النطق اي احيا الميت الناطق مع نقطة
 مقام الميت ما طفا لمليا بمجدا لعدوة احيا الحيوان اي الاحياء الحيوة للوان
 حتى يتكامل الميت في حقه او يقوم منه وعيسى بحيث يعلم ان في مجرد عن النطق
 اذ لو كان كذلك لنسبوه الى مثل السموات النيران والطقس
 وغير ما خلا قام ونطق بما جاز فانه احيا سام من نوره فقام وشهد بشيوة
 من نوره على ما كان خبر في احياها لان من الحاصل الالهية فاقى بعضهم فيه
 الى القول بالخلول فانه هو الله بما هي من المولى ولذلك نسبوا الى الكبر
 وهو البسر لانه مستند الى الله الذي احيا المولى بصورة بشر عيسى اي فذكر
 نظر بعضهم فيه الى القول بالخلول الى قالوا ان الله حاشه صورة عيسى عليه
 فاجبي المولى وقال بعضهم ان المسيح هو الله وكلمته والله بالصورة العنصرية
 المعينة فقط نسبوا الى الكبر فقال الله لعزرا الذي قالوا ان الله هو
 المسيح بن مريم فجمعوا بين الخطا والكلية فام الكلام على ان يكون عيسى
 وهو سر المولى بالصورة العنصرية وبين الخطا وهو كونه صورة الله الحي
 العيسوية والمراد بقوله في عام الكلام اي الخيرة فقام ان الله هو المسيح بن
 مريم فقول بين الكفر والخطا لا يقول الله هو الله ولا يقول بن مريم لان قوام
 هو الله اي الله هو صانع في حيث ان موهبة الحق في اني اعينته وظهرت
 بالصورة العيسوية كما ظهر است بصورة العالم كله وقوله المسيح بن مريم ايضا
 صادق لانه بن مريم بل انتك لكن فام الكلام ومجرب عن صحيح لا ينعذر
 الحي في صورة عيسى وهو بوط لان العالم كله غلبا وشهادة صورة لا عيسى
 فقط فعدوا بالانتم من الله من حيث احيا الصورة النورية العنصرية
 بقولهم بن مريم وهو ابن مريم طاس سكت الله متعلق بقوله فقد نوا

المستند في معرفة الله
 في معرفة الله

والباء في قوله يا نصيرين يعني من افعول من الباء الى الصورة البشرية من حيث
من حيث ان اجاب المولى فقالوا المسيح بن مريم وهو ابن مريم بلا شك قالوا
لكن جعلوا الله في صورته وهو العنق بالجلول فنجعل السامع انهم نسبوا الالهية
للمصورة وجعلوا عين الصورة وافصلوا اهل جعلوا الهية ابتداء في صورة بشرية
مع بن مريم ففصلوا بين الصورة والحكم الى حيث السامع والذين قالوا بالجلول نسبوا
الالهية الى الصورة العيسوية وجعلوا الالهية عن تلك الصورة وليس كذلك بل
جعلوا الهية ابتداء في الصورة البشرية التي ليس عن تلك الصورة هي بن مريم ففصلوا
بالجلول ففصلوا الالهية بين الصورة وبين الالهية في حكمها عليها بانها الالهية
الحكم اي بين الحكم عليه هو الهية الالهية فالحكم متعلق بالحكم عليه كاستحقاق
الحكم عليه لانهم جعلوا الصورة عين الحكم اي ففصلوا بين الصورة وبين الهية الالهية
ابتداء لانهم جعلوا الصورة في ثانيا الحكم عن تلك الهية في الحكم يقول ان ابتداء
المسيح بن مريم لان الحكم عين الموضوع في الحكم بالوطاء ففصلوا السامع انهم
نسبوا الالهية الى الصورة العيسوية فخرجوا في تلك الصورة وهو خطأ ففصلوا
عين الحكم الى جعلوا الصورة عين ما وقع الحكم عليه كما كان جبرئيل ما صورة البشرية
ولا يقع ما يقع ففصل بين الصورة والنفع وكان النفع من الصورة ففصلوا
اي كانت الهية الالهية وكانت الصورة العيسوية موجودة وكانت الصورة
العيسوية وما كان الاحياء كما كان جبرئيل ففصلوا صورة البشر وكان الفصل
الفصل بين الصورة والنفع بان كانت الصورة موجودة والنفع وان كان النفع
حاصلا من الصورة فاما هو النفع من جهة الدال ما يخص ليس الفصل
اي ففصل النفع من الحدود الدائمة للصورة واجزاها لتحقيق الصورة قبل
النفع وكذلك الصورة العيسوية ليست من الحدود الدائمة للهوية الالهية تحقيق
النفع قبل تلك الصورة وليس الاحياء ايضا من ذاتيات الصورة العيسوية
لتحققها من الاحياء فوقع الخلاف بين الحكم والملة عيسى ما هو في نظر من
حيث صورة الانسان عند البشر فيقولون بن مريم ومن ناطق من حيث
ما ظهر عن احياء المولى فينصب له الله بالروضة ففصلوا ربه الله الى الله
طوبه فمن نفع فيه فانه يكون الحق فيه ميتوما انهم متعول وتارة يكون الحكم

الملك منه ميتوما وتارة يكون البشرية الانسان فيه ميتوما ففصلوا
بحكم ما علب عليه فهو كلمة الله وصور روح الله وهو عبد الله كله ظاهر حكمي
وكلمة الصورة الحسية لغيره بل كل شخص منسوب الالهية الصور الى الله
روح الصورة البشرية الى ربه في تلك الخلافات والتميمات لغير عيسى في
صوره الحسية وان كان النفع لا يراه الحق في او الملك بل كل شخص منسوب
الى الالهية الصور الى الله من غير اوجه واصورهم وان كان وقع الاحياء وغيره
من خواص العادات على ان يعباد الله من الاولياء والانبيا احسانا
او بسبب النفع لغير عيسى ليعرف منه الخلاف كما وقع في عيسى وتقليد نفعه
فان الله يدل على انشاء وقوله وغيره كما ذكرناه لم يكن عقلا ليعلم بان المراد بولاني
فان الله اولى سوى الجسم الانسان فافاد اسوته نفع فيه ميتوما من روضه
تدبر الكلام فان الله اداسوى الجسم الانسان نفع فيه كما قال فاداسوته الالهية
الروح في كونه وعنده الالهية وعيسى ليس كذلك فانه اندرجت تسوية جسمه
وصورة البشرية بالنفع الروحي وغيره كما ذكرناه لم يكن من قبل ليعلم نفعه
وكلمة الصورة الحسية لغيره لان الله اداسوى جسم آدم نفع فيه الروح كما قال
فاداسوته ونفع فيه من روي ففصلوا ساجد بن نفس الروح التي تكون
اي وجوده وعنده الالهية ونفعه اولاد آدم ايضا كذلك فان تسوية الجاهل
قبل ربه والهم وتسوية جسم عيسى وصورة البشرية ليست كذلك فانه كان
مندرجة في النفع الروحي لم يميز بين اجزا جسمه وبوالله الحق بن مريم والماء
الموهم من جسمه والروح المنفصل في تلك الصورة العيسوية ولم يميز بين
جسمه والروح فلما كانت تسوية جسمه قبل النفع كما كانت لغيره ففصلوا
وليس في الكلام اشارة الى ان بدن عيسى مثالي كما توهم بعضهم لو كان انجاء
الاجزاء المثالية الواجبة في الاجزاء الحسية منه موجبا لطيرة رقا البدن
بدن مثالي كان ابدانها ايضا ابدان مثالية اذ لا يمكن ان يوجد منها في وجود
عن الاجزاء الروحية التي هي من جنس الجوهر المثالي وفي الروح الساركي
في اجزاء البدن فالوجودات كلها كانت الله التي لا سوداها من كوني
كله الله لما كان كلامه في الله عيسى وان كان من كماله في الصادرة

بقوله كن اعنف بان الموجودات كلها كانت الله التي لا نهاية لها فانها كلها
 عن قول كن كافيا انما امره اذا اراد شيئا ان يقول كن فيكون وكذا ايضا
 كلمة الاله اصل لتكون غير كما في الحكمة والفرق بينه وبين غيره من الكلمات
 انه كلمة فولية صادرة عن الاسم المحكوم وغيره كلمة وجودية واطلاق الكلمات
 عليها محاز من قبيل اطلاق اسم المسبب على المسبب بهذا الاعتبار وان كان
 باعتبار افعاله الحقيقية وهو ان كل كلمة من الكلمات الالفولية والوجودية عبارة
 عن تعينات واقعة على النفس او القولية واقعة على النفس اي الالفولية
 وواقعة على النفس الانسان والوجودية على النفس الرحاني كما مر صدر
 الكبار وسائر في هذا الفصل فكل نفس كثر الله حيث هو عليه فلا يعاينها
 او ينظر بوجه الصورة من غير ان يكون قول كن خفيف تلك الصورة
 التي نزل اليها وظهر فيها اللام في الكلمة للبعد والعمق كما كن في صير الله عايدا الى الحق
 وقوله فلا يعاين وقوله فيكون اجواب للسر والعمق معناه على حسب كلمة كن
 الى الالهية حيث هو عليه في مرتبة الالهيته فلا يعاينها مائة كن لان كلامه عن
 الذات واما في الذات غير معلومة لغيره وان كان يجب تنزيله الى مرتبة الالهيته
 الصورة من يقول كن فيكون قول كن خفيف اي خفيفه تابعة لتلك الصورة
 القابلة لمن التي نزل اليها وظهر فيها وحكم كن فاجب الاموات وخلق
 الطير لان اللبنة الالهية هي التي ظهرت على تلك الصورة والظهور لبعض
 صفاتها الخفية عظام السيرة لا غير فبعض العارفين يذهب الى ان الطرف
 الواحد هو ان الله هو المتكلمين وهو المحي والمحي هو العبد باذن الله وبعضهم
 يحار في الامر ولا يدري كالعارفين الذي ليس بين المراتب ويعاين حقيقة القولين
 في ان النسبة لا يعلم ان الاحياء من خصائص الله وسائر مظهره
 من العبد وهو من غير ان يتصور ان نسبة الالهية الى العبد لا فرق
 في الالهية من العبد لان نسبة الالهية الى العبد هي نسبة الالهية الى العبد لا فرق
 التي فيها لم يمت فعمله عند ذلك عن تفرقه فكان عيسى المسيح الثاني
 كانت المسئلة لا تعرفك الاله لا تعرف لان المدرس لا يدرك شيئا مما

في قوله كن اعنف بان الموجودات كلها كانت الله التي لا نهاية لها فانها كلها

في قوله كن اعنف بان الموجودات كلها كانت الله التي لا نهاية لها فانها كلها

ما كان الالهية ومن لا يكون عنده من قوة الاحياء والخلق لا يدر على ادراكه
 ودوقا فان التعريفات لا ينجح الا تصور وهو غير كاف في ادراك الحق
 ووجدانهما خصوصا في الكيفيات لانها لا تحصل الا بالذوق والوجدان كما لا يمكن
 معرفة هذه الوقائع الا بالذوق واذا حصل ادراكه ودوقا لا يحصل الا بالذوق
 ودوقا من النفس عنده اورد في قوله فيكون عيسى المسيح انشأه الى ان كل من
 يحصل له هذا المعاني من الاولياء يكون ذلك بوسيلة روحانية على علمه واما
 الاحياء المعنوية بالعلم فتلك الحجة الالهية الذاتية العلمية النورية التي قال الله بها
 ان كان ميتا فاحيها او جعلنا له نور الخشعة في ان النفس فكل من يحيى نفسا
 ميتة حية علمه في مسئلة خاصة بمبلغه بالعلم بالله فقد احياها بها وكان ميتا
 يشبه في النفس الى بين اشكال في الصورة انما جعل الحية الحاصلة بالعلم حية
 المتدانية لان حقيقة العلم عن الذات وكذلك حقيقة الحية المضافا للعلم
 والحياة في المرتبة الاحدية اشياء واحدة ولما كان العلم اسرف والصفات الالهية
 اذ لم تظهر الحقائق الالهية والكونية وصفه بالعلم ولم يجر حيث انه يظهر الاشياء
 وصفه بالانوار اذ ان النور هو بظهر الغيب ويظهر الصغر ووصفه رحي السبعة
 بالصفحة الكائنة اشارة الى ان الحياة العلمية اسرف من الحياة الحسية لانها
 حية الروح والحياة الحسية حية الروح اسرف من الحياة الحسية
 ايضا كذلك صار عز وجودا واعظا وقها ولما كان للعلم ان اعظمها
 افعاله باسمه واسماها وصفاته حصه بالذكر وان كان يحسب كل منها يحصل
 حية مسئلة لها وقد اعطى الله الاولياء الحكيم نصيبا من الحية العلمية
 ليعوضوا عن نفوس المسعدين المواتين بهم منها يتخففون بالنور
 الالهي ويشبون في النفس كقائا ومن كان ميتا الى موت الجسد فاحيها
 الى الحياة العلمية وجعلنا له نور الخشعة في النفس فيكون ما في نواظره
 من استعداداته وخواصه وسائر ما في خواصه من اعطاء المحفظة
 من النفس بذلك النور وقوله الى بين اشكال في الصورة المراتب
 بالاشكال السخا وهو البدن اي ذلك النور يسري في بدن الانسان عليها
 النفس فيذكر ما فيها من النفوس ولوانها وسعدا وانها التي لا تملكها

اي وليس الحق بحسب ظهوره وتخليه بدم فينا ولكن ذاك احيانا بحسب القلوبنا
 استعدوا ذلك احيانا بحسب الخيال الذي به يحصل الشهادة وانتم الحقن الموجب
 للحياة الروحانية وبه يصير الحق سمع عبده وبصره وحواسه والعبد سمع الحق
 وبصره وباه صفاته ومما يذكرنا في امر الروحاني والابدي بحسب صورة
البشر العنصري ان الحق وصفه بقوله النفس الروحاني والابدي بحسب صورة
ان يتبع الصغر كونه ما يستلزم تلك النصفه وقد عرفت ان النفس المتشخص
ما يستلزم فذلك قبل النفس الا في صور العالم انما يكون هو الميول لا في صور
الاعين الطبيعية بل يد ان نوك ما قرره اولان ان الروح الامين في الصورة
العنصرية مع صورة البشر العنصري لانها كانت مستوية قبل الانعقاد
كالغرفة من ادم واولاده وقد مر ان النفس الروحاني هو ايجل الوجود
 الذي يتبعين وبصير احيانا بوجوده ارواحا كانت او احسا ما هو على الجوار
 القابل للصور الروحانية والاحسا نية والابدي كالمزوم او استلزم شيئا استلزم
 بوايه وذكر الشئ ايضا لعدم التفكير اللازم عن كونه وقد علمت ان النفس
 في النفس الى الانسان ما يستلزم اي اي شئ يستلزم ان علمت انه يستلزم
 ازاله الكرب ووجدان الراحة وظهور تلك الكمالات الطبيعية وعزها فوصف
 الحق بقوله النفس وصفته بنفسه جميع لوازم النفس والسند في النفس
 الذي اصل تلك اللوازم الا عين الطبيعة في الحقيقة او ما يحصل الفعل
 والانفعال في العواقل والقوايل وما يتبع علمها وهي كالصورة الزمنية
 للنفس في اول يقين عن غيها النفس ثم نوكها يتبعين الحروف
 والكمالات الوجودية كما نوك اولها على النفس الانسان الصوت
 ثم يتبعين الحروف والكمالات ثم روح النفس مع الصوت عامر استظهر
 منها الحروف في الخيايه فالطبيعة عبارة عن عدم عن معنى روحاني
 سائر في جميع الوجودات عقولا كانت او نفوسا مجردة او غير مجردة

مجردة او احسا ما وان كانت عندنا في النظر عبارة عن القوة السارية في الاجسام
 منها فصل الجسد الى كماله الطبيعي فاعندنا في النظر نوع من تلك الطبيعة الكلية في
 التحقيق في الطبيعة الكلية الى النفس الروحاني بعينها نسبة الصورة
 النوعية التي للجسد الكلي الى الجسم فانه نوع من النوع الميول فلا بد من الصورة
 النوعية والروحانية القوة له والاحتماد المطلق الذي هو الصور الجسدية
 مستفاد منها فذلك الاستلزام للطبيعة الكلية قبل النفس الا في صور الوجود
 الروحانية والاحسا نية كالمزوم الحروف والكمالات بواسطه الحروف
 انما هي في النفس بصور العالم كالجوار الميول التي الذي للاجسام لانها في
 علمه متعينة في نفس ما يستلزم النفس الروحاني الاعين الطبيعية الكلية والصورة
 فاقبض عليها فالعناصر ايضا صورة من صور الطبيعة كما يذكر وكان في الروح
 الامين نفسهم فيلستفي مع الصورة العنصرية وهو المطلوب فالعناصر صورة
 من صور الطبيعة وما فوق العناصر وما تولد عنها انما هي صور الطبيعة
 اي الصور النوعية التي للعناصر روحانية كانت او جسمانية هي من تلك الصور
 الغايضة على الطبيعة الكلية والصور التي فوق العناصر الاربعة كصور السموات
 السبع وما تولد منها من صور الملائكة السعادية انما هي صور السموات وصور
 عنها راجع اليها انما باعتبار الكثرة التي فيها ما هي صور السموات وصور
 الملائكة المتولين من السموات ويجوز ان يكون راجعا الى العناصر ومعناه
 والصور التي فوق العناصر التي هي السموات وتكون ما تولد من العناصر بعد
 وجه السموات وصور الملائكة السعادية التي انما هي صور الطبيعة
 ولما كانت السموات ما تولد منها عنصرية وما فوقها من صور السموات والكرسي
 والملائكة التي هي طبيعة غير عنصرية قال في الآراء العلوية التي فوق السموات
 السبع فالصغير عائد الى الصور التي فوق العناصر والسموات المعنوية
 بقوله وما فوق العناصر وما تولد عنها من صور الطبيعة الى الصور التي فوق
 السموات هي صور الاراء الى الملائكة العلوية التي للكرسي والكرسي
 وما فوقها من العوالم والنفوس المجردة وانما جعل السموات واحدة في العناصر

لتولد منها كاهاء في الحدوث انما خلفت من اركان الارض وقال النبية ثم استوى
 الى السماوى وادخل ذلك فكر واما ارواح السموات السبع واعيانها في علمية
 فانها من دخان العناصر المتولد عنها وسمي الحكمى الاسلاميون وانحرفوا في
 الذوق والشيء وكثر من الحكمى الاسلاف من اركان السموات نفوسها المنطقية
 البديرة لما لا عقولها ونفوسها الجردة فانها من الصور الطبيعية النورية لا العنصرية
 وما يكون من كل متماثل في الملاكمة فهو متماثل من السموات او بالتمام من الكون الى
 وما يكون من جسم سماوى مادتها من الملاكمة فتكون العناصر ولا ينبغي ان يتوهم
 ان المراد من الملاكمة منها نفوسها المنطقية فقط فان كل سماوى نفسا متغيرة ولا يمكن
 خلقها البدني مادة كل منها بحيث كانت لا تتماثل في الارض بل في السموات الباقية
 عن من فتوحاته في خوف الكبر فلا كفا في كل حرف وكل خلق في كل خلق على ما
 يكون ساهم ملاكمة فيدرسله في علمه من ومنه في طبعه الى الملاكمة السماوية
 عنصر من كل في ذاته من ملاكمة الكبر والكرس ونفوسها الناطقة والعقول الجردة
 كما طبيعيتهم فالنفس في الباب العشر من فتوحاته ان اول جسم خلقه الاجسام
 الارواة الملاكمة المهمة لجلال الله ومنه العقل الاول والنفس الكلية والها انتمت
 الاجسام النورية المحنونة من نور الخلا وماتة ملك من هو ولا ملاكمة من وجد
 بوسيلة تارة النفس التي دون العقل وكل ملك خلق بعد ذلك فدخلوا
 تحت حكم الطبيعة ومن جسم الملاكمة التي خلقوا منها وسمي عار والمراد منها الطبيعة
 العنصرية لذلك فالعلم جسم افعالها وبلسم النور الجليط الطبعي في الغر العنصري
 وهذا وضعه النورية بالانحصار اعني الملاذ الاعلى لان الطبيعة متعائلة الى اصل
 ان الملاكمة التي فوق السموات وسم الملاذ الاعلى الطبيعية وصنعت البدنية بالانحصار
 تحت الملاكمة لان الطبيعة متعائلة وذلك لانها في ولائها الملاذ وسمي احكامها
 والاسماء الالهية متعائلة فان الجسم بقا بالنسبة والها وكم تقابل المذاق وذكر
 جميع الاسماء ولما كانت الصفات متعائلة التي بالمرتبة الالهية لانها متعائلة الى
 الموجودة في الخارج ومادة الوجود الخارجي التي منها يتقوى الوجود ذات سموات
 النفس الرفاني فكل المتقابل الذي في الاسماء الالهية التي هي النسب للملاكمة العقل

اي اظهره فيها بليته لان المتقابل عن خاصية الاسماء ثم يحصل منه فان الصفات
 الاسماوية في الحضرة الالهية والعلمية يعنى ذلك المتقابل ولو لم يكن متقابلا في العلم
 لم يكن المتقابل في النظر ان الصورة الباطن والوجود الخارجي في الخارج في الباطن الى
 الطل وكون اعيان السواد والابيض والواردة والبرودة في الذين مجمعة في
 تقابلها كما لا يعنى المتقابل الذي بين التقصيص والتحقيق في الفعل دون الخلق
 ولما كان الاستار لا يتقابل في صورته التي تتحقق منها حقيقة تلك النسب
 ولو لا وجودها لنظروا في الصور لم يتقابل الا في الذات الى رتبة
 عن هذا الحكم اي عن حكم المتقابل في الذات الالهية من حيث المرتبة الاحدية
 كيف جاز فيها الخلق عن العالمين وقد مر في اول الكتاب ان الذات الالهية
 من حيث احديتها موصوفة بالافعال حيث قال في كل مرتبة من كل مرتبة
 وبذلك ايضا ولعل ان المتقابل في الحضرة الاسماوية حاصل فلهذا فرج العالم عاصوه
 من اوجدتهم في النفس الاولى ان فلذا فرج العالم متقابل بعضها لبعض في الاسماء
 وهو موجود في صورة من اوجدتهم وليس في ذلك الوجه الا النفس
 وضمة المتعول في اوجدتهم على ان العالمات في اعتبار الاعيان فاعلم ان ظاهر
 هذا الكلام ان النفس الرفاني عين المرتبة الالهية في الحقيقة هو النجى الوجود
 النظم في المرتبة الالهية وصورتها الحاملة مرتبة الاحكام الاسماء وهذا النسب
 الى الرحمن الذي هو الاسم الجامع ولما كان حاملا في المرتبة الالهية من
 الاسماء واحكامها بصورة ملاكمة لها حكم النفس عنده كما يقال لنبينا صلعم
 الاسم الاعظم وهو صاحبه لكونه مظهر الاسم الذي فيه من الخواصة علا ما قبل
 من البرودة والارطوية الاولى الطبيعية او اراد سقى دواء الاحد عشر
 في فارورة ما فادرسب علم ان النسخ فكل في سفد الدوا ليس في
 في النسخ وانما ريسب لوطونه وبرودة الطبيعة فيض من عايد الى النفس
 اي فيما فيه الكيفيات المتعائلة المضادة في بعض الاعيان لانها
 الكسمة على علو كالدار والدار والملاكمة التي فيها وسجل بعضها كغير
 ربه طالبا لذكر في الوجود كانه اب والما يحصل الرسوب في النار المستشهد

بعضا من

فاضا من السور
 وانه لا في السور
 البرودة والارطوية

لانه مشتبه على الاوكان الاربعة فالاجزاء الصغار الارضية اذ ارسى علم الطبيب ان الاحكام
 البدنية استقدت ان تنفصل بعضها من بعض اذ صارت قايده لا تنفاد وهو المراد
 بانفصالها لوطون يحصل السيلان وبالبرودة والنزول والبرودة تكتنفها تدفق
 الطبيعة في زيادة دغ الحارة ونسك واحتياجها واعلم ان من علم هذه الحادثة
 التفسير النفس يكون الخلاء كما هو معروف عند الحكماء انما اذ لو خلا النفس
 الرقائ من الصورة لانكرت الجبال واستفت السماء ليح الحق بارقاء تكتنف
 الصورة الحامية وتظهر وجهه البولي الحلي وعرض الصور الروحانية والجسمانية
 عليه ولون الصور السماوية قابلة للتبدل والتغير وتخليد وانما هي صورة القوى
 وتكون الابعاد غريبتها بنية اذ النفس الاي غريبتها كما قال الميرزا في ركيب كيف
 قد انظر ونوشا فيجد سكتا في شفقها كمنه ما يشار في انقطاع في انقطاع وقوف
 الاطلس المسية بالقرن الكريم احسام نورية كالقوس المحي وكسيرة والقرن العظم
 كاحترق في الفوحات ومشتبهات من جبال الغرف فلك الثوابت ومن الطروف
 الاخر هو الوجه والحرف والنور المطلق بسمان ركيب رب العزة على بصيرة
 وتعالى ابدى في انوار العالمون المحي بون علو الكبرياء ان هذا العنصر الاصل
 في طبيعة بديده وبما متقابلان وان كانت كنانا بديده ثلثا فلا احكامها بينهما
 من العرفان ولزم في الاكوار انما هي بديده لما ذكر ان الطبيعة متعاقبة
 وكان في طبيعة اوم بديده وبما متقابلان نقل الكلام اليه وانما كانت معياه
 متقابلان لانها عبارة عن الصفات الحادثة والملازمة كالرضا والغضب
 واللطف والغهر وكونها بمنى احكامها في ما موصلا الى الكمال متساوية في
 القدرة والقوة والتأثير والعرفان بينهما باقتضاء كل منهما صفة تعاريف متقابلة
 واقتراب انما العرفان بينهما كون تغني احداهما عن الغيرين الاخر وتذكر
 صار اثنين اي بديده في ان لانه لا نور في الطبيعة الا ما يسببها وهي متعاقبة
 في ما يلبسها على الكسبة تأتية بين العلة ومعلولها في ان كان المعلول
 مقتضيا للمعلول فبالبيته كانت العلة ايضا مقتضية له بها عليها وانما
 اوجده بالبينين فبجها سماء بشرا للمباشرة الدائمة بذلك الجانب بالبين

بالبين المضائق البدائي سماء بشرا من طين لما بشره بيده في خلقه وفيه
 اشارة الى ان البشر اخذوا من المباشرة كما يقال في الحجر ثم التغير العقل
 ولما علم ان الحجر يتوهم من البدين العنصر الخاص ومن المباشرة الدائمة
 الحسية انما يقول للمباشرة الدائمة بخلافه وبالبدين المحسنة اضافتها الى
 حضرة والمباشرة الدائمة الاحكام اقتضاها بنية الدائمة ومشتبه الاصلية
 ومجتمعة الازلية لظهور موجود جامع لصفاته المتعاقبة وحمل لان السلطة
 اسماء المتعاقبات كما اشار اليه في صدر الكتاب وجعل ذلك من عناية كماله
 النوع الانساني فقال لمن قال عن السبح ما فعل ان سجد لما خلقت
 بيدي اسكب من طين موثلك مع خصريام كنت من العالمين
 عن العنصر والسر كذلك وتسمى بالعالمين من علاماته عن ان يكون
 في سماء النورية غير ما وان كان طبيعيا المراد بالعالمين الملازمة المهمون
 في انوار حال الذات المجتذبة لما بالخال الحاصل وما ذكره ويون والملازمة العرفان
 كجبريل وميكائيل وغيرهم من طبقتهم لذلك وصفهم بانه نوريون طبيعيتهم
 لا غير بون فافضل الانسكان غير بون الانواع العنصرية الا يكون بشرا من طين
 فهو افضل نوع من كل ما خلق من العناصر غير ما بشره الى فافضل الاخرين
 غيره من الموجودات الا بما بشره في بيده في خلقه فينجو بين الصفات
 المتعاقبة وبما بشره بيده واحدة ليطهر نفسه واحدة لا يوسطه كالصنوبر
 التي تعود فالانسكان في المرتبة فوق الملازمة الارضية والسماوية والملازمة
 العالمون حرم جلال النوع الانساني بالنفس الاي في قوله انما كانت
 من العالمين وقال في فتوحاته ان راس رسول الله صلوات الله عليه وسلم ان الانسكان
 افضل ام الملازمة فعلى عليه اما سمعت بان الله يقول في ذكره في انما كانت
 في نفسي ومن ذكره في ملازمة ذكرته في ملازمة جبره في قوله في ذكره في ملازمة ذكره
 جبره في العالمين وفي قوله في انما كانت جبره في قوله في انما كانت جبره في قوله في انما كانت
 وتخصيصه المذكور فدل على ان الحكم موجود من الموجودات وبها خاصا لونه
 لا يشار له فيه غيره والانسكان جامع لجميع ملك النور لانه جامع لجميع الخبايا

بما بشره في بيده
 واحد واحدا
 في قوله في انما كانت
 في قوله في انما كانت

الكونية والالهية كما هو مقرر عند جميع المحققين فالانسان من حيث حقيقة جبره
 من نوع الموجودات لذلك صار حقيقة عليها ومن حيث خلقته
 ايضا الانسان الكامل والافراد والاقطاب جبر من مجملها لظهور الحق
 فيهم جميع كماله وصفاته دون غيره وغيره من الاناسي للاح اما انه وضع في
 النصف الاعلى من دائرة حقيقة الانسان اى في فوق الطرف العالي اول
 النصف الاسفل اى الطرف النصف الاول جبر من الملائكة الارضية
 والسموية جميعا ليس من نوعهم بل بالنسبة الكثرية بل كما لم يمتد
 في الكمال المتوحد في الخضره اى الجلال والنصف الثاني ادنى مرتبة من الملائكة
 السماوية ودون الارضية الا انه يرفع في اسفل سافل من الانسان فانه من
 من كل حيوان وادنى مرتبة من كل شيطان وهذا محله لنا فليكن تفصيله
 بياناً وانه اعلم بالرب فمن اراد ان يعرف النفس الاى فليعرف في العالم
 لان العالم صوراً فاذ عرفت العالم حقيقة عرفت النفس ايضا فانه من
 عرف نفسه عرف رب لان لقب صورة رب ومظهره من عرف نفسه معرفة
 تامة عرف رب الذي ظهر فيه ضرورة الذي ظهر ضرورة الذي ظهر في العلم
 ظهور يقين الرمانى الذى نفس البنية عن الاسماء والالهة ما يحرم من عدم
 ظهور آثارها لظهور آثارها فامتنع بها لقب ما اوجده في لقب قوله الذى
 ظهر فيه صفته للعباد وان كان صالحاً ان يكون صفته للرب لذلك فسر بقوله
 اى العالم ظهوره للنفس الرمانى فاحدث عراض بين الصفة والموصوف
 ودليل الحق والصفوة ان اعيان العالم من غير ظهوره عن النفس الرمانى
 فاحدث بينه وبين النفس العينة عن الكبر الذى كان محجبه في لقب ان
 الاسماء التى هي النسب كانت طالبه لظهورها واحكامها والاعيان التى كانت
 طالبه لكالها فكانت كبر الرمانى فيظهورها وظهرت آثارها زائدة
 الكبر فامتنع الله بنفسه عما ظهره في لقب من صور اعيان الموجودات
 وما كان التنقيب للبحث من حيث الاسماء الا من حيث الدقائق الفنية
 عن العالمين فالنفس الاسماء وما لا يحجب عنه الذى وضعت القاعل على

من

عابد الى الاسماء فاول ان كان التنقيب لما كان في ذلك الجانب ثم نزل
 الامر بالنزول في نفس العوم الى اقفا وحداى فاول ان تحصل من النظر
 الرمانى كان في الجانب الاعلى الاول ما تنقب من الاسم اعلم من بالى
 الاسماء الكلية كالرمانى كان في الجانب الاعلى الى اول ما تنقب من الاسم الله
 ثم تنقب الاسماء الصمد كالرمانى والرحمن فمن الاسماء التالية لما الى ان تنقب من
 ان الاسماء البنية التى يعنى اعيان الموجودات الشخصية وتوابعها من
 الجوانب لخصائصها والمتابعة لها وقدر اشارة الى امرتى المقدسات من اول
 ما تنقب من الاعيان والملايكات في العالم عن الانسان الكامل الذى هو مظهر
 الاسم وهو يكون جامعاً للاسماء الله اسند الكبرية فوجب ان يكون اول التنقيب
 من جبره من غيره من المراتب فالكل عن النفس كالنفس من ذات النفس
 النفس فله امر القى لك حصول جميع الاعيان الموجودة والاكوان الطائفة
 والاثار الصادرة منها في غنى النفس الرمانى بالنفس الى اصله فله المبدأ العاقل
 الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق في ظله ثم رشح عليها من نوره في اصابعه
 من ذكر النور احدث من اخطأ فصل وامن في التشبيه بما ايضا يكون
 العالم باسمه اعراضاً فان الضوء عرض والنفس عرض للذات عبارة عن انفساط
 النحل الوجودى واعتداده وظهوره ومعرض حقيقة الوجود الحق الذى هو الحق
 المطلق والعلم بالرب الى سطحها الى نفس النفس النور سطحها الى ما
 ادراكه الحكام ان انما هو بالكشف العيان لا بالذات الربانى من وجهه كشفاً
 وعياناً فحدث اصحابه لانه ادراك الاعراض ما هو عليه وفي حقيقته النظر والبرهان
 من وراء الحجب من انفس الحقيقة طاعة ويوم بالكشف الاى قد لا يصلح
 بوجوده العين المحمدي في تلك الشأفة الدنياوية وبقى على حاجته الى سطحه من النور
 الذى مقداره القسمة هو ما عسى ان يوم الفقد كمال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فاما ما اتوا انتموه انفسى الذى قد قلته وما يدركها النفس
 انما عسى المحجوب من انورته واسترته الله من النفس الرمانى وانارة
 منظره على ما يرى النائم وما يغيره ووجهه النفس المذكورة والاشياء التى لا

ما انزل من
 من انزل من
 من انزل من

من جهة الحدود والافانيتها بمجرده عن جهة البرهانية والمهنية
اللازمة ان يقول ان النفس هي ثابتة نفس الامر وقوتها انما يقضيه
هو بئس ولاذالك لنفسه لعله لا يكون له معناه ما يقضي عنه وهو ان يظهر
بدعوى البرهانية من حيث نفسها المتعينة كالفرع ان كنت قلته
وقد علمت انك انت القابل من قال امر فقد علم ما قال وانت السائل الذي
الحكم به ان انت القابل في صور ان وانت السائل الذي الحكم به حكم انك محقق
في هو بئس وعني وحالها بانك المحاللات في كل الحصة وما الى الالعدم فان
قلت ذلك يكون انت القابل والقابل للبرهان يعلم العقل الذي صدر منه
فان قلت قوله فانك انت القابل يدل على ان الحق هو الحكم وقوله انت السائل
الذي الحكم به يدل على ان العبد هو المتكلم وقوله انت السائل الذي الحكم به
يدل على ان العبد هو الحكم الذي فبينما ما فانه قلت الاول اشار الى الحكم
قرب الغرض والثاني الى صحة قرب النوافذ وفي الاول الحكم هو الحق بل
العبد وفي الثاني الحكم هو العبد لمسان الحق فقفا يرت الحكم في ما قد
بما شئت الحديث الزمان قال كما اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي
فقال كنت لسانه الذي حكم به جعل هو بئس عن لسان الحكم ونسب الحكم
الى عبده ان قال الحق في حق عبده فاذا اجبت كنت سمعوه لعله وسأله
في يعلق على يصر على سماع الحكم والسمع والبصر هو العبد لكن الحق
وذلك لان هذه لقائه مقام الغائب ان الذات مقام شمع الغرض ثم
العبد الصليح الجواب بقوله تعلم ان نفسي ان تعلم ان نفسي من هو بئس
وكالاتك المستمرة في هو بئس ومخلطه غاطر والمحكم الحق الى والظاهر
الحكم بهذا الكلام هو الحق من مقام تفصيل لسان عيسى او انت المحطاب
المتكلم لعله هو السامع كما انه هو الحكم ولا اعلم ما فيها فتنى العالم من هو بئس
عيسى من حيث هو بئس لان حيث انه قابل ردوا ان في الحق الحكم
لمسان عيسى العلم من هو بئس حتى لا يكون له العلم بها وذلك اني من

هذا هو الحق الذي
هو بئس

من حيث هو بئس العدمية لان حيث انه قابل او قادر من هو الحقيقه حق
ولا اعلم ما فيها ولم يفعل ما في نفسك كما في القولين بينهما ان ان يقبل عن النفس
الحق في الحقيقة وان كانت غيره باليقين انك انت كما ما الفصل والحداد
بالكيد للبيان واعتماد عليه لا ليعا القبول للانه ان قال انك علم الغيوب
فما رضى الفصل والحداد وهو انك انك لسان ان هو العلم القبول لا غيره
او كيد البيان الفرق في عين الحق وتحقيقا لفرادته الحق ووجدانك لمكون
هو علم الغيوب لمعا وتفصيلا فف في وجه وجودك ووجه وصفك
انما خارجا بالتشديد في الحكم للبيان كما يقال فلفظ للمباغاة في القطع ومعناه
فرق ما زاد الحق وجعله مخاطبا ويصح جعله ظاهرا في صورة وصورة كل العالم
ووصد من حيث ذاته الاحدية وكثير من حيث مقامه التفصيلية ووسم
من حيث هو بئس الحكم ووصفك ان كل من مقامه الشخصيه اذ لا هو
فيها غيره ثم قال في الجواب ما قلت ام الاما من حيث به مفعول الا منبر الى انه
ما هو بئس لما كان في قلت لفظ فان في الاول ان النفي اسارة الى في وجوده وفتا بوجه
في وجود الحق وعينه الذاتي لما كان الوجود العيسوي باقيا ليعول قولاه اوجب
القول او بامح المسند ولم يفعل ذلك لتفصيل عدم علم الحق ان جاشه في ذلك
فقال الاما من حيث هو انت الحكم على السائل وانت لسان اني انت امر الحق
وهو بئس وقوله لمسان الصورة العيسوية بقوله الاما من حيث به بقوله العدمية
ولولم يفعل كذلك كان غير علم الحق ان في الوجود العيسوية بل انبات
الوجودية الالهية يكون نفيا مطلقا وليس ذلك من شأن العلماء الراشدين
وما انت القول والظاهر هو الحق قال رضي الله عنه عن لسان عيسى عليه
وانت الحكم وانت لسان فانظر الى هذه التبيين الروحية الالهية الظاهر اذ هما
التبيين تفعل من بنار واكثر الناطق من فيه فراه التبيين التي وهو لفظ
منه فان في الحكم حكم بئس لانه شدة ولا يتجمل النفس بالثبات الوصف
ما لروحية الالهية ان فانظر الى هذه الانوار والروحيات الالهية الظاهر ان عيسى
وما اذ بها اي اسارة وما جعلته انه مطلقا لاختلاف الاسارة المظنية في

بنده وبين ربه حتى يعلم انه هو الذي يعلم ان عيسى ابو العبد لكونه عبدا
 في الواقع وان اخى هو الحق لكونه ربا في الحقيقة لانه شهيد في الحق بلزوم
 ان يرى عيسى عليه ان يصل بينه وبين ربه في الحق والصدق والصدق
 بالرفيق والشهيد تارة وقد فتح المشايخ فيكون معنى الرفيق تارة وقد يعني
 الشاهد الذي يشهد على الصانع والخاصة به وما كانت الانبياء شهداء على اهلهم يوم القيام
 بالحق الا ان الحق في حق الرفيق بالصدق والحق بالرفيق لانه يشهد عليهم ما دام فيه لا في
 والحق بالرفيق عليهم ان لا يواجدوا في حقهم في حق النفس فقال لو كنت
 عليهم شهيدا ما كنت منهم انما انتم في النعم والادب والحق في الغائب الحق عن
 الحق كما قوله الرفيق عليه السلام في حق الرفيق بالصدق والحق بالصدق
 على الاسر الشهيد الذي جاء للنف بقلوبهم عليه شهيد او امر بغيرهم من الاسر الرفيق
 في قوله لكانت انت الرفيق عليهم لما سألني الرب من النعم في الرتبة وناظر ما جاء
 لنفسه لبيان النعم والمراعاة الذب بين يدي الحق اذا الكلام معدو الادب عليهم
 لانهم ايضا مظهره والسعي لمن ذلك فيناذروا وايضا العزم بعد الحق في
 حق الحق صادق اذ معناه انت الرفيق عليهم لا غير وفي حق الرفيق لم يصدق
 لانه ليس هو الشهيد عليهم فوظف لهم اعلم على صيغة الماضي من الاعلام ان الحق الرفيق
 الاسم الذي جعله على نفسه وهو الشهيد في قوله عليه شهيد افعال وانت عاقل
 شهيد في كل النعم وبني لكونه انكر النكرات وخالف بالاسم الشهيد هو شهيد
 على كل صفة بحسب ما يقتضيه صفة ذلك المشيئة اي ان احسن الاسماء الشهيد انكر
 كان في حق نفسه وكنت عليه شهيد ايضا للحق بقوله وانت عاقل انت شهيد
 في كل صفة السهل في كل النعم وبلفظ تنفي الذي هو انكر النكرات لغزنا بين
 كونه شهيدا وبين كونه الحق شهيدا فانه شهيد بكونه مرة في حق نفسه والحق شهيد
 عليهم وعامل في شهيد ان لا يواجدوا بحسب ما تقتضيه جملة قه عليه انه تعالى
 هو الشهيد عاقلهم عيسى حين قال وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم وفي متبادر
 الحق ما دة عيسى كما ثبت انه لسانه وشهوده بصره اي بانه يقول وانت عاقل
 كل انت شهيد انه هو الشهيد ايضا في الصورة العنصرية لا في اللغة ثم قال كلمة بصر
 وتجربته ما كونه عيسى فانه ما قول عليه جابر الله عنه في كتابه والاعوان ما كونه

هذا هو الحق
 هذا هو الحق
 هذا هو الحق

محبة فلو قوع ما بين من يصلح ما كان الذي وقعت منه فقام به اليك كما في قوله
 لم يعدل الى غير ما حكي طلع الحجاب بعد من فاهم عبا وكل وان تقول ما كانت
 العزير الحجاب في مقال عليه كماله في العزير الحجاب في مقال عليه كماله في العزير الحجاب
 عبا وكل الانبياء ما كونه الى الحكمة العنصرية فاجاب الله في كتابه عنه والملك
 الى المحبة فيكونه صفة فاما اليك كما في قوله ما كونه في طلع الحجاب وما كونه
 وان تقول ما كانت العزير الحجاب في مقال عليه كماله في العزير الحجاب في مقال عليه
 عليه فان الغائب عن الحق مسنون عنه عقبة بقوله وبهم خير الغائب كان
 هو خير الغائب كما قالهم الذين كفوا بغير الغائب فكان الغائب كان
 عاير اياهم بالمشيئة الحاضرة اي تم في قوله وان بعد من وان تقول ما كانت
 كما ان هو في قوله فل هو كماله احد وهو الذي في السماء والارض الله
 وهو الله الذي لا اله الا هو وامثالهم الغائب فيكون الغائب الذي يدل
 عليه عيسى وبهم ستر الحجاب اياهم عاير اياهم بالمشيئة الحاضرة كما قالهم الذين كفوا
 بغيرهم وخصهم بالكم الذي هو الستر في الكلام مقدم وناظر فكان الغائب
 ستر الله عاير اياهم بالمشيئة الحاضرة كما قالهم الذين كفوا والى الله بالمشيئة
 الحاضرة هو الحق الذي ظهر بغير الرقابة وصار مشيئة في مراتب عالم الارواح
 المحررة بالصور النورية وفي عالم المنادى والحس بالصور الحسية وذكر
 ايضا مرارا ان الاعيان ما سمعت رايحة الوجود بعد وكل ما في الوجود
 هو قنات وصور طارية في الوجود مثلا لاها وعكسا فان الاعيان
 لا يشاهد الا في مرآة الوجود والوجود هو الحق فالمشيئة الحق لا غير
 وهو عين الحجاب الذي به من الحق الى ذلك الستر هو عين الحجاب
 الذي يحجب عن الحق او ذلك الغيب الذي يدل ضمير القائل عليه عن
 الحق الحجاب الذي به من عين الحق فان الغيب من حيث هو عين
 واكثر هو عين الحق الذي ستر الكااملين من العباد في عهده فناء
 من صفاته وهو الغيب الذي تحصل في الغيب بالانوار كما قال الشاعر
 الحق ستر عن ذرى بقلوبهم فيعين ذرى ذرى وكس يران

هذا هو الحق
 هذا هو الحق
 هذا هو الحق

هذا هو الحق
 هذا هو الحق
 هذا هو الحق

فلو شاء الالام بالاسم في دهر في اين مكان ما دري مكان كذا قال
 فذكرهم الله قبل حصولهم اذ احضروا لم يكونوا الخيرة قد حكمت من العجيز
 مثلها ان اذكرهم الله بقوله وان تغفلوا وبالفكر الذي في اسم الله انهم لم يسموا
 من لسان الله في هذه الحيوة الدنيا قبل حصولهم بين يدي الحق يوم افعه الكبر
 وانبعاث الخلايق من القبور التي استراها بها وفيها وهي الابدان والخط
 التي هي الصور الصورية صورها حتى اذا حضروا الحق وقبوا فيه وقامت
 قباية وشاهدوا عين الحق ما كانوا قبل ذلك يكون الخيرة الى قوة
 ما جعله كطليقة اعمالهم من استعداد الحال والتأهيل للصورة الى الغناء
 في هذه ذي الجلال وقد حكمت في عين الابدان فظنوا استعدادهم ففرض
 مثل نفسها الى اولهم الى الكمال المراد منهم وهو مقام الغناء المذكور في القصة
 المظلمة المنبذ عليه وان تغفلوا فانه عبادا كافر في الخطا للموجود
 الذي كانوا عليه ولا ذلة اعظم من ذلة العبيد اعدا قوله فانه عبادا
 ليدرك ما فيه من الاسرار ومن قلوبها الاقواز بالكاف فانه يدرك النوح
 الذي كانوا عليه وان لم يكن لهم تصور به فان العابد لكل معبود كان
 ما كان لا يعبد الا لكونه الله او شفعا عند اسم كافر ما تقدم الله
 الى اسم زلي في الحقيقة لا يعبد الا الحق الذي يظهر بتلك الصور كافر
 وقضى ركب الى التبع والارباب واطلاق العباد يدرك ذلة في تعبد
 ولا ذلة اعظم من ذلة العبيد لانهم لا يقرن لهم في انفسهم علم ما يربده
 بهم سيدهم ولا شريك لهم فانه قال عبادا كافر والمراد بالعذاب
 اولاهم ولا اذ انهم كانوا عبادا فظنوا بعضهم انهم اولاد فلا يؤلمهم
 فانه لا يؤلمهم باذن امامهم فذلتهم بعبادته وان تغفلوا الى اسمهم
 عن ابقاء العذاب الذي لا يحقون في الغفلة ان جعل لهم غفلة اسم
 عن ذلهم ومنهم من استعد الغفلة عن الغاف وهو استار كما

او اسوال

كما يستحق العذاب يعني العادل يقال رجل عدل اي عادل فانه انت العزير
 اي المنيع الحق من غير ما تحجب من ان يتسلط سلطان الغفلة فالمنيع يمنع المانع والحق
 هو المنيع او يمنع المنيع اي يمنع فاعلم ان يكون للغفلة وجود فغيره وما احجب
 ذلة التي يحجب الاشياء فان ذلة فيها من كنهه عند ما وعى العبد الحق عن ان يغفل
 في غيره وهذا الاسم اذا اعطاه الحق لمن اعطاه من عباده ان جعله عزرا يستحق
 بالحق والمحق له هذا الاسم العزير يكون منظر لفرقة فيكون المنيع الحق في يد ربك
 والمعزير من الاسعار والعذاب اي فيكون الحق ما فاعلمه وهو عبد العبد
 الذي جعله عزرا غار يد يد المنيع والمعزير من التسلط عليه او يكون العزير
 ممنوع الحق اي لا يكون للاسم المنيع والمعزير عليه حكم وذلك ما لا تغفل في يوم
 او الغفلة كمنه ما خفي للذنوب كقولك ان الحسنات كذا من السيئات وما
 بالفصل في القصة ما لم يذكره الله تعالى وان يكون الاله غاسقا واحدا في قوله
 انك انت علام الغيوب وقوله انك انت العزيز علمهم فانه انما انت
 العزيز الحكيم مكان اي سرور الذي صلح وقرانه ليدرك ذلة العبد الحق في الخلق
 من غير ان يكون في الشبهة بليلة الكمال الى طوع الحق بربك لا لاجابة فلو سمعوا لاجابة
 في اسوال ما ذكره مكان الحق تعرض في حصول ما هو جوابه من العذاب
 اي ان كشفه اعيان العباد حال التوارة فوجه كان يجوز ان يكون ناقصة وجوز
 ان يكون النور مشددة ليعلم من حجابات ان والاول بعيد لجرم والآخر
 بعيد الظن او الشك عرضا مفصلا ان كان الحق تعرض عليه صلح كل واحد
 من اعيان العباد وذنوبهم فقول الحق ان كان الحق في كل عرض او عرض
 اي في عرض فصل وعرض على عيني ان العبد منهم فانه عبادا وان تغفلوا
 فانك انت العزيز الحكيم فلو ان ما ذكره العرض ما يوجب تقدم الحق في
 حجاب اي لو سلم الحق صلح في ذلك العرض ان الحق لا يربد الغفلة المعزيرة
 لهم ويريد العزير والاستقام منه ليعلم عليهم الاسم لان الانبياء واقفون
 مع ارادة الحق ولا يتغفلون الاسم الا باذن الله ما عرض عليه الله اسم الله
 ما يعطيه الله الان من التسليم لله والتواضع لغيره اي ما عرض الحق على رسول
 صلح لعل الاشياء استحق اعيان العباد بذلك الشئ الغفلة والمغفلة وليس ذلك

الشئ الاذنيه فان الدرس هو الذي يطلب المعفرة وبه يصير الحق مغفوراً
استحقوا العفو الا بالاعيان التي استحققت العفو والمعفرة في الالام والاعيان
التي سبق العافيتها بانها واختلف في حكم التوبة والمغفرة في بعضهم والاعيان
منهم فاني قوله ما استحقوا عفو الشئ او ما عفى الذي الى ما عفى عليه صلوة الا الذين
استحقوا ما عطفه الاية من العفو ولم امور العباد الى الله تعالى فاعطفه المغفور
استحقوا وان عطفه يعني الذي اوجبته الكثرة ومن التيسير بيان يجوز ان يكون
ما عطفه بدلائل ما استحقوا ما عفى عليه الا ما عطفه الاية في الحق وهو العفو
والمعفرة فمغفور استحقوا وهو العفو بخلاف لوجوه اخرى وقد ورد
ان الرتبة اذا احب صوت عبده في دعائه اياه امر الاحابة عندهم
ذلك من حيث فائدة الاعراض عنه ولذلك قال بالاسم الحكيم والحكم هو الذي يضع
الاشياء في مواضعها ولا يعذر بها عما يقتضيه وعطفه تعاقبها بصفاها بالاء
غناها للصلاة فقال عدل به فلان انما عفى عنه اي ولا لجل ان الحكم هو الذي يصور
الاشياء في مواضعها التي يستحقها بدونها واعيانها ولا يعذر عن مقتضى
طبايعها بالاسم الحكيم هنا فاحبها به دعاء رسول الله صلوة وشفاة
في حق الامم من قبل الحكم واني مجتهد فيه وارادته لدعائه وشفاة عن الحق
امته والحكم هو العفو بالترتيب كان صلوة يتزاد به الاية على علم عقلي
العلم من ذلك الاية ففكر في يتلو الاقاسموت التي به يذبح الحق
على التدبير والتفكير في حمان الايات والظنوب من يد الحق في واراد الحق
الدعابة الى الحق بآمرها وفي الدعاء اليه وقد اراد احابته فيه وقضاها
وهذا ايضا سر اجابة الدعاء فان الله لا يعلم من العبد من الدعاء الا احابته
فلا يستسلم احد ما يقتضيه ما وقع له ولما يتزاد به رسول الله صلوة ما يقع
مغفور لا يستسلم او ما موصولة او عفى شئ وما وقع له فاعطفه وهو الدعاء الى فلا
يستعمل احد الاية التي يتصفها الدعاء ونذكر صفة المغفور باعتبار لفظ ويجوز
ان يكون ماني وقص في ذلك فاعطفه يعني مجتهد اجاب الى الدعاء اذا الحكم
فيه عفا به الاية في عفو احواله حتى يسبح باذنه او يسبحه اي حتى يسبحوا الدعاء
باذنه التي هي الله السمع والسمع الى يسبح قلبه فان السمع هو حواس والايه

لحق

في قوله لا يعذر بها

والاذن جسمان كلف شئ من كلف استمعك يستمعك لما كانت المجازاة في معانها
والطلب من الله والدعاء على كل الاعمال قال فان جازا الحق يسأل الله العفو
استمعك يا ذنوبك من الجوارح قوله ليسك يعبدني وان جازا الحق يسأل الله العفو
استمعك يستمع العفو قوله ليسك يعبدني ورد في كل مطلوب ان كان
الوقت وقتاً ولا يوافق مطلوبك وفيه العفو له والاولى ان شاء الله
ع وقت الدعاء ابد كما مر في الفصل الثاني **فصل في معرفة رجا حادثة**
فصل في تسليم الية المراد بالية الرفاينة بيان اسرار الله في الرضا
التي هي من الرضا الذي بين المشار اليها في قوله ان من سليمان وانه
بسم الله الرحمن الرحيم وما كان اسم الرفاينة تمام لما شاع في رتبة الموصوبات
باربعة الوجوه في العالم والربة الرحيم الخاصة وكان سليمان عليه رة النصاة
تعد النبوة والرسالة فتفكر في الولاية نظاما على العالم الفعلي بل على العالم العلوي
اذ التاثير في عالم الغضا والكون لا يكون الاستايد من العالم الاعلى والكون
وذلك يستلزم الالوهية اياه ويكونه خليفة عن من لا اله الا هو وكان علم الحكيم
في الجح والارض ما فدا الامر في اعيان العنصر لذلك كان يقبوا من الارض
حيث تساءلوا في بعض بقوصون له في الما حكيم اجتمعت النار وسجله
التي يحكم بكم بامره وحا حيث اصاب وكان تصرفه في جميع ما يتولد منها
وعلم الية الجادات وفيه من خلق الحيوانات ناسه الذي ذكره كلف في كلمة
ان يفي الكائنات سليمان وانه الى صفوة بسم الله الرحمن الرحيم فاحد من
الكائنات في مقدم اسم سليمان على اسم الله وعلو كل ذلك وتكملة الى ذلك
بما لا يبلغ من الالهي عظمة سليمان عليه امير وكيف يسبق ما فاهو ويقتضيه
يقول الى الي الى كتاب كرم اي كرم عليها ولما حكمه على ذلك من حق سرى
كتاب رسول الله صلوة وما وقع في قوله كرم وعرف صفوة فلهذا كانت
تفعل بغير لولم توافق لما وقع في قوله كرم على الكتاب عن الاخبار في قوله
صاحب مقدم اسم عليه على اسم الله في ولا يخرجه قال بعض احباب النقيب ان
سليمان عليه قدم اسم على اسم الله في الكتاب لئلا يحرف بغير عظمة
بالحق وعبره كاعلم السر ككتاب رسول الله صلوة والشيخ ذهب الى ان عليه

ما قدم اسم الله والبرية وما او بعد العلم بالحق بلحق حاشيها اي قال بلحق
 اني الحق الى الكتاب كقولنا اي ان ذلك الكتاب من سليمان وانه اي وان مضونه
 الكتاب من سليمان وانه اي وان مضونه الكتاب اسم الله الرحمن الرحيم الاغلو
 على الله والفكر في الله وما قاله لا يلبس كمال الله العالم بالله ومعرفة في بيان اسمه
 واجبه العظم وكلف في قوله ولفظ كانت مبررة ليقين موقفه لا كرم
 الا كرم عليها ولفظ عند لا وان لم يقين كانت مبررة ليقين موقفه لا كرم
 الكتاب لم يكن يقين اسمه حاملا من انفس ولا ناجية بل كانت نفع الكتاب
 ونفع مضونه كقوله السرى ثم كانت نفعه لولا ان يكون موقفه قال سليمان بالحق
 ربي الامتنان وربي الوجوب اللسان بها الرحمن الرحيم فامتن بالرحمن والرحمن
 بالرحيم وبالله الوجوب من الامتنان ففضل الرحمن في الرحمن وجوب
 اعلان ربه صفة من الصفات الالهية وحلقه واحدا لكنها تنقسم
 بالذات والصفات اي بعضها اسماء الذات في اسماء الصفات وكما
 منها عانة وخاصة فصار ثلثة ويبلغ منها الى ان يصير الحجة مائة
 ربه والذات اشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مائة ربه اعطى واحدا منها
 لا غير الدنيا كلها وادخر تسعة وتسعين الى الآخرة يرفع بها عباده فالرقة
 الرقابة عامة لشعور الذات بجميع الاشياء على وعيها والرحمة حمية
 خاصة لانها تفصل تلك الرقة العامة للوجوب لتعني كل من الاعيان
 بالاستعداد الخاص بالقبض للعديد والصفات ما ذكره في الحجة فافتح
 من الرحمن الرحيم الاول عامة الحق ليرتبطها بما فاض الوجوب العام العمل
 من الرقة العامة للذات والذاتية تخصها بسبب الاستعداد الخاص
 الذي الحق على من الاعيان وبما نتج من الرقة الذاتية العامة
 والخاصة فاذا عرفت ذلك فاعلم ان السمان انما بالحق من ربه
 الامتنان وفي ما حصل من الذات بحسب صفاته الالهية واسماها
 بالامتنان لكونها ليست في مقابلة عمل من اعمال العبد بل من سائقه
 انه الحق عبده وربي الوجوب الى الله في مقابلة النعم واصلا
 الوجوب قوله في كنهه على لقب الرقة اي اوجبه على لقب

الصفات

على لقب الرقة فامتن ان الحق به بالرحمن العام الحق على وجه الموجودات
 اعتبارها في العباد واجد في العين كما قال ربي وسلف كل شيء رقة وعلى
 فان الرقة العامة هو الوجوب العام لجميع الاشياء وهو النور المذكور في قوله
 النور السموات والارض الذي به ينظر كل شيء من ظله غلظه وادجبه
 المحض على نفسه ان يوصل كل من الاعيان الى ما يقضيه استعدادها وما كان
 هذا الاعيان ايضا منتهى به عا عباده قال وبالله الوجوب من الامتنان
 الرقة الامتنان انفس المعذور ان وجب شيئا بها ما يوجد ويمكن
 من الطاعات والعبادات فدخل الرقة الرقة الرقة الرقة الرقة
 وجوب الخاص تحت العام فانه كلف على نفسه الرقة سبحانه ليكون
 للعباد عا ذره الحق من الاعمال التي بانها هذا العبد جاعا الله وحيده
 على نفسه حتى يهاجج الرقة انفس رقة الوجوب مما يعمل لقول
 وبالله الوجوب من الامتنان وذلك اشار الى وجوب الرقة على
 نفسه وجها منصوب بقوله ليكون اي اجاب الحق على لقب
 الرقة للعباد من الامتنان لانه كلفه فرض على نفسه ليكون ذلك
 حقا على الله للعباد في مقابلة اعماله التي كلفها بما حازه له وعوضا عن
 عمله وذلك على سبيل الامتنان فان العبد يجب طاعة سيده والابتنان
 باو امره فاذا اعطاه شيئا اخره مقابلة اعطائه يكون ذلك له للعباد
 وامتنان ما منه عليه فقول اوجبها اي اوجب ذلك والحق للعباد
 نفسه بسبب العبد بها اي شكك الاعمال الرقة التي اوجبهما الحق على
 نفسه امتنانا ومن كان من العبد يدع المشاة فانه يعرض هو الامر
 منه وفي بعض النسخه اي ومن كان من العبد عا ان يكون الحق
 موجبا على لقب الرقة لكونه نورا في الله من نور الغلظه
 كما قال الله في فسأكتبها للذين يتفقون ومن كان كذلك يكون الحق
 سمع وبصره كان نطق به الحديث فبما يقينا ان العالم الحق من نفسه
 العبد هو الحق الذي معه او العالم كمال الحقيقة هو الحق بالعباد لكون
 العبد كماله والحق متقسم على عا من الاعضاء من الالهية

الاشياء لا احد من الخلق يعبر سبيل الظهور فيكون كثر العوم وليس غرضنا في هذه
الاشياء الحكماء والنسب على الركنين الذين ذكرهما سبحانه في الاسمين اللذين
 نفسهما لسان العرب الركنين الرحمن بهذا الكلام ان الاسماء التي في
 الاشياء الاسماء الالهية وهي عبارة عن الحقائق الالهية واعلمنا ان في مظهرها
 كما سنان في المقدمات فغير ذلك الوصف كما قال ابو محمد روافي رحمه
 وقال ساكنها اللذين يتفوقوا واطلق رتبة الامتنان في قوله وروى في قوله
 كثر حتى الاسماء الالهية اعني حقائق النسب لان الاسماء يدركها الذات
 الالهية مع خصوصيات تنسبها وبه نفس الاسماء متميزة فان الذات
 واحداً لاكثر فيها والذات لا تدرك حكم الرتبة لكون مرسومة فتعريف
 الخصوصيات في النسب فاعلمنا عليها فخرج بتجريد رتبة الامتنان بالاسماء
 الالهية والنسب الربانية اي فخرج على الاسماء بوجودها فاما مظهرها
 وحجرات اقدارها ومراسي النوار فخرج بمجئ تلك الرتبة الامتنانية فخرج
 ووجهها منها اولها العلم وثانيها العلم كما يخصه في المقدمات ولا ينبغي
 ان يتوهم ان قوله بنا ونحن مخصوص باليك كما ذهب اليه بعض العارفين
 فان الحكماء مظهرها كليات الاسماء وغير الحكماء مظهرها سائر التاليف
 لها بل قوله بنا انما هو من لسان العالم كله شرفاً كان او حقراً فان الحكماء
 ربانية وهو الاسم الحام عليه والحق راو جميع الاسماء لاجتماعها دون البعض
 غير اجها على انفس الظهور انما هي اوليت الرتبة على انفسه ليرتقا
 بالرتبة الرحمة الموجبة للحكماء عند معرفتنا انفسنا وظهورها حقاً فاعلمنا
 واعلمنا انه هو عيننا لنعلم اننا اجها على انفس الاسماء في حجب
 الرتبة عند فعلها من احسن وانما هو يذعن لسان غلبه حكم الاصدية وفيها
 فظ الان لا يبين حجاب لسان التخصيص لان الكثرة واقعة العين رفقها ولما
 ظهور من تفصل الخلق في العلوم حتى يقال ان من العلم من رتبة واحدة
 العلم وغيره الصاغر من تفاوت الاعيان واستعداداتها متفاوت
 القوة والضعف في الظهور والاختلاف والقوت والعدم في الاعتدال
 الحقيقي والحقان والحقان مع ان الذات الظاهرة بهذه الصور واحدة لاكثر

في هذا الكلام
 في هذا الكلام
 في هذا الكلام

في

الاشياء ومعناها مع تعلق الارادة من علو العلم هذه مفصلة في الصفات الالهية
 بالبرهان على انفس علو ارادة ومضاهيها وزيادتها على تعلق القدرة وكذا ان
 الامم والبصر ووجه الاسماء الالهية على حجابها تفصل بعضها عن بعض لا بد
 تفصل مظهرها الخلق من ان يقال في العلم من رتبة واحدة العين اي رتبة
 تفصل بعض الاسماء على البعض وتفصل بعضها عن البعض بحسب الاحاطة
 والتعلق فالعلم معلق بالمعلومات ولا شك ان الذات الالهية والحق
 وصفاته ووجه التمكنات والممكنات جواهرها وازواضها في داخلية حقيقة
 والمريد لا يتعلق بالامكنات في الاحاد او في الاجاد والاعلام والامكنات
 الارادة على المشقة والقادر ايضا لا يتعلق بالامكنات لا محادها ولا غيرها
 هذا ان قلنا ان الاعيان لا يتعلق بها الفعل وان قلنا جعلها فالقدرة
 متعلقة بها ايضا وكذلك الارادة فتخرج ان العلم اكثر احاطة وارفع رتبة
 من غيره من الاسماء وتفصل الارادة على القدرة من حيث انها سابقة
 على القدرة ومن شرط حصولها تعلقها بظواهرها وزيادتها على تعلق القدرة
 اذ كل ما يتعلق بها الارادة يتعلق بالقدرة اللهم الا ان يقال ان الارادة
 الالهية قد يكون متعلقة بما جازي نحو ما قبل اليجاد او بعد متعلقة ثانياً بوجوب
 فيوجد حكمه بما يشاء وببست فيكون الارادة متعلقة بدون القدرة
 او بوجود الارادة مطلقاً ان من ارادة الحق والعباد والقدرة الضاكنة
 فتعلق الارادة بكثرة من الاشياء مع عدم تعلق القدرة بها لما لا يخرج من ذلك
 فيخرج زيادة تعلق الارادة على القدرة او ما في غيره الصور فغير معلوم
 فربما يدل على عرفتنا لما يتعلق به الارادة دون القدرة والحق بهذا
 المقام وما كان اسم الى اذ ان رتبة سمية جميع الاسماء ولغتها بها لذلك
 فيما ظهر من الخلق في الالهية كما هو قول بعض الحكماء في العالم مجموع العالم الى قول
 بالحق في مسميات العالم كله في شتى مستودات العالم فلا يفرق قولنا
 ان زيدا دون عمرو في العلم ان يكون مسمى الحق عن زيد وعمرو ويكون
 عمرو والاعلم في زيد كما تفصل الاسماء الالهية وليست عن الحق
 اي كان الاسماء الكلية اذ قد صارت سمية جميع الاسماء التاليف لها

ما في هذا الكلام
 في هذا الكلام

ما في هذا الكلام
 في هذا الكلام

ومعونة بكل ما يحتاج اليه فلو كان الله هو السميع العليم انه هو التواب الرحيم
ومع ذلك هو بنية الحق من كل منها سواء كان اسمها كمالا شبيها او غير شبيها
واذا كانت البنية مندرجة في كل منها كان كل واحد منها مجمعا لجميع الاسماء اكثر
المظاهر الملقبة وان كان بعضها افضل من البعض لكن المقصود فيه اعلية كل واحد
عليه لان البنية الالهية مندرجة فيه فلو كانت تلك الالهة في جميع الاسماء
ايضا مندرجة فيه لانه اعلية جميع الالهات فكل جزء من العالم في جميع
فترتقوله اي هو قابل لخاص من صفات العالم اي قابل لظهور المعاني والمظاهر
التي هي في العالم متوفرة دفعا لوجود من يتوهم انها قابل لكون تلك الالهة ظاهرة
بالفعل في كل جزء من العالم والبناء فلو كان من حيث هو عالم اعلى من التعلق من
حيث ما هو مرد وقادر وهو بولس في ظاهر عام فلا يظهر باولى الاضياء
اي الالهة المتكلمة بنا ونحمد بحمدنا ونعبد بناتنا ونستعبدنا اي فلا تعلم الحق في مظهر
او تفتقد في مظهر وتشتغل في مظهر بل تشاهد الحق في كل المظاهر لكونها متناهية
في كل المقامات علما في كل المراتب مناديا بجميع تلك الحالات فينتج كل من
كلها ويرى كل واحد في نفسه من صفاته ويغير كونه في عينه بالبينتها ويحذر
فيكون ولما جدد الشيطان مرد الالهة بالوجه الذي انبت وتغيبته
كذلك بالوجه الذي انبت كمال الالهة بالوجه للنف والاشارات في حقه حين قال ليس
كلما فتنة وهو السميع البصير فانبت صفته في كل سامع بصير حيوان اي
الالهة انبت الحق كما انبت الحق وتغيب عنه كاني عن نفسه لا يكون
المشتب والناظر الا انبت فيكون عبادا واما في الحق والناظر
واما في الاحياء الالهية فيكون في الدنيا عبادا في بعض الناس وظهور الاخر في كل
الناس فانها الدار الحيوان ولولا ذلك الدنيا الالهة جنانا مستورة عن بعض الناس
ليظهر الاختصاص والمفاضلة بين عباد الله عايد كونهم من حجاب العالم واعلم
ان سران البنية الالهية في الموجودات كلها واجب سران في الصفات
الالهية من الحق والعلو والقوة والسبح وغيرها فمنها من يظهر
بعضها في كل ذلك كالقوة والافطام ومن يظهر في البعض فظهر في البعض
معدودة في البعض فبعض حيوان والبعض كادافا في بعض رضى الله عنه

ومجمل

الوجه الثاني في بيان صفات الالهة

فيه ان الكلى حيوان ما في من الاحياء لم في شبه قوله الالهة نظن ان ادراك بعض
الناس على الله كونه حيوانا ليس باطلا في نفس ذلك الشيء صحيح بل هو بالحق
لا بالاعتقالي في الصفات بل هو حيوان بالفعل وان كان في صفاته بالقوة وظهر
في الالهة كونه حيوانا في كل الناس فانها الدار الحيوان لذلك تشهد الحوادث
بالفعل العبد في الالهة وكذلك الدنيا حيوان وحيوتها ظاهرة لكن للكل كما قال
امر المؤمنين كرم الله وجهه في سفر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون
ويعجبون الانبياء عار سوار الله وظهر ادر الحق في ادراكه كان الحق في الظاهر
والاختصاص او المفاضلة بين عباد الله في علم ادراكه كان الحق في الظاهر
في الحكم من سبل ذلك اليوم لان الظهور بالعلم هو النور الالهى الذي
يقدر الاشياء ولولا ذلك كانت لظلمة العدم وخفاء فلا يلاحظ عاصفة الحق
للمعقولة واللبني بالمفاضل ويعول اي والحال انك فان لا يلاحظ كلام من
يعول ان الحق في مائة الحق في غير بنية الحق بعد ما ادرى الصفات
في الاسماء الالهية التي لا يشترط انها هي الحق ومدلولها المستلزم
الا لانه لا يكون محجوبا ولا يغفل ان بنية الحق مغايرة الحق الاتحادي
وكثير هو تهمته ووقع التفاضل فيهم لانه لا يمكن ان الاسماء الالهية متفاضلة
وبعضها متخططة من البعض لانها متكررة مع احدي عين الحق وليس ملوفا
وسمايا بالاله الواحد الاحد ولا يفرع من تفرع المفاضلة بين الاسماء ومظاهر
رجوع الى المقصود من الغرض فقال ثم ان كيف تقدم سلمان اسم الله اعلم ان كان
وهو في الحكمة اوجدته الرقة الى الرقة والرفانية والريالي هو الموحد لتمام
من اسم الله في قولهم ومردود بطريق الاول ان يتاخر عنه فلا بد ان يتقدم
الرفق الرحيم ليصح استناد المرحوم الى فلان ان يتقدم اسم الله الرفق الذي
يوجد سبله لان العلة بالذات متقدمة على معلولها ولا يبعد سبلها
المرحوم الى راقه وموجوده يراعى الحق لعدم من سبله في النسخ
وما احسن من النسخ في التعميد في الموضوع الذي يستحق الى هذا القول الذي
قد استلهم من علمه في تفضيل علوم الحقائق في تفضيل من سبله في النسخ
والموسم من راقه من سبله في التعميد وهو الله واسم الله في موضوع

في قوله تعالى في قوله تعالى

لا يستحق التقدم فان العادة في ابتداء الامور تقدم اسم الحق عليها كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم لعلكم تتقون
 ان يكون جزء المسألة المحذوف ان هو تقدم اعطى بيان ابتداء الامور
 حكمه بنفسه وعلو عليها اي ومن لحده معارفها وعلومه بنه علمها كونهما
 لم يتكرر من التي اليها الكسار وعلو ذلك الارتفاع اصحابها من العلم
 اي علمت بنفسها وتعلم وتخير اصحابها وتوابعها ان لها اتصالا الى امور معلون
 طريقها الى اسرار ومعاني من عالم الملكوت والبروت لا يعلمون طريق الوصول
 اليها ويدرأ من التدبير الالهي في الملك لان اذا جهل طريق الاخبار والوصول
 للملك خاف اهل الدولة على انفسهم في تصرفاتهم فلا يتصرفون الا في امر
 اذا وصل الى سلطانهم عندهم ما سوا غايتها وذلك المتصرف ملوعين لهم
 عبادي من بعد الاخبار الى الملك ليعاونه واغنيوا الرعي اي فلو تفطن
 لهم ان الاخبار عبادي من يصل الى الملك ليعاونه واغنيوا الرعي اي فلو تفطن
 من الرشوة حتى يفعلوا ما يريدون ولا يصل ذلك اليه ملكه فكان قولها
 التي الى ولم يسم من القاء سباسة منها ورنث اخذ منها الى اهل حكمها
 وخواص مدبرها او بهذا السجنت التقدم علمه بخلق واما فصل العالم من العنق
 الانسان وهو اصغف من روحا على العالم من الحق وهو الذي قال اما استكثرت
 قبل ان تقوم من مقامك هو المتصرف باسمه اذ المتصرف وخواص الاشياء
 اي بالصفات النفسانية مع معاونته من التاثيرات العكس وخواص
 طبائع الاشياء معلوم اي في عالم الصورة بالقدر الزمان فان تجوز الطرف
 الى الساطع اسرع من ايام القام من مجلسه لان حركة البصر في الاوساط
 الى ما يدركه اسرع من حركة النفس فيما يجز منه فان الزمان الذي يحركه
 البصر على الزمان الذي يتعلق به البصر مع بعد المسافة بين الساطع
 والمنظور فان زمان فتح البصر زمان علقته تلك الكواكب التابعة وزمان
 رجوع طرف البصر على زمان علم ادراكه والقام من مقام الانسان
 ليس كذلك ان السجنت لا يراه البصر عترة فكان قول اصغف من روحا
 اسم الالهي لان لا تعرف في العرش بالاعدام والاحاد في ان واحد

من الجان

اعدوا في موضع واحد عند سليمان عليه السلام عن قول اصغف من روحا عن الفعل
 في الزمان الواحد وانه في ذلك الزمان انفسه سليمان عن نفس متصرفه لان القول
 من الكل قول الحق للشيء المطلوب وجوده من فيكون ذلك الشيء باذنه وذكرك
 لان الحق صار عين جوارحه وعين قايمة الروحانية والحسانية وهذه النفس كان
 الكامل وزر راسه عليه الذي كان فلكه وقته ومتصرفا في خلقه على العالم وجوارحه
 العاد واستقل بالقدرة من الاقطاب والخلق وال زمان ودرأهم وحفظهم بقائهم
 بالعبودية التامة وانصافهم بالحق فلا يتصرفون لانفسهم في كل حكمه كالات
 الاقطار ومن الله عليهم ان لا يتكلم بغير الجملة بل برزقهم من العلم والاشياء
 يعملون عنهم انعامهم ويتفكرون احكامهم وانقوا لهم ليعلموا انهم اذ لم يكونوا
 من غير انفسهم على القول فراه مستغفرا عنه في انفسهم ليعلموا انهم اذ لم يكونوا
 انفسهم عليه اذ لم يكونوا في العرش وول كانه الى العرش فكانه من غير انفسهم
 وذلك بان الرغوة للحاج من النبي قوا سليمان ذلك وشاهدكم في كل عهدهما
 ما تجد الزمان اسفالى الى الاعلى ان يكون مع اتحاد زمان القول والعقول السعير
 لان الانفعال حركة والحرية لا بد ان يكون في زمان والقول الصيا واه في زمان فزمان
 القول لا يمكن ان يكون عين زمان الانفعال ولما كان الاحاد واعدام من حيث
 الانفس احاد بعد ذلك الامن عترة اي اعدوا في سبأ وواحدة عند سليمان عليه
 بالمتصرف الالهي الذي خضع له وسخره من حيث لا يشعرك ذلك الامن في الحق
 الحدي حاصل في كل ما هو قول له بل جعل ليس من خلق جديد بل عدم شعوره
 بذكره وهو مع قول له ليس من خلق جديد ولا عيني عليه من لا يشعرون
 بغيره وقت لا يرون علمه وادون له انما كانوا في البسكن من الحق الحدي
 لانهم لا يحس عليهم زمان لا يرون زمان في انعامه كانوا راوون وناظرون اليه
 ما بعدهم بوحده ما هو من مثله ان عدمه فظنون ان ما هو في الماضي هو الذي كان
 في المستقبل وليس كذلك واذ كان هذا كما ذكرنا اي اذ كان حصول العرش
 عند سليمان عليه بطريق الاعدام والاحاد فكان زمان علمه انفسه عدم
 العرش من مكانه عدم وجوده اي علم زمان وجوده عند سليمان من غير
 الحق في الانعكاس والا علم الا بعد هذا العذر بل الانسان لا يشعرون في انفسهم

ما ان تقدم من المتصرف
 والبا والبا والبا والبا

ان كل نفس لا يكون ثم قبل ذلك لا قضاء المكان عدم كل وقت على الدوام انقضاء
 الجلي الدائم الذي وجوده وقيمة نظر لان الحكم هو الذي لا يقضي ذاته الوجه ولا عدم
 عند قطع النظر عن بعض الوجوه او لعدم وكونه بهذا الشأن هو الامكان فالامكان
 لا يقضي عدمه كما لا يقضي الوجوه والافاق منه وبنى الانتفاع وكيفية ان الذات
 الالهي لا تزال متحدة من حيث استمارة وصفاته على اعيان العالم وما يقتضي
 بعض الاشياء وجوده كشيء لا يكتفي ببعضها عدمه وذلك كالمعلم والحيث
 والبقار والواحد الاحد والافاق والاربع والماضي والمستقبل ذلك في ان كان
 لبعض هذه الاشياء اعيان او غير اعيان لكن ليس مختصا فيها فالخبر تارة محال
 لكسب بما نظرتما ويوجد كما وتوصلها الى كمالها وتارة محال على ما يتجلى فيها
 ولما كان الخبر يترجم الى ان في شأن وحصل الحاصل محال كان متجليا لها
 وايضا بالاشياء المتعقبة للايجاد في وجودها ومتجليا عليها بالاشياء المتعقبة
 للعدم في عدمها فيكون متجليا لها في زمان واضر بالاجاد والعدم وهذا
 العدم يتم حكمه في عدمه والوجود الامم على وحصل انواع العيانات المذكورة
 في المفردات ولما كان ذاته تعالى متعقبة لشيء وتارة ظاهرة مستمرة
 وستكون متعقبة وتعيينات متعاقبة ولما علمنا في زمان واحد كما قال الشيخ
 ايضا فكان زمان عدمه عن زمان وجوده لان افعاله في الزمان متعقبة
 بالان فيحصل ان هذه الاجاد وفي الزمان اعدام والاعتقاد في بعض المبدء موقوفة
 فلب ذلك يصح ان لا تتغير الواقع في ذلك بل الانسان لا يسوونه
 في كل نفس لا يكون ثم يكون بعض المبدء عدمه يكون والكون لا يكون
 في زمان واحد لان في الزمان عدمه فيكون في الزمان الى السماء ومن دخل
 وقوله ثم كان من الذين آمنوا الا املته بين خلق الارض وخلق السماء
 والابن اطعام الميكس ومن كونه من المؤمنين والدة اسار بقوله ولما هي
 يقضي عدمه التي تارة العلم عند الموت في موضع مخصوصة لقول الشارح
 كثير الذين في اضطراب زمان الذين اضطراب الميزور ملاسك وقد
 حاربه ولا يملك يجوز ان يكون العلية تارة العيون من العلويات الغالبية الزمنة
 وكثير من كونه مستند بالنام من العلم لان مقتضى الترتيب والشراف والرسك

في الزمان

في الزمان

بالترتيب يقضي عدمه البعض على الاعم وذلك قد يكون بالزمان وقد يكون
 والسرقة وقد يكون بالذات كاليكليم والمعلومية لان الاول السبب
 لان التقدم بالترتيب والسرقة عن من التقدم بالمعلم لكونه كثر وجود او ان كان
 الذي ذكره الشيخ فقه العلم والمعلومية كذا كذا تجدد الخلق مع الانعاس
 في زمان التقدم زمان في وجود المتل لتحديد الاعراض في دليل الاشياء الى
 كما ان زمان المتأخر كذا كذا ان للعدم عن زمان وجود المتل في تجدد الخلق
 وانما شبه يقول الاشياء في الاعراض لان قوله بالمتل في تجدد الخلق هو الجواب عن السؤال
 لان الاعراض وجودها وقد تارة حقيقة من قبل فان مسئلة حصول عرض لبعض
 من اسهل المسائل الا عدم من عرف ما ذكره تعالى في نصية من الاجاد والعدم
 فلم يكن الخلف في العظمة ذلك الحصول المحدد في مجلس سبب عليه
 املته تارة السبب او في الخلق في صورته وصورته قوله كما ترى الاجاد من
 الاعتبار والحل صحيح فاقطع العرض مسافة ولا زوت ولا طوت
 في الارض ولا في زمان ولا في الارض الاصف الارض من ثم ما ذكرناه وكان ذلك
 اس وحصل ذلك على يد بعض اصحاب السبب لكون اعظم السبب في
 يكون صدور مثل ذلك الفعل العظيم والتصرف العنق من اصحاب السبب
 وخواتمه اعطاه السبب عليه في تفاسير الخاف من من يلقب واصحابها
 وسبب ذلك هو سبب ذلك الاختصاص فيحصل سليمان واصحابها
 كون سليمان عليه نبية الله الا ودي قول الله ووبينا داود وسلي
 والنبية عطاء الواسط لطريق الانعام لا طريق الجزاء الوفاق مستفاد
 من قوله ثم جزاء وفاقا في جزاء موافقا لاجاز العباد او الاستحقاق
 ان يجب استحقاق العار والايوب انه لم يرد به الاستحقاق والاستعداد
 الذي عليه جميع ما يقضي من العلم والاراد وجود سليمان وحصل من
 العانة الالهية السابعة في حق ادم عليهم بحسب انقضاء اعيانهم السابعة
 ذلك لذلك حصه الله بالخالفة والحكم الذي لا ينفق لاحد والتصرف
 في الاكوان كقوى ذلك التصرف في مجلس سليمان هو النبوة السابعة
 الفخمة للعلم التي قبلها في حق سليمان او وجود سليمان هو النبوة السابعة

رب موسى وهررون لان الذي امتت بنو اسرائيل هو رب موسى وبارون
 كما قالت السميرة رب موسى وبارون فقولوا الشيخ رضي الله عنه فانه قال بماذا
 اولم يقع منه هذا الفعل صريحا وبهذا الاعتقاد وان كان يلحق بالاعتقاد بلقيس
 من حيث ان ربهما رب العالمين لكن لا يعقوب بنكر العروة لنوع من التمسيد
 الواقع في قوله فكانت اوجه واعلم قد اثنى الكلام من فرعون وكان فرعون
 بحسب حكم الوتر حيث قال امتته هو مخصص وانا مخصص لما راي
 السميرة قالوا ان اياهم بالرب موسى وبارون هذا اعتذار من هذه فرعون
 في التخصيص والتفصيل ان كان فرعون وقت اياه حكم ما افق وقت من
 الوتر والغن والعلك وكان السميرة قالوا ان اياهم بالرب موسى وبارون
 وخلصوا لذلك حصص فرعون بقوله بالذي امتته بنو اسرائيل وهو
 رب موسى وهررون نكاد ان كاسبت وعدم اعطاء وقتة غير ذلك فكان
 اسلام بلقيس سلكا سلكا من ان قالت مع سليمان فبنيته ان كان اسلام
 بلقيس سلكا سلكا من غير تقدير رب مخصص بل مطلق لذلك قالت اسلمت
 مع سليمان لرب العالمين فبنيته في الاسلام فامر سن من العقائد الالهية
 معتقده ذلك كما نحن في الصراط المستقيم الذي الرب يث عليه لتكون
 نواصينا في رب وسجد مفارقتنا ان ما لم سليمان يشهد من المراتب ولا
 يفتخر بمقدار ما يترك من الحق ذو قوا وشهودا وعلماء وحوادث الالهية
 بلقيس من ذلك العقد واعتقدت في الحق كذلك لانه علمه مشهورها
 والناحية للتشخيص في عقائده لا يكون الاشكال في العقائد والالاهية
 نابعا فقد كملنا ذلك في الورق والمتابعة كما تبيننا للرب في قوله تعالى
 وانه لا اله الا هو خسرنا فيها ان ربنا صراط مستقيم واستماع مفارقتنا
 منه لتكون نواصينا في ربنا فقولوا ذلك مبتدأ خسرنا كما كنا نحن ولا يتوهم
 انه معقول لقوله معتقده فنيج مع بعض الضمير وهو بالتحريك فانه قال وهو
 معكم انما نحن ونحن معكم يكون احد بنواصينا لما كان كل واحد منهم معكم
 عن الوجوه التي والاعيان فانيه عاشا حكمها او موجودا بالوجود
 كان الحق معنا طاهر صريحا واعيانا معه باطنا وضمنا يدان التخصيص ولذلك

عنت

فانه يسميهم جميعا

وكذلك في المشي على الصراط المستقيم فانه يكون على الصراط صريحا ونحو عليه بابا
 لانه ليس كبقية الوجوه غرة واعياننا العدمية على ذلك الصراط سقيمة
 ونحو وجوده ولكونه احد بنواصينا فهو مع نفسه حقيقا مشي على صراط
 فاحد من العالم الاعلى الصراط مستقيم وهو صراط الرب في ادا كان كل
 مشهور على الحق فالحق مع نفسه حقيقا كان اوله هو ثبنا الاوجه
 متعين والوجه على الحق للوجود نفسه لا مع غيره وهو على صراط مستقيم فاحد
 من العالم الا وهو على صراط مستقيم وهو صراط الرب ان صراط اسم الرب اذ
 لكل اسم صراط خاص موصوف بالصفات بالنسبة لذلك الاسم وصراط اسم
 هو المستقيم المطلق الجامع للطرف كلها ولم الرتبة الكاملة لذلك قال
 الله رب العالمين وكذا علمت بلقيس في سلمى فقلت لرب
 العالمين واما حصصت عالما من عالم ان علم بلقيس ان سليمان مع الله
 بالنبع فبنيته لتكون مع الله بالنبع واما حصصت في قولنا رب العالمين
 عالما من عالم ليكون لها نصيب من الرتبة في العوالم كلها فان الله رب
 جميع العالمين واسم بالنبع مع واما الشيخ الذي اخص اسم سليمان عليه
 وقضاه غرة وحده الله من الملك الذي لا يسمع لاحد من عباده
 كونه عن امره ان هو وجهه الشئ بامر فعال فسمعنا له الوجود في بامر
 كما هو ان ليس ذلك الاخص من كونه شئ فان الله يقول حقا
 كلما من غير مخصص باحد منا سلبا ما كان او غرة وسجد في السموات
 وفي الارض لجماعته وقد ذكر سبحانه الراي والجموع وكذا ذلك في
 امرنا بل عن امر الله في ما اختص سليمان ان غفلت الامم من غير لمعة
 ولا حمة بل في الارض والافان ذلك لانا نعرف ان الامم العالم تفعل
 لهم النفوس اذ انبتت في مقام الجمعة وقد عاينا ذلك في الاطراف
 فكان من سليمان بعد التلفظ بالامر ان اراد تسخره من غير الله والجمعة
 والمقصود ان اخصاصه بالسمو هو التسخير بالامر الجدي من غير جمعة
 العلب والعرية باله ولا بالمعونة بالارواح افلكم ولا بالخواص الاراد
 الطبيعية او الاسماء الالهية وغيره فانه في التسخير كان قايما مقام امر الله

وانك اخضر واعلم ان الله وابل بروي منه ان مثل هذا العطاء اذا حصل
 للعبد ان عبيد كان فانه لا يتعصب ذلك من ملك اخر به ولا يحب عليه من
 كون سلب عليه طلب من ربه فيبقى ذوق الطريق ان يكون قد خيرا
 او خيرا فله وحاسبه انه ارادة في الاخرة وهذا انقضاء اذا كان الطلب
 من العبد نفسه اما اذا كان الطلب ايضا امر به فلا يكون كذلك فعلم الله
 له ان سلب هذا عطاء واما عطاء لك ولا تغير فامتنع ان اعطاه او
 امسك فغير حساب في هذا عطاء بالاجاب عليك في الاخرة فعلمنا
 من ذوق الطريق ان سوال ذلك كان عن امر به والطلب اذا وقع
 عن الله الام لا كان للطلب له الاجر التام على طلبه والباري في ان شاء
 فمضى جلدته فيما طلبت منه وان شاء امسك فلان العبد قد ولى ما اوجب
 الله عليه من امتثال امره فيما سأل ربه فلو سأل ذلك من نفسه عن
 غير امر ربه لم يذ لك بحسبه به ويدان وهذا الحك سائر في جميع فاسأل
 فيه الله في ما قال لنبينه محضه قال ربه ان عليا فامتنع امر ربه كان
 نظير الزيادة من العلم حتى اذا كان يصح له ان يكون في نوعه سأل
 على كايا اول روياه فاما ان في النور انه ان تعذر له في نفسه وانما حصل
 عن فاقول فاما اولية قال العا وكذا كذا لما اسرى به اناء الملك ما في الدنيا
 وانما في نفسه البين فقال له الملك اصبت العطرة اصاب الله بك امسك
 قال البين في طهر في صورته العلم هو العلم غلب في صورة الله في سلب غلبه
 صورة من سوي كرم عليه الملك ظهور العلة الصورة البعيدة بظهور
 حصره عليه في الصورة البسيرة كرم عليه لان كلا منهما من عالم الحقيقة
 المجردة المتعالية عن الصورة المحسنة كرمه في الحاصل به من امر الله في العلم
 الخا حصره في كمال العباد ولما قال عليه الملك سيات فاما ما قال ان الله
 نبيه عا ان كمل به ان لا انسان في حيوة الدنيا انما هو كثره الروايات
 خيال فلا بد من تاويله الوافي ولما عطف على ما اسرى ان نبيه علمه
 بهذا الحد سأل عن الحيوة الحسنة صورة ظلية للحمية الحقيقية والظلال
 خيال كاسرة الغصن البوسني فكل واحد من الاستياء خيال لا صور

ملك
 من حجاب خيال
 وقت

وصور لمعان غيبية واعيان حبيبة ظهرت في هذه الصور كساسة بينها وبين
 الحقائق فلا بد من تاويل كمال سوي وعصر في العالم الحسن الى الحق المراد في الحقيقة
 الالمانية والاعمال العالمون بانه وبجلاية واسما به وعلومه وبه الراي سجن في
 العلم في وقت لذلك في هذا العلم ومن يولي الحكم فقد اوجر كثر
 انما الكون جمال وهو حق في الحقيقة كمن فيهم هذا جازا سر السر الطرية في زمان
 يكون المراد بالكون عالم الصور ويجوز ان يكون العالم باسمه لان العالم كله ظل
 لنفسه المطلق وعالم الاعيان وقوله وهو حق يجوز ان يكون في مراد في مقابل العالم
 ان في هذا القول حق في الحقيقة وكمن فيهم هذا الحق وعرف تاويلات في هذا
 في الكون جازا سر السر السلوك الى الله ويجوز ان يكون الحق في معنى ان الكون
 وان كان خيالا باعتبار ظلية لكنه معنى الحق باعتبار حقيقة لانه عن الوحي
 المطلق يعني بهذه الصور بسبع اسماء الاكوان كان الظل باعتبار اخر عن
 الشخص وكمن فيهم ان الكون باعتبار الظل الحي وسوي وعرف جميع بالعالم وعلما
 باعتبار اخر عن الحق في سر السر السلوك والطرية فكان صلا الله عليه اذ
 قدم له بين قال الله بارك لنا فيه وارتعنا لانه كان سر صورته العلم
 وقد امر بطلب الزيادة في العلم واذا اكرم له في الله قال الله بارك لنا فيه
 واطمئننا من الله في اعطاه الله ما اعطاه لسوا اعز امر الله فان الله لا يحسبه
 في الدار الاخرة ومن اعطاه لسوا عن غير امر الله فالمراد ان الله ان سار حبه
 وان سار له حبه وارجو ان الله في العا خاصة انه لا يحسبه به ان وارحو
 من الله في العا حبيبة الاجاب سبب الظالم بالعلم الذي اعطاه في الدنيا
 فان امره تنبيه عليه بطلت الزيادة من العلم على امره لا عذر فان الله يقول
 لقد كان لكوني رسول الله اسوة حسنة وان اسوة اعظم من هذا التام في العلم
 عن الله ولما انما عن المقام السليم ان عا ما لواءية امره ان يكون الملك الظالم
 علمه فان الشريعة في هذه الطريقة حملوا حاكمه لسان علمه ومكانه وليس
 الامر كما يحسب ان يفلحوا من ان قد امس الله اسم الله او اختار ملك الدنيا
 وطلب ان لا يكون في كثر لغوه وهو اعظم مكانه عند الله بما قالوا في حجة الانه ظهر
 اسم الزكي الذي يوحى به الاسماء ومطلوبه ملك الدنيا لا يتعلق بالدنيا

سأل اعطى خذ الله
 سوال محاسن في الله

لوت

في غير هذا الاسم لا يجب كونه من حروف الاتصال مطلقا فحفظه عن العالم انكر
 اخبار العالم عليه في هذا الاسم وفي العالم والاله والواو اخبار انصرفت في فعل
 مغرور تغريرة اعطاء اسم ليس فيه حرف من حروف الاتصال وجعله اخبارا
 لتأخذه او فاجز ذلك الاسم اخبار التي او حرك من الاسم الى غير او مكان بين
 الاسم والمسيح عندنا في الحقيقة منسوبة جامعة اشارت الى ان الله عز وجل ان يكون
 اسمه من حروف مقطعة بعضها في بعض في الوجه اشارت الى ان الله عز وجل ان يكون
 في قطع من حروف مقطعة بعضها في بعض في الوجه اشارت الى ان الله عز وجل ان يكون
 بعضها عن البعض بوجه الصلح كما بينا في النفس وحقيقة التي هو بها هو
 فالمقطوع عن العالم في الكثرة والاصل في الحقيقة الواو في قولنا في ذلك
 قبل الاستئذان بالنسب بوجه الاتصال ونسب محمد الحروف الاتصال والانفصال
 فوضعت ان بالحق وتصل عن العالم في قولنا في الحروف في اسم كالمع لداود
 بين الحروف في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 لم يحذف او وصلوات الله عليها وسلم اعطى على باسمه في قولنا في اسم كالمع لداود
 عليه في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 الى ما ذكر من ان الاسم من قطعها عن العالم ووصلها بالحق الى غير المعنى
 من قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 عليه في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 منصوب على انه معقول في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 من قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 ليكون له عليها وكذلك في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 اي وكذلك في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 بها واعطاء الحكيم وقصده الخطاب الى قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 بالبعث والاشراق والطير محشورة كل الى او اب وقال يا اخبار اولي
 مع والطير والذالك الخدم فجعل جميع الحروف مع التسبيح وكانت
 تسبيح تسبيح ليكون له ذلك التسبيح ايضا وكذلك في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود

سبح الله
 سبحه
 سبحه
 سبحه

فسيح التسبيح

يسبح مع ليكون تسبيح ايضا بحاله واعطاء العو وبقية ما يقول واذكر
 عز ناد او دوا الاثني اواب اعطاه الحكيم بان جعله عالما بالحقان عارفا به
 ومرا به واسما به عالما بنفسه علم جعله فضلا للخطاب الى كل من اسما به الله
 والعباد كما قال كان بشران بحكم الله الواو اي من وراء الحجاب فعبده في
 الحجاب الذي تجلي الخ من وراءه على العباد واعلم انه ان روجه عليه
 توجه بكنية الى الحضرة الليلية بالحق والتسبيح من قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 كقولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 والطير المحشورة مثلا للاصطفاو العوى الروحانية والجسمانية وضوء نظام
 في الخارج لكون الحقائق التي في العالم الانساني وكانت الاعضاء والعوى تسبح
 معه بالحق والاشراق في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 والطير تسبح في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 بالبقية كما قال الشاعر فلو قيل سبحا ما يبيت صبا به يسعد سفيث النفس
 قبل الندم ولكن يبيت قبل السجى البكا كما فعلت الفضل المتقدّم ثم الحمد الكبر
 والحمد الرابح التي حصه الله بها النفس عاقلاته ولم يعط ذلك لمع احد
 ايها جسد وان كان فيه طعنا فقال يا داود انا جعلنا خلقه في الارض فاحكم
 الكس بالحق ولا تبسح العوى الى ما يحظر كرس حكم من غير في نفسه فيقول كرس
 الله اي عن الطريق الذي اولى يكون الباء تسبح الى رسول قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 على الاستدعاء وخبره النفس في قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود
 وانما كانت الخلافة الحمد الكبر والحمد الرابح الى انهار امته الا لو لم يكن على العالم
 بالبقية ولا اعطى العالم منها ثم تاديب حيا من مع فقال ان الذين ارضون في
 سجد الله لم عداست شدي فانسوا يوم الحساب ولم تغفل فان صلحت
 عن سبيل فكل عزاب شدي فاهم فان قلت وادم عليه قد نص عاقلاته
 فلما نص من النفس عاقلاته وادم فقال للملائكة ان اجاء الى الارض طوبى
 ولم تغفل الى اجاء ادم الى الارض طوبى واولئك ايضا من ذلك لم يغفل من قولنا في اسم كالمع لداود في قولنا في اسم كالمع لداود

انفس

جعلنا كل خليفة من حق داود وان يداخلك وبسبب ذلك كذا وما يدركه كذا
في العصة بعد ذلك على ان عين ذلك الخليفة الذي نص الله عليه فاجابك
لاخبارات الحق عن عباده اذا اجبر وكذا كذا ما يراهم الخليل قال ان اجابك
لكس الاما ولم يتخل خليفته وان كذا تعلم ان الامانة بها خلافة وكن ما يظنها
لا انه ما ذكر ما يخلص اسمها وحي الخلفاء كل الخلفاء عن الشريعة ثم داود من الاختصاص
ان يخلف من كان فيها قبل ذلك لانه نائب عن الله في خلافة بالحق الا فيهم
وان كان الامر كذلك فحقه ولكن ليس خلافتنا الا في النقص علة والتفريق
اي اخضع داود عليه بالخلافة في الحق على العالمين بالحق وليس به الخلاف
الا في ان يقول الله على عباده الا على وصلاح داود وان كانت الصفة
واقعة من الله لك في الاما يكن مخصوصا عليه بالخلافة من الله في الحكم على ان يتقدم
متوهم انه خليفة في سبب من الملائكة او غيره ما وانه في بعض النسخ وفي الارض خلاف
عن الله وحيه الرسول وما خلافة اليوم عن الرسول لا في النقص للسان اي وانما ان
في الارض خلفا عن الله ظاهر او باطنا اظاهر اليهم الرسول ويتبعونهم من العلم بالامر
والاحكام لا لينة كالدولة والمجتهدين في الامانة المحمدي وما يظن في الحكم والافعال معتزلا
فانهم ياكلون دما الشريعة الرسول ولا يجوزون عن ذلك غير ان سناد قبيح لا يعلم الا
وكذا اخذ ما يكون في ما شاع للرسول في دفعه من الالوان الحكم لغيره خفيا
بواظهم وظهور الحق وتجلب فيه لعلهم بعض احكام الله به وما اخذوه منه كذا كذا
او الملك ائمة فيكون به وذلك ما يتخفف الاعيان الثانية واحكامها وما يخص
الله عن تلك الاحكام كامر الله الفضل الشيعي فاطمينة عن الرسول من اخذ
الحكم بالنقل عنه هذا الله عليه او بالاجتهاد الذي اصلها مستقر عنه صلوة دعينا
من ياتخذ عن الله يكون خليفة عن غيره كالحكم يكون لما جازاه من خصه كانت
بما ذكره لرسول صلوة فهو ان ذلك الاخذ من الله في النظر منه لعمد على العن
في الحكم يستعملون ان في حكمه عاكس رسول الله صلى الله عليه وآله كما ان الله
الله على ما هو عليه في ذلك الذي يترك الله فيهم اعتقده امر نبينا صلوة
ما يتبع به الذي يستقبلوا عليه من الانبياء والرسول لا يتابعه بل

ما يتابع به من ان يكون احذ من الله كما اخذوا منه فكذلك من الله انما هو
اخذوا له ياخذ الحكم من الله تعالى برسول الله صلوات الله عليه وسلم
انه في الظاهر له وحلت حكمه وهو حق ما يورث من صورة الاخذ بخلفه موافق
هو في عهده ما قرره النبي صلوة من شرح ما تقدم من الرسل يكونه قرره هو مستداه
خبره يخص موافق جبرون قوله مستداه في عهده خبره ومعناه هذا هو الاخذ
من الله عين الحكم الذي قرره الرسول الشارح يخص بالاخص في الاما في حق
يعرف من صورة الاخذ في مخصوص هذا المعنى موافق للشريعة الرسول الشارح
في ذلك الحكم وهو في ان هذا الاخذ مما اخذ من الله وقرره في شرح الرسول
عنه له ما قرره رسول الله صلوة من الحكم مشروطين تقدم عليه في الرسل
فانبعثه من حيث يعرفه لاس حيث انه هو شرح لغيره فلهذا ما يستعمل
ما قرره رسول الله صلوة من شرح من تقدم عليه من حيث انه عليه قرره
وحصل من شريعة واحكام الحكم لا كذا عند الله الذي حيث انه مشروطين
فاما السامعا ما حور في بغيره الغيرة وكذا كذا اخذ الخليفة عن الله عن ما اخذ
منه الرسول فيقول فيه بلسان الكشف خليفة الله ولسان الظ خليفة
رسول الله صلوة وما نص خلافة عنه على احد ولا عينة لعله ان في الله من اخذ
الخلافه به فيكون خليفة عن الله في موافقة في الحكم المشروطين في علم
ذلك صلوة لم يحكم الامر فلهذا خلفا في خلفه ما يتخذ من عند الرسول
اللام للهدى والتمهيد نبينا صلوة والرسول ياخذون من عند الرسول
الذين تقدموا عليه باختره الرسل عليهم من احكام الشريعة والعلوم والحقوق
وعنه والمراد بالمعدن عين الذات الالهية واسماؤه او الاعيان التي
لا يخالط الا بها كرامة الفضل الغيبي والشئ في الله الحكم على كل موافق
بذلك الحكم الماخوذ من الله بالتمهيد من جهة الرسول ومن جهة الحق
الكل في ذلك قصد في حقه ما في الشياء لا سكران وللهذا ما اخذ
واحدة من خصصت به من بغيره وحده يعرفون فضل التقدم به
لان الرسول قابل للزيادة وبالله خليفة ليس بقابل للزيادة التي لو كان
قبلها الرسول منصوص في الخبر كان وقبلها على صيغة الماضي ان الاولياء

من معدن نبينا اوص

الخلفاء الله يعرفون فضل المسعوم عليهم عند الله سبحانه ان ذلك الاخذ والمراد
 بالتقدم ليس التقدم الزمان بل التقدم الربوبي لذلك عدل بقوله لان الرسول
 قابل للزيادة والنقصان فالمسعود بالربوبية هو الذي يكون ارفع درجة واعلى
 مرتبة واكثر اخدا واستدعاء الله واسماؤه وله فضيلة عايزة عن الرسل واما
 الخليفة فليس يقابل للزيادة التي لو كان هو رسولا لفضل تلك الزيادة فان
 من جعله الله خليفة على العالم هو الذي جعله متخذا باسماء كلها فلا يكن الزيادة
 فيه واما ان يكون خليفة على بعض العالم خلفاء الاقطاب فتقتلون الزيادة
 والنقصان كما مررت الاشارة اليه من ان كل انسان نصيب من الخلافة الكبرى
 والنفاتة العظمى عاقد استعداده وقدره من الخلف المطلق فلما عظم من
 من العلم والحكمة في شريعة الامام في الرسل وخاصة اي لا يعطى الله هذا الوحي الاخذ
 من الله سبحانه بل هو الوحي والكم فاما شريعته الامام في شريعة الرسل وخاصة فهو
 الظاهر متبع غير مخالف بخلاف الرسل فان الله يشرع حكمهم احكاما يوافق
 بعضها مترجمين قبله ولا يوافق بعضها بالزيادة حكم او نقص ونسب الامر
 عليه لما جعلت اليهود انه لا يزيد على موسى مثله فلهذا في الخلافة اليوم
 مع الرسول امتواه وانما هو طراز واحد او شيعه كما كان قد ذكره موسى لكونه
 رسولا لم يحلوا ذلك لان خلاف اعتقادهم فيه واهل البيت اليوم الامام عليه
 اي امر الرسالة فانها لا تنقسم الزيادة والنقصان حكم الوقت واستعداد قوم
 الرسل اليهم الرسل فطلبت قبله فكان من فضله ما ظهر الله به في كتابه العزيز
 عنه وعنده لما كان رسولا لا قبل الزيادة اما بعض حكم قد مر او زيادة حكم
 على نفسه زايادة حكم بل انما كان بعض الحكم المشرعي في الشريعة رافع ذلك الحكم
 ورفع الحكم بالحكم بالرفق زايده عما قرر والخلاف اليوم ليس بما يراى المنصف
 الى منصف الزيادة والنقصان وانما بعضه او يزيد على الشريعة الذي قد
 يقر بالاجتهاد لا على الشريعة الذي هو قد يقر بغير رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مشافهة وفي بعض الشريعة من جهة محله وانما في الزيادة والنقصان حكم
 الشريعة المتفرقة بالاجتهاد لانه حكم من وراء الحجاب فاذا ظهر من يكون
 عالما بنفس الامر مكشورا بالحقائق غير ان نفس الامر كذلك ولما في الشريعة

في المشرع المنصوص عليه فلا يدخل فيه الاجتهاد ولا التغيير اصلا لانه في نفس الامر كذلك
 فقد ظهر من الخليفة الاحد من الله الخاتم الثاني احد حجتنا ما في حكمنا انهم الاجتهاد
 وليس كذلك وانما بالامام لم يثبت عند من اقره الكسوف ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وتوحيده الحكم وان كان الطريق فيه العذر عن العذر كما هو اي لسبب ذلك
 العدل محصوم عن الوهم والالتفات على الخلف في هذا النوع من الخلف اليوم وكذلك
 يقسم من عيسى عليه فانه اذا ازيل رتبة كبره من شريعة الاجتهاد المتفرقة من رتبة
 صورة الحق المشرقة البركان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وانما انما رتبت الحكم اليه
 في الزيادة الواحدة فعمله قطعا انه لو نزل وفي النزل باجدا لوجهه فذلك
 الحكم الا اله وما عداه وان فريده الحق في شريعة نفسه رتبة من رتبة هذه الامور
 واتبع الاجتهاد كما في رتبة رتبة الله في السيرة ولا يريد من العلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نبئت بالخلف السعة السهلة في رتبة رتبة الحق الى ان يبرح الله احكاما في الاجتهاد
 التي اخلفت فيها وحكم عليه الامر في رتبة رتبة العلم في الخلافة والافضل عليه
 اذا يوبه خليفة فاما قبلوا الاجتهاد منها فاما في الخلافة الظاهرة التي بها السيف
 وانما انما قبلوا من قبل احدهما خلاف الخلافة المعنوية فانه لا قبل فيها كما ذكرنا
 الله خلفا وما خذون الحكم من الله في جعله ظاهر او في الخلف ومن حكم حكم
 جوابا عن اعتراض محذور هو قول القائل كيف يكون خلق ظاهر او باطن
 وقد قال عليه السلام اذا اوجع الخلف من فاقنوا الاضحية منها واما انما في العترة
 الخلافة المعنوية لان الخليفة في الساطع هو الله وهو لا يمكن ان يكون اكثر من واحد
 وباقي الخلفا المعنوية تحت حكمه ونفقه وجوابا فتوحيده بعد من حكم الاصل
 وانما جاء العترة الخلافة الظاهرة وان لم يكن كذلك خليفة اي الخليفة الور
 الذي لا يعبد الله العلم من اي مقام الخلافة او احدى الاحكام من الله وهو خليفة
 رسول الله ان عدل الى الذي قررنا الخلافة خليفة رسول الله ان عدل الى
 الحكم بين الناس وان لم يعد له خليفة ظاهر الحق لا خليفة رسول الله
 في حكم الاصل الذي في خلق وجود النبي في اجواب ما اي ابقوه عليه
 اذا يوبه الخلف من فاقنوا الاجتهاد منها في حكم الاصل وهو وجوب كون الله

والظاهر ان اول الخلفين المذكورين في
 الروايات ليس الا احكاما في
 بيان ان ابو جعفر

واحدوا انساني الذي به يحيل جوار وجوده اليين واجبت العقل لئلا يكونا طليعين
كما لا يكون اليين وانما كان بالحسنة الثانية مجاز فكذلك الحسنة الاولى
الاولى كونهما اثنين يكون دلالتهما على علامة عا اليين فانه من بينهما فيجوز ان
الامر كذا كذا لكن الثاني مختلف الحكم الاصل فكذا كذا منظره ايضا ولو كان فيها
الادلة الله اعلمه وان اتفقا الاليتين فليعلم انهما لو اختلفا بعدد مراتب العقل
احد منهما فانما هو الحكم هو الاله على الحقيقة والذي لم يفسد حكمه بسبب انه غير
الشرع ومن هنا تعلم ان كل حكم يفسد اليوم في العالم فانما حكم الله وان جازت الحكم
المقرر في الظاهر ليس بمراد ان لا يفسد حكم الاله في نفسه الامر لان الامر الواقع في
العالم انما هو عا حكم المشية الالهية لا عا حكم الشرع المقرر كما كان الالهي الجوع واحدا
على ان جميع الاحكام الالهية في العالم كذا الحكم المذكور وادارة وتنفيذ من عا
وان وقع ذلك الحكم مخالفا لما وقع الشرع لا كل ما يقع في العالم انما هو حكم المشية
الالهية لا حكم غيره فاما الحكم وقوى يقع البتة وما لم يستأمر الله فهو اركان فوره
الشرع ام لا وان كان موزع من المشية ولذلك بعد تفرقه خاصة ان للبيان
اي وان كان تغير الشرع المقرر ايضا واقعا بالمشية الالهية فان الحكم
ان يقرر لذلك بعد تفرقه خاصة اي وقعه المقرر لا العلم به عند ان لم يفسد
وان المشية ليست بالافضل لا الشرع لا العلم بها جاز وان بالحق معطوف على
قوله ومن هنا تعلم ان كل حكم يفسد اليوم في العالم فانما حكم الله اي فعله المشية
ليست بالافضل اي في ذلك الشرع المقرر الا ان يفسد الحكم المذكور به وذلك الشرع
الاما تعلق المشية ايضا بفعله فالمشية سطها منها عظم ولهذا جعلها في قوله
عشر الذات اي منزهة انه فاعلمه من فضليات الذات في الوجود العيني والعينه
لانها لها بعض الحكم فلا يقع في الوجود شي ولا يرفع خارجا عن المشية
فان الامر الالهي او جازت شي بالمشية معصية ان عا معصية فليس الامر
بالوسط الامر المتوهم اي الامر ففساد امره بوسط الخطا كما لا يتبادر ولا
والجهد في امر غير الوسط وما لا وسط فيه وهو الامر المتوهم لا يمكن
الخاتمة فيه بقوله انه انما امره اذا اراد شي ان يقول له ان يتمكن وما

فان كان الامر الالهي او جازت شي بالمشية معصية ان عا معصية فليس الامر بالوسط الامر المتوهم اي الامر ففساد امره بوسط الخطا كما لا يتبادر ولا

وما كان بالوسط بغيره يقع الخاتمة فيه ذلك لمن بعض النكس بالاشياء
بعض ومن ان لا يجره او امره بعضهم وما كانت بعضهم فاحال الله احد
بجميع ما بعلم من حيث امر المشية لان الاشياء ما لم يشاء لم يكن توفيق
الخاتمة من حيث امر الوسط فانه اي فالحقيقة فوفيق الامر بالوسط وعما
الحقيقة فامر المشية فانه توجه الى الجاد عين الفعل الاعا من فخره بغيره
لا يكون ولكن في هذا المحل الخاص اي لا يتعلق امر المشية على الحقيقة بالاشياء
عين الفعل لكن في هذا المحل الخاص لا عا فاعلم ان لا يكون عدم الفعل
مستحبا فالحق من طرود العقل وتعلق امر المشية بالشرط لا الشرط والعقل
بامر آخر ومثله اخرى كقوة الخلاف بين العلماء ان الامر بالشيء امر عا
فذلك الشيء الاله او لا كقوة للصلوة فذهب بعضهم الى ان الامر بالشيء
بعينه امر عا لانه لا به امره اخر اما لو كان متنازع فيه لكان في موضعه لان
المشية تعلق بالاشياء وفي ذلك المحل ففعلت ايضا ولما كان التوجه
منضمنا مع الحكم عا بعد ان قوله الاعا من ظهر قوتها ليس بهما فامر الله
ووقتها ليس موافقا وطاعة لامر الله بغيره لسان الحمد ولزم عا حاكم
اي ليس الفعل العا بسبب تعلق امر المشية بعينه ذلك الفعل عند توفيق
غير موافق لامر الشارع معصية وخاتمة لامر الله وعند توفيق موافقا طاعة توفيق
وغيره لسان الحمد والطاعة والزم في المعصية ولما كان الامر بالشيء
ما وراء ذلك كان ما لا خلق الى العباد على اختلاف انواعها اي لما كانت
الفعل كما عا لانه كذا فانه من ان لا يقع شي بالامانة الالهية ولا يرفع
كان ما لا خلق الاخرة الى السعادة على اختلاف انواع الخلائق وسعادتهم
فمن غير هذا المقام بان الرقي وسعت كل شي وانها سبقت العقب الا ان
اي غير الحق عن لسان هذا المقام بان الرقي وسعت كل شي فان المشية
الالهية وسعت جميع الاشياء انما بها واحوالها لانها بها وجدت في
العلم وبها ظهرت في العلم وقال ايضا ربي سبقت عيني في خلق الساعات
مشيئة الذاتية العامة السابقة على كل شيء انما كانت اوعاها والعباد

اللينة والكونية واللعان الحكمة والبرية وهذه البرية خلقت بالادب ان اذ المرزوق
 ان يكون فيه عالم الطرفين فثبت بين ماسود وحال يوم محض ومع صرف مقدس
 عن الزمان والحكم منزلة عن النقص والخران ومن ماسود حيا في طهر خلق فثبت
 الى الزمان والحكم من غير تغير لثبات الزمان والكون في هذه العادة العلوية الروحية
 والسفلى الجسدية فصارت خلقها في ملكها مبدية لرعائها وانما المفعول او الرزق
 رضى الله عنه بعد حكمه السليمانية والبرية بينهما بالخلق والخلق انما قارنها بالبرية
 البرية لانه كما ابتلاه الله بالبرية في الملك كذا انشأ النفس بالخلق في الحسية فكانت
 تادى في الظلمات ان الاله الابست سبحانه التي كانت من الظلمة وقادها فيه
 فخصها من النور وكذلك هي المؤمن كذا توجت النفس الضاني
 عين طهر الطبيعة والبر البرية والبرية الطمان الى اربها واكتشف لها وحدانية
 الحق وقد اشرقت فارتدت بها واعرفت بوجوبها وقصورها فانما الله من مبادئ
 الطبيعة وادخلها في انوار الشريعة والطرفة والحقيقة في مقابلة الظلمات المظلمة
 ورزقها النعم والروحاني في عين الحق الجسدية والانسانيات في عين النفس
 وبه من بطلان حجب الرحمن والظلمة المستعارة ورحمة النفس المحرقة
 وانوارها وكونها في الظلمات الثلاث الذي هو الوجود والمشيئة والخلق
 الرقيق الذي فيه الجن وعزها من المعالي الجامعة بينهما التي لا يعلمها
 الا الارواح في الاعمال هذه الحكمة النفس تسكون الفناء وقبل نفس في
 النفس انفسه الانساني من كونه الذي تحفر من لينة ادم واولاده وغير
 ذلك فتعجز في كل الحركات وليس لها نور بحد الحكمة لا يدر على
 وانه اعلم بالمراد اعلم ان هذه النشأة الانسانية كما انما ان محسها
 فاهمها باطنها وروحها وحسها ونفسها جعلها الله عاصورتها في صورتها المعنوية
 التي هي صفاته الجسدية فلا يتصور ان كل نظامها الامم خلقها الله كما قال
 الله في تنويف الانفس خلق من موتها وليس الا ذلك او ما رآه في وليس
 كل نظامها الا الله من غير واسطة او بواسطة امره وهو الملك خفيص
 ابر الكونية موصوفه بالامر كاسية عالم الاراء بالامر ومن ثلثة لا يغير امر الله
 فقد علم كيف وتعدى حدها فيها وسعي في حجاب ما امره الله بجواره غير ثلثة

حكمة

ثلثة للنشأة اي من ثلثة نظام هذه النشأة الانسانية بغير امر الله اي بغير الامر
 الامر لثلاثة فان ذلك محال او لا يخلو في الابالشية وفقد حدود الله التي
 وضعا في حافظة النشأة الانسانية وسعي في غراب هذه النشأة التي امر الله
 بغيرها فقد علم كيف كمالا ومن يتعد حدود الله فقد علم كيف نجواب
 امره بمقدور بعد انشأ النشأة واعلم ان السقوط على عباد الله احسن بارع
 من الكون الله اي من القتل بالغيره في الله ارادوا او عليه بيان البيت
 المقدس فبناه مرارا قليلا فرج منه نهدم فشكروا ذلك لى الدقا وفي الله الدقان
 من غير الاقنوم عبادي من سكت الدوا لفعال وادوار بارك المهيمن ذلك امر
 ذلك القتل في سبيل قال بل وكلته اليسوا عادي فقال يا رب فاجعل بيني
 عادي من موسى فاقول الله ان الله انك سليمان بينه والعرض من
 بين الحكام من اعاده النشأة الانسانية وان ثباتها الى من يهدمها الا ان
 عدو الدين قد فرض الله في حقه البرية والصلح بآثار علمه وقال وان جحوا السلام
 فاجعلها وتوكل على الله ان ما لو الملك للامانة والصلح معك قل اليهم
 واعلمهم ماسا لولك وخبرها عايد الى الله لانه توفت سماحي الاربي
 وجعل العاصم كيف خرج لول الله احد احدية او العفوان الى
 بعين الازاه سبحانه ان كان اوليا الدم فاجعل فوضي واحد بالبرية او ع
 الاوليا لا يردون الا القتل كيف راعي من يقع ويرجع عاين لم يعف
 فلا تغفل فخاصا الازاه عليه يقول في صاحب الشبهة ان قتله كان منته
 الشبهة جعله بعض كالموتوم وكان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل واحد فوجد
 وليه منعه الى حبله عايد بخصم فبعد قتله فقال صلى الله عليه وسلم ان قتله كان ظاهرا
 وجوده ان شئنا لايوجب القتل والانتيت العاصم الازاه معوا و
 عسيرة سيد منها جعل العاصم سيرة الى سيرة ذلك القتل مع كونه مشروعا في
 عني واصلا فاجره عايد لانه على صورة اي لان العفو عاصورة الحق في عني
 عنه ولم يغفل فاجره عاين هو الى المعفونة عاصورة وهو الحق لان حق
 انشأه الله اي لان الحق احسن بالعفو من عبده ان انشاء العبد لاجل نفسه
 حتى يظهر اسماءه وصفاته كما قال يا ابن ادم خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك

لا جليل فلا يعف عنه واما بالعقاص منه مراعاة للشئ ونعائه وقبح الجرم عن
 عنه عليه ليعقل الخيرة ويعف عن ذنوبه ويغفر سيئاته وما ظهر بالاسم الظاهر الوجود
 الى وما ظهر الحق بالاسم الظاهر الوجود العبد في غنى عن الحق وجلب الجرم على
 في مراعاة الى راعا الانسان فانما راعى الحق لا مظهره واسم الظاهر وبذلك الاسماء
 العبدية ومعه ليس عليه وكلما احسن الى الله الانسان مذموم ما من حيث
 انه انسان بل من حيث افعاله الذميمة يذم وقوله ليس عليه فلا يبطل عيبه
 ولا يخرجه وجوده لفعله ولا فعل الاله ومع يذمها ماذم ولا يمدحها لان
 الفعل بمداها الصعاب ومعدلات الصفات هو الله الذي لا يشبه الاخرين
 الوجود المتعین والوجود بالحق فالحق مستهلك في عين ذاته في العاقل
 الحق في مع يذمها بعض الافعال وقد بعضها وقيل معناه ذم في الافعال
 ماذم وقد ماذم اذا اضيف اليها الفعل والاول انشأ لما في الفعل في العبد
 والاسم الذم على الله الغرض مذموم عند الله اي اذا ذم احد شيئا لا يوافق
 غرضه وحصله مذموم فاذ ذم الله ماذموم عند الله لان صلاحيه وافق عند
 غرضه وحفظه بخلاف غرضها الشريعة فانه اختار بما في نفسه الامم
 على ما هو عليه والفرع للشريعة في ذلك ولا مذموم الا ماذم الشريعة قال
 ذم الشريعة على علم الله الذي اجل الله وهذا يفرح بخلق الله ان الحسن
 والشرع شرع كالتعاقب كاشح العصا المصلح انما لهذا النوع وادادها
 لتستحق حمد الله في اي يد المصلحة تترك في ان القصاص حيوة او الالاب
 وفي اي او نوال الالباب اليه ليعلم ان الله عز وجل في اطلعوا على اسرار
 النواحي في الالهة في الشريعة الالهية والحكم في الاحكام التي يقتضيها
 العقل في النواحي الالباب هم الذين عرفوا اسرار الوجود وحكم الاحكام الشرعية
 والعقلية كلها واد اعلم ان الله راعى على النساء وراعى افعالها فاست
 اول عزاقها ان ذكره في تلك المساعدة اي لان مراعاتها توجب كمال الصعاب
 فانه ماذم الانسان حيا برهاني له يحصل صفة الحكم الذي خلق له فاذا
 راعيته واعتنته ليعمل في كماله تجاريس باحسن الجوار ومن سعى في مده ففقد
 ما صنع وقوله لما خلق له فجازى عن الحق بخلق من وصوله الى كماله في

من سعى في مده ففقد ما صنع وقوله لما خلق له فجازى عن الحق بخلق من وصوله الى كماله في

لان الجرم مكاف واذا حرم لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبياء ما هو خيركم وافضل من
 ان يلقوا عدوكم ثم يفرحوا به ويصوبوا افعالكم اذ ان الله الى ذكر الله افضل من
 العز في سبيل الله ومن الشهادة فانه لا موجب لدم ببيان الرب في الطريق
 وان كان فانه اعلم حكم الله ورفع اعلام الله ونواب الشهادة في كل ذكر
 لا يقال لما في دم ببيان الذين الشريعة وذلك انه لا يعلم قدره الشهادة الانسانية
 الا من ذكر الله الذكر المطلوب فانه في كل شئ مشهود الذكر ومن لم يشهد
 الذكر الحق الذي هو واجب فليس بذلك ذلك اشارة الى كون الذكر افضل
 من العز والشهادة في سبيل الله وما كان كذلك لان نوابها حصول الحق
 والذكر جلب الحق في كماله انما جلب من ذم في جلب الالان
 يكون مشهودا فالحق مشهود الذكر وشهود الحق افضل من حصول الحق لذلك
 كانت الرواية في حصول الحق في كماله الذكر الحق وقوله انه لا يعلم قدره في
 الشهادة الا من ذكر الله الذكر المطلوب اعراض وانما جاز به بطلبها عا حقيق
 الذكر ومرايته ليعلم ان يكون الحق جليسا للذكر والمراد بالذكر المطلوب
 من العبد ان يذكر الله باللسان ويكون حاضر بقلبه وروحه وجميع قواه
 بحيث يكون بالكلية ميقنا لها في ربه فتعقل الحواطر وسقط احاديث النفس
 عنه فاذ ذم الله عليه فيقتل الذكر من لسانه القلب والبر لا يذكر بذلك
 حتى تحال اليه الحق من وراء استتار غيره فنور باطن العبد يحل واشرفت
 الارض بنور ربها وبعده الى الخليات الصغانية والامانية في
 الذاتية فيقتل العبد الحق فيذكر الحق في قلبه بالحق وحالته
 فيكون الحق ذكرا ومذكورا بارتقاء التنوير والتشافي الجمالية
 وصعابا لغويته الجمالية والجمال في معاني الحق وتفصيله كما شهد
 الله لذاته بذم ابته في قوله شهد الله انه لا اله الا هو وفي الحق كماله
 اعلاما واولها في مقام الحق من ذكر الحق في نفسه باسمه الحكيم والشارع
 على نفسه وثانيها ذكر الملائكة المقربين وهو محمد الارواح واولها
 لربها وثالثها ذكر الملائكة السماوية والنفوس الناطقة المحمودة والهمما
 ذكور الملائكة الارضية والنفوس الناطقة مع طبعاتها واطماسها ذكور الابدان

من ذكره والجليل

من ذكره والجليل

واما بها من الاعضاء وكل ذكر له بلسان مخفي به واليد اشار بقوله فان ذكر البصر
 في جميع الجسد الى الاعلى وقد بلغ الشدة الى ان ذكر الله الذكر المطلوب فان ذكر الله
 سائر في جميع اجزاء العبد وحر وقيد ونقب وجميع قواه الروحانية والجسمانية
 بل في جميع اعضائه وذكر السرمان بان ينفخ سرمان النبوة الالهية الذكر الالهية لنعينها
 بنفسها وان جعلنا الاضافه الى العاقل لنعينه ان ذكر الحق الغيب وحفاظه صار
 في جميع اجزاء العبد وذلك الذكر سب وجوده وحصوله كالانسان فينفخ ان يذكره
العبد ايضا بجميع اجزاءه اذ لا شكر نعمة الا من ذكره بلسانه خاصة فان الحق
لا يكون في ذلك الوقت الا مجلس اللسان خاصة فبما لسان من حيث الارادة
 الانسان بما هو اذ الى براه اللسان بالبر الذي يحفظه والارادة الانسان من
 حيث روحه وقبلة لقلته وقبلة اشارته الى ان لكل شئ نصيبا من الصفات السبعة
 الكائنة بسبعه وببصر ونطق ولما كان الحيوان يرى بالبر وبسبع بالسبع وبس
 روية اللسان وسبعه بالبر وبسبع بل بروحانية تحضه وبسبب هذا الغامض
 موضوع بيانه الجلي فقال بما هو اذ فانه من السبعة ذكر العاقلين بحرفين للسبعة
 القاطنين لاسرار الوجود ليستبين في هذا القول ويعلم ان لوازم الوجود موجودة
 في كل ما له وجود لانها ظاهرة الوجود في البعض وباطنة في الاخر فالتدراك الذي
 هو اللسان من العاقل حاضر بلا شك في المذكور جليلة لهو مشابهة اي فالذكر
 شيا يد الحق والعاقل من حيث عقلته ليس بدارق هو ان فليس الحق مجلس
 العاقل وقوله فان الانسان كنه ما هو احد من العنصر والحق لعل العنصر
 والحق احد من العنصر بغير اشارة الالهية فان الانسان كنه بالاجزاء وما يلزم
 من ذكره وما ذكره من اقر فعقل لجلد الانسان واكر او الانسان عاقل
 ومعناه ان الانسان من حيث انه مركب من حقائق مختلفة روحانية وجسمانية
 كنه ليس احد من العنصر وان كان من حيث كلمة الحق على احدا وما يلزم
 من ذكره من اقر وقوله والحق احد من العنصر لآ قوله بالاجزاء اقر اقر
 اورد له كنهية الالهية يبعث الانسان ورية وبسبب هذا كلامها احد
 من وجه كنه من اقر فالحق مجلس الالهية الذي كنهه والحق والحق والحق
 من الانسان مصنف بالعقل عن الذكر والابدان يكون في الانسان جزء

حاذر جزء

من ذكره ويكون الحق مجلس في كنه محفوظ بالحق والحق بالحق كما يحفظ العالم
 الكامل الذي يقيد والحق في جميع احواله لذلك الخبز الدنيا ولا تتصل بالحق
 مادام الكامل فيها او من يقول الله الكامل في الحديث الصحيح لا تقوم الساعة
 وعلا وجه الارض من يقول الله فذلك كنه وجه العالم الانسان والحق
 فيكون محفوظا بالحق الالهية مادام جزء كنهه في الدنيا وما ذكر ان العبد يحفظ
 مادام جزء منه وذكر اجابته عن سوال العبد وهو ان تعال كيف يكون محفوظا
 وقد نظر عليه الموت فقال وما يقول الحق بمرم هذه الشبهة بالحق وما فليس
 باعدام كل واقفا لعينه مطلقا وانما هو لو لم يبق فيا حاله الله وليس المراد
 ان المطلوب بالنسبة الى الانسان الا ان ياحد الحق موصله الى كمال وحفظه
 من عالم الكون والفساد وتعاينه والله يرجو كمال فاذا اجده سئل
الله ان الحق اذا اخذ الانسان اليه بالموت سوى له مركبا عليه المركب
 من جنس العار الذي يتفعل بهما وبسبب البقاء والوجود الاعتدال في وجوده
 الاعتدال الحق في الابدان السواء في العالم البرزخي والوجود الاعتدال في
 الروحاني الحاصل من احتياج القوى الروحانية بعضها مع ومن البسائر
 الى حكمة في الشدة الدنيا وبه فانه لا يبطل بطلان المراتج الجسماني كما لا يجب
 فناء تعين البدن فناء النفس الناطقة وانما قال في جس الدار التي يتفعل
 اليها ليعلم ان القول بالتمسك بالمركب المستوي هو البدن البرزخي وهو كمال
 من اجل الكمال حسب درجاته ومناسبة مع الماء الاعا والارادة السموية
 وغيا فينفخ من نخل من اجل النقصان بحسب رتبة وتعاينه فينبغي ان يكون
 العودة ولا يتوهم العودة او العن كنه الحسام الكونية او السوية او الارضية كما هو
 رأى بعض الاشرفين من الحق اذ لا دخل للعقل فيه وان الحق لا ينفخ من الحق
 شيئا والنفس السريعة حكمة بعدم العود الى يوم القيمة اللهم الا ان يكون العبد
 من المرحبين في العوالم او عوده بالامر الالهى ليعمل في التفتيش والافعال الكونية
 وانما يهيم من ان عالم القضاة لا يعمل بغير ما قدر الله في الازل ولم يحصل له
 وذكر في المشاهدة السابقة لظهور عيسى عليه في الشبهة الاولى بالشبهة
 وبالقائدين بحتم الولاية وهذا الغامض لاسرار لا يمكن هنا اظهارها والله المأدب

الامر

بعض

ما في قوله عيسى في الشبهة
 الاولى بالنبوة والى ان
 حكم الولاية

عينية لان الماء ليس الخمر المظهر له كان مستورا تحت لجله وعبا فبما هي عليه كجمل
وهو في الحقيقة اشارة الى الماء الذي انشأه في الدنيا وفيه كان عرشه على الماء كركب
طوبى لمن علم من علم حقا كطوبى له من الامراض الموجبة للفساد ومن جسد هذا الماكان
ما عسل جبريل بن صدر رسول الصلوة واضنا بالي الحكمة الا بوجه تميزه عن الخلق شانه فلو اد
بجاء الغيبة ظهور الحق له باليسوك والربا من الطاعة والعبادة وحصولها الجوده
التي هي عين الخلق بالبرهان البلي والحق الواقعي في نفس وايد واما اولاده
فكان كما رعا له الرضا وحصلها كماله وترقيانا حاله وتجلية تشهدها المباني المحيية
عين البلي والحق وبصرها فقامت الشدايد ومعها تهاوت اشجارها والبا والها واما
شبهه وصله عن القرب من الرب وحصل مقام الانس مرفوع وحشده الظل فنادى
اني سمته الشيطان فصر كسفت اسمه صر وطهر عن ادناس الماوية سره لثقال الناس
حكمته غيبية لان امور كلها ما ظهرت الا من الغيب والادراك الانعام كلها لا تظهر
امور الا من الغيب فلا احضض في اعلم ان سر الحوية سر الى الماء المظهر له
والادراك ولذلك جعل الله في الماء كل شئ نافع وما من شئ الا بوجه في فانه ما من شئ
الا بوجه جبريل ولكن لا ينفك يسبح الكسيف الي ولا يسبح الا سر طوفى بل هو في
سر طوفى الاله السار في مجموع الاشياء بظهوره في النفس السامان اولادها سارها
في كل شئ حصل من بولسفة تاسا وذلك لان الله السار في غيبه المستور فيه ومعناه
الظهور في كل شئ لان الله في غيبه الحوية وحقيقته ايا جففة الحوية سارته
في الماء وكما هو متعار بان الا لا بوجه الاله في المتحملة بالصفه الحية لا عرفة
واما جعل الماء اصلا لغيره من العناصر والادراك كما ينبغي في الحديث النبوي في
في الله في خلق ذرة بقطرة من ماء السبحا لجلال والديته فذات حيا فصار
نفسها ماء ونفسها نار فحصل منها خلق السموات من فضائها والارض
من زبدتها قيل الدرة في العقل الاول وفيه نظر لان كاذبا وصار كذا في
لا يكون باقيا عاقله الذاتي والعقل الاول باق عاقله لا يعقل الغير اصلا
بل هو اذها فمثل صور العناصر من البصر العفوية والدم اعلم والاحمر سر بيان هذه
الحوية الزائفة في الماء جعل الله في الماء سر في كل شئ حوية خلق في الماء
اذ العلف الذي خلق منها الحيوان كالماء تكون بعينه في الماء ايضا كسلطة

10/10/1900

7000

2541

كتاب المتفنه

محل تالیف

بواسطة الماء المتعقن وكذلك النباتات ايضا لان النبات اليابس والماء وكل ما هو
الوجود في سائر البرية بالفيض الذي ولا يدرج الا في ذلك الماء اصله الا يدرى العرش
كيف كان على الماء لانه من غير ان يكون قطعا عليه ان علا وان تنفع عليه المراد بالماء الذي
هو اصل كل شيء النفس الرقائي الذي هو البولي والجوهر الاصل كما تقدم ان صور
جميع الاشياء حاصلة بقطعة الماء المتعارف فهو الماء الذي كما جرح من الله اذ العرش
كما يطق ويراد به العكس الا طلق كذلك يطق ويراد به الملك كما قال الشيخ
رضي الله عنه في السائر الثالث عشر من الفتوحات ان العرش في لسان القرب
يطلق على الملك يقال بل عرش الملك اي دخل خل في ملكه ويطبق ويراد به
السبر وتقول عن غفره ايضا من الجار الا واليا بعد هذا الكلام نقول ان
العرش الذي على الماء هو الملك ويكون العرش الجسدي صورة من الصور
انما يصعد على البولي يعبرق عليه انه الصانع الماء كما اشار الله بقوله
والبحر المسجور ان المحتد من الموجودات وهو البحر الذي موجه صور الامصار
كلها وانما اطلق اسم الماء عليه لان الماء العنصري يظهر لذلك النصف نصفاته
فصار دة في جميع عالمي الجسم من السموات والارض والنبات
والحيوان والصناعات اطلق عليه النفس مجازا تشبيها بالنفس الانسانية
اطلق اسم الماء عليه مجازا لان النفس بخار والبخار اجزاء صغيرة يائنة
مختلطة باجزاء هو انما تحصل ان الماء كما يطلق على الماء المتعارف وكذلك
يطلق على البولي وعلى النفس الرقائي الذي هو سبيل جميع العالم اصله
ولا يقال ان المراد بالماء الذي على العرش والذي هو اصل الصانع
هو العلم وان كان يتجسد في صورته المنارة لانه المراد بيان اصل
الوجود في الخارج لا في العلم فهو يحفظ من تحت ما كان الانسان خلق الله
عبدا فترك عاربه وعلا عليه الكون بحانه من هذا يحفظ من تحت بان الله
عليه السلام اذ العبد اجازيل ينسحب في بعض النسيب بربه وكلها صحيح لان
الاجازيل بالنفس جازيل بالتركيب وبالعكس كما قاله والذي هو السبيل
الرقائي يحفظ هذا الملك وتبيناته من تحت اي باطنه كان الحق سبحانه
يحفظ الانسان الجازيل بنفسه وعبوديته في باطنه وعينه نظر العلمانية

من حيث حقيقته ومكانته الزمنية عند الله وهو يدعى الربوبية وتذكر على الله من قبله
تسبب وعبوديتها اذ لو لم يكن حفظ الحق لله لم يعلم من الباطن لانعدام في الخلق
قائمة بلا وجود عدم وهو قوله عند قوله عليه السلام على الله فاشا ربنا
نسبة الخلق الى الله نسبة العوق والديون في بعض النسخ كما نسبة العوق الى الله
زايدة لقوله في غير ذلك من الدواويل فيقولون نحن من قومه وهو العاقل
فوق عباده فله العوق والحق ان هذا المعنى المذكور هو معنى قوله عليه السلام
حجل المبط على الله وانما كان نسبة العوقية والحقية اليه سواء لان الحق يحفظ ما لا
والباطن على العالم فكيف نسبة اليه العوقية تستلزم اليه الحقية فله العوق والحق
فكما لا ينهين بل هو اجزاء وجودية وانما ظهرت الجهات الست
الا بالانسان وهو عاصورة الركن الى ويكون نسبة العوقية والحقية
بل نسبة جميع الصفات المتعاقبة الى الله سواء ما ظهرت للجهات الست
الا بالانسان لكونه هو المخلوق عاصورة الركن الجامع للصفات المتعاقبة
وانما انما يكون المراد بالظهور العلم بالجهات لكان عنده معرفة الان
لان الكفوس الملكية ايضا عالمة بها بل جميع الحيوانات فانه نسبت
بقول المراد بالظهور التحقيق اي لا يتحقق هذه الجهات المتعاقبة بحسب
المقام الا الانسان لان فيه مراتب الوجود مقامات مختلفة فانه
لكل منها مقام معلوم لا يتغير كما قال الله وفيما لا تعلمون وهو الذي
في السماء له ظهور وهو الذي في الارض له ظهور كما ان اصله الذي ظهر الان
على صورته هو الذي في السماء والارض والسموات والارض والسموات
وقد مر حقيقته في المقدمات من ان الحقيقة الانسانية هي التي ظهرت
في جميع صور العالم ولا مطع الا الله وقد قال في حق طائفة ولواهم ليعلموا
السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وما انزل الله من انهم قد ضلوا قوله وما انزل الله من انهم قد ضلوا
ع قوله وما انزل الله من انهم قد ضلوا قوله وما انزل الله من انهم قد ضلوا
لاكلهم قومه وهو المظلم الى العوقية التي نسبت اليه وهو من حيث اصله
من الخفية التي نسبت اليه على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

مقام

ان نسبة العوقية والحقية اليه سواء ان اراد ان بين الله وبين عباده منها بقوله لا مطع
الا الله وهو خدش قوله في و هو ليطع ولا يطع ولا يطع ولا يطع لا لانه قال يا حي قومه
موسى عليه ولواهم اقاموا التوراة والاعمال الى احكامها وما انزل الله من انهم
من الكتب الالهية على ان اي رسول كان او على قلوب عباده بالايمان لا يكون
الى الركن المعنوي من العلوم والمعارف والحق من قومه اي من ربه الذي
يطعم ويرزقهم من لطفه العوقية ومن تحت رجليه الى الكون الذي الواحد اشياء
ولا قوا وروح الخلدات ومانو الحالات الزوقية والواردات الالهية
التي يحصل بالكون بالارجل والحق هو المظلم والمراد من جهة الحقية ايضا كما
ينبغي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد استلزم بحسب المبط على الله ولو لم يكن العوق
على الماء ما حفظ وجوده فانه بالجملة تحفظ وجوده الى الارض التي اقامت
الموت العرفي بها الجزء نظامه وسدده عن ذلك النظم الخاص اما العرفي
الجسمي فلانه لو لا السور العاقبة للصورة الجسمية لكان للصورة العرفية
وجود ضرورة واما العرفي في الملك فلانه لو لا النفس الرقائي العام
تصور حقائق العالم لما كان منها شيء موجودا فضلا عن دوامه واما السموات
والارض الذي كل منهما عرض لاسم من الاسماء فلانه لو لا وجود الماء المتحرك
لما كان شيء منهما موجودا وقد تقدم ان الهول والنفس الرقائي يستعملان
اي الله بالما كما يستعمل الماء المتحرك في و لما كان الماء مظهر للعلم الى و كما
في قال فانه بالجملة تحفظ وجوده الى الباطن ظاهر ولما كان في قومه من اول
العرض الى استنميد لبقائه في الارض احوال اوسع عليه قائل فكم يتصور الله
لا يوبت الارض برجله ثم يتفصل ما يرد فيقرب ما يارب ولما كان علمه في قومه
حرارة الا لا يمكن الله به والماء اي قال لا يوبت برجله الارض يظهر
تلك بالحق في بار مسكن حرارة الا لا يمكن الله به والماء اي قال لا يوبت برجله الارض يظهر
والاستقام فلان في عالمه مسكن الله انظر الى الحرارة برودة الماء في انظارهم
واما باطنه فهو ابرار فيضه والحاجة بعض النفس ليعلم له الحوة
الاحتشائية في عالم المثال فيقتضي برودة من بدنه الاستقام الجسمانية
ومن قلبه الارض الروحية فلما جاهد وضع استعداده وصار قابلا

للنفس الا ان ظهر له من الحضرة الرغبات فاعتمد على قدرته في الامور التي لا يتوكل عليها
 وباطنه كان سبب الحجاب والبعد عن ذلك الحجاب وهذا كان العبد
 المتأخر من الزايد في الزيادة في التأخر والعصود طلب الاعتدال وليس له
 الا ان يعاين الله في الحق من غير ان يفرط الحرارة التي سبب الالام الحارة مطلقا
 ولهذا المعنى كان الطب والداوى بالتعويض من الكيفية الزائدة والازدياد
 من الناقصة ليحصل المصروف وهو القرب من الاعتدال اذ لا يستحيل الاعتدال
 الحقبة وانما قلنا لا يستحيل البعد اعني الاعتدال من اجل ان الحقائق والشهوات
 تعطي الكون مع الانعكاس على الدوام ولا يكون الكون الا على ميل من
 في الطبيعة نحو اقصى من الحق ارادة من اجل ان المراد الحقيق دون غيره والاعتدال
 يكون باسواء في الجميع وهذا ليس بواقع فلما انتصنا من حكم الاعتدال
 وانما قلنا لا يستحيل الاعتدال الحقيقي لان معرف الحقائق والشهوات البغيض
 يعطي للعارف المشاهدة ان الاشياء لا يزال يكون في كل ان وتقتضي
 على الدوام كما قاله بل من لم يستحق حديد وكون الكون الاعتدال
 الاعتدال وكل منهما لا يمكن ان لا يكون الاعتدال فلهذا لا يحصل الا بالميل الى
 الباطن وهذا الميل في الحيوان يسمى الحرف في الطبيعة وفي غيره من المركبات
 يسمى بعنف كما اذا تغير مزاج فأكثرت اولين او عصب او غلبت ذلك يقال غلب
 وذلك على نسبة الى حجاب الحق يسمى ارادة وذلك لانها المتخصصة
 والمرحمة في حق الممكنات اما الوجه او العدم والخصيص والرجح عن الملل
 باحد الحكمين المتساويين بينهما الى ذات الممكن واذا كان الكون للاختصاص
 الا بالميل فلا يمكن الاعتدال الحقيقي لانه لا يجمع بين التبعين على السواء
 فلا يمكن وقوعه واعلم ان الاعتدال وعدم لا يكون الا بالنسبة الى المراد
 من مستبين المتعارفين وليس بين الوجود والعدم تركب شيء يفتقر
 فيه الاعتدال وعدمه وعرض الشيخ رضي الله عنه من هذه الكلام اثبات
 ان العالم واحد عن الميل المسبب بالارادة فلا يزال الميل متحققا في احواله
 كان الميل بسطاً او متركباً ومع وجود الميل لا يمكن الاعتدال لانه
 انما يتصور اذا كان الشيء متركباً بحيث لا يكون سوى من اجزاء كثيرة

في قوله
 الاعتدال

المثل

لعصب

وكيفية زيادة على الامر وقد ورد في العلم الا ان النبوة انما هي
 وبالصعاب اي الشغلة والرضا من العصب اي عن المصنوع عليه والحق
 منزل للرض عن المرض عنه والاعتدال ان يلبس في الرضا والعصب في العصب
 الفاضل على من عصب عليه وهو عصب راض فقد انصف باحد الحكمين فاحد هو
 ميل وراض الحق عن مرضه وهو عصب عليه فقد انصف باحد الحكمين فاحد هو
 ميل فليس فيها انصاف اعتدال لان كلاهما موجب لعدم الاخر وهذا بالنسبة
 الى العوازل واما بالنسبة الى العيان فلكل الصفات الخاصة في الحجاب التي هي
 والحضرة الاسمية قلب كذلك لانه مقام الجميع ولا غلبه لاحد منهما الاخر
 وان كان ينبغي بعضها بعضا كسبب الرضا والعصب وانما قلنا في ان اجز
 من يرى ان اهل النار لا يزال غضب الله عليهم اياما ابدا في ردة عالم حكم
 الرضا من الله في المصنوع انما قلنا لا يتطابق حكم الرضا عما في قوله
 حكم الغضب عليه وبالعكس بناء على ان اهل الجحيم من ان اهل النار لا يزال
 حكم الغضب جار عليهم اياما ابدا ولا يتغير بهم حكم الرضا من الله وان كان
 الامر كما رغبوا فيه المصنوع فقولهم قضى القسطون جواب الشرط المحذوف
 يدل عليه قوله فان كان كما قلنا مال اهل النار الى الله الا لام وان كانوا
 العباد فذلك رضى فزال الغضب لرواى الا لام ادعى الا لام على الغضب
 ان تمت اي فان كان مال اهل النار الى الله الا لام والسفر المناسب
 اهل الجحيم كما رده من قبل في مواضع فذلك عين الرضا منهم لان زوال
 الا لام عن زوال الغضب حصل الرضا وانما قلنا فان كان كما قلنا مع
 انما يقتضي من ربه ان الامر كما قال الرضا المسمى به وذلك كما قال اهل المؤمنين
 عليه في بعض اشعاره قال الحق والطيب كلما كان بخير الاصداء قلت
 اليك ان كان قوتكما فستحاسبنا وان كان قولنا فاستار عليك مع
 اننا قال لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا لم يرضف فذلك
 فلا يسوء انقام المصنوع عليه باللام الا بعد الغاضب الراض بذلك
 فيفتقر الاله الذي كان عنده الى المصنوع عليه والحق به اذا اورد
 عن العالم فقال علوا كبيرا ليس من الصفات على يد الحد واذا كان الحق

قول امير المؤمنين

هو في العالم كما ظهر من الاحكام كلها الا فيه ومنه الى الغاضب والمنقذ لما يغضب
 لتجد الرضا بركب الاستقام واستقبال الام الذي كان عنده الى المفضلون عليه
 والحق في من حيث ذاته والفراده عن العالمين عن العالمين متعال عن طرف
 الصفة علوا كبيرا ومن حيث ان هو في العالم علمي هو في الحق فانه نظر الاحكام
 الرضي والغضب كلها الامر الحق والحق فان نظر ساكن ان هذا الكلام من
 عا الى الغضب والاستقام والمنسوب اليه كالتعجب والاستقام للمنسوب
 السوا وما اذا كان معنى ان لا يكون كذلك فذلك ان ساطع في قوله
 عليه ان الله خلق ادم عاصوه ليعذب نفسه ذلك الوهم وهو قوله والله
 يرجع الامر كله حقيقة واستغافا عهده وتوكل عليه كما يا وسر الى قولنا
 في طهرت الاحكام الا فيه ومنه هو في قوله اليه يرجع الامر كله اي حال الامور
 حسناتها ونجاساتها وتوكل عليها كما يرجع اليه حقيقة وكشفها كما قال في قوله
 من عند الله فاذا كان الامر كذلك فاعيد انما امرهم وما يستطعون عليه
 وتوكل على الدجركونه بحكم مستورا عن نظر او حاك كونه في الحجاب
 والبرزخ والبعث والميعاد فليس في الامكان ابداع من هذا العالم
 لانه عاصورة الركن اي فاذا تنويعته به هو في العالم ويرجع ما في العالم
 من الامور اليه في فلس في الامكان ابداع واحسن من نظام هذا
 العالم لانه مخلوق عاصورة الركن وانما جعل العالم مخلوقا عاصورة
 الرجوع لانه تفصيل الحقيقة الاساسية المخلوقة عاصورة الركن اوضاع
 الهدى اظهر ووضوح في ظهور العالم كالمظهر الانسان بوجوده الصورة
 الطبيعية لما كان وجوده العالم متدعيا له لوجود الحق لانه محض
 ولا بد له من محدث اخذته وهو الحق سبحانه فسر اوجه ابدية
 بقوله اي اظهر وهو ان الحق غيب العالم وباطنه كما ان الحقيقة الانسانية
 غير في الصورة الطبيعية فحق اي ايمان العالم مع جميع الصور
 الرقائنية والجسمانية صورته الظاهرة وهو تبيين روح ملك العبد
 المدرس لما كان المدرس المحدث اي في كل ما لم يكن اي التدبر اللاحق
 الاوربا لينة والاعراب بالصورة وهو ان تغير الاحكام والاصوال والابا

في قوله
 من عند الله

والباطن بالمدبر اي الحق هو القابض هذه الصور المنقذة واحكامها واولها والباطن
 التدبر والتصرف كما قال في تدبر الامر من السعال الارض وهو كل شيء علمه فهو عاقل
 شيء يتدبر عن تدبره لا عن فكر والعلم محيط معلوم متساو في تدبره انما يتدبر
 فكل تدبر في ذلك تتدبر بالقوة العزمية اكل ذلك علم الارواح العين فله وهو
 اكل الصبر وما عداه في جسده ونحن ليس تعلم اصلا ظاهره كما كان لا يورث ذلك
 الماء كثر في الارزالة الم العفشي الذي هو من التلصص والغذاء الذي منه
 الشيطان الى الدعوى الحقائق ان تدركها عما هي عليه النصب بتعجب
 وضمن وضمن وسكون ومن لغات فيه والحق من الضيق البدن والغراب
 الذي منه به الشيطان هو عذاب الحجاب من الحجاب الابي والعبد لو كان
 من النعم اللبدي لذلك فسر الشيطان بالبعد لانه فيمن من شغل والشيطان
 هو البعد عن الحقائق وادراكها وان كان معذرا لعذاب الجسماني لكن لما
 كان العذاب الروحاني استدارا لما قلنا هو عذاب الحجاب مستعجب
 وعذاب فلان شغل الحياة وحسن طاهرة وباطنه وتور قلبي فاذرك
 الحقائق زال ثم انم الزمان ودار الشوق والاشتياق فيكون فيها حال القرب
 لان المدبر اقرب من مدركه كما يشهد في قرب من العين ولو كان بعيد
 بالمسافة فالقرب فيحصل به من حيث شهوده ولو لا ذلك الاتصال لم يشهد
 اشارة الى ذلك من خروج السعاع من البصر او اصل الشهود بالبصر اشارة
 الى منسب من يقول لا لا نظام كيف كان وهو قريب بين البصر والبصر
 اسوا كان الاول حقا والاشارة كيف كان لا بد من القرب بين البصر
 والبصر ولما كان البصر في المسافة الى الشيطان مع قرب الشيطان الى ولاصل
 في العزب الى البصر عليه كناية الحكم ونحوه ففعل الشيطان جعل المس قربا
 من يقرب به الى شبه الى الشيطان بقوله ان في شبه الشيطان نصيب وعذاب
 وهو البعد فقال البصر عليه بلسان الاشارة في هذا القول البعيد من الحجاب
 الى البعد قريب من ذكره الذي في شبه وهو الحجاب الذي حصل من التعبد
 فان الشيطان لا يدخل على احد ولا يفر فيه الا في هذا الكلام كناية
 الى الذي يقرب ويقرب الوجوب للثبوت والتدبر من الركن والقرب من
 الشيطان ولما قال البعيد من قريب كان العايد يقول كيف يكون البعيد

فانه انما علم الارواح

الشيطان والشيطان

بادراكها

ينصل

قريباً منه فقال وقد علمت ان العرب في البعد امران اضافة الى انهما يسنان
 لا وجود لهما في العين مع ثبوت احكامهما في البعد والوجه الاسرى الى
 الحق اذا تحلى العين من الاعيان بعرب منه كل بعد فليسا به مضبوطا
 كما في عرب النقيب بالسافة من عين الناظر اليه واذا اختلفت عين عن بعد منه
 كل قريب فليست النظرة تستلزمها عليها مع ان هوية به في وحدة كل عرج
 فالعرب والبعد امران اضافة الى انهما يسنان في الاعيان ويستعددا لهما
 واعلم ان سر اسم اليوب الذي جعله لغة لنا وكنا باستطوار احاطا بعرفه
 به في الامة المحمدية لنعلم ما قبله فليكن مصاحبة لسنننا الى السرى في قصة اليوب
 عليه الذي جعله البعد عليه مع احوالنا غير اننا باستطوار امعروا بلسان
 الحار ما كتب فيها بقراءة عرفاء هذه الامة المحمدية لنعلم ما فيها من الاسرار وهو
 اظهار الماء المظهر والمبطن من ارض نفوسهم وطلب الغنى في الله وحمل
 المشاق والصبر على المجاهدات فليكن معاً ما يكون هذا الاخبار لشرهاها
 فاشي الله عليه اعني على اليوب بالصبر على دعا في رجع الفضة فليكن ان البعد
 اذا دعي الله في كشف الغنة لا بعد ما صبره بل عدم الدعاء بكشف الغنة
 مذموم عندنا بل الطريقة لانه كما قلنا وقد مع الله ودعوى الحق المشاوية
 قال الشيخ المحقق في العارض قدس الله روحه وحسن اظهار البعد للعدوي
 ويعني غير البعد عند الاجتهاد وانه صابر وانتم البعد كما قال الله في قوله
 البعد انه اواب الى رجوع الى الال الاسباب والحق فليكن عند ذلك
 بالنسبة الى الحق يعطى ما يطلبه على بعد من يقبده فيجعل سببا لان البعد
 يستند اليه الى السبب وفي بعض النسخ لان البعد يستند اليه لان
 وجود البعد يستند الى البعد فينبغي ان يرجع الى مستنده او الاسباب
 المرتبة الامرا الى من المصداق كثيرة والمستند واحد العين فرجوع
 البعد الى الواحد العين المبرر بسبب ذلك الالم اولى من الرجوع الى
 سبب خاص سواء البعد في ذلك علم الله فيقول ان الله لم يترك
 وهو ما دعاه الى وقال ان البعد الالهي لم يدع الحق بل دعا ما نطق
 عليه اسم الغربة وما رايه وهو السبب القريب في الصورة وفيها

في قوله
 البعد

اس كان في

وفيما مضى قوله وانما اجتزأ الى خلاص لم ينفذ الزمان والالوقيت فلم يوب
 حكم الله اذ كان بينا ما علم ان البعد الذي هو حب النفس عن الشكوى لم يخذ
 العارفة الى عند علماء الظواهر والالوك الذين لم يتصلوا الى مقام المحقق بعد
 وليس ذلك بعد البعد عندنا وانما هو حب النفس عن الشكوى لولم
 لا الله لان الشكوى الى الغير تستلزم الاعراض من الله وعدم الرضا
 باحكامه وذلك يستلزم البعد العلم بالاولية وكلها مذمومة والسكينة الى الله
 يستلزم ايجازها والحق والمسكنة والافتقار الى الله الطهار الى الحق قادراً
 على ان لا يكون حب الشكوى وبها محو حب العارفة نظير من ان الشكوى
 بعد ما يكون في الرضا بالقضاء وليس كذلك فان الرضا بالقضاء
 لا بعد فيه الشكوى الى الله والاعية والناقد في الرضا بالمعنى والفر
 هو المقصود ما هو عن العضا الى وانما هو في العارفة عن الشكوى بغيره
 في ان من يكون شاكياً لا يكون راضياً بالقضاء سواء كانت السكينة
 الى الله اولى به وليس كذلك لان القضاء حكم الله في الاشياء على احد على
 به بها وما يقع في الوجود المقصود به الذي يطلبه على البعد مستعداده من
 الحضره الالهية ولا شك ان الحكم على المحكوم به والمحكوم عليه وكونه الصفة
 مستنداً فيهما فلا يلزم من الرضا بالحكم الذي هو من طرف الحق الرضا
 بالمحكوم به بل يلزم من عدم الرضا بالمحكوم به لا يلزم عدم الرضا بالحكم
 وانما يلزم الرضا بالقضاء لان البعد لا بد ان يرجع بحكم سنده واما العارفة
 فهو مقتضى عين البعد سواء رضى بذلك او لم يرض كما في قوله وجدها
 فليكن اسم ومن وجده دون ذلك فلا يلزم من الالاف ولو قام قائم
 المقصود لانه المقصود وعدم الرضا بالذات الذي هو المقصود به وجبت
 عدم الرضا بالذات الذي هو المقصود به لان القضاء هو الحق في وجوده
 مقتضيات الاعيان واهوالها في وجودها لازم للحق لنفسها وعلم اليوب
 ان وجه النفس عن الشكوى الى الله معارضة الغنى الالهي وهو العلم
 بالنفس اذ يعلم الله بما فيها المنة لنفسه فلا يدع الله الى ان لا يكون
 الامر المولم بل يقع عند الحق الى تضرع وبسال الى الله انه لا يكون

ما كان الشكوى
 بالشكوى

حذر

فان ذلك لا يخرج عن حجاب الله عند العارف صاحب الكشف لان
هويته هوية الحق فلا لازمة عن نفسه ازالة عن الذات ما يورثه فان الله قد
وصف نفسه بانه يورث عايشه للعقول افعال ان الذين يورثون الله
ورسوله والى اذى اعظم من ان يملك سبطا عند عكسك عند اوجع
التي لا تفعل الى الانكسار انما يحصل بعد سبب الفعل عن الله اوجع حصة
من حصة الكمال وذلك من غير غيرة فابتلاه اياك من محبة فكيف
لان المحبة تجتنب من حبة ويقار عليه اذا استغنى بغيره فاذا اراد انك استغنى
عنه بغيره ابتلاه سبطا ليرجع اليه بالسكينة فيرفع عنك جميع الاغفار الذي
هو جفتك انما جعل الاغفار الذي موصفة العبد عن حقيقة كونه لا اذ
ذاتيا وبغير العبد من ربه فيرفع عن الحق الا الذي يسوئك اياه في رفعك
وذلك لان حقيقة هويته الحق الظاهر بصورتك فاذا استغنى بغيره
الا الذي عند اذ انت صورت الظاهر كاحراج بعض العار فيرفع فيكون
في ذلك من لا دور في هذا الفعل معاملة فقال العارف انما هو عن
لا يلبس بقول اى صاحب السلام انما ابتلاه بالفر لا سبيله في رفعه عن ذلك
لا بغيره في كونه صابرا فقلنا ان الله هو جيب النفس عن الشكوى لله
ظاهرا واعيا بالغير ولها خاص من وجود الله قد عني الحق ولها خاص
من وجود الله وهو المسبح وجه البهية فيرفع عن ذلك الوجه في رفع الله
لان الوجه الاخر المسماة اسبابا وليست الا بوجه حيث تفصل الله
في نفسه في جواب عن سوال مقدور وهو قول العاقل في رفعه الموجود
عقله الحق وليس للغير وجود فكيف تصور الشكوى لغير الله فاجاب
بان الله اذ بالغير هو البهية المتغنية بتغنيات معتدرة في ذلك كانت الخلة
وهي الوجه الخاصة والحق سبحانه قد عني ولها خاص ما قبله الحجاب
مطلب المطلب من ذلك الوجه الحامض جميع الوجوه من التغنيات بلحونه
محمدة وهو المسبح وجه البهية الى وجه البهية المطلقة الذي يحجب الوجوه
كلها وهو الاسم الذي يغدوه الداعي من ذلك الوجه لان الوجه الاخر

سبحانه

الاخر التي هو معنوية بالسوى والغيره والاسباب وان كانت هذه الوجوه
ليست الا تفصيلا ذلك الوجه الجامع في سورة الحقيقة لكن من حيث التفصيل
لان حيث الجو كقوله كل افعال عند الحكم كماله في العالمين فاعرف
الحكمة سوال سورة الحق ما رفق الصفة عن ان يكون جميع الاسباب عن حصة
خاصة وهذا لا يرفع الا الايام من عباد الله الامانة على السر ان الله تعالى
بما اياه الايام الا الله ويعرف بعضهم بعضا وقد نص في القائل واما سبحانه
فاستال الى العارف اذا استال الى الوجه الجامع الا الى ما رفق الصفة لا يخرج
عن الوجوه الاخر التي هي الاسباب كونها عن حصة اخرى خاصة كما
احتج بغيره وحكم بالمعاري بين ذلك الوجه وبين الوجوه الاخر مطلقا بالحق
بان الوجوه كلها جامعة حقيقة واحدة من حجبها والوجه الذي صار قبله الحجاب
في الشرح في تلك الوجوه ونحوها في تفصيلها بالحق والتفصيل فقط
المعاري بينهما لا بالحقيقة وهذا الحق لا يرفع بغيره ولا يعرف حقيقة الا الايام
من عباد الله الامانة على السر ان الله لا يعرف الحق المرفوعة الا الله والعارفون
وقد نص في ان الانسان في البهية والحق الا الله فاعرف عن نفسه
ومن الحق سبحانه فاستال الى الامن بغيره وسواء

فصل في حكمة حجاب الله

الديانة يسبح بالكل ذلك بالحق بالتلف والحق يسبح بالحق والاول
يعطي التقى والحق والحق والحق والحق يسبح بالحق والاول
واللطف والحق فاما كان في عليه لا يزال متغنيا كاشيا من الله جلال
الحر والحق عادية تحت صار احدث في دموعه في وجهه وقد اضر عنه
صلواته فالعيسى عايناه حين فتح كلك قد امت بمر الله وعذابه فاجاب
عيسى عليه كلك قد امت من نصرة الله ورفقة فاولى الله اليها الى الحق
التي احببت الى احسن ظناي وعاقبة من قبل فلا زال فارده حتى حصل
من الكفار سبعون ألفا فخاصا الملك اليوم لله الواحد القهار وبما من
اسماء الجلال وكان ليلى اولية في الامانة فاحص في هذا السر استخرج
النص بقوله حكمة الاولين في الاسماء فان الله سبحانه يحمي اى حجب

ما من فرق من الجلال والجلال
مباحة في باطنه عليه السلام

ذكر كرميا ولم يجعل لمن قبله سميا الا وله الانزل هو الذي لم يبق عليه
من جنسه فلما لم يكن له عليه سميا قبله كان اول من سمى بهذا الاسم وبما سماه
ابن يحيى اللججي ذكر كرميا وذكر ان فاته خلف من اسمه يقول ان من ولد كرميا
يرث من ويرث من اليعقوب ويعقوب ريب ريبنا جمع بن حضور الصفة
التي فمن غير من ترك ولدت في يوم وبني اسمه فسماه حتى غير ان مضي
ومعناه انه جمع بين الاسم والصفة التي بها يحيى ذكر من ترك ولد ان في العابر في
اذني به ذكر كرميا وسبع عشرة يحيى كان اسمه يحيى من الاحياء كالعلم الاول
اي كما ان العلم الاول في حق النعمان في الحق فانه اول من ذكره في شيت وروا
حتى ذكره بسام وكذلك الانبياء عليه ولكن ما جمع الله الا بعد قيل يحيى
بين الاسم والعلم وفيه الصفة الا ذكر كرميا بعينه من كل من الانبياء عليه
حتى ذكره ما بينا في كل ما ذكره من يحيى ذكر كرميا ويكنى صفة الاحياء في اسمه
وعلى كرمي يحيى لم يولد يحيى لم يجمع بينهما عناية من الله في حقه اذ قال اي
حين قال ميب من ولد كرمي ولما تقدم الحق في كرمي الخطاب على ذكر ولده
كا قد مر في ذكر الجار على الدار في قولها عند كرمي في الجنة فاكروا الله
بان مضي حاجته وسماه بصفته صم بصفته عايد اليكم بالاسم بصفته
التي في الاحياء حتى يكون اسمه تذكرا لما طلب منه بعبارة كرميا لانه عليه
انزعاف ذكر الله في عقبة اذ ولد من اسمه فقال يرث ويرث من اليعقوب
وسمى به موروث في حق مولاه الامام ذكر الله والدعوة الله
وانما انزعاف ذكر الله في عقبة لان الانبياء عليه رتبة للعالمين فقلت
الولد يكون ظاهرا عايشا فيذكر الله ويرث عن الحق الله كما كان قبله
ذكر الله والابا وادعاء العبادة فالعقبة العاقبة من خلق الله كرميا اظهر
اعلام الله واقفا احكامه واظهار اسمائه وصفاته والقيام بتكميل الخلق
وايضاح المستعدين الى حقيقة الحقائق التي هي صفة الرتبة لذلك قال
يرث ويرث من اليعقوب ومراهم النبوة والولاية والدعوة الى
الهداية والعبادة في الصلاة ثم انه في نفسه ما قدم من سلامة عليه
يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا يحيى بصفة الحيوة وفي اسمه

اسمه واعلى سلامه عليه وكلامه عليه صدق فهو موقوف على اعلم من الاعلام اي
بشر الخلق اكثر ما بان الله موصوف بالسلام في اوليته واوليته واوليته واوليته
عاقبة من اللام عليه اي ما جعله في عذبة العاقبة بالغيض الفخس من العاقبة
والاستعداد لخلق في الحق سبحانه باسم السلام ليسل من الاجاب بالاسم
وطهر النفس ما يوجب البعد من الله يوم ولد اي في اوليته ويوم يموت اي
في اخرته ويوم يبعث حيا اي يوم يخففه بالوجود الحاصل في الثاني بعد الوجود
انما في الثاني في الحق سبحانه بصفة الحيوة في قوله يوم يبعث حيا وانما قال وفي
اسم اي اسم الحق او اسم يحيى لان الاسم والصفة باعتبار كونها في اسم امر في
وان كان باعتبار اخر بينهما عموم ومخصوص والاعلام بالسلام يوم القيامة
موجب تكامله وزيغ ورحمته في الاخرة لانه كلامه صدق موقوف به وان كان
قول الرتبة اي قول عيسى عليه والاسلام والاسلم على يوم ولد ويوم
اموت ويوم يبعث حيا يحيى الاتحاد بهذا الكلام الاتحاد والاعتقاد
وادفع للمساويات اعلم ان في هذا الكلام تقدم وتأخر بقدر هذا الكلام
في الاتحاد والاعتقاد وادفع للمساويات وان كان قول الرتبة اكمل في الاتحاد وانما
في اكمل في الاتحاد لان قول الحق سبحانه وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم
يبعث حيا عبارة عن تحليمه بما يوجب السلام من احكام الكثرة وتفاصيل الاحكام
وارتقاء اللزوم موجب للارتقاء اللزوم فاذا ارتفعت الكثرة والاحكام ظهرت
الوحدة والوجود لان فضل الاتحاد من قول الحق فهو اكمل من قول العبد
فيما بان من الارباب الكثرة والوفاء واما بالنسبة الى اهل الجاهل فهو اكمل في الحق
للكسبية الحق في الحق النعمان من سلام العبد على نفسه والاضمار في الدنيا ويلات
بخلاف قول عيسى فانه يحتاج الى ان يقول بان لسانه لسان الحق في طهرت لسانه
فياحق لفظه وسلم على نفسه او الحق سبحانه في نفسه في عيسى وعقبة فان الرتبة
اخر وقت في العادة في حق عيسى لانه هو الحق فقد قيل عقبة وتكملة ذلك ان
الذي انقضى العبد ولا يلزم للملك من الصفات على حاله ان اي المتكلم الصدوق
فما ينطق الاحكام ان يحكم بكلامه لا يكون مطابقا بما في نفس الامر بخلاف الشهادة له كقول

كبر السموات والارض والكل شيء على ربها
 وارادوا عند ربهم ان يعطوا من فضلهم
 ويؤمنوا بما ينزلهم من ربهم
 وحسنوا لغيرهم من ربهم
 والحق على كل من هذا الوجه الروح لك سببنا من الوافق في الغاية الالهية من سلام
 عيسى عليه السلام وان كانت قرآن الاحوال تدل على قرينة من الدلائل وصورة
 ان تطلق من مخصص الدلالة على براه أمه المهد هذا احد الشاهد من القرينة أمه
 وقرينة من الدلائل وبنا والشاهد الآخر من القرينة الكس فيسقط رطب احسن
 ان الشاهد الآخر على البراهة وكونه نبيا من عند الله فذلك لما ورد في القرآن
 الخلة تساقط عليك رطب احسن فرب الخبز الياس فيسقط الزهر كما كونه صفة
 رطب احسن من غير محل ولا تدركها ولدت مريم عيسى من غير محل ولا في
 عن معاد لوقال حتى لو قال عيسى ابي ومحمد ابي ان يطق هذا الطائفة فيقول
 فذلك لظن كذب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم به انه رسول الله ولم يسمع
 الى ما يطق لظن به الحافظ فاما هذا الوجه الاحتمال كلام عيسى عليه السلام
 وبني المهد كان سلامه على ما يحل لرفع من هذا الوجه الى ما دخل احتمال عدم الصدوق
 فيقول عيسى عليه السلام بالخلاف والاسرار الالهية حتى تكمل بشارته امه الالهية
 براهة ومنها على سبيل البهارة السلام الله على كل من سبى سلام عيسى عليه السلام
 من هذا الوجه في موضع الدلالة ان عدم الله من اجل ما قبل فلهذا ان الله وقرنت
 الدلالة بحجود العطف الى تحت الدلالة على ان عدمه عند الطائفة الاخرى من ائمة
 الغالبة نبوة وان لم نقل ان عدمه فان مجرد انبائه بالنطق حصلت الدلالة
 على كونه عدمه نبيا من ابيانه صادقا مما قال في عدمه انما في الكتاب والحق
 والنبوة وقوله وفي ما زاده في حال الاحتمال ان عدمه احسن من حيث نظر عقولهم
 المشبهة بالوهم اذ هو لهم طابع ان يمكن ان يكون كذا في قوله انما في الكتاب
 والحكم والنبوة في قوله سلام على يوم ولدت يوم موت ويوم احب
 حيا وفي الاحتمال يستحق انهم الى ان ينظر عندهم نور الاعيان به وبره
 عنه في باب الكفر بالحيث نظر المنكورة فان لظن في المهد وفي نفسه قرآن
 احواله براهين لا حجة وايات واضحة ولا يد شاملة عاصدة في كل
 ما يجوز له من غير به ونبوة في المهد فتحق ما نشرنا اليه من الاسرار والخصايف فيما

فيما قال الحق في محي وقال عيسى في نفسه من السلام على يوم ولدت ويوم موت حيا
 بهندي بلطائف اخرى **فصل ثلثة ماله في كنه ذكر اربعة**

المالك اخو من الملك وسوانة والعودة والملك الشدي القوي ويملك
 الطريق وسطه ويطبق على القدرة والنفق ايضا ولما كانت الكفاية الزكورية
 موزعة من عند الله بالعودة التامة والتميز الموزنة والصبر عما تقتضيه الشهادة
 حتى تستر بالنشأ وقد نبهين ولم يدع الله في عجزه ويدفع الله عنه من كونه
 مستجاب الدعوة اخضع الحكم المالكه ولما كان وجه الامام والحق من
 الغضب في كان وجهه من ربه الله ابتداء ويرجو اليها انتهاء والصبر
 للوصول الى الكالات واسطر لرفع الرجاء وغفرنا للخطات كما
 قال عليه السلام سوطي سباط الله يسوي بعبادة شريسيما فقال اعلم ان
 ربه الله فيه وسعت كل شيء وجودا وحلا وان وجه الغضب من ربه الله
 بالغضب فيسقط رتبة غضبه اي يسقط رتبة الرتبة الله لئلا تفسد الغضب
 اعلم ان الحق سبحانه ربه الاعيان الطائفة للموجود ولو اتمها واحكامها
 فاحد ما في العين كما اوجدها اولي العرف والروية سابعه عاكس في محيط
 بكرته كما قال في ربي وسعت كل شيء قوله وجودا وحلا الى من هذه الوجوه
 والاستعداد والغلبة له التي هي في حكم الوجوه فان الوجوه عين الرتبة
 الشاملة على جميع الموجودات انما كانت اوجوا به وكذلك الغالبة
 محيطه وشامله عليها ومن فله الاعيان عين الغضب فيسقط رتبة الرتبة
 التي هي عاتبة الغضب البه وذلك لان الرتبة ذاتية لمخوفة وعلى الغضب
 بكرته من عدم قابلية بعض الاعيان لكل المظن في الرتبة التامة فتسبح
 شفاؤه ونشر الوية اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحق كلمه بيدك فالنشر
 ليس بك ومن المعنى النظر في لوازم الغضب من الامام والامر في الوفاء
 والهدم والموت وغير ذلك مما حكاه الامور اعدمة فالرتبة ذاتية لوجوه
 الحق والغضب عارضة ناشئة من اسباب عدمية ولما كان حكم وجوده عين
 بطلية من الله لذلك تحت الرتبة على من يطلبه يجوز ان يكون بالباء المنطوق في قوله

المنطوق في قوله
 179

[illegible]

في الخارج قلنا ان رتبة وسعت كل شيء وجودا وحكما اوجودا فظاهر وانما
فلان رتبة قبل سوال كبريت افعاطه الاستعداد والاعقاب لينة للوجود العيني
فوجد في العين بركم الفعل واعطى الاستعداد رتبة من ابعاد الاعيان
على ذلك فارتبته واماكم من كل ما ساقوا الى بلسان الاستعداد
والخارج والاعار والاسماء الالائية من الاشياء وهي يرسل الى سواد احد
فاول ما وسعت رتبة الكسبية تلك العين الموصوف للربكة بالرتبة
فاول ما وسعت الرتبة نفسها ثم التسمية المشتار اليها ثم سبعة كل
موصوف يوجد الى ما يتناسى دينا واخره عوضا وجوهر امر كيا وسطا
فكانت الاسماء من حيث كبريت فاعفارة للذات الاصلية ورتبة التي
وسعت كبريت جعل الاسماء الكصاد اخلة تحت الرتبة الذاتية لانها
لانها من الاشياء المتكثرة مع انها رتبة ال عين واصف وتي الذات
الالائية فاول ما وسعت رتبة الكسبية تلك العين الموصوف للربكة
وهو عين اسم الرتبة من حيث كبريت فاعفارة الخاص عن الاسم ال
واما وسعت الرتبة الذاتية فاحصل لانها من حيث امتتان ما عني
الذات الالائية فاحصلت بالحق الذاتي والرتبة الذاتية على تلك العين
ولولا التخي الذاتي والرتبة الذاتية ما كان ليس وجه اصلا اسما
كانت اوصف او عيناتية واذا كان الامر كذلك فاول ما تعلقه
الرتبة الذاتية هو نفس الرتبة الظاهرة في العين الرهانية ثم التسمية
المشتار اليها اي العين الرهانية والمخاض الرتبة الوفاية واول
متعلق الرتبة ثم العين الرهانية لان عين الاسم الرتبة ذات مع
صفة الرتبة والمجوع من حيث مجموع متنازع عن كل من اجزاء
ثم سبعة كل موصوف اي عين كل موصوف الى ما يتناسى بمفصل ادنا
واخره عوضا وجوهر امر كيا وسطا لان فيها دخل تحت
العين الرهانية اي لا لا لا بعنة فيها الى افاضة الرتبة
كل شيء حضور عرض والاعلام طيف الملاء وعز الملاء وسعة
الرتبة الالائية وجوه اذ لو كان حضور العرض وعلايم الطبايع

مستقر في الابد والبقاء لما كان للعلم وجودا وبلاسماء ظهور وتعين اصلا لان
 الاسماء مستقلة في ظاهرها كذا في طبيعة احد المتكلمين لا يلزم طبيعة الآخر
 وقد ذكرنا في العنق المسمى ان الازلا يكون المعدوم لا للموجود وان كان الموجود
 فيكم المعدوم وهو علم غيرك وبسببه نادرة ولا يتحققها الا في الوجودات
 وذلك بالذوق عندكم واما في الوجودات الوجودية فهو بعد عن تارة المسئلة
 لما ذكرنا ان الرتبة وسعت كل رتبة ووجودا وكلما ذكرنا تسمية كل رتبة حتى
 الاسماء الالهية والاعيان الكونية كلها هي الرتبة والرتبة للعدد لها في
 الخارجة في مفعول المفعول معدومة العين مكان قائل يقول كيف يوازي
 الرتبة في اعيان الاشياء ومن في نفسها معدومة فعال وقد ذكرنا في القول
 ان الازلا لا يكون المعدوم والامر بالمعدوم المعدوم المطلق مطلقا
 لا تتحاله التامة منه بل المعدوم في الخارج الموجود في الساطع وذلك لان
 جميع ما في الظاهر لا يظهر الامر الساطع والساطع منه في الاشياء والساطع المطلق
 هو الذات الالهية قال الحق غيب العيوب كلها وقد علمت انه من حيث
 ذاته غني عن العالمين ومن حيث اشغاره بطل وجود العالم فالعالم يستند
 الى الحق من حيث الاشياء واما في الاسماء ما كان يلزم المخصوص لان الاسماء
 ذات مع الصفات والصفات للاعيان لها في الخارج كونهها ناسبا
 والموزان كان الذات فتارة تاجب النسب التي لا اعيان لها في الخارج
 وان كانت الصفات فلا اعيان لها فيه ومظاهر الاسماء التي هي في الاعيان
 ثابتة في الحضرة العلمية ما شئت رايحة الوجود الخارجي بعدد الموجود هو
 الوجود المتعين على اجسامها لا الاعيان نصح ان الموزنة الموجود هو الوجود
 الاعيان في الخارج ثم تقرر قوله فان كان للموجود حكم وان لم يوافق المعدوم
 وهو الرتبة التي هي في الوجود على الشيء الانبسي سلطان مادام لم يتحقق
 بالسلطنة محرم الحكم وسعدا وامة في رعاها ولو كان صبا على النوازل
 من السلطنة لا يتغير حكم اصلا بل هو موجود وكذا الوجود وانما الغرض
 ولجميع اصحاب المناصب او لما كان في الموضع غير مشغور به مع وضوح
 وحقيقة قائل وهو علم غيرك وبسببه نادرة قوله ولا يعلم تحقيقها الا بحجاب

في الوجودات

الاوتام اي الذي يتوحد امور الوجود لها وسيفعل نفوسهم وينتشر
 انفعالا عظيما واما تشرافا بهم الذين يدركون بالذوق ان الامور الموحدة
 المعنوية كيف تشرعهم واما من لا تشرع من الوهم اي حامد مركز الوهم في
 الامور المعدومة المتوحد في نفسهم في تلك المسئلة محسلة الزوال
 وقبل معناه الى الذين يوترون في الاشياء بالوهم فيوجدونها فانهم يعلمون
 ذلك على ذوق وفيه نظر لان الكلام ان المعدوم يوزن الموجود لان
 الموجود يوزن الموجود والوهم قوة موجودة في الخارج فوهمه في الاكوان
 سارية في الذوات في الاعيان خارجة ولما كان الاتحاد باختلاف
 الهوية الالهية في الصورة الكونية الحقيقية والاشياء ما وجدت الابرار
 والرتبة عن تلك الهوية في الرتبة الاخرى وان كان غير باقي الواحدة
 حدة الرتبة سارية في اعيان الاكوان كسريان الهوية فيها لانها لازمة
 للهوية وكسريان الرتبة في الاكوان والاعيان يعطف بعضهم بعضا ونحن
 بعضهم بعضا مكانة الرتبة المتكلم اذا علمت من السند مع الافكار
 عاتية المكانة الرتبة العلمية والمنزلة الرفيعة والمتكلم الفضيلة تاتيت
 الافضل كما قال ويزيدنا بطريقكم المتكلم اي اذا علمت مكانة الرتبة بطريق
 السند وكانت عاتية على الافكار كما كانت بحيث لا يدركها الافكار
 فعالية جرمية او مع بعضها ولو قلنا معناه اذا علمت من السند
 والافكار على سبيل نحو بينهما اي اذا علمت عني الرتبة بالسند
 ولو انهما بالافكار ظهر علوما ومنزلة الرتبة في عاتية
 فكر من ذكرته الرتبة وقد سعد واما في ذكرته الرتبة الاشياء
 عندهما كما في موجودهم حرم ولا تحذف بالاول عن ادراكها في العلم
 بما تراه من اصحاب العلم واما في الامور الاخرى التي تغير
 عن قامت بها اي نحو قامت الالام بوجودها فاعلم اولها
 ان الرتبة انما هي في الاتحاد عامة في الرتبة بالالام ووجد الالام

وذكر الوجود
 وما من بوجد

ثم ان الرتبة اما الاثر بوجهين اثر بالذات وهو اثر الرتبة العامة المتعلقة بايجاد
 الاعيان مطلقا والى اثار بقوله وهو ايجادها كاعراض موجودة وانظر الرتبة
 الى عرض والى عدم عرض والى الملاء والى عطفها فانها باثرة في كل موجود وقد
 وجوده بل ينزهه في عين شئ فاعلم ان رتبة الرتبة والتميز المعطى عايد الى كل عرض
 لذلك فذكره تعقيب للفظ الحكم او باعتبار الشئ الى بل اثاره فيها اثاره
 في العدم ولهذا اثاره الحق المخلوق في الاعتقادات عنها ثابت في العيون
 الثابتة في العيون الثابتة فرقتة بنفسها بالايجاد الحق المخلوق وهو كل الحق
 سبحانه عايد باعتقاد المتعقد من فقه وانما يستعملها في الاعتقاد لا في حصوله
 وكل حصول لمخلوق ويستعمله في اعتقاد الاعتقاد وبما لا يمتنع
 الامر عنه وتكون الرتبة منظره الاعيان حال بوجهها في العدم فترى عليها
 شايهت اعيان الموجودات واثارت عين الحق المخلوق ثابتة في اعتقاد كل
 عين في هذه العيون الثابتة فرقتة بنفسها الى رتبة الرتبة الحق المخلوق
 بنفس الرتبة الذاتية فواجده ولذلك قلنا ان الحق المخلوق في الاعتقادات
 اول شئ مرحوم بعد رتبته بنفسها في اعتقادها بايجادها مرحوم من اول اصل الحق
 المخلوق بحسب الاعتقادات اول شئ مرحوم بعد تعليق الرتبة الذاتية بنفسها
 بالايجاد قلنا من قبل ان اول ما وسعت الرتبة الذاتية شئنة تلك العدم الموصوف
 لدرجة الصفات وهي عين اسم الرتبة ولما كان الرتبة هو الذي يخلق بحسب
 اعتقاد المتعقد من بغير حقا لمخلوق فلهذا في كل ما يتعلق الرتبة بايجادها
 من الاعيان المرصودة جعله بمفعول العول بحسب الحق ولما اثاره باسواء
 المحي بون الحق ان رتبته باعتقادهم واهل الكشف ليسوا بكون رتبة اسم ان يوم
 منهم قيسا ولو بها باسم اسم فيقولون بانها اثارها ولا رتبهم اقيام الرتبة
 بسما الاثر الاثر هو اثار الرتبة الرتبة المعطى لكل عين ما يوصل الى الكمال
 انما ليسوا باللسان الاستعداد او سيقوا اللسان اثارها كالمزج من قبل
 فبما انهم يرون ان رتبهم الحق الذي هو معتقد هم ويعرفونهم في حقا عنهم
 رتبة في اثاره وهر ما من النادر واهل الكشف يرون ان تصنعوا اثاره

بالرتبة فيقولون بها من الحضرة الالهي المطلقه لان الالهي المعقده فيقولون بالاسم
 اثارها لسان استعداداتهم ولا رتبهم الا بان يحل قيام الرتبة بهم فيقولون اثارها
 لانفسهم وغيرهم من المستعدين بالاصالة الى الحكم هذا بالنسبة الى بعض الحكماء
 لا بالنسبة الى الحكماء فانهم يختارون مقام العبودية على الربوبية ويجوز ان
 يكون بالنسبة الى جميع الحكماء فيكون المراد الاضغاب بها لا بالظهور بها
 فان الحكماء لا يطلبون الظهور بالصفة الربانية فلما حكم لان الحكم انما هو في الحقيقة
 للعلم العامة بالحال هو الرتبة على الحقيقة الى فلهذا الحكماء كل مرحوم كان الحق القائم
 بالحال هو الحاكم في الحقيقة على نفسه والحل وعاشم فاذنه الامر ان السلطنة
 تحكم على نفس السلطان بامور فلو تعقل لا يكون له تلك الاحكام فذلك
 الحق هو الحاكم لانفس السلطان والكون الحق قائما بالحال بظن انه
 هو الحاكم وكذلك في المعاني وظهر حقه في الحكماء في اصحاب المصنوب
 كالسلطان والوزير والعاشق وغيرهم فلا رتبة اسم عباد الحق الا بالارادة
 اي مقام الرتبة بهم لكون اثارها من فاد اقامت بهم الرتبة وحدها
 حكمها وفي كل ذكرته الرتبة اي الرتبة بقيامها كافي الحكماء او بالعبادة
 واعطاء الحق كافي العايد من الرايد من المحي بين عن موقفة الخاقان فقد روي
 بنا سس استعدادهم وبغير عند ذلك اسم الفاعل هو الرتبة والارادة الحاكم
 هو الرتبة وان كان اسم الفاعل هو الرتبة والارادة وان اختلفت الرتبة الى
 الذات الموصوفة بالارادة في الرتبة والارادة والحكم لا يتصف بالحق لانه امر
 بوجبه المعاني لذكراها فالاحوال لا توجد ولا معدومة فالحال وحدها
 وذا قالوا الحكم ايضا غير موصوف بانها مخلوق لانه لا عين له في الخارجه لكونه موصوف
 بالمخوفية بل امر معنوي يستلزم المعاني المعقولة لذواتها وهي المعاني الكلية
 المذكورة في الفصل الاول من اربها باطلة فلا يروى عن الوجود الحق بحسب
 الحكم والاحكام والاحوال كلها لا موجودة في الاعيان بمعنى انما اعتبارها في
 اثارها ولا معدومة بمعنى انما معدومة الاثار في اثارها ولو قلنا بان
 الاحوال الاعيان اثارها في اثارها اعتبارا بوجهها ولم لا يجوز ان يكون اثارها
 اعتبارا عرضية موجودة في اثارها لا يجرى وكيفية ان الاعيان العرضية بعضها

محسوس كالسواد والبياض وبعضه معقول كالعلم والارادة والقدرة وانما لها
والمعقولات من حيث انها معقولة ليس لها وجودها الا في العقل والاعتبار لها في
الخارج غير من حيث وجودها بل باعتبارها في راحة من حيث الذات
الموصوفة بها اما اعتبارها من حيث اعتبارها في الخارج والاعتبار في العقل
الموصوف و عدم اتحادها مستقلا من المرتبة اللاحقة والواحدة التي هي
وقد علمت ان الصفات كلها عن الذات في المرتبة اللاحقة وغرض من وجه
في الواحدة فكذلك حال الصفات الرواجعة من محالها الى الاعتناء بها في الواحدة
لانها نسبة للمعدودة في الحكم لان الذي قام به العلم ليس عالما وهو الخالق الى
ذلك القيام هو العلم الذي ليس صاحبه عالما فقام ذات موصوفة بالعلم
فما هو ان يفسر ذلك العلم غير الذات ولا على العلم ولا على الاعمال وادراك
قام بها هذا العلم وكونه على حال هذه الذات باعتبارها بهذا المعنى في ذات
نسبة العلم هو العلم على ما حدث من اجتماع الذات والصفة العلمية
من فاع الصفات وصار الموصوف بها معب بالعلم والرفق على الحقيقة ليس
من الراء الى من فاع الذات والرفق وهو الموصوف بها باعتبارها بانها راء
في الراء الى الجاعلة لصاحبها راء الى الوصف والرفق على الحقيقة فكذلك الموصوف
والان كانت في الظاهر مستندة الى صاحبها والذات كوجودة في الموصوف
او وجوده ليس بها وانما اوجدها في ذاتها من فاع ذات الى الحق الذي اوجده
الرفق في الموصوف اوجدها في ذاتها كوجودة في الموصوف والرفق في الموصوف
الوصول الى كمال اليقين بحاله صار موصوفا بالرفق فاجاد الرفق والظواهر
بذات الصفات بعد الوجود والوصول الى كمال اليقين انها موصوف بالرفق
بصفة رب فمكتوب راء بعد ان كان موصوفا وانما كان كذلك لان الصفات
العقلية اذا ظهرت فمن ظهرت نقص في ظهور العقلية الا ان الحق
اذا علم بعدة وصفة القدرة وتجلي بها كلف بصفته حوارق الاعمال
وابرازه في الخيرات والكرامات متبدلا في الصفات العقلية اذ بها
يوجد اعتبارها فتنسأ لمرتبتها ان يرفق بالرفق في ذاتها والاعتناء
وهو سبحانه ليس محله الخواص فليس محله الوجود والرفق فيه وهو الراء راء

رائها لا القيام الرفق في ذاتها عن الرفق الى الحق سبحانه هو الذي يرفق
الاسماء والصفات والاعيان والاكوان والاراق وبسبب محالها ذات
ليكون بصفة راء في علمها ذاتها بالذات في ذاتها غير راء في ذاتها
ومما راء في الصفات ذاتها في ذاتها والاعتناء بها في ذاتها
كلها ومن لم يدرك في الامر ولا كان لم يدرك في الامر ومن لم يحصل في الامر بالذات
ليكون راء في العلم بالذات هذه الصفات محسوسا في الامر بالذات في ذاتها
في ذاتها المقام بالذات ان يقول ان عن الرفق او عن الصفات فعال الى الاشياء
ما هو عن الصفات ولا عن الصفات الخواص لا في الامر وهو لا في ذاتها لانه لا قدر
عنايتها ولا قدر الارتفاع عند قدر الى ذاتها العيان ومن عبارة حسن
وغرض في عبارة الحق بالاعتناء بها في ذاتها في نفس الامر
وارفع لك شك وهو القول في اعتبار الصفات وجودها في ذاتها
الموصوف في اعتبارها الموصوف هو عايد الى قوله وغير ما في القول في
اعتبار الصفات الزائدة على الذات الفاعية بها اقول والبق في ذاتها في نفس
الامر وارفع لك شك من ان جعل الصفات زائدة على ذاتها في ذاتها
ومن الاعتناء بالذات والرفق بالذات في ذاتها كاشف الحكم والمفصلة انما هي
نسبة اضافات بين الموصوف بها وبين اعتبارها المعقولة الى ذاتها الصفات
نسب و اضافات في ذاتها اللاحقة حاصلة من الذات الموصوفة بها ومن
الاعتناء المعقولة لها في ذاتها صفة حقيقة غائبة بها عن غير تلك الصفات
اعتناءها وان كانت الرفق جامعها فانها بالنسبة الى كل اسم التي مختلفة لهذا
بساكن سبحانه ان يرفق بكل اسم الى فاعه اسماء على الجنة المعقولة وان
يرفع على الجنة للفاعل الى الرفق وان كانت جامع جميع انواع الرفق لكنها مختلفة
بالنسبة الى الاسماء المختلفة وكل منها يرفق مظهر وواعية لا محصور وبعض حقيقة
فلهذا في فاعه هذا الاضافات اسماء الى الحق سبحانه ان يرفق بكل واحد
من اسمائه فيرفق به في السبيل بالاسم الذي ساء فيرفق به اسم بغيره اسم
كافق في الراء او في اسم ويجوز ان يكون بالاعيان والاضافة الى فاعه اسم
والكتابة في السبيل وسعت في ذاتها الكونية هو ضمير الحكم في قوله ورفق في سبيل

كل شيء رتبة وعلى الرفع والذات التي لكنها لم يبدل عليها ما من الترتيب
كل شيء رتبة على رتبة غيره وانما كانت رتبة لها من رتبة كثيرة تتعدد الاسماء الالهية
فانما باسمه الذي ذلك الاسم الخاص الالهية في قول السابك رتبة رتبة
من الاسماء احسن المسمى لان يقول باسمه الذي في قولهم جاثو المسمى
اي ثم الرتبة الالهية شعبة كثيرة تتعدد بتعدد الاسماء الالهية اي اذا قال
السابل ارفني اولا باسم ارفني وغير ذلك من الاسماء حتى يبريد ان
يقول يا شمس ارفني عما في الرتبة وان كان الاسم المسمى من الاسماء
الجامعة كاسم الله والرفني والرب الى بسبب المطلوب بالرفني من رتبة
الاسماء معنى عاما شاملا لكل بل معنى خاصا فانك اذا قلت يا رب
ارفني تريد ان يجعلك موصوفا بالصفات وانما قلت يا شمس ارفني يريد
عليك ان تخفف الغبار وذلك لان في الاسماء تدل على الذات والسماء
وتدل على انها على اعمان مختلفة فليدعوها في الرتبة اي فليدعوها في ذلك
الاسماء فليطلب الرتبة من حيث دلالتها على الذات المسماة بذلك الاسم لغير
ذلك اسما الى قوله جاثو اي فانه الرتبة لان الاسماء تدل على الذات
وتدل على انها اي ما يتميز بها عن غيرها على المعاني المختلفة فترادف الاسماء
في طلب الرتبة انما هو من حيث انها تدل على الذات المسماة بها لا غير
الدينية دعائه انما هو الى الذات المسماة بالاسماء فقط اي اسم كان الاسم
يعطيه مدلول ذلك الاسم الذي يعطيه مدلوله وتسمى اي لا بالخصوصيات
المكتسبة المسمية فانه لا يتميز عن غيره وهو عند دليل الذات اي فان اسم الخاص
لا يتميز عن غيره من حيث انه يدل على الذات الواحدة وهو عند اي ذلك الاسم
الخاص عند السابل دليل الذات وليس لفظ الالهية الذات فانها قبلها الخاص
وان كان المسماة بالاسماء من الذات الاسماء من حيث خصوصية
وانما يتميز عن غيره لانه المصطلح على ما في لفظ كان حقيقة حقيقة لانه
عن غيره فان وانما يتميز الاسم الخاص بنفسه عن غيره لانه الحقيقة المصطلقة
عليها بالالفاظ ان لفظ كان متممة بذاتها عن غيرها الا ان العلم متمم
عن الغار وغيره العدة والحكمة والذات الالهية غير متممة وانما

في حقيقة الذات

في حقيقة الذات

والله اشار بقوله وان كان الكل مقسوم على عدل عين واحدة مسماة ولاطلا
ان الكل اسم لكل من اللاه في ذلك ايضا بنوع دلالتها على الذات المسماة اي ولا
خلافه ان لكل اسم حكم يخص به وبسبب ذلك اللاه في ذلك الحكم ايضا
ينبغي ان يكون السابل كما اختص الذات وذلك لان السابل لا بد له من
مطلوب فليطلب فليطلب ان يطلب ذلك من الذات باسم يعطى خصوصية
مطلوبة كما ليرى اذا دعا بالذات او بالرفني ينبغي ان يعبر الشفاء لبعض الحق
حاشية على يد الشفاء ولهذا قال ابو العباس بن العباس في الاسماء الالهية ان
كل اسم على الغزاة مستحق للاسماء الالهية كلها اذا قدمته في الذكر فليطلب
الاسماء او ذلك دلالتها على عين واحدة وان تكثر الاسماء واختلفت
حقايقها اي حقائق تلك الاسماء اي ولاجل ان الاسماء كلها في دلالتها على
الذات المختلفة قال ابو العباس بن العباس وهو صاحب كتاب خلق
الغلبين وذكر الشرح في الفصولات انه كان من الحكماء اهل الطريق ان اي
من الاسماء اذا قدمت تتعدد الاسماء والاهتمام بالذات والذات مسماة
بجميع الاسماء والصفات ثم ان الرتبة مثال على طريقين الوجوب
وهو يكون في مسابقتها للذات بنفون ويوتون الزكوة وما قد يرمي به
من الصفات العلمية والعلمية مانع الذي او الشيء الى الرتبة من العلم
ثم ان طريقين طريق الوجوب الى على الطريق الذي اوجب الحق على
نفس ان يترجى عبادة اذا اتوا به في معاملة ما قد يرمي به وكلمته من العلم
والفكر كافر فساكنه اي افرضا للذات بنفون ويوتون الزكوة
لان العدد يجب على وجوب علم الله ان يترك بل ذلك الاجاب على سبل
الفضل والتمتع الضامنة على عباده والطريق الاخر الذي مثال به على الرتبة
على طريق الامتنان الالهية الذي لا يقول به على وهو قوله ورحمى وسعت
كل شيء ومنه فعل ليعرف كرام ما تقدم من ذلك وما تارة ومنه قوله الحمد
ما شئت فقد عرفت كرام فاعلم ذلك الرتبة الامتنان وقد يكون عامة
وهو الرتبة الذاتية الشاملة لجميع العباد كقول ورفني وسعت كل شيء
وقد يكون خاصة كما قد ليعرف كرام ما تقدم من ذلك وما تارة ومنه قوله

في حق بنيان صلوه وكما قال البعض عباده اعلم ما شئت فقد غفرت لك
 فلا تنوّه انما ساءل عليه الاشياء عطفاً واندر الرجح المان ومنه العفول والاحسان
فصل في كماله **اليتسببه** اعلم ان العوى الروحانية
 بحسب الغنى والافتقار واجتماعها من اجزائها تحصل منها سبعة وحرمانه
 لتكون مصدر الاحكام والآثار الناجية والصورة الملكية تابعة لذلك الحاصل
 من العفان المحفلة والكليات المتعاقبة والاحكام الظاهرة عليها انما تحسب
 وحسب المراه فاذا اعلمت بما فاعا ان اليك عليه ناسك بحيث مراده الروحاني
 مراده الصور الملكية وحسب مراده الجسدي مراده الصور البشرية فانك من حيث
 الصورة الروحانية الملكية وصاحب حكم الاشياء كل الواقع بينهم في مراتب الروحانية
 وانفس من حيث الصورة الجسمانية لا تاتي سوى خالطهم حكم الاشياء كل الجسدية
 غير خالطهم الروحانية والنفوس من حيث الصورة الجسمانية الاماس والاعلى
 بحكم الاشياء كل معهما الصورة الطبيعية العفوية فصار جامعاً للصورتين
 وظاهر ما يبرز من العالمين لذلك اخضعت الحكمة الانسانية هذه الحكمة
 الانسانية لتلك الصورة الملكية الموجبة للماعتد الخفية فان بالجوهر
 الدائمة كاخضر وعليه اليك هو ادريس عليه كان بنيان صلوه وورقه
 ادم كما كان علياً لول قلب الافلاك مساكين وهو تلك النفس بعث ال فرقة
 بعلى وعمل اسمهم وبك يوسف سلطان تلك القرنة وكان يد العفان المتسبب
 بعلى خصوصاً بالملك وكان اليك الذي هو ادريس قد مثل له العقلان الجليل
 اليك اللينان من البدانة ومن الحاجة عن فرس من ماري وجيه الانفس تار
 فلما راه ركب عليه سقطت عنه الشهوة فكان عقلاً بلا شهوة فلم يزل يعلق
 بما يتعلق في الاعراض العفوية قديمة الفصل الثاني ان الحاصل السر المطلق
 في العفان الموكب والعفوية حكم الظهور بالعودة خصوصاً عند الامر الالهي
 بالبعثة واعو الخلق الى الله والحكامان اليك عن ادريس عليه مستفاد
 من الشهوة للامر عامه هو عليه فانه كذا العفان كان يشاهد في الروا
 الالهي عليه في مشاهد كاصري في نص هو عليه وبالي كند فتر كند
 كندر عيسى عليه عام اخبر عنه كيننا صلوه وانما كان قبل نبي عليه لانه

في حق بنيان صلوه
 كند عيسى عليه عام

في حق بنيان صلوه
 كند عيسى عليه عام

في حق بنيان صلوه
 كند عيسى عليه عام

لانه كان حده لانه ان اليك من متوسل بن اخضر وهو ادريس عليه
 ولا يتوهم انه يحسب السابح اليك على جميعه كما نطق بعض
 من عمل اليك لانه عباده عن يعلق الروح بالبدن بعد العفان قدس بدن
 اخضر غير محفل زمان من التعلقين للتعقيل الذاتي بين الروح والجسد
 ويكون عطفه بالبدن الجسدي والبدن هو ادريس كند والعفان الجليل
 عن فرس تار كان في العالم المثال فانه شاهده في الجليلين وهو من
 حال الشام العفون وورقه منه فرس على هيئة تار به فلا سكر ان كل محفل
 في العالم المثال بصورة من الصور هو متوهم في المعاني الروحانية وحسب
 الحقائق العفوية لذلك انزب في حيوانه حتى سقطت عنه الشهوة وغلبت
 قوله الروحانية وحسب في الحقائق العفوية لذلك انزب في حيوانه حتى
 سقطت عنه الشهوة وغلبت قواه الروحانية عليه حتى صار عقلاً مجرداً اعلى
 صورة انسان وقيل ان الجليل هو جسمانية والعفان انزب بها وقولها
 والكس هو النفس الحيوانية لكونها من تار غلبه حرارة الشوق وسببها
 نور القدس عليه وكون الانفس تار كمال قولها واصلافة وقدر نظراً لان
 المتأمل له الحكم عام من يمتثل له فلو كان المتأمل بالجلد حقيق جسمانية وبالعفان
 حقيق جسمانية حيوانية كان حكم الحيوانية عالماً كمال الروحانية والاعكس
 وكونه على الصورة النارية الحكيمة الحيوانية من مقتضاها غائبة ان محفل
 النفس متفاد للروح ليكون مقتضاً كمالاً وجوه السرخ وطريق الحلال فلما
 انزب على النور بدوان فلما كمال حقيقه الحكيمة فيكون سبباً للتوغل
 في الشهوة والاحطاط في الدركات العفوية تار الشهوة عان نور الروح
 مكان الحق وقدرته ان كان الحق في المقام العفان متفاد على اسم المتعقيل
 فكان اى اليك على النصف عن المعرفة بالبدن فان العقل اذا مجرد
 من حيث حرفة العلوم عن نظره كان موفقة بالبدن على الشهوة لا على الشهوة
 لانه لا يدرك حر كماله الا بحسب ما قد كماله هو موفقة في فو اعلى الحق
 ومقامه منزلة ربه لذلك قال ونحن نسبحه كرو قدس كند فكان على
 النصف من المعرفة واد اعطاء الدنيا المعرفة بالجلد كملت موفقة بالبدن

فئة في موضوع وشبه في موضوع الى فقه في موضوع التسمية تنزهها عما يشبه
موضوع التسمية تنزهها عما يشبه موضوع الحق وشبهه تنبيه الحق
وراء سريان الحق في الصور الطبيعية والعنصرية وما بعيت بصورة الاور
عن اخرى عنها كما هو الامر عليه في حق وبع في الموضع الثاني التي جازت
بها التفرقة التفرقة بين عند الله لان التفرقة كلها حكم بالشيء والتفرقة والافق واحد
وطلعت بهذه المعرفة الاوام كلها لان الوهم ليس له ان كل شيء كانت او غير
نوعا من الصور الخسوف في الذهن وفيه التسمية في عين التفرقة لان المعاني هي
تجرد ما عن المواد ومنه عنهما وعن الصور التي تفرقها ومن حيث انها موجودة
منصورة في الذهن من حيثها وما لو لم تكن كانت الاوام اولى سلطانا في
النشأة من العقول لان العقول لو لم يكن ما يقع في عقله لم يجل عن حكم الوهم عليه
والصور فيما عدا ذلك لان الوهم حكم على المذكرات العقلية بالتفرقة والتسمية
كانت الاوام اولى سلطانا في هذا النشأة والعنصرية من العقول لان العقول
ولو لم يكن في عقله لا ينبغي العقول التي لا تخلص عن احكام الوهم عليه ولا يمكن
العقله من صور الذمينة فالوهم هو اولى سلطانا في العقل في بيان
الصورة الكلية الانسانية وبها جازت التفرقة فمنه من تفرقت سميت
الى التفرقة في التفرقة بالوهم الى بلسان الوهم او الوهم لا يعطي الاوام
الكل في الصورة الحسية فهو تصور موجودا في احوال من متخيلها فاعرف
غير من غير كونها جسيما او جسيما او زمانيا او مكانيا وذكره عن
التسمية وتسمية التسمية بالفعول الى بلسان العقول انما عرفت المعاني
الكلمية عن الفعول الحسية التي يشبهها الوهم فان ربط الكل بالكل الى التسمية
والتفرقة فلا يمكن ان يخلو التفرقة عن تشبيهه ولا تشبيهه عن تفرقه وذلك
ما تفرقه من الفعول التي كانت بعد ظهوره في الارباب الكونية وهو
التشبيه وكل ما يشبهه والتفرقة من الحركات التي هي عند الله من حيث احدية
وهو التفرقة فكل التفرقة ليس كالتفرقة في نفسه اما التفرقة فلهذا في
المائدة على قدر زيادة الكثرة وعلى عدم زيادة الصلابة المطلوب
لان في المائدة عن التفرقة بوجوب في المائدة عن التفرقة بطريق الاول والاشبه

وإنما تشبهه فائدة أخرى له مثلاً ونحوه المماثلة وأثبت المشقة تشبيهه
وتكتم المشقة إلا للإنسان المحلوف على صوره المنصف كالأمة الإسلامية
الزانية العارفة بينهما كما مره النص الأول قال رضي الله عنه في كتاب الأبرار
والصلوة على أبي سعيد كان والموحود طهر ساكن والهم فضاه مثلاً وقد
أوجبه فردا لا ينقسم في قوله ليس كذلك وهو العالم الغد العار والهم
أعلم تشبهه لأنه أثبت له ما هو ثابت لغيره ونزهه أيضاً في هذا القول
لأن كونه الضمير موجب حصر السمو والبصر فيه عن المشاركة مع الغير
فيها وهي أعظم آية تشبيه نزلت بمود ذلك لم يحل عن تشبيهها
لمواعظ العلى النبوية وما عبر عن لقب الأماؤكراته ثم فارق سبحانه
رب الألفة عما يصحون إلى عما يصفون بحسب ما يرون عقولهم وما يصفون
الأماؤقطه عقولهم وقولهم عن منكر الله إذ هو دهره ذلك السيرة
لأن المنكر عن كل الأشياء محدوداً بما يراه وما هو ذلك لقصور العقول
عن إدراك حقله إلى ذلك الحد يحد من تصور العقول عن إدراك
الحقائق الأبدية وشواهد ما هي عليها ولا تستفاد العقول المنورة
بفناء العيان أيضاً بالأعلام الله والاطلاع على السرايا به بانفسهم
ثم جاءت الشبهة كلها بما حكمه الأوامر فلم يخلو الحق عن صفه بظهر
فيها لم يلزم الاطلاع على جاست الشبهة كلها بتحقيق العقول الوحيية
على التتمه والتشبيه فلم يحل الحق خالص صفه بظهر الحق فيها وبوضوح
التشبيه كذا كانت أي الشبهة وبدأ جاست بصفته اللام عازية
أي بتحقيق ذلك فأعطاه الحق الحق أي نفي غلبه بتلك الصفات الواحدة
للتشبيه فحققت أي اللام بالسرور ورائه أي من قبله الوراء ونفقت بما
نفقت به رسول الله من التتمه والتشبيه الله أعلم حيث يجعل رسالته
فالله أعلم موجه الوجه الجهرية إلى رسول الله ووجه الاستدلال أي أعلم
حيث جعل رسالته والأمة وكلها الوهمين حقيقة في ذلك قلنا بالتشبيه
في التتمه والتشبيه في التشبيه فأفعل الله محققاً بالرسول حكم الوراثة
وقال فنظفتم عما لم تعلمتم تسلمتم الله إدركه فوئله من توأمن حتى نولي

مثل ما لو ان رسل الله اذ احدث جعل رسالته ليتبين التبرير والشبهة
 فتكون له اذ علمه بالوجهين الخبر والاشارة انه الاول فقدره لمن يوافق
 حتى يوافق مثل ما لو ان هذا الرسول فيكون كلاما ما ورسا الله قوله الى
 رسل الله هم مظاهر واعا جبرته حتى يوافق اي ايقا حيث جعل رسالته
 واثبت الله مظهر واعا جبرته في شمس انفس والوجه الاول وان كان في نفس
 كثيرة لكن لما كان في نفس الامر كلاما مما احاط التبرير ونظر حقيقة لمن يعرف
 قوله ان الدين يابعدون انما يابعدون الله الله فوق ايديهم ومن يطع
 الرسول فقد اطاع الله واثبت ذلك وكذا الوجهين حقيقة في حق المطابق لما
 نفس الامر لا بما كان في العقل اية المساواة والطاعة ومساها واذا كان
 بوجه الحق عين بوجه الرسل كان الشبهة الذي في الرسل ما بنا للتبرير الذي
 في بوجه الحق وبالعكس فتكون مع قوله ولذلك قلنا ان الفرقه اى والا اجل
 ان كلا الوجهين حقيقة في هذا الكلام قلنا بالشبهة في عدم التبرير ان بوجه الحق
 هي التي ظهرت في صورة الرسل الشبهة والوجه الطاهر في الصورة الشبهة
 هي التي كانت متممة في المرتبة الاحدية وبعد ان نورد هذا في الصور
 ورسا الى الحق على عين المستفاد والمعتقد وان كان من بعض صور ما خالف
 الحق وبعد ان نورد ان التبرير لا يخلو عن الشبهة وبالعكس نورد في الصور
 ونسأل الاعظم على عين المستفاد وهو الحق الذي في خلاصة المعاني
 والطايب اما بالتشريف والبيان او بالنظر والبيان وكما عده المستفاد
 الوجه من بايل المتابع والوفان وان كان في نافي السوء والمعتقد في بعض
 المظاهر التي على الحق فيها ولكن قد اربنا باليسر لظهور تفاضل المستفاد
 الصور فان المتجلي في صورة حكم استعد او تلك الصورة فيسبب الله يعظم
 حقيقة بلوانه بالادب في ذلك اي امرنا باليسر لظهور تفاضل المستفاد
 في المظاهر فان المتجلي لا يقع على عين من العيان لا يحجب تلك العدة فمع
 العاضل من المفسور وتعمير المراتب فيسبب الله الى الحق المتجلي ما يعظم
 حقيقة العين التي هي الحيا ولوانها في حقيقة انراضها الثانية من اللوان التي احاطة
 فيها عند المتجلي كما مر مرارا من ان المراه يالها احكام لا يغير اللعد المتجلي من الصف

كلام

فتوح

ونيل

من الصف والكبر والاستقلال والاستدارة واثبتا ما حصل من بصر الحق في
 النور واليسر هذا في رتبة الحق في النور كما لا ينكر وسبق في الاخرة وانه لا
 الحق عينه وان المراه هو الحق عينه بلا سبب فيسبب لوانه تلك الصورة
 وحاصلها التي على رتبة النور في بعد ذلك بعد ان جاز عنها ان امره يعقضي
 التبرير عقلا فان كان الذي يعبره في الكشف او ايمان فلا يجوز عنها التبرير
 فقط بل يعطى احدهما من التبرير وما ظهرت فيه ما ذكر ان المتجلي انما يتجلى
 بحسب استعداد المتجلي وحاصل منسوب الله ما يعطيه حقيقة المتجلي من الصورة
 ولوانها وذكره مثلا لا هو وان الانسان يرى الحق في نوره على صورة
 من الصور ولا يشكر الحق بواجبه في تلك الصورة كوجه الشاهد فلو ان
 تلك الصورة من السك والوضع والكون كلها يلحق الحق فيسبب الصورة
 وهذا عين الشبهة المعاني كان من اصحاب النظر والعقل نورد عنها
 ويقول ان الحق منزله عن الصورة فالمراد بهذه الصورة كذا وكذا
 من المعاني النسبية للتبرير المجردة عن الصور ويزعم التجديد بل
 الشبهة بما لا صور له كالقول والملة المجردة وهو لا يسع به وان كان
 ذلك كشف وعيان او تفيد واثبات فلا يبره ويسبق الصورة غير مطلقا
 بل يعطى الصورة حينها بان يجعلها من قلب الصور التي على الحق فيها عند
 ظهوره للمظاهر كمن لا يميزها حتى يلم حصر فيها ويعطى التبرير الضايف
 يقول الحق بحسب ذاته منزلة عن الصور العقلية والمثالية والحسب كلها على
 العقل والا فلا يفي اوداها وان كان بحسب تسمية وصفاته وظهوره
 في مراتب العوالم غير منزلة عنها فيكون فاعلا بالتبرير والشبهة وموطا
 حق المتابعين في التبرير وما ذكره بعض العارفين في هذا الموضوع من ان
 الوهم حكم في الخلق لا ويدرك للعان الجبرية في الحسبسات واحكام
 في المعاني الخوانية اثرها في حقيقة وحكمة المعقولات والمعاني الكنهية
 باحكامها فاستد الاما سائر الله في سبب ما ذكره الشيخ لانه
 ذكر ان الوهم هو البطلان الاعظم في تلك الصور الانسانية وب

طه

بذل
دليل
في

نيل

جاءت الشرائع المنزلة لمن في صدور تصويب احكام الوهم لا الخطيئة فائدة
 على التحقيق عبارة لمن لم يشر الاشارة لما نقل كلامه في المدعي الى قوله لا يسلو
 اعد اعلا حيث يجعل رسالته وذكر انه وجه الى الخبرين وجه الى الابتدائية
 وبين التشبيه والتعريف في التناقل متجعا ذكره فائدة على التحقيق عبارة
 الى فلفظ الله في الله اعلمه الحق عبارة عن حقيقة ظهرت في صور الرسل
 من نعم ما اشترى الله ان جعلنا الله خير الرسل وروى هذه الحكمة وقصها بان
 الامر متقسم الى موثر وموثر فيه وبما عارنا ان فالموثر بكل وجه
 كل حال وان كل ضارة بها العار بما ذكره من ان في روي هذه الحكمة الاشكال
 وحلاضه بان الامر الالهي واشياء تنقسم الى موثر وموثر فيه وبما عارنا ان
 الى لفظ الموثر والموثر فيه عبارة ان تحسب الظهور من ان في الكثرة من الحقيقة
 الواضحة الظاهرة فيها ان حقيقة الموثر والموثر فيه واحد الموثر بكل وجه وعلى
 كل حال هو الله اي سواء كان اشترى حاصله من نفع من المظاهر الكونية او سمع
 من الاسماء والالهي فان الموثر هو الذات الالهي بحسب اسمائها وصفاتها لانها
 علمه العمل مصدر كل شيء في الارز والموثر فيه هو اعيان العالم لانها تحمل ايات
 الاسماء ومظهرها انما جعل الغشاء الامر اليها فهو هذه الحكمة لان بين العمل والعلو
 لا يد من خمسة رايين بينهما هي الموازنة الثلاثة بين الحق والعلم فاذا اورد
 الوارد الالهي فان في كل شيء باصلا الذي يتكلمه ان كان الوارد عن الحقيقة
 الالهي كالوجود والعلو والقدرة واشياء ذكرت من الكمالات الالهي فان في
 اليها وان كان من حضرة العالم كلفه والاحتياج والامكان وغير ذلك من
 النقص من الكونية فيسند الى العالم فان الوارد الله الابدان يكون نوعا
 عن اصدوا اصل كل شيء هو الحكيم الذي يتكلمه في كل المنفرد عليه لذلك
 كانت المحنة الالهي عن النوافل من العبيد من الكمالات التي ظهر بها العبد
 واقامها فلهذا من شئنا من المحنة الالهي التي هي ايضا كما في سبب حصول
 بان الكمالات فلهذا في قوله فان الوارد الابدان يكون نوعا عن اصل
 اي كما كانت المحنة الالهي متفرقة عن النوافل الصادرة من العبد لا في الله

في قوله
 في قوله
 في قوله

ان شئت لما ذكره اذ هو الموثر بعد افعال العبد والموثر فيه المحنة الالهي لان
 وان كان ظاهر من العبد كنهها الى الحقيقة كالات صادرة من الموثر الالهي
 الظاهرة في الصورة العبدية فلهذا يكون الموثر في نفسه الله بهذا الشراي هذا
 الحب ان في موثر وهو الحق وموثر فيه وهو العالم وان بعض النسخ من موثر
 وموثر فيه اي هذا الشراي من موثر وموثر فيه وعلى هذا الاثر وبواسطة
 كان الحق هو العبد وبصره وقواه عن هذا المحنة اي الالهي بهذا الشراي العبد
 على انكاره لتوبة شراي ان كنت موثرا اي هذا الشراي من الموثر الذي هو الله
 لان المحنة الالهي هي التي اوجبت ان يكون الحق سمو عده وبصره ومن
 وحده وغير ذلك في ان ينكر المؤمن بالشرعة بهذا الاثر فالسمو لهذا
 الحق لا يخلو اما ان يكون صاحب العقل السيد او صاحب العقل المشوب
 بالوهم والاو هو فقه واما العقل السيد فهو صاحب العقل الذي هو الحق
 طبيعي فهو فافشاء واما موثر من موثر في كما ورد في الصحيح العقل
 السيد هو القلب الساذج من العقل هذا الفاسد الباقي على العظمة والصلابة
 فتوابع صاحب العقل الذي ان في الكشف وعيان في خلق الشبهة العنصرية
 والخصيصة والصورة الطبيعية واما موثر بالرسول واهل الكشف ومسلم
 امر الله متفاد باوامرهم وان كان صاحب العقل الموثر في نفسه هو
 حقيقة فافشاء من ان الامر متقسم الى موثر وموثر فيه والموثر فيه
 الحضرات الكونية والالهي هو الله والموثر فيه في كلها هو الاعيان
 والابدان يستند كل منها الى اصل وان كان موثرا بالرسول والاو هو
 فيؤمن به كما ورد في الصحيح ان العبد لا يرفع بالحق اقل حجة
 اجمعه الحديث ولا يدعي سلطان الوهم ان يحكم على العاقل الساجد
 فيما جاء به الحق في هذه الصورة لانه موثرا بها المراد بالصورة والقدرة
 التي يحكم بها في النوم او صورة الرسل والابدان في الوهم على العاقل
 المؤمن بالرسول والطالب تحقيق ما الله الحق في هذه الصورة المتناهي في
 ابو الصورة الحاكمة الانسانية من الالات والاحضار الدالة على
 تجليات الحق بالصور الحسية والمتناهي لان هذا العاقل موثرا

بان تلك الصورة المرسومة صورة الحق او بالرسول والشرايع المنسوبة بالشرية
الذي يحكم العقل والسبب الذي يحكم به الوهم وانما هو الموحى من الحق
على الوهم بالوهم فتخل منظره العكس انه قد اصاب اعادتها اعطاهما لهما
في الوهم والوهم اولى ذلك لا يعارضه من حيث لا يشعر لفعلته عن نفسه
وان العاقل لا ايمان له بالرسول والشرايع وهو صاحب العقل المسؤول
بالوهم فحكم على بطلان ما حكم به الوهم من ان تلك الصورة على الله بالوهم
الذي مكشوب بعقله لان العقل اذا تنور بنور الكشف والاعيان
بما هو الامر عليه وعند عدم الاعيان بالشرية لا يحكم عن حكم الوهم بنوطة
العقل وهو لا يشعر بذلك لعدم علمه بحقيقة واحكامها ومن اذكر
قوله ادعوان السج كمل قال السج واداساك عبادي عني قال قرب
اجيب دعوة الداعي اذا دعاه ان اولئك من عبدي الذين هم يدعونه
وان كان عن الداعي عني المحجب فلا خلاف في اختلاف الصور
فما صورنا ان بلا سكر ذلك اسارة الى الوارد الذي هو الامر الالهي
في قوله فان الوارد ابد الابد ان يكون من عاين اصله وكان في قوله
الاذا كان من يدعوه فانه اذا انت الداعي الى ومن ذلك الوارد
الالهي قوله ادعوان السج كمل وقوله واداساك عبادي عني قال
قربا اجيب دعوة الداعي اذا دعاه ان ولا سكر الى الاجابة والاشارة
لا يمكن الا بين عيني متباينين بالحقيقة او بالصورة فان كان عني
الداعي بعينها عني المحجب للحقيقة فلا بد من اختلاف الصور لكون
احد ماد اعيا والآخر محجبا فاما الداعي والدعوى صورتيان بلا سكر
فوجدتهما حقيقة مستندة الى الواحد الاحد والفرق الصديق بينهما صورة
مستندة الى الاعيان الواحدة في حقيقة الاحكام وتلك الصور كلها كالاشياء
لنزداد وتلك الصور التي لها المظاهر الالهية والكونية كلها كصور الاشياء
على الحقيقة الجسم الظاهرة في شخص زيارد الحقيقة الجسمانية واحدة وصورتها
الحاصلة عليها بتعدد مقلود ان زيارد حقيقة واحدة متجسدة وان
بده الصورة بده ليست صورة زيارد ولا زيارد ولا عيسى ولا حبيب الله

بنو الكثير الواحد الكبير بالصورة الواحد العين وكالاسنان بالعين عطف على قوله
كالخطا الى الصور التي يظهر فيها اشياء مع احده عنده كلكه صور افرد
الانسان مع ان عين الانسان واحد بلا سكر لاسكر ان عيناها
صورة والصفة والاطلاق والاحصاء وان الشخص على العين الواحدة لا يتباين
وجودها في الانسان وان كان واحدا بالعين ان بالحقيقة والعين التي بين
الانسان هي كثيرة بالصور والشخص وقد عرفت قطعا ان كنت متوهمنا
ان الحق عني باليد لحي ان الحق بعينه تجلي القيامة صورة فهو
ثم تحول في صورة فينكس تحيل عينا في صورة فينكس كالحاكي في الخرس
الصحيح وهو هو الخرس غير في صورة الى والحق هو الخرس في حقيقة
الصورة الموردة والعينية والكلية المجرولة ومعلوم ان هذه الصورة
ما هي تلك الصورة الاخرى فكان يتشبه يد النون وفي بعض السج
تكانت العين الواحدة التي من الذرات الاخرى فامر معام المرأة التي
ظهر فيها الصور المختلفة باختلاف صور الناظرين فاذا نظر الناظر فيها الصورة
معتقده في عرفة فانه فاذا انفق ان يرى لها معتقده صورة كاتري
في المرأة صورتها وصورة عرفة فالمرأة عين واحدة والصورة كثيرة في عيني
المرء وبسر المرأة متباينة واحدة الى والمرء ان لا يسر المرأة عرفة
اصلا هو كون المرأة لها ان في الصور بوجه وبها اثر بوجه الافر الذي بها
كونها يرد الصورة منسجمة الشكل من الصور والكبر والطور والعرض فلما اثر
في المعاد فهو ذلك الاثر ارجح اليها الى المرأة وانما كانت تلك التغيرات
منها الى المرأة للاختلاف معاد من المرأة هذا النوع بوجه التشبيه وتقدر
ان المرأة مع انها خالصة عن الصور التي تظهر فيها كاشفة الصور الظاهرة
فيها وذلك لثباتها متغيرة الشكل في الصور والكبر والطور والعرض
والاستدارة وعرضا فكل من الرأى والمرأة مؤثر في وصور متاثر في اثر
فذلك لحي ان في الصور الظاهرة في امرأة ذاتة وذلك بواسطة
جليات العينية وسنونة الذاتية بالصور العالم اثره وبواسطة تفاوت

اعيانهم واختلفت يستند اذ انهم الموجبة للاختلاف عقايدهم فلا يلزم
ان نحن الاثر الاثني الى احضرة والاثر الكون الى احضرة فانظر الى المنة مرة واحدة
ان حال كون المرأة واحدا من عدة المرأة لا ينظر الى ينظر الى الكمال
للمعقد لا ينظر الى جماعة من المعقدين بالاعتقادات الخفية وهو نظر
من حيث كونه ذاتا انظر والشان ان نظرك الى الخفي من حيث كونه ذاتا
واحد غشيه عن العالمين ويجوز ان يعود الى مصدر فالنظر الى ذلك النظر
شبهه وانما من حيث ذاته التي هي حيث اسماءه وصفاته يكون كالمرايا
المكسرة والمخالصة انما اذا نظر الى الحقيقة الواضحة المرئية الى المرايا
المعدودة التي هي انما بانظر الى الكمال وحدت الحقيقة المرئية مثلا
لذات الغيبة الالهية واذا نظر الى المرايا المعدودة وجدتها امثلة لمرايا
الاسماء المتكثرة فتكون عقيدة الناظر الى الذات من حيث هي ومن
حيث الاسماء والصفات كالقول بجمع العقائد بخلاف اصحاب العقائد
الخرافية فانه يعرفه ويعلمها كحقيقة قال اسم الى نظر في نفسه
شأن الخطا في نصب نفسه على المعقولة ومن نظر فانما ينظر للناظر
حقيقة ذلك الاسم الى اسم الله تعالى حيث نفسه في مائة واربع
صورة عقيدة كاو نفس من نظر فيه برفع نفسه على القاعة
فانما ينظر الى الذات حقيقة ذلك الاسم والاولى انفسه لانه جعل الاسم
ومن الاسماء وانما يشاهد الصورة فيها كما مر من ان غير
المرأة الاثر واللعين ان يراها احد فكذلك هو الامر ان يمتد الى
الشان الاثني في تخلصه وظهوره ان كاشا في المرأة ان لم يمتد
ما يشهد اليك من ان الذات الاحد غير مكررة ولا صورة فيها
مرف حيث هي وهي مظهر لجميع صور العالم فلا يخرج ولا يحق ان
لا يخرج عند اصحابك عن شهوة نفسك او لا تحق عند اقل
وطليحك شهوة حقيقة من الغناء وان السحب السحابة وانما
مراتب السحابة يتوافد انفسه وذاته مع صفاتها وافعالها

في عين ذات الخي وصفاته وافعاله وانما كانت مجبوبة كاستمرار
البقاء الابدي وخفة بالوجود المحض الخفي ولو عاقل جند ليست
الجنة سوى نفسك الى الجنة التي هو عدوك ومنع فيها ليست الحقيقة
الانفسية كما قال عليه اعدى عدوك انفسك التي هي جنيتك والجنة
حيث انفسها بالصورة والحقيقة والشي لا يعقل عن نفسه وان انفسك
الصورة التي لا يعقل وان انفسك انما على السواء للمعقول الى الذات
الخرافية انفسها وذاتها بانه تصور بها النوعية وجميعها المحل والشي
لا يتغير عن نفسه وان دخل الغناء في حقيقة صورته النوعية بل في صورة
الحقيقة وانما يعقل الكلام في ملك الحكمة الاكسيمة الى بيان البقاء وتكشف
المعاد لان اليك عليه كان ادريس فانزع الى السماء ومن فيها
وفي صورته الشخصية عاد الى الصورة الاكسيمة فنهى عن البقاء الخفي
عن عو الطاهرين بالبقاء السرمد كمال ادريس عليه فان الحد ينصتها
والخفا لا ينزلها لغسل البقاء والمراد بالحد حقيقة الحد واذ الحد والحد
لا يختلفان الا بالافعال والتفصيل فقط الى فان الحقيقة الثابتة في العلم
يصبطها عن السوف والحد الحافظ للحقائق يحفظها عن العار ولا ينزلها
ويجوز ان يكون المراد بالحد الصورة العقلية المنقطة الى الواو الكسبية
السماوية واللوح المحفوظ فاذا كان الامر على هذا هو الامان على
الزواجر والعزة والمنعة فانك لا تعد على نفسا والحد ودلائل عزة
اعظم من هذه العزة اي واذا كان الشان الاثني عاقل الطرقت حيث
لا يتغير ولا يتغير ذات اصلها هذا هو الامان من الله على الذات
والعزة حيث لا يتغير بالبقاء والاعدام ويحل لها حقة اي حقة في نفسها
وعنها من طربان الدلائل والغناء عليها وهي حقايقها وصورة الخفي
في العالم غير الحسية واذا قيلت نفسا فانك لا تعد على انما حقيقة
بل بعدد على انما صورته بالحقيقة وبك الحقيقة بانه مع صورة
التي هي عليه العو المراد الخافي يعطها ايضا صورة اخرى
حينئذ حيث لا ينظر فيجعلها موجودة مرة اخرى فيخيل بالوهم

انما قيلت بالمعقل والوهم لم تنزل الصورة موجودة في الجدي في فنونهم
 انما قيلت والغايات الحقيقية هو ما هو والمعتق هو ما في العالم
 العقل صورة موجودة في العالم المثال والدليل على ذلك ان العالم
 هو ما لا انت فقلتم وما رمت اذ رمت ولكن البشري والعقول
 ما ادرت الا الصورة المحركة التي ثبت لها العلم في الحس وفي الصورة
 المحركة هي التي في العالم في عقول اولئك لم تكن لها صفة بقوله اذ رمت
 ثم عاد بالاسد رآل الله هو الرأى او صورة محركة ولا بد من العلم
 بهذا فالعالق في الموضع هو الاسم الرأى حتى انزل الحق في الحق المذكور
 في صورة محركة واخر الحق في نفسه بالنفس اعني نفسه ويجوز ان يكون
 بالبرهان فيكون بتلك الحق غداوه بذلك لما قال احدنا عنه ذلك
 لم يوفق عن نفسه وضرة ضد في العلمانية واجب سواء ادرت علم
 ما قال ان احببت لتما قال وجعل نفسه رأيا في صورة محركة او لم يدر له
 فالعالم انما انت اما عالم واما متساو من العالمات العقلية وما
 بذلك على ضعف النظر العقل من حيث فكره يكون العقل حكم على
 العلة انما لا يكون معلولة لمن في علة له في الحكم العقل لا خفاية واما
 علم النجى الا فيا ويوان العلة يكون معلولة لمن في علة له في الحكم العقل
 لا خفاية وبان علم النجى الا فيا ويوان العلة يكون معلولة لمن في
 علة له في النجى الا فيا يعطى المعارف المكاشفة ان العلة معلولة
 لها وذلك لان علة العقل حار شيئا في العدم تطلب من علة
 العلة ان كمالها موجودة معلولة لها كما تطلب عن العلة ووجه
 معلولها والطلب من الطرف رابطة بينهما والصاع على العلة
 كما كان في الاصل بالعلول المعلولة سبب لعلة العلة
 كما ان معلولة المعلول لا تحصد الا بعلة العلة تكونها بتضايق
 فالعلة من حيث انما علة معلولة بتعليلها وايضا المكاشفة في
 بالكشف ان ذال العلة والمعلول شي واحد ظاهر في مرتبة مختلفين
 والعلة والمعلولة من المتصايقين الذين كل منهما علة للاخر فيحكم على

فيكون في العلة

ولا بد

على

على العلة من حيث امتناع ما عن المعلول انما معلولة لمعلولها وهو في اذالم
 كمن الاشياء بينهما الاتصاف والتضاد والافلا والذي حكم به العقل
 مع النجى في النظر وفي بعض النسخ مع النجى في النظر اذ رمت المكاشفة
 نظره فيما حكم به العقل محذوفاً صحيحاً لان ذات العلة وجودها مجردا
 عن العلة سببها وجودها للمعلول فودانه سببا لانا لازما فلما كان
 وجود المعلول وودانه علة لعلة بطل ذلك السبب الذي وانما يصدق
 الدور والتوقف في وجود كل منهما في الخارج على وجود الاخر هذا اذا اخذنا
 وجود كل منهما مجردا عن العلة والمعلولة واما اذا اخذناهما مع الصفات
 فلا بد ان يتوقف كل منهما على الآخر ومع النجى في النجى في النجى في النجى
 على موجب التضاد وغايتي في ذلك ان يقول اذ رمت الامر على خلاف
 ما اعطاه الدليل النظري ان العين بعد ان ثبت لها وجود في هذا الكثر
 من حيث علة في صورة من هذه الصور لمعلولها فلا يكون معلولة
 لمعلولها في حال كونها على مثل شغل الحكم بانتقالها الى الصور فكلون معلولة
 لمعلولها في بعض معلولها علة لها في علة اذا كان قد رآى الامر على ما هو عليه
 ولم تعف في نظره الفكر في وعانة الامر اذ شاهد الامر على ما يعطيه
 نظره انعقاد على ما هو عليه كالعقل النجى المكاشفة ان يقول مصحح لما يعطى
 النجى وموهم انه ان العين بعد ان ثبت وجودها في العلة ان الذي
 الظاهرة في هذه الصور المكشوفة واصحاب الصافي فكل العلة الى الصورة
 المعلولة بانفعال تلك العلة انما هي في معلولها علة لها في علة ما بعد العقل
 علة عند شمول الامر على ما عليه وهو ضعيف لانه لا انتقال للذات بين
 صورة العلة الى الصورة المعلولة لانتقال العلة معها بل الذات حالها
 بالعلة ظاهرة فيها بالمعلولة لما هو معلول لما قالها في حاله واحده متضمنة
 بالصدور وجامعة للتفضيل اذ لا شغلها شأن عن شأن ان في حال
 كونها باطن ظاهرة وحال كونها ظاهرة باطنة واعتبار الجهات والمغايرة

حتى يشاهد روحا من الكسب في مقام المحقق فيقطع عن الحكم بالخصيص به وينكشف له
 ما يشك في كل دابة سوى التعلق من الاطلاق على احوال المعاني بالتغير والتعديب
 وعزيمه وعند ذلك انكشف له ان لا يتحقق في مقام الحيوانه وينبغي ان ينقل
 مرة اخرى الى مقام العقول الجبروت لا انقطع عن الشهوات الجسدية والذات
 الطبيعية كما سقطت شهوة النفس عليه فيصير اذ لم يترك عن النفس او متحققا
 لما عاينه وشاهده كما اشار اليه من بعد بقوله فاذا حقق بما ذكرناه انتقل الى كون
 عقلا مجردا وعلامة ان هذا المحقق بهذا المقام علامان الواضح في الكشف
 المذكور في من بعد بل به ومن سمع ويرى المستحيا بالجملة البرزخية
 والصامتة على ما كانت الروحانية للكون والاعمال متساوية كالمعقولة
 والمثانية والعلامة الثانية ان النفس لم يترك ان ينقل من
 لم يترك في تحقيق كجوانبه في مقام الحيوانه لان الحيوان لم يترك ان ينقل
 عاراه وان كان متساويا في عالم المثال بروحه ومعناه وكان لتأليفه في هذا
 هذا الكشف عن ان لم يحفظ عليه الى ان لم يتحقق كجوانبه وما اعلم ان التبدية
 في هذا المقام تحققت كجوانبه في حقيقة فكشف ان لا يريد ان ينقل من اسباب
 فلا يستطيع فكشف ان لا يترك في نفس النفس التي لا يكون فاذا تحقق
 ذكرته الى ان مقام الحيوانه والكشف له ان اسرار عالم الطبيعة وشاهد الاحوال
 البرزخية وعلم حقيقته ان ينقل الى ان يكون عقلا مجردا في عوالم
 طبيعية فيشهد امور ان احوالها تظهر في الصورة الطبيعية فتعلم من ان ينقل
 بداهة في صورة الطبيعة على ذلك وانما ينتقل الى مقام العقول الجبروتية
 بعد شهود الامر على ما عليه في البرزخ لانه صار عقلا مجردا اشار الى ان
 الجبروت والارواح المظهر على عالم الجبروت وما فيه من الانوار العاتية
 في يشاهد امور كثيرة وحقايق مجردة من احوالها تظهر في عالم الطبيعة فيكون
 ان الامور الكلية كيف ينزل ويصير في محسوسة مصورة في الصورة الطبيعية
 من غير تفرق لروح الجبروت في الصورة الانسانية والمقام الحيوانية وخرجها
 الى مقامها الاصلية وتحققا بالهدى الاول يعرف كيفية نزلات الذات الالهية من المقام

في هذا المقام

من المقام الاحدية والواحدة الى المراتب الكونية وظهورها في رتبة مراتب العوالم
 السبلية والعلوية في رتبها وحسبها عظمها وخفوتها فيشاهد الحق في رتبة
 الوجود فيشهد احوالها فيكون بالسعادة العظمى والمرتبة الكبرى رتبة الله
 واما بالسعادة وجعلت عن كل ظهر البعثة فانكشف عن ان الطبيعة
 نفس الرقي فقد اقبل خبر كبريائه واعلم ان رتبة ان الطبيعة هي التي تسبق
 بالنفس الرقائي والسمت عاينه في ان الطبيعة فقد اقبل خبر كبريائه
 الطبيعة والنفس الرقائي قد مر في النفس العيسوي ومواضع اخرى مرارا
 فلا يحتاج الى ذكرها هنا وان افهمه ان مع مقام النفس على ما ذكرناه في
 شهود الامور التي هي احوالها تظهر في الصورة الطبيعية لهذا القدر بل قد
 من النوع الحالك عاينه ان النفس الفكرية فيلحق بها افعالها ويوحى عند
 ذلك في رتبة حقيقة قولية في علمه وكنهه في رتبة الله في رتبة
 الحق في رتبة مراتب الوجود وكيفية صدور الافعال في المظاهر وكيفية
 اسبقها لانه في شهود الحق في رتبة الوجود وكيفية صدور الافعال
 الكونية في علمه وكنهه واصناف الاله كقادر ما رتبته في رتبة
 السموات وما قبله الا بالهدى والضارب والذي خلف هذه الصورة من
 العوالم الالهية في مجموع واقع العمل والزم فيشاهد الامور عظمها عاينه
 ويعرف ذلك في رتبة با صوابا ومن المعاني مجردة الكونية وصورة وهي
 الصورة الطبيعية والعرفية والمثالية الخيالية فيكون كما قال في شهود
 النفس في رتبة الغايات فان شهودها في رتبة النفس الرقائي كما في كمالها
 فلا يرى الا الله على ما يرى في الانوار عظمها كبريائه الا الله الاعلى
 فيرى الرائي على المراتب وبهذا القدر كاف في ان العرفان والعلوم
 والماضي في رتبة احسانية في رتبة الغايات الاحسان
 بعد فقل بانبغي ان يعلم من الخيرة الما في الاعمال والافعال والخال كمالها عليه
 ان الله في الاحسان على كل شيء فاذا فهم فاحسن الذمعة واذا
 فقلتم فاحسنوا القلعة الحديث في ظاهر الشرح ان القدر الله كماله تراه

عليه

الحديث المستثور في باطنه والحقبة منه في الحق في مراتب الوجودية
 كما كتب تراه فليعلم وضحاها لايال الحجاب فلما احسان مراتب نظامه
 او لما النقول وتكون ان يحسن عاكنه حتى عاكن اسماء اولئك وتفرده
 وتنتظر الى الموجودات بنظر الرقة والتفقد وتاثيرها العبادية خصوصاً
 كان العابد يشاء ويرب وتاثيرها بنور الرب موكبته في كل شيء
 كاد ومن يسم وجهه الى الله وهو محض فقد استمسك بالعروة الوثقى
 الى مشاءه يعلم عند الله ذاته وقدر الله والما حصلت الحكمة الاحسانية
 بالحكمة النورية لانه صاحب الحكمة ينشأه فلهذا ولقد انشأ لقان الحكمة
 ومن يوات الحكمة فقد اذن جزا كثر المصاحب الخ والخر هو الاحسان
 فعلى ما ينبغي والحكمة وضع الشيء في موضعه فهما من واحد واخر والفضل الحكمة
 يستلزم الاحسان عاكنه فلذلك فارب الاحسان كلمة اذا اشار
 الى الله يريد رزاقه فالكون القوي عذراء يريد مغفور شاء وتذريه اذا
 شاء ان يريد مخدوم ان يرفع الغفور كقول الشاعر الا اها الزاوي
 احضر الوعا الى ان احضر الوعا الى اذا تعلقت شريكه بان يريد ذلك
 رزاقا لكون بالحق عذراء وقد تقدم ان الحق من حيث اسماءه وصفاته
 لا تظهر في الشهادة الا باعيان الاسمان وان كان من حيث ذاته
 مع قفوه النظر عن الظهور والبطون والاسماء والصفات غنى عن
 العالمين فالاعيان عذرا له وان كان باعتبار الحق هو عذراء الاعيان
 والله انشأ بقوله وان شاء الله يريد رزاقنا فهو العذراء كما اشار
 ففشا بجوز ان يكون البنون للمحبة والباية للفاية بغيره وان شاء الله
 ان يريد رزاقنا فهو عذراء كما اشار او كما اشار الحق وذكر لان العذراء هو
 الذي يحق في عين الحق فيظهر عاصورة ليعوم في العيون والهوة الالهية
 مع التي تحب في اعيان الخلق وبغير ظاهرة بصور ما ومقصور لما في عذراء
 للاعيان وسنة الاعتداء والرزق اليه مع انه يطعم وليس كونه عذراء
 لنا بعينها نسبة بعض الصفات الكونية اليه فقله من ذال الذي يقرض الله

الاحسان

للحق

ولا يظهر

الله قرضا حسنا ومريض فلم يعدني وانما ذلك كما جاء في الشرح وفيه السبعة
 من باطن الشرح فان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى الكتاب امر باحوال الحق فلا ينبغي ان
 يسي احد هذه من المؤمنين في بعض الاولياء والكاملية باعتبار هذه الاشياء
 ولما كان المشية والارادة مجتمعان في معنى واحد في انهما مشية ارادة
 فقولوا بها الى المشية قد شاء ما لم المشاء في الله الارادة وعندها فالارادة
 هي المشاء الى المراد في قوله في المشاء لفتح البع اسم مغفور من شاء الاشياء والعياض من غير
 مشي اذ اصل مشي فليت الواو بار وادخلت في الباء وكثرت ما قبلها بالياء
 او مصدر في معنى ومعناه مشية وهي عين الارادة فقولوا بالمشية بشاء الحق
 المشية بشاء الحق المشية المشاء بالارادة فالارادة هي المشية وعليه يترتب
 عايد الى المشية وهذا الشرح الاول لانه شأ قوله مشية ارادة يريد رزاقه
 ويريد تغصبا وليس مشاء الا الاشياء لفتح البع فيها لانه المصدر المفعول في البيت
 مشية الاشية ومعناه ان المشية بعينها هي الارادة الذاتية لله في كونها
 عين الذات شيء واحد وباعتبار العباد من الذات وتسميتها بها كاني الصفات
 فما حقيقان متغيران مجتمعان وبغير قان لنبه بقوله مشية ارادة الى الفرق
 البين عاكنها واجدل عن الاحدية بقوله يريد رزاقه الى الفرق عاكنها
 بينهما جدا على المعنى الثاني وما عاكن الاول فيكون قوله قد شاء ما هي المشاء لفتح
 البع بعينها عاكن الارادة من رتبة عاكن المشية كما ترتب المشية على العلم والعلم عاكنها
 الحسنة التي هي في قوله يريد رزاقه فارقا فزاد ان الارادة تعلق بالارادة
 والتقصان في الجزئيات اي يريد ان يكون مني ما نقصا واقر زائد وليست
 المشية كذلك فانها هي العاكنة الى اللغز المتعلق بالحركات لا الجزئيات في الحكم
 لا يوصف بالزيادة والنقصان ومن تنوع مواضع استعالات الارادة
 في القرآن يعلم ان الارادة تغلق بالحدود والاعداد الموحدة بخلاف في بيان الفرق بين
 المشية فانها متعلقة باليجاد والاعداد لهذا الفرق بينهما تحقيق ومن وصفها
 سور طاهر قال الله ولقد انشأ لقان الحكمة ومن يوات الحكمة قد اذن جزا كثر
 ملحق بالنفس ذو الخيرة الكثير بشهادة الله بذلك الحكمة قد يكون مطلقا بها وقد يكون

عزاد ارادة

في بيان الفرق بين المشية والارادة

مستوفى عنها وذلك لان المحل قد غلبت عليها كما لا يحكم الشرع وقد غلبت
 انظارها على حكم الشرع وقد غلبت سترها كالاسرار الالهية المستغنية عن الانظار
 فالمنظر بها مثل قولك لا ينبت في ارضها ان الغلة ان تكتشف حجبها
 فكل من صورة الارض السموات اول الارض يات بها الله تعالى حكمه منقول بها
 وان جعل الله الارض لهما ان جعل لغرض انما يتكلم الجند وقد ذكر الكلام انما
 فيكون ولم يرد هذا القول على ما عليه واما انما يتكلمون عنها وعلى ذلك فكل من
 الحما يكون مستغنى عن القول بها انما يتكلم الجند فما ذكره ولا قال لا ينبت بها الله
 المتك والارض في ارضها انما جعل لغرض انما يتكلم الجند وقد ذكر الكلام انما
 بقوله المتك لولا ان غير كذا في الارض وهو الله والارض انما يتكلم الجند وجعل القول
 في السموات ان كذا في الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض
 الساطرة قوله وهو الله في السموات وفي الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض
 السموات اول الارض في السموات وفي الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض
 وفي الارض في السموات وفي الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض
 المعلوم موجود في العين او ما كان في عينه على كل من كل موجود في الارض وفي الارض
 على ان عينه على كل موجود في الارض وفي الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض
 لما في السموات والارض وهو الله في السموات والارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض
 وفي الارض ان كذا في الارض وفي الارض ان كذا في الارض وفي الارض ان كذا في الارض
 بالسموات والارض في السموات وفي الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض
 ولما انما فلان اللوح الالهية التي هي مستغنية عن الانظار والارض في السموات
 وتخرج العينين قوله في هو الاول والاخر والظن والباطن وهو كل شيء على شئ
 رضى الله عنه الكلام المنقول بالكل الالهية الموجودة في الارض والسموات
 بالحق القيد التي لا وجود لها في الارض وقوله لان المعلوم اعين الشئ ليس
 ولا يلحق الله به بالمنظر او السكوت عند عاين الحق عن كل موجود لان يكون
 المعلوم اعين الشئ اوسا وبالله لا يدل على ان الحق عن كل موجود بل يدل
 على قوله فلو انما المتك والارض في السموات وفي الارض ان كذا في الارض ان كذا في الارض

ان اذ كان الحق سبحانه عن كل معلوم سواء كان موجودا في العين او في العلم
 اعين الشئ والحق عن كل معلوم سواء كان موجودا في العين او في العلم
 عن كل معلوم سواء كان موجودا في العين او في العلم
 وانما جعل المعلوم اعين الشئ بناء على ان الحق عن كل معلوم سواء كان موجودا في العين او في العلم
 هو الشئ في المعلوم اعين الشئ لان الحق عن كل معلوم سواء كان موجودا في العين او في العلم
 او مستغنى واما على قول ان الحق عن كل معلوم سواء كان موجودا في العين او في العلم
 الحق اعين الشئ والحق عن كل معلوم سواء كان موجودا في العين او في العلم
 على المستغنى عن الشئ في العلم انما يتكلم الجند وقد ذكر الكلام انما
 ولطفا في الشئ المستغنى بهذا المعلوم وكذا في ذلك الشئ ان من غلبت لطفا
 عين الشئ انما يتكلم الجند وقد ذكر الكلام انما
 ان في ذلك الشئ المستغنى بالاسماء المختلفة المحدودة بالحدود والخاصة في العلم
 عطف بيان لما في ذلك الشئ المستغنى بالاسماء المختلفة المحدودة بالحدود والخاصة في العلم
 الامايد على من الاسم الذي توافوا عليه واصططوا به فان توافوا عليه التوافق فيقول
 بذا اسما والارض وصحرة وصحرة وصحرة وصحرة وصحرة وصحرة وصحرة وصحرة وصحرة وصحرة
 واحد من كل شئ من الاشياء الموجودة المسماة بالاسماء المختلفة وفيه انما يتكلم الجند
 العين الواحدة في كل شئ كما في قولنا الاشياء ان العلم كله عاينة بالجوهر والجوهر
 واحد من كل شئ من الاشياء الموجودة المسماة بالاسماء المختلفة وفيه انما يتكلم الجند
 كل جوهر واحد من كل شئ من الاشياء الموجودة المسماة بالاسماء المختلفة وفيه انما يتكلم الجند
 بالاعراض وهو قولنا وتختلف ويسكن بالصور والنسب حتى يتميز بقا هذا العلم
 من حيث صورته او عنده او من حيث كيف كانت فعلية وهذا اعين من حيث جوهره
 والصور ان قولنا الاشياء ان العلم كله عاينة بالجوهر والجوهر
 ظاهرة بالصور المختلفة ومكتوبة بالاعراض المتباينة والاحزاب المتفاوتة فليقول هذا
 من حيث الجوهر والبطنية والاحزاب وهذا غير ذلك من حيث الصور والصور والصور
 يوجد عين الجوهر في كل صورة من الاشياء وانما الاتحاد في الجوهرية يوجد عين
 الجوهرية في كل صورة من الاشياء وانما الاتحاد في الجوهرية يوجد عين الجوهرية في كل صورة من الاشياء

جاء في المتن
 حرمه

لا العرض الذي يفرق منها بفعل نحن ان ليس سوى الحق ولفظ المسكن ان يمسح الجوز وان
 الى امرنا بناه موعني الحق الذي يقطع الحق المسك والحق وهو المنة الخالق للخلق
 الرافق للخلق في هذا المنة ليعلمنا ان هذا السرمان في الكساة وكونه عنها كما كونه
 لطيفاً موعني وقا جبرائيل علام عن اختيار وموعني العلم الاختياري هو الذي دل
 عليه قوله ولعلوكم كنهه علم وهذا هو علم الاذوان اي وهذا العلم هو الذي يحيد بالزوق
 والوجدان للمنة الالهية بظواهرها واصحاب الاذوان في فعل الحق القريب منه على ما هو
 الامر عليه يستفيد اعلى ولا تغدر على الكارها نص الحق عليه في حق نفسه فوق
 ما بين على الزوق والعدم المطلق بقوله حتى تعلم الذي هو من حقيقة الاسم اظهر المنة بالتفيد
 بالزوق على حقيقة الاسم العلم فعلى الزوق مفيد بالحق اذ التوافق لا يذوق ذلك
 ولا يخاف الا بالحق الروا حادثة كالمسكنات وقد قال نحن في نفسه الى اخره في نفسه
 انه عين قولي عليه في قوله كنت سمع وهو قوة في قولي العبد وهو قوة في قولي
 العبد وبساعة وبوعصون من اعضاء العبد وخلقوا في ما انفسه العبد في عينا
 القوي في نفسه ذكر الاختفاء وليس العبد في هذه الاختفاء والقوى فعين
 مسك العبد هو الحق الاعين العبد هو السيد اي العين الواحدة التي فيها القوي
 وصارت مسكاً بالعبد هو لفظ مجردة عن العبودية وليس عن العبد في نفسه
 العبودية عن السيد صفة السيادة فان النسب عميقة لذلها وليس المسك اليه
 من غير السيد سوى عيني في نفسه النسب الموعني واصف ذات ليس في اضافات وصعوات
 اي فان المراتب والصفات متممة لذواتها والذرات التي لها المراتب والصفات والصفات
 لا تكثر فيها اصلاً ثم علم لقمان في تعليم ابنه ما جاء به في علم الاله من علم العبد
 الالهية بلفظها خبيراً ان الله في خلقه ذلك في الكون وهو الوجه فقال كان
 اني في الطير والحيث في الله قول لقمان على الخلق كما قال لم يرد عليه شيئا اني لست بالاعين
 في قوله ان الله لطيف خبير وسع الحق بهما خلقاً بالحق والتجود في وقا وكان الله
 لطيفاً خبيراً اني في الحكمة والبرهان الدلالة لئلا يعلم ان في موضوعها هذا من
 الصفتين في الازل وجامع منصفات في ذاته في كل ما ذكره كما ان الله في قوله كان
 لم يرد عليه شيئاً وان كان قوله ان الله لطيف خبير من قول الله فلما علم الله انه لو لطف

يتقيد

لو لطف ميماً لم يزد اي وان كان قوله ان الله لطيف خبير قول الله لا قول لغيره كان ذلك
 ايضا ارجاء الحق لانه عاينه انه لو اراد ان تعلم بهذا القول وقيل عذرا من ذلك
 ان لفظ شغفته ولطفه على ابنه قام في مقام العلم والاسناد والنصحة
 مخبر عن الواقع ليتبين ويتحقق في نفسه ان الله لطيف خبير في الواقع فهو
 في الحكم وانه اعلم بالحق واما قوله ان لك متفاد حجة من فرد الحق من له عذرا
 ولسبب الاله المذكورة في قوله في فعل متفاد دنة خبيره ومن يولد متفاد
 دنة شراره في اصغر متفاد والجنة من كل فرد اصغر عذرا اي واما الحكمة في قوله
 ان لك متفاد حجة من فرد في بيان اصغر متفاد واصغر عذرا لانه في معرض
 المبالغة في ان حجة فرد من العذراء الالهية الله عن عذرا عذرا وليس
 الالهية اي وليس ذلك المتفاد الالهية المذكورة في قوله في فعل
 متفاد دنة خبيره في الالهية وهي الخلة الصافية في اصغر متفاد والجنة من
 الفرد اصغر عذرا ولو كان في اصغر اي من الزرة في المتفاد في اصغر من حجة
 الفرد في العذراء جارية كما جاء بقوله ان الله لا يسبح الا بغير متفاد
 بعوضه ثم لما علم انه في ما هو اصغر من البعوضه قال فافوتها يعني في الصغر
 قول الله والذات في الزرة في قوله الله الصا فاعاد ذلك في حق علم ان الله ما
 انقص علو الزرة واما ما هو اصغر منها فانه جاء بذلك على المسالك
 نحن نعلم ان الله ما انقص على الزرة الالهية اصغر متفاد ولو كان في اصغر
 متفاد منها لانه في المبالغة كما قال فافوتها يعني في الصغر واما الصورة اسمائه
 فيصغر لانه ولهذا وصفاً بما فيه سعادته اذ علم بذلك واما حجة وصيغته
 في نفسه اياه ان لا تكثر باسمه فان التكرار لفظ عظم فتقيد الاله والكر من اسمع
 في الكلام على ان التكرار متفاد في نفس الامر اذ العيني الواضح الاصل
 في الظاهر في كل من الصور فعمل احد الصور في شئنا للاخر انما ذكر
 للمشي مع نفسه هو لفظ عظم والاخر من وقع عليه الظاهر والمطلوب المعام
 حيث نعت الانقسام ان المطلوب هو المحر الذي وصفه المشرك الظاهر
 بالانقسام الى الانشائية وسوعين والاصل في الكلام ان المحر الغابر للصور

بالانقسام

والاضافه است عين واحد لا يكثر فيها ولا انقسام فانه لا يشترك معه الا عند يد
 الجبل اي لان المشترك اذا اشترك مع الحق العاقل لا بد ان يكون موجودا وكل ما لا يوجد
 فهو محض بالوجه الذي هو الحق فاما المشترك مع الاعننه لا غفره ولا يدعي ان الجبل الحقيقه
 والادوسه في ذلك اشارة الى قوله فانه لا يشترك معه الاعننه اي وسبب ذلك
 الاشتراك ان الشخص الذي لا يعرفه بالامر عاقل عليه ولا يخصصه الشيء
 او اختلف عليه الصور في العين الواحده وبما لا يعرف ان ذلك الاختلاف
 في عين واحد جعل الصورة مشاركه لا تفرق في ذلك المقام جعل كل صورة
 جزء من ذلك المقام اي جعل العين الواحده الحامله للصورة الواحدية متمسكه
 بكل صورة جزء منها ومعلوم في ذلك ان الامر الذي يخصه الى القسم الذي
 يخص الشريك مما عرفت فاما المشاركة ليس بين القسم الاخر الذي شاركه
 او هو لاخر فاذا ما تم شريك على الحقيقة فان كل واحد على حده مما قبل ان يها
 مشاركه فيه وسبب ذلك المشاركة المتساعه الى سبب ذلك القول اي القول بوجود
 الشريك هو الاشتراك في العين الواحده الغير المنفصلة فقول المشترك المتساعه
 خير لمستد وان كانت متساعه قال الشريك من احد ما نزل الاشاعه الى ان
 كانت العين الواحده متساعه مشتركة بين الشريكين الصان زور الاشاعه الى الشريك
 اذا كان احدهما مطلق والاخر لا يعرف له ولا يشترك في الحق في مطلق التعريف
 في العالم فلا اشاعه فلا مشاركة فلا ادعوا انه او ادعوا ان الشريك جازوا به
 المشترك وحقيقته وذلك لان الشيء انما يتغير بوجه التي تتركب من الشريك
 المتشركون امر واحد لا روي لها والحقيقه في نفس الامر والشريك التي بين الاشياء
 الله ومن الاسم الرقني حقيقة للدلالة على انها على الذات ومن انما يتفاوت
 بين الاله فكانت الاله روي مشتركة والشريك وهذا اشارة الى ما قاله الشيخ رضي الله
 عنه فتوحاته في فصل الاول ان الشريك يابعد فلا يخرج من اجل الشريك الذي سقى
 صاحب فان ذلك ليس بشريك حقيقة وانت هو المشترك على الحقيقة لان من
 شأن الشريك اتحاد العين المشترك فيها فيكون كل واحد حكمه في علم السواء
 والا فليس بشريك مطلق وهذا الشريك الذي ابتدع الشيء كما يتوارده مع

في عين واحد
 في عين واحد

في عين واحد
 في عين واحد

على امر يقع فيه الشريك فليس يشترك على الحقيقة بخلاف السعيد فانه اشترك الاسم
 الرحمن بالاسم الله وبالا سماء كلها بالدلالة على الذات في انجاء مية للاسماء
 بصفات لها اقوى في الشريك من يد فان الاول شريك من دعوى كاذبه وقد
 اثبت شريك يدعوى صادقة فقول هذا المشترك بصدره ولم يغفر لذلك المشترك
 كذبه في دعوى هذا الاول باسم المشترك من الاخر وانما علم **في حله**
امامية في حله هار ودينه الامامه اسم من اسماء الخلافة
 كما قاله في نبيه ابراهيم عليه ان جاء عليه ليس لما اكل خليفه عليه ومن
 ما يوسعه او بلا وسعه والعثمان ثابته ان يكون عليه لزمك الحق
 بكنية اما الاول فليكنه جليفه موسى عليه كما قاله اخذ في قوس واما الثاني فليكنه
 نبيا رسولا لمبعوثا من الحق الى الخلق السيف كاصيه موسى عليه فقولت بسببه
 الامامة اليه فكان اماما مطلقا من جانب الحق ولما ما مشرك في جانب موسى عليه
 اعلم ان وجه تسميته كان من حضرة الرخوت بقوله اي يذلل قوله
 ووبينا له من رفقنا بغير لوس احاه هرون نبيا فكانت نبوة من
 حضرة الرخوت الى من حضرة الرخوت سميت بالرخوت مسالفة كاسية عالم
 الملكة بالملكوت وعالم الجودات بالجودات وانما كانت نبوة من الرخوت لان
 نبوته عليه كان خشنا في اطلق صلها في الدين فلم يكن نصيبا في النطق
 فطلب من الله احاه هرون ليكون معالي الدعوة بكنيته لا خلاصته
 فينبغي موسى بخلفه ونصا حنه ويزع انكس با طاعة كما قاله رب اشرك في
 صدره وسير امره واحمل عقدة من لسانه بغيره يقول واحمل في وزير
 من اهل هرون في اسد ربه الذي اشركه في امره في شريك كثير ونذكر
 كثيرا انك كنت نبيا بصرا فكان وجود تارون مع في الدعوة روي ما الله
 عليه واجابه لدعوته فانه كبر من موسى سنا وكان موسى كبره من نبوة
 ولما كانت نبوة تارون من حضرة الرخوت لذلك قال لاجله موسى عليه
 يا ابن ام باواه يا بعد لا يابدا كانت الرقة للام دون الاب او في الحكم
 اني في حكم النعطف والشفقة ولولا انك الرقة الدائنة في الام ما صيرت
 على ما هم كثره التزيين ثم قال لا ياخذ بطيخ ولا براس ولا شتم في الاعدا

سبب في ملكه

هذا كله نفس من الغار الرقي وسبب ذلك الغيب والاخذ بالحق علم النبوت
 في النظر عما كان الى ما بعد من الانوار التي القاها من لم يمل فلو انظر فيها لفرقت
 لوجود فيها الهدى والرفق كما قالته ولما سكن عن موسى الغضب اخذ الاواري
 في نسخها يدري ورقة للذين لم يرمهم برسول فاهدي بيان او فوج من
 الامر الذي اعطيه ما هو هرون بنى منه والرفق باضيه الى الهدى المذكور
 هو المكتوب فيها ليعتد به فوج من عمل العمل واصلا الى السامري لم يراه
 هرون منه والرفق المذكورة على اخيه فكنون الخبر عذروا لوجود الغيبة
 فكان عطف على قوله لوجود لوجود فيها الهدى والرفق كان لا باسحط
 ثم ان من يوم الى على لفرقة مع كبره وان اسن منه كان ذلك من
 هرون مستغف على موسى لان نبوه هرون في رقة الله ليعتد منه
 الاشياء فانه من هرون لموس عليه الحسنة الى العمل فوفيت بيني وبين
 اسرائيل في حكمة سببا في توفيقه فان عبادة العجل فوفيت بينهم مكان منهم في
 عبادة ابناء السامري وتقليد الله ومنهم من توفيق عن عبادة اخيه هرون لموس
 اليهم فبسا لونه في ذلك حشر هرون ان منسب ذلك لفرقة منهم اليه كان
 موسى اعلم بالامر من هرون لانه علم ما عبدة اصحاب العجل الى علم موسى
 ما الذي علمه اصحاب العجل في الحقة ليعتد به ان الله قد نص ان لا يعبد الا
 اياه كما قالته وتوفى ذلك الاعتد والارباب وحكم الله بشي الا ووقع كان
 عشت موسى احاه تارون لما وقع الارباب الكاره وعدم الشاعة الى
 عشت موسى احاه تارون لاجل الكاره عبارة العمل وعدم الشاعة قلبه
 بذلك فان العاد ومن يرى الحق في كل شيء بل يراه عين كل شيء فكان
 موسى يرى ما ورن ترسة علم واعلم ان هذا الكلام وان كان حقا حيث
 الولانية والساطن لكن لا يصح من حيث النبوة والظافان التي يحب عليه
 انكار العبادة للارباب بل يثبت على ارشاد الامم الى الحق المطلق
 لذلك انكره الانبياء عبادة الاصنام وان كانت مظاهر للهوية اللينة
 فانكار تارون عبادة العجل من حيث كونه نياح ان الان يكون تحولا
 على ان موسى عليه علم الكسوف انه قد علم عن شهود الحق الظاهر صورته الى

١٠٠٠
 ١٠٠٠

العجل فاراد ان يهدى عا دكره وسوعين الترسه والارباب ومنه وانما عليه
 على السامري وعجله على بصيرة فانكار الانبياء والاولياء لعباد الاصنام
 الذي على العطا سبب انكار الحق بيني فان هرون الحق مع كل شيء انكار
 غيرهم بل ذلك ليعتد به عن العقيد بصورة خاتمة وعمل مدين اذ فيه انكار
 باقى الحلال وسوعين الصلوات وان كان اصغر منه الى اليس ولذلك ان
 ولاجل ان كان مرتباً له وان لما قاله تارون لما قال رجوع الى السامري
 فقال له في حطيك يا سامري الى ما شئت وكره ما راك بعث فيما سمعت
 من عذرك الى صورة العجا على الاختصاص وصنعك هذا الشرحى
 على النعم وتزكك الاله المطلق الذي هو الله العالمين حتى اخذت
 بقلوبهم من اصحاب الامور فان عشت بقول ليس اسرائيل يا اسرائيل
 قلت كل انسان ماله فاجعلوا الامور الى السامري ولكن فلو لم يكن السامري
 والاموال السماوية ومن العلوم والمعارف الصالحة التي يمكن العمل بها
 الالهية والسعادة الابدية وما يسمي المال مالا الا يكونه بالذات عمل القلوب
 اليه بالعبادة فهو المقصود الاعظم المعطى في القلوب لما فيها من الافتقار
 اليه الى المال ويسمى للصور لعلها فلا بد من ذباب صورة العمل لولم
 يستعمل موسى بحد ففقت على الغيبة في حقه ثم تنسف رما ذلك الصورة
 في الترسه وانظر الى انظر الى الفكر فبسا الهما التنبيه للتعليم ان يندانه منظر
 من المظاهر ومن محلى من محلى لما عاينه بعض الحالى الى الالهية الا حرقته ان قال له
 انظر الى الكبر الاحمرته وننتشفه الى انهم تنسنا فان حشوا اية الانسان
 لما المصروف حيوانية الحيوان لكون الله سبحانه بالاسنان ولاسنان واصلة
 الى اصل العجل ليس من حيوان الى ولا سببا في شدة اصله ليس من حيوان
 لان العجل المصور من الحلى ما كان حيواناً اصلياً فكان الى النور اعطاه
 التسخير الى في فنون التسخير تلك غير الحيوان ماله ارادة حتى يحس
 منه الالبانة والاحتياج لما يريد الا ان يدرى ان حكم من يتصرف فيه

١٠٨
 ١٠٩

من غير اياته اي التمتع واما الحيوان فهو ذوار او ذرة وعرض فقد يقع منه
بعض التعريف فان كان فديا في الحيوان قوة اظهار ذلك ظهر منه الحيوان
لما يريد منه الانسان وان لم يكن في القوة او بصا وق عرض الانسان
عرض الحيوان القاد على ان يريه من ذلك لما يريد منه كقوة الانسان مثله من
الاعطاش تأني لا يريه من قواه على امثلة الا في رفعه وذكى الملك العادل والامام
والمنصب من اجل الملك الذي يريه من القوة المعبر عنه الى عن ذلك الملك في بعض الاطوار
بالاجرة وانقاد الانسان لملكه ورفق بعينه على بعض منصوص عليه في قوله
ورفع بعضك فوق بعض درجات يعني بعضك بعضا سحر باقا سحر لم يهو
متد الامن خصوص البنية لا من انسانية الى ان سحر الانسان الانسان منته الا
بحسب حواسه فليس هو الا في رتبة والسحر هو الحيوانية لا الانسانية
فان المخلوق مصدران من حيث انها لا يختصان بالسحر الارفع في المنة بالملك
والله تعالى بانسانته وسحره في ذلك الامن احوافا او طمعا من حيوانية الامن
انسانية لما كان الانسان لا يسحر لملك الامن بهمة نقصانه عنه وظن ان يزدك
النقصان منه والنفائض للانسان من هذه حيوانية الرتبة لمة بغيره والتمكيات
من همة انسانية التي من بهمة بدينية اضافة السحر الى الحيوانية والسحر الى
الانسانية فليس هو من هو مثله الى الرتبة الارسية ما بين البهائم من الخربش
لانها افعال والمثالان ضدان ولذلك قال ورفق بعضك فوق بعض درجات
اي والاصل ان المتفائلين لا يسحر بعضه بعضا فالسحر ورفق بعضك فوق بعض
درجات يحصل التفاوت في المراتب فيحصل التسخير والتسخر بحسب المراتب
في الدرجات فلهو معد في درجته الى نفس التسخير مع السحر في رتبة واحدة بل
هو في رتبة ودرجة اول من درجته فوق التسخير من اجل الدرجات التسخير
على تسخير تسخير من التسخير اسم فاعل فاعله تسخير هذا التسخير التسخير
السيد لعله وان كان مثله في الانسانية وتسخير كسفير سلطان لرعاه وان
كانوا امثالا له في الاربانية تسخيرهم بالدرجة والعسم الا تسخير بالاجل تسخير الاعمال

الرعاء للملك العام بامرهم في الرتبة عنهم وحقايقهم وقال من عبادهم وحفظ
اموالهم وانفسهم عليهم في ذلك السحر بالاجل من الرعاء بالسحر من بركت الملك
ان ما كرمهم ويسر على خلقه في التسخير الرتبة فالرتبة الرتبة الرتبة الرتبة الرتبة
عليه بذلك فمن الملوك من سحر نفسه وما عرف ان رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة
في ذلك ومنهم من عرف الامر فعلا بالمرتب في تسخير رعاءه فعمل قدره ووجه
فاجره الله عا ذلك ابراهيم العلاء بالامر عا ما سحر عليه ان السحر العلاء السحر
نواب العلاء والعلاء بالملكة واهم مثل يد الملوك على الله ان يكون العلاء شون
عباده ونصا حوايجهم فاذا قام احد بذكر ذلك فافهمه الله لا عرض نفسه
وفتح اجره على الله فاعلمه سحر بالاجل عاصفة اسم الفاعل من لا يعلم ان
يطلق عليه ابراهيم عاصفة اسم المفعول قال الله في كل يوم هو اثنان
ونسف ذلك الامسول عباده ولا يتوب ان غيره سحره في كل ذلك بل
كلما يطلق عليه اسم الفاعل من حيث الوجوه والمصلحة عن الحق كما عرفت
مرارا وان كان من حيث التقييد والتعريف مسر بالغير فالحق هو التسخير
نفسه بحسب شؤانه وتجلياته لا غيره فكان عدم قوة ارداءه وروى الفاعل
ان سحره اصحاب العمل بالسلطان على العمل كسلط موسى عليه حكمه من
الله ظاهرة في الوجوه ليعبد في كل صورة وان ذهبت ملك الصورة بعد
ذلك ذهبت الابداع ملة تسخير عابدها بالالوانية اي عدم تأثره بكون
في منعه عن عبادة العمل وعدم تسلط عليهم كما تسلط موسى عليهم كان حكمه
من الله ظاهرة في الوجوه الكونية ليكون مبعودا في صورة الاكوان كلها
وان كانت تلك الصورة داهية فانية لان ذاتها ونباتها ما هو معد
التسخير بالالوانية عند عابدها ولذلك في الاجل ان اراد ان يعبد في كل
صورة واتباع نوع من الانواع الاوعدا عبادة تامة واما عباد تسخير
فلا بد من ذلك لمن عمل اما العبادة بالالوانية فعبادة الاصنام وغير ذلك
من الشمس والقمر والكوكب والنجوم واما العبادة بالتسخير فاما يعبد في
الاموال واصحاب الحاة والمنصب وانما قال فلا بد من ذلك لمن عقد
لان التسخير والتسخر وافق بين تسخير مراتب الوجوه ولا يقع اللبس

تفسير

بين الموجودات الالهيه ما بين الخلق والحق انفسهم الاذ لا بد من الاعتقاد وهو
 يعطى النسخ والنسخة على العلم القاطن وما بعد سدى من العالم الاعداء للبس
 بالرفق عند العابد والظهور بالدرج في قلبه وذلك يستحق ان يسمى الحق
 برفق الدرجات ولم نعلم ان رفق الدرجات فكله للدرجات في عين واحد
 فانه متى ان الاعداء الالهيه في درجات كثيرة مختلفة اعطيت كل درجة حق
 البقاء عند ربها واعتز كل عند ربها واعلاء المولى كما قال اعراب من اخذ
 الدربواه فهو اعطاء لمعنى فانه لا يعبد سوى الاله اى بالوى ولا يعبد سوى
 الاله اذ ان اى الحق في كونه الواسع لا يعبد الاله اذ فانه معبود بالذات
 لكل ما سواه واما ان الرب الصور الكونية فليس معبود الا بواسطة سلطان
 المولى على العابد ومجته قلب العابد فان فيه يمكن لمسلم الصداقه
 الوجوب الزمان المستعبد لغرفته ومنه قول رضى المولى ان المولى
 سبب المولى ولولا المولى في الحق ما عدا المولى قال رضى الله عنه في قوله
 شانهى المولى في بعض الحكايات فانه لا يوسعه قاعد اعلى عيشه
 ويجتمع عبيده حافض عليه واقفين عنده وما شابهت معبود رايه
 الصورة الكونية اعظم من الارض على الله في الاستعلاء بالكله كيف يحكم
 في حق من عبيده بواه او اخذ المافا والصلوات على علم والضلالات الحرامه
 وذلك انه اى ذلك القول والتم هو ان الحق لما راي هذا العابد
 ما عدا الالهواه بافعيله لطاعته اى بانفسه العابد العار لطاقه بواه
 مما ياره به عبيده من عبيده في الاستعلاء جواب لما قوله فيما عدا بعد
 فاصد الله على ان حيره على علم الارض ما لم يعلم الله حيث علم واصد
 الصدق علم والضلالات من الحيره في البحر العابد لهواه الا انه بظهوره
 وحكمه في الصور الواثقه وراى بها وذلك الاصل المسمى على اعظم
 حاصل من الله باسم الحكيم في تلك الصور وغاياتها اى هذا الاصل
 والطيه ما كان الاعنى علم عظم من الله على المولى واعسان عبيده وطلب
 مستغدا انهم ذلك ليعبدوا بواسطة المولى في جميع الصور الموجوده
 والمراتب الكونيه فيغير الغارفين بكثرة التجليات وتوسع الظهورات و

منه

والحق بين بالوفى فيما عدا والانه يرون انما عدا والبس بالموحده وهو يمكن
 مثله ومع ذلك تجدون في نواظم كذا عظمه الذي تحت العين هم الخاطى منهم
 والنقد اى عند فخص الضلال والطهره حتى ان عبادته كانه على سبيل الضلال
 الاله لولم ينفذ في ذلك الحجاب المعكوس هو الحق الاله الاله فانه عدا الله
 ولا ترفه على عدا اى المولى مستطوعا نفوس العابد من ضمن بعد الله الضلال
 ما يعيد الالهى تولى الاله لولم ينفذ في ذلك الحجاب فهو من اراده الحيره الخاف
 من النار والعوز بالدرجات العالديه ما كان بعد كذا كذا انما تاتي هذا المعنى عدا
 المولى ايام هبل وانما في غير ما من سكرنا من سكره وعشرا ما تابد الحق المولى
 من الخطة الاعلى وحسن ثوابه فالحق يوده في فلو ان عبادنا راجا في النقاء وظلمه
 فخرج المولى العبودية المولى سوى من كس عدا العبدية وبعد من غير
 شانهى المولى ولا للمولى من اراده عدا به وقوله وهو الاله الاله فانه عدا الله
 اى المولى هو الاله الاله النفسانيه مع الحبه الالهيه وكذا حظه من عبيده صورة
 ما من صور العالم واحد ما بالها ما عدا ما بالها المولى ما العابد لانه تحت سلطان
 بواه عدا في العبوديات تنفع في العابد من غطف على قوله انه لما راي عدا العابد اى لما راي
 الحق يترك العابد ما عدا الالهواه اى راي العبوديات الكونيه والاعتقادات
 مشوهه عند العابد من اياها اضله الله فكل عابد امرا ما تكم من بعد سواه
 والذى عنده اولى منه بحار الاتحاد المولى بل الاحديه المولى فانه على ما حصل
 فكل عابد لما كان الاتحاد مشوبا بالانفسيه الساعه على الاتحاد اضر عنه
 فقال بل الاحديه المولى ليعيد ان يحققه واضح لاكثره فيها سوى عن الاخره
 ثم صرح بقوله فانه عن طاهره في كل عابد فاصله الله على ان يحل عابد
 ما عدا الالهواه ولا يستعبد الا بواه سواه صادق بواه الا ان المستعبد
 كالنكاح باريه والاستعلاء بطوار اولم يصادف كنفق المولى فيمن يملكه
 غيره فيل اى قوله فاصله جواب لما داخل فيه الغاء لقول الكلام كما مر
 في اورد الكتاب في قوله فاقضى الامر جلاء ذلك والعارف الحكم من راي كل
 معبود جمل الحق بعد فيه اى بعد الحق في ذلك الحق في الحق هو المعبود مطلقا

منه

سواء كان في صورة الجوه او في صور السامع ولذا ذكر في والجل ان الحق يكون
ظاهرا وتلك الجوه وعبد سموه كلهم بالهوى اسم الخاص في اى المطلق اسم الاله
عند من ان سمع في اى اوجوان او انسان او كوكب او ملك هذا اسم الله
وهذا الاسم انما هو باعتبار اثنين تلك الحقيقة الكلية بالثقلات الخمسة ثم التفرع
ثم التخصيص والاولوية من مرتبة البنية فيحصل العادل ان المعبوده انهم مرتبة معبود
الخاص ومن عا الحقيقة محل الحق لتصرف العابد الخاص المختلف على هذا
المعبود في هذا الحق الخاص الى مرتبة معبودية هي على الحقيقة محل الحق الخاص
العابد وبصره لتسايد الحق ببعض صفاته واسماها في ذلك الحق الخاص
واما قال بعض من عرف مقالهم انما في العبد اسم الله تعالى الذي
موجب سميت اياه الله في والجل ان الحق الذي في بعض عبده الاله وطوبى
ان الحق في محله قول من قبل بالارادة في العبد اسم الله الواحد
الحقيقي قويا ومنع ذكر باسمهم الاله في بعض النسخ لم يعرف هو
ظاهر وقال بعضهم عرف ان الحق الذي في محله لم يعرف في عرف وتناكر
شبهها بالجهل او انسخ من لم يعرف في العبد الاله في قالوا اجعل الاله
الباو احدا ان عبد الله تعالى لما انكره بل يعجب من ذلك قائم
وقولهم في الصورة والسمو لانه الاله في كما عا الى سموا
الحال الذي في محله او قالوا اجعل الاله في الحال والمعبودات
المتعدده الباء واخرها انكروا الاله وانما انكروا وحده بقوله ان عبد
الله تعالى انهم كانوا وافق في هو الحال المتكثرة بحسب الصورة لجا على
نسبة الانوسية اليها في الرسول وعاد الى الاله واحد يعرف
والاستند على صيغة النسخ للمعقولة في شبهة انهم ابتوا عندهم
واعقدوه في قولهم ما يعبدونهم الا ليعرفوا الى الاله في اى دعاهم
الرسول الى الاله المعروف غير متساوية عندهم في شبهة انهم ابتوا
الباء واعقدوه وجعلوا الاصنام مقربا الى الاله فالاله معلوم
لهم ثابت عندهم غير متساوية في نظرهم اعلمهم ان تلك الصور هي في ذلك

ولذلك قال في الحق بقوله في سموه في اسمهم الاله يعلمون ان تلك الاصنام
حقيقة ان الاصنام الكونية في الحق والكوكب وغيرهما والعارفون بالامر
سموا باسمه عليهم وهم الذين يعرفون وجه الحق وطوبى له في حال متعددة في نظرهم
بصوره الاصنام لا عندهم في الصور ان ينكرون المعبودات المعينة مع علمهم
بانهما حال الحق لان مرتبة العلم بغيره ان يكونوا اعلم الوقت حكم الرسول
الذي استناب سموا سموا بغير الحق لان العلم بالدين انما يحصل لهم بغيرهم
ان يكونوا احكم رسوله وبغيرهم لا يجوز متابعتهم النبي والنبوة لا بعض الا لاجل
علمهم فانكروا ذلك ونزكوا الاثكار والاتباع للانباء سموا سموا بغيرهم
عباد الوقت ان قالوا عارفون عباد اسم بحسب الوقت وما يعطيه الحق في
اسم الذي في كل حين في صور انبائهم او العابدون للاصنام هم عباد الله
حكمه او فانهم التي في الحق فيها مع علمهم بانهم ما عبادوا في تلك الصور
اعيا لها الى الله ان العارفون يعلمون ان العابدون للحال ما عبادوا الاصنام
لاجل اعياها المتكثرة المسماة بالاصنام الكونية في اى الاول وعيا الحال في
علم العابدون بانهم عبادوا لاجل اعياها بل لانها الله والثاني ان
انما عبادوا الله فيها حكم سلطان الحال الذي عرفوه منهم اى واني عبدوا
الله فيها في تلك الحال عبادوا الاصنام بحسب سلطان الحال الذي
اوركه العابدون من المعبودين فقولهم حكم متعلق بعبد الله وان
جعلت فاعل عرفوه عابد الى العارفون وسميتهم الى العابدون لعلنا
مع علمهم سلطان الحال الذي عرفوه في العارفون انهم ما عبادوا تلك
الصور انما اعياها في حال متعلق بالعلم الذي لا علم له بالصور الكونية وسموه
الى واهله المؤمنين من المتكدرين لعلنا ان الحق بالصور الكونية وسموه
العارف المتكدرين من ورسول ووارث عنهم عطف على قوله واهله
وفي بعض النسخ وسموه الى العارف يعرفون وسموه في اسمهم
العارف المتكدرين بالانرا الى الاحتجاب عن تلك الصور
لما انسخ عنها رسول الوقت ابتاعا للرسول في محبة اسم الله تعالى

يقولون ان كنه يحون اسم فاسمون بحسب المدعى الرسول الى الله بصيرا
ونفقت البر ومول الحيا ولا نفقت الى غيره ويعلم من حيث الحكمة ان يعلم ان الله
انه الخالق لما سواه وخالق الارواح والاعمال ولا ينفذ ذاته كما قال ولا تدركه الابصار
بل هو مدرك الابصار للنفقة وسر بانه في اعلم الاشياء تغيب الحكيم فلا تدرك
الابصار كنهها ان كان الابصار لا تدرك ارواها المدبرة استقام صورها
الظاهرة اي كنهها لا تدرك الارواح المدبرة لاشياءها المثالية والظاهرة الحسية
وفي بعض النسخ كنهها لا تدرك ارواها المدبرة فصرها للنفقة تقول هذه
فانها لا في الابصار ولكن نعم الغلوب التي في الصدور وفاعل لا تدرك
الارواح وصرها لالابصار فهو اللطيف عن ادراك البصار والابصار
الحسية على الصغار والارواح والظهور دون والذوق على والظهور الصور
فلا تدركها ولا تدركها الحسية انما تحصل بالذوق والذوق بالظهور والظهور
بعض الظهور صورها فلا يدرك الصور الذي تجلي الحق فيها ولا يدرك
من الحق المتجلي بها فلا يدرك بعينه من رايه بموه ان لهمت وعيا انه قصير
السبيل ان واد كان لا يدرك المحال والمتجلي فلا يدرك الناطق اليها والعايد
بها حكم سرمان المحب في جميع الاشياء سرمان البوينة الالهية فانه انما تجلي بها بعد
في جميع المراتب الوجودية ان لم يكن في كل من قبل وعيا انه انما في الطريق وبان
التحقق والله الهادي **فصل حله على في كل موسى**
انما اخضع موسى عليه بالحكمة العلوية لقول الله لا تخف انك انت الاله اعلى
المخلوق عاين اوسع العلوية لا باركا الاعمال والعلوم بنبته عند اخضع
بمهور منها انه في كل بلا وسطة للكم ومنها ما جاء في الحديث الصحيح انه في
كتب له التوراة بيده وعرض شجرة طوبى بيده وخلق جنه عدن بيده وعرض
ادب بيده وخلق لهم بيده ومنها قرب تسبيح من الفناء الجامعة التي اخضع
بها نبيات صلوات الله وسلامه عليهما ومنها كثرة امته ما جاء في حديث اخر
ومنها قوله عليه لا تقصصون على موسى فان الكس يصعبون فابعد ادرك
من يفيق فاذا موسى باطنا بقاينه الفرس فلا ادرك اجور بل يصعبه الظهور

الظهور او كان ممن يستثنى الله وكما لا تفر نظير لم تبارك في قصته ان كان
حكمه قبل الانبياء من اجل موسى ليعرف الله بالامراض حية من قبل من اجل الله
قبل عاين موسى وبانه لم يلد ان يعود حيوته على موسى على حيوته
الغفور من اجله في حيوته طاهرة على العطرة ولا تدركها الا على النفسانية
بل على العطرة بالحقان موسى محمد حيوته من قبل عاين هو مكل ما كان
معبدا لذلك المقتول عاين كان يستعد ادرك حوله كان لم موسى اعلم انه
قد مر في المعديات ان الوجه حقيقة واصف لا يقد فيها ولا تكتفي وتكون
بحسب النفقات والتجليات فيبتكر ويصير ارواحا واصحابا ومعان
روحانية واعراضا حسيانية والارواح منها كنه ومنها جبرية فاروا
الانبياء عليه ارواح كنهية تشغل كل روح منها عاين ارواح من يدرك
حكمه في غير امته كان الاسماء الجبرية واحدة في الاسماء الصلابة عاينها
في فصل الاسماء واليد اشار بقوله كان ابراهيم امه واحدة واذا كان الامر
كذلك الجور ان تحدر بعض الارواح مع بعض بحيث لا يكون بينهما
كناج وقلبات الامطار والنوار الكواكب مع نور الشهب بالتيار
فاذا علمت هذا فلتدبر الى المصنف فيقول الحكيم في فضل الانبياء عاينهم
مع ان يعود ارواها مع الروح الموسوي وعبدونه في الغيبة عاينهم
وقوله فكل من قبل من الانبياء عاينهم موسى رجوع الروح الموسوي
واعاين في ملك فرعون ليحصل الجواراه والعقاص الذي لا يدركه للوجود
وقوله وبانه لم يلد ان يعود حيوته على انهم موسى وما كانوا
عبد موسى ولا فعل النسخ لغيره كما قال ولا تدركه ارواها ولا تدركه
النفقة هو الحق وهو العلم الجبر لا جبر عاين في وجوده والافعال الا
ما ينفق ان يفعل بفعل الانبياء في المادة العوينة عاينها موسى كان علمه
في الارواح عاينهم جميع مع الروح الموسوي في ملك فرعون لما كان
العبد عاينهم بل عاين علم ميتون لا عاين ما هو عليه وان كان لا يشعر
فرعون بذلك تعصفا لا يشوبه ايا لا لا تدرك امر بقلته فاضعت لهم
واخذت فكلت بالصوره الموسوية مستغفرا لمحقوقهم واعاينهم

وعدد البنيان اذ كانوا على العطرة الاصلية والطهارة الاولى ما علوا شأنهم
 فقاموا اذ اخذت وظهرت في الصورة الموسومة ظهرت منها قبة كان
 مينا لم يكن الاستعدادات والجلالات المستتمة عليها وهدا انضمام الى
 لموس لم يكن الا حدقه ولما كان هذا من قبله لم يكن الى جهة الله بها فان
 موس كثيرة وانما ان شاء الله اسره منها في هذا الدار على ما يلو به الام
 الالهى في حاطرى الى عيشة في قلبه لا طار ويدا كان اول ما شوقت به الى
 الباب الى اول ما حوطبت به الى الكاشفة من الحفرة المحرمة من هذا الغنى الموسول
 كان هذا المعنى المذكور وهو اتحاد الارواح والاشياء المحققة وعوهم
 في المادة الموسومة فالشرح ربح البنية من مظاهره في اللوح والمور
 معذورا ولد موس الا وهو يوحى ارواح كثيرة باحدا بعضها مع
 بعض ويعلم سره الاتحاد من بعد كيفية تدور الارواح والعالج
 الحفرة العلوية في رتب الجبروت والملكوت الى ان تظهر الصورة
 المشبهة في قبة على البناء المعقول قوى فقالوا وانما قال فقال الله الصورة
 تفعل بالكبير الى الكبير المقرب فيه الا يرى الفعل تفعل في الكبير
 بالخاصة فيمنز الكبير من رتبة الله فلا تفتد الكبير وتزقون له
 الى يحكم بلسانه وتظهر بفعله الى ينزل الى حلقه عقله فتوحش تسخيرة
 وهو لا يشع الى الكبير تحت تسخيره وهو لا يشع الى مسجل او الطير
 لا يشع انه تسخيرة ثم يشغل الى الفعل لشغل الكبير تربية وحياته ونفقه
 مصالحه وانما يشع حتى لا يضيع صده هذا كل من فعل الصفة بالكبر والقدرة
 لقوة المقام فان الصفة حدث محمد يربد لانه حدثت الملكوت
 والكبير العبد من كان من الله اقرب تسخير من كان من الله العبد لظهور
 نقية وتبينه الى منبع القوى والقدرة ولما كانت كما الارواح
 المحرمة فعلة في النفوس الناطقة وفي النفوس المنطوية وفي الاجسام
 خواص الملكوتية من بسيم والاعود من لذلك يعرف الحكيم من
 الانبياء والاولياء الى غيرهم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه للمطر او انزل

في
 في

اذ انزل وكسفت راسه الى المطر حتى نصبت منه ويقول انه حدثت محمد يربد
 فانظر الى هذا المعنى باليد من هذا النبي ما اجلبها واعلمها وادعها فقد حرم المطر
 افضل البشر لغيره من ربه فكان مثل الرسول الذي ينزل اليه الوحي الى ان كان المطر
 بالنسبة اليه مثل الملك الذي ارسل اليه بالوحي الى ان كان المطر بالنسبة اليه مثل الملك
 الذي ارسل اليه بالوحي فان الحكيم يحدون في حق ما يدركونه بالحواس الظاهر
 معاني نزلة البهيم من الحفرة الالهية في صور المحسوسات وخصوصا المطر
 فانه صورة العالم المتنازل من الحفرة والبروز اليه هو اشارة الى تلقي الروح الحار
 الى ما يقض عليه وكشف الكسب اشارة الى دفع الموانع عن ظهور الحقائق
 النورية والعلوم والى محل ظهور المعاني الكلية والجزئية الدواعي كان يحصل الوجدان
 من القلب فذبا بالجار بانه الى دعا المطر الى اسرارها الحار وذاتة بقر
 اليه نصبت منه ما تارة يربد الى ان ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المطر نصبت
 منه الى ان المطر من حفرة ربه من المعاني والاسرار الكلية والعلوم والوقن وغير
 ذلك في عدى الى بنف كمال بل انما حدثت العائنة والباء كما قال انفت
 زيدا بعلان ومن ربه متعلق بان كما قال انفتك بزيد من البقرة وليس ساء
 لما قلوا ما حصلت له منه العائنة الالهية بما اصاب منها من رشف الله
 العائنة عطفه بيان لما في قولنا العائنة الالهية حصلت لمن انظر بوسطة
 ما اصاب من المطر ببرز الرسول صلى الله عليه وسلم بشفه الله رساله
 ما جعل الله به منه كل شئ في قاهر لما كان الماء اصل الاشياء منظر الحفرة
 وحامل الاسرار الالهية التي فيه بالقدرة جعله رسولا وبه يكون اصل كل شئ
 في العالم العائنة في السابق وتربد في الله فاما نبوت تاسو به الى السابق
 اشارة الى تاسو به والبرهان الى ما حصل لمن العلم بوسطة هذا جسم مما
 اعطته القوة الفطرية العكسبة الحسنة والخاصة التي لا يكون من حيثها الى من
 ملك القوة والامن آتاه الله النفس الانسانية الالوهية هذا الجسم
 العنصر لان كل واحد منها حقيقة بزاها كالنفس الانسانية نزلت
 لحدها في هذا الشارة العنصرية وسجدت لها وانقادت بامر بها فكل ما حصل

النفس في هذا الجسم وامرته بالنفوس فيدبره جعل الله لها في القول
 الان يتوصل بها اليها ارادة الله معها ان النفس تدبر هذا العالم
 الذي فيه سكن الرب ولما كانت اليه كسنة فبذلك الامور الخفية والمعاني
 الخفية لا تزال تتحرك بالحكمة الذاتية ان تصل الى الحقيقة الشهادة ويتردد
 تحت الاسر القويحة السالك فيها المعاني بصور ما ويسكن اليها كما كانت
 المحسوسات اجل البدن هيئات فانبعثت والعلم الذوق والاعيان الغيبية والخيال
 السعوي لا يحصل الا في هذه الحقيقة ويوجد عليها لذلك صارت الدنيا من رتبة
 الآخرة فصارت سكنة الرب في هذا العالم يحصل بالقوى المذكورة على
 فنون العلم او فيكون بها مستغنى عن انواع العلوم الحاصلة بالحواس الظاهرة
 والباطنة فقال حصل فلان عاشره انما يستعمل عليها الحق في ذلك الشيء
 ان وان كان الروح الكبير له هو الملك فانه لا يدركه الا الله فان الروح الكبير
 هو الملك فانه لا يدركه الا الله واسطة هذا النور فاصح في القوى العظمى
 في هذا العالم الذي يتنقل به عن العالمات في باب الاسرار والحكم
 على الجمع كذلك تدبر الحق العالم فانه ما دبره الله اي بالعلم اذ لولا الاعيان
 القائمة للتدبير ما كان التدبير ومن تدبر الحق العالم جعل بعضها متوقفا على
 البعض كمتوقف المسببات بسببها والارادة او بصورته الاعيان الذاتية
 التي هي الصورة العلمية للعالم كما فتنه من بعد وجعل الاعيان على الاسماء
 الحسنة ولولا النسبة وصل الله عنه قوله او بصورته بما ذكره فتنه اياه بالانسان
 الكامل فانه عاشره الحق وصورة العالم وكان حسن فتنه تدبر الحق العالم
 تدبر الروح للبدن فكان الروح تدبر بدنه بعين البدن اذ لولا البدن
 ما كان يحصل التدبير كما ذكر الحق تدبر للعالم وما ان الروح يدبر لبدنه
 بفواه وكذلك الحق يدبر العالم باسمائه وصفاته فنسب الحق الى العالم
 العالم اليه فنسب الروح الى البدن ونسب البدن الى الروح فادبره الله
 اي فادبر الحق العالم الله كوقوف الولد على اجداد الوالد في المسببات على

على سببها والمشرطان عاشرهما والمعلولان على علمها والمذلولان
 على ادنىها وانخفضت على حجابها وكما ذكر من العالم اي جعل بعضها واسطة
 في تدبير البعض الاخر وسببا ويوسر طريقه في تدبره الله هو عاشر الحق
 اي جعل بعض العارفين موقوفين على البعض تدبر من الحق العالم فادبر الحق
 العالم الا بالعالم وما قولنا او بصورته اعني صورة العالم فتنه اي بقوله صفة
 صورة العالم الاسماء الجسدية والصفات العلى التي يسمع الحق بها وانصفها
 اطلق على الاعيان التي هي صور الاسماء في العلوس والنسب المعنوية كما مر مرارا
 فالحق بعض المعاني على الاعيان القائمة بها بواسطة اسمائه وصفاته التي هي
 النسب العقليمة ويدير بواسطة الاعيان الشخصية فالاعيان ارواح المادون وهي
 النفوس المنطقية وبها الايدان الشخصية فالاعيان ارواح المادون وهي
 لما كالايدان المادون كما مر في المقدمات فيظهر بوسيلة الرب في حقها من رتبة
 الوجود فادبر العالم الا بالعلم فادبر العالم فادبر العالم فادبر العالم فادبر العالم
 ذلك الاسم وروح العالم فادبر العالم ايضا بصورة العالم مع الاسم
 وروحه الحقيقة التي هي الحقيقة للروح غيره وواقع الصفات التي هي ارواح
 الاسماء الواصلة للبدن الحية والعلم والارادة والقدرة وغير ذلك يحصل
 في العالم بانه له والاسماء والصفات هي حيث تنكثا واختار ما في ذلك
 الاخذ في ملحق العالم فتنه فادبر العالم فادبر العالم فادبر العالم فادبر العالم
 دبر العالم بالعلم جعل ادم خليفة على العالم ودبر العالم له وقال ادم الذي
 هو البراهم اي الاغرة وهو فارسي موصوف بالجامع للصفات الحقة الالهية
 التي هي الذات والصفات والافعال ان الله خلق ادم عاشره وليس
 صورة اي صورة الحق سوى الحقيقة الالهية وهي حقيقة الاسماء والصفات
 فادبره وحصل الحقيقة التي هي هو الانسان الكامل في جميع الاسماء الالهية
 وحقائقها فادبر عنه العالم الكبير المنفصل وحصل روحا للعالم فتنه
 العلوي والسفلي كمال الصورة التي هي حقيقة الله عليها وحقائقها
 عنه في العالم الكبير الذي هو عالم النفس فادبره في الانسان فادبره في
 صورة بل يجب حقها واعيانها التي هي بها في حقها اي في جميع صفاتها

سان لان جميع صفات
 العالمات هي في
 في الاسماء والصفات

في العالم الا وهو سحر عروق وكذا ليس شيء في العالم الا وهو سحر هذا الانسان
 لما تعطل حقيقة صورته كشبهه سحر العالم للانسان يسبحه ويحمده لغيره لان
 سحره للانسان عبادة منه لربك العباد لا يستلزم التنزيه عن التعاقب
 والاضاف بالمجد ولا يعطى هذا السحر الا حقيقة الصورة الانسانية لانها
 مقام الطبع الالهي ويوجب السيادة سدرته الذي هو اكبر الاعظم فظاهر ايضا
 سحرها في الشهد بالاية تانيسا للمحيي مني ونسبها للطالبين فقال وسلكم الى السحر
 وما في الارض جميعا عندكم في العالم سحر الانسان علم ذلك من علم وهو الانسان
 الكامل اذ هو الذي بعلمه بالتشف والذوق والوجدان وهما ذلك
 من العلم وهو الانسان صورة الحيوان مع فكاك صورة العاقل من سحر
 في الشانوت في العاقل ان يورث في الصورة بل في الظاهر وفي الباطن كانت
 حاجة له من العقل اذ كان خلاص من فطنته بذلك في موسى بالاعمال الم
 كما في العيون بالعلم من موت الجسد كشبه الحياة الحسية الموسومة بالساقية
 بوسيلة اليها بالحياة العقلية الحاصلة بالعلم فيها ما الى الما صورته بالعلم الذي به
 حيوة النفس كالان حيوة الابدان بالما الذي منه طرش الى ثم يستشهد
 بالاية وفيما يتخفف الباطن بقوله كما قال اومن كان ميتا فاجبنا له على
 بالعلم وجعلنا له نوراً يمشي به الى السس وهو الهدى لمن تلهه الطغات وهو
 الفصل ليس بجانب لهم بها الى الابدى ابراهيم الامم لقب الاغاية لم يوفق
 عندنا اي فان الامر الالهي لانها لم ينفذ عنه الضمان من الجاهلة
 وحصل العلم بالحقيقة فالذي هو ان يمتد الى الانسان الى الحرة فعملان
 الامر حرة انما حصل الاستعداد الى الحرة عن الابدان لان الحرة الى الحرة
 من الابدان والعلم انما يحصل من سحره وصورته التجلدات المتكررة الحرة
 للتعرف والادوات وظهور الانوار الخفية العاجزة عن ادراكها البصائر
 والابصار وذلك عن الابدان لذلك قال الحكيم البشر رب ذي نجر الى راية
 علما وعلى فان وجوده اللازم يستلزم وجوده الملتزم بخلاف الحرة الحاصلة
 من الجسد فانها الحرة المذمومة لذلك جعل الفصل الموصلة للحرة المذمومة
 في معاليد الدين الموصلة للحرة المحمودة والحرة ملق وحركة اي بعض العقل

سحر
 سحر

في العلم اخبرنا ان قبل الموصلة واقل ياسا

والاعتراض والركب حيرة اي يستلزم الحيوة لان الحركة لا تحصل الا من الحي
 فلا يكون فلاموت انفاذ كانت الحركة لحاصلة فلا يكون لمن يحرك واذا لم
 يكن له الحركة فلاموت لان السكون من لوازم الموت الا ترى ان
 سحر النفس كيف يكون علامة للموت ووجوده فلامعلم عطف عقول حيوة
 اي الحركة حيوة ووجوده اذا كانت الحركة مستلزما لوجوده فلامعلم لانها لا
 يجتمعان في محل واحد والحاصل ان الابدان بعض البقار الالهي وكذا كسب الماء
 الذي به حيوة الارض ان كان الحيوة العلمية يعطى الهداية والسيرة الشاك
 فنودي الى النقاء الالهي كذلك الارض الماء والطبع الذي حيوة الارض
 ومن البدن وحركتها قوله فاستمرت اي فالاشارة التي جعلتها اي الى حركة الارض
 التي في البدن وحركتها قوله فاستمرت اي فالاشارة الى حركتها اي الى حركة
 الارض التي في البدن الانسان في قوله في وترك الارض مائة فاذن انهم
 عليها بمنزلة ورست وانبتت من كبر في قولها قوله ورست الى الا
 شارة الى حركتها اي قبل الارض التي في البدن فقف وادرس اي اثرات
 وولادتها اي والاشارة الى ولادة الارض المذكورة قوله وانبتت
 من كل ربيع يروج اي الارض ولدت الامن شجيرة اي طيعها عليها
 فكانت الزوجة التي هي السقفة لها بانو لدنهما وظهر عنها كذلك ووجد
 الحق كانت الكثرة له وبقدر الاسماء انكروا وكذا ما ظهر عنه في العالم
 الذي بطلت بيشارة حقائق الاسماء الالهي كذلك كثر حصدت
 لوجود الحق ببساطة فظهر منه من وجوه العالم لانه بطلت حقيقة وشهادة
 المرغبة حقائق الاسماء وهي الارباب المتكثرة فثبت له وحالها احدي
 الكثرة اي فثبتت في العالم والحق الذي هو خالفه اي هذا الحق احد الكثرة
 كما مره الغرض الاسماء على ان سيرة احد احدي بالذات كثر بالاسماء والحق
 وحقق بعض الشارح قوله يخاف وتو ان الحق الخلاق وهو حقا
 قد كان احدي العدم من حيث دانه كالموجود المولود احدي العلم من
 ش دانه كغير باصور الظاهرة فيه الذي هو حاصل اما بدانة اي وقد كان

ان كاصحت الزوجة التي
 في السحرة بالاشارة بطلت
 بانو لدنهما وظهر عنها

في العالم الا وهو سحر جماع وكذا كرسى في العالم الا وهو سحر هذا الانسان
 لما تعقله حقيقة صورته المكنية سحر العالم للانسان بسبحه وتحميده للحي لان
 سحره للان عبادته من ذلك العبادات يستلزم التنزيه من الغفاس
 والاضفاف للحايد ولا يعظم هذا السحر الا حقيقة الصورة الانسانية لانها
 مقام ارفع الاله ويقيم السراسر من ربه الذي هو اكبر الاعظم فظاهر ايضا
 سحرها كاستشهاد بالآية تانيسا للحي من وفيه للعالمين فقال وسبحوا له في السموات
 والارض ليعباده كما في العالم سحر الانسان علم ذلك من علم وهو الانسان
 الكامل اذ هو الذي بعلمه بالكشف والعلم والذوق والوجدان وكل ذلك
 من علمه وهو الانسان صورة الحيوان مع فكاك صورة الغايه من
 في التانيه في الغايه السابوت في الصورة مالا في الظاهر وفي الباطن كانت
 حجة له من العقل اذ كان خلاصه من فطرون يدرك في موسى بالاعمال الم
 كما في النفوس باعلم من موت الجمل المكنية الحية الموسومة النافية
 بوسيطه الم الحية العقلية الحاصلة باعلم غيبها ان الما صورة العالم الذي به
 حيوته المفعول كان حيوته الابدان بالما الذي منه كل شيء في ثم يستشهد
 بالآية وفيه يفتقر الباطن بقوله كما في الامكان من سائر الجمل فاحصنا به في
 بالعلم وجعلنا له نوراً بمسحة في النفس وهو الهدى لمن شئنا ان نصله في
 الضلال ليس بجبار فيهما اي الهدي ابدان الله في الغيب لا يعلمه بوقوف
 عندنا اي فان الله الاله لا اله الا هو لا يفتقر عنده الضلال فاحصنا من الجبال
 ويحصل له العلم بالحقيقة فالهدى هو ان يهدي الانسان الى الحيرة فعمله ان
 الامر حيرة انما جعل الاستدراك الى الحيرة عديم الهداية لان الحيرة هي الحاصلة
 من الهداية والعلم الماحصل من سنده ووجه التحليل المكنية الحية
 للعقول والادنام واطهور الانوار المعتقد العاجزة عن ادراكها البصائر
 والاهنام وذلك عديم الهداية لذلك قال كل الشراب ذلي في سحره
 علما على فان ووجه الدار يستلزم ووجه المكنية بخلاف الحيرة الحاصلة
 من الجمل فانها الحيرة المذكورة لذلك حصل الصلابة الموصلة للحيرة المذكورة
 في معادله الذي الموصلة للحيرة المذكورة والحيرة فلق وحرارة الى بعض الفلق

في سحر

والاضطراب والحركة حيوته اي يستلزم الحيرة لان الحركة للحصيل الامن الحي
 فلا يكون فلاموت اي فاذا كانت الحركة حاصلة فكيف يكون لمن سحر واذا لم
 يكن له السكون فلاموت لان السكون من لوازم الموت الا ترى ان
 سكون النفس كيف يكون علالة لموت ووجه فلاموت للحيرة فلاموت للحيرة
 اي الحركة حيوته ووجه اذ كانت الحركة مستلزمة للموت فلاموت للحيرة
 بمجتمعا في حال واحد والحاصل ان الهداية تعطي الغايه الابدانية وكذا كرسى الما
 الذي به حيوته الارض انما كان الحيرة العلية تعطي الهداية والسحر في التانيه
 ففوق الى الغايه الابدانية كذا كرسى الارض الما والطبع الذي حيوته الارض
 وفي البدن وحالتها قوله فاهتت في الاشارة الى حركتها اي الى حركة الارض
 التي في البدن وحركتها قوله فاهتت اي في الاشارة الى حركتها اي الى حركة
 الارض التي في البدن الانسان في قوله وفيه وترك الارض مارة فاذا انزله
 عليها المكنية ورنيت وانبتت من كل ذوق وكلها قوله ورنيت اي الا
 شارة الى حركتها اي في الارض التي في البدن ففوق وطرقت في الارض
 وولدتها اي والاشارة الى ولادة الارض المذكورة قوله وانبتت
 من كل ذوق بهيج اي ان الارض ما ولدت الامن سحرها في طبعها حليها
 فكانت الزوجية التي هي السبعة لها في ولدتها وطرقت كذا كرسى ووجه
 الحركتها كرسى الكثرة ولقد اورد الاسماء ان كذا وكذا بما ظهر عنه في العالم
 الذي بطلت بتسارعت حقايق الاسماء الالهي كذا كرسى حاصلة
 لوجه الحق بوسيطه فاهتت من رجوعه العالم لانه بطلت بحقيقة وتسارعت
 المرتبة حقايق الاسماء وفي الارباب المكنية فبنت به وحالة احدي
 الكثرة اي فبنت في العالم والحق الذي موحاهه اي هذا المجموع احدي الكثرة
 كما مر في بعض الاسماء على ان سحره احدي بالذات كرسى الاسماء والحق
 وصحت بعض الساراجين قوله فاحفوف في الحيرة المكنية ووجهه
 وقد كان احدي العدم من حيث انه كالموجود في العالم اي احدي العدم من
 حيث ذاته ليس بالصور الظاهرة فيه الذي موحاهه بالذات اي وقد كان

في سحر

في سحر

في سحر

انما حاصلة الزيادة في
 في السحر بالانفرد في
 في سحرها وطرقت في

الخالق احدى العين من حيث في انك من حيث اسماءه وصفاته كان الجوهر
المسلول ان اطلق بالصور الاشياء كلها احدى بالذات كثير بالصور الظاهرة فيه
كذلك الحق بما ظهر من صور الخلق ان كذلك الحق احدى من حيث ذاته كثير
سبب ما ظهر من سبب تجلياته التتم الاشياء لصفات فكان الحق على صور
العالم مع الاحدية المعقولة وذلك باعتبار الازالة مرزاة تظهر فيها صور
الاعيان العلمية والعينية فانها ما احسن نيل النفاذ الالهى الذى حصل الله بالاطلاق
من شأ من معاده الفعلية الالهى اشارة الى قوله انه وتلقوا الله ويعلم الله ومن
ينق الله يجعل له فرجا ومخرجا ومن حيث الاحتجب من الحق ولم تكتف بغير
وجود الحق بامتلاكه من اللطائف والمعارف ولما وجع الى فرعون
في البر عند الشجرة سمى فرعون موسى واليهو المار بالعبودية والنسب والحق
فسميا بهما وجع عنده فان الثابت وقف عند الشجر الى البر فاراد وقيل
فعلقت امراته وكانت منطفة بالنطق الالهى الى وكانت من النطق بالنطق
الالهى من غير اختياره كما قال الله به الطغفان الذى النطق كل شئ فكانت
موسى من الله فيما قالت فرعون اذ كان اذ جعلها الكبار كما قال عليه
حيث سمعها ولم يربنت عران بالكل الذى هو الذكر ان لم يمسس الغلبة
وهو اشارة الى قوله عليه مكنى من النساء اربع مرع بنت عمران والبر
امرأة فرعون وحديقة وفاطمة عليه وهذا الكلام قال الله به في مرع وكانت
من القاتنين مجملها ان به الرضا وضرو الشيخ الفوجات الى باب
الاولى ان على المقامات ليست مخصوصة بالرجال فقد يكون النساء
ايضا لكن لما كانت الغلبة لرجال يذكر باسم الرجال فقال فرعون الى حق
موسى انه قوة عينى وكفى قد اقبولس فرت عينها بالكل الذكر
لما كان قوة عين فرعون بالاعيان الذى اعطاه الله عند الفرق وذكر
لان الحق على نفسا بهامى غير اختيارا واجبر بانه قوة عينها ولما فرعون
فوجب ان يكون كذلك الحق العر فقبضته الى الحق بظاهر مظهر النفس
فيه شئ من الحبث لانه قبضة عند اياته فبذلك ان يكتسب شيئا من الاثام

الاثام والاسلام بحسب ما قبله وجعله آية على عتائه سبحانه لمن شاء حتى
لا يهلك احدا من امة الله فانه لا يهلك من ربه الله الا القوم الكافرون
فلو كان فرعون من سيكيس ما بدور الى الايمان لما كان ايمان فرعون في البر
حيث لم يربطوا واضحا بغير عليها من اسر اسل فعل التسفر غز قبل ظهور احكام
الاخرة له ما يشهد به الكسب عند الفرقة حول المانة بحسب معتد به فانه
ايمان بالغيب كان قبل الفرقة وهو بعينه كما كان من يومين عند العقاب
من الكفار وموصيهم من خلافه انما كان ايمان التسفر غز عن عقوب
نظور احكام الاخرة له من التسفر والجر والثواب والعذاب وجعل ظاهر
مظهر من الحبث الاعتقاد من الشك والادعوى الربونية لان الاثام
حب قبله كما جاء في اخر الصحيح ولم يكتسب بعد الايمان شيئا من الاثام
والعصيان وقوله انه الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين
الى احنت اليوم وكنت من العاصين المفسدين من قبل فرعون
العقاب عند التوجه الى الحق والاعيان به وهو لا ياتي صحة ايمانه وما جاء
من قوله مقدم قوله يوم القيامة فاروهم النار وليس الورد والمورد
الضمير للقوم المورد الذى لا يحب دخول بينهم وقوله واتبوا نبي الله لعنه يوم
القيامة ليس الورد المورد وقوله واتبوا نبي الله لعنه يوم
القيامة بهم من الغيوسم الضمير للقوم والعنه ودخل النار لان الايمان
لان اللعنة من البعد وهو يحث مع الايمان كما في الحديث والعصاة والقصة
من المسلمين والورد في النار من مخصوصهم بل عام شامل لكل كما قال
وان منكم الا وادما فلان في الايمان وليس كل فرعون بعد ايمانه
نص صحيح وما جاء في حكاية عما قبل ايمانه وقوله وحق بال فرعون سوء
العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة
اذ خلقوا الى فرعون اسد العذاب يخرج في الى فرعون وقال له لمانه
عما تقدير التعذيب عدم الخلود في النار والتعذيب والمطامير
العباد مما لا يرتفع بالاسلام لا ياتي الا ايضا الايمان والطهارة من الشكر
وحسب العقيدة فلا يترك على الشرح فيما قال مع انه ما مور بهذا القول

اذ يجمع ما في الكفاية مستطوره بالرسول صلى الله عليه وسلم معذور كان
الكتاب المعذور معذوره وقوله وحصله ان على غنايه اشارة الى قوله في اليوم
نحسب منه يدنر ليكون لمن خلفك آية وهذا ايضا صريح في حجة لان الكافي
خطابه ان يحكم مع يدنر من العذاب لوجود الايمان بالصاير
منك بعد العصيان وانه اعلم بالسر من كل مؤمن وكاف فكان هو
عليه كالفات امرأة فرعون فله ان يفرغ عينه الى يبعث
وكذلك وقع فان الله نعمها به عليه وان كانا اي فرعون و امرته ماشو بانه
هو النبي الذي يكون عليه يدنر فاما فرعون و امه و امه و امه من فرعون
اصبح هو ادم موسى فارعا من الم الذي كان قد اصابها فاجاز ان الله
فرع عليه المراضع حتى اقبل على ابي لهي و جعله فارضا لغير الله اله
سور و اية ان ومن قبله الاختصاصات و انتم الى مكان في صومس و اية
ان الله حرر عليه المراضع حتى لا يقبل الا ان في الطفل لا يوافق له شي
مثل لبن امه فحضر رضاع و روي عنه عدا امه لغير الله بهاس و روي عنه
كذلك علم الشراية كالفات جعلنا منك شرعة ان طرعا ومنها جاء ان من
لكم الطريق جاء فكان هذا القول اشارة الى الاصل الذي وجدنا لما كان
الدين صورة العلم كما اول رسول الله صلى الله عليه وسلم في روياه بمنزل و شبه فعله
الشراية تجرم المراضع كما حرر ان لا يشرك موسى لبن اصد غير امه اني
يحيي في اصله لذلك علم الشراية من لدنه وحصله نفا صاحب شرعة
غنيما شرعة غيره فكان ماخذ الشريعة و العلم من الله منبه العلوم
و تحيد الشراية و كان يحكم كفاحته يستدل بقوله لكل جعلنا منكم شرعة
ومنها و قسم الشريعة بالطريق و المنهاية ايضا هو الطريق لكن لما وقف
عليه بهر منها اشارة الى الاصل الذي وجدنا و نزل الى هذا العالم وليس
الا الحق فانه من يدنر كل شيء و اليه يعبر لغير المبدأ و المعاد فهو علم
كما ان فرعون و امه لا يتعدى الا من اصله ان فاما الاصل الذي منها جاء
و جعل حصله في الشريعة العنصرية هو غداه لا يتعدى الامنة الى لا
يستفيض المعاني و اية فواء و لا يجد المبدء الا من اصله كافر السجدة لا

لا يتعدى و لا يجد المبدء الا من اصله و لا يجد الاصل غدا و الغدا و الغدا و الغدا
و قد يكون من افعال الكلام اليها بقوله فاما ان من افعال حلال في شرع آخر
يعني في الصورة اعني قول يكون حلالا في نفس الامر باوحد بمعنى ان الله
خلق جديده و لا يملك افعالا ينشأ من الذي كان في زمانه في شرعة ثم صار حلالا في
شرعة اخرى او بالعكس ليس بالاحسن الصورة و اما في نفس الامر فليس
بجد الحلال اعني ما كان حلالا لان الحلال لا يزال جديدا و لا يتغير تكرار في الحلال
و بعد امكنه عن هذا في صومس تجرم المراضع عن هذا اشارة الى قوله كذلك
على الشراية في صومس تجرم المراضع اي الرضعة امه الحفصة التي ولدته
لانها ما و ارضاعها اشارة الى رابوية الذات اللدنية اياه باعطائه العلم
الشراية ليعمل نفسا بين عباده و تجرم ارضاع غيره اشارة الى عدم تحفظنا
بعلوم ما يتعلق بالولادة اسرار الباطن اذ كان الغالب عليه علوم ما يتعلق
بالولادة اسرار الباطن اذ كان الغالب عليه علوم ما يتعلق بالنبوة و الظاهر ذلك
قوله الخفي عليه و كلف بهر على ما لم يخطبه خبر و قيل قائله الخفي عليه ان الله
اعطاه علما لم يعطه اياه و هو علم الظن و الحيطان علما لم يعطه اياه و هو علم الباطن
فانه اي قائم الولد وليس المراد به موسى لانه ما رصفته بغيره بل اورده تحفظا على
الرضعة على الولد لذلك فاجعل الله ذلك لموسى في الولادة بعد هذا التحقق على
الحقيقة من الرضعة لانه ولدته فان لم الولادة كالحقيقة و وجه الامانة فيكون بها
و تعذ بدوم ظننا من غير ارادة لها في ذلك حتى لا يكون لها علم امتنان فانه
ما تعذ الامانة لولم يتعدى و لم تجز عنها ذلك الدم لا يملكها و امرها للخص
لانه على ادم يكون تعذ بدوم ذلك الدم فوفا ما ينفذ من الفرض الذي كانت بحجة
لو امتسك ذلك الدم عندنا و لا يملك و لا يتعدى به حجة و الرضعة ليست
كذلك فانه اصدت برضاة حصة و ان لا تقدرت برضاة لها للولد حصة
فالاضافة اشارة الى الفعول و اية بهر حمل الله ذلك لموسى ما امر و ولادة فلم يكن
لا امره عليه فضل الا لام و ولادة لتعريفها بالصاير بغيره و فاما اشارة الى
و لا يخرج و جاءه ادم من غم السابوت اي من هم بدنه للحلا من الملكا في قوله

الطبيعة بما اعطاه الله من العلم الالهي وان لم يخرج عنها اي فرق طاب الطبيعة
 ما علم الحاصل بروض من الحظ والالبنة وجعل في العالم النورى كما اشار اليه بقوله
 اخذوا فليكن انك يا اودى المعبر طوى وان لم يخرج عن الطبيعة الكلية
 واحكامها وقدرتها فتوما اشار الى قوله وقدرتها فتوما اي احسنه وقدرتها
 كثره لا يخفى في قلب صبر على ابتلاء به وبصيرته كسبها كما لا فاولا اسلا
 الله فقله العبد على الله ما وقع له في سره وان لم يعلم بذلك ولكن لم يجد
 في قلبه انما تعلمه اي فقله العبد انما كان باهر البه والهاه على فقله ولو فقله
 بذلك ما سره ولكن ما علم موسى بذلك في نفسه لاشيطان يقول هذا من
 عمل الشيطان لكن لم يجد في قلبه انما تعلمه اي ما لا اله والنعان الله
 مع كونه ما توقف حتى يابته امر به بذلك ما لم يعلم اي فاصبر حتى تاتيه الاثر
 الالهي والوحي في ذلك انه ما فقله شغب بل قيل الخ على ما من غير اخيرا
 كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك الذي وقال الحظ عليه ما فعلته
 عن امرى وقولا لان النبي معصوم العاقل من حيث لا يشعر حتى يتبين بذلك
 ان امرى بذلك دليل قوله فاولا ابتلاء الله فقله العبد على الله انما فقله
 بالامر الالهي وان لم يعلم بذلك لان النبي معصوم من الكسابة الباطل لكنه
 لا يشع على انه فقله بالامر حتى يتبين اولد السعور والاطلاع اراده
 الحظ فقله العلم فان لم يعلم فقله ولم يذكر فقله العبد على الله فقله
 عن امرى يتبين على سرته بل ان يتبين ان كان معصوم من الكسابة الباطل
 وان لم يشعر بذلك واره ايضا حروف السعيرة التي تظهر ما جاز وباطنها
 حجة مرط الغاصب حمل لذلك في عالمة التابوت له الذي كان في الرطفا
 عليه فظاهرا جاز وباطنه حجة اي الحظ انما اراده فقله العلم وقال ما فعلته
 عن امرى يتبين موسى عليه عا ان فقله العبد على الله انما فقله بالامر الالهي
 لان الشيطان ولف بل هو من معصوم عن الكسابة الباطل واره حروف السعيرة
 التي تظهر ما جاز وباطنها حجة من الغاصب في عالمة التابوت الذي كان
 له في ايم فان حروف ظهيرة الطبيعة والتوجه الى الله وقرن النفس في الموت الا لا

سيجر

وبالا امراض والحاجة الموت الطبيعة وان كان ظاهر مشعر بالملك لكن باطنه عن
 النجاه وانما فعلت به ذلك خوف من يد الغاصب فتعوان ان يخرج من امر
 شغل الدنيا بالصاد والبار المنعوط بغير من تحت ان خوف من ان يخرج
 زحاما فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله
 في نظر عامه الوحي انما فعلته في الوحي الذي الهما الله من حيث لا يشعر
 فوجدت في نفسها انها تصور اي علمت بالوجود ان ما بها من صفة وتربية فاولا
 خافت عليه فالهوية التي فان في النفس عين الاثر في قلب لا يفي لم تحف عليه
 مشايخه عن ولا فقلت عليه من رتبة لم يعلم فقله العبد على الله انما فقله
 الهما من ظهيرة الهما بالله فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله
 والياس وفالتي علمت لذلك اعل جواهر الرسول الذي ملك ترعون
 والقطب عا ديرة فها شئت ومرت بهذا التوهم والظن بالنظر الهما وهو علم
 اي ذلك التوهم والظن علما في قلب الامر انما فقله العبد على الله انما فقله
 فاره خوفي انما فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله
 وحج بالنظر فيها باسباب اخرى وليست تلك هي ومن فقله العبد على الله انما فقله
 ان خوس حروف فاره خوفي من العقل وكان ذلك الفارة الحقيقة حصة الحياة
 والنجاه من الملك ثم بين ان الحركة لا تحصل ابد الا من حجة وان كان في الظاهر
 اسباب اخرى في النفس والفضة وفقد ذلك فحج من الاعمال الحقائق بالاسباب
 انما فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله
 وذلك لان الاصل حركة العالم من العدم الذي كان سكونا فقله العبد على الله انما فقله
 ولذلك يقال ان الامر حركة عن سكون فكانت الحركة التي من وجه العالم
 حركة الحث وقد بينه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في روايته عن الله فقله العبد على الله
 كثر اخضا لم اعرف فاحديث ان اعرف فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله
 عنه اي في وجوده الفهم كثر من العدم الى الوجود فقله العبد على الله انما فقله العبد على الله
 اي لوجوده العالم اذ به ظهر ما لا تارة ولو انوار اسمائه وصفاته ولان العالم

لا اله الا الله
 ما فعلت

ايضا حركه شبيهة بغير وجودها كاشد ثبوتها وكانت كل حركه من العدم
 التثبوت الى الوجود بعين حركه حجت من جانب الحق وجانبه الى من جانب
 العالم فان الكمال محبوب لذاته وهو لا يظهر الا بالوجود العيني وعلى بقية
 من حيث هو عن العالمين هو له وما يقع الا انما من مرتبة العلم بالعلم الحادث
 الذي يكون من بين الاعيان اعيان العالم اذا وجدت فيظهر صورة العلم
 بالعلم الحادث والقدير فيشكل مرتبة العلم بالوجود فيجواب عن سوال مفرد
 وهو ان العالم يحاط به كانه وبكالاته في احاطة له قبل الظهور ووجه العالم
 في العين فافاد في الظهور فقال عليه بذاته من حيث غناه عن العالمين حصول
 ان لا اوبد لكن تمام مرتبة العلم بالعلم صورة المظاهر الذاتية وهو العلم
 الحادث الذي يظهره الاعيان عند وجودها وهو المشار اليه بقوله لنعلم
 من ينسب الرسول من ينقلب على عقبيه وكذلك يظهر مراتب الوجود
 فان الوجود منه ازل وغير ازل وهو حادث فالازل وجود الحق بغير
 وغير الازل وجود الحق بصورة العالم الثابت فيسبب ثبوتها لانه ظهر بعضه
 لبعضه فظهر لنفسه بصورة العالم اوكلي الوجود وكانت حركه العالم جميعه
 لكيما فانه اي كما قلنا في العلم كذلك تقوى الوجود وفي مراتبه ولوانه
 لان الوجود الازل وغير ازل والازل هو الوجود كونه ما كالاته وغير
 الازل هو الوجود المتعين ببعض خاصه ظاهره عما تصور الاعيان
 الثابت والاول قديم وانا ان حادث فيكون الوجود ومراتبه بالتعالم
 فظهر ان حركه العلم جميعه البراه كيف يقبل عن الاسماء الالهيه كانت
 بحده من عدم ظهور انا وانما عين مستبسه اعلم الايرى الحق كيف يقبل
 عن اسمائه ما كانت تجل من اكرب حين عدم ظهورها كالاتها في اعيان
 العالم فكانت الراضة بحجونه له اي كلفي ولم يوصل اليها الا بالوجود والظهور
 الى الله هادي الاعا والاسفل فثبت ان الحركه كانت للحجب التي ثبت
 ان اصل الحركه وحقيقتهما حصلت من الحب فانه حركه اللون الاول

ان الحركه

لان ايرى مشغلا على كنهه من العلم من بعد ذلك وهو العالم بالحقائق وهم
 من تحت السبب الاقرب وهو العلم بالاحكام بالحقائق النافذة الاسباب
 الظاهره في العلم والاحكام يستلزمها على انفسه الى علمه حكم ذلك السبب
 واستلزامه على انفسه الحجب فكان الحجب لموس عليه السلام له وما فوق
 من منزلة الغيظ ونفس الحجب حب النجاه من العقل عرف ما خاف في الظاهر
 وفي الحق تفسير لما حب النجاه من غرور وعمله به الى بالفرار لذلك قال له
 شغبت صلوا لا تخف بحوث من القوم الطالين بنبيها بسبب حركته فذكر
 موسى السبب الاقرب المستهول في الوقت اي وقت الملاقات
 الذي هو صورة الجسم البشري وحب النجاه مستغن فيه نفس الجسد له وفي
 المدرسه الذي صفة الاقرب ان يكون بصورة وحب مدرسه كالمدرسه كما ان الصورة
 الجسميه مستغنيه لروها والادبيا صلوا اليه عليهم لم سائق الظاهر به يحكمون
 يقوم اهل الخطاب واعتماد على علم السامع العالم فلما بعثه الرسول عليه
 الالهيانه لعلمه بمرئيه اهل العلم كاتبه عليه على بايع الرضيه في العطايا فقال
 الى لاسطلى الرسل على وغيره احب اليه محاده ان يكتفي الله في النار فقدره
 ان لاسطلى الرضا في ان كنه النار والجلال الحاشيه احب اليه ومنه
 يكره يكره فيها وقال ايضا لو كان العلم في النار لكان له رجال من فارس فاعتبر
 ضعيف العقل والنظر الذي علبت عليه الطبع والطق بوجه السائر الى الدنيا
 اشاره الى قوله عليه السلام عاقلهم كذا قال كذا قال ان علم علوم ما كانوا يكتسبون
 فكذا ما جاوره من العلوم ان كذا حال ما جاءه الانبياء من العلوم والحقائق
 حاروا به وعليه جلقه ادى اليهم الى عليه خلقه وتبلس بغيره من له اولى في
 لينفخ من لا غرض له عند الخلق فنفقوا احيين مع الخلق ويراه عابا
 الدرجة يقول صاحب العلم الرقيق انما هو في درر الحكم بما استوجب جدا
 المعقل له مع الخلق من الملك فيبسطه فيدر الخلق وصنفا من النيات يعلم
 منها ويرى من خلقت عليه فيمنعه عن علم يحصل لغيره من الاعمال بمنزله
 مثل العلماء النظار والبطل والخلق مثل الظاهر الاية والاخبار فان صاحب ادى العلوم

يقف عند ظهورها ولا يفرغ من قهرها وصاحب الغم الرقيق يستخرج
منه لآل المعاني في دور الحكمة والمعارف ولما علمت الانبياء والرسول
والورثة ان في العالم وفي اهلها من هو بهلج المنة بعد والى الصارة الى
اللسان الظ الذي يوقع فيه كل الخاص والعلم فيمنه الماض في العاية
منه وزيادة مما جعل له اسما خاص فيمنه من العلم ما ليس بالمعلوم
العلوم هذا ان لسان الظ لهذا قوله فيمنه مما خفيكم ولم يعلم
فيمنه مما خفيكم في السلة والعافية ورعاية طائب الظ لسان العالم
فان من احدث فوجد الجار من منسقي اهلهم من غير انهم في قول الالف الامه فعال
رست ان لما نزلت الى من خفي فيمنه عن علم السقي يد عن علمه او
عطف بيان عن الخبر الذي انزل الله الله ووصف نفي بالعلم الله
في الخبر الذي علمه انما جعل عن السقي عن الخبر الذي انزل الله الله لان
الظ انزل اليك كانت النبوة وعلومها والمناصورة العلم المذكور
بن حكيك رضي الله عنه قوله وانزلنا من السماء ايا علم فافاض علم
على الجار من عن باستفاض من الله في الخفية وان كان في الصورة
غيره والان التوفيق والقدرة بذلك العلم كان الامن الله فافاض
ذلك فيمنه وافاض انزه عليه ووصف نفي بالعلم الله في الخبر الذي
علمه لان القسم الما خص بالحسب الاستعداد ومن قبل شروط صلوة
الحل عا نانا في المعنى الفاضل عن كل ما سوى الله والفق التام هو
الكامل المطلق من النوع البشري فافاضه الى الجار من غير
معينه موسى عا ذلك بقوله لا تخش على الله اذكره اخضر عليه بغيانه
من غير ان عن ذلك علم يذكر ان في هذا الكتاب واطلنا عليه
الكشف عند شهود الخبر اعلمه وقد روى انه اجتمع الخبر في الكشف
فقال الخبر كنت اعرفك لموسى بن عمران الف فيسلكه ما روى
عليه من اوله وكذا لزمان الاجتماع بينهما لم يصبر عا ثلثة مسالك
منها حتى غنى رسول الله صلعم ان يسكت موسى عليه ولا يفرح

العلم

العلم

حتى نفس الله في علمين امرها بقوله الله عليه وعاموسى كنه خبر حتى نفس عليا
من انباها وفي رواية اخرى منقحها بها ايضا لوصف لراى الحب ولكن خبر
من صاحبه وياهم الحديث فعمل بذلك وفق اليه موسى عليه من غير علم فعل
بالبا عطف على بعض اسد فعلا رسول الله وفق اليه موسى من الاعا لمر
غير علمه واختار من اذ لو كان عن علمه ان من اذ لو كان عن علمه ان من اذ لو كان
شهد الله عند موسى وكاه وعدله وموعدا فعل موسى عن تركه الله وعما
شرط اخضر عليه في اسعد الله بنا اذا انبا امر الله اى تلك العقلة كانت بقية
من الله بنا اذا انبا امر الله حتى لا نوحيا لنيسان ولو كان موسى عا
بذلك لما قاله اخضر لما خطب خبر اى ان عا علمه لم يحصل لك عن دون
كما است عا علمه لا اعلم اننا نقصف اى الخبر وما حكمه فانه فلان الرسول
بعور اليه اى في حقه وما اياكم الرسول اخبروه وما همك عنه فانهوا
موقوف العلم بالله الذين يعرفون قدر الرسالة والرسول عند
القول وقد علم اخضر ان موسى رسول الله فاحذر يرقب ما يكون منه
اى يصدر منه ليولى الادب حقه للرسول اى ويحفظ العلم ما لم يكن
وغيره عند هذا القول وهو ما اياكم الرسول الاية ليولى الادب حقه
الرسول فقال له ان ساء لك عن شيخ بعد ما فلا نصاحبه فيها عن
صحبته فلما وقعت منه السلة قال قد افرق بيني وبينك لم يعلم
موسى لا يعمل ولا يطلب صحبته لعلمه بقدر الرسا التي هو فيها التي الظنة
بالنهي عن ان الصحبة اى يكون موسى عالما بالمرية التي حكى عليه
والظنة بالنهي عن المصاحبة ولكم المرية من مرتبة النبوة فخير
علمه وهو عايد الى موسى فسكت موسى ووقع العراق فالظ الى قال
يدين الرجلين في العلم ونوفه الادب الا ان حقه اى ونوفته بالادب
الاية حقه والى الصافي الحضر عليه فيما اعرفت عند موسى حيث
قال انما علم علمه الله لا تعلم انت وانت عا علمه الله لا اعلم
انما كان هذا الاعلم من اخضر لموسى عليه دوا لما جرح به في قوله

وبقيت نصير على ما خطبه خبر امر على بعلور ربيعة بالرسالة وليست
 الرتبة للحضر وطرد ذلك في الامه الحرة ان ظهر منها ذلك الاتصاف من بيننا
 صلب بالنسبة الى الحق في حديث ابا رباح فقال لا صحابة اسم اعلم باموركم
 ولا سلك ان العمل بالنسبة حزم الجليل ولا تدركه ان تدركه بالهجرة
 عليه فقل ان من طلبة الصحابة بانهم اعلم بصلوات دينهم منه لكونه الاجرة
 بذلك فانه عاودوا في يوم يوم يفرغ عليه ويظهر بعد ذلك ان كان
 شفعه بالامه فالامه فقد نهضت على ادب عظيم ينفع به ان سئل
 نفسك فيه وانا وليت بين يدي عباد الله فقدم الظهور بالدعوى
 والامانة وقوله فوبى الى اهل حكم يريد الحكمة ويطعن في كرسى يريد
 الرسالة فاما رسول جليله فالجمل من صاحب السيف والعل والولاية
 والرسول ليس كذلك انما عليه البلاغ لما ارسل به فان قابل عليه وقاه
 بالسيف فذلك الخليفة الرسول وكان اكل من رسول لا كذلك فكل
 رسول جليله الى اعظم الملك والحكم فيه كذا عن الشرح واما حكمه
 فرعون عن الاممية الالهية بقوله ما رآب العالمين فلم يكن عن اهل وانا
 كان عن اختيار حتى يرى جوابه من دعواه الرسالة نعم ربه وقد علم
 فرعون مرثمة المرسدين في العلم فاستبدل الجواب عما صدر في دعواه
 وسأل سؤال اربابهم من اجل لما ضرب من حق نعمتهم من حيث لا يشعرون
 عاشم هو في نفسه في سؤاله من انه لا بد ان يكون لكل شئ حقيقة
 تكون هو بها هو فاقم طاهر من بقوله ما رآب العالمين اذ جوابه هو
 الحمد المشتمل على الجسد والفصل لان الطاهر من كانوا ارباب نظر وعقل
 معتادين الى فعلوا الاشياء بخودهم وقد كان عارفاً بعد ان حقيقه
 الحق لا يمكن ان يكون مركبة من الجسد والفصل لكنه بسطة عليه الشيطان
 نظير بالانانية فاذا اجابة جواب العلماء بالامر الى ما في نفس الامر
 يظهر فرعون العار لتقصيه ان موسى ما اجابة على سؤاله فبين عند
 الحاضر في لقصور فهم ان فرعون اعلم من موسى واما قاله في الجواب

في الجواب
 في الجواب

ما ينبغي ان يجاب به وهو ان الظاهر من جوابه على ما سئل عنه وقد علم
 انه لا حقيقة الا بذلك فعلم الصحابة ان رسول الله الذي ارسل اليكم محجوب على
 ما نزع ان رسول محجوب مستور عنه على ما سئل عنه اذ لا ينصور ان اعلم اصلا
 ان حقيقه الحق لا ينصور ان يعلم غيره اصلا فالسؤال صحيح فالسؤال عن
 الجامعة سؤال عن حقيقة المطلوب ولا بد ان يكون على حقيقه المطلوب
 ولا بد ان يكون على حقيقه في نفسه واما الذين جعلوا الحد ومركبة من
 جسد وفضل فذلك في كل ما يقع فيه الاكسر ان ومن لا جسد له لا يلزم
 ان لا يكون على حقيقه في نفسه لا يكون تلك الحقيقة لغيره فالسؤال صحيح
 عايد من اهل الحق والعلم الصحيح والعقل السليم والجواب عنه لا يكون الا بما
 اجابته موسى فان تعريف السباط لا يكون الا بموازاة البينة وسائر
 كبيرة فانه اجاب بالفعل لمن سأل عن الحد الذي عين اضافته الى ما ظهر
 من صور العالم او ما ظهر فيه من صور العالم ان اجاب لمن سأل عن الحد
 الجامع لجميع الاليات الرب بفعله وهو بوبننه للسموات والارض
 والمراد بالفعل المفعول وهو السموات والارض فجعل اضافة الرب
 بكونه طهنة الى ما ظهر فيه من صور العالم عين الحد الذي كان قال له
 جواب قوله ما رآب العالمين فقال الذي ظهر من صور العالمين في علوه
 السماء وسفل وهو الارض التي هي فوقه وقوله اولئك هو بها عطف على
 قوله الذي ظهر فيه ان كانه فانه اجاب رب العالمين الذي ظهر فيصور
 العالمين او الذي ظهر هو بصور العالمين فظهر بها للصورة فاما فرعون
 للصحابة ان محجوب كما قلنا في حق كونه محجوباً وهو انظر عالمه بما سئل عنه ولا
 موسى في البنان لعدم فرعون مرثمة ان مرثمة موسى في العلم الا ان العلم
 بان فرعون بعد ذلك ان ذلك الحق فقال رب المشرق والمغرب
 فما انا بظهور ربك وهو الظاهر الباطن وما بينهما وهو قوله بكل شئ
 علم ان نعمت يعقلون ان كنتم الصحابة لعدم فان لعقله التسعة كما كان
 المشرق موصية ظهور الشمس والمغرب موصية استنارها ونطقها قال

في الجواب
 في الجواب

الفخار والظهور والستران جارية بينهما على كل ما ظهر من عالم الشهادة وعلى كل ما
 باطن من عالم الغيب ولكن موالاته والباطن كما احضر عن قلبه يقول
 هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو كل شيء على كل شيء علما ما بين المشي
 والمغرب وما بين الظاهر والباطن من لوازمها وعوارضها كالناتجة والنازلة
 والفيض والاستفاضات والعلوم وغزها وانما يقول ان كنت تعلمون لان
 العقل يعطي العقيد والعقيد اما في الكون وهو الاجسام وكواكبها واما في
 الباطن وهو الموجودات وتوابعها فان كنت تعلمون فاعلموا ان الحق هو
 الذي ظهر بالظاهر والباطن وفيه الصور المعنوية فالجواب الاول جواب
 الموقنين وهو اهل الكشف والوجود فعلم ان كنت موقن انما هو
 الكشف ووجهه فقد علمت ان مقتضوه في شهودكم ووجودكم لان ما
 لا يكون المركب ذاته لا يمكن ان يحاط عنه بافضل من افضل
 هو جواب العارفين بالله احباب العقيد والعيان فان لم يكونوا من هذا
 الصف فقد احسن في الجواب الثاني ان كنت اهل عقل وعقيد وحضر الحق
 فيما تعطيه اوله عقولكم فظهر موسى بالوجهين لتعلمون فضلته وصدقه
 وعلم موسى ان فرعون تعلم ذلك ان علم موسى ان فرعون عالم بفضله موسى
 وصدقه فيما اجابت او يستكون عالما بذلك من الجواب اذا جواب الحق بنبيه
 السليم بالسر عنده لكونه سارا عن الماهية فعلم موسى ان سواه ليس
 على الاصطلاح العرفاني في السؤال بما قل ذلك اجاب فلو علم موسى من غير
 ذلك خطاه في السؤال بعد على اصطلاح العرفاني في السؤال بما قل ذلك
 بالارادة لانه قد علم موسى انه سارا بذلك الاصطلاح اجاب بما اجاب
 ولو علم انه سارا بالاصطلاح الخطاء وفرعون في سؤال ان كان يقول له كيف سارا
 بل ان كنت تعلم ان اجاب ان الله فسوالك ليس سوارا للعالمين بالاصطلاح
 فلما جاء موسى المسورة اعين على العلم خاتمة فرعون بهذا اللسان والعلوم
 لا يتصورون فعاله انما اخبرنا الماعزين لاجل ذلك من المسحوقين ان
 فلما جاء موسى عن الحق ظاهر في اعيان العالمين خاطبه فرعون بهذا اللسان
 ان اذا جعلت عنده علم العالم وانا نأخذ العالم فانا عنده وذلك قوله ليرى

ليرى انما اخبرنا الماعزين لاجل ذلك من المسحوقين والعلوم لا يتصورون فعاله انما
 وبين موسى من الاسرار والسر بين السجين من حروف الزايد ان لا تسترك فيك
 اجبت بما ابدى به ان القول كمن هذا القول اعلم ان الحروف كلها دالة على الكمال
 الغيب في مفرداتها ومركباتها كما هو مقرر عند العلماء بالاسرار الالهية ومن عرف
 ان الكلمات الموضوعة لها وصفت باحرار الطعاقب الالهية والكونية وعرف ان
 الواضع الحق في المظاهر الانسانية والاطلاق سبحانه عرف ذلك بعض علم الظاهر
 الصا وفعلوا على ذلك فقالوا ان بين الاسماء ومسمياتها مناسبات ووصفت
 الانعاط بآياتها فابن النبي من حروف الزوايد وهو موجود انما هو حروف
 الزوايد يدل على الاستلزام لانه حروف من حروفه وكونه زائدا ايضا اشارة الى
 التعينات الحاصلة على الذات التي به وجوده العبودية الزايدة على وجوده
 الربوبية من وجه في الجود والنون ومولد على الاستزكا في العبودية فلي حق
 عليه السلام ان يصرح ما قل له لاجل ذلك من المسحوقين لاجل ذلك
 جعلت الحق ظاهر في صور العالم وهذا ما يتبدل في دعوائه ولعلكم حكم واصلته
 بحسب الظلال صاحب الحكم فقولوا كما مثل هذا وجعلكم من المسحوقين حتى عاينكم
 وعقيدكم فان قلت لا فقد علمت ان فرعون بعبد الانبياء والعين واحدا
 فكيف عرفتم فتقول فرعون انما هو عين العارف في مراتب العين ما توفقت
 العين ولا النفس في ذاتها ومربى الان انما قيل باموسى بالعلم انا واثبت
 بالعين وغير بالربوبية اني ان قلت باموسى كيف افرقت عنك وواعدتني
 بالسجين والعين ذاتها واحدة لاكثر منها وتجعل من الجاهلين اقرار المازن
 المراتب بحسب ظهورات عين الحق فيها فالذات وان كانت واحدة لكن المراتب
 متفرقة ومربى الان يقتضي ان احكم فيك وفي مرتبتك وان كنت عني
 حيث العين لكنك غيرك من حيث المرتبة فلي علم ذلك موسى اني اتم
 ذلك الحكم والتمسك بحسب المرتبة من اعطاء حقه ان يكون يقول له لا تعد
 على ذلك ان اعطاك فرعون حقه كما كونه ان يكون موسى يقول له لا تعد
 ذلك والربوبية الغرض عنده يستدل بالقدرة عليه واطهار الاشياء لان الحق مازنه

فرعون من العورة القاهرة لما العلى على الرتبة التي كان فيها ظهور موسى في ذلك المجلس
لكن ليس له سلطنة عاموس وتبينه لانه اعلم من مقامه ارفع منه درجة اخرى
بقوله الخلف انك انت الاعلى اني العاقبة ولما كان له الحكمة وكلمة الخلف جعل
موسى رافعة ففكر له حاكمه لظهور المانية من تقديره عليه او وجبتك بسبي
مبين علم سر فرعون الا ان يقول له فاست به ان كنت من الصادقين حتى
لا يظهر فرعون عند ضعفه الذي في قوته بعدم الانصاف فكانوا يبرئون
فيه ومن الطائفة التي استخف فرعون فاطاعوه انهم كانوا قومًا قاسين الى
خارجين عما نقطه العقول الصحيحة من الكارما اذ عاها فرعون باللسان الظاهر
في العقل كان له ان العقل جدا تفق علق اذا اجازته صاحب الكشف في العنق
ولهذا ان والجل ان العقل جدا تفق علق وصاحب الكشف يخارعه وليس
للكشف نهاية لانه يجب النجلى ولا نهاية للنجى اجاب موسى بالجواب بالافضل
المؤمن صاحب الكشف والمعين وهو الجواب الاول والعاقلة خاتمة وهو
الجواب الثاني فاني عصاه ومن صورة ما عصى به فرعون موسى في اياته
اجابة دعوته فاذا انى انى بين ان حجة ظاهرة لما كان عصى باجودته
العصيان فرعون هو الذي عصى ربه والى جعل العصى صورة ما به تحقق بآباء
فرعون وعصاه عن احادية الدعوة وليس ذلك الا لتفصيل الامارة
فالعصا صورة النفس الامارة فاذا انقلت حصة صارت صورة النفس
المطمنة المغنية للبهوات الخجالات لذلك قال عصى التوكل اعلمها
ان استغنى بها عما يطلب في سيرة وسلوك وان شرب ما عصى اى عار طلال
وعلى ما هو تحت يد من القول البدن في فيها ما رزب اخرى ان متعاضد
الا بهامن الحالات المكتسبة فالتقليد المعصية التي هي السيرة طاعة الله
كما قال سيد المرسلين انهم حسنت اى العذاب العاصي جونا ايمان والاعطاب
المعصية طاعة حسنة فاما ان العاصي من المعصية اذا انقلت صارت طاعة
كما قال الله تعالى تبدل السيئات حسنة ولما كان تبدل السيئات بحسنة
عن ترتيب حكم الحسن عليها الا ان عصىها نصيحة حسنة فالعلم كما جازى الخبر من

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

من ان المجبورين بعد قبيلهم بالاصياء واني بهم بالاصلاح وعلى من يفرط الحكم
سنا عينا منسقة في جوهر واحد اظهر حكم العيصان المنقلب الى الطاعة عاصره
عين النقيان ومن منسقة عن صورة اخرى وكلها يطر الى جوهر واحد لا تدرى
حقه في العاصي وهي الحق النقيان الظاهر في ذلك العيصان في العاصي حكم العيصان
ومن الحق النقيان حكم الطاعة للفرق فالعاصي الحق النقيان امتثال الحق
من كونهما جود والعصيان من كونهما عصى فظهرت بحجة موسى على فرعون
في صورة عصى حيات وحيات لان الحق اراد تصديق بنبيه ونفسيه على
فرعون فظهرت عين الظاهرة بالصورة العاصية على الصورة النقيانية
فالتفت امتثالها من الحيات والعصيان من كونهما عصى في الاصل فكانت للسيرة
الحياة ولم يكن لموسى حجة والحق البلى الصغير من مقاديرهم بالنسبة الى قدر
موسى بخبره الجليل من الجليل السابعة الى جليل الشجرة الظاهرة عاصو ليل
اشارة الى قدرهم بالنسبة الى قدرهم بالنسبة الى قدر موسى لان الجليل
في اصل اللغة السهل الطعنة من مقاديرهم الى قدر موسى عند الله بنبيه
السدال الصغرة الى الجليل السابعة فلما رأت البهجة ذلك علمه ارسله موسى
في العلم وان الذي راوه ليس من مقادير البشر ومن يمكن فلا يكون الا
ممن له الخيرة في العلم المحقق عن الجليل والاهام فمنا ارب العالمين رب
موسى وبرون الى الرب الذي يدعو اليه موسى وحرون اعلمهم بان
القوم يعلمون انه ما دعا فرعون الى ان السيرة علوا ان موسى كما دعا
الخلق الى فرعون بل الى الحق المطلق فاللام في قوله فرعون عصى الى الملك
فرعون من منصب الحكم صاحب الوقت وانه الخلف بالسيف اى حليف
الدولة الظاهرة وان اجاز في العرف الناموس لذلك قال انا ربكم الاعلى
اى وان كان اربا بالنسبة فانما الاعلان ما اعطته الطمأنينة
فيك حارس المود وهو اشارة الى ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وان اجاز اى وان ظن لذلك فانه العرف الناموس وقوله في العرف
منعك من حذوف تقديره كانت في العرف الناموس وقال جواب كما ان

كله

لما كان في منصب الحكم وخليفة في الظن بالسيف قال انما ربكم الاعا واعلم ان الرب
المطلق على الحاكم والمصلح والسيد ومن المعاني التي يطلق عليها هو الله
وحده لا يشترك فيه احد والرب المضاف يطلق على الحق في قوله المريد
العاقلين ويطلق لغيره ايضا لقوله رب الدار ورب الغلام ورب القوم
ويذكر الاطلاق ايضا هو الحق لا اله الا الذي يرب عباده في صورته ظاهرة وبخائيه
فكل من العباد يرفع عن الربوبية واعا الوافد في صورته التفاصيل للحكمة على العالم
فما خلف في الباطن وحدهم للحكمة في الظن وجوه لذلك قال انما ربكم الاعا
فماضاف اليهم وحصل لغيرهم ما هو اعلى منهم للحكمة عليهم بالسيف وانما لكل
منهم نصيبا من الربوبية وقدر من الحكومات فينبغي ان يبين في الحق فليست تلك
بحقيقة وانما عرفت السوء صدقة في الدار والدار والدار فلو انما انما
يراد الحكمة الدنيا فاقص ما انت قاص فالدار والدار فلو انما انما
على ان من حيث الربوبية الاضافية الحاصلة في المظاهر وان كان على الحق
فما الصورة ليعرفون جواب عن سوال معتد بقدره انك جعلت الحق
عبر الاعيان في الكتاب كمد فيصير اطلاق الربوبية المطلقة لانها
فما جاب بانه وان كان يعنى عن الحق من حيث الاصل لكن الصورة العرفية
تعيينه ويجعل مقبلة اعند هذا باعتبار فلا يصح ذلك الاطلاق في حقيقة الادي
والا رجل وصلى بعرض وهو الهوية البينة الظاهرة على كل شيء ولو لم يكن
في صورة باطله ومن الصورة العرفية انه القابلية لئلا يرب لا شئ الا انك
الفعل قال الاسباب لا سبيل لتعظيمها يجوز ان تكون تعظيما لقوله
فاقص ما انت قاص اي قالوا ذلك لعلم بان تعظيمه اياهم موجب للنسب
الى المراتب العالية التي لا تتناول الا بذلك التعظيم فان رجاء الشهادة
لا تتناول الا بالتعظيم لان الاسباب وسائط للوصول الى المسببات
وجوز ان يكون تعظيما لعظمه وتصلب لثقله فيقطع ليعظم حكمه وتسلطه
عليه فينتج ذلك في الدنيا ويصل الى مقتضى عينه وينتج طبعه
وشأنه العرفية في الاخرة من العذاب بالدار وغيره وان يكون

ان يكون تعظيما لها لان الاعيان السابعة تنقسم الى اقسام في الاسباب والوسائط فاما
الاعيان في الوجود الا بصورة ما هي عليه في الثبوت اذ لا يتبدل الحكمت للعدم في الاعيان
الموجودة است فينبغي اليها العدم من حيث ثبوتها وبسبب اليها الطرود من حيث
وجودها وظهورها كما يقول احد حداث اليوم عندنا انسان الوصف والايدي من حذونه
انه ما كان له وجه قبل طارودت ولذلك قال الله في كلامه العزيز اني مع قدم
كلامه بانيتم من ذكروا من دهر حداث الاستمعيون ومن لم يعيوني وما يسميهم من ذكر
من الرقي من حداث الاكنا اعند موضعين والرقى الاكنا الا بالرقى ومن اعرض
عن الرقي استغنى العذاب الذي هو عدم الرقي ظاهر وما قول قلم لا ينفع ايمانهم
لما رواه بائنه الله التي قرئت في عبادة القوم بوش قلم بل ذلك عا
لا ينفع في الاخرة بقوله في الاستغناء القوم بوش وما ذكر الحكمة والاسرار التي
تضمنت الآيات في موسى وفرعون شرع في بيان ان مثل هذا الايمان اعاد
فرعون وغيره عن من عند الباطن من غير ان يعي في الاخرة ويرى عذاب
الاخرة وما يسميها نافع في الاخرة او ما قوله قلم لا ينفع ايمانهم الا في الدنيا
لا ينفع في الاخرة مطلقا اذ معناه ان ايمانهم لا يدفع عذابا الذي ازنوا عليه الدنيا
وقوله في القوم بوش لما امنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا دليل
على ان عدم نفعهم في الدنيا لا في الاخرة وليس هذا حكما لكما الضمان في الدنيا لقوله
شاه قولا كما قلت فترى انك انت في عذر رواه العذاب فتعني ايمانها القوم
بوش لما امنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الاخرة الدنيا فاما الذي الحق
ان ذلك الايمان لا يربو على الاخذ في الدنيا فلذلك انما جاء لانه لا يرفع
العذاب في الدنيا احد فرعون مع وجه الايمان منه جاز ان كان امره الى ام
فرعون امر من ينفع بالاشغال في كل الساعة اي جاز عا فترى انه ينفع بالاشغال
واما عا فترى عدم نفعه ذلك فمطابق الاول بوجه ايمانه وقوله في الاخرة
ان ما كان على يقين من الاشغال لانه عاين المؤمنين يعيشون في السنين
الذي ظهر لهم موسى بعصاه البحر فلم ينفع فرعون بالملك اذ ام بخان
الحق لا ينفع من لم ينفع فرعون بالملك اذ ام بخان فلا يكون بالحق
لانه منيع بالملك فاستعمل في موضوع العا فامن بالذي امنت به بواصر امر

صان البصر

البرزخ الذي بين عالم الارواح والموتى بين هذه النشأة والعقوبة كما مر في القصة الفصل
 الثاني من احوال عالم الخيال فانه ما دعى الاخبار بما هنا كذا في البرزخ في الابدولوت
 فارادان يبين عنده قسما من الخيال الحكم في البرزخ في عصوره الطويلة الدنيا فبعد ذلك
 الاخبار صدق الرسل فما احروا به في حياتهم الدنيا فكان عرض حاله صلوات الله تعالى على
 كل من عاجا رت به الرسل من احوال البر والموت والمقامات البرزخية ليكون حاله
 روي اليه فانه تنزف بغرب محمد صلوات الله عليه وسلم وعلم حاله ان الله ارسله راحة للعالمين واما
 خالد بن سول فارادان يحصل من هذه الرسالة الجديدة على خط او قرو لم يوافق بالثبوت
 فارادان يحل بذلك التلخيص من مقام الرسالة في البرزخ في ليكون القوي في العزاء حق
 الخلق في السمع فوه على احوال الخلق في البرزخ فاصا عوه قومه ولم يصف النبي صلوات
 الله عليه وسلم في صا عوا بما وضع اصا عوا فيهم ان اصا عوا ووصيه بهم حيث لم يسلعوا امراده
 وقصة المكان من قومه يكون بلاد عدنان فخرجت نار عظيمه من مغارة فابكت الزرع
 والضرع فالتقى الله قومه فاحمد حاله ليعبر بهم النار بعصاه حتى رجعت نار به منه
 الى المغارة التي خرجت منها ثم قال اولاده ان ادخل المغارة خلف النار حتى اطفئها
 وامرهم ان يدعوه بعد ثلثة ايام باعده فانهم انادوه قبل ثلثة ايام فهو يخرج ويوت
 وان صعدوا ثلثة ايام يخرج سالما فلما دخل صبروا ويومين واستغفرهم الشيطان فقام
 ثلثة ايام فظنوا انه تمسك فصا عوا به فخرج رسول الله صلوات الله عليه وسلم الى امره
 المحصل من صياحه فقال ضعيفون واصغروا قولي ووصيتي واخبر عونه وامرهم ان يعودوا
 وبريقه والربعين يوما فانه ياتيهم فيظيرون القوم فقدمها فمارا بتر قطع الزنب فاذ
 حادى قبره ووقف فلينبشوا عليه فوه فانه يقوم ويحمر به احوال البرزخ والنوعين
 نعيم وروية فاشترى والربعين يوما فاحمد القطيع وقدره فارادان فوفت حذرا
 فبه فتم قومه ان ينشوا عليه فاني اولاده خرفا من العار لبلدنا لم يولد اولاد للموتى
 قومه فحملهم الحية فاحمد عا دكر فضيعوا وصيته واصا عوه فلما بعث رسول الله
 صلوات الله عليه وسلم بعث خالد فقال صلوات الله عليه وسلم ما بعثني ان اصا عوه اهل بلده الله اجر
 منته فلا شك في الاخلاق ان له اجر الا لئلا ينشأ وانما الشك والخلاف في امر المطلوب
 بل شئ من قومه مع عدم وقوعه بالوجود ام لا الى ما سوي مجرد في حصول
 الشئ مع انه لم يكن حصلنا به بالوجود ام لا فنقول ان الله لا يوجب متعلق

فيقول

كذا

بداه

متعلق يساوي بالابوة بغيره فبذلك الشئ يساوي ودرهما ويساوي بدرهم فان الشئ يساوي
 المساوي به مواضع كثيرة كما لان للصلوة في اجابة فبذلك اجابة فبذلك اجابة فبذلك اجابة
 المتعلق مع غيره فبذلك عليه صاحب الشرة والمال من فعل اثرات فبذلك اجابة فبذلك اجابة
 مثل اجابة فبذلك اجابة فبذلك اجابة فبذلك اجابة فبذلك اجابة فبذلك اجابة فبذلك اجابة
 واحدهما وبالفكر انه لا شئ في شئها ولا في ذلك الاجرة طلب خالدين سنان
 الابداع حتى يصح مقام المحو بين الامر من يحصل الاجرة وفي بعض النسخ فحصل
 على الاخر من الامر ان بها النبوة والرسالة والاخران ما رت عليهم من الامارات
 الاخرية والله اعلم **فصل في فريضة في كرامة محمدية** وفي بعض
 نسخ الشيخ حكاية انما كانت حكمة فردية لا لقوله بتمام الحقيقة الالهية التي افوقه
 الاممية الذات الاحدية لا منظر اسم الله وهو الاسم الاعظم لما هو في السما والارض
 كلها ويوايه شيمه الشيخ انه الحكيم باكية الحكمة لا جامع جميع الحكمة التي انشأت
 لاجل السما والارض فبذلك كانت كماله ولا منظر الاوساط بجملة وانصا الى يحصل
 الفردية انما بوعينه السابعة لان اول ما خلق من الغض الاقدس من الاعيان بوعينه
 السابعة واول ما وجد بالبعض المعنوس بالخلق من الاكوان روح المعنوس
 كما قال اول ما خلق الله نور فحصل بالذات الاحدية والمرتبة الالهية وعند السابعة
 الفردية اول اول ولذلك قال رضى الله عنه انما كانت حكمة فردية لان اكل موجود
 في هذا النوع الانساني وانما ابداه الامر وحكمه كان نبيا وادم بين الماء والطين
 ثم كان بشيئة العنصرية حاتم النعيس انما كان اكل موجود في هذا النوع لان
 الانبياء صلوات الله عليهم اكل هذا النوع وكل منهم مظهر لاسم الله وقبوه الحكيم واصلحت
 الاسم الالهي الذي هو مظهره فبذلك اكل هذا النوع وقبوه اكل الاخر لا بد من
 امر الوجود بايجاد روحه ولا وجه به امر الرسالة اعز اهل هو الذي يظهر بالصورة
 الالهية في المديونة وهو الذي يظهر بالصورة الحاتمية للنوع وفيه خالصة الحقيقة
 فكيف يتلوه عن التقرير والله هو الولي والحيد واول الاقوال والتلوة واول
 عايله التولية الى عايله الفردية الاولى التي هي التلوة من الاقوال فانه عايله
 التلوة المسماة بها في الوجود من الذات الاحدية والمرتبة الالهية والحقيقة الحاتمية

فيقول
 كذا

المحررة المسماة بالعلم الاول وما زاد عليها من اعداد ومنها كما هو متعارفا عند اصحاب
 النظر في كل عليه اذ لا دليل على ان الرب لا يظهر الا بالربوبية ومنه قوله وما كانت
 الذرات بالجميع انما يظهر بوجوده لا انه اذن هو اعم من الكل التي هي انما هي بالخاصة
 الالهية والكونية الجامعة لهما وهي اعم من اقسامها اذ هي اعم من اقسامها اذ هي اعم من اقسامها
 على الاسم اعطى الله اسمها للعلم الاول مستند الى صفاتها بها للعلم الاول فيكون متشكلا
 على التشكيل وهو الاصل والاكبر والوسط والاولى دليل على ان العلم الاول لا يملك
 ان هذا الذي هو العلم الاول هو العلم الاول على انفسه في الحقيقة ليس بينه وبين
 ربه الاتحاد الا بالاعتبار والشعر فلا يكون العلم الاول دليل له وما كانت
 حقيقة نطق الفردية الاول بما هو متشكلا في النفس لذلك فالابواب المحيطة بالربوبية
 اصل الوجود حيث لا تمنع دنياكم ثلث مما هي من التفتيش ان لما كانت حقيقة
 حاصلة من التفتيش المبني عليه فالجواب الى من دنياكم ثلث وجعلت في ربه
 اصل الوجود فظاهر انهم ذكروا الشوا والطلب وحصلت قوة عينه في الصلوة في
 قدم النساء والطيب ثم قال اذ جعلت قوة عينه في الصلوة فابعدا بغير
 النساء واذا الصلوة لا من المرأة فراجع الى الرجل ما اصر ظهور عينها في ربه ^{في عينه الصلوة}
التي هي حقيقة اصل الى ربه وما ذكر انه عليه اول دليل على ربه وقال والدليل
 دليل ليقينه اوفى على سبيل الدعاء قوله وما كانت حقيقة نطق الفردية رجع
 الى الكلام فقال ومعرفة الانسان بنفسه معرفة علمه ربه فان معرفة ربه في
 عن معرفته بنفسه لذلك فالعلم عليه من معرفته فقد قد عرف به وهو ظاهر فلا
 يوجب ان يثبت دليل في معرفة النساء تاجر الصلوة اذ لا رابط بينهما ولو فاق
 الانسان لنفسه معرفة عما يحجب عنه لكان كذلك فان ثبتت قلت يجمع
 المعرفة في هذا الوجه عن الوصول فانه سابق فيه وان ثبتت قلت يثبت
 المعرفة فان ثبتت قلت ان حقيقة النفس لا يمكن معرفتها للوجود عن الوصول
 الى معرفة كلها فانه صحيح لان حقيقة النفس عايد الى حقيقة الذات الالهية
 ولا امكن ان يعرفها احد سواها وان ثبتت قلت بان معرفة النفس محسب
 كالاتها وصفاتها ممكنة بل حاصلة للعلم في ربه فاما من حيث كالاتها في ربه

من علمه
 من علمه

من علمه
 من علمه

يعرف بها من حيث الاسماء والصفات فانه ايضا صحيح فالاول ان يعرف ان
 لا تعرفه فلا يعرف ربه ان لا تعرفه فغير ذلك ان فعلا الاول ان يعرف
 تشك لا تعرف حقيقة يقينها ان تعرفه ففلا تعرف حقيقة ربه على
ان ان تعرف ففلا تعرف حقيقة ربه على ان لا تعرفه ففلا تعرف حقيقة ربه على
 اوضح دليل على ربه فان كل جزء من العلم دليل على العلم الذي هو ربه فانه اي لما كان
 كل جزء من العلم دليل على العلم والاسم الذي هو ربه كان محمدا ايضا دليل على علمه
 الذي هو ربه الارباب كلها وبها الله سبحانه وانما يجب اليه النساء في العلم
 لان من ثواب جنين الكل الى اجزاء فان بذلك عن المرأة يقين من جانب الحق
 في قوله في العلم الشارة الانسانية العنصرية ونحو يقين ربه واعلم ان المرأة
 باعتبار الحقيقة عين الرجل وباعتبار التناسل تعتبر كل منهما في الاخر ولما كانت المرأة
 ظاهرة من الرجل في الاصل كانت كل جزء من العلم اظهر من العلم الانساني فحينئذ صلح
 العلم من بار حشيش الكل الى ربه فان ان يقين العلم واظهر ذلك القول على الامر
 يقين وكذلك الامر من الجانب الاخر فان قوله في ربه في ربه يدل على
 ان نسبة ادم الى ربه بعينه نسبة الجزء الى كله والفرق الى اصله وكل ما كان في الفردية
 وكل اصل من العلم في فردية حصول الارتباط بين الطرفين فصار كل منهما محاسن وصف
 ومحبوبين افرغ وصف الحق نفسه شدة الشوق الى العادة الى العلم
 من هو مشتاق الى العلم ولما كان الحق مشتاقا عن المحبوب الى الحقيقة وان كان غيره
 بالحقين قال الى العادة فعلم المشتاق في ربه الى ربه لاجل مشتاق في ربه او اوضح
 شوقا اليهم الحق مشتاق في ربه وبه قوله فاحص الى لقاء الحق بنفسه في صورة
 الحب المشتاق في لقاء خاص غير لقاء بنفسه في صورة الاطلاق والكل والغيب
 الاضحا بالشيء الاول والآخر واللقاء خصوصية لا يحصل بدون هذا المحل المعين
 كما مره اول الكتاب لذلك كان اشد شوقا اليهم لاجل الاضحا بالشيء الاول والآخر
 لا يكون الا في مشتاق الى المرأة لرب صورته يقين وبنفسه شوقا اليها كما
 وسوق كل مشتاق الى يكون لا يحب علمه وادركه للعلم في الطائفة في جموعه ولكن
 في جموع العلم الذاتي والصفاتي ومن حصره على نصيب كل عالم من العلم فعلم

من علمه
 من علمه

من علمه
 من علمه

بحقيقة المحبوب وكالانه اتم مشوقه ومجدة اياهم القوي واعظم من مجبة كل مستحق
 فانه قال احد من الرجال ان احدهم من يرى ربهم حتى الموت فلا يرى الموتى حتى
 صعدوا الى اركان القبر موقوفوا الى الموت فلما اتيوا بشقائق الحق لم يلبسوا ربهم
 حتى يموت فيه واما ان في الخطاب للمؤمنين والمؤمنين الا الكافرين المحبوبين
 لان الملاك ياتون اما الموت الاذلي او الطيب والاول الحاصل للمعاريض
 موجب للقائه الحق بحسب خلقه الاسماوية او الصفاتية او الزمانية عاقد كسوفهم
 وسيرهم بالبسوك والقابرون والزاهرون والصلبي من عباد الله الذين لا قوة
 لا يستعدادهم عاقد الغنائم والمغارات فلما احسن الله القاء الحق بحسب لم الموت
 الطيب وتكشف لهم النعيم الاخرى فيجعل لهم اعياناً بصورة عقابهم كما دل عليه
 حديث التحول واما المحبون الذين لهم اعياناً قلوبهم وراى عليها الهيات
 المظلمة والاطراف المظلمة المكشوفة فلا ينظر اخي بهم ولا يكلمهم يوم القيامة فلا يراى
 اليهم كما قال من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ومن
 كان له اعيان في الدنيا الاخرة اعياناً أصلاً والحق سبحانه الموتى اعياناً لا اله الا الله
 مع كونه بربهم تحت ان يروا الى صوف الحق ثابت في نفس الامر لله والحق
 مع كونه الحق بربهم بالشيء الذي لا يجب ان يروا في صورته وخلقهم
 اصناماً فالعاري في قوله الحق عاقد والمطوف عليه قوله بربهم ويا الى المقام
 وذلك لان المقام الدنيا وى مقام الحجاب في الاخرة عنه بربهم الموت الطيب
 لا يرتفع عنه الحجاب فلما يرى ربهم فاشبه قوله في حق من رجع كونه عالماً بالحق
 في القول شبيهاً بقوله حتى يعلم لانه كان يرى اعيان هؤلاء المقربين الغيب
 قبل ظهورهم بالوجود الغيب وذلك الروية لا ينفي اربابهم وذلك وصعدت
 بالسوق ولو غلبت في صورة المحبوب لهذا السوف لم لا يكون بحسب
 مقام التفصيل كما مره قوله حتى يعلم ان العلم بالعلومات حاصل ثم اذ
 واما قوله حتى يعلم من مقام الاختيار والحليات الاسم الجبر وهو صورة الظاهر
 لا يرى الموتى في هذه الصفة الخاصة التي لا وجود لها الا عند الموت الى فالحق
 يشتمل في صورته على حصول هذه الصفة الخاصة من الروية التي تحصل عند

الموتى
 في صورة
 الموتى

في صورة
 الموتى

عند الموت بان ترفع الحجاب وتسلو الحق في خلقه الذي لا يحصل الا بالموت
 الى بكنك الصفة تسوقه الذي يسكن بها الوصال وارتقاء الحجب ما تسوقه
 اليك فاما حديث التزود وهو من يد الياق ان حديث التزود
 من باب الشوق الى الله اياهم ما تردت في شدة اشفاقه على ترويضه في حق من
 المؤمن يكره فأكبر حساسة لان الحجب ما يكره محبوبه ولا يدله من لقاءه في شدة
 ان يمشي الحجب باللقاء وما قاله ولا يد من الموت ليعايد تذكرك الموت لكان
 الايق للمؤمن الا بعد الموت كما قال عليه ان احدهم لا يرى ربهم حتى يموت لذلك
 قال الله له ولا يد من لقاءه جواب لما قاله في كسب الحق لوجوده في
 الشدة ان كسب الحق انما يحصل هذه الصفة في المطالب المتغافرة والاوله
 ونواهي عن الحبيب الى الدنيا والى الله اشدي حينا وهو العنفس
 وبما بل القضا في شدة الايق وتكسر الدنيا في راسان الحق من مقام
 الشوق الى اضطرب العنفس وتقلب روائى ولكن ياتى العنفس الى
 والتقدير الرقائى عن تلك الروية الى ان يحمل الاجل فان العنفس والعقد
 وعين لكل اجل وقتاً معيناً لا يمكن تعديده ولا خيره واد كان كذلك فاشك
 من الانبياء الى وقت الاجل وشكوا الحجب الانبياء انما يتوقع من ربه
 فما استعان بالالتفات الى خلقه اظهر الحق انه في غير الجلي للابن من ربه
 علم انه ما يستحق الانتباه وسوسة المتعبدية بالنعيمات الحقيقية الاسماء خلقه الاخرة
 خلقه عاقدية لانه من ربه الى الانبياء كيف خلقه عاقدية واما
 خلقه عليها لكونه في ربه واما كانت نشأته من هذه الاركان الاربعة السماوية
 راجعة اخطاها حدث عن نوح الى نوح الحق فيه استعمال عالي جسده من الرطوبة
 الى الفحل الاركان العنصرية اخطاها لانها اول اهلصير اخطاها اعضاء والمعاد الا
 شتم ان اواردة العنصرية الحاصلة من سرمان الروح الطوي الى اجزاء البدن المكونة
 بواسطة الرطوبة العنصرية وهي له كالذين للسرا في حال روية الانسان ثانيا
 الاجل ان الله انما كانت نشأته الجسمانية عنصرية كان روحه نار الى خلقه

ما حدث

الحيوانية والنباتية بالطاقة بالصورة النارية الموجبة كاستقبالها بالارة العنصرية
 حكم الله موسى الا في صورة النار وحصل حاجته فيها والاصل ان الروح ظهرت
 بالبدن بالصورة النارية على الخلق فكذلك صورة النار وحصل مرادها فيها ولو كانت
 سائبة طبيعية لكان وجه نورها لو كانت نشاءة غير غريبة كنشأة الملائكة التي
 فوق السموات وهي النساء الطبيعية لكان روحها ظاهر ابا الصورة النورية
 فليس عند النسخ بشر الى انه من نفس الخلق الى كنه عن ذكره الظهور والحدوث
 في النسخ مشير الى انه حاصل من النفس الرغائي فانه بهذا النفس الذي هو النسخ
 ظهر عنه اى بالوجود الخارج في حصول عين الروح في الخارج وعن الانسان وبسبب
 الخلق فيه وهو البدن كان مستغفلا نارا الانوار فبطلت نفس الخلق فيما كان في الانسا
 انسانا ان يستمر نفس الخلق الى الروح الحاصل من النفس الرغائي في جودها كان الا
 بشان به انسانا وهو الروح الحيواني الذي به ظهرت الصورة الالهية ثم استولى
 شخصها على صورتها سماه امرأة فظهرت بصورتها في البها حينئذ الشيء الى القبح
 وحسن البها حينئذ الشيء الى وطنه اى اصله في البها فان الله اجبت
 خلقه على صورته واتحد له ملائكة النور بين على خلق قدرهم ومنزلتهم وعلوهم في
 الطبيعية فمن سأل وقت المكتسبة الى ومن هذا الجن الذي من الطرفين وقعت
 المكتسبة بين العبد وربه فانه من الى الرب تعالى العبد وقبل اى بالصورة بين الرجل
 والمرأة كما بين الخلق والرجل وقد نظر لانه يذكر الصورة ويجعلها اعظم مكتسبة من
 على المكتسبة بقول الصورة اعظم مكتسبة بالنفس على التمسك اى والحال ان يكون خلقا
 على صورة هو اعظم من هذه المكتسبة او باظهار الاضافات اى والمكان ان يكون الانسان
 مخلوقا على صورة الخلق اعظم المناسبات الواقعة بين العبد وربه واجلها وانكسبها
 فانها روع الى شغف حوصلة الخلق كما كانت المرأة مستغفلة بوجودها الرجل فظهر
 زوجها اى فان الصورة الانسانية جعلت الصورة الرغائية زوجها كما جعلت صورة
 المرأة صورة الرجل زوجها فظهرت على تلك الصورة ورجل وامرأة انما هي صورة

في المكتسبة من الخلق
 في المكتسبة من الخلق

في المكتسبة من الخلق

وبما بها في النسخ الانسانية الروح والقلب والنفس في الرجل الى ربه الذي هو اصله
 المرأة العجيب اليه ربه النساء كما اجبت الله من هو على صورته فذكر كنه النفس الى
 الروح وحسن الروح الى القلب النفس وبما فيها من عرشها مستغفلة وسدتها وبولدها
 وقوله البدنية فان روح الخلق الى الرجل الا ان يكون عينة وهو المرأة وقد كان حبيدا
 حب الرجل من يكون الرجل منه وهو الخلق فانها حبيبة من الخلق اجبت من نفس
 الى فلاجل انه كان محال له لا يورده جملتها للنساء الظهور هو بينه فامر صليته
 الى ولم يعل اجبت من نفس الخلق حبه ربه الذي هو على صورته حتى في محبة الامانة
 الى حتى ان المحبة لالهيه كانت بواسطة المحبة الالهية التي كانت مركزا في جعلته
 وذا تلهنا من المظاهر الكونية التي تفرغ عنها جميع المظاهر ولما كانت على المحبة
 ظاهرة في رسول الله بواسطة حب الله اياه قال فانه اجبها حب الله اياه خلق العالم
 ولما كان خلقه صليته باخلاف الالهية فانه انما خلقه عظم ولا يجب الرجل المرأة
 طلب الوصلة الى عاقبة الوصلة التي يكون في المحبة فلم يكن في صورة النساء العنصرية
 اعظم وصلة مع السكاى اى الطامع ولهذا في الشهوة الخفاء لها ولما كان امرها بالاختصار
 منه فحلت الظهارة كما علم الفناء فيها عند حصول الشوق اى والاصل ان الرجل اجبت
 المرأة والمرأة الرجل وطالب كل منهما الوصلة الى الاغراض الوصلة تحت الشهوة
 افرادها كما كانا في الخلق ناطق وان هو ناجي فكل ساجد والصل عموم الشهوة
 الى ما يولد وجلا فريد والاعتبار من الخلق امر كل منهما لطلب الشهوة افراده
 الظهارة كما تحت الشهوة والمحبة الموصلة لطلب الشهوة المحبة المحبة اى بالخلق عيون
 على عند تغيره عليه ان يعتقد انه يلزم بغيره اى بما وقع عليه اسم الغيرة والسوى
 والصف والحدوث والامكان وان كان في الحقيقة عين الخلق والافاق ان يعتقد
 انه يلزم بغيره فان العارف يعتقد حال التزادة به انه يلزم باحق الظهارة فذلك
 الصورة هو مستغفلة بالخلق الالهية فلا عرقه كمن كان كانت تلك الصورة مستغفلة
 محتارة عن شغل الخلق الى الحال مستغفلة بسمه الحدوث محل التقاير والاعتبار
 اجب عليه الفسلي يظهره على القلب بالتوجه اليها والاستغفار لها من التقاير

بيت

الارواح المنزلة وترتب مقدمات في البناء للانشاء فكل ذلك في العزلة الاولى وكل
 وجه من هذه الوجوه واعلم ان اول النكاحات هو الاتحاد الاسامي الاتحاد على
 الارواح وصورته في النفس الرقاني المسماة بالطبيعة الكلية من اجتماع الارواح الثلاثة
 الاتحاد على الاجسام الطبيعية والعنصرية ثم الاجتماعات الالهة الطبيعية للمولدات
 الثالث وواحد وكون الاجتماعات الاسامية واجتماعات الارواح الثلاثة
 واجتماعات للمقاومة الطبيعية المتواجدة في البراهين فخره في كل زمان جسد ذلك
 في العزلة الاولى التي هي الزاوية الاحدية والاسماء الالهة والطبيعة الكلية في
 المرتبة الوجودية والاجتماعات الالهة التي هي سبب المواليد من النكاحات
 الثانية والناشئة ان من ينتمي الى النكاح الرابع الذي هو اجتماع النكاحات الكلية
 وسبب هذا الموضوع ما يكون كما نذكر الارواح الثلاثة بالوجود والهيوة وتأثير
 المقدمات بالترتيب الخاص فالوجه في عالم الارواح وترتيب مقدمات في عالم المعاني
 في راجع الساس اعلم ان العزلة الثالثة والعلم حقيقة الحبيب والفرار الموصلة
 الى من اجتمعت عليه السبوة الطبيعية خاصة بعض علم به السبوة فكان صورة
 بلا روح عنده وان كانت تلك الصورة في نفس الامر ذات روح ولكنها غير مملوكة
 الى غير معلومة لمن جاء امراته او اني حيث كانت لمجد الالتهاد ولكن لا بد
 بحسن الا لا يعرف عن يمينه ومن النكاحات الثلاثة في كل من النكاحات العينية
 وهو نكاح وصفيته ما لم يسم به لمسانة حتى يعلم ان من هو وامانة فاذا اخرج
 عن قلبه وشانه لمسانة في معار من هو او اخر ان من قلبه وما كان
 انه منظر من مظاهر الحق فذلك قبل امراته التي هي صورة من صور نفسه
 غير ثابته وليست غير في الحقيقة فاعرف ان الحق العجلى بصورته هو الذي ينفذ
 بالحق في صورته كما كان بعضهم صورته عند الناس ان فاقس عن ان لم يوفقوا
 عشق لمن ذلك في الارواح الجاهلة الحب الالتهاد فاجبت المحل الذي يكون
 في الحصول الالتهاد في صورته وكون غائب عنه ربه المسند فلو علمها
 على يقين او عيانا سميت وكونها عن الله ومع الله وكان كاهلا سميت
 الحق بصورة نفسه بصورة امراته وكان ذلك المرأة عن ربه الرطل بكونه
 وللمرأة على ربه نزل المخلوق على الصورة على ربه من انثى على صورته

مع كونه على صورته اي كان المروءة نازلة في الدرجة عن الرجل كذا الرجل نازل
 عن درجته الحق انه مخلوق على صورته فتلك الدرجة هي التي ليس الحق بها عنه
 اي عن الرجل بها اي تلك الدرجة كان الحق غائبا عن العالمين فاعلموا
 فان الصورة الى الصورة النوعية التي هي الحقيقة الانسانية المخلوقة على صورة الحق
 فاعلم ان ما يكون فاعلم فانه خليفة في العالم مسرف في اعيانها كلها واما توزيع
 فعله في ثلثي المرتبة فلان فعله على سبيل التسوية والحلافة لا الاولة والاحالة
 فانه الاولة التي هي في قلب الانسان الاولة الحقيقية التي هي اذ اولية
 غير اولية الاعيان كما مرنا في الكتاب فمقتضى الاعيان بالمراتب التي هي
 الاعيان الكونية من الحق في مراتبها التي انقضت بها في الارض فيتميز
 بعضها عن بعضها من غير تلك المراتب لكل منها مرتبة معينة وحدود
 ومستعداد فتناسب افاض الحق بها بالفيض الاقدس كما قال الله اعلم
 كل شيء خلقته ثم هي في فاعلم كل ذي حق فحق كل عارف اي كل من عرف الحق
 والمراتب اعلم كل عين حقا وما نقص عنه ولا زاد عليه فلهذا كان حب
 النساء لمصلحة عن تحبب الي وان الله اعطى كل شيء حلقته الى الاصل العارف
 الحق بعض كل ذي حق حقه كما جيت النساء الى القلب المحمدي عن تحبب الي الى
 جعل قلبه محبا للنساء للافتضاء واعلم ان من مجموعيات لرجاء الافتضاء
 اعسانهم حقه وهو على حق ذلك العطاء غير حق ذلك الشيء تحبب
 النساء على حب محرم صلة لان الدعاء الرضا يقتضيه حب النساء وان كان
 من وجهه الرجل محبوا للمرأة ومعتقوا لما والمرأة محبة وعاشق له وبالحق
 صنع الكاشفة والمعتق في كل منهما حصل الارتباط بينهما ومرتبة المحبة في
 جميع المظاهر فصار كل منهما عاشقا من وجه معتق فامن به كما ان الحق محب
 من وجه فصارت المحبة رطلية من الحق والحق ايضا في اعطاه اي في اعطى الحب
 لمصلحة الابلاستحقاقه لصفة يسماه اي بذات ذلك المحسوس اي عن
 المحسوس فلهذا كان الحب من الله فاعطاه اياه واما قدم النساء لانه محرم
 الانفعال كما تقدمت الطبيعة ثامن وجهها بالصورة الى تقديم النساء الى الحب

إشارة الى تقدم مرتبتها لانها محل الانفعال ولا بد ان يتقدم الفاعل على المتعدي كما تقدم العقل
 على المغفور ولست الطبيعة على الحقيقة الا النفس الرفيعة فانه في غير تحت صور العالم
 اعلاه وسفله سريان النفس في الجوهر الموالاتي في عالم الاجرام خاصة قد مر في النفس
العيسوي ان الطبيعة يستبها الى النفس الرفيعة نسبة الصورة النوعية التي للنفس
المدفوعة على الحقيقة إشارة الى ان العقل وان كان غيبا بين الشيء وبين صورته النوعية
لكنها في الحقيقة عين ذلك الشيء وقوله فانه قد ان في النفس الفتح صور العالم الى
عالم الاجسام اعلاه واسفله فقل ذلك الى فان الصورة النوعية التي للعالم الجسمي
موجودة في النفس هي كالافراد لطلوع الطبيعة الكلية وقديان ان الصور النوعية
التي للنفس عين ذلك الشيء في الوجود فالتطبيع الكلية عين النفس الرفيعة وقوله
سريان النفس لعقل لقوله فانه قد انفتح صور العالم الى ذلك لمرئاج النفس الالمانية
في الجوهر الموالاتي الذي هو الفاعل في الصور الاجسام خاصة وانما قد ان العالم الجسمي
لعالم الاجسام وان كان عالم الارواح ايضا فصوره انما في النفس الرفيعة وقوله
واما سريانها لوجود الارواح النوعية في الارواح فكذلك سريان الارواح في
الطبيعة ووجود الارواح النوعية التي في المراتب والاعراض فلكذلك سريان
أفقر وذلك لان سريان النفس في الجوهر الروضانية كلها بواسطة سريان الطبيعة
الجوهرية فيها لا بواسطة السلول الجسمية وفي الارواح بواسطة الطبيعة الجوهرية
التي في مظهر النفس الخلق الالهي وظهوره عزه عليه غلبت به على اجبر الدلائل
على التذكير لانه قصد التميز بالنساء فقال قلت ولم يعل ثلثة بالباء الذي هو لوجود
التكرار ظاهر وقوله ان وفيها ذكر الطبيب ليعلم الى لان ذكر النساء وفيها
ذكر الطبيب فالواو في وفيها للفظ وهو ذكر في والطبيب ذكر وعادة الوب
ان تغلب التذكير على التانيث فمقتدر العواظم وزيد خرجوا ولا مغفور وحسن
فقلتمو التذكير وان كان واحد على التانيث وان كان جماعة وهو عزه الى
رسول الله صلعم الحكيم بهذا الكلام على واقضه الغضاضا ككله فواعي الشيء صلعم
المعنى الذي قصده في التحجب اليه لم يكن بوزن حجب فقد يجوز ان يكون
منبغيا للمغفور الى راعي الشيء صلعم في هذا التغليب المعنى الذي قصده الله

قصده لانه بالتحجب الى الرسول وقوله عليه حسب الى لو كان ويجوز ان يكون
 منبغيا للفاعل الى راعي المعنى الذي قصده رسول الله صلعم الله عليه بهذا التغليب
 في التحجب اليه مادام لم يكن مؤثرا في ذلك المعنى لتغلب بل بخلافه وبوزن لانه
 فيجب تحجب الله مظهره للتغليب ونسبه الى النبي والملك وصبر حجب المعنى والاضافة
 الى المغفور ويجوز ان يكون ضربة عاد الى النبي صلعم الله عليه فيكون الاضافة
 الى الفاعل ومعناه مادام لم يكن مؤثرا في ذلك المعنى فقل الله مالم يكن يعلم وكان
 فضل الله عليه عظيما الى علمه المعنى الموحى لمحبة النساء لذلك غلبت التانيث على
 التذكير ولو لا تغليب اياه لكان علما جرت به عادة العرب فقلكت التانيث
 على التذكير بقوله ثلث لفظا علما اعلم الله عليه بالمعاني وما اسد عانيه
 للمحقوق ثم انه الى النبي صلعم الله عليه جعل الحائنة لظهوره في التانيث وادرك
 بينهما التكرار فبدا بالنساء وختم بالصلاة وكذا مما تانيث يكون كالنبي في
 وجوده فان الرجل مربي بين ظهرها وبين امرأه طهرت عنه فهو بين مربيين
 تانيث ذات وتانيث جبهة كذلك النساء تانيث جبهة واصطولة تانيث
 غير جبهة والطبيب مكر بينهما كاد مربيين الذات للوجود هو عنها وبين هو
 الموجود عنه وان شئت قلت الصلغة لثمة ايضا فكن على خد منب
 شئت فانك لا تجد الا التانيث يتقدم حتى اصحاب العلة الذين جعلوا الحق
 على في وجود العالم والعلة مؤنثة اسرارهم الله عنه بلسان الذوق الى الحائنة
 تقي السابعة الازلية او ذلك لان آدم الحقيق الغيبي اودم الشهادة كل منهما ذكر
 واقبح بين مؤنث غير حق في هو لفظ الذات وبين مؤنث جبهة وهو حوا وان
 عبرت عنها بالحقيقة الصلوة او العبد الالمانية فكذلك وان جعلت السبب لوجود
 آدم الصفة كالقدرة وجعلتها غائبة للذات كموثر في الحكيم او جعلتها
 غائبا كأي مذهب الحكم او جعلت الذات من حيث هي بلا اعتبار الصفة
 على لوجود العالم ايضا كذلك وان كان رسول الله صلعم الله عليه في الصفة
 النور واليق واعا علماء اهل العالم اشار فيما كل الى ما عليه الوجود
 تنبها لاهل الذوق والشهود واما حجة الطبيب وحمله بعد النساء فلي الى
 النساء من رواج التكوين الى رواج يكون اهل العالم لان المرأة امارتة

الامور التي بها وجود الاولاد وصاحب الكشف شتم ورايح وجودهم فيها ويدرر كبر
 اشتم فلذلك حصل بعد النساء وبكسر الراجح الذي اولو في قاتنه الطيب الطيب شتم
 الحبيب كذا قالوا في الخصال السابرة ان الانسان ان الطيب الطيب بايحه المحب من
 عناف الحبيب وذلك لانه محبة رايحه عنده حقيقة ولما خلق رسول الله صلى الله عليه وآله
 الى السيادة والاصالة لم يرفع رايحه بل كسادة مراعاة لما تقتضيه عنه الثانية من العبد له الذاتية
 الخاصة من العبد في التقيد حقا للادب مع الحضرة الالائية بل لم يزل صاحب الحضرة
 متدلا للرب واقفا كونه متفعلا وان واقفا في مقام عبودية ومرتبة الفعلية كما
 كون البعثة ما يكون احدى اوصافه من روج في الارواح ومظاهر ما كاجل في
 الحديث ان الله لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال العقل
 وجلال كما اخذ وبك اعطى وبك انت وبك عاقبت وبك احدث والعقل المذكور
 هو روح انشا اليه بقوله اول ما خلق الله من رتبة العالم كان
 جعله خليفة للعالم متصرفا في الوجود العبد معطى لكل من اهل العالم كالهو كان
 كلامه في السعة في الطيب حصل وكذا التقيد في عالم الانفس فقام عالم الانفس
 الذي من الاعراف الطيبة في الطيب فلذلك حصل رسول الله صلى الله عليه وآله بعد
 النساء المودع في عالم الانفس هو عالم الارواح المودع في الطيب في الوجود الطاهر وبها
 الاعراف الطيبة الرواح في الوجودية ولما كانت الارواح حاد في الوجودات الشهادية
 التي عليها الطبيعة الكلية الرواحية صارت موصوفة بالاعراف الطيبة وبها الرواح
 الوجودية للانسان الالائية العلية وتكون هذه الرواح حاصلة بعد وجود الطبيعة
 التي هي اسم بالنبذة الى الكمال الطيب بعد ذكر النساء في الارواح الدرجات التي في قوله
 ربيع الدرجات في العرش الاستواء عليه باسم الرحمن اي ورايح رسول الله صلى الله عليه وآله
 في الارتفاع الدرجات الالائية والمراتب الكلية التي في الخصال السابرة رايحه في قوله
 في ربيع الدرجات في العرش وذلك لان اول ما وجد هو العقل الاول وهو
 ادم الطيف في النفس الكلية التي منها وجدت النفوس العاطفة كلها وبها حوام
 الطبيعة التي بها اسطفا ظهر الفعل والاعراف في الاشياء بم السور الحسية ثم الجسم
 الكلي ثم العقل الاكبر الذي هو العرش الكرم ثم الكرم ثم العرش الكرم
 من السموات والارض عما مرت من ان السموات متولدة من وكان الارض

الطبيعية

في ربيع الدرجات في العرش

للم

الارض ثم حصلت الجوالة الشدة وبكسر الملك في الملكوت في هذه الخلق كما دار
 البية ومرتبة رفاية فتمت عليها النفس الكلية وبالنظر الى المرتبة الحسية حصل
 الاستواء الرقاني فالروح الطاهر الذي هو المظهر الرقاني هو الذي يستوي على
 العرش فتم رتبة عالم الملك كفا في ما دار سلك الارض في العالمين فلا يبقى
 بين جوى عليه العرش من انفسه الرقانية الالائية وهو قوله اي وبعد المعنى
 هو المذكور في قوله ورايح وسعت كل شيء اي قبيل كل ما يحيط به في الاسم
 الرقاني ومظهره الذي هو العرش من الموجودات من الصعيد الرقانية
 ومن كالجوهر والوزن وانما هما من النوع العاتية الطاهرة والباطنة لذلك
 قال ورايح وسعت كل شيء ولما كان العرش محيطا بكل ما في السموات
 كما تارة ان العرش الرواحاني الذي هو العقل الاول محيط بجميع احوال الرواحانية
 والعيسانية والعرش الجسماني محيط بجميع الاجسام فان العرش وسع كل شيء قوله
 والمستوى الرقاني اشارة الى قوله انه الرقاني في العرش استوى اي طاهر والمستوى
 على العرش من الاسماء هو الاسم الرقاني والعرش مظهره الذي منه بعض الطيب
 على ما تحته من الموجودات فان الاسماء من حيث انها من الذات لا تميزها
 للانوار العاقبة منها الا يعطى مرها الرواحانية ثم الجسمانية في حقيقة يكون سرمان
 الرقاني في العالم اي حقيقة هذا الاسم الرقاني يحصل سرمان الرقاني في العالم ومن يمتاز
 الاسم من غيره وان شئت قلت وتخصه العرش يكون هذا السرمان في العالم
 ومن العرش الثانية التي بها مظهر الرقاني في العالم كالمظهر بالعرف الاول في عالم
 رواج وبالعقل الاكبر في عالم الاجسام فان المظهر والمظهر في الوجود واحد
 كما بيناه في غير موضع من هذا الكتاب ومن العرش في الحقيقة من ان حقيقة الاسم
 يمتاز به على غيره ومن الصفات فان الذات مستمرة في الكل وفيه الطيب
 في هذا العالم النجاة والواقع بين الرسل والمرادة في برادة عاتية في الحقيقة
 فعل الجبيلات للجبين والجبينون للجبينات والطبقات للطبقات في الطبيعة
 للطبقات التي كبرها وان ما يقولون لان انهم صلبه اطيبت الطيبين فعاينة
 وباني ازواجه البني صلبه الطيبات واذا كانت كذلك فالكلمة هي اوان
 عما يقول العالمون فكل رواجهم اي رواج الطيبين يعني لوانهم طيبة ولقوا لهم

بيان العمل الاول
 في جميع الاشياء

صادقة ورائحة الجبين حميدة وقوامه كاذبة لان القول بنفسه ممكن الراجحة
المزاج بالرائحة بهذا اللزوم اذ الرائحة كغيره من الكيفيات الوجودية لا يرتفع اليها
الذي عصف فيه وانما جعل النفس عين الرائحة لانه لا يرد لوجوده المنتفخ
الرائحة لا يرد لوجوده المنتفخ كما ان الرائحة لا يرد لوجودها ولما استعار لفظ الرائحة
على الوارد وجوده والرائحة لا يرد لوجوده الا بالواسطة الوارد انما بالاطيب
والطيب يرد والرائحة ايضا بالاطيب كما هو عليه بواسطة الوارد في الراجحة
مستترة فقال فيخرج بالاطيب والجيفت اعيا حسب لظهوره في صورة النطق
اي فيخرج النفس من الطيب بسبب انطباع صورة النطق متعلق بقوله
فيخرج ان النفس مشهور الى الله بالاصالة كطوب الطيب اي قال فيقول
كل طيب لانه صفة من الصفات الكائنة بالعين ومن حيث وجد ويزيد الطيب
وجيفت ومن حيث ان القول بعينه محموم ويعرفه من غير سبب سبب الطيب
ويوصف بها فيقول في جيفت يوم ومن جيفت كره وكما لم يعلم انهما
فالعين الكيرة والناكبة ما ظهر بها والكرامة لذلك لما ظهر منها اما في الوجود
لا يطمح الوجود او شرع او نقص الى سبب شرع او سبب نقص عن سبب مطلوب
وما في غير ما ذكرناه والاصناف بحسب الطبائع والاعراض والشرايع قد يكون
اشترى محموم بالنسبة الى البعض فهو ما الى الاخر اما في شرع حلالا او احراما
الى شئ نقصا الى بالنسبة الى اقره ولما انقسم الامر الى جيفت وطيب كما
قرناه جيفت الله الطيب دون الجيفت ووصف النبي صلى الله عليه وسلم الملائكة بانها
شاذي بالرائحة الطيبة لما في طابع النشأة العنصرية من التعقيد ولكن
الانسان مخلوق من النشأة العنصرية وفيه شئ من التعقيد قال فانه ان قال
الانسان مخلوق من صلصال من حمأ مسنون الى منفي الزنج فيكون الملائكة
بالذات الى فيكون الملائكة الانسان المتغير الزنج الذي هو الطيب بذواتهم
لطبابة نشأتهم عن العفونات والفضلات المتزنة ولذلك امرنا بطهارة
النوب والبدن ودوام الوضوء وسجدة استسقاء الروائح الطيبة لتحصل
المساكنة بيننا وبين الملائكة فتلقى بالطينين كما ان مزاج الجبل يتغير برائحة
الوارد ومن من الروائح الطيبة ليس الورد عند الجبل برائح طيبة ومن كان على

والشئ مشترك بين الله وعنده والاشاء خالصة للعبد ولزم ايضا ان يستعمله
من الناحية ولما كانت الصلوة من حاجات الميت لم يذكر من ذكر الحق فقد جالس
وجالس الحق فانه في حق الحق الا انه قال انما جالس من ذكر الحق ومن جالس
من ذكره وهو ذكر جبر حديد بقوله فيصيرك اليوم حديد راي جلسته الحق اي
الصلوة مشايعة وروية ان يحصل للصلاة الشهوة والروية والروية العينية
في مودة الاعيان الموحدة الروحانية والمساكنة فان لم يكن الصبر وعرفان الله
هو النجى لكل شئ وهو النجى لكل شئ وهو النجى لكل شئ لم يرد من سببنا يعلم
المصداق بقوله بل يرى الحق في روية العينية في روية الصلوة ام لا فان لم يرد
فليصبر بالاعيان كما انه يراه ويحمله في فليصبر عند مشايعة وتعلم السمع لما يرد له
عليه من الحق من الواردات الروحانية والمساكنة العينية فان كان اما ما لعالمه
الخاص به ان لا تأسى للملائكة المصلين معه فان حصل التوابع لما لا شك قال
الملائكة فصل خلف العبادات اتصل وجعل كارد في الجبر فقد حصل له رتبة الرسول
في الوسيلة الصلوة لان امامة الناس من مراتب الرسول وقوله فقد حصل جواب
الشرط ان كان اماما للناس فقد حصل رتبة الرسول ولما كانت الامامة
قيا بالحق في العباد ومن من ثمة شوان الحق فان في النشأة من الله وادان
سمع الله لمن دعى فيجزيه وفي خلفه بان الله قد سمع الى الخير العام يقب
ومن اقتداه بان الله سمع من دعائه ومناجاة من ناجاه وذلك في قوله بانه
سمع الى طاهر فيقول الملائكة والحاضرون ربنا كبر الحق ان الله قال على الاعيان
عبد سمع الله لمن دعاه فانه على رتبة الصلوة والاشئ تنتهي بصاحبها في لم
يجد رتبة الروية في الصلوة فانه على رتبة الاعيان والاكافان في رتبة عين الله لم يرد
بناجيه فان لم يسمع ما يرد عليه من الحق فيها الى في الصلوة من الواردات
العينية فما هو من الحق سمع ومن لم يحضر فيها مع ربه مع كونه لم يسمع ولم يرد
فليس يحصل اصلا ولا يوحى اليه الصلوة وهو سبيد اذ في رتبة الصلوة
المختص به الرب في الارزاق له فيها ولا تشبهه بشهود ارواحيا وروية
عاشية فليصبر او مشايعة لغيره او في سببها المبركة بقوله عليه اعبدوا الله
كأنتم تراه ولا يسمع كلامه المطلق بغير واسطة الروحانيات او بغير واسطة

منهم ولا حصل له المصور القلي المعبر عنه فان لم يكن تراه فاعلم انه يدرك فيحصل
 وصلاته فادرس له المخاص من العمل لا غير وما في عبادته عن من السرف في العمل
 ما دامت اي ما بقيت وشئت فادرس ثمانية انا فاصفة كقولهم خالدين فيها ما دامت
 السموات والارض سوى الصلوة وذكر الله فيها اكثر ما فيها لما شتم الصلوة عليه
 من افعال وافعال الغلام في ما شتم فيستعمل عن من البس ان في ما شتم عليه
 الصلوة من افعال وافعال وقدرنا صفة الرجل الكامل في الصلوة في العمل
 المكي كيف يكون في العزاف وقدم بين الدلول ودله هو قوله لان الله يقول
 ان الصلوة تنه عن الفحشاء والمنكر اي عن الفحشاء والمنكر اي عن الفحشاء والمنكر
 سواء كان مباحا في الصلوة او لم يكن فالتفكر ان من الفحشاء والمنكر اي عن الفحشاء والمنكر
 شرع المصلح ان لا يعبر عنه في العبادات وما فيها وما دله في كل حال يحصل
 فعمل ان الصلوة تنه عن الفحشاء والمنكر وبما ان الانسان اذا شتم الصلوة
 بالقرآن والذكر والافعال المخصوصة للعكر ان لا يشتم في غير ذلك الفحشاء والمنكر
 تنه عما هو وذكر الله اكثر من غيره الدليل الاول ان الله تعالى ذكر الله اكثر ما فيها ولما كان
 في القول اي وذكر الله اكثر ما فيها من غير الدليل الثاني لان ذكر العبد لله ينه عن ذكر الرب
 والاول من غير الدليل الاول ان الله تعالى ذكر الله اكثر ما فيها ولما كان
 عبه فعال في الذكر الذي يكون من الله لعبده حين يجيبه في سواه والنار عليه السلام
 ذكر العبد في فيها لان الكبرياء لله ومعناه ظاهر ولذلك قال الله تعالى يصنعون
 اي ولاجل ان الصلوة تنه عن الاقوال والافعال في الله تعالى والله يعلم المصنوعون
 وقال اواني السمع وهو شهيد فالقوة السمع هو لا يكون من ذكر الله اياه
 اي القارة السمع ان يسمع في الله اياه في صلوة وفيه المراد منه يسمع فله وفيه
 روضه ومن ذلك ان وما شتم على الصلوة من الاسرار ان الوجود لما كان في
 حركة معقولة فعملت العالم من عدم الاضلال الى الوجود فاعلم ان الصلوة تنه عن
 ومن يثرت حركة مستقيمة وهي حال قيام المصل وحركة الفقيه وحركة الركوع المصلي
 وحركة منكوسة وهي حال سجدة وحركة الارب ان مستقيمة وحركة الطهارة الفعنة
 وحركة النبات منكوسة وليس للحركة مستقيمة من دانه فاذا حركت فافان
 يحرك فحركة لكان للابن من حركه بالوكلة الطبيعية عند غنوه اليه العمل وحركة

فيهم له

فيهم فديان

وحركة الطهارة الى الافق الى جهة راسه وحركة النبات الى السفل فان راسه هو
 الذي جعل حركة الانسان مستقيمة وحركة الحيوان افقية وحركة النبات منكوسة
 وان كانت حركة النبات في صورة اهل الصلوة مستقيمة وحركة الانسان والحيوان غير
 الارادة فيكون دورا وقوله وحملت فرفع عني ما في الصلوة ولم يستعمل
 النفس فان كل شيء في الصلوة انما هو راجع اليه لانه لا اله الا الله المصلح لانه من غايته لا اله الا الله
 في حق تعالي عبادته وما يرجع اليه العبد في هو الاستعداد وذلك ايضا راجع الى الله
 فيه وفيه الاقدس كما في الفصل الاول فانه لو لم يذكر هذه الصلوة عن نفسه
 الامر بالصلاة على غير حال من له في العمل المستقيم لو لم يذكر في نفسه بلسان تنبيه
 بانه تفرغ عنه الصلوة في المشافه ولو لم يكن له ذلك كان امر الله بالصلاة واقفا
 مع عدم التحال من الله لئلا يلدن الصلوة ما فرضه الله تعالى عبادته في واجب على
 العبد والتحال من الله بواجب بل موقوف على غايته فيلما كان منه ذلك طريق
 الانسان فاعلم وحملت فرفع عني في الصلوة اي في حصول ذلك التحال في الله
 لئلا يلدن طريق الامتنان عليه كانت المشافه من جانب التي صله الصلوة طريق
 الامتنان من الله اذ لو لا توفيقه لكنت المشافه ما كانت حاصلة فلذلك
 قال وحملت على المصلي للمغفور ولم يقل وحملت على المصلي للفاعل وليس تفرغ عنه
 الامتنان في المحبوب التي تفرغ عن المحبوب الاستعداد في نفسه العبد عند
 رؤيته فلا يسطر معاد في غيره تفرغ القاف وحركة والور للمسرور والثناء
 للقرار فوله في الاستعداد في الغرة ما حازه في الاستعداد لان عن الطالب
 اذ اذارت محبوبة ومطلوبة يستقر ولا يلبث في الغرة ويكون صاحبه مسرورا
 هو قدر العبد ولو كانت الغرة في الغرة في البركة كانت الصلوة على المسرور
 فان عين المسرور تفرغ باطنة في وجوه وعين المموم تستقر في الصلوة
 باطنة وحصول الحركة فيه لا دفع ما يجبه في شئ وغير شئ متعلق بالروية اي
 فيستقر عين المحب عند روية محبوبة في صورة من صور الحال كما في المحلوس
 عليه في صورة النار ولتبتنا صلوات في صورة امر على ما جاء في العلم الصحيح اول
 في صورة كالحال الذي لا اله الا الله في الصلوة لا اله الا الله في الصلوة
 فلا يوقنهم انهم متعلق بقوله فلا يسطر معاد في شئ فيلتر في شئ ما هو صفة فقلقت

انشا

بالمستبينة بوجوه وغرض من علم يتعلق به المستبينة الاعيان والنسب على ان متعلق
 بقوله فلا يظفر وفيه نظر وذلك من ان الاعيان في الصلوة قال الاعيان على
 عند المستبينة في صلوة العبد فوجه الاعيان متساوية محبوبه سواء كان الاعيان
 قلبيا او حسيا بل لو كان المحبوب هذا المستبينة المتعلق في صلوة الى غير قلبية بوجه
 بل لو كان المحبوب هذا المستبينة الى الغير وكان هو محال المتعلق في صلوة
 الى غيره لان وجه المحبوب متساوية في قلبه فالأعراض عنه عوام واعلم ان الاعيان
 قد يكون بالوجه وقد يكون بالعين والوجه الى العبد وما كان الاعيان بالوجه
 اشكر الله تعالى في قوله ولم يفعل بعينه والاشارة يعلم حاله في قلبه هو ان
 الشارة في هذه العبادة الخاطئة لم لا فان الانسان غافل بغيره ولو ان معاذ
 فان حاله في هذه العبادة كذا في صدقة في قلبه لان الشارة لا يحل حاله ذوال اي وجب ان
 من الصلوة في غير اقرى فانه في امرنا ان الصلوة واجبات ان يعمل علينا هو الذي
 عليكم ولا يمكنه ان يخرجكم من الطلقات الى المنزلة وكان بالوجه من وجهه ان الصلوة
 الصلوة له شيء اقرى ليس ان معنى واحد ينقسم الى امر وفعل وفرف وهو في كل
 منها موجود بل معناه ان الصلوة لها معنى وهو الاعمال المخصوصة بها معنى اقرى
 وهو الخلق والاياد والارواح في ان الصلوة من عدم الرتبة فقد عرف ان معنى
 الصلوة ينقسم بعينين بالعلم الاخر فالصلوة مساومة ولما كان المصل
 لغيره يطبق على النفس السابعة للعلم وهو الرتبة السابق في حله السياق قال اذا
 كان هو المصل فاما ايضا باسمه الاخر اي فاذا كان الخلق هو المصل اي الخلق لنا هو
 استعدا او انا فاما ايضا وبجل لنا باسمه الاخر لان الاعيان مستعداة منه فبما
 الخلق عن وجوه العبد وبوجه الخلق الذي يحل في العبد في قلبه بنظر العقل
 او بتقليد وهو المعتقد وفي بعض النسخ وهو الاله المعتقد الاول ليس
 القوي السال فيهما والاشارة الى الاعتقاد تابع لوجه المعتقد فافرق في وجه
 وينبغي ان يحسب قايما بل ان الخلق من الاستعداد كما قال جنيد حين سئل عن الموقف
 بانه والعارف فقال لو ان المألون انما له وهو جواب شاذ اخر عن الادارة
 بما هو عليه اي وينبغي صور الاله الاعتقادات بحسب الاستعدادات العقائدية
 بخاتها واعيانها لان الخلق المطلق لا يقدر له ولا تنفيذ اصلا بل لا اسم له ولا

في قوله
 المستبينة
 المستبينة

في قوله
 المستبينة
 المستبينة

والاعتقاد في الصلوة من جهة الحبسة وكل ما ينسب في صفاته الله فهو عنه كما قال
 المؤمنين عليه كمال الاخلاص في الصفات عنه وعند الخلق في محاسن
 استعداد الخلق له على صورته عقيدته كما يدل عليه حديث الخول يوم القيامة
 لكس اجاز الجنيد رضي الله عنه حين سئل عن المعرفة بانه والعارف ان قوله
 لو ان المألون انما له الخلق بوجه المعرفة وانما بحسب استعداد الخلق له
 وهو جواب محكم مطابق لما في نفس الامر فان المألون له وتكون بالاول
 ضرورة فكذلك كمال الخلق لا يقدر حظه ومنه على حساب من يخلق له هذا هو الله
 الذي يصطفا علينا في هذا الخلق بوجه الاستعدادات في العقائد هو الذي يصطفا
 علينا ويتنازع عنا كما في الاله المصطفي المذكور على الساعات التي يصور
 الاعتقادات واذا اصلحت في كل الاله الاسم الاخر ان كانا نحن في الخلق
 بالآخر في فقهنا الاسم الاخر في كل الاله في هذا المقام والخلق اقرى كما ذكرناه
 في حاله ان له هذا الاسم من الله يتنازع في وجوه العبد فيكون عنده ان عند الخلق
 بحسب حاله وصفتنا التي فيها فلا ينسب اليها ولا يخلق في الاصلوة واجبات
 بها كمالا ونصافان المصل هو المصل في السابق له في الحقيقة ان واذا
 صلينا نحن كان لنا الاسم الاخر فان المصل فانا نحن في الخلق السابق في قوله
 في كل قدم صلوة وبسبب ان رتبة في السابق في عبادة رب وتبجحه الذي
 نطعمه من الغنمة استعدادا لما في المصل بالماضي جعل صلوة رتبة في السابق
 في العبادة اي كل من الخلق الظاهر بصورة عقائده فاما قد علم صلواته ان
 مرتبة في السابق وتبجحه لربه باصلنا له وتبجحه انما هي في السابق
 عليه بالوجه المشرق لنا وتبجحه انما على ايلي بحجته واما صلواته لنا
 وتبجحه انما فيكم لنا واما جعله لنا موصوفا بالصفات الجمالية والجلالية
 ونظيره فانا نحن في السابق والماضي وربي الخلق اليك ان هذا الانسان استاذ رب
 وهو لسان الباطن المرب عن مظهر الاله واما لسان عارفة الذي هو
 لسان الظاهر لقنا كل من المصل للوجه قد علم رتبة في عبادة
 رب وتبجحه الذي يعظم استعدادا وهو تفرقة كل من الاعيان رب
 على حسب استعداد من الصفات الملائكة لعينه وعلم ان رتبة عبادة

