

المجلد الثاني
الجزء الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

This image shows a detail from the Lindisfarne Gospels, specifically the opening of the Gospel of Matthew. The page is filled with intricate interlaced knotwork, a characteristic feature of the manuscript. The knotwork is rendered in black ink, with some sections highlighted in red. The text is written in a dense, cursive script, with some letters in red ink. The overall composition is highly decorative and complex.

فاعلم العلم من احوالها وادراجها ثم راعا علم التفسير الذي هو من علوم العلوم الكونية
 وراسها ما في قواعد التفسير وادراجها ثم راعا علم التصدي وهو من علوم العلوم في العلم
 الكونية ثم راعا علم اصولها وادراجها ثم راعا علم الفقه والعلوم الشرعية وادراجها
 ثم راعا علم أصولها وادراجها ثم راعا علم الفقه والعلوم الشرعية وادراجها
 ثم راعا علم أصولها وادراجها ثم راعا علم الفقه والعلوم الشرعية وادراجها

استنبطنا ان من افاض الشافعيون وادخلوا في التفسير من وجوه الكليات
 المعقولة الى الاثر التي في التفسيرين والشواهد المروية عن الفقهاء المعينين الا ان قورقاني
 ينسب من الاثر اتم ومنعني عن الانقباض في المقام حتى يسبح لي بعد
 الاستحارة كما هو في الموضع مما اردت ان يكون من كلامي انما اثاره ان لا يزل
 واسر الله وعل فما اثار ان اشيع ويحسن فوجدت قول وسر الله في كل شيء وعلى كل مسئلة
سورة فاتحة الكتاب وتسمى القرآن لانها مفتحة وما كان بها صلوة وشاهد
 ولذلك تسمى اساسا ولا تاشتق من افعالنا على الله والتعبد بآية وسيرة بيان وعده
 ووعده واجبه معاني من كل حكم النظرية والاجرام المعقولة التي هي سلك الطريق المستقيم
 والاطاعة على مراتب السعداء من ذلك الاشياء وسورة الكهف والافرة والكل ذلك
 وسورة الحديد والحكمة والدعاء وتعليم السيرة لا تشتهر بها عليها والصورة توجب فيها
 الاستجابة بما فيها والثانية الشفاعة لقوله لا اله الا الله والوسع الثاني
 لا تاسع آيات بالاثبات الا ان من من بعد التسمية دون نعمت عليهم ومنهم من
 رفض في الصلوة او الاثر في السجدة انما زلت بحجج من نعمت الصلوة والتميز في

المعبر الذي يوصل الغيب كلها عاجلا واجلها عسلا وتقرأ فيقوله شرا الى
جناح القدس ويتكلم بكل التوفيق ويكشف عن مكره والاستدراك من غير
الحسد لله الحمد والشكر على الجليل الاحشياء من غير ان يذوقها والمدح والشكر
على الجليل مطلقا تقول حمت زيدا على عروكم ولا تقول حمت علي حمله بل حمت جمل
ما اخوانه وشكرنا رب النعم قولوا وحسنا وحقا وقالوا ذكركم اني لم نكن نذكر
ولسان الوفاء فيهم من غير ان نذكر ان كان من شرف الشكر اشبه له
والله على كل شيء قدير الا اعتدوا في ذاب الجراح من اجل ان الشكر
والعزة في فعله لا يسام الحكماء والكبرياء لا تترك الجود والكرم فيسحقوا
ان ينقص الشكر ونفعه بالابد او يضره فقد وجد الشكر وقد بقي به والله عدل عنه
الى ان يفيض على علم الحمد وشانه دون حده وحدوده ومن الصادق التي تفيض
بافعال خيرة لا يجدر استعجالها والتعريف فيجوز معناه الاشارة الى ما هو على الخيرة
الحمد هو لا يستغرق اذا سمعت الحمد فكلوا ذما من غير ان يكونوا في وسطه وخير
وسطه كانه لا يكمن من غير ان الله وفيه استغفار بالله تعالى حتى تاذر مدح عالم الحمد كانه
الاسكان كان بذات زود في الحمد باتباع الدال للامم والاعتصام لا بسا من حيث
انساب تهمنا معايرة كل واحد من العالمين الرت في ان يصل بمعنى الترتيب
وقد شيع الشئ الى كانه في شانه ثم وصف به لسانه كانه لم والعلم في
سوء من يذوقه في نور كونه ثم يترجمه في سبى الملك لا ينفذ في
ويروى ان علي بن ابي طالب لا يفتقد القولا رجع الى الملك والعالم للمسلم
كان في ثمرة العاقب طلب في علم الصانع وسوكل سواء من الجوار والاعراض في شانه

[illegible]

والكاف والها حرف زيد طلب في الحكم والطلب في الطلب والطلب في الطلب
كانت في ذات الكاف في اراتيك وقال خيل ابا صراف اليها حججها كحججها وفضل
الهرب فابغى الرسل يستين فانه وايا الشواب وموت واليعمر عليه ويش في الصاري
وايا عمدة فانت لما فصلت عن العوام بعد النطق بها فهو يجهض اليها ايسر من
الضمر والجرع وتوى ما يك مفتاح الفتحة ويما ك تبعها ما والعبا ودة اقص غاية المصغى والطلب
ذم طريق تيمد اي مذلل وثوب وذو عمة اذ كان في غاية الصفاة ولذلك لا تستعمل الا
في الفعل المتعالي ولا تستعمل لطلب المعونة وهي ما تضره او غير ضره والضرورية
تينا في الفعل ذمة كانت اذ الفاعل يتصور وحصول التذمة في الفعلين باي عود
استجوعا بوصف الرب لا يستعمل في كيف بالفعل وغير الضرورية في الفعلين تيسر
الفعل ويبس كما لا يستعمل في الفعلين اذ على الشيء اقرب الفاعل الى الفعل في الفعلين
وبذا التزم لا يتوقف على صيغة التكليف والمرد طلب المعونة في الهات كلمها او في اذ العباد
والسيرة المستكن في الفعلين الصاري ومن سحر من الكفوف وحافى صوته الجماع اوله بيا
المجهرين ارجع عبادة في تقاض عجب وتهم وخطاب جسته بحاجتهم لعلمنا قبل كبر
ويجاب اليها ولذا شرعنا الجماعه وقدم المفعول للتخفيف والاستقامه والذراع على النص
ولذلك قال ابن عباس سخره ولا يغبر عرك وتعبه ما هو مقدم في الوجود وتبسيه
على العا بدس من ان يكون نظره الى المعجود او لا بدلات ومنه الى العباد تبادرت
عنه بل رجيشا فانه شره اذله ومسته ومن الحق فان العاد في
يحي وصوله اذ استغرق في غايته بجا بالقدس وغاب عما عداه حتى لا يظن
نفسه ولا عالان احواله الا من حيث شأنا حاطة له وتبسيه له ولذلك فصلت في

[illegible]

الله عز وجل حين قال ان مني ابني سيدين وكره الفير للشيخين على ان لا يسلط
لا غير وقد تمت العادة على الله تعالى ليرتفع في راس الاي ويحكم من ان تقدم كونه
على طلب الحاجة ادعى الى العاجية واقول لما نسب اليه العباد الى انفسه وهم ذلك في
واعدا وادارها يصدر عن تعجب قوله وانك تستعين ليل على ان العادة ايضا كما لا
ولا تستبيله الامانة وتوفيقه فيسئل او العلم والمعنى فيكون مستعينين
وقوى كبر الزن فيهما وهي اخفى سيم فانه كسول عن حرف العرفه مدسوسا
اذا لم يتم بعد ما اهدانا الصراط المستقيم بان المعونة المطلوبة كما ذكرنا في
هيكلة القول ابدنا او افادنا من المعصية والظلم والهداية ولا تملط وذلك متعل
في الخيرة وقوله تعالى فادبوسم الى صراط يحيى على النعم ومن الهدية وبما كوي لا تستحقها
والنعم من يدعي ويسهل ان يهدي باللام والى القول من قوله شيئا في قوله تعالى فاست
موسى قومه وهداه الله شيعته انواعا لا يحصى قد كلفنا تحفة في اجزاء من الاول
اضافة القوي التي جازيها لمن لا يستد الى مصالحو كالقوة العظيمة والى حسن الابل
والمشي والظاهرة والشأ في نصب الدلائل العارفين يحيى والباطل والصلح والفساد
والبراءة حيث قال وهدانا وهدانا وقال فهدانا من فاستبحر العجم على الهدى
الهداية باسأل ارسلا وارسال الكتب وما عني بقوله وجعلناهم قبيحون فهدانا وقوله
ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم والرائع ان تكشف على قلوبهم السراير ويؤيد
كسبي بالوحي والالهام والمناجات الصادقة وهداهم حتى يسجدوا لاجلها والى
واياه عن بقوله وليكن الذين يهدى الله فهداهم حتى تهتدوا وقوله والذين جاءوا من قبلي
سجدوا لمطوبين اياه وهداهم من الهدى وهداهم حتى تهتدوا وقوله والذين جاءوا من قبلي

فان قال العارف الواسع عني يا ربه ما طريق السيف في تخفيفه فليكن
وقطع غراشي اذ انما نسفت في بنودك قد سك فراك بنورك والارواح عايشا
الظن ومعنى وثقا وتان بالاستعلاء والتسل فيسئل الزن والارواح عايشا
اذا اتمعوا كجاءه ليرتفع بقوله ولكن سمعنا لقا فليتمهم والعصر الا من قبله من
الظن في الاطلاق وقد شتم الصا وصوت الزن ليسكن قوسا الى المبدل عزو قوسا
برو اذ فيسئل وليس عن يعقوب الاصل ومرة بالاشمام والباقون البقاء والظن
قوسا والاشب في الامام وجهه وكلك وكما لطرق في التذكير والاشيئ المستقيم
والمراد بطريق يحيى فيسئل قوله السلام صراط الذين انعمت عليهم من الاول
بلوا كفي وسو في حكم كبريا العا لم جيث اذ المقصود بالشيء فهداهم الى الصراط المستقيم
على ان طريق المسلمين هو المشهور على الاستعانة على الهدى والهدى لا جعله كنفه والى
لكنه في من يبين الذي لا يخاف ان الطريق المستقيم يكون طريق المؤمنين فيسئل الذين
انتم على علم انيسا فيسئل اصحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل التعريف والشيخ
وقوى صراط من انعم عليهم والافهام الصالحات ومن في الاصل الى انما يستد
الانسان فاطلقة لم يستد من التوراة والى الذين فهداهم الله وان كانت لا تخفى على
وان تعدوا النور لا تخفى فهداهم حتى يبين ديني واخروي والاول قسان
وكسبي واليهي قسان روحاني كنفه الروح فهداهم الى الصراط المستقيم
كالعلم والفكر والخلق وجها في كنفه البدن والقوى الى تقيده والسيات العا فهداهم
العقيدة كمال الاعضاء وكسبي في كنفه النفس عن الرذائل وتجليها بالافلاك والمكبات
والفضائل وتزين البدن بالبيات المطلوبة والى المستحسنة وحصول السجادة والى

فضائلها

الرجوع الى آيات في اول
لغة من لغة
واشارنا بعد هذا
في الكافين وذلك
نزلت في وقت
الرسول

والتي في ان يغفر ذنوبه ويرضى عنه ويؤاخذ في عيدين مع الملائكة الذين ينادون
والله وسوالهم الاية ويكون وصلا اليك من القسم الاخر فان ما عدا ذلك شك
في الزعم والكفر غير الغضب عليه ولا الضالين بل من الذين على نعم
عليهم الذين سلا من الغضب والظلال ومنه ان يسبوا ويقتلوا على معنى ان لا تعلم
سم الذين سلا من الغضب والظلال وذلك انما يصح باحد التاويلين اخذ المصنف
الشكر اذا لم يقصد به عود كالمسكي في قوله وقد انزل على السم يسبى قواهم في الارض على
ذلك فيكون معنى ما جعل غير مؤاخذ الا انما قد لا يضاف الى الضد واحد وسوالهم غير متغير
تغير الحركات غير السكن وعن ابن كثير نصب على الحال من الضمير المحرور والاعمال التي او
باضمار اعني اوباه استغنى ان القسم بما يقيم القليلين والغضب ثوران النفس
ادارة الاثام فاذ استند الى الله تعالى اريد بالنسي والغاية على عظيم في محله
لانها سبب انما على خلاف الاولى ولا مزيدة لتأكيد في غير معنى النسي في محله قال القسوة
عليهم والظلال وذلك ما زاد في هذا رب كما جاز انما زيد الاضارب والاشباح
انما زيد اشمل ضارب وقوى وغير الضالين والظلال اعدل عن الطريق السوي عما اخط
في موضع الضارب والظلال بين اذا واقصا كمشي في الغضب اليه وتولد في منهم
من ان الله وغضب عليه والظلال انما هو لقوله تعالى قد ضلوا من قبل واهلكوا
وقد روي مرفوعا ويحيى ان يقال الغضب عليه العصاة والظلال الجاهلون بالله لانهم
غير من وفق الخلق من عود الخلق لاداء الرسل برحمتنا لعلنا لنرجعهم الى قلوبنا
والعادل والحق اعمل فاستغفروا عن الغضب عليه لقوله تعالى في القابل عرا وغضب الله على
بالحمل من الضال لقوله تعالى اعدوا الحق الا الضلال وقوى ولا الضالين بالحق على الضمير

افعل

في الرب من التقى الذين امن باسم الفعل الذي يوسجى وعن ابن عباس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غدا فقال اني على الفسخ كين لا تقا الساكنين بها
تأخذ وقصرا قال ويومئذ بعد اقال ايها وقال ابن قزاة انما يمشي على
من القرآن وقال ابن مسعود في قوله عز وجل انما على من غدا
من قزاة الفاحش وقال ابن كثير على الكتاب وفي غدا قال على من غدا ابن قزاة
رب العالمين ختم به وعاء بعده يقول الامام ويجوز في الخبرين ما روي عن ابن عباس
على السلام كان اذ اتوا ولا الضالين قال ابن قزاة رفع بها صوتا وعن ابن جنيته
ختم به لا يقول والشهيد عن ابن كثير عرواه عبد الله بن قيس والنس والظاهر ان
لقوله على السلام اذ قال الامام ولا الضالين قوله ان قال الامام يقول ابن قزاة
تمسك بآية الملك فقول ما تقدم من ذنبه وعن ابن جزيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اني الا اترك بسورة لم ينزل في التوراة والانجيل والقرآن شيئا قلت في اي سورة
قال فاتحة الكتاب ثنا سبيع الشاذلي والقرآن العظيم الذي اوتيته وعن ابن عباس
رضي الله عنه قال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ما كان فقال بشرة بن قيس
لم يوسجى في ملك فاتحة الكتاب وخاتم سورة البقرة من قزاة من انما اعطيت عن
خاتم من ايمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان القوم يبعث الله عليهم العذاب ثم يمضون
فيتم من جبينهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فمضى الله فرفع عنهم ذلك

فان الملك يقول ابن

فضا فافخه

قال في هذا الحديث انما هو
هذه الشبهة من انما هو
المؤمنين او انما هو
من انما هو
المؤمنين او انما هو
من انما هو

هذا الحديث من انما هو
المؤمنين او انما هو
من انما هو
المؤمنين او انما هو
من انما هو
المؤمنين او انما هو
من انما هو

والجمع والتصغير ونحو ذلك كلها من صرح الخليل وابوعلى وما روى في نحو
انده علم قال من اجزا من ثلث الله فله حصة والجمع بقدر امثالها
لا اقول الخوف في حرف ولام حرف وميم حرف واللام في غير المعنى الذي
اصطغر عليه فان حصة به حرف بخلاف ذلك المعنى للقول ولعله ما رواه
مدلوله وما كانت مما اخبروا وقد انا وى مكة صديرت بها لكان
أدتها بالمسرى أقاما بقدر التمتع واستغثرت المرة مكان لآلف ليعقد
الاستدراجا ويحتمل لفظ العواصم وموقفه خالية عن الاعراب ليعقد
مؤجبه ونقصه لكنها قلما يامر عضة لاد لم تناسب حتى الاصل
فذلك فخلص ونحوه فيهما بين ساكنين ولم يحتمل ما علم ان
وهو لا ثم ان شيئا لما كانت غصير الكلام وبسائطه التي تركتها
انفجرت السوطا لثمة منها القاطن من تحدي القرآن وتيسرها على المتعلمين
كلهم فظم ما يظنون منه كلامهم وكان من عذرة الله لما عجزوا عن
معناها هم وقوة فصاحتهم عن الشبان بما يمانية وليكونا وليا يرفع
الاسماع مستقبلا يرفع من الاعجاز فان الخطر باسماء الحروف مختص
ودون فانما من الاصل الذي لم يخالط الكتاب مستغنى خا للعادة
كالكتابة والتلاوة سيما وقد لا عني في ذلك ما يرفع عنه الا لثمة الالام
الفارق في فقه ومبانيه او في اربعة عشر احوال نصا في نحو و
ان لم يقد الالام في محاوراتها في ربع وعشرين سورة بعد ما
غلبها الالام شتملة على انصاف انواعها فذكر في المهمة ونقص
الاسماء

الاعتماد على مخارجها استثنى خصفه نصفها الحاء والياء والصاد والسين
والخاف ومن البواقي المبرورة نصفها تجمعها كقطع الزم من الشدة الثانية والثالثة
المبرورة في حركات طبقتا بعبء جمعها اطلق ومن البواقي الهمزة
جمعها حرك على لضع ومن المطبعة التي هي الصاد والطاء ونصفها ومن
المتن نصفها ومن التلقية وهي حروف يضطرب عند ربحها وجمعها فلفظ
نصفها الا في القلبي ومن السين ان الالام في اقلاما ومن السبعة وهي
بعضها الصوت لما في الضاد الاعلى وهي سبعة الثاني والصاد والطاء
والحاء والعين والصاد والطاء نصفها ومن البواقي الخوصصة نصفها
ومن الحروف الباء وهي احد عشر على ذكر سيدويه واختارها
وتجمعها احدى عشر منها السبعة الشارعية الشهيرة التي جمعها اهل
وقد راد بعضهم سبعة اخرى وهي اللام في صيدان والصاد والراء في
صمدان ونداط والفاء في جحاف والعين في عن والنا في روع الدلو
في الباء حتى ضارت ثمانية عشر وقد ذكر منها سبعة السبعة
واللام والصاد والعين وتباديع فيها ولا بد في التباين وهي خمسة
عشر الحز والحاء والعين والصاد والطاء والميم والحاء والعين والصاد والطاء
والسين والراء والفاء والواو نصفها الا في بديع فيها وهي ثمانية عشر
الباقية نصفها الا في الحاء والفاء والحاء والراء والسين واللام
لما في الالام عام من الحجة والنصاحه ومن الاربعة التي لا بد فيها لثمة
وغيرها مقارها وهي الميم والراء والسين والفاء نصفها ولما كانت في

الاعتماد على مخارجها استثنى خصفه نصفها الحاء والياء والصاد والسين
والخاف ومن البواقي المبرورة نصفها تجمعها كقطع الزم من الشدة الثانية والثالثة
المبرورة في حركات طبقتا بعبء جمعها اطلق ومن البواقي الهمزة
جمعها حرك على لضع ومن المطبعة التي هي الصاد والطاء ونصفها ومن
المتن نصفها ومن التلقية وهي حروف يضطرب عند ربحها وجمعها فلفظ
نصفها الا في القلبي ومن السين ان الالام في اقلاما ومن السبعة وهي
بعضها الصوت لما في الضاد الاعلى وهي سبعة الثاني والصاد والطاء
والحاء والعين والصاد والطاء نصفها ومن البواقي الخوصصة نصفها
ومن الحروف الباء وهي احد عشر على ذكر سيدويه واختارها
وتجمعها احدى عشر منها السبعة الشارعية الشهيرة التي جمعها اهل
وقد راد بعضهم سبعة اخرى وهي اللام في صيدان والصاد والراء في
صمدان ونداط والفاء في جحاف والعين في عن والنا في روع الدلو
في الباء حتى ضارت ثمانية عشر وقد ذكر منها سبعة السبعة
واللام والصاد والعين وتباديع فيها ولا بد في التباين وهي خمسة
عشر الحز والحاء والعين والصاد والطاء والميم والحاء والعين والصاد والطاء
والسين والراء والفاء والواو نصفها الا في بديع فيها وهي ثمانية عشر
الباقية نصفها الا في الحاء والفاء والحاء والراء والسين واللام
لما في الالام عام من الحجة والنصاحه ومن الاربعة التي لا بد فيها لثمة
وغيرها مقارها وهي الميم والراء والسين والفاء نصفها ولما كانت في

الاعتماد على مخارجها استثنى خصفه نصفها الحاء والياء والصاد والسين
والخاف ومن البواقي المبرورة نصفها تجمعها كقطع الزم من الشدة الثانية والثالثة
المبرورة في حركات طبقتا بعبء جمعها اطلق ومن البواقي الهمزة
جمعها حرك على لضع ومن المطبعة التي هي الصاد والطاء ونصفها ومن
المتن نصفها ومن التلقية وهي حروف يضطرب عند ربحها وجمعها فلفظ
نصفها الا في القلبي ومن السين ان الالام في اقلاما ومن السبعة وهي
بعضها الصوت لما في الضاد الاعلى وهي سبعة الثاني والصاد والطاء
والحاء والعين والصاد والطاء نصفها ومن البواقي الخوصصة نصفها
ومن الحروف الباء وهي احد عشر على ذكر سيدويه واختارها
وتجمعها احدى عشر منها السبعة الشارعية الشهيرة التي جمعها اهل
وقد راد بعضهم سبعة اخرى وهي اللام في صيدان والصاد والراء في
صمدان ونداط والفاء في جحاف والعين في عن والنا في روع الدلو
في الباء حتى ضارت ثمانية عشر وقد ذكر منها سبعة السبعة
واللام والصاد والعين وتباديع فيها ولا بد في التباين وهي خمسة
عشر الحز والحاء والعين والصاد والطاء والميم والحاء والعين والصاد والطاء
والسين والراء والفاء والواو نصفها الا في بديع فيها وهي ثمانية عشر
الباقية نصفها الا في الحاء والفاء والحاء والراء والسين واللام
لما في الالام عام من الحجة والنصاحه ومن الاربعة التي لا بد فيها لثمة
وغيرها مقارها وهي الميم والراء والسين والفاء نصفها ولما كانت في

الدقية التي يعبد عليها يدق اللسان وهي ستة مجتمعات بمقتضى وال
 التي هي الحاء والحاء والعين والعين والفاء والمرة كثير الوقوع في القرآن
 ثلثها وما كانت اشارة المريد لا حياء وزعم الشاعرة ذكر من الزوا
 الشرع التي تجتمع في اليوم ثلثه ساعة احرف منها ثلثها على ذلك
 واستقرت الحروف والكم وتركتها وجد شلح وفلح وكلم من علم
 مكتوبة بالمذكورة ثم انكرها مفردة وثلاثية وبساعة و
 خاسية انما بان التحدى به من قبل من كل اسم التي الحركات فمرا
 ومكتسب من حرف فصاعدا الى خمسة وذكر ثلث عشرة في ثلث مجر
 لانها توجد في الاقسام الثلاثة الاسم والفعل والحرف واربع ثمانية
 لانها يكون في الحرف بلا حذف كحل وفي الفعل بخذف كحل وفي الاسم
 حذف كمن وبه كدم في تسع سور لوقوعه في ثلث واحدا من الاقسام الثلاثة
 على ثلثة اوجه ففي الاسماء واذا ووذ وفي الافعال قل وبلغ وحف
 وفي الحروف من ومن وفيد على اقسام ثلثها وثلث ثلاثين لمجتمعات في الاقسام
 الثلاثة في ثلث عشرة سورة ثلثها على ان اصول الانبياء الستة عشرة
 عشر عشر منها للاسماء وثلثة للافعال واربعة عشر في الحروف
 ثلثها على ان ثلثها اصلا كحرف وسفحل وحقا كقود
 وقود على السور ولم تعد باجاء في قول القرآن هذه الفارة مع ما في
 من اعادة التحدى وكبر التثنية والبالغة فيه والمعنى التحدى به
 مؤلف من هذه الحروف والمؤلف منها ثمانية وفيه اسم السور

او زوايا الدقية
 الاربعة من الزوايا
 والنبوة والامام ومن
 الخلق الاربعة من الزوايا
 والها والها والعين

انما
 ثلثه
 له

وعليه طابق الاكثر سميت بها اشعارا بانها الحركات معروفة التركيب فلو لم يكن
 وحيا من الله لم يثبت قطعية فهم دون معارضتها واستدل على انها
 لو لم تكن مفيدة كان الخطاب كالمخطاب لم يلزمه التكميل بالرجوع مع العرف
 يكن القرآن باسمه بياناً ومهدى لما امكن التحدى به وان كانت مفيدة فابنا
 ان يرد بها السور التي هي سبعة على انها القابها او غير ذلك والتشابه
 لانه ان كان يكون المراد ما وضعت لمصلحة العرب فظاهر ان الله ليس كذلك
 او عين وهو باطل لان القرآن ترك على لغتهم لقوله تعالى لسان عربي مبين
 فلا يحل على الله ان يخلق له لسان لا يخالصه ان يكون مفيدة للتثنية والبيان
 على التقاطع كلامه واستيفان آخر كما قاله طريف واشارة الى كل ما في السور
 عليها اقصار الشاعرة في ثلثها فحققت في ثلثها فادري عن ابن عباس
 قال لالاف لا الله واللام لطيفة واليم ملكه وعنه ان الروم ونحوها
 الرحمن وعنه ان الهم معناه انا الله اعلم ويخبر في سائر الفوايح وعنه ان
 الالف من الله واللام من جبريل واليم من جبريل اي القرآن من الله واليم من
 جبريل على مجتمعات السلام والى هذه اقوام واحال بحساب السور
 ابو الغالية متمسكاً بما روى الله عليه السلام لما اتاه اليهود فلا علمهم
 الراسية ففسح وقالوا كيف دخل في دين محمدته احدي وسبعون
 فثبت رسول الله عليه السلام فقالوا لغيره فقال المصير والرواق والوا
 خطا على ان لا يندب بانها الخد فان لا يندب بانها هذا الترتيب علمهم
 ويقوم على استنباطهم لعل على ذلك وهذه الدلالة وان لم يكن حجة

او زوايا الدقية
 الاربعة من الزوايا
 والنبوة والامام ومن
 الخلق الاربعة من الزوايا
 والها والها والعين

انما
 ثلثه
 له

المبتدأة والمخترات المجدودة وتوقف عليها وقف القيام اذا فترت تحت
لا تخرج لها بعدها وليس منها نهاية عديدا للكثيرين ولما عديم
فالموقف واقعا والمصير وكه مصر وطس ولسانية وحسقا بيان
والبوق ليست بآيات وهذا توقف لاجل القياس فيه في الكتاب
هذا اشارة الى ان اول المؤلف من هذه الحروف او فتر السورة او الاية ان
فانه لما عظمه ونقصى ووصل الى الجبل الى اقصاها عدا وكن
تتم اريد الى السورة لتذكر الكتاب فانه خبره اوضحه الذي هو هو الى
الكتاب من المرات به الكتاب الموعود انزاله حتى قوله في
انما نزلني عليك قوله لا تفعلوا في الكتاب التجدد مية وهو من ربي الموعود
للساعة وقيل فعال في المفعول كالتاس عاشر من المنظوم عاشره قبل
ان يكت لانه مما يكت والاصل الكتاب الحق ومنه الكتيبة لا يرفق
معناه انه لو ضوجه ومطووع رها به بحيث لا تبار العاقل بعلا نظر
الصحيح كونه وسيما بالاحد الانحلال لان احدا لا يبار فيه الا ترى
للقوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فانه ما بالعدو
الريب بل يترجم الطريق للمرج له وهو ان يجهل وفي معارضة جميع
شبهه وسيدلوا فيها غاية بخدمته حتى اذا عاها لمحقق امه الى
فيها بالاشبهة ولا تدخل الريبة وقيل معناه لا يرب في الحق
وهذا حال من الصبر للمرج والعاقل فيه الطرف الواقع صفة
للفني والربط الاصل صلاحي الشقا اذا حصل فيك الريبة وهي

النقص

11

النفس واضطربها بحيرة التوكل لا تملق النفس وزيل الظانية وحلقة
 دفع ما يربك على ما لا يربك وإن التوكل وحده والتصديق وحده
 الزمان إنما يهبط بهدي التوكلين فلهذا الحق والمؤمنين لا حول
 مصلحه كالشئى والتقى ومعناه التلافة وقيل الدلالة الموصلة إلى النجاة
 لا تخرج من قبل الصلاة قال الله تعالى أول هدى أوفى ضلال مبين ولأنه
 لا يقال يهدى إلى الاستعانة إلى المطلوب وأخصاصه بالمتقين لأنهم
 المشركون به والمتفقون بفضله وإن كانت دلالة ناسية لكل ما من
 مسلم وكاف وهذا الاعتبار قال هدى الناس وأولاه لا يفسخ التوكل
 فيه إلا بمقتضى العمل واستعانة به في التلافة والنظر في الخراب وقهر
 التوكل لأن كماله كمال التصالح لفظ الصحة فإنه لا يحل نفع ما ليس
 الصحيح صالحة فعمل هذا قوله تعالى وتوكل على القرآن ما عوسدنا
 للمؤمنين ولا ترك الظالمين الإحصاء ولا يفتيح فإدخاله في التوكل
 في كونه هدى لم يفتتح عن بيان تعيين المراد منه والمتقى اسم ما على
 قوله وفاء فاعني والوفاءية فطاعة الصلوة وهو حق الشرع اسمها
 نفسه عاقبة فيه في الأجرة وله ثلث مراتب الأولى التقوى عن العباد بحل
 بالتمتع بالشرك وعليه قوله تعالى وألزمكم كلمة التقوى والثبات
 عن ربكم ومن قبل ذلك الشئ الصغار عديم وهو قوله تعالى
 التقوى في الشرع والمعنى بوجهه ولو أن أهل القرى أسأوا وأتقوا والتمسوا
 أن يتزعموا أشعلت برع عن الحق وبذلك قال الله شرع وهو التقوى

لمن بقي له

قطعة الاسلام وما دحه بما قصه وتخصص اليمان بالغيب واقام الصلوة
وايت الزكوة المذكور اهما على ما مر ايدخل تحت اسم التقوى او لا والله
مدح منصوبا ومنوع بقدر اعني اقول الدين واما منصوبا اعني نوع
الاستاذين واولئك على عهدي فيكون الوقف على التقين اياها والامان
في الغد عارة عن التصديق بما جود من الاثم كان المصدق اثم المصدق
من التائب والمالعة وبعده الى التائب معنى الاعتراف وقد
فان معنى الوقف من حيث ان الواقع صادقا ومن ومنه ما است
انني اجد صحابه وكلاهما من حسن في ويؤمن بالغيب واما في الشرع
التصديق بما علم بالضرورة انهم من دين محمد عليه السلام كالوحيد
والبعث والنجاة والحيي ثلثة امور اعتقاد الحق والافراية والعليقضاء
عند جمهور المحدثين والمقلدة والمخارج من اخذ بالاعتقاد وحده فوا
ومن اخذ بالاقرار ككفار ومن اخذ بالعرفاسق وفاقا او كواحد عند كل
ساجع من اليمان غير داخل في كفر عند كل من والذلي يدع عليه
ومن انوسخه اضاف اليمان الى القلب فقل كذب في قلوبهم اليمان
لهنوس في قلوبهم فدخل اليمان في قلوبهم وعطوف عليه الصالح في
واضع لا يتحقق فيه بالمعاصي فقله وان طيفا من المؤمنين قتلوا
يا ايها الذين آمنوا عليكم القصاص في القتل الذين آمنوا ولم يلبسوا
ايماهم ظلموا من قبله الذين لا ياتوا قريبا الى الاصل وهو من
الارادة في اليمان للمعكالم هو التصديق وفاقا استلحق

القصد في القدر هو كونه لا يلهي القصد أولاً من غير أن الإقرار به التسلية
 ولعل الشئ هو الثاني لأنه تعالى ذم المعاند أكثر من ذم الجاهل بالمقصود
 ان جعل الذم لا انكار لعدم الإقرار والعيب مصله وصف له بالعلة
 كالشهادة في قوله تعالى غالم العرف الشهادة والعرب تسمى الطبيب العرف
 والخصم التي على الخلية غياً أو فعل خفف كليل والمراد به الخفي الذي
 لا يراه الحس ولا تقصيه بديهة العقل وهو المعنى بقوله تعالى وعند
 مفتح العيب لا يعلم إلا هو وقم نصب عليه دليل فالصانع وصفاته
 واليوم الآخر وأحواله وهو المراد به في الآية هذا إذا جعلته مصله
 موقع المفعول به وإن جعلته حالاً على الفعل للربيب
 فية والخفا، وللمعنى أنهم يؤمنون غائبين عنكم فلا يفتنون
 الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا
 من المؤمن من لا يرى ان ابنه يسعد وقالوا لا اله الا الله
 جدا فليس من إيمان لعب عز هذه الآية وقيل المراد بالعب
 القلب والمعنى يؤمنون بعلومه لا كما يقولون بأفواههم ليس يقولوا
 قالوا على الأول للتعدي وعلى الثاني للصحة وعلى الثالث دلالة
 و يقيم المصلح أي يعذبون أركانها ويحفظون ما فيها من
 ربي في فعلها من أقام العود إذا أقومه أو يؤمنون على ما ينصرت
 الحق إذا أقيمت وأقيمت إذا جعلتها نافعة قالوا قد خلت مني
 الضراب لأهل العراقين حتى لا يطأ فاته إذا حفظ عليها كما كان في
 العرب

[illegible]

وقال الله تعالى فان كان منكم اهل علم فليخرجوا من اهل بيوتهم ليذكروا ما هم فيه متفقون
واذا كان منكم اهل علم فليخرجوا من اهل بيوتهم ليذكروا ما هم فيه متفقون
واذا كان منكم اهل علم فليخرجوا من اهل بيوتهم ليذكروا ما هم فيه متفقون
والذي يرض فيه واذا صنعت كانت كالسار العوب عنه وبشر من لا يها
من غير نور ولا نوا من نوا مقام بالامور اقامه اذا جحد فيه ويحذر وضك
قد عين الامر وقتا عدوا لودها عتري عن الادب بالامه لاشتمالها على
القيام كاعتبر بها القوت والركوع والتسليم والاولى لانه
اشهر من الحقيقة فرب اذ قد جعلته الشبه على ان الحق للمع من
لا على خذ ودعا الظاهر من الغرائب والتسليم وحقوقها بالباطن من
الشرع والاقبال بقية على الله تعالى لا المتقون الذين هم من صلواتهم
ساحون ولذلك ذكر في سياق الحديث والمؤمنين الصلوة وفي معرض الذكر
فويل للصلوة والصلوة فعلم من صلى اذا دعا كما راعاه من نبي كيتا الواو
على لفظه وانما ينبغي الفعل المخصوص بالاشتماله على الدعاء قبل اصلا
الصلوة لان المصل فعل بل ذكره وجحد وواشتمالها بهذا اللفظ
في المعنى الثاني مع اشتماله في الاول لا يحد في فعله وانما اشتمالها
صلى كاشتماله في شتمه بالراء والباء احد صياغ زق قام
ينفق الزنق في اللغة الخطا قال الله تعالى وتعملون زقكم
انتم كذنون واكن حصصه خصص التي بالحيوان وقيل من
الانقاع به ولعله لما استحووا من الله انتم كن من اهل لا تمنع
من الانقاع به وامر الجرحه قالوا الزنق لانتا ولا احرام الا زق الله
تعالى استند الزنق منها الى عصبه اي انما ينفقون كمال الطلق
فان اتفاق الحرام لا يوجب المنع ودم المترك على حرم بعض ما زق الله
والله اعلم

على بعض اركانهم الله بقوله قل انتم الله لكم من رزقكم
واذا كان منكم اهل علم فليخرجوا من اهل بيوتهم ليذكروا ما هم فيه متفقون
والذي يرض فيه واذا صنعت كانت كالسار العوب عنه وبشر من لا يها
من غير نور ولا نوا من نوا مقام بالامور اقامه اذا جحد فيه ويحذر وضك
قد عين الامر وقتا عدوا لودها عتري عن الادب بالامه لاشتمالها على
القيام كاعتبر بها القوت والركوع والتسليم والاولى لانه
اشهر من الحقيقة فرب اذ قد جعلته الشبه على ان الحق للمع من
لا على خذ ودعا الظاهر من الغرائب والتسليم وحقوقها بالباطن من
الشرع والاقبال بقية على الله تعالى لا المتقون الذين هم من صلواتهم
ساحون ولذلك ذكر في سياق الحديث والمؤمنين الصلوة وفي معرض الذكر
فويل للصلوة والصلوة فعلم من صلى اذا دعا كما راعاه من نبي كيتا الواو
على لفظه وانما ينبغي الفعل المخصوص بالاشتماله على الدعاء قبل اصلا
الصلوة لان المصل فعل بل ذكره وجحد وواشتمالها بهذا اللفظ
في المعنى الثاني مع اشتماله في الاول لا يحد في فعله وانما اشتمالها
صلى كاشتماله في شتمه بالراء والباء احد صياغ زق قام
ينفق الزنق في اللغة الخطا قال الله تعالى وتعملون زقكم
انتم كذنون واكن حصصه خصص التي بالحيوان وقيل من
الانقاع به ولعله لما استحووا من الله انتم كن من اهل لا تمنع
من الانقاع به وامر الجرحه قالوا الزنق لانتا ولا احرام الا زق الله
تعالى استند الزنق منها الى عصبه اي انما ينفقون كمال الطلق
فان اتفاق الحرام لا يوجب المنع ودم المترك على حرم بعض ما زق الله
والله اعلم

وقال الله تعالى فان كان منكم اهل علم فليخرجوا من اهل بيوتهم ليذكروا ما هم فيه متفقون
واذا كان منكم اهل علم فليخرجوا من اهل بيوتهم ليذكروا ما هم فيه متفقون
واذا كان منكم اهل علم فليخرجوا من اهل بيوتهم ليذكروا ما هم فيه متفقون
والذي يرض فيه واذا صنعت كانت كالسار العوب عنه وبشر من لا يها
من غير نور ولا نوا من نوا مقام بالامور اقامه اذا جحد فيه ويحذر وضك
قد عين الامر وقتا عدوا لودها عتري عن الادب بالامه لاشتمالها على
القيام كاعتبر بها القوت والركوع والتسليم والاولى لانه
اشهر من الحقيقة فرب اذ قد جعلته الشبه على ان الحق للمع من
لا على خذ ودعا الظاهر من الغرائب والتسليم وحقوقها بالباطن من
الشرع والاقبال بقية على الله تعالى لا المتقون الذين هم من صلواتهم
ساحون ولذلك ذكر في سياق الحديث والمؤمنين الصلوة وفي معرض الذكر
فويل للصلوة والصلوة فعلم من صلى اذا دعا كما راعاه من نبي كيتا الواو
على لفظه وانما ينبغي الفعل المخصوص بالاشتماله على الدعاء قبل اصلا
الصلوة لان المصل فعل بل ذكره وجحد وواشتمالها بهذا اللفظ
في المعنى الثاني مع اشتماله في الاول لا يحد في فعله وانما اشتمالها
صلى كاشتماله في شتمه بالراء والباء احد صياغ زق قام
ينفق الزنق في اللغة الخطا قال الله تعالى وتعملون زقكم
انتم كذنون واكن حصصه خصص التي بالحيوان وقيل من
الانقاع به ولعله لما استحووا من الله انتم كن من اهل لا تمنع
من الانقاع به وامر الجرحه قالوا الزنق لانتا ولا احرام الا زق الله
تعالى استند الزنق منها الى عصبه اي انما ينفقون كمال الطلق
فان اتفاق الحرام لا يوجب المنع ودم المترك على حرم بعض ما زق الله
والله اعلم

از انهم الاولون باعياهم ونوسط الغاطك وسطا وقوله الى الملائكة
 وان لها ووليت الكبر في المزمع وقوله بالحق انه لا اله الا الله
 والاعانة فالان على معنى انهم الجامعون بين الايمان بالله كما اعتقدوا
 ولا يشان ما يصدق من الصادات البدنية والماينة وبين الايمان بالله
 الله عز وجل وكر الوصل بينهما على بيان السبلين وطايفة منهم
 وهو منو اهل الكتاب كرههم خصيصا عن اهل مكة كرههم بغير
 بعد الملائكة تعظيم الشانهم وترغب الانسانهم والارال ان الشئ من اعطى
 اسفل وانما الحق للثاني متوسطا في هذه الذات والحاصل لها ولعل نزول
 اللب الالهية على الرسل ان تلقفه الملائكة الله تعالى تلقفا روحانيا
 او يحيط به من اللوح المحفوظ ونزل فلقفه على الرسول والمراد بما
 الدين القران اسرى والشرع عن اخرها وانما عبر عنه بلفظ الحق وان كان
 بعضه متوقفا على الموجد علما لم يوجد او نزلا لا متوقفا على المانع
 وظاهر قوله تعالى انما معناكم با انزل من بعد موسى فان لم يسمع
 ولم يكن الكتاب كلمة لا يحيد وما انزل من قبل الكتاب السابقة
 والايمان بها بحجة من غير الايراد ونالنا ان قصاصنا حيث انما
 سجدت تنافسها في حق ولكن على الكفاية لان وجوه على
 احد الوجهين والآخر وسادله من الحق من موقوف
 اي موقوف انما ان الله معه ما كان من ان الله لا يلهي
 الاسكان هوذا انصاري وان الناس تسبهم الايام معدودة

[illegible]

[illegible]

والفلاح عظيم أضدادهم الشاة البرية الذين لا ينفعهم الهدى ولا ينفعهم
الآيات والذلة ولم يعطف قصتهم وإنما للمؤمنين كما عطفت قولهم لا اله الا الله
لنبيهم وإن الفجار لنفي جميع آياتهم في الفرض فان الأولى سيقف للذكر الكفا
وبما شأته والأخرى مسوقة لشرح غمزه وأما كما في الصلوات والبر
الروى التي شأنت الفعل في هذه الحروف والبيان على الفصح روى الإمام
وأعطى معانيه والمتعدى خاصة في قولها علامين وذلك على
وهو صواب الخبر الأول ودفع في الكلام خيل فيه وقال الكوفيون لا يجوز قول
كما روى عن الحسن بن علي بن فضال في نسخة من نسخة الاستيعاب في روى
للحق وأجيبان أقضا الخبر في الرفع بشرطه والقول بصلته عنها فيكون
وقد لا يخلو فمعين أعمال العرب ولا ينفك تأكيد النسبة وتحيينها
والله تعالى ما أعلم [REDACTED] ويصدق بها الإجابة وقد روى
معين الشافعي مثل رواية عن أبي القين في بيان ما عليه منه ذكرنا
مكانه في الأرض وقال موسى بن عمران إن رسول رب العالمين قال البرية
عبد الله قائم بأمر عبيده وإن عبد الله قائم بأمر عبيده وإن
عبد الله قائم بأمر عبيده ليقيمهم ويعرفهم للوصول إلى العبد والمعادين
بأعينهم كما في بيان جبل والبيئة معين وأخبار اليهود والذين
لا يسمعون على الكفر وغيره من غيرهم في المصير بما استدلته الكفرية
التي هي أصل الكفر والفتح وهو السبر ومنه قيل الزارع والليل كافر وإحكام
كافر وفي الشريعة إكمالها على البرية ونحو الرسول وأما عبد الله

وتمجد الله على كل حال
او ما بعد ميتة او هو جرحه في حق عليه لا فائدة له في نفسه

والوصف المصنف في قوله تعالى
على وجهين الاول ان الله تعالى
والثاني ان جعل الموصوف كائنات
المصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

والمصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

والمصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

وتمجد الله على كل حال
او ما بعد ميتة او هو جرحه في حق عليه لا فائدة له في نفسه

والوصف المصنف في قوله تعالى
على وجهين الاول ان الله تعالى
والثاني ان جعل الموصوف كائنات
المصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

والمصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

والمصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

وتمجد الله على كل حال
او ما بعد ميتة او هو جرحه في حق عليه لا فائدة له في نفسه

والوصف المصنف في قوله تعالى
على وجهين الاول ان الله تعالى
والثاني ان جعل الموصوف كائنات
المصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

والمصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

والمصنفين في قوله تعالى ان الله
بما يخلص الاستعداد ان الله تعالى
فان الله تعالى لا يكون له في

وانما كفى التقليد واعراضه عن النظر الصحيح فكل قولهم حيث لا يفتقد بها
الشيء والحق وانما كفى استماعه فكل ما استمعوا من قولها بالحق واصلا
لا يفتقد الا بالانصاف في الانصاف والامان كما تجدونها في غير المتكلمين
وتصديقها على علمها وجعل بينهما وبين الانصاف وعاء على الاستعانة
بما وتضمنه او قيل قولهم للموافقة بالانصاف من جباب فيها وبين
الاستماع على حقا ونقطه وندع عن جعلنا هذه الحجة الطبع
في قوله تعالى انك الله الذين طبع على قلوبهم ومعهم وابصارهم وبالا
في قوله ولا تطمع من اغفلنا قلبه والافسار في قوله وجعلنا قلوبهم
فهم من حيث انهم لم يسمعون شيئا والله سمعهم وادع عن جعلنا
اشهدت اليه ومن حيث انها مسبوقة عما افهموه بديل قوله طبع الله
عليها كبرهم وقوله ذلك انهم امنوا ثم لم يقطع على قلوبهم وادع
الآية ناعية عليهم شناعة صفتهم وجماعة عاقبتهم واصطفتهم
وله فذلك وهو ما من الشاؤم الاول ان الله جعلها اجسادا من نور
ذلك قلوبهم حتى صار كل طبيعة او شدة في الوصف المتعلق بالانسان
عليه الثاني ان المراد بمشاكل قلوبهم بقلوب النباهم التي خلقها
الله من خالصة النطق او قلوبهم بقلوبهم ثم الله تعالى عليها ونطقهم سال
به الوادي اذا هلك وطارت به العصفاء اذا طارت عبيته الثالث
ان ذلك في حقيقة فعل الشيطان او العالم لكن لما كان صدور وعنه
واقفان اياه اسند اليه اسناد الفعل الى المشتب الرابع ان الله تعالى
والقوله الى الله تعالى انك الله الذين طبع على قلوبهم ومعهم وابصارهم وبالا

لما رتحت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق للحصول بالعلم نحو
الاول والآخر ثم لم يقصر عن ابقاء على غير التكليف غير من تركه بالحق فانه قد
لا يمانهم وفيه اشعار على تراخي امرهم في وقتها في انهم في الضلال الذي
لما سار ان يكون حكاية لما كانت الكلمة يقولون مثل قلوبنا في انك ما نلت
اليه وفي ذاتنا ورومن بيتنا وبينك وجباب نكنا واسموا بهم قوله
لم يكن الذين كفروا الآية السادس انك في الآية والآخر ولما اخبر عنه بالما
لحقه وقيل وقوله وبشره بكلامه وبشرهم يوم القيمة على عظيم
غيا وكما السامع ان الله لا يحكم وهم قلوبهم لئلا يفتقدوا
ينفرون عنهم وعلى هذا النهج كلاسنا وكلامهم فيما اضاف الله
من طبع واضلال ونحوها وعلى سمعهم معطوف على قلوبهم بقوله وتم
على سمعهم وقيل والوفاء على الوقف عليه ولا يمانهم اشركوا في الاذالك
جميع الجواب جعل اليهم من خاثر فعلهم الختم الذي يمنع من جميع الجا
وذلك الاضلال لما اخبر حجة المتابعة جعل المانع لها عن فعلها
للمنعة بطلان الحجة وكونها لا يكون ادل على شدة الختم في الموضوع
كل منهما بالحكم وحد السمع الامن عن اللبس واعتبار الاصل فانه قد
في اصله والصادق لا يقع وعلى فعله مضاف مثل وعلى جواسمهم والاصا
جميعهم وهو ادراك العين وقد يطابق تجازا على القوة الباصرة وعلى
وكذا السمع فاعل المراد بهما في الآية العضو كانه اشتمل نسبة للسمع
والقوله هو محال العلم وقد يطلق ويراد به العقل والمعر وكما قاله القائل

والقوله الى الله تعالى انك الله الذين طبع على قلوبهم ومعهم وابصارهم وبالا
والقوله الى الله تعالى انك الله الذين طبع على قلوبهم ومعهم وابصارهم وبالا
والقوله الى الله تعالى انك الله الذين طبع على قلوبهم ومعهم وابصارهم وبالا

وغيره من هؤلاء من طردوا من كنائسهم
بغير حق

والمؤمنون الذين آمنوا بالحق
والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا
بالحق والذين آمنوا بالحق

والمؤمنون الذين آمنوا بالحق
والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا
بالحق والذين آمنوا بالحق

والمؤمنون الذين آمنوا بالحق
والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا
بالحق والذين آمنوا بالحق

والمؤمنون الذين آمنوا بالحق
والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا
بالحق والذين آمنوا بالحق

وغيره من هؤلاء من طردوا من كنائسهم
بغير حق

والمؤمنون الذين آمنوا بالحق
والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا
بالحق والذين آمنوا بالحق

والمؤمنون الذين آمنوا بالحق
والذين آمنوا بالحق والذين آمنوا
بالحق والذين آمنوا بالحق

في حديثه الباطل نفسه فماله لرسول الله ثم اخذ بيد علي فقال جبا
 يا ابن عم رسول الله وحبيبي سيد بني هاشم ما خلا رسول الله فزلت
 القفا المضادة يقال لقيته ولا فيني اذ اصابته واستقبلته ومنه
 القيتة اذ اخرجته فان لم يطرحه جعلته بحيث يلقى واذا اخل الى
 شياطينهم من خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه او من
 دم اي عدلك ومضى عنك ومنه القرون الخالية او من خلوت به اذا
 سخر نفسه وعبدك الى الضمير معنى اللفاء والمراد بشياطينهم الذين اخطا
 الشيطان في قديمهم وهم المظنون كهم واضافهم اليهم لسان الكفار
 كما ركبنا فتيقن والقائل صغارهم وحمل بسوئته لونه تارة اصلية
 من غش اذا بعد فانه بعد عن الصلاح ويشهد له قوله في سبطي نوري
 راية على انه مرشدا اذا بطل ومن اصابته الباطل وجعل في شرا
 قالوا انما معكم اي في الدين والاعتقاد خاطبوا المؤمنين
 بالجملة الفعلية والشياطين بالجملة الاسمية المؤكدة بان لا تفسد ولا ي
 دعوى احداث الايمان والثانية تحقيق ما هم عليه فانوا عليه و
 لم يكن لها عتق عقيدة وصلة رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين
 لا توقع رواج ادعاء الكل في الايمان على المؤمنين من المهاجرين
 بخلاف ما قالو مع الكفار انما نحن مستنزون نأيد لما افند
 لان المستنزيين الثاني المستنزيين على خلافه او يدل منه لاجل
 من جعل الاسلام فقد عظم الكفر واستيناف فكان الشياطين قالوا انهم

التي في حديثه الباطل نفسه فماله لرسول الله ثم اخذ بيد علي فقال جبا
 يا ابن عم رسول الله وحبيبي سيد بني هاشم ما خلا رسول الله فزلت
 القفا المضادة يقال لقيته ولا فيني اذ اصابته واستقبلته ومنه
 القيتة اذ اخرجته فان لم يطرحه جعلته بحيث يلقى واذا اخل الى
 شياطينهم من خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه او من
 دم اي عدلك ومضى عنك ومنه القرون الخالية او من خلوت به اذا
 سخر نفسه وعبدك الى الضمير معنى اللفاء والمراد بشياطينهم الذين اخطا
 الشيطان في قديمهم وهم المظنون كهم واضافهم اليهم لسان الكفار
 كما ركبنا فتيقن والقائل صغارهم وحمل بسوئته لونه تارة اصلية
 من غش اذا بعد فانه بعد عن الصلاح ويشهد له قوله في سبطي نوري
 راية على انه مرشدا اذا بطل ومن اصابته الباطل وجعل في شرا
 قالوا انما معكم اي في الدين والاعتقاد خاطبوا المؤمنين
 بالجملة الفعلية والشياطين بالجملة الاسمية المؤكدة بان لا تفسد ولا ي
 دعوى احداث الايمان والثانية تحقيق ما هم عليه فانوا عليه و
 لم يكن لها عتق عقيدة وصلة رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين
 لا توقع رواج ادعاء الكل في الايمان على المؤمنين من المهاجرين
 بخلاف ما قالو مع الكفار انما نحن مستنزون نأيد لما افند
 لان المستنزيين الثاني المستنزيين على خلافه او يدل منه لاجل
 من جعل الاسلام فقد عظم الكفر واستيناف فكان الشياطين قالوا انهم

لما قالوا انكم انتم فالكتم وافقوا المؤمنين وقد عوى الايمان
 فاجابوا بذلك والاستنزال الشبهة والاستحقاق يقال هزئت واستنزلت
 بمعنى كجئت واستنزلت واصلة الحق من الحق وهو القتل التبرع يقال
 هزأ فلان اذا مات على كانه وقد هزأ به اي شتمه ونقض الله
 يستنزي بهم يحاربهم على استنزالهم من الاستنزال اسم
 كاستنزال الشبهة استنزالها لفظا باللفظ واللفظ باللفظ واللفظ باللفظ
 واستنزالهم عليهم كالمستنزيين ما في الدنيا من الحكماء
 عليهم واستنزالهم الى الهال والزيادة في النعمة على القمادى في الطعان
 واما في آخره فان نفع لهم وفي النار واما الجنة فيلزم عن نحو
 فاذا صار والى سدة عليهم الباب وذلك قوله تعالى فاليوم الذين
 امنوا من الكفار انفسكون واما استنزالهم ولم يصف ليدي على الله
 تعالى نولي جبارا ثم لم يخرج المؤمنين ان تعارضهم وان استنزلهم
 لانوكة به في مقابلة ما يفعل الله بهم ولعله ولم يقل الله مستنزيهم
 ليطابق قوله انما انا الاستنزال تحدث حاله لا لا يتحدث حاله
 وهكذا كانت كرامات الله عليهم كمال ولا يروا انهم ينسون في كلامهم
 او يبين في مبدئهم في طغيانهم يعجز عن سعة الحديث واما
 اذا اذاد وقواه ومنه سددت السراج والارض اذا استصلحتها
 بالزيت والسياد لاسر الملبى في العزائه بعدى بالدم كمل له ويدل عليه
 قرأة ابن كبر وبندهم والمقرن لما تعد عليهم اجراء الكلام على ظاهره قالوا

لما استعمل الله الطاعة في حقهما المؤمنين وسدوا به سبب كفرهم واصرارهم
وسلمهم طريق التوفيق على انفسهم فزادتهم بسببه قلوبهم نورا وظلمة
تزايد قلوب المؤمنين انوارا ونورا وسكن الشيطان من اغواءهم
طغيانا استند ذلك الى الله ثم اسناد الفعل الى السبب و اضاف الطغيان
اليهم لانيوم ان اسناد الفعل اليه على الحقيقة ومصد ذلك انما
استند الملائكة الى طين اطلق القى وقالوا نحن نمد ونهم في الضمير
مداهم معنى يمد ونمد في معارهم يمدوا ويطيحوا فزادوا والاطغيانا
وعما تحذف اللام وعدى الفعل نفسه كما في قوله تع واختاروا موسى قومه
او التقيد بتمديد صلاحها استصلاحا ومعهم ذلك يمد في طغيانهم والظن
بالضم والكره كلفيان ولفظا يجر او راجع في القوم والغلو في الكفر واصلاح
الشيء عن مكانه قال الله تع انما طغى الماء حملناكم في الصبى كما في البحر
وهو التغير في الارتفاع لجل عامه وارضعها لانها رجاها الى على يدى
بالجاهلين الله اولئك الذين استحقوا الضلالة الله
اختاروها عليه واستدلوا بها به واصله بدل التي تحصل ما يطلب
من الاعيان فان كان احدا العوضين فاضاعين من حيث انه لا يطلب
لغيره ان يكون ثمنها وبذلك اشتروا الا فاعى العوضين تصدق به بصورته
فبادله بغيره واشترى بالحق ولذلك عدت كلكتان من الاعيان ثم استعملوا
للاعراض عما فيهم بمصلحته عين سواء كان من المعاني او الاعيان ومنه
اخذت بالجنة راسا اضرابوا ثنائيا الواضحات التي ذكره رادوا بطول العجز
فقد فاقوا هذا السور الذي لم يضرهم

الذين استعملوا الله الطاعة في حقهما المؤمنين وسدوا به سبب كفرهم واصرارهم
وسلمهم طريق التوفيق على انفسهم فزادتهم بسببه قلوبهم نورا وظلمة
تزايد قلوب المؤمنين انوارا ونورا وسكن الشيطان من اغواءهم
طغيانا استند ذلك الى الله ثم اسناد الفعل الى السبب و اضاف الطغيان
اليهم لانيوم ان اسناد الفعل اليه على الحقيقة ومصد ذلك انما
استند الملائكة الى طين اطلق القى وقالوا نحن نمد ونهم في الضمير
مداهم معنى يمد ونمد في معارهم يمدوا ويطيحوا فزادوا والاطغيانا
وعما تحذف اللام وعدى الفعل نفسه كما في قوله تع واختاروا موسى قومه
او التقيد بتمديد صلاحها استصلاحا ومعهم ذلك يمد في طغيانهم والظن
بالضم والكره كلفيان ولفظا يجر او راجع في القوم والغلو في الكفر واصلاح
الشيء عن مكانه قال الله تع انما طغى الماء حملناكم في الصبى كما في البحر
وهو التغير في الارتفاع لجل عامه وارضعها لانها رجاها الى على يدى
بالجاهلين الله اولئك الذين استحقوا الضلالة الله
اختاروها عليه واستدلوا بها به واصله بدل التي تحصل ما يطلب
من الاعيان فان كان احدا العوضين فاضاعين من حيث انه لا يطلب
لغيره ان يكون ثمنها وبذلك اشتروا الا فاعى العوضين تصدق به بصورته
فبادله بغيره واشترى بالحق ولذلك عدت كلكتان من الاعيان ثم استعملوا
للاعراض عما فيهم بمصلحته عين سواء كان من المعاني او الاعيان ومنه
اخذت بالجنة راسا اضرابوا ثنائيا الواضحات التي ذكره رادوا بطول العجز
فقد فاقوا هذا السور الذي لم يضرهم

فخذ كما اشترى المسلم ذنبا ثم اتسع فيه فاستعمل الرغبة في الشططا
في غيره والمعنى انهم اخذوا بالهدى الذي جعل الله لهم بالقطرة الذي فطر الله
عليها محصلين الضلالة التي ذهبوا اليها واختاروا الضلالة واستعملوا
على الهدى فان بحثت انتم ترشح للجاننا استعملوا
في معاملتهم انهم ما شاؤوا في شلائنا ثم ونحوه وما رايت للناس في
من دابة وحسن والتجارت طلب الربح بالبيع والشري والربح الفضل
على اس المال ولذلك سمي شقا واسناده الى التجارة وهو لا رباها
على الاتساع لتعلمها بالفا على ولما اجتهدا اياهم من حيث الجاسد
الربح والخسران وما كان في استدين لطرف التجار ان المقصود منها
سلامة راس المال والربح وهو لا قد اذاعوا الطلستين لان راس المال
كان القطرة السليمة والعقل الصرف فلا اعتقدوا هذه الضلالات
لطلب استعدادهم وحل عقده ولم يبق راس المال موسكون به
الى ذلك النحو وبيل الكمال فيقوا خاسرين ايسر عن الربح فاقدوا للاصل
مثلهم مثل الذي استوقد ناراً لما جاءه بحقيقة
حلمه عفتها بضرر المثل زيادة في التوضيح والتعريفاته اوقع في
واقعه الخضم اكد لانه يريد التحيل محققا والمعقول محسوسا ولا تزيها
اكثر الله في كنهه الامثال وفشت في كلام الانبياء والحكماء والكشك
في الاصل بمعنى الظن يقال مثل مثل ومثيل كشبه وشبهه وشبهه
ثم قول الشاعر مثل من لم يضره ولا يضر الا في غرابه ولذلك
انظر من هذا القول الذي هو في قوله تعالى ولا يضرهم

الذين استعملوا الله الطاعة في حقهما المؤمنين وسدوا به سبب كفرهم واصرارهم
وسلمهم طريق التوفيق على انفسهم فزادتهم بسببه قلوبهم نورا وظلمة
تزايد قلوب المؤمنين انوارا ونورا وسكن الشيطان من اغواءهم
طغيانا استند ذلك الى الله ثم اسناد الفعل الى السبب و اضاف الطغيان
اليهم لانيوم ان اسناد الفعل اليه على الحقيقة ومصد ذلك انما
استند الملائكة الى طين اطلق القى وقالوا نحن نمد ونهم في الضمير
مداهم معنى يمد ونمد في معارهم يمدوا ويطيحوا فزادوا والاطغيانا
وعما تحذف اللام وعدى الفعل نفسه كما في قوله تع واختاروا موسى قومه
او التقيد بتمديد صلاحها استصلاحا ومعهم ذلك يمد في طغيانهم والظن
بالضم والكره كلفيان ولفظا يجر او راجع في القوم والغلو في الكفر واصلاح
الشيء عن مكانه قال الله تع انما طغى الماء حملناكم في الصبى كما في البحر
وهو التغير في الارتفاع لجل عامه وارضعها لانها رجاها الى على يدى
بالجاهلين الله اولئك الذين استحقوا الضلالة الله
اختاروها عليه واستدلوا بها به واصله بدل التي تحصل ما يطلب
من الاعيان فان كان احدا العوضين فاضاعين من حيث انه لا يطلب
لغيره ان يكون ثمنها وبذلك اشتروا الا فاعى العوضين تصدق به بصورته
فبادله بغيره واشترى بالحق ولذلك عدت كلكتان من الاعيان ثم استعملوا
للاعراض عما فيهم بمصلحته عين سواء كان من المعاني او الاعيان ومنه
اخذت بالجنة راسا اضرابوا ثنائيا الواضحات التي ذكره رادوا بطول العجز
فقد فاقوا هذا السور الذي لم يضرهم

عن طبعه من النسخ ثم استعمل لكل حال وقصة اوصفت لها شان فيها
 عذبه مثل قوله مثل المنة التي وعد المستوفون وقوله الله لنا الاعلى وفي
 حاله العصبية الشان كما من استوفى بارا وكذا بمعنى الذي كما في قوله وتم
 كذا في خاصه وان جعل جميع الضمير في نورهم وانما جاء ذلك لم يجر وضعا
 موضع القابض لانه غير مقصود بالوصف بل الجملة التي هي صلة وهو وصله
 الى وصف المنة بها ولا نه ليس اسم تام بل هو كانه منه فحقه ان لا يجمع كالم
 جميع احواله ويستوي في الواحد والجمع وليس الذي جمعه المقصود بزيادة
 زدت زدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء على اللغة العصبية التي
 الشان فلا يكون مستطابا لصلته استحق التعريف ولذلك يوقع في جملة
 ياء ثم كبرت ثم اقصر على اللام في اسماء الفاعلين والمفعولين واقصده جبر
 المستوفين والفتوح الذي استوفى والاستيفاء طلب الوفور والسعي
 في حصوله وهو سطوع النوار وقام له بها واشتهى تقا للناصن نار نور
 نور اذا غفلان فيها حركة واضطرابا فلما اضات ما حوله
 اي لما ادخل المستوفان جعلتها سعدية ولا امكان ان يكون مستوف
 الى ما والتايش لان ما حوله اشياء ولما كان الى ضمير النار وما حوله
 في معنى المكينة اضبط الطرف ومزينة وحوله طرق وتأليف الحول للذ
 وقيل لغام حول لانه يدرى **ولمب الله بنورهم** جواب لما
 والضمير للذي وجمعه للكل على المعنى وعلى هذا انما قال في نورهم ولم يقبل
 بيا ريم لانه المراد من اقتادها او استيفان ايجبه اعتراض ما في قوله اما ان
 على ان لا يفرق بين ما في قوله

شئت حاله حال استوفى انطق ناره او بدل من جملة التثنية على التثنية
 والضمير على الوجهين للناصين والنجواب محذوف كما في قوله تم ويدا
 به لا ينجاز وامن الالاس واسناد الاذهاب الى الله تم اما لا الظاهر
 بفعله وان الاطفا حصل بسبب خفي وامر بما وى كرج او مبطر الخ
 وذلك على الفعل بالياء ومن المنة لما فيها معنى الاستصباح
 والاستصباح يقال ذهب السلطان بباله اذا اخذ وما احتج به
 فلا تزيل له ولذلك عدل عن الضم الذي هو مقتضى اللفظ الى النور فانه
 لوقيل ذهب الله بضمهم احتل ذهابه بما في الضومر الزيادة وقناه
 ما يستوي اورا والغرض اذ الله النور عنده راسا الاترى كيف قد ذلك
 والك بقوله **وتركهم في ظلمات لا يبصرون**
 فذكر الظلمة التي عدم النور وانطاسه بالخلية وجمعها
 ووصفها بالظلمة خالصة لا يترى فيها تيجان وترك في الأصل
 بمعنى طرح وخلو له مفعول واحد فمعنى صير في في ظلمات
 القلوب كقوله وتركهم في ظلمات وقول الشاعر في تركه جبر الس
 بفسده والظلمة مأخوذة من قوله ما ظلمك ان الفعل كذا امين
 لانها تتد البصر وتقع الرؤية وظلمة تهم ظلمة الكفر وظلمة التفارق وظلمة
 يوم القعدة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعي نورهم بين ايديهم وما يما
 اوظلم الضلال وظلمة العقاب الترميد ومفعول لا يبصرون من
 قيل المطرحة المتروكة وكان الفعل غير معد ولا يله مثل ضيه الله
 كغير خصوصي انما في قوله

ان حصرنا من الهدي قاصعة فلم يوصل به الى انجيل لا يدق في حصرنا
 قوما وتوضيحا لتقصه الآية الاولى وقد خل تحت عموه ههنا للآ
 فاتهم اعموا ما نطق به الستم من الحق باستيطان الكفر
 اظهار حين خلوا الى شياطينهم ورا الصلالة على الهدي المجعل له
 بالقطر اوارتد عن ربه بعد ما آمن ومن صرح له احوال الارادة فاد
 احوال الحجة فاذ به لله عنه ما اشرف الله عليه من نود الارادة اوئل
 لايمانهم من حيث انه يعود عليهم بحقوق الدماء وسلامة الاموال والاولاد
 ومشاكلة المسلمين للغانم والاحكام باننا للموقع للاستصاة ولذا
 اذ وانطاس نوره ما هلاهم فاشا حاتم باطفا الله تم اياها واذها
 نورها صمير **بكم عني** لما سئلوا عن الاصلحة الى
 الحق واوا ان ينطقوا به الستم وقصروا الايات بانصافهم خلوا
 كما انما اقبلت مشاعرهم وانفتق قوام بقوله منكم اذا سمعوا خيرا
 به وان ذكر شئ اسبق عيهم اذ اصر عن الشئ الذي لا يريد به واسمع
 خلق الله حين اريدوا طاعها عليهم على يده التمثل لا الاستعارة
 من شربها ان يطوى ذكر المستعار له بحيث يمكن حل الكلام على
 المستعار منه لولا القرينة لقول ربه الهدي اسد شاكى السلاجقة
 له لساظفاره لم تغلق ومن ثم تسمى المخلصين السجدة يصرون عن اوتهم
 التشبيه صفيحا كما ان اوقام الطايين ويصعد حتى يظن لهم بان
 له حاجة في السماء ولما ان يطوى ذكره عند المستعار لكنه في

في قوله لا يدق في حصرنا
 في قوله قوما وتوضيحا
 في قوله الاستصاة

في قوله احوال الارادة
 في قوله احوال الحجة
 في قوله مستعار منه

في قوله السلاجقة
 في قوله السجدة
 في قوله يظن لهم بان

في قوله المستعار له
 في قوله المستعار منه
 في قوله المستعار

حكم المنطوق به ونظير اسد على في الحروب عاصم في حصرنا
 انصار هذا اذا جعلت الصبر والنافقين على ان الآية بدلكه التمثل
 وليقته وان جعلته للمستوفين في على حقيقتها والمعنى انهم اوا
 قد وانا فذهب الله بنورهم وترجمهم بطلمات هائلة اذهنتهم بحيث
 حواسهم وانقضت قواهم وتكلمها قرات بالنصب على حال من معقول
 تركهم والصبر اصله صلابه من التنازل الاخير ومنه قبل حرج اصنافهم
 وصمرا القارون سمي بعد ان خاسه السمع لان سببه ان يكون
 الصبح سمكت نزل الخوف فيه فتشعل على هوا يسمع الصوت بمجده ولكن
 الخس والعريه البصر عامر شانه ان يصبر وقد يقال لعبد البصر
لا يرجعني لا يعودون الى الهدي الذي باعوه وضيعوه او
 الصلالة التي اشتروها او فم يتحرون لا يدرون بقلوبهم ان يتأخرون الى
 حيث ابدا وسنة فيجرون والعاقل لالة علان انصارها الاحكام السابعة
 سبب التحريم وحاسمهم **او كتيب من السماء** عطية على
 استوفد اى كثر دوى صيبت لقوله ليجعلوا اصابعهم واوى الاصل السحاب
 في الشئ ثم انفسع فيها فاطلقت للساوى من غير رشاش خاليل الحق
 سين وقوله ثم لا يقطع منهم رائا او كفورا فاذا تقيد الشاوى في خيال الله
 ويحب العصيان ومن ذلك قوله او كتيب وقصها ان قصة المنافقين
 مشبهة لها بين القصتين وانما يهود في حجة التشبيه بها وان
 محترق في التشبيه اوبالها شلت واصيب فجعل من الصور وهو التزل

في قوله حكم المنطوق به
 في قوله انصار هذا
 في قوله وليقته

في قوله قد وانا
 في قوله حواسهم
 في قوله تركهم

في قوله وصمرا
 في قوله الصبح
 في قوله الخس

في قوله سبب التحريم
 في قوله استوفد
 في قوله في الشئ

[illegible]

للمشقة أو توفى لهم نصيبه بترحمهم فاعلم عليهم حقية عقوبته تعالى ولاشأن الله لأهله بمعصيته تعالى
على أن يقبل لهم العيب ولا يصار إليه سلبا بل إلى التمسك بالصلح من غير أن يترحموا على الخطأ العاقل
ومندوبهم على الغيوب أكبر ولولا شأنا الله لعلهم يأثموا التي يجدونها فإما ما ابتدأه قدس سره **باب**
الانسان عبد فريكم لما عرفت في الكلامين في خواصهم ومعارفهم عرفنا على الخطأ
على ما ينبغي أن لا يفتات هذا السامع ويتشتت طائر اهتمامه بالعبادة **فصل** في معنى ما ابتدأه قدس سره
لكلمة العبد بآية الله عليه وآله وبما وضع لئلا البعير وقبائدا في الرب تغربل لمنه ليعلم
لما علمه فيقول الذي يرب وما يندعه هو أوتيه الأمير جعل الوريد والوعلة وسوء قهقهة والاعتناء
بالمرور والزيادة في العمل على جموع المنادي جرم مغيرة لأنه نايب صانع فعلوا وجعلوا فعله في ناد
العبد **باب** في إعماله في تعزير رتبة بلح بين حرفي التعريف فانها كذا نايب واعلم على كذا نادى
وأجر عن المعصية في النايب وصفاهم فيها وانتم رفعوا شعارا بأنه المقصود وانتم ببينة هذا التنبية
نايبي وأتوا في معاصيكم كذا من المضاعف والروايات في عاذه الطريقة في القرآن لاستقواله
بأوجه التأكيد وكل ما نادى الله لعباده من حيث انها امر عظام من حقها أن تنفعلوا لها وتفكر في قبول
عليها واكرهتم غافلون بحقوق ما ينادي له بالأكو لا يبلغ واللوع واسماها الحيلة بالأمم للعلوم
حيث لا عهد يدور إلى صحبه الاستثناء منها والتركيب بما يفيد العلم كونه نقلا عن خبر المذكيه كليم الجوهري **فصل**
العميان في يوم ما شاعوا أيضا قالنا في المعجزة وفي الترتيل والخطا وسوء معرفته في التواضع في
على من غفص في خطابه واعكاه شاملا للقبيل في ثابت في قيام الساعة الاما خذ له دليل وما روى عن علقمة
والطبراني على كل من تعزير ما يابى الناس في ما يابى الله الوحي انما هو اقرب من وجهه في العيب بخصيصه الكفار
ولا اكبر من العبادة قال المورع هو المشرع فربا يعرفوا كذا نايب بما يجد من المعرفة والافراد
بالصانع فان من اعادته وجوب الشيء وجوب ما لا يتجمل به فكان الحدوث لا يمنع وجوب الصلوة
فالتعزير لا يمنع العبادة بل يجزئ عنه ولا اشتغال بالعيب من المؤمنين ازواجه وشاغلهم عليها
واما قال ربيكم تنبيه على اولى العجب للعبادة هو التزمية **الذي خلقكم** في هذه حيث على التعظيم والتعبد
ويحتمل التقيد انهم الخطاب بالمسكين وارب بالرب اعلم من الرب الحقيقي والآلهة التي يتصورها
اربابا ولطفا وجمالا على قدر واستواء واصل القدر يقال خلق النور الا نورها وسواها
بالنفس **والذين من قبلكم** متناول كما يقدم الانشا بالاثبات الزمان منصوب معطوف
على الفعل المنصوب فيضدكم في الجواب خرج المعز عندهما ما لا عذر فيه به في كماله وليس ما لستم
من قولهم يقولون الله وليس ما لستم من خلق السموات والارض يقولون الله اولئك هم من العلم باد في فكر
وقرء من قبلك على الخلق الموصول الثاني بين الاول وصلنا تأكيد الا في خبره قوله لا يتبين عند

لا يملكها الثاني من الاول وما اصغر اليه **اعلمكم تقوى** خلاص من الضيق في عبود الله قال
 اعدوا لكم لجان ان يخرج في سائر السنين الفاضل من الهوى والفرح المستحبين لغير الله تعالى
 فانه على التقوى ينزله جلات السالكين وهو التبرع من كل شيء لله والى الله والى الله تعالى
 الى اربعة عبادته ويكون ذا فروع ورجاء كما قال تعالى يدعوك ربهم خوفا وطعما يحزنهم رحمة فيكون
 عذابهم مغفول عنهم والعطوف عليه على معنى انه خضعكم ومن قبكم في صورة من يخرج من التقوى
 ليرجع امره باجتماع اسبابه وكثرة الدواعي الى غلبه على طبعه على الغائبين في اللطف والمنطق على ارجح
 جميعا وقيل لتعليم الحق في خضعكم في تقوى كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا وهو ضعيف
 اذ لم يثبت في اللغة مثله ولا في النطق في المعرفة الله تعالى والعبد واحد انتم واستحقاقه
 للعبادة النطق بصفته والاستعداد لا بالفعال وان العبد لا يستحق عبادة تعالى عز وجل فانه لما وجبت
 عليه شكر الماعز على علمه النعم السابقة فهو كما يجزى اخذ الاجر في العمل **الذي جعل لكم الارض وايشا**
 صفة ثانية او مدح مفسر او رفع او مبتدأ وخبره فلا تجعلوا وجعل من افعال العباد على
 ثلثة اوجه بغير بيان وطفق في يدون كقولهم فقد جعلت قلوبهم منسبيل من الكواكب في رزقها قريب
 وكبحي اوجدهم في العفول وادك كقولهم وجعل الظلال والنور ويعبر صيربه من العفول
 كقولهم جعل لكم الارض فراشا والتعبير يكون بالفعول تارة وبالفعول اخر ومعنى جعلها فراشا ان
 جعل جوارها بارزا على الماء مع حافي طبعه من الاحاطة بواجبه هاتمه مستطير على العفول والاطراف حتى
 صار بمثابة لان يعفوا ويناموا على كالفراش المبسوط وذلك لا يستدعي كونها مسطحة لان كرتية
 شكلها مع عظمها جوارها واسباع جوارها في كالفراش على كالجبل **والسماوات** سماء قبة مضمومة عليكم
 والسماء اسم جنس يقع على الواحد والعدد كالديار والارض وقيل هي سماء والبناء مصدر من يبنى
 بيتا كان او قبة او بناء ومنه على امرته لا تهر كما ان اذ انتم في حواضرها عليها اجساد جديدا
وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم عطفت على جعله في خروج الماء العذبة
 انه ومشتبه وكيفية الماء المار في خروج التراب سببا في اخرجها مع مادة لها كالنطفة للحيوان بان اجزى
 عادته باقائه صورها وكيفيةها على المادة المرتجة منها اودع في المادة قوة فاعله وقفا على
 قوة قابلية يتولد من اجزاء انواع الثمار وهو قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا سبب ومادة
 كالارض لغو من السبب والمادة ولكن له في اشياءها حدتها من حالها صنائع وحكم فيها لا يولى الا بالاصار
 غيرا وسكونا في عظم قدرته ليس فياها وقعة ومن الاول لا يستد سوء اريد بالسماء السحاب
 فانها عاقله سماء والافلاك فاعلم بطريق من السماء الى السطح ومثلا في الارض معادته على الظهور
 او من اسبابها سماء في شمس الاجزاء الرطبة من اعراق الارض الى جواهرها فتتغير سخاها ما طر ومن الثمانية

الثانية للتعبد به بولادة له في اخر جنابه ثمرات واكتشاف المنكرين له اعني ما وزعها كانه
 قال وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم يعني ما يكون بعض رزقكم وكمكم الرزق اذ لم ينزل
 من السماء الماء ولا يخرج بالمطر كما انزلوا جعلوا الارض في غلا والنباتيين ووزعها معقول بمعنى
 الرزق كقولهم انقضت من الارواح انما ساء الثمرات والموت مع دفع الكثرة لانه اراد بالثمرات ثمار
 الرزق التي في ذلك اذ كانت ثمرات رزقه وولده قراءه من رزاقه على التوسيد او ان الجميع يتبادر
 بهذين المعنيين بعض كقولهم انزلوا من جنات وقول ثمرات رزقه ولا يملكها كانت محبة بالام حريته عن جوارحه
 وكيفية رزقها ان اريد به الرزق ومعناه ان اريد به المجد كانه قال رزقا لكم **فلا تجعلوا** **الذي جعل لكم الارض**
 معقول باجروا على انه من موقوفه الى اذ في موقوف باضمار جواب لا وعلو ان انفس جعلوا انفس
 فاطلع في قوله تعالى في السبب اسباب السموات فاطلع الى افعالها بالاستيلاء والسيادة لا شتمها في انما
 غير موجبة والمعنى ان سقطوا لا تجعلوا الا افعالها والارواح ان استأفقت به علم انه من رزقها في افعالها
 معقول لا في الجسد والفاء للسببية او دخلت على الفعل المشددة على الشئ والمعنى من جعلكم هذه النعم الحسام و
 والاميات العظام ينبغي ان لا تشكروا والقدن المشاكسة في الجوارح انتم تجعلون النذر وما ينتم
 لارحمتهم نذير من يذوق اذا نذر وناذرت الجوارح خاضعة بالانذار في افعالها كخضوع **السلطان**
 للملأ في قوله تعالى في سميت ما يعبدون المشركون من دون الله اناروا ما زعموا انها مساوية في ذاته وصفاته
 ولا انما خالف في اشياء لا ينتم لها تركوا عبادته العبادتها وسموها الله مشابهة حالها من يعبدونها
 ذوات واجبة بالذات قادرة على ان تدفع عنهم ناس الله وتحميهم بامر الله بهم من غير فتنة بهم شريعة
 عليهم بان جعلوا انزالها من سماء ان يكون له ولها قال وقولها جديدا رزقهم عروب في شمس جديدا
 بدين قومه اذ انزلوا ام الفرسية اذ انقضت الامور تركت المات والغرض جميعا كذلك يفعل
 الرجل اليه **وانتم تجعلون** حال من يخلق جعلوا ومفعول قولهم صاخر ابرهاتكم انكم اهل الارض والسموات
 الرزق فلو انتم اذ في ثمارها اضطر عظمكم الى السبب موقوفة كانت متفرد بموجب الذات متعالي عن مشابهة
 الخلق وانتم وهو اهلها لا تماثل ولا تقدر على ما يفعلون ولا تجعلون شركاء لكم في فعلكم ولا لكم
 من شئ وعلى هذا المقصود عند التبرع والتزيب لا ينبغي لكم وقدم عاقل العالم والياهل الذين من العلم
 سواء فان التكليف على من هو الامر بالعبادة الله والشكر له ولا يشارة الاما هو
 العبد والمقتضى وبسبب ان رتب الامر بالعبادة على صفته الربوبية اشعارا بانها العبد لوجوبها في
 ربوبية بانها خالقها في اصولها وما يجب اجرة الربوبية من المقتضى والظاهر والمطاع والذليل
 فان الشكر اعظم المطلوع والرفق اعظم الماكول والشكر واجب لما كانت خفوة احواله لا يستدعي عليه شأنا
 على حد ذاته وشكره على النعم لا يشك له وهو الذي ينبغي ان لا يترك من لايته الاخره مع ما اذ في الظاهر

[illegible][illegible]

هو لا يوافقنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اوجعنا من غير ان يكون له على البشارة بان يبعثهم ولا يظلمهم
بالبشارة كما خطبوا فيهم في المشاهدة وانما بانهم اجمعوا بان يبعثهم لا يوتونهم شيئا ما عدا ذلك وقرئ
وبسنته على الدنيا والمعروف عطف على اعدت فيكون استنباطا في البشارة ان لا يظلموا اثر
السورة في البشارة ولا في البشارة العظماء البشارة هو الاول حتى لو قال الرجل العبيد من بني قحظة
ولدي قحظة في خبره وراي يتيق اولهم ولو قال من اخبرني غنقا جميعا واما قولنا فيسهرهم غلاب
التي في التكم او على بقية قوله بحسب بينهم فليس في جميع والعصا التي جمع صالحة وعين الصفات الغالبة
التي يجمعهم في الاسماء كالحسنة قال الخطيب كيف الجبار وما انتك صالحة من اللام بظلم الغلاب
تأتيه ويمن الاعمال ما سطره السبع وحسنه وثنا على ثناء في ثناء في المحرم والادب في البسطن
وعطف على الصالحين انما يرتبنا لهم على استعارة بان السب في استحقاق هذه البشارة في جميع الامرين
والجميع بين الوصفين فان الامان الذي هو عبارة عن التصديق والتصديق بالحق الصالح كالبشارة عليه
باسم الانبياء على ولائهم كما ذكرنا من قبل وفيه على ان الخارجة عن معنى الانبياء لان الانبياء لا يظلمون
على نفقتهم ما هو اقل من انهم لم يفسدوا بنى على افظ وافضل العقل اليه او مجرد باضار مثل ان لا تغلق
والجنة الآخرة من الجن وهو مصدر من اذا ستره ودار التركيب على السيرة بما الشرح على ان لا يظلم
اعضائه لا لئلا يظلمه كان يستره واحدة فان كان عني غريفة فقتله عن النواحي تستفي
جسد سخرها انما هو طول الاثم البستان لما فيه من الاشجار الشجرة المظلمة في وار الثواب لما فيها
من الجنان وقيل سميت بذلك لانه ستره فالدنيا ما أعديها للبسطن انما النعم كما قال الله تعالى
نفسها اخفي لهم من قرة اعين وجميعا وتنكحها بالجنان على اذكاره اعيا بسبع جنة الفردوس
وجنة عدن وجنة النعيم والجنة والجنة الاولى والارسلهم وعليك وفي الجنة من مراتب
ورجاء متفاوتة على حسب تقديرات الاعمال والفعال واللام يراد على استحقاقها رايها الاجتهاد ترتب
عليه من الاثم والصلح الا لا تارة لا يظلم في النعم السابقة ففضل من لا يقتضي ثوابا وحزا فيها
يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضى وعد ولا على الاطلاق بل بشر ان يستمر على من يوت وهو مؤمن
القدرة ومن يرتد عنكم عن دينه فبئس ما كان له من الجزاء وهو كافر فلو انك جعلت اعماله وقولها لذنبه للسلام
لان اشركت بظلمتك عنك واشباه ذلك ولعلنا سيجان لم يقيد ههنا استغناء بها بحججهم
تحية الدنيا ان تحت اشياءها كاشها حارة تحت الاشياء الثابتة على شواهدا عن مرقاة
انما الرشد يحرك فغيره اخذوه واللام في انما الرشد في قوله ان لا يظلمون بسنن في العلم والارز
او للهدى والهدى هو الهدى المذكورة في قوله انما حسن الاله والتمه والتمه والسكون في الحز
الواسع من الجوارح والهدى كالدليل والفرات في التركيب للتمه والمراد بها ما هو على الصغار الجوار

مقامهم في ذلك صانع اجعلهم ما ولو كان في غير الاستدلال على انهم في مقتضى عندهم من
والفعل في احذر الروايتين عنده في الرواية الاخرى اخذوا لان وعنه الشرا لا فائدة لها في الرواية الاخرى
بالفعل ما يوجب به النار والظلم للهدى في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
وقودا على ايامهم بالهدى والظلم للهدى في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
ان اللام به الاسم وان اردوا للظلم في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
جميعه وهو قول غير متعارف واللام به الاسم في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
والاستغناء بها واستغناء للظلم بكانتهم في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
عزوا بها ما هو من اجزائهم كما عزوا بكانتهم في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
وقيل انهم الغلبة التي كانوا يظلمونها وبغير ذلك بها وعلى هذا يمكن التخصيص اعراضه الذي عني
الاذاب بالكمالات وجوده في جارة الكبريت وهو تخصيص غير دليل وانما المقصود ان العزوين يقول
شأنه وقوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
على ما عني في قوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
نزلت يوما نزل بك في قوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
الجارية صلا فانما يجب ان يكون قصة معلومة **اعدت للكافرين** سميت انهم لم يظلموا في قوله ان لا يظلمون
وقيل اعتدت من قوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
وان جعلته مصدرا للفعل بينهما بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
والفعل على قوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
افترس سورة من قوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
لما وضعت والنجاة الى جهنم والظلم هو ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
لما وضعت بسنن لا متع خفاؤه عادة سبها والطاعون في الكف في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
ان على السلام لو شك في لعمرك ان المعارضة بين المبالغة مخافة ان يعارض قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
وقوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
من كان به وكيفية عقابه على ما حث به العادة الا لئلا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
لاكتساب ما ينبغي وينبغي على ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
انهم في قوله ان لا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من
من كان به وكيفية عقابه على ما حث به العادة الا لئلا يظلمون بالانتماء في قوله ان لا يظلمون وقالوا في مقتضى عندهم من مقتضى عندهم من

عن قصد صاحبها أو التماسه في الشرع الخارج وإمراته بتركاب الكبرية ولد درجات تلك الأولى النقا
وهو ان يركبها أحياناً مستقبلاً أياها والثانية إلهامه وهو ان يعاد ارتكابها بعد ما حصل بها والاشارة
الحق وهو ان يركبها مستقبلاً أياها فلا يشارك في هذا المقام وتحتل خطه فخلع ريقه الأيما من ينفذ
ولا يسلو وما له من رتبة التقادير أو إلهامه فلا يسلو عنه اسم الوهم لا تصادف بالقصد في
الذي هو منسب إلى ما وتكون طائفتان من المؤمنين والمعتزلة لما قالوا لا يشارك في عبادة غيره
والأقرب والعلو الكبرية التي وجوده جعلوه شيئاً ثالثاً لا بين منزلة المؤمنين والكافة لئلا يشارك
واحد منها في بعض الأحكام وتخصيص الضلوع بهم تبعاً على صفة الفقه يدل على ان الذين يخدمون الله
وأيهم لهم الضلوع في ذلك لا يكرههم وقد علم من الحق وأصرارهم بالباطل صدف وجهه أو كراههم
عن حكمه المثل العقدة المثلثية بحيث يوحى به جبرائيل وازدادت به ضلعتهم فانكروه واستمرؤا به
وقرئ في بعض النسخ على البدل للفقول والفاصول بالرفع **الذين ينفذون عهدهم** صفة الفاسق للذين
وتقر الفصول والنقص في الترتيب في طاقات الجبل واستعمالها لبطالة العهد من حيث ان العهد
يستعمل الجبل لما فيه بطلان العهدة بالآخر فالأصل مع لفظ الجبل كانه ترس الجبل وان ذكر
مع العهد كان زلزلة أو ما هو من جراد وهو ان العهد يصل في ثبات الوصل بين المتعاهدين كقول الله
شيخا يفرس اقارنه وعلم ان يفرس الناس فان فيه تنبيهاً على انه اسدى لحياته كبر النظر إلى الفاة
والعهد الوثوق وضعه لما من شأنه ان يراعى ويتعبد كالوصية واليمين فيقال للدار من حيث انما
تراءى بالرجوع إليها والتاريخ لا ينفذ وهذا العهد اما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحق القائمة
على عبادة الله على تحصيله ووجوب وجوده وصرف رسول الله في قوله تعالى واستشهدهم على أنفسهم
أو ما هو بالرسول على الامم بأنهم انما بعث إليهم رسول مصدق لما بعث من صدوقه واتباعه ولم يكنوا
امرهم ولم يخالفوا حكمه واليد الشارعة له وإذا أخذ الله ميثاق الذين اتوا الكتاب وظلالهم وفيه عهود
الله ذلك عهد اخذه على جميع ذرية آدم بان يقروا بربوبية الله وعهد اخذه على النبيين بان يقيموا الحجة
ولا ينفذوا في عهد اخذه على العلماء بان يدينوا الحق ولا يكتمونه **من بعد ميثاقه** الضمير للعهد
والميثاق اسم لما يقع به الوفاق وهي الاستحكام والمراعاة ما توافق الله به عبده من الايات والكتب
او ما وثق به من الالتزام والقبول ويحتمل ان يكون معنى المصدر من البدء فان البدء التقديس
الميثاق **ويقفون كما امر الله به ان يوصل** يحتمل كل قطعة لا يرضاه الله تعالى لقطع الزعم
والأمر ان يرضى عن موالاته المؤمنين والنفرة بين الانبياء على السلم والهدى في التصديق وترتيب الجماعات

بشرى العقل من المعنى المذكور اليه فان كان
من الامور صدر عن شخص انما يكون بحسب
واحد يدعو اليه فشيء من ذلك الذي
الامر فيكون ذلك الامر ما هو عليه
موا

ويبين العهد الميثاق الذي لا يرضى عنه الله سبحانه وتعالى فيقولون سيوفهم مستعدة في
الامر الذي هو امر لا يرضى عنه الله سبحانه وتعالى فيقولون سيوفهم مستعدة في
والقصد بذلك ان شئت شأنه اذا قصته وقصده وان يوصل تحت الشك الخلف على انه بد من حيا
او خفيه والثاني احسن لفظاً ومعنى **ويقفون في الارض** بالمعنى لا يمشون ولا يستريحون بل يلقون
وتقطع الارض التي بها نظام العالم وضربه **اولئك هم الخاشعون** الذين خسروا باعمال العقل والنظر
واقنوا من بطلانهم للعبوة الابدية واستبدلوا الجاهل والظلمة بالاشارة إلى ما هو النظر في حقايقها
والاقتباس من انوارها واستغروا بالنقطة بالوفاء والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب **كيف**
تذكروا بالله استخباراً في انوار تجيب كغيرها بما كان الحال التي يقع عليها الطبيعة الالهية
سواء من ان يذكرك عن حال وصفته فاذا انكر ان يكون كغير حال يوجد عليه استمرؤا لك
انكار وجوده فربما بلغ واقوى في انكار انكار من انكروه ووافق لما بعد من الحال والمخاطبة
الذين كفروا لما وصفهم بالكلية وسوء الحال وحدثت الفعالة اخطابهم على رتبة الانكسار وتجنهم
على كبرهم مع علمهم بالمقتضية خلاف ذلك والمعنى اخبروني على ان حال تذكروا **وكنتم امواتا**
ان اجساما لاحية لها عناصر واعزنية واخذها ونظما ومضغاً مخلقة وغير مخلقة **فاحياها**
يخلق الارواح ونفخ فيها فيكون انما عطفها بالقاء لا يمتد بغير منافع عندها بل هو
فحييهم عند نفثي احياكم **ثم يحييهم** بالشعور يوم تفتح الصدور والوسايل في القيور **ثم اليه**
ثم يحييهم بعد الموت في يوم احيائكم او تنشرون اليهم ثم يورثهم الحبيب فاما يحييهم مع علمهم
هذه فان قيل ان علموا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم بعثهم لم يعلموا انه يحياهم ثم بعثهم لم يعلموا
تمكثهم من العلم بها لما نسب إليهم من ابدانهم منزلة منزلة عليهم في الاخرة ستماتوا لانه تنبيه
على ما يدل على صحتها وهو ان لما قدر ان احياهم او لا قدر ان يحياهم فاما ان يبدد الخلق
بليس هو علم من عادته اوقع القيد بل ان سجدت له ملائكة التوحيد والنبوة وعدم
على الايمان واوعده على انكار ذلك بان عذبه عليهم العلم بالعامة والخاصة واستغنى صدر الكفر منهم
واستبعد عنهم تلك العلم الجليل فاعظم العقوبة بوجع عظم معصية اللغو في ان كيف بعد الامانة
من العلم بالمقتضية للشك قلت لما كانت وصلة الميثاق الثانية التي هي الميثاق الحقيقية كما قال الله وان الدار
الآخرة هي الخلد ان كانت من انتم العقيدة مع ان اللعنة عليهم فلهذا المعنى المنزه من القصة بأسرها
كانت الواقعة حالها العلم بها لا كل واحدة من الجملة فان بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلها
لا يبعثون يقع كالا والخطاب مع المؤمنين خاصة لتقريب علمهم وتبديد الكفر عنهم على معنى كيف تنصرون
منكم **وكنتم امواتا** ايها الذين كفروا فاحياكم بما افادكم من العلم والائمان ثم يحييكم الموت المعروف ثم يحييكم الحيرة
الحقيقية ثم اليه رجوعهم فحينئذ يكم بالامرين رايت واذا سمعت ولا خطر على قلب بشر وفيه حقيقة

في القوة المستأنة اوصافا كثيرة وبما سطر في حشرنا انما في القوة المستأنة لا سيما
فيما يخص فئسهم الفضايل والعقل والاعمال حيث لا ذكاء ولا وعي في تلك الالوان
في كل مرتبة فاللغة التي تتجسم فيكم فيكم وقال تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
وجعلنا النور يمشي في الناس واذا وصف بالبارئ اريد بها حقيقة انصافه والعلم والقدرة والبراعة
التي هي في القوة وهي قائم بذاته فيشخص على الاستعارة وقدره يعقب ترصيعه في قوله تعالى في قوله تعالى
خلق لكم في الارض جميعا بيان نعمته اخص مرتبة على الاولى فانما خلقهم لحياتهم في الارض
وهذه خلق ما يتوكل على بقاءهم ويتم به معاشهم ومعنى كل الاجسام واشتقاقك في شيئاكم باستفادكم
بالفصلان ابدانكم بوسطا او بغير وسط ولكنكم لا تستدلوا واعتبارا والفرق لما لا يراهم لان القوة
واولها ارجو وجه العرض فان الفعل العوض مستكمل بل على انه لا يفرق من حيث انه عاقبة الفعل ومواد
وهو يقتضي الحاجة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض لا سيما عارضة فانه يدل على ان
الكل لكل لان كل واحد وما يعم كل ما في الارض والارض اذا اريد به جهة السفلى كما يرا بالجهة
العلوية جميعا على العمل والذاتي **ثم استوى الى السماء** قد اريد بها بارادته في قولهم استوى اليه
كالمسلم للرسالة انقصه قصدا مستويا لم يجز ان يكون على شيء واصل الاستواء المطل السواء والطور على
الاعتدال الثاني من تسوية وضع الاجزاء ولا يكون جعل على لانه من خواص الاجسام وقيل استوى استوى ملك
قال في الاستوى بشر على العرف غير يسوفهم فخرق والاولا وفق للامور والصلوات لمعنى الاستوى
المرتبة على ما يلقاها والملازم بالسواء هذه الاجرام العارضة اوجز ان العلوية في تلك التسوية ما بين الخلقين
وقد خلق الله السما والارض في يومين ثم كان من الدنيا اسوا من الدنيا في الوقت فانه خلقها في يومين
والارض بعد ذلك وجب فانه يدل على ان خلق الارض المتقدم على خلق ما في الارض السواء وتسوية الارض
يستلزم فيها مقدرا لنفسه لا يفعله احد الا انهم قد خلقوا مثل العرش والارض وتوابعها بعد
ذلك لاختلاف الظاهر **فصبوا** عذريته في خلقه من مصونة من العوج والغلوط ومن خبير السماران
فصبوا في الاجرام لانه جمع او وقع على الخلق الا انهم يفترون ما عودوا كقولهم ربه **صبوا** بدل من
فان قيل البلى اصحاب الارصاد انبثوا تسعة اهلها فانه ذكره شكرك وانتم في ذلك في قوله تعالى
الذي اجمع ان الله من خلقها الارض والكرسي لم يبق خلقه **وجعل في الارض نهرين** في جعله في الارض
عالم بالكنة الاشياء كلها خلقها خلقا على هذا الغلط والكل الوجه الاصل والانع واستدل بالبرهان كان
قد اريد في النسخ الجيد الترتيب الا ان كان علما فان ايقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاصل
الانع لا يتصور انهم على الجاهل بهم وانهم لما ينجح في قدرهم وهم ان الانوار بعد ما تفتتت وتبدلت
اجزائها وانما كانت كلها كيف نجح اجزائها كما يدركه فانية بحيث لا يشذ شيء منها ولا ينضم اليها

العلم بها في كل ما افعاله في كل مكان ونظيره في كل شيء وسبحك خالقنا في علم واعمالنا في كل شيء
على انما نحن في قدرهم على ما في هاتين الايتين انما الاولى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
واستأذنا الى ابراهيم عليه السلام وكنت امتا واخا ابراهيم فانه تعاقب الاوقات والاجتماع والوقت
والجود عليها يدل على انها قابلية ابدانها وما ابدانها في انزل وتغير وانما الثانية والثالثة
فانه علم **وجعلهم** قادر على جميع احوالها اشارة الى وجه اشياءها بما لا يتصور قادر على ابدانهم
وابدانها على عظم خلقها وحبصها فكان اقرب على ابدانهم وحياتهم وخلقها في مخلوق خلقها
مستويا على كل ما فيه تفاوت واختلاف في مصالحهم من حاجاتهم وذلك دليل على انهم على
حكمة جليلة وقدرته ووقته حكيمة وقد سكن نافع وايدى في الهدى من خروجه وهو تنبيه اليه
بعضه **واذ قال ربك للكهنة اني جاعل في الارض خليفة** تعداد لشدة تعلق الله تعالى بالناس
كلهم فان خلقهم آدم وكرمه وتقديره على ما يشاء بان امرهم بالتجود انهم بعد ذرية واذا خلق في
الزمان حاقصة وقع في اخره كالموضع اذا الزمان نسبة مستقبل يقع في اخره وذلك بجوازها ما الى
بل في كل مكان وبنيته استنبطها بالمحسولات واستعمل التعليل في ازالة محملها التعليل بالظن
فانه ما من الظن والغير المتصرف لما ذكرناه واما قوله واذ قالوا ربنا انزل ربنا من السماء
اذ كررنا ذلك ان كان في الحوادث واق في الغرض مقامه وما عاين في قوله واذ قالوا ربنا انزل ربنا من السماء
لانه جازع على لانه في القرآن كثيرا ومضد رآه في معنوه الاية في التقدمة مثل واذ خلقكم اذ قال رب
هذه امة لى يعطونه على خلقكم في حكم الصلوة وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قوله
كانت امة واحدة والتمت بنبينا في جمع وهو قولهم ماء لا ومن الاوكة وهي الراسية لانهم وساطة بين الله
وبين الناس فهم رسالة الله او كما قال الله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
قائمه بالعبادة في كل السبل الى انما اجسام لطيفة قادرة على التعليل في اشكالها في مستديرين بان
الرسالة كذا في قوله تعالى واذ قالوا ربنا انزل ربنا من السماء في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
الحكام انا جازع في حجة اللغز في الساطعة في الحقيقة منقصة الاضمين في شمس انهم الاستغفار
في معرفة الحق والتميز عن الامانة والغير كما وصفهم فيكم تنزيلا فقال سبحون الليل والنهار لا تطغون
وهم العلويون والذين في الارض منكم وقسم بين الامم السما الى الارض على ما سبق به القدر وجرى بالغيم
الا انهم يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم المحدثات امر الله مساوية ومنهم ارضية على
تقسيم انتم في كل الطوائع والمقول للملكة كلهم لهم الخلق وعدم تخصيصهم في كل ملكة الارض وقيل
ابليس كان معه جماعة الى انما استسكن في الارض او لا فخر فيها فبقية الهمم الجليل في جند
من الدمار فترجمهم في الجحيم في الجحيم والحيال وجعلهم في الارض في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

[illegible][illegible]

والفقه من الاشياء التي يشتملها ركان العبد من هذا الصف كما قال ابو عباس في هذا القول في حق عليه
التعظيم من حاله وطريقه كما اشار اليه قوله عز وجل لا يبدل عن وجهه من شيء ولا يذوق الموت الا بغير
كيف تعبده الله ولا يذوق الموت الا بغير كيف تعبده الله من غير ان يكون له من الموت ولا يكون له من الموت
بالنور المحض والاشياء كذلك غير ان هوها مذكور في قوله بالواحد نحو قوله سبب ما بينه وبين نور القوة
بالحرارة والافاضة مذهب صفاته كانت محض نور وفي تلك عادت الحارة الاولى جبروت ولا يزال
يتزايد حتى ينفذ بها ويبقى الدخان الغرض وهذا اشبه بالبرق والوقوع في سائر النصوص والعلم
عنده الله ومن فوائده الى ان استباح الاستسكان في بعض اصناف الكون والحق في الاستسكان
لا دور وتركه للخص في سره وان كان لا دور له وان الذي علم من حاله ان يتوفى على الكون هو كافي
على الحقيقة والحق بالحياتيم وان كان حكم الحال ومنا هو الوفاة المنسية الى الشئنا الى الحق فيكون
مرددا على قلنا يا آدم اسكن انت ورجل الجنة السكنى من السكون لانها استقرت
وانت تأكل من الجنة السكنى ليعطى عاقلها طيبها والاشياء على ان المقصود بالحكم والعطف
عليه تبع له والجنة والارض والهدوم والاعور وغيرهما من زعمنا ان الحق يقول اننا
كان بافرق في فلسطين اوبين فارس وكرمان فخلع الله ثوبا لادم وهو الاصابة على الانتقال الى
ارض الجن في قوله تعالى اضلنا مضرا وكما نقلنا واسعا عرفا فصد محمد بحرف حيث شئنا ان
مكروه من الجنة شئنا وسعنا لصلها ارض العبد والعرش والنتا ومن الشجرة المبركة من بين
اشجارها القائنة للعرش ولا تقرب هذه الشجرة فكل من لم يطعم الله فيها ثلاث فصول من
بالزلازل وهو وقوعات التنازل ماله في حجره وجوب الاجتناب عنه وتبنيها على الارض
من السلي بويث واعية وميدنا يأخذ بجمع القلب عليه عما هو مقتضى العقل والشرع كما روى حديثك
الشريعي وتضم فينبغي ان لا يخرج ما هو عليه مما في قوله ان يعاقب وجعل سببا لانه كونه المثل
الذي خلق الله به ان كان لمعاضة او ينفق حظه بالاتباع بما جعله بالكرامة والنعمان والافاضة
السببية سواء جعله العطف على الزلازل والرب الشجرة على الخطة والاكومة والافاضة الشجرة
من اكلها احبث واكولان لا يبين من غير فاعلم كما تعين في الآية اعدم توق ما هو المقصود عليه
بالشئ وتقر بالكرامة وعرضها بالافاضة الشيطان عمنها انصرفت عنها عن الشجرة وعلمها
على الزلازل بسببها وبغيره عن غيره من قوله وما فاضة عن ارب او از لتمام الجنة يعني اذ هو في بعض
قوله حرمه في الزلازل وهما يتناولان في الحق غير ان ازل يقضي عرقه مع الزلازل ولا في الاصل
اذلك على سبيل الخلال وعلى الاصل وعلى ما كانا ركا عود الشجرة الا ان يكونا مسكنا او يكونا على
ومعنا انهما اياهما يقول ان كل واحد منهما على العمل في ذلك افعالا ولهما بذلك افعالا ولهما

[illegible]

بنيهم وانهم اليه راجعون اي يتوجهوا لادانته ونيل ما عذبه او يتقبلون انهم يحشرون الى النار
فما ازهم ويؤيدوه اي يفتخرون به يسعدون بعلمه وكان الظن لما شابه العلم النجاة اطلق عليه نصيب
معنى القصة قالوا من بنجر فارسلت مني النار انه نكالها ما بين الشرا سيف جاف وانما لم يتقبل
عليهم نقرا على عرقهم فان نفوسهم من كثرة ما مثلهما متروكة في مقابلها ما يستحق لاجل شقاوتها واستلذا
بسبب منعها ومن ثم قال على السدم وجعلت قرعة عينه في الصلوة **يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي**
التي اوتيت عليكم كرامة للتذكير وتذكير التفتين الذين هو احب اليهم خصوصاً وزيطه بالوعيد الشديد
تخوفهم المرفوع عن اهل الحق وقوا **واي فضلتم** عطفت على نعمتي **على العالمين** اي على من هم يريدهم
تفضل بالامر الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل ان تنقروا بما هم من العلم والايام والاهل
الصالح وجعلها نبياد وموفاً مقسطين واستدل على تفضيل البشر على الكفار وهو نوعان **واشفا**
يوما اي ما في يوم الحسد والاعذاب **لا تجزي نفس عن نفس شيئا** الا انقصه عنها شيئا من العقوبة
او شيئا من الجزاء فيكون نصيبه على المصدر وقرى لا تجزي من جزاء عنه اذا اغنى وعلى هذا فغير ان كان
مصدرا او ايرادا من افعاله من تذكير النفس للتعريف لا قسما لكل في الجملة وصفه ليدوا لغيره اخذوا
تقديره لا تجزي في يوم من يوم جزاء جزاء العباد المجرور قالوا تسع في غير ذلك العار واجرم بجره بالفعول
به ثم خفف عن قوله وما لا اصابع **ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل** اي النفس الثالثة
العاصية او من كماله ولا يرد بالاية نفى ان يدفع العذاب احد عن احد من كل وجه محتمل فان امان
قيل او غيره ولا قول النصرة والثاني اما ان يكون مجازا او غيره ولا قول ان يشفع له والثاني اما باوله
ما كان عليه هو ان يجزى عنه او غيره وهو ان يعطى عنه عذرا والشفاعة من الشفع كان المشفع له
كان فواجبه الشفع شفعاً بغيره ليعلم له ولعل العذبة وقيل البدل واصول السعدت سمى العذبة
لانها سبوت بالقرينة وقراءا من كثير وبقرينة لا تقبل بالنار **ولا هم ينفعون** تمنعه عنه **مع ذنوبه**
والضرب لادانته على النفس الثانية المذكورة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة وتذكيره بمعنى
العباد والانس والجن والنفوس الخمس المعونة لاختصاص برفع الفترة وقد فسدت المعتزلة بهذه الاية
على نفى الشفاعة لاهل الكبر والواجب بانها مخصوصة بالكتاب والايات والاحاديث الواردة في الشفاعة
ويؤيدون الخطاب معهم الاية نزلة مرة لما كانت اليهود تنزع ان ابادهم تشفع لهم **واذ نجيتهم**
من كفر عوف تفصيل لما اجماع في قوله اذكروا نعمتي التي اوتيت عليكم وعطف على نعمتي عطفت على نيل
ومعنا نيل على المذكور وقرى انجيتكم واصول اهل لان تصغيره اهل وقض بالاضافة الى اولي الخط
كالانبياء والملك وقدره على شدة تلك العاقلة كذكره وقصر لكى الفرس والروم والجنهم
اشفق منه تفرعن التوبل اذعتا وكان في عيون موسى تصعب ريان وقيل انه وليد من نفايا عاد

عاد وقدره يوسف ريان وكان بينهما اكثر من اربعة ائمة **يسقونكم** يتبعونكم من سائر حشفا
اذ اواه ظلي واصل السوم والزعاب في طيل السق **سوء العذاب** فقلنا فانه قبيح بالاضافة الى
سمايره والسوء عسوسا يسوء ونفسه على فعله يسومونكم والجرى على العنبر في جنتكم اقول
فرون ومنها جميعا لانها في نصيب كل واحد منها **يذبحون ابناءهم ويتحججون** **سماهم** بيان
يسومونكم ولذلك لم يعط قرى يذبحون بالتحريف وانما فعلوا بهم ذلك لاجل عيونهم من التام
او قالوا الكثرة يسولون منهم من يذهب بمذبحهم ليرد اجزائهم من قدر الله شيئا **وفي ذلكم بركة** محنة
ان اسبغوا في السبعهم نعمه ان اسبغوا في الايمان واصل الايمان لانه كان اخذوا الله عبادهم
تارة بالجنة وتارة بالخلة اطلق عليها ويجوز ان يسار بذلك الجملة ويراد به الامتحان في الشايع منها
من نبيكم يذبحونكم عليكم اوبيعت موسى وتوفيقه لاختلافكم او بها **عظيم** صفة بركة وفي
الاية تنبيه على ان ما ركب العبد من خير او شر اختصارا من الله تعالى ففعله ليدرك على مسارة
ويصير على مآزرة ليكون من غير محبة **واذ قربناكم اليهم** فقلنا وتفضلنا بهم وبعض
حق حصلت في مسالك يسلمونهم فيه او يسلمونهم اليهم او تفضلنا بهم او تفضلنا بهم او تفضلنا بهم
وقرى قربناكم على بناوا الكثرة لان السالك كانت انما عذبه واسباط **فانجيناكم وانعزناكم**
الذين آمنوا اراد به فرون وقومه وافتقر على ذكرهم للعباد كان اولي وقيل شفعة لاهل الحسن
كان يقول اللهم صلى على المجراى شفعة واستغنى بذكره على كراتنا **وانتم تطفرون** ذلك انهم
واصلنا بالجر عليهم والشفقة بالجرع طرق بابسة مذكورة او تفضلنا بهم التي قد فرها الجرح الحاصل او تفضل
بعضكم بعضا رورانه تعالى ام موسى ان يسرى بين اسراىل فرج بهم وصبرهم وعونه وصافهم
على ساطع الجرح فاحسن الله اليك اذ احب بعضا اليه الحرف به بغيره في شئ على طريقا باسافا حقا
فقالوا يا موسى تخاف ان نفوق بعضنا ولا نعلم فغيرا قد فرها كقولنا وشامعوا حتى عبروا البحر
ثم تفضل بالجرعون وراة متفاديا اتيتم فيه هو صبره فالتفعل عليه ما عرفه ولم يعين واعلم هذه
الوقعة من اعظم النعم الله به على اسراىل ومن ايات الجنة الى العلم بوجود الصالح الكرم الحكيم
وتصديق موسى عليه السلام ثم انهم اخذوا العجل وقالوا ان تؤمن الا نحن نرى اجمرة ونجوز ذلك فهم
بمعزل لقالا فطنته والذكاة وسلبهم النفس وحسن الاستماع على ائمة حمز صلى الله مع ان ما قاتلهم من
مجاناة امور نظرية وبقية تذكيرها بالذكاة واخبارا بالسلام عنهم من حمز مع ان ما قاتلهم
واذ اعدنا موسى اربعين ليلة لما عادوا الى مصر بعد هلاك فرعون وعدا موسى
ان يعطيه التوراة وضرب اميقا تارة بالعدة وعشر بالجنة وعبر عنها بالآيات لانها تارة تارة
وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر حمز واكاد واعدا بالآيات وعده الوصو وعده

الموسى الى الطور ثم اخذتم الفخار بعد من عوده من بعد موسى او من قبله
فلا يكون باشر كما عرفت ناعتم من شتموا العز وجل لم يعطوا اذ اذ من بعد ذلك
اي اتخاذكم لشركون في شكركم انتم واذا انتم موسى الكتاب والفرقان يعني التورية
الجامع بين كونكم كتابا وصحة تفرق بين الحق والباطل وقيل اراد بالفرقان معنى الفارقة بين الحق
والباطل في الدعوة او بين الحق والباطل وقيل الشئ الفارقة بين الحق والباطل او الشئ الفارقة بين
وبين عدوه كقولنا قلوبهم الفارقان يريد يوم بدر **اعلمكم** **تدرون** لكي تهتدوا وتبينوا انكم لا تفكر
في الايات **واذا قال موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم باخذتم اهل بيوتكم الى بارك**
فاخرجوا من التوبة والرجوع الى الحق فكم لا يكونوا كفارا ومنهم من كفر بعد موسى وهات
مختلفة واصل التركيب بخلافه من غير انما على سبيل التفسير لقوله من يرى الربيع من ربه والديون من
او الانشاء لقوله من يرى الله او من الطين او في قوله **فاقتلوا انفسكم** عما لا يتوهم بالجميع او قتل الفرس
كقوله لم يوجب نفسه لم يقتلها ومن لم يقتلها لم يجبر او قيل ان كان يقتل بعضهم بعضا وقيل ان من
له اليد ان يقتل العبد وروى ان الرجل يرى بعضه وقريبه فانه يقتل على الشئ لارادة فاسأل الله
سبابة وسجاية سواء لا يتباينهم فاخذوا يقتلون من الغدة الى العنق حتى عاموس وهو من
كانت السجاية ونزلت التوبة وكانت القتلى سبعين الفا والغداة الاولى للثانية التوبة في ذلك
ختمكم عندنا ربكم من حيث انه طهره من الشرك وقدره الى الحياة الابدية والميراث السموية **فكتب**
عليكم متعلق بجزوقان جعلته من كلام موسى على السلام لهم تقديره ان فعلتم الامر ثم قد تابتكم
وعطف على محذوف او جعله خطا بام الله على طريفة الا لئلا كانت كانه قال ففعلتم ما امرتم فتاب
عليكم بارئكم وذكركم بالارباب وترتيب الارباب اشعار بانهم اغايات الجاهلية والعبادة حتى تركوا عبادة
خالقهم لم يكن للعبادة البقرة التي هي مثل في العبادة وان لم يعرف حق منم حقيقة بان يسجدوا لله
ولذلك امره بالقتل وقد التركيب **انه هو التوب** **الرجوع** الذي يكثر توفيق التوبة او قبوله بالمؤمنين
وبالنافع في الانعام عليهم **واذ قلتم يا موسى انتم لم توفوا لك لاجل قولك** اولون **فقرت لك حتى ترى الله**
جبرم عيانا وهي في الاصل مصدر جبرم بالفتح استعيرت للعبانة ونصبها للمصدر لانها نوع من الروثة
او كذا في الالف والفاء وقرب جبرم بالفتح على انها مصدر كالغلبة او جمع كالكتابة فيكون كذا والفاصل
هم السبعون الذين اخذهم موسى للبيات وقيل عنة الا فقه قومه والمؤمنين ان الله الذي اعطاه
التوراة وحملها وانما بنى **فاخذكم الصاعقة** لفظ العتاة والعتوت وطلب المسبب فانهم ظنوا انه
تقارب في الجسام وطلبوا رتبة رتبة الاجسام في الجاهلية والجاهلية لئلا يوحى به الى الله ان يري
رؤيته من غير الكيفية وذلك المؤمنين يوفى بالحق والآخره والآخره من الانبياء في بعض الاحوال في الدنيا قبل

قيل جاء تار من السماء فاحرقهم وقيل صيحة وقيل صوت سمعوا بحسبها فخر اصعق من صيحه
يوم ما وليه وانتم تنظرون ما اسلمكم انفسه او امره **بعثناكم من بعد موتكم** بسبب الصاعقة
وقيل البعث لان قد يكون على عناه او يوم لقوله سبحانه ثم بعثناهم **فكم** **تدرون** نعمة اكرمتموه
لما ارسلتم باس الله بالصاعقة **وظللنا عليكم الغمام** سحابة لهم السحاب يطلمون الشجر حين
كانوا في الغيب **وازلنا عيونكم المني والسكنى** التريخين والسكنى قيل كان يزل على المني
عقل النمل من الجحش الى الطلوع وبعثت الجوزة لهم السمان ونزل المني عنود نار يسيرون في ضوءه
وكانت غيا بهم لا تتسبح ولا تنسج ولا تبلى **كلوا من طيبات ما رزقناكم** على اعادة القول **وما اقلونا**
في اختصار واصل فقلنا بان كونوا هذه النعم وما اقلونا **ولكن كانا انفسكم بظلمكم** بالظلم
لانه لا يخطأ من ضرره **واذ قلنا ادخلوا هذه القرية** يعني بيت المقدس وقيل ارجاء ارض ابي عبد
التيه **فكلوا منها حيث شئتم رشدا** واسعا ونصب على المصدر والحال من الواو **واذ قلنا**
التيه اي بالقرية او القرية التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حيوة
موسى على السلام **فجاء** متظام من مخرجين او اساجدين لله شكر على اخرجهم من التيه
وقولوا حطة اي مسئلتنا او امرنا بحقة وهو من الحط كالحطه وقرب بالنسب على
الاصل يعني خطا عتادوا به باحطة او على انه مفعول قولوا اي قولوا هذه الكلمة وقيل عتاده
امرنا حطة اذ لم نخط في هذه القرية ونقيم بها **نقركم خطاياكم** بسجودكم ودعائكم وقرآنكم
بالياء وامن عامر ابتداء على البناء للمفعول وخطا يا اصل باحطاي خطايع فعند يسوس ابدل
الياء الابدية لوقوعها بعد الف اجتمعت ههنا فابدت الثانية باء ثم قلت الفاء
وكانت الهاء بين الفين فابدت ياء وعند اللام في مستحقة على الياء ثم قد ما ذكر **وتدرون**
الحسين ثوابا جعل الامتنان لتوبه ليس بسبب زيادة الثواب للحسن واخر جبرم صورة
الجواب الى الوعد ايها ما بان الحسن بصدركم لانكم لم تفعلوا في الافعال وانما يقول لاجل انه **فكم**
اذين ظلموا انفسكم **الذي قبل لهم** بدلوا عما امرهم به من التوبة والاستغفار وطلب
ما يشتهون من اعراض الدنيا **فاذنلنا على الذين ظلموا** كثره مبالغة في تقبيح افعالهم واشعلا
بان الامن ان عليهم لظلمهم بوضع غير الامور من مضع او على انفسهم بان تركوا ما اوجب سبحانه
اليها وجب هلكها **جزا من السماء بما كانوا يفسقون** عذابا مقدرا من السماء بسبب قبحهم
والجزء في الاصل ما يقع عليه وكذا لك الجبس وقرب بالتم وهو لفته فيه والملاذ به الطاعون
روى انه مات به في سلطنة واحدة اربعة وعشرون الفا **واذا استعق موسى قومهم** لما عطفوا
في التيه **فقلنا امرب** **ببصالح** **الحج** الامم في العهد على ما روي انه كان حج اهلها بمكة

معه وكان تنبع من كل من ثلث ابعين ليسكن من في جدول الى سبعا وكانوا استماتة الف
وسعت المعسكرات اثنى عشر اوجرا اربعة ادم من الجنة ووقع السعد في عطاء مع العضا
او الخبز الذي فرت ثوب لما وضعه عليه ليغتسل ويراه اذ به عاروه من كاذبة فامسار اليه برب
بحر الجبلين في هذا الظرف فجعل قبله ايامه ان يفرب حجر ابيته وكان لما قالوا كيف بنا في القضا
لا ارض لا سجاد فيهما حمل حجر في فخذه وكان يفرب بعصاه اذا نزل فينفر ويضرب به اذا نزل
فدبست فقالوا ان قد موسى عصاه مذننا عطشا فاحملته الي لا تقع الحجر وكبرها فتلعب
لعلهم يعبرون وفيه كان الخبز رخام وكان زراع في الارض والعصا اربعة اذرع على طول موسى
من اسكن لثمة ولشعبه ان تنعدان في الظلم **فانفرت منه اثنتا عشرة عينا** متعلق
تقويه فاقربت فداقيرت او ففرب فانفرت كما في قوله كتابك وقرى عطفه كالشجر
وفتحها وما لكان فيه **قد عمل كل انا على بسط مشرقهم** عبيتهم التي تشرب منها **كلوا**
على تقدير القول **من زرع الله** يريد به ما زرعهم من اللبن والسلوى وماد العيون وقيل الماء ورو
لانه يشرب ويؤكل ما ينبت منه **ولا تعشا في ارض مفيد** لا تعشا في ارض افسادكم واثامكم
لان اوله غلب الفساد قد يكون منه البس افساد كما قالوا الظلمة لا تعشا في ارض افسادكم
صلح ارضها لقتل الخضر اذ لهم وخرق السفينة وقرب من العرش خيرا في ارض افسادكم
حت ومن اكرام الله هذه المعجزات فلغاية جبر الله وقدرته في تحييت صنعه فانه لما اتى
ان يكون من الامحار ما على الشجر وينفرون اللبن ويجرب الحديد لم يمتنع ان يخلق الله حرا يستحق
لجذله من تحت الارض وليذهب لهوا من الجواب ونصيره ماء بقوة النبر ويخون ذلك **واذ قلتم**
يا موسى ان نصبر على طعام واحد يريد به ما زرع في القطين المن والسلوى ويوجدتها
لا يتخلو ولا يثبت لكونهم طعام مائدة الامر واحد يريدون ان لا يتغير لوانه ولذلك اجمعوا
او ضرب واحد لانهما معا طعام اهل الكلد وجمع كانوا ذابحة فزعموا الى عكرهم فاستبوا ما العوة
فادع لنا ربك سئل لئلا يدعنا لك اياه **فخرج لنا** ليظهر لنا ويؤخر وحزمه بان جواب فادع
فادع ونصرت بسبب اياه **ما نشت الارض** من الاستاد والجارة واقامة القابل مقام الفاعل
ومن **يقبها وقتنا** **وقوتها** **وعسا** **انصدا** فخره ان وقع موقع الحال قيل
بل باعادة الجارة والبقايا ما انبتت الارض من الخضر والمراية اطلت التي وكل رائحة الحنطة
وقيل الخبز من ثمرها واثا وقيل الخبز وقوتها بالضم وهو لغة فيه **قال** **او موسى**
ان الله هو الذي اخرج من ارضك فادع لنا ربك فادع لنا ربك فادع لنا ربك فادع لنا ربك
استعمل العرفاء في قوله فادع لنا ربك فادع لنا ربك فادع لنا ربك فادع لنا ربك

خبر يريد به المن والسلوى فادع لنا ربك فادع لنا ربك فادع لنا ربك فادع لنا ربك
اليوم الذي يقال ابطا الواو اذا نزل به وحططه اذا خرج منه وقرى بالضم والمصر الى العظيمة
الحوي من الشيبين وقيل اراد به العلم وانما صفة لسكون وسطه او على ثوابه والبل ونوبه ان غير
مؤمن في معنى اسبه مسعود وقيل اسبه مسعود فخرت **فان لكم اسما لكم** **فخرت على الله**
والسنة احببت بهم احاطة القبة بمن خربت عليا والحققت بهم من ضرب الطين على الخيط جارة
له على ان لا يلغى واليه يود في غالب الامر اذ لا مساكين اما على الحقيقة او على التكاليف فادع لنا ربك
مترينهم **واذا انفضض** رجوعه اليه او سارا واحدا بغضبت به فادع لنا ربك فادع لنا ربك
حقيقا بان يقتل به واصل النبوا المساواة **ذلك** **الاشارة** الى ما سبق من ضرب الالة والسنة والسنة
التي في حوضها ما غدير من فلي الخبز واذا نزل الغمام وانزل الى المن والسلوى وانما العيون من الخبز
او انكبت لثمة كالايجل والفراد واثم الزجر التي في ارضه على من التورية وقيل انكبت لثمة
فانهم شعيا وركبوا ويحرقهم على السلم بغير حق عذوم اذ لم يروا منهم ما يعتقدون به جوارقهم
ولما علم على ذلك اتباع الهوى حوت الدنيا كما اشار اليه بقوله **ذلك** **بما عساوا** **كانوا يعتدون**
انهم لم ينفذوا في القادوس والاعداء في الكفر بالآيات وقيل النبيين فادع لنا ربك فادع لنا ربك
الى انكبت لثمة كالايجل والفراد واثم الزجر التي في ارضه على من التورية وقيل انكبت لثمة
ان ماله في كاهن بسبب الكفر والقتل في حوضه بسبب نكاحه بها على ما اعتد به وجود الله وقيل الاشارة
الى الكفر والقتل والباد بمعنى مع وانما جرت الاشارة بالمقد الى الشيبين ففصلا على ثوابه لما ذكرنا
تقدم للاختصار ونظيره في النص قول ربته يصف فقرة فزا خطوط من سواد وتلقى كانه في الجبل
توليع البرق والذي حسن ذلك ان تشيئة المفترات والمهبات وجميعها وانما ثابته اليست على الحقيقة
ولذلك جاء الذي يعنى **ان الذين آمنوا** بالسنة يريد به المؤمنين من بين محدثي السنة والذين
الخالصين منهم وللتناقضين وقيل المنافقين لا يخرج اطم من سدك الكفرة **والذين هادوا** تهودوا
يقال هادوتهم وادخلوا في اليهودية ويهودا ما عرفت من هادوا تاب سبوا بذلك لما تابوا
من عبادة العباد والاعمال عرفت تهودا كانه سبوا باسم الكبر لا يعقود على اسم **والنصارى** من عيسى
كانوا من ولد داود في نصراني الجارية كما في سبوا ذلك لانهم يسمون بالبرج لولا انهم كانوا معقرين
يقال النصارى من ابن اوصية فسموا باسمه او سبوا **والنصارى** من عيسى وقيل من النصارى والنجس وقيل
اصل ديسه من نوح على اسم وقيل من عبدة الملائكة وقيل من الكرك وهو ان كان عربيا في نصيبه
اذا خرج وقرأه نافع وحك بالباد اما لان خلقه في الجنة او لانه من اهل الامم سائر الامم

[illegible]

في خبر الكلابين وأنه هبته فقامت في المخرجين أو ما عاصروهم ومن بعدهم أو لما يحضرون تأمل الفرق
وما أتبع عليها أو لأهل تلك القرى وما حاربها أو لاجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تأخرتها
ومعظمة المتقين من قومهم ولو كانت حق سمعوا **وقال موسى لفرعون انه انما انا رسول ربك**
بقرة ولعن العنقة فلو كانت واحدة لنفس قادتهم فيها أو تأخرت عنه وقدمت عليه لاستغفله
بنوع آخر من ساومهم وهو الاستنزاه بالدم الاستغفار في السؤال وترك الساعة إلا الاستغفار
وقد أتى ذلك في غير شرح من مرقس قتل ابنه بنواخيه طعنا في ميراث وطهره على بيت المقدس ليعرجوا
بيلابون بعده فاهلهم الله تعالى أن يعرجوا بقرة وفيه يومه ببعضه الجحيم فخر بها **وقال اتخذنا**
هنا مكانا محرابا وسبعيل منافع بالكون وخضع عن العلم بقدر البقرة وأما **وقال الله تعالى**
انه ان كنتم من آل ابراهيم على البرزخ في منزل أهل جهنم فغيره من آل بيته على غير بقرة ابراهيم
وأخرج ذلك في صورة الاستعادة استغفاما **قالوا ان لنا ربك يمين لنا ما هي** أي
ما حالها وصفتها وكان حقدان يقولون ان بقرة هي لو كيف هي لان ما شئ بل عن الجحش غالب الحكم
لما رواها ما لم يرد على حال ما يوجد ما شئ من جنس آخره مجرب ما لم يعرفوا حقيقة فلم يراهم
قالت بقرة آل ابراهيم قالوا ان لنا ربك يمين لنا ما هي الاستعادة واقية لا بقلة البقرة فخرها من
الفرس وهو القطع كما تافضت ستمه وتركه لمالكه ولديه ومنه البقرة والبكرة والبكرة **عوان** نصف
الانعام في آل ابراهيم وجره **بين ذلك** أي ما ذكر من القارض والكره ولذلك اضيف اليه بين فانه
لا يضاف الا لآل معدد ويعدو هذه الذكيا واجراء ذلك الصفات بقرة يدل على ان الاربعة بعينة
يلزمه تأخير البقرة وقت الخطأ ومن انكر ذلك نعم ان الاربعة من مشق البقرة غير مخصوصة
بذلك بل مخصوصة بسؤالهم ولزمه النسخ قبل الفعل فانه التخصيص بآل ابراهيم ثابت بالنسخ والحق
واحد ويؤيد لآل ابراهيم الثاني ظاهر اللفظ والقرن عند علماء اليهود بخواتم بقرة ارادوا لآل ابراهيم
ليكن سدا على انفسهم دابة عليهم وتقرعهم بالثأر ونزعهم عن الرحمة **فأقول**
ما تقولون أي ما تقولون به من قولكم تورونه بمقول ربك لظن فاعلم ما أريد به أو اتمركم
عن ما تقولون **قالوا ان لنا ربك يمين لنا ما هو** قال انه **يقول اننا بقرة صفراء**
تضع لبنا الفصح تضع الصفرة ولذلك يوكو به فيقال اصف فاقم كما يقال اسود حاله
في اسناده بالبلون وهو صفرة صفراء لما يستعمل بالفضل كما يوكو به في صفرة او شدة الصفرة
فترى على الحسن اسودا شديدة السوداء في قوله تعالى **انما اصف** قال الاعشى تلك خبيثة
تلك كانت صفراء ولذا دعاها لم يصب لونها على الصفرة على السوداء لا لثقل صفراء لونها
في اسناده بالبلون وهو صفرة صفراء لما يستعمل بالفضل كما يوكو به في صفرة او شدة الصفرة

[illegible]

أولاً ثم وما يدعيها اعتراض الغير للخصم المذكور على تأويل الشفوع والقبول **سبعة** من بعض
كان وقيل بأكثر من قولنا ما بناه وقيل بغيرها أي وقيل بالعباد **ذلك يعني الله الموت** يدل
على ما حذر وهو ضرره في مخاطب مع من حضره دعوة القبول والنزول الآية **فمنهم من آياته**
ولا على كالأقدرة **فعلكم تقولون** لكي يعلمكم وتعلمون أن من قدر على ما جاز نفسه قدر على
أصنافه لا الضيق كما أن من قدر على قبضته وعلو شأنه لم يجد ابتداء وسطر في ما سطر لما لا يترك
وإذا لم ينفذ العليم والتمني على بركة النور والشفقة على الأولاد وأنه من حق الطالب أن يقدم
قريباً والمفسر أن يخرج الأحسن ويأخذ بمن كان من عمر الله حجة بغيره بثلاثة دلائل
وان المورث الحقيقة هو الله تعالى والأسباب أمارات لا الزها وان من أراد أن يعرف أحد
عدوه الساعي في أمانيه الموت الحقيقي فليزعم أن يذبح بقرته نفساً لله والعرة المشيوعين
زادنا بشر الصبي لم يجرأ ضعف الكبر وكانت محبة رقيقة النظر عن ذلك في طلب الدنيا
منه عن شمسها لا من غيرها من صفاتها بحيث يصل أثره إلى نفسه في صفة طلبه وقرب
عامة ينكشف الحال ويوقع ما يلي عقل الوهم من التذرع **فمن قلوبكم** عبارة
عن الخلق الصلبة كالتي في الحواشي والقبول في شئوعه واعتبار غير الاستعداد القسوة
من بعد الله يعني إحياء القبول وأجمع ما عداه من الآيات فإنها ما يجب لبين القلب **فمن الحجة**
في قسوته **أو استدسوة** معنا والمعنى أن في القسوة مثل الحجة أو زوايا عليها وإنما مثلها
أو مثل استدسوة قسوة كالذي في الحواشي والقبول في شئوعه واعتبار غير الاستعداد القسوة
عطفاً على الحجة وإنما يدل على ما في استدسوة المعالجة والدلالة على استدسوة القسوة وبشمال
المفسر على زيادة والقبول لا يولد به بمعنى أن من عرف حالها شئبها بالحجة أو ما هو أسمى
منها **وأن من هو الحجة لما يتجلى منه أنوار الله منه لما يشفق فيه منه الماء**
وأن منه لما يلهو فيه منه الله تعيد للقبول والمعنى أن الحجة تتأثر وتتغير فإن منها
ما يشفق فيه منه الماء لا يتغير منه الأنوار ومنها ما يترقى من العمل إلى انقياد الماء اراد الله وقوة
هو لا لا تنفلا فلا يشغل غير الله والتجربة السبعة وكثرة المشية مجاز على الانقياد وقصره إن
عنا أنما الخفة من البذل ويلزم عدم الفارقة لطلوعه على النائية وبسطه بالتم **وما الله بعاقل**
عما تقولون وعيد على ذلك قوله ما كنتم والله يعقوب ويوبكر بالإنسان إلى ما جره والبقول بالإنسان
أفقطه الخطاب لرسول الله والمؤمنين **أن يقولوا لكم** أي يحذروا التسديد لكم أو يؤمنوا بالكل
وهو كنتم يعني اليهود وقد كان فريق منهم طائفة من أسبقهم **سبعة** كما هو المعنى المورث في
تجربته كعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم وآثاره في نفسه ما يشتهرون وقيل هو لأهل السبعين

لو كان يكون المطلوب بالنقص شدة
الفسوة لا نفس الفسوة فيكون المشتري
فيها هو شدة الفسوة في القلوب
التي هي شدة الفسوة

بمصر بقدره ونجسنا ان احسننا **وَالَّذِي اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ** عطف على اولاها ويتاحي
جمع بينكم كذا في ندم وهو قليل وسلك ففعل الى السكون كان الفقر اسكبه **وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا**
ار قولا حسنا وسما حسنا للباغية وقراء حمزة والكسبي يعقوب حسنا بفتح هين وقرأ حسنا
بفتحة هين وهو لغة اهل الحجاز وحسن على الصدور كالبشر والمراوب عا في تخليق وارشاد **وَالَّذِي اَرْسَلْنَاكَ**
بِالْحَقِّ والركاة يريد بها ما فوق عليه في علمهم **لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ قُوَّةٌ** على طرية الالتهفات ولعل الناس مع الموضع
منهم ففعل الحسول ومنهم على التقديلي اعزتهم عن الميثاق ورضقهم **اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَدٌ** يريد به من
اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن اسلم منهم **وَالَّذِي مَرَّضَكُمْ** قوم عادتم الاعراض عن الوفاء
والفاعة واصلا اعراض الغضب عن المواجهة الى جهة العوض **وَاِذْ اخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَاسْتَفْكُونَ**
وَعَادَكُمْ وَاتَّخَذْتُمْ اَنْفُسَكُمْ دِينًا على نحو ما سبق والمراد به ان لا يتصرف بعضهم بعد الله
بالفكر والاجالة وانما جعلوا قتل الرجل غيره قتل نفسه لانه سببا او دينا او لانه يوجب قصاصا
وقيل بعدا لا تركوا ما ينبغي سذك دعائكم واخرجكم من ياركم ولا تفعلوا ما يريدكم وبيركم
على الحياة الابدية فانه الفل في حقيقة ولا تقتضوا ما تمنعونه به عن الجنة التي هي داركم فانه الجاهل فيبقى
لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَدٌ بالميثاق واعتزتم بمرؤهم **وَالَّذِي تَشْهَدُونَ** توكيد لكونك اقره فاك شاهدة
على نفسه وقيل انتم ايتها الموجودون تشهدون على انتم اسلمكم فتكون اسنادا لاقولهم
مجازا **لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَدٌ** استبعاد لما ارتكبو به الميثاق والقرابة والشهادة عليه وانتم متبدلون
وهو لا خبره على معنى انتم بعد ذلك هي الامانة فقولكم لكونك انتم الذي اقره فعل لا تترك
تغير القدر منزلة تغير الذات وعذرهم باعتبار ان اسند اليهم حضورا باعتبار ما سببكم عندهم
غيبا وقوله **تَقْتُلُونَ اَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فِرْقَانًا** في **يَا أَيُّهَا** اما حال والعام فيهما معنى لا تات
اوبان لانه الجاهل بقدره توكيد والمخبر الجاهل وقيل بمعنى الذي والجليل صليته والجموع على رفر
تعدون على الكثرة **تَقْتُلُونَ اَنْفُسَكُمْ** لانهم **وَالَّذِي تَشْهَدُونَ** حال من فاعل تخرجون او فاعل او كليهما
التقاء التعاون في الخبر وقراء عاصم والكافي وحمزة مجزأ من التانيين وقرأ باظنا واما في قوله
بمعنى تشهدون **وَاِنْ يَأْتِيَنَّكُمْ اَسَارَى فَاذْفَعُوهُمْ** روي عن قريظة كانوا حلفاء للاجئين والشعر حلفاء
للمزحج فاذا اقتتل عادوك لا يفرق حلفاء في القتل وتخريب الديار واجلها اهلبا واذا اسلحد
من الميثاق معوا الحق يقدوه وقيل معناه ان ياتوكم اسارى في ايدي الشياطين تشعرون لا تفادوا
بالارشاد والوعظ مع تعذيبكم انفسكم كقولهم انما روه الناس بالبر ونفسكم انفسكم وقراء حمزة
اسرى وهم ليس بمرجوحين واسارى جميع الكسرى وسكاري قتلهم بغير ايسر وكذا تشبه
بالكذلك وتجمع بينهم **وَالَّذِي تَشْهَدُونَ** توكيد لكونك اقره فاك شاهدة

مخالفين بقوله وتخرجون فريقتين من يارهم وما بينهما اعترافا للغير الشان او منهم وقصيره
اخراجهم وارجاعهم الى ما كان عليه تخرجون من المصدور واخرجهم توكيد اوبان **لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَدٌ**
اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَدٌ يعني الذم **وَالَّذِي تَشْهَدُونَ** يعني حصة المقاتلة والاجل **فَاِذَا جَاءَ مَنْ يَقُولُ** **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
خَرَجَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا اقبلت برظنة وسبحة واجله النصر وضبط الجدية عليهم فاصالهم
ول يستحسنه ذلك كرسى من فكلما منها **وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَرُدُّوكَ إِلَى الشَّدِّ الْعَذَابِ** لان عصيانهم شدة
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ توكيد للموعظة والله سبحانه يا اوصاد لا يعقل عن افعاله وقوله
عام في رواية المفضل تردون على اللغات فتعلمونكم واهن كثير ونافع ويعقوب يعلمون على ان الغفران
اُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَفْكُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ اشروا بالحياة الدنيا على الآخرة **فَلَا تَحْقُقُونَ** **لَا تَحْقُقُونَ**
بفتح الجدية في الدنيا والآخرة **وَلَا تَحْقُقُونَ** بفتحها عنهم **وَالَّذِي تَشْهَدُونَ** توكيد لكونك اقره فاك شاهدة
الموت **وَقَفَّيْنَا مِنْ لَدُنْهُ بِالنُّزُلِ** امر ارسلنا على انزل الرسل كذا ثم ارسلنا رسلا تترى يقال
فقداه اذا تبعه وفقداه به اتبعه من القفا ونحو ذلك من الوب **وَالَّذِي تَشْهَدُونَ** توكيد لكونك اقره فاك شاهدة
المعجزات الواضحات كاحياء الموتى وابرار الآخرة والاخر والآخر بالفتيات او الانجيل ونحوه
بالعبودية اشوع ومريم بمعنى الزاد وهو البرية من الله كالزمن من الرجال قال رؤنة قلتم لزيد
لم تعد لهم ووزعه مفعول اذ لم يفت ففعل **وَالَّذِي تَشْهَدُونَ** قوتناه وقرأ وادناه **بِرُوحِ الْقُدُسِ** بالروح
المقدسة كقولك عاتم البرود وروح اود به جبريل اود روح عيسى وصفا به لظاهره عن عمل الشيطان
اولكم اتمنى الله ولذلك اضافها الى نفسه لانه لا يعرف الاصل والارحام الطوامشا والانجيل واسلم
الاعطال الزمكا في معنى به الموقر وقراءه كثير القوس بلا سكان في جميع القرآن **اَفَلَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا**
تَتَّقُونَ اَنْفُسَكُمْ بما لا تحب يقال هو كذا بكسر هاء اذا حبت وهو بالفتح هو تال بالضم واسقطا ونسب
الهمزة بين الفاء وما قبلت به توجها الى على تقديره ذلك بهذا ويجيب ما شبهه وتعالى ان يكون استيفاء
والفاء الحلق على مقدار **اَسْتَلْزَمْتُمْ** من الايمان والاشياء الرسل **فَرَفَعْنَا لَكُمْ** كوسى وعيسى الفاء
للسببية او التفسير **وَفَرَفَعْنَا لَكُمْ** كوكوبا ويحيى وانما ذكر بقوله المعان على حكاية لئلا يفت
استقصاها بالها في القوس فان الامر في شيع ومراعاة القواصل والاولا على انكم يقولون في فاعلهم لقتل
مجيلا لاني اعصمتم منكم وكذلك سخرتموه وسببهم **وَقَالُوا قَدْ بَدَأَ غُلْفٌ** مغشاة باغطية
خافية لا يصل اليها ما جئت به ولا تقبض مستعاضا من الغلظ الذي لم يفت وقيل اسرع على جمع غلظ
فخفية والمضى انها او غلظ العلم لاسمها لادعته لاقى ما تقول او عن مستفون بما فيه غيره **بَلْ**
لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ رة لما قالوا للعلني اننا خلفت على النظر والتميز من قول الحق وكذا في قوله
فابطلوا استعدادهم وانهم تآب قبول ما نطق به لئلا يفت في الايمان كذا في قوله كذا فاصبر في ايمان

لا مائة يقال لها زهرة فخذتها على العاصي والشرك ثم صعودت الى السماء بها تسلف منها لخلقها من الميود
ولعلهم يدور في الهواء ولا يلقى على عذوقها صبار وقدر من سماها ملكين باعتبار اوصافها
ويؤتيه قرة العيون، بالكره فيها انزل على بعض خلقها ملكا تكلل بالميود وفي هذا الوقت **سبابيل**
ظرف او حال من الملكين والعرفي فانه في المشهور انه من سواد الكوفة **صارت وماتت** عطف
بما كان للملكين ومنع من رعاها العير وما عداها ولو كانا من الهوت والذئبت بمعنى الكرا لصرقا ومن جعلها
ناقية ابد لها من الشياطين بل ازل بعض وما بينهما اعراضا وقرى بالقرى على الهوت وموت **وما**
يعلمان من احد حتى قولا انما نحن فتيحة فلو كان فغناه بالاول ما علم ان احدا من بنيهم
ويقول بالحق انه من مائة من قلعهم وما عمل به لهم ومن قوم نوح فلو كانت على الاطلاق فذكرها باعقاد
جوازها والحق وفيه دليل على ان تعلم السما لا يجوز اتباعه غير محذور وانما المنع من اتباعها عزله
وعلى اللسان ما علمنا نحي قولا لا فاعترفوا ان ذلك من مائة **فيعلم ان منها** الغيول والعيون **احدا**
ما في قلوبهم من بين اليدين ومن وراءهم اي من السما ما يكون سبب قهرها **وما هم ببنائين ومن وراء**
ابنائهم الله لانه وغيره من السباب غير مؤثرة بالذات بل بامره تعالى وجعل قلوب بني اسرائيل على ^{سبابه}
الاحد وجعل الخارج من ارجاءه والفضل بالقرى **فلم يكن ما في قلوبهم** لانهم قصدون به العز والكرام
يخرج الى العز والكرام **واستغفروا** اي استغفروا عنهم غير مقصود ولا نافع في الدارين وفي ان الترتيع اولى
ولقد علموا اي الميود **من سببهم** اي استبدلوا ما تناولوا الشياطين بكتاب الله ولا طهران اللهم لا تلام الابداد
عطف على ما علم ما في الاخرة من خلة **فليس ما شرنا به انفسهم** بحمل العباد على
ما **نونا** **يعلمون** فيكونون فيا يعلمون فيجبه على النعمان بحقيقة ما يتبعهم من العذاب والنجاسة
لهم لاداعي التوكل القمى الغفل الغريزي او العلم الجاهلي فيغير الفعل لونه ليعلم انهم في تحقيق وقيل معناه
كأنوا يعلمون بعلم فاعلم انهم لم يعلموا بما في قلوبهم **ولما انتم امسوا** بالرسول والكتاب **وانفقوا**
بترك العاصي كسبها باتباع الحق **فوبعض هذا خلق خير** جواب لو واصل ان شئوا مشيئة الله
خير امسوا ولو لم انفسهم خوف الغفل وكسبها في جوارحهم ليدل على ان ايات التوبة والرجوع بحرية منة وفضل
الفضل على اجلا للفضل من الله ينسب اليه وتكليف التوبة لانه لم يمتش من الذوب خير وقيل هو للمنى في التوبة
كله من ذوق التوبة كشورة وانما معنى قوله ان ذابوا بمشئته لانهم من غير ما **لو كان الله**
ان يرايه خيرا ليم ترك الله تعالى العاصي بالحق **يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا رعبنا وقولوا**
انظرنا الرعب خيفة الغير لمصلحة وكان المسلمون اذ رزقوا برسول الله رعبا في اركان اوثانهم
في ذلك زمان فليس سمع المود فافزعوه واطلوه به ميديون نسبة الى الرعي اوسبة بالجمع العريشة
اي الترابية اجود بها من غيرها **فانهم يقولون** من الله ورسوله وما هم الا لافسدة لافسدة التلبس

[illegible]

الارض والتقدير وليست اتبعتمهم شئ بعد ما باله الحق صياد في الارض **اذن ان الظالمين**
والذين يندبونه وبالغ فيمن سبوا اوجم تعظيم الحق والمعلوم وتخريضا على اقتنايه وتخريضا على ما نعت
الهمم واستغفارا لعدو الله من الانبياء **الذين اتيناكم الكتاب** يعني علمهم **فمؤثنه**
الغير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وان لم يسبق ذكره لانه الكلام عليه وقيل العلم او القرآن او الحق بل كما
يعرفه اننا هم يشهد الاول اي يعرفونه باوصافه كونهما نياهم لا يتسوق عليه فيهم غير
انه علم السلام سأل عبد الله بن سلام فقال انا على ما بيني قال بلى قال لا فليست اشد في محمد
صلى الله عليه وسلم واما ولور في قوله خانت **وان فرعا منكم ليكنتم للفق والمصكين** تخصيص
لوعاين واستنادهما لمن **التي من بينكم** كلام مستأنف للموع اما استدراك خبره من ذلك والذم
والاشارة الى ما على الرسول والحق الذي يكونه والحق الذي على ما نعت انه من كذا لانه علم
لما لم يثبت كذا على هذا الكتاب واما خبر استدراكه في قوله من بينكم حال او غير بعد خبره
بالشك لانه بدل من الاول او مفعول يعملون **فلا تكونون من الذين** انما من بينكم وفي
كناهم الحق عليهم وليس المراد به من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك لانه غير متوقع منقول
يقصد به واخيرا بل اما تحقيق الامر وانما لا يشك فيه ناظر الى امر الامة بالسلب المعاشرة
للسنة على وجه الالغ **والكل وجهه** ولكل امة خبر اولئك قوله المسلمين جرحه وجانبه من الكفة
والتيوس بدل الانصاف **هو قوله** احوال المفعولين محذوف اي هو موثقه وجهه لوانه قد مر لها
اباه وقرى ولكل وجهه بالاضافة والمعنى وكل وجهه الله موثقه اهدى والام من ذلك جبر الضعف
الاعمال وقرى به عامر ومثله اي هو موثوق بذلك لانه قد وثقه **فاسبقوا الخيرات** من اول القبل
وعنه وما ينال به سعادة الدارين او الفاضلة من الخيرات وهو السامعة للكعبة **انما تكونوا نيات**
بكم الله جميعا في موضع تكونوا موافق ومخالف جميع الاجزاء ومعرفة بها كنه الله الى الحشر
الجزا را يا نيات تكونوا من اعراق الارض وقيل الجبال يقصد ارضكم يا نيات تكونوا من الجبال المتقابلات
بكم الله جميعا ويصير ذلك كانه الى جهة واحدة **ان الله على كل شئ قدير** في قوله على الارض والاصحاب
والمؤمنين **حيث خرجت** ومن اي مكان خرجت السفرة **وقوله** **شظى المسجد الحرام** اذ اصبحت
قوله **وان هذا الامر الحق من ربك** **وهما الله بما قد علمتم** **وان من عند ربكم خزائنه** **وقوله**
شظى المسجد الحرام **وحيث ما كنتم تقولوا** **وهو حشر** كثر هذا الكلام ليعرفه على انه قد ذكره ليعمل
ثانيا على تعظيم الرسول يا بنه عاذه مرضاته وحرى العادة الالهية على ان يولى كل امرئ وصاحبه موثقة
يستقبلها ويتبعه ودفعه الى الدين على ما ينبغي وقرن بكلامه معلوما كايمنه الاول بكل ما هو من
ولا يلا تقريبا وتقرير ما من اهل القبيل لها شان والناس من هؤلاء الفقهاء والشبهة في خبره ان يكون امرا

الحكمة الاول قوله في قوله الا لا العلة الثانية
قوله له ولكل وجهه الا لا العلة الثالثة
قوله له لك يكون للناس الا لا
كان في قوله هذه القبلة فانها القبلة التي كانت
عليها نهبها ثم قبل ان هذه فانها قبلة الحق لا قبلة
الحق وهو قوله وان الحق من ربك ثم قبل ان
هذه القبلة فان في ربك اياه انقطع
حججه اليهود عنك والمشركين فانه انقطع
القبلة لما حولت لا الكعبة ثم سبق اليهود
والاشركين احتجاجا على المسلمين سحره

امها وبعاد ذكرها مرة بعد اخرى **لست اكون للناس عليكم حجة** على القول قولوا والمعنى ان
على الصخرة الى الكعبة ترقي احتجاجا ليرى بان المبعوث في التوراة قبله الكعبة وان جعلنا بيننا
وبينكما في قبلتنا والمشركين بانه يدعي ملكا برهيم على السلام وبخالف قبله **ان الذين ظنوا**
خسرتهم استنداء من الناس ان لكل يكون لاحد من الناس حجة الا العاينين منهم فانه يقولون
ما تحول الى الكعبة الا بعد الذي من قومه وخلفا لبلده اوبى الفرجع الى المدينة اباه ونوشك ان
الى يبره من حجة حجة لقوله حجة حجة لانه يسوقون مساهرا من قبل الحجة بمعنى الاحتجاج وقيل
الاستناد الى المصاحفة في الحق الحجة راسا لقوله واعين في غير ان سيوفهم بهت قول من قرأ الكتاب
للعلم بالكل الظالم لا حجة لورق في الاذي ظلموا على انة استيناف بحرف الشبهة **فلا تحسبوه** فلا تحسبوه
فان معانهم لا يفركم **واخسبوا** فلو ظنوا انهم اكرمكم به **ولا تاتم فبني عليكم** **ولا تعلم**
على محذوف امر اكرمكم لا تمام لغيره عليكم ورا دق اعتد اكرمكم واعطى على مقدرة مثل
واخسبوا لاحتفكم عندهم **ولا تاتم فبني عليكم** اولئك يكون وفي الحديث تمام لغيره دخول الجنة ومن
على انهم تمام لغيره الميت على السلام **كان استنابكم** متصلا بما قبله او لا تاتم فبني
عليكم في امر القدر او في الاخرة كاتمة بارسل رسولكم او بما بعده ايا كما ذكر في بارسل
فاذ كوفي **وتقولوا عليكم اياتنا** **وقرئكم** يحكم على ان تصيرون به اركبا وقدره باعتبار
القدر واخره في دعوة ابرهيم على السلام باعتبار الفعل **وتقولوا** **والكتاب** **والفكر** **وتقولوا**
ما لم تكونوا تعلمون بالفكر والتفكر لا لا طريقتا المعقولة سوى الوحي وكرز الفعل ليدل على انه
جنس آخر فاذا كوفي بالطاعة **اذكرتم** بالثواب **واشكروا** الى العاين به عليكم **ولا تكونون**
بالحق وعصيان الامم **يا ايها الذين آمنوا** **استعينوا** على المعاصي وحفظوا النفس **بالصلاة** **بالزكاة**
الى حوام العبادات وخراج المؤمنين وحنان رب العالمين **ان الله مع الصابرين** بالصدقة
واجابة الدعوة **وقالوا** **الذين كفروا** **في سبيل الله اموات** اي هم اموات **بلا حياء** اي هم
اصياء **ولكن لا تشعرون** ما حالهم وهو تنبيه على ان صيغته لم يلبت بالمسرة ولا من جعل يحسن به
من الحيوات وانما هي امر لا بدرك بالحق بل بالوحي الحسن ان الشهاد احيا وعنه الله تعالى انهم
على ارجح فصيل البهائم والفرح كاتمة على ارجح آل فرعون غدا وعشيا فصيل البهائم جمع
والاية نزلت في شنداد بزيرو وكانوا اربعة عشر فرقة لانه على ان الارواح حوارة قائمة بانفسها
مغارة لما يحسن من لبدن تبقى بعد الموت وتذكره على جبرور الصحابة والتابعين وبطلت اياتها
والسنة وعلى هذا فخص الشهاد باختصاصهم بالفرح من الله تعالى ونزل البهائم والكرامة **وتقولوا**
ولنصنعكم احياء من تحت ارجلكم كل تصديق على الياء لا يوافقكم في الانصاف **بشيء من الحق** **وتقولوا**

جواب عما يقال الاستغناء من التوفيات
فيكون المعنى لظلم يكون العامة الناس
حجة عليهم ويكون حجة لظالمين والظالم
المعاند لا يشبهه فيضد عن الحق والبرهان
في بيان بسخي حجة وان سئلت ههنا
وذكر لثلاثة اجوبة سحره

اي قبل من ذلك وانما قل بالاضافة الى ما وقاهم عنه يخفف عليهم ويبرهن ان رحمة لانقاذهم بالنسبة
الى الصليب مع انذارهم في الاخرة وانما اخبرهم قبل وقوعه ليوطئوا عليه نفوسهم **فانهم لم يصدقوا**
ولا آمنوا ولا آمنوا عطف على الخوف وعوا لسا في الخوف خوف الله والخوف صوم ومضام
والنقص من اكمال الزكوة والصدقات ومن الانفس الكرايم ومن الفقرات موت الاولاد ومن الخبي
صلى الله عليه وسلم اذا مات ولوا العبد قال الله تعالى للذكاة **اقصمتم ولا عيسى** فيقولون نعم فيقول
اقصمتم ثم عزم فيقولون نعم فيقول الله تعالى ما ذا قال عيسى فيقولون عزمه واستمع فيقول الله
ابنوا عيسى بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد **وسموا القبايل في الدنيا اذا اصابتهم مصيبة**
قالوا ان الله وانا الميراث الحديث الخطيب للرسول لولم يتا في منه البشارة والمصيبة نعم ما نسب
الاتام من كونه لقوله السلام كل من يؤمن فهو مصيبة وليس الصبر بالاسترجاع بالسلام
بل انما كان يصبر ما صلبه لاجل وانه راجع الى ربه ويذكر نعم الله تعالى في ما اتي على اضعاف
ما استرد منه فيقولون على نفسي يستسلم الى الله فيكون في ذلك عليه **واولئك عليهم صلوات**
من ربهم ورحمة الصلوة في الوصل الدعاء ومن الله التزكية والخبرة وتبعها للفتنة في كل شيء
وتنوعها والاولاد بالرحمة والطف والاحسان والنعمة على كل من استرجع عند المصيبة خبر الله
واضح بعباده وجعل خلفا صالحا لرياضه **واولئك هم المهندسون** للروح والصلوات حيث استرجعوا
لقد ادا الله تعالى **النصف والاربع** مما اعلا جسدك بكم من شعاع الله من علم مناسكهم شعيرة
وهو العلامة **من حج البيت او اعتمر الحج** العدة الاعتمار الزيادة فكلما شعاعا على الصلوة
وزيادة على الجميع مخصوص **فكلما حج عليه ان يطوف بها** كان اسلاف على الصلوات والاربع
على الربة وكان اهل البادية اذا سمعوا سحوا فلما جازوا السلام وكسروا صلواتهم تحرك المسلمون ان
بينهم لذلك فزلت والامام علة متفرقة في الحج والعمرة انما الحرفة وجوب فعل جمانه سنة
قال ابن عباس واسئ لقوله فارجع فانه يفر من الخيبة وهو يجهل ان فخر الجاه يدل على الجواز والاربع
في معنى الوجوب فلا بد من فعله من اذنبه وجب عليه وعلى الله والشا في ذلك لقوله السلام
استغفر الله فانه كتب على كل مسلم ان يطوف به **فما كان او فلو كان او فلو كان او فلو كان**
على من حج او حرم وطواف او تطوع بالسعي فلو ان سنة وحيه ان فعله ان صفة هصلا معروف
او غير ذلك او يعامل الفعل الى ربه علة الفعل فيمنع من اذنبه او فعل او فخره والكافي في معرفة
بطايع واصدق بطايع فاذن من بطايع فان الله **شاكر عليم** شاكرا على الطاعة لا يخفى عليه **والذين**
يكونون كصاحب اليهود وما انزل الله في البشائر كالايات الباهرة على محمد صلى الله عليه وسلم **والذين**
وما يبدون الى وجه ابتلاء ولا يملكون من بعد ما يشاء الله في انذار في التوبة **والذين**

الكنان
ترك اظهرا الشيء مع حاجة اليه
وحصول الداعي الى اظهاره لا يمتنع من
كذلك لا بعد ثبوتها

يلعنهم الله ويلعنهم الله لعن الله اي الذين يتلقون منهم اللعن عليهم من الملائكة والنفوس **الذين تابوا**
عن ذنوبهم وساروا بحبله **يا عيسى** اما اشد وبال تبارك **ويبينوا ما بينه**
في كتابهم يبين قوتهم وقيل اما احدونه من التوبة كمن سب الله الكفر عن الغضب فيقدي بهم اضرابهم
فاولئك انوب عليهم بالقبول في اخفقه **وانا انوب انهم** الباطل في قبول التوبة وافاضة
الغضب **ان الذين كفروا وما تولوا هم كفار** اي ومن لم يتبين الكافرين حتى مات **اولئك عليهم**
لعنة الله والملائكة **وانا انوب انهم** استقر عليهم لعنة الله ومن يتعدى لعنة من خلفه وقيل الاول
للعنهم لصاير وهذا لعنهم امواتا وحي والملائكة والانس اجمعين عطف على محمل السلام لانه فاعل
في المعنى كقولنا لعن من ضرب زيد وعمر او فاعل للفعل مقدور نحو ملعونهم الملائكة **فلا بد من** في
العنة اوانا واضحا قبل الذكر في الشان وتوبه او الكفار بلاله الله عليها **والذين كفروا**
العداب **فانهم ينظرون** لا ينظرون ولا ينظرون ليعذبوا ولا ينظرون لهم نظر الرعدة **والذين كفروا**
فاحذر خطاب عالم لا يستحق منكم العبادة واحذر لا شريك له يعني ان يعبدوا سواه **الا ان الله اظهر**
للموالية واذا كان يورثهم ان في الوجود لها ولكي لا يستحق العبادة منهم **والذين كفروا** عليها
فانه لا كان مولانا كمالا اصحابا وقرعها وما سواه اما شيعه او متبعين علم يستحق العبادة احدثه
وحذر ان لقوله الحكم والابتداء يجوز في قولنا سمعوا المشركون تعجبا وراقوا ان كنت صديقا فأت
بآية تعفيها صديقك فزنت **ان في خلق السموات والارض** وانما سمع السموات واخر الارض لايتها
طبقات متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الارضين **واختلج الليل والنهار** غاضبه اقوله
جعل الليل والنهار **والفلك التي تجري في البحر** **انما يتبع النياز** اي يتبعها ما ياتي من نفعه والقصد به
الى الاستدلال بالجوهر او تخصيص الفلك بالزكوة لا بسبب الخوف فيه واطلع على عجايبه ولذلك
قدمه على كماله والسماء لان منشأها البحر فغالب البحر وتايفت الفلك لا من معنى السفينة وقرى
بهم من على الاصل والجمع ونسبة الجمع غرضه الواحد عند المحققين **وما انزل من السماء من ماء**
من الاوى الى ابتداء والثانية للنبات والسماء والسماء والسماء وجهه العلوي **فاحذر**
لعمركم ان بالنبات **ويبين انهم على** **داية** عطف على انزال كانه استدل بمنزل المطر وتكون النبات
به وبشبه الحيوانات في الارض وعلى احيائها فانها لو لم يتكون بالخصب يعيشون بالحي والنبات النضر
وتصرف الرياح فمما ينزلها وحياتها وقرعها وركبها الكسائر على الاقمار **والسحاب السخي**
السماء والارض لا ينزل ولا يتنفس مع ان الطبع يقتضي احداهما حي والآخر ميت وقيل مسخر للرياح
تعمل في الحيز بمشيئة الله واستتاف من السحاب على بعضه جزء بعضا **لايات لقوم يعقلون**
يتفكرون فيها وينظرون اليها يعيرون عقولهم وعلمهم السلام في كل واحد هذه الاربعة تحتها

ولا يندون الحق لا يتبعهم وهو دليل على النعم على التقليد بل قد راعى النظر والاجتهاد واتباع
غيره ليس اذ علم دليل ما انه حق كالانبياء والمجتهدين والاحكام في الحق لا يس
بتقليد بل اتباع لما انزل الله **وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الذِّبْيِ يَقْبَعُ مَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا**
دَعَاؤَهُمْ على حرف معناه يقتدره ومثله داعي الذين كفروا كمثل الذبي يعقب او مثل الذين
كفروا كمثل ما يراى يعقب في المعركة الكفرة لانهم في التقليد لا يلقون اذ هاتين الامايتي
عليهم ولا يتأملون فيما يترجمهم فمهم في ذلك كالمهايم التي يعقب عليها فسمع الصوت ولا تعرف
مغزاه وتخشى بالزاد ولا تعرف معناه وقبل هو تمثيل في اتباع آياهم على ظاهرها لا على باطنها
بحقيقة ما بالها بل تسمع الصوت ولا تعرف ما تحتها وتقبل في عابهم الاصنام بالشاغل في لغة
وهو الصوت على الهم وهذا يعني انصاره ولو كان لاساعده قوله اعداءه وزاد على الاصنام
لاستماعه لان يحول ذلك من باب التمثيل الى الكسب **يَوْمَ نَعْلَمُ نَفْسًا رَفَعَتْ عَلَى الذِّمَّةِ فَنَمَّ لَا يَعْقِلُ** اي بالعقل
الاحول بالنظر **بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَلِمَاتٍ عَلَى قُلُوبِكُمْ كَلِمَاتٍ تَسْمَعُ لَهَا قُلُوبُكُمُ** اي بالعقل
كافة واتباعهم في الارض سوى ما حرم عليهم من المؤمنين منهم من يتحرر طيبات ما نزل فيها
ويقيموا بحقوقها فقال **وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا رَزَقَكُمْ مِنْهُ لعلَّكُمْ تَعْلَمُونَ** فان
عبادته لا يتأتى الا بالشكر فالمعقوب فعل العباد هو الامر بالشكر لانه وهو عود عند عودهم وللشكر
صلواتهم يقول الله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ** اي في شكر
غيره **إِنَّا نَحْنُ عَلِيمٌ بِالْمُتَكَبِّرِينَ** اكلموا بالانقطاع وهو الذي ما من من غير كونه ولهذا الحق
بما اباين من حق والتسك والجراد اخرجهما العرف عن الاستحقاق والحرمة المضاف الى الاعيان
بقدر عرافة حرمة الشكر فيها مطلقا لا ما خصه الله بالانقطاع في المبرور **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
انما حق لهم الذكر لا تعطيم ما في كل الحيوان وسائر اجزائه كالتابع له **وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيَفْرِقُوهُ**
ان وقع به الصوت عند ذبح الضم والاهل اصل رتبة الهمد ليقال اهل الهمد والاهل لكون
لما جرت العادة ان يرفع الصوت بالكبير اذ اراى الهمد لسنه لاهل الهمد ليقول الهمد وان كان
غيره **فَمَنْ أَضْيَقٌ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ** بالانقطاع على مضطر اخره **وَعَادَ** سدد الروح او الجوعة
وقيل يذبح على الولي ولعاده يقطع الطريق فعلى هذا الباب للعاصي بالشكر وهو ظاهره
النافع وقيل **وَمَنْ يَفْقَهُ** في تناول **إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ ذَلِيلٌ** لافضل **حِيمٌ** بالرحمة فيه فان قيل
انما يفيد فضلهم على ما ذكره من جرم لم يذكر فضلهم لمراد فضلهم على ما ذكرنا استخاره
لا مطلقا وقصره على حال الاختيار كما قيل انما حرم عليهم هذه الاشياء لئلا ينقطعوا اليها
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكُونُونَ مِنَ الْكَافِرِينَ **وَمَنْ يَفْقَهُ** عودنا عقب **أُولَئِكَ** ما

جوابه عن المتوقف ببيانها على مقدمات وهي ان الله تعالى
رحم الله في هدايته الى الحق المعقوب على ما دخل عليه
كافة ان يشق عند انتفاذه من مضمونها واستدل
عليها بانها تاتى على الشك وانتفاء الشك
ان انتفاء الشك يستلزم بغيره كما وان انتفاء
خالف للتحقق من دليلين بغيره كما وان انتفاء
لله الاية فانها ترفع من ان لا يفعل
بكله ان لا يفعل العباد من ان لا يفعل
من الدين لانها على العباد واجب عليه
معها من هذه الآية والمصالح اجاب عن معناه
ينفع دلالة الآية على خلافه

على قوله

مَا تَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارُ اما في الحال لانهم اكلوا ما يلبس بالنار لكونها عاقبة
عليهم فكانهم اكلوا النار لكونها اكلت دما ان اكلت بغيره بعيدة من حق العاطية للنار
بمعنى الآية ان النار لا يكون يوم القيمة الا النار ومعنى في بطونهم مثل بطونهم يقال اكل في بطنه
واكل في بعض بطنه كقوله كاولي بعض بطنك تعقوا **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** عبارة عن غيبه
عليهم وتعود من غير ما نهم حال مقابلتهم في الكرامة والاربعين الله **وَلَا يَرَوْنَ فِيهَا** لا ينعى عليهم
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ قوله **أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** بالهدى في الدنيا والهدى
بِالْبُغْيَةِ في الآخرة بيمين الحق للطامع والافاض الدينونة **فَأَصْبَحُهمْ عَلَى النَّارِ** تعجبه
حالهم في الالتباس بوجبات النار من غير صلافة تاتيه بفرقة بالابتداء وتخصيصا لخصيص
قولهم شراهم ذاناب واستفهامية وما بعد هذا الخ او موصولا وما بعد هاتين والخ
ذَلِكَ يَوْمَئِذٍ أَنَّهُ نَزَّلَ الْأَنْبَاءَ اي ذلك الغدا بسبب ان الله نزل الكتاب بالحق ورفضه
بالكذب والكمات **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** الامم في الامم والخصم في الخصم ما نهم بعض
كبنائهم وكفرهم ببعض او الهدى والاشارة الى التوراة واختلفوا بين تحفظهم عن الحق والخطيئة
في تأويلها واختلفوا في هذا انزل الله مكانه ان حرقوا ما فيها او اما القرآن واختلفت فيه
قولهم تحرقوا وتقول وكلامه عندنا في اساطير الاولين **فِي شِقَاقِ بَعْدٍ** لغيره بعد عن الحق
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ اي ليس لك من الامر شيء **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** لاهل الكفاية
اكتفوا الحق فلهما القيل حين تحولت وادعى كل طائفة ان البر هو التوجه القبل فزاد الله عليهم
وقال ليس لهما انتم لعلهم فانه منسوخ ولكن البر ما بينته الله الله واتباع المؤمنين وقيل عام
لهم ليس لاهل اليس البر مقصور بالاهل القيل او ليس لغير العظم الذي يحسن ان ينزهوا بشانه
عن غير ادعاه **وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ** اي وكن
البر الذي ينبغي ان يهتم به بشان آمن او يمكن ذلك الزمن آمن ويؤيده قرأه ولكن ليس ان
اوفق واحسن والمراد بالكتب الجنس والقرآن **وَأَن تَأْمُرُوا بِالْعَدْلِ** اي على حسب المال كما قاله الله
لما سئل ان الصدقة افضل قال ان تؤمر بان كانت صحيحة ثم تأمر العبد ونحس الفقر وقيل لغير
الله او المصدر والجاء والجور في موضع الحال **ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ** يريد الحاج من منهم
لعدم الالباس وقوله **وَمَا تَقْضَىٰ** لان ايتاءهم مع حقها على السلام صدقته على النكس صدقة
وعلى من عهده ثبات صدقة وصلى **وَالْمَسْكِينُ** من المسكين وهو الذي اسكنه الخ والاصل
والمسكين كالمسكين او الممسكين **وَأَبْنَاءَ السَّبِيلِ** المسافر يسمى بملوكة السبيل كما سئل طع
ابن الطريق قيل السبيل لان السبيل يرغف **وَالَّذِينَ آمَنُوا** الذين الجاهلهم الحاجة الى السؤل

[illegible]

الله عنها فاذا عرفت بان الرب عكس الجفاف باللام وعيا في الامة كاقبيل في عنى لغر جانية
 من جهة اخيه يعزوف في الدم وكره بلغظ الاموة الثابتة بينهم من الحبسة والاسلم اليه
 لو عطف عليه **فانما عطف واذا الرب احسن** فليكن اتباع او فالامرا باتباع والمرا باتباع
 وصية العاني بان يطال بالدية بالمعروف بالعرفان المعنوي بان يؤد بها بلحاظ هو لا يحل
 لا يتخس فيسره لعل ان الدية احرقت في العرف والامرا باتباع امر بانواعه على العفو
 ولشافعي الله **فان قالوا في الحكم المذكورة العفو والدية تحقيق من ربكم ورحمة لامة**
 من التسليم للرفع فيلكت في اليهود القصاص وحده وعلى النصارى العفو مطلقا وخير هذه
 الامة بينهما وبين الدية تبسيرا على تقرير الحكم على حسب ما بينهم **من اعدي بعد ذلك**
 قتل بعد العفو واخذ الدية **فلم عذاب اليم** في الاخرة وقيل في الدنيا بان يقتل لاجل الدية
 لقوله عليه السلام لانها قد اقبلت فوافقه الدية **ولكم في القصاص حجة** ولا يخفى ان القصاص
 والدية من حيث جعل الشيء محل صدقه وعرف القصاص ونكر الحياة ليدل على انه قتل الجاني
 من الحكم نوعا من الحيوة عظيم وكذلك لان العلم يرفع القاتل عن القتل فيكون سبب جوعه نفيا
 بينهم كما وانما يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فيؤثر العقوبة بينهم فاذا اقتص من اقل سلم
 الباقون ويصير ذلك سببا لحيوة من على الاول فياضار وعلى الثاني تخصيص وقيل المراد بالجماعة
 الاخرية قال القاتل اذا اقتص منه في الدنيا لم يؤخذ به في الاخرة ولكم في القصاص محتمل ان يكونا
 برب الحيوة وان يكون احدهما خبرا والاخر صلا او اواحدا من الضلع السكينة فيه وقرى في القصص
 في ما قصص عليكم من حكم القتل حجة اولى ان القصة للعقاب **يا اوفى الاليت** في العفو
 كما هو نادم للثاني في حكمه القصاص من استبعاد الارواح وحفظ النفوس **فلم تنفون**
 الحافظة على القصاص الحكم به والادعاء لانواع القصاص فتكفوا عن القتل **كتب عليكم ان تحسن**
حكم الموت انما يحسن سببا وظهورا انه ان ترك خيرا مما لا يقبل ما لا كثير لما روى عن علي
 ع انه اذا نوى لم يراد ان يؤخذ وسبعا تدعو في قتل وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا
 فهو خير مما لا كثير وعن عايشة رضي الله عنها ان رجلا ارد ان يؤخذ فسئل ان يتركه ويحيا
 في قتلته قال نعم قال قال الرب **قلت انما قال الله ان ترك خيرا الموصوفون هذه الية بل في**
 ما تركت لعل ذلك **الموصية للمؤمنين والمؤمنات** موضع كبيرة تذكير في التفضل الذي في
 بل ان يؤتى ولا ان يصد ذلك ذكر الامم في غير ذلك يؤخذ على ما في قوله **ان ترك خيرا**
 لوصية لتقدم عليها وقبل جسد الاخرة والاولى هو الجواب لشرط باء الفاء وكما هو في
 المحسنات الله يسرها وروايت عن علي رضي الله عنه ان هذا هو الذي في قوله **ان ترك خيرا**

فمنع بابات الموارث ويقول عليه السلام ان الله اعطى كل حق حقه الا وصية الوارث
وفي نظر لان آية الموارث لا تعارض بل تذكره من حيث انها تدل على تقديم الوصية مطلقا
والحديث من الاحاد ونفي الامة لها بالقبول لا يخفى بالتواتر ولعل احسنه من فسر الصية
بما وصى الله من تركت شيئا للدين والاخر بين يدي فليؤتيه الله ما يريد الله لعلنا نحسن
ما وصى الله عليهم **بالموت** وبالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثلث **حقا على المؤمنين**
مصدقوكم لان حق ذلك حقائق بذل غيره من الاوصياء والشهود **بعد ما سمعتم**
وصلى الله تحق عندنا **فانما الله على الذين يبدلون** فانما الله على الذين يبدلون
الا على من يبدل الله الذين جافوا وخالفوا الشريعة **ان الله سمع عليكم** وعبد للذين يفرق
من خاف من موصل اي توقع في قوله ما خاف ان يرسل السما **حقا** مبدل الخلفاء في
اوامرهم فاصح **بينهم** بين المولى لم يجرئهم على الخروج عن الشريعة **فانما الله على هذا التبديل**
لان تبديل باطل الى حق بخلافه **ان الله غفور رحيم** وعد الله على وذكر المغفرة لمطابقة
ذلك لانه لو كان الفعل من جنس ما يؤتمر **ان الله على الذين امنوا كتب عليكم الصيام** **كانت على الذين**
من جنسكم يعني ان الصيام والامام من لدن آدم وفيه تأكيد للامم وتوعيد على الفعل وتطبيق النفس
بالصوم في اللغة الاسماء لانها تارة في اللغة الاسماء على المفردات فانما هو عبارة
تشبهية تنقل **حكمكم** **تفوق** المعاصي فان الصوم كشجرة التي هي مزارها قال عليه السلام
بالصوم فان الصوم لوجوده او الاخذل باذنه لانه لو لم يفرق بالفضل بينهما بل باضمار صوموا الا ان
الصيام على المراتب بارضاه او ما وجب صومه قبل وجوبه وسنعه وهو عاشوراء وثلاثة ايام
من كل شهر او كما كتب على النبي صلى الله عليه وآله وعلى ائمة معقول ثاني كتب عليكم السنة وقيل معناه صومكم
كصومهم في عدد الايام لاري ان رمضان كتب على الفاري في حق في بره او حشره بل في قوله
الربيع وزاد عليه عشر كفارة في حق بل وقيل زاد وذلك لموت ابيه **اصام** **من كان منكم**
مرضا مرضا بغيره الصوم وبغيره **او على سفر** او راكب سفر وفيه ايماء بان من سافر ابتداء
الزوم لغيره **من ايام اخرى** اي فعل الصوم عدة ايام المرض او السفر من ايام اخر ان افطر
خروج الشرط والمضطر والمضطر الى العلم بها وقرى بالذمة اي فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل
على الوجوب واليه الظاهرية وبه قال ابو حنيفة **وعلى الذين يطيقونه** وعلى المطيعين للصيام
ان افطروا **قد طعام مسكين** نصف صاع من تروا صاع من غيره عند خفة العلة وعند
عذرة فقها الحجاز وهو في ذلك اقل الا لا يلزم بالاصح فاشتهد عليهم انهم يتعدوه
ثم نسخ وقوله نافع وابن عباس باضافة الفدية الى الطعام وجعل المسكين في ذمة بطوقونه ان يكفونه

فان قيل في قوله **ان الله غفور رحيم** فانه لا يفرق بين المولى وبين غيره من المولى بل هو على
المعصية والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

اي يكفونه او يقبلونه من الطوق بمحض الطاقة او القلادة ويتطوقونه اي يكفونه او يقبلونه
ويتطوقونه بالادغام ويتطوقونه لان اصحابها يطوقونه ويتطوقونه من قبل وفيه عمل
يتطوقونه وعلى هذه القرائن يحتمل معنى ثانيا وهو الرخصة لم يتبعها الصوم ويجزئه وهم الشيعة
والعجائز في الاطوار والفدية هيكون ثابتا وقد اقبل به القرابة المشهورة ان يصومونه جبرهم وقاتلهم
من تطوع خير افراد في الفدية **فمن** فالطوع **خير له** **وان تصوموا ايها المطيعون**
او المطوقون ومنه بدتم فانكم او الرخصون في الاطوار لندرج تحت المرض والمسا **فخير لكم**
من الفدية وتطوع الخير منها ومنه من لا تأخذ بالفضاء **ان كنتم تعلمون** ما في الصوم من الفضيلة
وبراءة الذمة وجوابه محذوف دل على اجابة اي اخترتموه وقيل معناه ان كنتم من اهل العلم
علمتم ان الصوم خير لكم من ذلك **شهر رمضان** مبتداه غيره ما وجد او خبر محذوف تقديره
ذلك شهر رمضان او بدل من الصيام على جزاء المضاعف اي كتب عليكم الصيام صيام شهر رمضان
وقرى بالنصب على اضا صوموا او على انه مفعول وان تصوموا وفيه ضعف او بدل من اياما
معدودات والشرع في شهر رمضان مصدر رمضان اذا حرق فاضيف اليه الشهر وجعل
علما ومنع من الفرق العلمية والافعال النونية كمنع دابة من دابة على الخراب العلمية والثبات
وقوله عليه السلام من صام رمضان فعمله جزاء المضاعف لاثلاثين او كما سواه بذلك اما
لا يرضاه فيه من حر اليه والعطف على الارض من النوب فيه اول وقوعه ايام رمضان فخر حينما
نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة **الذي انزل في القرآن** اي ابتداء فليزنا وكان ذلك
لبلية القدر وانزل فيه جملة الى سماء الدنيا ثم انزل في الارض وانزل في شاة القرآن وهو
قوله كتب عليكم الصيام وعن النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم نزلت صحفا بجملة اول ليلة من رمضان والنت
التورية لسيرة ميتين والنجيل لاثلاث عشرة والقرآن لاربع وعشرين والموصول بصلية خبر
المبتدأ واصفته والحرف من شدة الغاء لوصف المبتدأ بما تضمنه معنى الشرط وفيه لشعار بان الاصل
فيه سبيل فتمتصا بوجوب الصوم **هدى للناس ولتاتس ويتبينات من الهدى والفرقان** حالان
من القرآن انزل وهو هداة للناس بايجازه وآيات واحداث مما يهدى الى الحق ويغفر
بينه وبين الباطل بما بين اليكم والاحكام **من شهد منكم الشهر فليصمه** **من حضر في الشهر** **فليصمه**
مسافر او فليصمه والاصل في شدة فليصمه من كان وضع الظن موضع لغيره الاول للتعظيم
على الظرف وحذف الجار ونصب الخبر الثاني على الاستعاضة وقيل في شدة من كان هذا الشهر فليصمه
على انه مفعول بك قوله شهدت الجملة ان صلاته فيكون **ومن كان مرضيا او على سفر فعدة من**
ايام اخر فخصه بالان المسافر والمريض في شهر الله لذكره في الحديث الاول والى يتوجه نسخ

كانت قريته يريها الله **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ** لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
اباح الفعل للسر والمضارع **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ** **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ** **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ** **لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ**
مخزوف وادعيا ماسقاي وشريح جملة ما ذكر من امارات شاهد بصوم الله والمخبر بالعبادة ومراعاة
عزة ما افترفيه والتخصيص لئلا يؤول العدة الى اخرها على سبيل القرينة فان قوله ولم يولد على الامة مراعاة
العدد ولتكون امانة علم الامر بالعبادة وسبيل كيفية واعلمكم تشكرون على التخصيص والتيسير لا يفتقر
كل الفعل او معطوفه على علة مقدرة مثل اليسر عليكم ولتعملوا ما تعلمون ولتكنوا ما تحبون ويعطف
على اليسر اي ويريدكم لتكنوا القول يريدون ليطغفوا والمخبر بالتكبير ليعظم الله باليد والشارع على ذلك
عدي معلوم قبل تكبير يوم الفطر قبل التكبير عند الاحلال وما يحتفل بالصدر والغير الى الذي هو اكم اليه
وعو عام ولتكنوا بالشدة **وَاذْكُرُوا اللّٰهَ عِبَادِي عَنِّي فَاَنى فَرِحْتُمْ** اي فقلتم لم تقرب وهو
تمثيل لئلا يعلل بالعبادة واقرارهم واطلوعهم على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم وروى ان
اعرابا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرب ربنا فقلنا اجيبهم بعد فقلنا انما اجيبهم
اَجِبْتُمْ عَمَّا اَدْعَاؤُهُمْ فقلتم اقرب ربنا فقلنا اجيبهم بعد فقلنا انما اجيبهم
لا بما والاطاعة كما اجيبهم اذ ادعوا فقلنا اجيبهم **وَلْيُؤْمِنُوا بَاٰيَاتِنَا** ولما ادعوا فقلنا اجيبهم
بِرُسُوْلِهِمْ واجيبهم اصابته الرشد وهو اصابته الحق وقرى بفتح النون وكسرها واعلم ان تقال امرهم
بصوم الله ومراعاة العدة وحسنهم على القيام بوظايف التكبير والذكر عقبه بهذه الالية الدالة على
الخير خبر باحوالهم سميع لافواههم بحسب ادعائهم مجازيهم على اعمالهم تاكيدا لروادنا عليهم ثم يتلو احكام
الصوم فقال **اِحْذَرُوا لِيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ اِلَيْهَا** روى ان المسلمين كانوا اذا اسماوا حتى
لهم الاكل والشرب والجماع الى ان يصلوا العشاء او يرقدوا ثم ان عمر بن الخطاب عشاء فذكرهم واقف
التي يصلا اسفل وهم واعند ربه فقام رجالا عتروا بما صنعوا بعد العشاء فزلزلت ولبسوا الصيام لليل
التي يصبح منها صياما والرفث كناية عن الجماع لانه لا يجازي مجلوس فث وهو الافصاح بما يجب
ان يكون عند وعديكم بالي لتفقدوا معنى الافشاء واثارها ههنا للتيقن مما ركبهه ولذلك ساء خيانه
وقرب الرفث ههنا **لِيَا سَلَامَةً لِّبَاسِكُمْ** استيناف بيتين سبب الاحلال وهو قوله الصبر
عنهم وصعوبة احتسابهم لكثرة الخطة وشدة الملبسة ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان
ويستعمل كل منهما على صاحبه شبه باللباس قال اليهودي اذا لم يجمع ثوبي عطفها فثنت ذكاته
على لباسا اولان كل واحد منهما يستر حال صاحبه ويمنعه عن الخمر **وَعَلَمَ اللّٰهُ اَنكُمْ كُنْتُمْ تُخَافُونَ**
اَنفُسَكُمْ تظلموا بتعريضكم للعقاب وتفتيق حفظها من الشواب والاختيان ابلغ من الخيانة
كالاكتساب من الكسب **فَاَنى فَرِحْتُمْ** لما تبتم ما افترفتهو **وَعَفَا عَنْكُمْ** ومحا عنكم اثره

اثره **فَاَنى فَرِحْتُمْ** لما تبتم ما افترفتهو **وَعَفَا عَنْكُمْ** ومحا عنكم اثره
والمباشرة الزايف البشارة بالبشارة كمن يوعى للجماع **وَابْتَغُوا مَالَكُمُ اللّٰهَ تَعَالٰى** واطلبوا ما افترفته
لكم وابتغوا في اللوح من الولد والمعنى ان المباشرة بقول ان يكون غرضه الولد فاقته لئلا يخلو من خلق
الشبهة وشرع التكليف لا قضاء الوطر وقيل انهم لم يفرحوا بغير ما افترفتهو **وَابْتَغُوا**
للمال الذي كتب الله لكم **وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتّٰى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَلٰلُ مِنَ الْحَرَامِ** **وَالْاَسْوَدُ مِنَ الْاَبْيَضِ**
الْفَرَسُ شبه اول ما يبدو من البحر لغرضه الاقوى وما يمتد معه من غسل الليل بخصطين ابيض
واسود واكتفى ببيان الحليط ابيض بقوله من البحر بين الحليط الاسود والالوان عليه بذلك
خارجا على الاستعارة الى التمثيل ويجوز ان يكون من المبتدئين فان ما يبدو بعض الفرس وما يرى
انها شملت ولم يزل من الفرس فمجرد حال البصيرين اسود وابيض ولا يزالون ياكلون ويشربون
حتى تبين لهم فزلزلت ان صح فقلنا كان قبل دخول رمضان وتأخير النساء وقت الحاجة جازيا واكتفى
او لا بابتها رها في ذلك ثم صرح بالبيان لما التمس على بعضهم في تحريم المباشرة الى الصبح والاداء
على تأخير الفعل البرصحة صوم المتنجس جنباً ثم **اَتَمَّ الصِّيَامُ اِلَى اللَّيْلِ** بيان اخر وقته واخراج
الليل عنه فثبت صوم الموصل **وَلَا تَبَاشَرُوْهُنَّ** وانتم عاكفون **فِي الْمَسَاجِدِ** معتكفون فربا ما
هو اللبث في المسجد بقصد القرينة والمراد بالمباشرة الوطى وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج
الى امراته فيبشرها ثم يرجع فثبوها عن ذلك وفيه دليل على ان الاعتكاف يكون في المسجد ولا يخص
بمسجد دون مسجد وان الوطى يحرم فيه ويفسد لانه في العبادات بوجه الفساد **تِلْكَ حُرْمَةُ**
اللّٰهِ امر الاحكام التي ذكرت **فَلَا تَقْرَبُوهَا** ثم ان تقرب الحد الحاضر بين الحق والباطل ليدل بذلك
الباطل ففضل ان يخطىء كقوله السلام ان لكل ملك محرم وان محرم الله محرم فمن رجع حول
الحرم يوشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله فلا تقربوها ويجوز ان يريد بعبادة الله محاربهه ونهايه
لَا تَلْبَسُوا من ذلك التلبس **يَبَيِّنَ اِنَّ اٰيَةَ النَّاسِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** مخالفة الاول والاولى التواهي
وَلَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ اَلْحٰكِمُ **بِالْبَاطِلِ** او لا ياكل بعضكم مال بعض بالوجه الذي لم يبيحه الله ويبيح
نفس على الظرف والموال من الاموال **وَقَدْ تَلَوْنَهَا اَلْحٰكِمُ** عطف على التواهي ونفس باضار ان
والادلاء الا لئلا يار ولا تلقوا حكومتها الى الحكام **لَتَأْكُلُوا مِنَ ثَمَرِهِمْ** **وَقَطَّاعَةً** **مِّنْ اَمْوَالٍ**
اَلنَّاسِ بِالْاِثْمِ بما يوجب انما كثره اداة الزمور واليمين الكاذبة او الملبس بالاثم **وَاَنْتُمْ**
تَعْلَمُونَ انكم مبطون فان ارتكاب المعصية مع العلم بما اقبح روى ان عبد الله بن مسعود اذ كان
على امر القيس الكندي فقلعة ارض ولم يكن له بيتة فحرم رسول الله ان يجلب امر القيس
فهم به فقام على ارام والذين يشكرون بعد الله واما بهم ثمن قليل فارتدع على ما يبي

وسلم الارض الى عبدان فنزلت وحول على ان حكم القاضى لا ينفذ باطنا ويؤثره قوله السلام اتقا
انما بشره وانتم تختصمون الى وعلى بعض كونه الحق بخت من بين فاقضي له على الاستعصام
فصنعت له بشي من حق اخيه فانما اقمي له قتلوه من نار **وسئلواك على اهل** سائر عازي
وتعلم من غنى فقال ما بال اهل الدود قديقا كخط غم يري حتى يستوي ثم لا يزال يسقن جزع
كما بدا **فان في مراكيب الناس** في انهم سلكوه على الحكمة في اختراق على القربى والامر
فانما انهم ان يحجب بان الحكمة الظاهرة في ذلك ان يكون معال الناس يوقرون بها امورهم ومعالم
العباد والموثقة بغيرها او انما وخصصوا في ان الوقت لم ياتي فيه اداء قضاء والموثقة
بهم ميثاق من الوقت والفرق بينه وبين الله والربا ان المدة المثلثة امتداد حركته الفكرية مراد
المثنية لها والربا مدة مقسومة والوقت الزمان الموقوف لا **وليس اليزيد باق ثاقو البيت**
من ظهورها ولكن اليزيد من ثوق كانت الانصار اذا حرموا لم يخلوا اذ اراهم كاضطامن باب وثقا
يرخلوه ويخرجونه من قبله فربما وراه ويعيدون ذلك بترافيق لهم ان ليس يترادوا الذين
انما الحرام والشهوات ووجها اتصال ما قبل انهم سلكوا على الامر اوانه لما ذكرنا ثاقو البيت
وهذا ايضا من افعالهم في ذكره للاستطراء وانهم سلكوا على الامر ولا يعنونه ولا يعلقون بعلم النبوة
وتركوا السؤلوا على يدهم وتختصم النبوة عقب بذكره جواب حاسا لو تنذبه على ان الذين
بهم ان سألوا ما ان ذلك وبتتوا بالعلم اوانه الى به القريب على تكليمهم السؤلوا وتمثيلهم
من تركه بالبيت وداخل من وراءه والمعنى دليل اليزيد ان فكسوفه مسانكم ولكل اليزيد في ذلك
لم يجس على مثل **واقوال البيت من جواب** اذ لم يبق العود لم اربا وشرا الامور من وجوها **واقوال**
الله في تقدير حكامه واعتراض على افعاله **هكم تظفون** لكي تظفروا بالهدى والبر **وقالوا في**
سبيل الله جاهدوا لاعداءه وكلية واعزاد به **الذين يقاوتونكم** في ذلك قبل ان امره
بقبال المشركين كافة المقاتلين منهم والمجاهدين وقيل معناه الذين يتناصبونكم القتال ويتوقعونهم
ذلك دون غيرهم من المشايخ والعبيان والرهبان والشرا اذ امكنه كلهم فانهم يصعدون قتال السؤلوا
وعلى قصده ويؤيد الاول ما مر مرارة المشركين صدق رسول الله صلا الله عليه وسلم عالم الحديث وطلوه
على ان يرجع من قابل ففعلوا المعركة ثلثة ايام فرجع لعمرة القضاء واما السؤلوا ان لا يفيهم ويقالون
في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فذكرت **ولا تقعدوا** بابتداء القتال وبقبال العاهد والمفاجأة به
من غير دعوة للمشركين او قس من نبيهم عن قتال **الله لا يحل** **الذين لا يريدون** بالهدى والبر **واقولون**
نقصهم حيث وجدتموهم في فعل احرم واصل الشرف الموقوف في ادراك الله على كان او عمل فليس
ينقض الغاية ولذلك استعمل في افعال فاقولون في انهم فليس الخلود **واخرجهم**

مواثيقه وهذا ايضا من افعاله التي ذكره للاستطراء او انهم سلكوا بالادب وسموا على
بعل النبوة وتركوا السؤلوا على يدهم وتختصم النبوة عقب بذكره جواب حاسا لو تنذبه على ان الذين
ان الذين يصرح ان سألوا ذلك ويقصوا بالعلم بان المراد به القريب على تكليمهم السؤلوا وتمثيلهم
باب البيت ودخل من وراءه والمعنى دليل اليزيد ان فكسوفه مسانكم ولكل اليزيد في ذلك
مشله واثم النبوت من ابوابها ان ليس في العود بربا وشرا الامور من وجوها واقوال الله في
تقدير حكامه والاعتراض على افعاله **هكم تظفون** لكي تظفروا بالهدى والبر **وقالوا في**
جاهدوا بالا على الله واعزاد به **الذين يقاوتونكم** في ذلك قبل ان امره
بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمجاهدين وقيل معناه الذين يتناصبونكم القتال ويتوقعونهم
غيرهم من المشايخ والعبيان والرهبان والشرا اذ امكنه كلهم فانهم يصعدون قتال السؤلوا
وعلى قصده ويؤيد الاول ما مر مرارة المشركين صدق رسول الله صلا الله عليه وسلم عالم الحديث وطلوه
على ان يرجع من قابل ففعلوا المعركة ثلثة ايام فرجع لعمرة القضاء واما السؤلوا ان لا يفيهم ويقالون
في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فذكرت **ولا تقعدوا** بابتداء القتال وبقبال العاهد والمفاجأة به
من غير دعوة للمشركين او قس من نبيهم عن قتال **الله لا يحل** **الذين لا يريدون** بالهدى والبر **واقولون**
نقصهم حيث وجدتموهم في فعل احرم واصل الشرف الموقوف في ادراك الله على كان او عمل فليس
ينقض الغاية ولذلك استعمل في افعال فاقولون في انهم فليس الخلود **واخرجهم**

مواثيقه وهذا ايضا من افعاله التي ذكره للاستطراء او انهم سلكوا بالادب وسموا على
بعل النبوة وتركوا السؤلوا على يدهم وتختصم النبوة عقب بذكره جواب حاسا لو تنذبه على ان الذين
ان الذين يصرح ان سألوا ذلك ويقصوا بالعلم بان المراد به القريب على تكليمهم السؤلوا وتمثيلهم
باب البيت ودخل من وراءه والمعنى دليل اليزيد ان فكسوفه مسانكم ولكل اليزيد في ذلك
مشله واثم النبوت من ابوابها ان ليس في العود بربا وشرا الامور من وجوها واقوال الله في
تقدير حكامه والاعتراض على افعاله **هكم تظفون** لكي تظفروا بالهدى والبر **وقالوا في**
جاهدوا بالا على الله واعزاد به **الذين يقاوتونكم** في ذلك قبل ان امره
بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمجاهدين وقيل معناه الذين يتناصبونكم القتال ويتوقعونهم
غيرهم من المشايخ والعبيان والرهبان والشرا اذ امكنه كلهم فانهم يصعدون قتال السؤلوا
وعلى قصده ويؤيد الاول ما مر مرارة المشركين صدق رسول الله صلا الله عليه وسلم عالم الحديث وطلوه
على ان يرجع من قابل ففعلوا المعركة ثلثة ايام فرجع لعمرة القضاء واما السؤلوا ان لا يفيهم ويقالون
في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فذكرت **ولا تقعدوا** بابتداء القتال وبقبال العاهد والمفاجأة به
من غير دعوة للمشركين او قس من نبيهم عن قتال **الله لا يحل** **الذين لا يريدون** بالهدى والبر **واقولون**
نقصهم حيث وجدتموهم في فعل احرم واصل الشرف الموقوف في ادراك الله على كان او عمل فليس
ينقض الغاية ولذلك استعمل في افعال فاقولون في انهم فليس الخلود **واخرجهم**

مواثيقه وهذا ايضا من افعاله التي ذكره للاستطراء او انهم سلكوا بالادب وسموا على
بعل النبوة وتركوا السؤلوا على يدهم وتختصم النبوة عقب بذكره جواب حاسا لو تنذبه على ان الذين
ان الذين يصرح ان سألوا ذلك ويقصوا بالعلم بان المراد به القريب على تكليمهم السؤلوا وتمثيلهم
باب البيت ودخل من وراءه والمعنى دليل اليزيد ان فكسوفه مسانكم ولكل اليزيد في ذلك
مشله واثم النبوت من ابوابها ان ليس في العود بربا وشرا الامور من وجوها واقوال الله في
تقدير حكامه والاعتراض على افعاله **هكم تظفون** لكي تظفروا بالهدى والبر **وقالوا في**
جاهدوا بالا على الله واعزاد به **الذين يقاوتونكم** في ذلك قبل ان امره
بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمجاهدين وقيل معناه الذين يتناصبونكم القتال ويتوقعونهم
غيرهم من المشايخ والعبيان والرهبان والشرا اذ امكنه كلهم فانهم يصعدون قتال السؤلوا
وعلى قصده ويؤيد الاول ما مر مرارة المشركين صدق رسول الله صلا الله عليه وسلم عالم الحديث وطلوه
على ان يرجع من قابل ففعلوا المعركة ثلثة ايام فرجع لعمرة القضاء واما السؤلوا ان لا يفيهم ويقالون
في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فذكرت **ولا تقعدوا** بابتداء القتال وبقبال العاهد والمفاجأة به
من غير دعوة للمشركين او قس من نبيهم عن قتال **الله لا يحل** **الذين لا يريدون** بالهدى والبر **واقولون**
نقصهم حيث وجدتموهم في فعل احرم واصل الشرف الموقوف في ادراك الله على كان او عمل فليس
ينقض الغاية ولذلك استعمل في افعال فاقولون في انهم فليس الخلود **واخرجهم**

مواثيقه وهذا ايضا من افعاله التي ذكره للاستطراء او انهم سلكوا بالادب وسموا على
بعل النبوة وتركوا السؤلوا على يدهم وتختصم النبوة عقب بذكره جواب حاسا لو تنذبه على ان الذين
ان الذين يصرح ان سألوا ذلك ويقصوا بالعلم بان المراد به القريب على تكليمهم السؤلوا وتمثيلهم
باب البيت ودخل من وراءه والمعنى دليل اليزيد ان فكسوفه مسانكم ولكل اليزيد في ذلك
مشله واثم النبوت من ابوابها ان ليس في العود بربا وشرا الامور من وجوها واقوال الله في
تقدير حكامه والاعتراض على افعاله **هكم تظفون** لكي تظفروا بالهدى والبر **وقالوا في**
جاهدوا بالا على الله واعزاد به **الذين يقاوتونكم** في ذلك قبل ان امره
بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمجاهدين وقيل معناه الذين يتناصبونكم القتال ويتوقعونهم
غيرهم من المشايخ والعبيان والرهبان والشرا اذ امكنه كلهم فانهم يصعدون قتال السؤلوا
وعلى قصده ويؤيد الاول ما مر مرارة المشركين صدق رسول الله صلا الله عليه وسلم عالم الحديث وطلوه
على ان يرجع من قابل ففعلوا المعركة ثلثة ايام فرجع لعمرة القضاء واما السؤلوا ان لا يفيهم ويقالون
في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فذكرت **ولا تقعدوا** بابتداء القتال وبقبال العاهد والمفاجأة به
من غير دعوة للمشركين او قس من نبيهم عن قتال **الله لا يحل** **الذين لا يريدون** بالهدى والبر **واقولون**
نقصهم حيث وجدتموهم في فعل احرم واصل الشرف الموقوف في ادراك الله على كان او عمل فليس
ينقض الغاية ولذلك استعمل في افعال فاقولون في انهم فليس الخلود **واخرجهم**

[illegible]

ان وبيها كانت كفاف سائر العرب دفعتم بالسنن لكرامه وارضعوا له
ايضا يعرفون ما فعلوا من خير بعد الله على الخير عقبه به التي عن البشر ليس بذلك
مكانه وتروك واما خير الزاد التقوى وتروك والباقي الذي التقوى غايه خير زاد وقبل تزلزلت
في البين كالباحر ولا تزدون ويقلون نحن سوكون فيكون كل على الناس فامروا بالبر وقدموا

منه في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

منه في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

منه في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

منه في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

منه في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

منه في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

[illegible]

ووجب التطهر من المستزين عن الفواحش والافعال الركيحة الحايض والايمان في قولنا
 ليا واكرحت كبريتا ومن حرت كبريتين ما شبيها لما يلحق به ارحامهم من الطف البر
 فافوا حركته فانوهن كما تاتون الحارة وهو كالبان لقوله فانوهن من حيث امر الله ان
 شيتن من اي جهة شيتن روي ان اليهود كانوا يقولون من جامع امراته من دبرها في تلكا كان
 ولده هاجرا فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى وقدموا له نفسا من دبره فذكر ذلك
 وقيل هو طلب الولد وقيل التسمية على الوطى وانقوا الله الاجتناب عن معاصيه واعلموا انكم
 فتزودوا وما لا تقصون به وبشر الصومنين انهم مليون في الايمان بالكرام والنعيم الدائم والبر
 صلوات الله عليه ان يصحبه وعشرين من صدقه واشتال امره منهو ولا تجعلوا الله عرضة لآمالكم
 ان يروا وسقوا وتصلحوا ابن الناس زلت في الصدق ما لحظ ان لا يقع على سبطه ولا في امره
 بائسة او في عبد الله ان رواه حلف ان لا يحكم خنته شيتن النعمان ولا يعجل به وبشر
 اخيه والبرضة فعله معنى المفعول كالفضة طلق ما يعرض دون الشيء والعرض للمرور وبشر
 الا على الاول لا تجعلوا الله حاجزا لما قلتم عليه من انواع الخير فيكون المراد بالابان لا امور
 الخوف على ما لقوله عليه السلام لا يرس سيرة اذا حلفت على عين فراية عن فاحشها ما تاب الذي
 هو خير فخر عن عيبك وان صلحتمها عطف بيان لها والابان صلة ضمها لما فيها من معنى الاعتراف
 ويجوز ان يكون للتعبير وتعلق ان الفعل لا يوصى أي ولا تجعلوا الله عرضة لان يروا ولاجل
 انكم امة واعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين

من الناس فان الخلاف ينشأ على الله والحق على اي ايمان فيه منه اراءه بتركه ونفوقه بل خلاص
ذات النبي والله سمع لا يمانك علم هناك لا يوجد كراهه للوحي ايمانكم القبولوا حفظ الوحي
لا يعتد به من علم وغيره والحق اليقين بالاعتقاد معه كاسبق بآلان استكميه جاهلا بكراهه
كقول العرب لا والله ولي والله ليجرد التأكيد لولوه ولكن يؤخذ كراهه كاست يولوه والحق
بواؤكم الله معقوبة ولا يمانه بالاعتقاد معه ولكن يؤخذ كراهه وابؤه بها بمانه من الايمان
والحاشه فيها قولكم المستكم وقال ابو خفيف رضي الله عنه العوان يكلف الرجل ما على طئه الكفر
والعني لا يعتد بكم باخاطمكم من الايمان ولكن يعاقبكم بما تعد به على الذنب وفيه اياه الله عقوبه شامه
بواؤكم الله معقوبة حيث لم يعمل المواخذ على بين الجد ترصا لقوة الدين بولون من شانه
اي يخلصون ان لا يمانه من الايمان ولا يلا الخطئه وتعد به على ولكن لا يمانه من هذا الصنيع يعني
البعد عدي عن ترصا ربه استقرت صدا ما قبله خبره او فاعل القوط على خلاف سقوت
والترصا الانتظار والتوقف اضيف الى التلطف على الاشاع اي المؤمل في حق التلطف في هذه
المرة فلا يباطل بغيره ولا خلاف في ذلك قال الشافعي لا يلا في اكثر من ربه اشير وبؤيه
فان قاما رجعا اليه بالبحث فان الله عقور وجهه المؤمل في اخذته اذا اعترا ما توحي ولا يلا
من ضرر المرأة وغوه بالفتنة التي هي كالقوبة وان غرما الصالح وان محو اخذه فان الله سمع

[illegible]

تفصيل الثياب والخرز
لأبي جعفر

فالتبع قائل

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان النكاح لا يفسد الا بالاصابة ويكون الفسخ مستمرا
من انفس الزوج والحكمة في هذا الحكم الراسخ عن التمسك بالطلاق والامتناع عن الطلاق
فيما لا يفسد النكاح بشرط التخلل فاسد عند اكثر وجوهه ابو حنيفة مع الكراهة وقد اخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحديث الفصل فان طلقها الزوج الثاني ولا جناح عليهما ان يتراجعا برجع كل من
المرأة والزوج الاول الى الاخر والزواج ان طلقا ان يقيم احدهما انه ان كان في طهرها انما هي طاهر
جاء الله وشريعته من جوف الرزق ونفسه الطن منها بالعلم غير مد لان عواف الامور
غيب نظر والعدل والاعمال بالعلم ان تقوم زيد لان الناصية للتوقع وهو باق في العلم ذلك
حدود الله اي الاحكام المفكورة بينهما تقوم بعلومهم يفهمون ويعلمون بمقتضى العلم واد
طلقها النسا فليكن احدهما اي احدهما بعض والاجل يطلق للذكر وللمتباها فيقال لعمر الانسان
وللموت الذي يبينه في كل رجل مسلم مستكمل من العمر شوي اذا انتهى جملته والموء هو الرزق
الذي وقد يقال للندوة على الاشاع وهو المراد في الآية ليس ان يرت عليه فامسكون بمعنى
اوسر حوهم معروء اذا لا يسالك بعد انقضاء الاجل والمعنى واجعوه من غير رضا او كلف
حتى ينقضي عقد من غير طول وهو عادة الحكم في بعض صور الاضمان ولا عسكوه
ضرا ولا واجعوه ارادة الاضرار بمن كان المطلق ترك الصلة حتى شارف الاجل ثم
يرجعها لا طول الاضمان عليها فبقي عنه بعد الاضرارك مباحة ونصب ضرا على الحالة اولها
بمعنى مضارين فاعلموا بالتطويل والالجاب الى الاضمان والامتناع بالضرار
المراد فاعلموا ومن يفكر ذلك فيقول ظلمتني شعريتها للعتاب ولا يتخذ واليات الله عز وجل الاعراض
عنها والتهاون في العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الامر انما انت هلهي كانه نهي عن المهر وادار الامر
بضده وقيل كان الرجل يزوج ويطاق ويعين ويقول كنت القربى فزلب وعنه عليه السلام
جد من جد ومن جد الطلاق والنكاح والغاى اذكر وانما الله عليه السلام من جملتها الهما وبني
صلى الله عليه وسلم الشكر والقيام بحقوقها وما اترك عليكم من الكتاب والحكمة والقرآن والسنة اقرها
بالذكر فيها بعلكم بما اترك عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله سبحانه لا يهدي القوم الظالمين
فليكن احدهما اي انقضى عقد من غير رضا في معنى الله عنه دل سياق الكلامين على افتراق البوعين
فلا تغضوبوا اني احبب ان اجهن الخطاب به الاوليا لما روي انه نزلت في بعض اهل بيته
مما اخذته جملان ترجع الى زوجها الاول بالامتناع فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوج نفسها اذ لو
تمكنت منكم لمن تحصل الولي يعني ولا يعارض بسناد النكاح اليهن لانه سبب توقف على اذن وتيل
الزوج الذين يفسلون نساهم بعد معنى العتق ولا يتزوجون يتزوجون بغير اذن وتيل
قوله واذا طلقتم وقيل الاوليا والا زواج وقيل الناس بكسر المعنى لا يوجد في نكاح هذا الامر فانه
اذا وجد فيهم وهو راضون به كانوا كافا فاعلموا له واعض الناس والتبنيق ومنه عقلت الحاجة
اذ انتب بغيرها فلم يخرج اذ اتوا فيها بهم اي المظلم والنساء هو طرف لان نكح ولا تغضوبوا
بالمعروف بما يعرفه الشرع وبسبب حسنة المرأة حال عن الصغير المرفوع اوصفه مصدر يحذوف

اي برضا كانا المعروف وقيد لاله على ان العزل من الزوج من غير كونه في ذلك الشارة اي ما مضى
ذكره الخطاب للجمع على اوبل القيل اوكل واحد وان الكاثير مجرد الخطاب والفرق بين الناضر والتفريق
دون تعيين الخطاب على اوبل القيل صلى الله عليه وسلم على طريق قوله ايضا النبي اذا طلقتم النساء الدلالة
على انقضاء المسار البعدي لا كاد يتصوره كل واحد بوجه من كان منكروا منه واليوم الامر
لانه المنطوق والمنقطع ذكره اي جعل مقتضى ما ذكره انما انفع واظهر من ذلك انما هو عليه
ما فيه من النفع والصلاح وانتم لا تعلمون فيقولون على ذلك والوداد روي عن اهل من امر غير عده
بالخير لما بعته ومعتا الذبح او الوجوب فيحتمل بما اذا لم يرضع الصبي الا من ارضاه او لم يرضه
فخيرنا ونحو الولد عن الاستيعار والوداد تغير لطفات وغيره وقيل يخص بين اذ الكلام
فيهن حولين كاملين اكد بصيغة الكمال لانه ما يتساح فيعمل ان اراد ان يتم الرضا على بيان لموجه
اليه الحكم اذ في ذلك لمن اراد ان يتم الرضا او متعلق برضعه فان لا يوجب عليه الا رضاع كلفته
والامر بترعه لو هو يدل على ان انقضاء الرضا حوال ولا عزم به بعدها وانما يجوز ان
ينقضي عنه وعلى المولود له اي الذي يولد بعد الوالد فان الولد يولد له ونسب اليه ونسب
العورة للاشارة الى المعنى المقتضى لوجوب الرضا ونحو الرضا عليه رزق من ولده ونحوه
لمن واختلف في استيعار الام فجوز النافع ومنعه ابو حنيفة ما دامت زوجة او معتق نكاح
المعروف حسب ما رواه الحاكم وبني جوسعه لا تكفل نفس الوصية تحليل احباب المولود والتقدير
المعروف دليل على ان ما عاين لا يكفل العبة بما لا يطيقه وذلك لانهم امكنه لا تضار وان يولد لها
والمولود له يولد فمقتضى له وبغير اي ولا يكفل كمنها الاخر ما ليس له وسعه ولا يرضع
الولد فرا كثير وابوعمر يعقوب لا تضار بالرفع بدلان قوله لا تكفل واسله على الافتراق في تضار
بالكسر على الدنيا لعل او الافتراق على الدنيا المعقول وعلى الوجه الاول يجوز ان يكون معنى تضار واليهامن
صلتهما لا تضار والاولد في غيرهما فيتمتع وتضار فيها بغيره وقيل تضار السكون مع التستر
على به الوقت ومع الضيق على من ضار بغيره واضافة الولي البهارة واليهامن كمنها
لها على وتنبه على تحقيق بان يتقاعلى استسلامه والاشفاق ولا ينبغي ان يضار بسبه
وعلى الوارث ثلث ذلك عطف على ما قلناه وعلى المولود رزق من ما يبينه تحليل معتض والمراء
بالوارث وارث الاب وهو الصبي اي يتوزع للرضع من ماله اذا مات الاب وقيل الباقي من
الابوين من قوله عليه السلام واجعله الوارث منها وكلا القولين موافق مذاهب الشافعي اذ
نفقة عنه بما عاين الولد وقيل وارث الطفل واليه من باب ان يربي وقيل وارثه المهر منه
وهو مذاهب ابو حنيفة رضي الله عنه وقيل عصا به قاله ابو زيد وذلك لانه لا يزوج
على الاب من الرزق ولا يملك فان اراد افضالا من راض منهن والشاورة وشاوري فضا افاضات عن
التراخي منها وشاوري فيها قولين والشاورة والشاورة استخراج الراي من
شئت الصل اذ استخراجها فلا جناح عليهما في ذلك وانما اعتبر راضيها مراعاة لصالح الطفل
وحذر ان يقدم احدهما على ما يبينه لغرض وان اردتم ان ترضعوا الولد كراي ترضعوا المرفوع

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان النكاح لا يفسد الا بالاصابة ويكون الفسخ مستمرا
من انفس الزوج والحكمة في هذا الحكم الراسخ عن التمسك بالطلاق والامتناع عن الطلاق
فيما لا يفسد النكاح بشرط التخلل فاسد عند اكثر وجوهه ابو حنيفة مع الكراهة وقد اخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحديث الفصل فان طلقها الزوج الثاني ولا جناح عليهما ان يتراجعا برجع كل من
المرأة والزوج الاول الى الاخر والزواج ان طلقا ان يقيم احدهما انه ان كان في طهرها انما هي طاهر
جاء الله وشريعته من جوف الرزق ونفسه الطن منها بالعلم غير مد لان عواف الامور
غيب نظر والعدل والاعمال بالعلم ان تقوم زيد لان الناصية للتوقع وهو باق في العلم ذلك
حدود الله اي الاحكام المفكورة بينهما تقوم بعلومهم يفهمون ويعلمون بمقتضى العلم واد
طلقها النسا فليكن احدهما اي احدهما بعض والاجل يطلق للذكر وللمتباها فيقال لعمر الانسان
وللموت الذي يبينه في كل رجل مسلم مستكمل من العمر شوي اذا انتهى جملته والموء هو الرزق
الذي وقد يقال للندوة على الاشاع وهو المراد في الآية ليس ان يرت عليه فامسكون بمعنى
اوسر حوهم معروء اذا لا يسالك بعد انقضاء الاجل والمعنى واجعوه من غير رضا او كلف
حتى ينقضي عقد من غير طول وهو عادة الحكم في بعض صور الاضمان ولا عسكوه
ضرا ولا واجعوه ارادة الاضرار بمن كان المطلق ترك الصلة حتى شارف الاجل ثم
يرجعها لا طول الاضمان عليها فبقي عنه بعد الاضرارك مباحة ونصب ضرا على الحالة اولها
بمعنى مضارين فاعلموا بالتطويل والالجاب الى الاضمان والامتناع بالضرار
المراد فاعلموا ومن يفكر ذلك فيقول ظلمتني شعريتها للعتاب ولا يتخذ واليات الله عز وجل الاعراض
عنها والتهاون في العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الامر انما انت هلهي كانه نهي عن المهر وادار الامر
بضده وقيل كان الرجل يزوج ويطاق ويعين ويقول كنت القربى فزلب وعنه عليه السلام
جد من جد ومن جد الطلاق والنكاح والغاى اذكر وانما الله عليه السلام من جملتها الهما وبني
صلى الله عليه وسلم الشكر والقيام بحقوقها وما اترك عليكم من الكتاب والحكمة والقرآن والسنة اقرها
بالذكر فيها بعلكم بما اترك عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله سبحانه لا يهدي القوم الظالمين
فليكن احدهما اي انقضى عقد من غير رضا في معنى الله عنه دل سياق الكلامين على افتراق البوعين
فلا تغضوبوا اني احبب ان اجهن الخطاب به الاوليا لما روي انه نزلت في بعض اهل بيته
مما اخذته جملان ترجع الى زوجها الاول بالامتناع فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوج نفسها اذ لو
تمكنت منكم لمن تحصل الولي يعني ولا يعارض بسناد النكاح اليهن لانه سبب توقف على اذن وتيل
الزوج الذين يفسلون نساهم بعد معنى العتق ولا يتزوجون يتزوجون بغير اذن وتيل
قوله واذا طلقتم وقيل الاوليا والا زواج وقيل الناس بكسر المعنى لا يوجد في نكاح هذا الامر فانه
اذا وجد فيهم وهو راضون به كانوا كافا فاعلموا له واعض الناس والتبنيق ومنه عقلت الحاجة
اذ انتب بغيرها فلم يخرج اذ اتوا فيها بهم اي المظلم والنساء هو طرف لان نكح ولا تغضوبوا
بالمعروف بما يعرفه الشرع وبسبب حسنة المرأة حال عن الصغير المرفوع اوصفه مصدر يحذوف

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان النكاح لا يفسد الا بالاصابة ويكون الفسخ مستمرا
من انفس الزوج والحكمة في هذا الحكم الراسخ عن التمسك بالطلاق والامتناع عن الطلاق
فيما لا يفسد النكاح بشرط التخلل فاسد عند اكثر وجوهه ابو حنيفة مع الكراهة وقد اخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحديث الفصل فان طلقها الزوج الثاني ولا جناح عليهما ان يتراجعا برجع كل من
المرأة والزوج الاول الى الاخر والزواج ان طلقا ان يقيم احدهما انه ان كان في طهرها انما هي طاهر
جاء الله وشريعته من جوف الرزق ونفسه الطن منها بالعلم غير مد لان عواف الامور
غيب نظر والعدل والاعمال بالعلم ان تقوم زيد لان الناصية للتوقع وهو باق في العلم ذلك
حدود الله اي الاحكام المفكورة بينهما تقوم بعلومهم يفهمون ويعلمون بمقتضى العلم واد
طلقها النسا فليكن احدهما اي احدهما بعض والاجل يطلق للذكر وللمتباها فيقال لعمر الانسان
وللموت الذي يبينه في كل رجل مسلم مستكمل من العمر شوي اذا انتهى جملته والموء هو الرزق
الذي وقد يقال للندوة على الاشاع وهو المراد في الآية ليس ان يرت عليه فامسكون بمعنى
اوسر حوهم معروء اذا لا يسالك بعد انقضاء الاجل والمعنى واجعوه من غير رضا او كلف
حتى ينقضي عقد من غير طول وهو عادة الحكم في بعض صور الاضمان ولا عسكوه
ضرا ولا واجعوه ارادة الاضرار بمن كان المطلق ترك الصلة حتى شارف الاجل ثم
يرجعها لا طول الاضمان عليها فبقي عنه بعد الاضرارك مباحة ونصب ضرا على الحالة اولها
بمعنى مضارين فاعلموا بالتطويل والالجاب الى الاضمان والامتناع بالضرار
المراد فاعلموا ومن يفكر ذلك فيقول ظلمتني شعريتها للعتاب ولا يتخذ واليات الله عز وجل الاعراض
عنها والتهاون في العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الامر انما انت هلهي كانه نهي عن المهر وادار الامر
بضده وقيل كان الرجل يزوج ويطاق ويعين ويقول كنت القربى فزلب وعنه عليه السلام
جد من جد ومن جد الطلاق والنكاح والغاى اذكر وانما الله عليه السلام من جملتها الهما وبني
صلى الله عليه وسلم الشكر والقيام بحقوقها وما اترك عليكم من الكتاب والحكمة والقرآن والسنة اقرها
بالذكر فيها بعلكم بما اترك عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله سبحانه لا يهدي القوم الظالمين
فليكن احدهما اي انقضى عقد من غير رضا في معنى الله عنه دل سياق الكلامين على افتراق البوعين
فلا تغضوبوا اني احبب ان اجهن الخطاب به الاوليا لما روي انه نزلت في بعض اهل بيته
مما اخذته جملان ترجع الى زوجها الاول بالامتناع فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوج نفسها اذ لو
تمكنت منكم لمن تحصل الولي يعني ولا يعارض بسناد النكاح اليهن لانه سبب توقف على اذن وتيل
الزوج الذين يفسلون نساهم بعد معنى العتق ولا يتزوجون يتزوجون بغير اذن وتيل
قوله واذا طلقتم وقيل الاوليا والا زواج وقيل الناس بكسر المعنى لا يوجد في نكاح هذا الامر فانه
اذا وجد فيهم وهو راضون به كانوا كافا فاعلموا له واعض الناس والتبنيق ومنه عقلت الحاجة
اذ انتب بغيرها فلم يخرج اذ اتوا فيها بهم اي المظلم والنساء هو طرف لان نكح ولا تغضوبوا
بالمعروف بما يعرفه الشرع وبسبب حسنة المرأة حال عن الصغير المرفوع اوصفه مصدر يحذوف

اي برضا كانا المعروف وقيد لاله على ان العزل من الزوج من غير كونه في ذلك الشارة اي ما مضى
ذكره الخطاب للجمع على اوبل القيل اوكل واحد وان الكاثير مجرد الخطاب والفرق بين الناضر والتفريق
دون تعيين الخطاب على اوبل القيل صلى الله عليه وسلم على طريق قوله ايضا النبي اذا طلقتم النساء الدلالة
على انقضاء المسار البعدي لا كاد يتصوره كل واحد بوجه من كان منكروا منه واليوم الامر
لانه المنطوق والمنقطع ذكره اي جعل مقتضى ما ذكره انما انفع واظهر من ذلك انما هو عليه
ما فيه من النفع والصلاح وانتم لا تعلمون فيقولون على ذلك والوداد روي عن اهل من امر غير عده
بالخير لما بعته ومعتا الذبح او الوجوب فيحتمل بما اذا لم يرضع الصبي الا من ارضاه او لم يرضه
فخيرنا ونحو الولد عن الاستيعار والوداد تغير لطفات وغيره وقيل يخص بين اذ الكلام
فيهن حولين كاملين اكد بصيغة الكمال لانه ما يتساح فيعمل ان اراد ان يتم الرضا على بيان لموجه
اليه الحكم اذ في ذلك لمن اراد ان يتم الرضا او متعلق برضعه فان لا يوجب عليه الا رضاع كلفته
والامر بترعه لو هو يدل على ان انقضاء الرضا حوال ولا عزم به بعدها وانما يجوز ان
ينقضي عنه وعلى المولود له اي الذي يولد بعد الوالد فان الولد يولد له ونسب اليه ونسب
العورة للاشارة الى المعنى المقتضى لوجوب الرضا ونحو الرضا عليه رزق من ولده ونحوه
لمن واختلف في استيعار الام فجوز النافع ومنعه ابو حنيفة ما دامت زوجة او معتق نكاح
المعروف حسب ما رواه الحاكم وبني جوسعه لا تكفل نفس الوصية تحليل احباب المولود والتقدير
المعروف دليل على ان ما عاين لا يكفل العبة بما لا يطيقه وذلك لانهم امكنه لا تضار وان يولد لها
والمولود له يولد فمقتضى له وبغير اي ولا يكفل كمنها الاخر ما ليس له وسعه ولا يرضع
الولد فرا كثير وابوعمر يعقوب لا تضار بالرفع بدلان قوله لا تكفل واسله على الافتراق في تضار
بالكسر على الدنيا لعل او الافتراق على الدنيا المعقول وعلى الوجه الاول يجوز ان يكون معنى تضار واليهامن
صلتهما لا تضار والاولد في غيرهما فيتمتع وتضار فيها بغيره وقيل تضار السكون مع التستر
على به الوقت ومع الضيق على من ضار بغيره واضافة الولي البهارة واليهامن كمنها
لها على وتنبه على تحقيق بان يتقاعلى استسلامه والاشفاق ولا ينبغي ان يضار بسبه
وعلى الوارث ثلث ذلك عطف على ما قلناه وعلى المولود رزق من ما يبينه تحليل معتض والمراء
بالوارث وارث الاب وهو الصبي اي يتوزع للرضع من ماله اذا مات الاب وقيل الباقي من
الابوين من قوله عليه السلام واجعله الوارث منها وكلا القولين موافق مذاهب الشافعي اذ
نفقة عنه بما عاين الولد وقيل وارث الطفل واليه من باب ان يربي وقيل وارثه المهر منه
وهو مذاهب ابو حنيفة رضي الله عنه وقيل عصا به قاله ابو زيد وذلك لانه لا يزوج
على الاب من الرزق ولا يملك فان اراد افضالا من راض منهن والشاورة وشاوري فضا افاضات عن
التراخي منها وشاوري فيها قولين والشاورة والشاورة استخراج الراي من
شئت الصل اذ استخراجها فلا جناح عليهما في ذلك وانما اعتبر راضيها مراعاة لصالح الطفل
وحذر ان يقدم احدهما على ما يبينه لغرض وان اردتم ان ترضعوا الولد كراي ترضعوا المرفوع

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان النكاح لا يفسد الا بالاصابة ويكون الفسخ مستمرا
من انفس الزوج والحكمة في هذا الحكم الراسخ عن التمسك بالطلاق والامتناع عن الطلاق
فيما لا يفسد النكاح بشرط التخلل فاسد عند اكثر وجوهه ابو حنيفة مع الكراهة وقد اخرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحديث الفصل فان طلقها الزوج الثاني ولا جناح عليهما ان يتراجعا برجع كل من
المرأة والزوج الاول الى الاخر والزواج ان طلقا ان يقيم احدهما انه ان كان في طهرها انما هي طاهر
جاء الله وشريعته من جوف الرزق ونفسه الطن منها بالعلم غير مد لان عواف الامور
غيب نظر والعدل والاعمال بالعلم ان تقوم زيد لان الناصية للتوقع وهو باق في العلم ذلك
حدود الله اي الاحكام المفكورة بينهما تقوم بعلومهم يفهمون ويعلمون بمقتضى العلم واد
طلقها النسا فليكن احدهما اي احدهما بعض والاجل يطلق للذكر وللمتباها فيقال لعمر الانسان
وللموت الذي يبينه في كل رجل مسلم مستكمل من العمر شوي اذا انتهى جملته والموء هو الرزق
الذي وقد يقال للندوة على الاشاع وهو المراد في الآية ليس ان يرت عليه فامسكون بمعنى
اوسر حوهم معروء اذا لا يسالك بعد انقضاء الاجل والمعنى واجعوه من غير رضا او كلف
حتى ينقضي عقد من غير طول وهو عادة الحكم في بعض صور الاضمان ولا عسكوه
ضرا ولا واجعوه ارادة الاضرار بمن كان المطلق ترك الصلة حتى شارف الاجل ثم
يرجعها لا طول الاضمان عليها فبقي عنه بعد الاضرارك مباحة ونصب ضرا على الحالة اولها
بمعنى مضارين فاعلموا بالتطويل والالجاب الى الاضمان والامتناع بالضرار
المراد فاعلموا ومن يفكر ذلك فيقول ظلمتني شعريتها للعتاب ولا يتخذ واليات الله عز وجل الاعراض
عنها والتهاون في العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الامر انما انت هلهي كانه نهي عن المهر وادار الامر
بضده وقيل كان الرجل يزوج ويطاق ويعين ويقول كنت القربى فزلب وعنه عليه السلام
جد من جد ومن جد الطلاق والنكاح والغاى اذكر وانما الله عليه السلام من جملتها الهما وبني
صلى الله عليه وسلم الشكر والقيام بحقوقها وما اترك عليكم من الكتاب والحكمة والقرآن والسنة اقرها
بالذكر فيها بعلكم بما اترك عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله سبحانه لا يهدي القوم الظالمين
فليكن احدهما اي انقضى عقد من غير رضا في معنى الله عنه دل سياق الكلامين على افتراق البوعين
فلا تغضوبوا اني احبب ان اجهن الخطاب به الاوليا لما روي انه نزلت في بعض اهل بيته
مما اخذته جملان ترجع الى زوجها الاول بالامتناع فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوج نفسها اذ لو
تمكنت منكم لمن تحصل الولي يعني ولا يعارض بسناد النكاح اليهن لانه سبب توقف على اذن وتيل
الزوج الذين يفسلون نساهم بعد معنى العتق ولا يتزوجون يتزوجون بغير اذن وتيل
قوله واذا طلقتم وقيل الاوليا والا زواج وقيل الناس بكسر المعنى لا يوجد في نكاح هذا الامر فانه
اذا وجد فيهم وهو راضون به كانوا كافا فاعلموا له واعض الناس والتبنيق ومنه عقلت الحاجة
اذ انتب بغيرها فلم يخرج اذ اتوا فيها بهم اي المظلم والنساء هو طرف لان نكح ولا تغضوبوا
بالمعروف بما يعرفه الشرع وبسبب حسنة المرأة حال عن الصغير المرفوع اوصفه مصدر يحذوف

القبط من بعد موسى اربع مئة وثمانون سنة وثمانون سنة وثمانون سنة
 ابعث الله ملكا فأتى في جبل الله اقمرا امرا اعترضه له القبط اربع مئة وثمانون سنة وثمانون سنة
 فقتل على الجواب قري بالغى على اعداء اي ابعث الله مقومين القتال وقبيلهم من اعداء وبن
 على الجواب والوصف للملك قال فلهم من اكتب عليهم القتال الاقتانوا الفصل من عسي وخبره الشرا
 والمعنى انهم جئكم من القتال ان اكتب عليكم فاذ جعلوا على فعل التوقع سنينها ما هو المتوقع عند
 تقريروا وتبينوا قالوا وما لنا الا نقبل ان يسبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وانينا اي غرض لنا في ترك
 القتال وقد عرض لنا ما يوجب وجوبه ونحن من الاخراج عن الاوطان والافراد عن الاولاد وذلك ان
 جالوت ومن معه من الممثلة كانوا يكتفون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وتظهر ما عاين
 اسرائيل فاخذوا بايدهم وسبوا اولادهم واسروا من ابناء الملوك اربعة ايام فلما كتب عليهم القتال
 نولوا الاقلام ثمانية وثلاثة عشر بعد ايام يدور الله عليهم الظالمين وبعدهم على اهلهم في ترك الجهاد
 وقال لهم بهم ان الله دعيت لوطا لوت ملكا طوعت على عبيد كذا ودفعه فعولوا من الطول تعسف
 يدفعه من صفره ويان نعم عليه السلام لما دعي انه ان يملككم في ايضا يقاس بها من ملك عليهم فامر
 يساوها الا طالت قالوا اي جوت له الملك علينا من ان يكون له ذلك وينسأيل ونحن ان الملك منه
 ولم يوت سعة من الملك والملك انما من الملك وراثة فانه فقير لاله لا يحضه به واما اذا دلل
 على طولوت كان فقيرا راعيا او سقيا او باعنا من اولاد بنيامين ولهم فيهم النبوة والملك وانما كانت
 النبوة في اولاد داود والملك في اولاد يهوذا وكان يهوسر من السبطين خلفي قال الله اصطفاه علي
 ورايه بسطه في العلم والجسم والله يوتيهم من يشاء واسعه علم لا تسبغ واهله الفقير وسقط
 تسبه رد عليهم ذلك اولان العار فيهم اصطفاه الله وقد اخاره علمه وقوا على المصلح منك وتنايانا بان
 الشراطينه ونورا العلم ليتمكن به معرفة الامور السياسية وجباية الدين ليكون اعظم خطرا في القلوب
 واوحي على مقاومة العدة ومكابدة العرب لاما ذكرتم وقد زاده فيهم وكان الرجل القام يذريه
 فينال راسه وثالثا ما تعلى ما لاله الملك على الاطلاق فلما ان يوتيه من يشاء ورايه ما وسع الفضل
 يوسف على الفقير وبخيه عليهم من بلقيس الملك من الشيب وغيره وقال لهم عليهم ما طابوا منه حجة
 على اعدائهم اصطيحوا طالوت وملك عليهم ان امة ملكه ان ياتيكم الانبوت الشديدة في قلوبهم
 فانه من الرجوع اليها من غير حجة وليس فاعول قتالهم ليس ولاق ومن اراه الله فقلله اليه
 منه كما اخلصنا الثانية لاشترائها في المس والزيادة يرد به صند وفي النبوة وكان منسوب
 الشهادت موهبا بالذهب نحو امن كنهه ادع في ذراعين فيه سكينه من ربح الضرب لانيان اي سطة
 اتيه سكونه وطائفة اوت القناوت ايدوع فيهم ما سكتون اليه وهو النبوة وكان موسى عليه السلام
 اذا قال قد تم فكسر فلو في اسرائيل ولا يغيره وقد يصره ركات فيمن زهدوا في ما تواتر لراس
 وذبح كراس الحرة وذبحا واخفاه في ايمان وثق القناوت نحو العدو وهرب نحوهم فاذا استقر شئوا وسكوا
 وتزل الشتر وقيل صورا انجس من ادم الى محمد عليه السلام وقبل ان ياتوا به القبط والسكنى فافى
 في العلم والاخلاص وانيانه بصيرة فلهذا تمت العلم والوفا بعد ان لم يكن وفيه ما ترك اليوسى والاعراب

روضاً للالواح وعصا موسى وشياد وعلمهم هرون وألهم البناوهم وأفضهمها والأكبرهم ليعقوب
 أو أيصيا على سبيل الانصهار بناوهم ليعلم الملايكة قيل رضعه اجد موسى فزنته فزنته الملايكة وهلم
 ينظر من إليه وقيل لعل كان مع أنبياءهم يستغيثون حتى أفضهم وأفضهم الكباريه وكذا
 أرض حالوت التي أن كليله طوبت فأما يعقوب بالحق هلكت خمس مائة من قشائهم بالبناووت
 فوضعوه على رؤسهم فساقطهم الملايكة إلى الطلوت أن في ذلك لآفة لئلا تكون كثرة موسى في حمل أن
 يكون من تمام كلام النبي صلى الله عليه وسلم وأن يكون ابتداء خطابه من الله تعالى فلما فصل طوبت
 بالحدود انفصل يعقوب عن بلق لئلا العاقبة وأصله فصل منه عنه ولكن لما كثر حذف فعوضه بالحدود
 كاللهم روي أنه قال لعل لا يخرج معي إلا الشهاب التشييط الفارغ فاجتمع إليه من اختاره ثمانون ألفاً
 وكان الوقت خطيباً فكلوا أماناً فوسلوا أن يحري الله لهم نعماً قال أن الله يستلهم بهم يعالكم
 معاملة الخبيث عاف الله عنهم فمن شرب منه فليس بي فليس بي شايع أو ليس يتحد معي ومن لم
 يطعم فانه مني أي من لم يرد به من طعمه الشاي إذا ذقه ما كوا أو شرب ما شايه وأما بقية وان شيبه لم يطعم
 ولا زادوا على ذلك بالوحى كان نبيا كما قيل وأخبار النبي لا مزارع تعرفه بين استسنا
 من قوله فمن شرب وأنا قد مت عليه الجلمة الثانية للعبة بها كذا من الصابون على الحرف في قوله
 أي أن الذين استلوا فيهم من الماء والعبي الرخصة في القليل من الكبري فسر وسأله الأقباليه
 أن يكونوا الأصل في الشرب سبعة أن يكونوا وسطاً وتعيم الأول لئلا يمتنع الاستسنا أو طوبت
 في الشرب الأقباليه منهم وقيل بالربع حمل على المعنى فإن قوله فمسيروا منه في معني فلم يطعمه
 والليل كانوا ثمانية وثلاثة عشر رجلاً وقيل ثلاثة آلاف وقيل ألفا وروي أن من أقصر على العزة
 هتة لشربه وأداؤه ومن لم يرد في شرب عليه عشتطه وأودت شفته ولم يرد أن بعضي
 وهكذا الدنيا لفتا صد الأخر فلما جاوزه هو والذين استلوا معه أي القليل الذين استلوا معه
 قالوا أي بعضهم لبعض لاطافة لنا اليوم بحالوت وجوده لكثرة همهم وقوتهم قال الذين
 يظنون أنهم ملائكة الله أي قال المحض منهم الذين يتقوا الله وتوقوا أولادهم وعلو أنبيائهم
 محارب يقاتلون الله وقيل هم القليل الذين يتقوا الله والصبر في القول للكثير المتخلفين عنه
 اعتدوا في الخلف وتخذوا القليل وكانهم تقاوا لواجهوا منهم في العزة واليعة والفرقة من
 بادن الله حكمه وتيسيره وكهنته الاستهلام والخبر من يزيد أو يثبت أو يثبته واليعة الفرقة من
 الناس من قاتل راسه إذا شققت أومر فإذا رجع فنهزها ففعلوا وقلة والسمع الصابرين بالفرقة
 والانس والمارزون والجلوت وجوده أي يظهر لهم ودوامهم قالوا ربنا أفرغ علينا صبراً وحت
 أقدمنا وأمرنا على القوم الكافرين الحقوا إلى الله بالدعاء وفيه ترتيب بلغم أي سألوا أولاً الأفرغ
 الصبر في قلوبهم الذي هو ملك الأمر ثم ثبات القدم في مهاجر الحرب المسبب منه ثم
 النصر على العدو والمقترع عليه ما غالباً نصرهم بادن الله فكسرهم بنصره وأوصاهم
 لنصره إنا ما جاهدناهم عجماً وقيل داود جالوت قيل كان يشرب من جالوت مع ستمائة من
 وكان داود سابعهم وكان صديقاً برياً الغنى فلو لم يكن معهم ثم الذي يقتل جالوت فطلبه من

اسمها وقد حكمه في الطريق ثم اخرجوا من اهل الجبل وقالوا له اننا نقتل حالاته فاجابهم وقالوا له ما فعلنا
روحه طوبى له وانا الله الملك اى ملك في اسرائيل ولم يجمعوا اهل داود على ملك والحكمة النبوة
وعلمه ما يشاء في كل الامور والطير والوحوش والانس بعضهم بعضا لفسد الارض ولكن
الله وحصل على العالمين ولولا ان دعاه على بعض الناس بعضا لم يفسدوا الارض ولكن
يجمعهم اياهم فليكونوا اوفدوا في الارض واوغدت الارض يسومهم تلك ابنت الله اشارت الى ما في
خبرها الاول وتجليات ظاوت وبيان التابوت وانتهز الجبارة وقتل اود جالوت فتواكل
البحر بالوجه المطبق الذي لا يشك فيه اهل الكتاب وارب التواريخ وانك لمن المرسلين لما اخبرت
بها من غير تعرف واسمع الخلق ان الله اشار الى الجماعة المكونة فقصها في الصورة والعلومه
للمرسل اجماعه المرسل والامم للاستعراق فضلا بعضهم على بعض لان خصصنا الله من نعمه ليست
لغيره منهم من كان له نصيب له وهو موسى وقرن موسى عليه السلام كلهم ليله الميراث في
الطور ونحوه على السلام ليله العرب حين كان قاب قوسين وادي بينهما ثوبين بعدد ويري كل الله
وكلام الله النصب فانكم الله كان الله كله ولذلك قيل كل الله بمعنى مكله وريهم بعض درجات
بان جعله على غيره من جوه متعددة او مراتب متباينه وهو محمد عليه السلام فادخله الله الدعوة العامة
وايضا المذكوره والمجرات المستتره والايات المتعاقبه شعبان الله الدعوة الفضائل العلية والعلوية
القائمه للصحة والبراهين التي شانه كما دعا الى الحقين لهذا الوصف المستحقين عن النبيين وقيل
اربعين عليه السلام خصصه بالحق التي هي على المرتب وقيل اربعين قوله تعالى ورضا منكم كما
عليه وقيل اربعين وهو المرسل واثنان عيسى بن مريم والنبات ولدناه روح القدس خصصه
بالنبيين لافراط العزوم والتميز في حقهم ونظيره جعل خيرة سبب فضيلة لاهابايات
واحدة ونحوها من غير ان يسميها به ولولا ان الله هدى الناس جميعا ما اعتزلوا من بعد بعدهم
من بعد الرسل من بعد ما حاصر البيئات المجرات الواحدة لا تفرق في الدين ونضيل بعضهم
بعضا ولكن خلقوا منهم من امن بتوفيقه التام دون الانبياء منهم من كفر لارادة الله تعالى ولولا الله
ما اعتزلوا كره للأكيد ولكن الله يفعل ما يريد فيوفق من يشاء فضلا ويخذل من يشاء ولا اولاية
لدليل على الانبياء متفاوتة الاقدام ويجوزون فضيل بعضهم على بعض ولكن يتفاضل لان اعتبار
الخلق فيما يتفاضل بالعلل وان الحوادث بعد التابوت شبيهة خبرا كان او شررا او ايماننا بها
الذين امنوا القوم اماردنا ما اوجبت عليكم افانته من قبل ان ياتي يوم لا يرجع ولا رجعة ولا
شفاعة من قبل ان ياتي يوم لا تقدر ان يدرك ما فرطه والنجاة من بعد اداء الامم فيه
الخاصة من ما يتفقون به من العذاب ولا خلافة على من يتبعك عليه خلافة او لا يسمع
به ولا شفاعة الا من اذن له الرحمن ورحني له قولنا في شكله على شفاعة كل من خطا في
ذلكم وانما روي في بعض النسخ التفسير لانها في التفسير جواب هل شاة من اوله او
شفاعة وقد فصلت ان شاة او غيره وعقوب على الحسن والكاثر من غير الظنون في التفسير
لذلكم انهم الذين ظلموا انفسهم او وضعوا المال في غير موضعه وصرفوه في غير وجهه فوض

[illegible]

[illegible][illegible]

مختار

المعاصرة كاحد على الذين من قبلنا جلا من جلاك اياه من قبلنا او مثل الذي جعله اياه فيكون حقه لاصرا
والمراد بما كلف به بني اسرائيل من قتل الانفس وقطع موضع الخنساء وخمسين صلوة في اليوم والبلية وشتر
ربع المال للزكوة او اوصا بصبر الشدايد والحزب ونبأ وحملنا ملاطاة ثيابنا من البلا والعبودية
او من التكليف التي لا يفي بها الطاقة البشرية بل على جواز التكليف بما لا يطيق والامتناع عما لا يقدر
عنه والشدة بدهنها تعدية الفعل الى مفعول ثان واقف عنا واتخذ ذنوبنا واغفر لنا واستمرنا
ولا تفضي بنا لمواخلة وارحمنا وتعتطف بنا وتغسل علينا ان مولانا سيدنا ناصرنا على
القول الكافر فان من حق المولى ان يصير مولى يعلو الاعلى والمزده عامه العشرة روى الله عليه
السلام ما عاهدك الدعوات في اليوم فليست وعنه عليه السلام انزل الله اليه من كنوز الجنة
كتبها الرحمن برزق قبل ان يخلق الخلق باليومية من قراها بعد العشاء الاية اخراته عن قيام الليل
وعنه عليه السلام من قرأ الايتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وهو رقة قوله من سئل ان
تقال سورة البقرة وقال ينبغي ان يقال سورة التي يذكر فيها البقرة قال قال عليه السلام
السورة التي يذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فقلوها فان قلها بركة وترها حسنة ومن تسعها
البطخة قبل ما السطة قال السورة من عظمى ما عظمى وانما تسمى باسم الله الرحمن الرحيم
لما اسم الله الاصول اخرج الميم في السورة وكان مستقرا ان يوقف على الاية حركة الميم على السكت على الميم
فيكون ثابتا لانها اسقطت لتخفيف اللزج فان الميم في حركتها الوقت كقولهم وجد ثمان لا لثمانية الله
فان بعد عجزه عن جواب الوقت ولذلك لم يحرر في لام وحركت بسرها على وجه التحريك لا لثمانية السكتين
وقد اوردوا بكونه في الامة ما بعد على اصل من السورة وقد اوردوا عليه السلام قال ان اسم الله الاعظم
في كل سورة في القرآن لا اله الا هو على التمام وفي الامة الله لا اله الا هو على التمام وقطعه وغضب
الوجه على التمام في كل كتاب القرآن غير ما بالعدله او بالصدق في الحاشية او بالحق المحقق انه
من عند الله وهو في موضع كمال صدق الماين يدين من الكتب وانزل الله في الاصحاح على
موسى وعيسى واستقامتهما من الذي في النمل واذنهما بفعلة وفعلا بفسل لانيهما اخرجوا وتروك
ذلك انه قوله الانجيل في الحزق وهو ليس من امة العرب من قبل من قبل انزل القرآن في كتاب
على اعرابهم ان قلنا انما تعددوا شتر من قنات او اقل اوله بد قويمه انزل القرآن في يده في كل شتر
الاية فانما فاقة بين الحق والباطل في كل تعدد كوكب الشدة ليم مله اكانه قال وانزل
سائر ما يفرقه بين الحق والباطل الا ان يفرق في قوله في قوله ما عاهدك في مدحنا ونصحتنا شافيه
واظهارنا لفضل من حدث انوار شراهم في قوله وجعلنا من لادعهم عليهم من مفرقه بين الحق والباطل
او الخلق ان الذين كفروا بالآيات الله من قبله الحقرة وغير ما لم يعذب شديد بسبب كفرهم وانما في
غالب الانبياء من العقوب وذلك انهم لا يدين على شاة شتر في الحق عصرية الحرم والعلامة نعم بالحق
والكسر وهو عصرية في يد معتبر العبد والاشارة الى ما عاهد في آيات الحق تعظيما للامر
وتحسين الامر عنه ان الله لا ينجي عليه شتر في الدين والحق السواء اي شتر في العلم على كان اخره
اذا ان كثر اعتقده بالسما والار من نفس الجنان هذا وانما الامر من

وقال واعلم ان من قبلنا جلا من جلاك اياه من قبلنا او مثل الذي جعله اياه فيكون حقه لاصرا
وقال واعلم ان من قبلنا جلا من جلاك اياه من قبلنا او مثل الذي جعله اياه فيكون حقه لاصرا

الذين لا الايمان ولا الفتوة المذكور ما اقرت فيها وهو كالدليل على ما كلفنا في قوله هو الذي يورث في
الارحام كقوله تعالى من الصور المختلفة كالدليل على التوبة والاستسلام على ما علم باننا فعله في
خلق الجن وتصوره وقري يتصور كاي صورة كقوله عباد الله اذ لا ايمان من قبلنا جلا من جلاك اياه
بعده لولا قدره على ما فعله العترة الحكيم لكان قد رتدوا في حكمة قيل هذا يحتاج على
من زعم ان عيسى كان زانرا وقد يخرج ان ما خاخره رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبات السورة من
ولها الى ثبوت ثبوتها بانها حق به عليهم واجاب عن شبهة هو الذي انزل ملك الكتاب
منه ايات حكايات احكى عبادها بان حفظت عبادنا من الاجال فمن امر الكتاب اصوله اية ايتها
غيرها والقياس ميات فالحق في كل واحد او على ان الكل منزلة ايقادك واخر تشابهات
متميزات لا يتبع مقصودها لاجل احوالها وانما هو الا لافض والتفصيل يظهر فيها فضل العلم وازاد
حرصهم على ان يجتهدوا في تدبرها وتصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد منها فانما
بها وبها في التفرج في استخراج معانيها والقوي فيها وبين الحكمة معاني البديع واما
فوقها الكتاب احكى اياته فتعاضد الصالحات من فساد المعنى وركاكة قوله كاي تشابه
فعداه او بغيره بعضه بعضا في صحة المعنى وجزء الالفاظ واخر جمع الخرب وانما يصر في لانه
وصف معدول عن الآخر ولا يلزم منه معرفته لان معناه ان القياس ان يعرف ولو عرفت
الاية في معنى المعرف او عن اخر من فاما الذي بين فلوصبر ربع عدول عن الحق كالمبتدعة فييقون
ما شابه منه فيقتلون بظاهره او بتاويل باطل فيقال للفتنة طلب ان يفتوا الناس من غيرهم
بالتشكيك والتليس وما فتنة الحكم بالفتنة واثباتها في طلب ان يؤلفوا ما يشتهونه
ويحتمل ان يكون الذي الى الاتباع مجموع البطلين او كل منهما على العاقب والاول بتاسيل حاله
والثاني بل الما جهل وما جعلنا له الذي يجب ان يجعل عليه الا اسود والرحم في العلم اي الذين
خبتوا او تكلموا فيه ومن وقت على الله الله فسر له قضا به ما استقر الله عليه كقوله بقا الدنيا ووقت
قيام الساعة وخبرنا لاعداء كعد الزانية او محال الفاحش على ان ظاهره غير مدلوله بربك
على ما هو المراد يقولون انما جاء استنباط موفيت طالب الراغبين او حال منهم واخبرنا جعلنا شيئا
كل من عذر ربنا في كل من المشابهة والحكم من عنده ولا يترك الا لاوله الا لاوله مدح للراغبين بحجته بانه
ان من وجن النظر واثارة الى الما يستجدوا به للاعتناء الى تاويله وهو حجر العقل عن غواشيه
الحس والاصالة بما في ماله من حيث انما في تصور الروح بالعلم وتزينة في تصور الجسد وتوسيته
او انما جواب عن شبهة التصاريح بقوله وكلمة القضاها ليرحم روح منه كما انما هو قوله
لا اله الا هو فحين ان يكون جوابا بمصوورا لاجل كونه في تصور من نطقه او من
غيرها او بتصوره في الرحم والمصور لا يكون اب المصور ربنا لا زرع فلو ساء من قال الا ان يصر
وقبل استنباط المعنى لا زرع فلو ساء من نفع الحق الى اتباع التشابه في كل لا زرع في نفسه
عليه السلام قلب ان دم من احسن من ماصع الرحمن ان شأنا فامه على الحق وان شأنا فامه
عنه وقبل لا تشابه لا يترتب فيها فلو بنا بعد اذهب شيئا الى الحق او الايمان بالقسمين وبعد نصب

وقال واعلم ان من قبلنا جلا من جلاك اياه من قبلنا او مثل الذي جعله اياه فيكون حقه لاصرا
وقال واعلم ان من قبلنا جلا من جلاك اياه من قبلنا او مثل الذي جعله اياه فيكون حقه لاصرا

وقال واعلم ان من قبلنا جلا من جلاك اياه من قبلنا او مثل الذي جعله اياه فيكون حقه لاصرا
وقال واعلم ان من قبلنا جلا من جلاك اياه من قبلنا او مثل الذي جعله اياه فيكون حقه لاصرا

[illegible]

[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

في الشهود ما اذا جعلته صفة او احدا من الضمير وتري ان لقيام القسط على البدل من هو والمخبر والمخبر
لا اله الا هو كرهه بتاكيد وزيد الاستماع معرفة اذلة التوحيد والمخبر بعد اقامة الحجة وفيه عليه قوله
المراد بالمراد فيعلم ان الموصوف بها وهم انما يعجزون عن تقديم العلم بقدرته على اعلم حكمته ورفعهما على البدل
من الضمير او الصفة لهما على شدة قدره على تفصيل ما عليه السلام قال تجلسا صاحبها من الضمير فيقول
انه ان لم يعبدني هذا عند عبيد او انا حق من وفي الجسد اذ خلقوا عبيد في الجنة وهو دليل على ان
على اصول الدين وشرف الله ان الذين عند الله الاسلام حجة مستأنفة مؤكدة الاولى اي لا بد من توفيق
عنده سوى الاسلام وهو التوحيد والتدبر بالشرع الذي جاء به محمد عليه السلام وقرأ الكتاب بالفتح
على ان لا بد من ان يدرك ان الامم بالايمان او بما شقوه وبل لا يشك ان من الضمير الضمير وفيه
انه كالمكران بالفتح على وفي الفعل على الثاني فاعترض ما بينهما او انما شهد بحركي قال تارة وعلم ان
لستم معها وما اخلفت الذين ونوا الكتاب من اليهود والنصارى او من ارباب الكتب المذكورة
في دين الاسلام فقال قوم الحق وقال انه مخصوص بالعرب وبقا اخر من مطلقا او في التوحيد فقلت
النصارى وقالت اليهود عذرا بان الله وقبلهم هو موسى اخذوا ابعاد وقبلهم النصارى اخذوا
في امرهم الا من بعد ما جعله العلم اي بعد ما علموا حقيقة الامر وتكلموا على العلم بالايات والحق
بما بينهم حسدا منهم وطلبوا للامانة لا يشهدون وخفا في الامر ومن كثر ايات الله فان الله سبحانه
لحساب وعبدون كثر منهم فان حاجوك في الدين اي جا دولك فيهم بعد ما انت اجمع فقال الله
وحشي ليه اخلصت نفسي وجعلني املا اشرك فيها غيره وهو الذين القوم الذي قامت عليهم الحجة وعا
اليه ايات الرسل واتبعوا الوجه من النفس لا بما شرف الاعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس
ومن ابغى عطف على التواخي الفصلا او معقول معقول للذين او انوا الكتاب والابيين الذين كتاب
لهم كشرى العرب اسلمت كالحجة ام استر بعد على كثر وقيلوه قوله تعالى فصل انتم
منهم وفيه تعظيم لهم بالجملة او المعادلة فانما استروا فخذوا انتم وقد فعلوا انفسهم بان اخروها
من الضلال وان تولوا فانما عليك اللعاب اي لم يرضوك اذ ما عليك الا ان تبلغ وقد بلغت والله صبر
والجواد عذو وعبدان الذين لم يرضوا بالله الله ويقتلون النبيين بعيرين ويقتلون الذين لم يرضوا
بالقسما من الناس ويشترهم بعد بالمره اهل الكتاب الذين في عصرهم قتلوا ولهم الاثبات واثباتهم
وهو رضواهم وقصدوا قتل النبي والمؤمنين ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة وقرا
حمزة ويقتلون الذين وقد منع سبيهم اذ دخل الغنائم خيرا ان كلهم واحل ولذلك قيل لغير اولئك
الذين رحمت عليهم في الدنيا والاخرة كقولك زيد فاقدم رجل صالح والفرق لا يغير معنى ابتداء
مخلافها وما لم يصر من يدع عنهم العذاب الم تالي الذين او نوا نصيبا من الكتاب اي القوية
او جسد الكتب السماوية ومن للتبجس اوالبيان وتشكر النصيب بحمل التعظيم والتعظيم كقولك تالي
كتاب الله ليكن بينهم الذي محمد عليه السلام وكتاب الله القرآن او التورية لما روي انه عليه السلام
دخل بغداد راسم فقال لو تعلمون من ربي على اي عين انت فقال علي بن ابي رباح نعم فقال له
ان اباهم كان يصوم باقية على الهاء الى التورية فيها كذا فيكون فابا فيك فقلت في الرحمة وفي

انكم في الباطن العول يكون الاختلاف فيما بينهم وفيه دليل على ان الادلة السبعة حجة في الاصول
ثم يتولى في فهمهم استبعاد التوفيق مع علمهم بان الرجوع اليه واجب وهو عرضون وهو فهم عادتهم
والجانب خال من فريضة وانما سبب لتقصير الصفة ذلك اشارة الى الولي والاعراض بانهم قالوا اننا
اننا لا يا معبودات بسبب تسهيل امر العقاب على انفسهم لهذا الاعتقاد الزايع والطبع الفارغ
وغرهم في دينهم ما كانوا يعترفون من ان النار لن تسهر الا اياما قلائل وان اباهم لا يعايشون
لهم وانما العالي وعليه يعقوب عليه السلام ان لا يعذب اوده الا ليلة القدر وكيف اذ اجتمع
ليوم رجب فمع استعظام ما يحق بمصره الاخره وكذب لقولهم ان تسنا النار الا اياما
روي ان اول ما رفع يوم القيمة من ارباب الكفار راية اليهود فيمنعهم الله في يوم القيمة
ثم يوم يصير الى النار ووقت كل نفس ما كسبت جزا ما كسبت وفيه دليل على ان العباد مخلقة
وان المؤمن لا تخلد في النار لان توفية ايمانه وعلمه لا يكون في النار ولا قبل دخولها فاذن في بعد
الخلاص منها وهو بطلون الضمير لكونه في المعنى لا في معي كذا انسان قال الضمير المومنين
من يولد ذلك لا ينجون وهم في الدنيا يصير هذا الامر كدخولها عليهم مع العلم بالعرفت وقطعهم من
وانا القسم وقيل اصله الله استجاب في حجب حجب النار والذلة من مقتضى الفعل وهو من ذلك
المالك يصرف فيما يكره التصرف فيه تصرف المالك وهو انما عند سببوه فان المومنين مع
الوصفة تولى الملك منشا وتشرع الملك من نشأ تقع عنها ما تسامر نشأ وتشرع في الملك
الاول عام والاجزاء بعضا منه وقيل المراد بالملك النبوة ونزعها نفقها من قوم القوم وتعرس
نشأ وتذكر في الدنيا او في الاخرة او فيها النصر والادبار والفرقة وللذلة ان يبدل
الخير انك على كل شي قد برز كذا الخير وحده لانه المتقضي اليها نشأ للشر مقتضى بالعرض الذي يوجد شر عليه
جزئي ما لم يضمن خيرا كذا او لم يات الادب في الخطاب او لان الكلام وقع ايراد روي انه عليه السلام
السلام المخطئ التمدد في وقت كل عشرة اربعين ذراعا واخذوا يحفرون فظهر فيه جفوة
عظيمة بل فيها المعاول فوجها سليمان الى سوله صلى الله عليه وسلم فبينما هما في الجوف بيت
منقوضا باخرة تسكنه تبارق برقي منها برق اثناسا من لا يشرب الا من مضيا حيا في جوف بيت
منظم فليكن كبره معد السكون وقيل اثناسا في نها قصور الخيرة كما في اتياب الكتاب شرع
النافية تقابل اثناسا في قصور الحزن من ارض الروم ثم ضرب الثالثة تقابل اثناسا في قصور
صعوبة واخبر جبريل ان امي ظاهرا في كذا باشر والتمثال المناقون لا يحبون من يتكلم ويكلم
الباطل لا يخبر كذا به من يربى قصور الخيرة وانها تفكر كذا وانما تارة من والخذل من
الفرق فذلت وبنه على ان الشرايا صاعك بقوله انك على كل شي قد برز في الليل في النهار ونوب
النهار في الليل ونزع الخي من الميت ونزع الخي من الحي وروى في من تهاجر حساب عبيد ذلك
بيان قدرته على معاقبة الليل والنهار والموت والحياة وسعة فضله لا اله الا الله على ان قدره على ذلك
قدر على معاقبة ذلك والعز والملك ونزع والولوج الدخول في مقبض والواجب الدليل والقرار
ادخال احدهما في الاخر بالتعقيب او الزيادة والنقص والخرج الخي من الميت وبالعكس النشأ النبوة

واقعة ومعهما حتى قيل لا تدل على عارية السيفين فصاروا صنفين في السر والعلانية
وقد وجد عند هارون قاضيه علي وأنا مشهور وكان لا يدلي عليها غيره وأذا خرج ألق عليها سبعة
فقد كان سيد عندنا من أهل الشافعي الصف والعسكر قال يا مرمي إلى الله هنا من باب هذا الزرق
تلق غيرنا به والإمام عطف عليه وهو دليل حراز الكلمة الأولى وجعل ذلك بمنزلة زكركم بدفع
سأله الأمر قال تهو من عند الله لا تستعك قيل وكيفية صغيرة كغيره ولم يرضه ذلك فاقطع كان
رفقا بترك عليها من الجنة أنه لم يرضه في شافعي عاصب بعرفه بل كثره أو بعدا استحقاق فضلا
يحق لمن يكون من كلامها أو كون من كلام الله وفي أن طاعة في الله عنها أفتد رسول الله عليه
السلام وغيره. ويضعه في فرجها إلى إفا إلى بابته كشمس عن الطواف وهو الموحى أو كما
قال تعالى في هذا قالت هو من عند الله أن الله رؤى من غير حجاب فيك ومنه ولكن في بعض
مستحققت فصلها ولا يكون من كلامها أو كون من كلام الله وفي أن طاعة في الله عنها أفتد رسول الله عليه
السلام أنه لم يرضه في شافعي عاصب بعرفه بل كثره أو بعدا استحقاق فضلا
يحق لمن يكون من كلامها أو كون من كلام الله وفي أن طاعة في الله عنها أفتد رسول الله عليه
السلام وغيره. ويضعه في فرجها إلى إفا إلى بابته كشمس عن الطواف وهو الموحى أو كما
قال تعالى في هذا قالت هو من عند الله أن الله رؤى من غير حجاب فيك ومنه ولكن في بعض

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

صلو
للمن
يذكر
وجده
وتح
برز
الار
رَكَرِ
وطه
الفجر
من
كفر
د.
م.
وَك
عَل

عقل
وقال الخليل بن عبد الله بن علي ولا تعددوا الا نبي قد مضى فيكم اليهودي
وسبوا فيكم في كل سنة من البرية فبعد ان اقبلوا على الاسلام الذين كانوا
ان يكونوا من المشركين ما وبقوا في مكة على ان يصدقوا في كل يوم من الكلام
وورثوا من دينهم الطهارة والارواح التي كانت بعد موتهم فعلى هذا
اليهودي منهم كرم الله تعالى في كل قول من العلم الذي هو الحق
والصواب ومن العرب الذين لا يؤمنون بخلق الله عز وجل ولا باليوم الآخر

[illegible]

والتعليم في اللغة العربية والعلوم الشرعية
والفقه والحديث والتاريخ والجغرافيا
والرياضيات والفنون الحرة
والصناعات اليدوية والزراعة
والصيد والصيد البحري
والطبخ والطب البشري والبيطري
والهندسة المعمارية والميكانيكا
والكيمياء والفيزياء
والعلاج باليد والعلاج بالنباتات
والعلاج بالحيوانات
والعلاج بالمعادن
والعلاج بالأحجار الكريمة
والعلاج بالاعشاب
والعلاج بالفضة
والعلاج بالذهب
والعلاج بالبرق
والعلاج بالشمس
والعلاج بالقمر
والعلاج بالنجوم
والعلاج بالكواكب
والعلاج بالزodiac
والعلاج بالplanets
والعلاج بالconstellations
والعلاج بالstars
والعلاج بالgalaxies
والعلاج بالuniverse

[illegible]

والذين وعلى الثالث معناه حتى جاء ذكرهم في هذا صواباً منكم والواضع واحد لا معني في
 اذ المراده غيراً بانهم كل ان الفضل يد الله من شأنا والله واسم علم يحتمل خمسة من شأنا والله
 الفضل العظيم مرة وابطال لما رويحه الحق الواضح ومن اهل الكتاب من ان آمنه بقطار يوده اليه
 كعبه الله ان سلام استودعه قسماً لثاني ما يتوقفه ذهباً فاقاً بالو منهم من ان ياتسبه بآثار
 الملك الخفاص من غاروا استودعه قسماً لثاني ما يتوقفه ذهباً فاقاً بالو منهم من ان ياتسبه بآثار
 اذ الغالب هم الامانة والخاليون في التذليل اليهود اذ الغالب عليهم الفخاخه الامانة عليه فاست
 الكسوة واملت قامة على راسه من الفخاخه مطالبته بالثاني والفرق بين الامانة اليه الكسوة اشار الى ترك
 الاداء الدوله عليه بقوله انهم قالوا بسبب قومه ليس علينا الامانة بسبب اي ليس علينا شأن
 ليسوا اهل الكتاب ولربكم نواحي وبنينا غاب وذرهم يقولون على الله الكذب اذ علم ذلك وهو
 يقولون انهم كانوا ذنون وذلك لانهم استعملوا ظلم من جالفهم وقالوا لربكم حرمة التوبة حرمة
 عامل اليهود ورجلنا من قرش فلما سلوا فاقوا قومه فاقوا سقطه فكم حيث تركتم ذلكم وعزموا انكذلك
 في كاهنهم من النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اعزهم وولاهم كذب اعد الله ما من شيء في المعاصيه الا اوداه
 تحت تدجيل الامانة فاقوا ما اوداه اليه اليهود النفاخر من ثبات الملقوه الى على علمهم وهم ليس
 من اوفيهم ذلك وايضا فان السبب المتعين استندت من دلالة في كسبه في معصاهوا رسول
 المجرور من الله وعمهم المفسرين بان عن الراجح من الخبر ان اشعريان التوقي مائة الف وروى
 بغير اوفوا وغيره من ادالوجيات والاختصاص عن النماحي ان الذين يشتركون في سببه انهم
 ما عاهدوا اليه من الايمان بالبول والوفاء بالامانة والبايعه وما املوا به من توفيقه وايه ان يوتيه
 ولنصرته من ثباته شاع ان الله اوليك لخلق لهم في الاخره ولا يحكم الله بالمرءه فاقوا قسماً لثاني ما
 الملائكة يسلمونهم يوم القيمة ولا يتعنون بحكمتهم السواياة والظاهر ان كاية عن غيبه عليهم
 لقوله ولا ينظر اليهم يوم القيمة فان من خطي في غيره واستهان بما عرض عنه وعن الحكم بعد الاثمة
 نحوه كان انما يغيره بقوله لربكم الكفر الطريلة ولا يتركهم ولا يقي عليهم فلهذا غاب اليه بما عفاوا في
 تركت في جابر خرو التوبة وبدلوا في سجده على السجدة وسلم وبكلم الامانة وظهره واخذوا
 على ذلك وشؤوا في قول تركت في رجل قام سلعة في السوق فخلعت لثامها ما لم يشترها فاقوا قسماً
 في اركان بن ساحت ابن ربيس ويهودي في ياورا وض توجع الحبيب في اليهودي وان من يهزم
 يدي الخريف لكعب وما لك وخبي الجواب من التمسك الكتاب بقوله بغيراً فاقوا قسماً لثاني ما
 المالحف اوبعطوا بناتيه الكعبه وكري بلون في طالب الواو الضموم هن من تخفيتم بالحدود
 والفاخرتها في الساكن قبلها النسب من الكتاب وما هو من الكتاب المتخريف بالحدود
 بقوله بلون وكري ليسوه البيا والاضمار ايضا للسلمين ويقولون هم من عبدالله وما هو من الله
 الكسوة لهما هو من الكتاب وتشجع عليهم وبين انهم يزعمون ذلك نصريحاً لا ترضى الى
 هو ان من عده وهذا الانفضي ان لا يكون عمل العبد لعل الله ويقولون على الله الكذب وهو
 يكون ناقد وسبيل عليه الكذب بل الله والتوفيق ما كان لشران بوشه الله الكتاب والكلم والذين

ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله كذب ورجع إلى مدعي عيسى وقيل ان ابا دافع الفريزيه السيد
النجاشي قال يا ايها الذين آمنوا انهم ان عبدك وتخذوا ربك معاداة ان يعبدوا الله وان امرهم بعبادة
الله فما بذلك بعضي ولا بذلك امرني فتركت وقال قال رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك كالمسحوق
على بعض اهل البيت قال لا ينبغي ان يسجد احد من دون الله ولكن اكرموا بني علي وعمر بن الخطاب
ولكن كونوا رايين ولكن يقول كونوا رايين والرايين مذموب الى كثرة زياد الآلات والنون
كالنجاشي والرايين وهو الحال في العمل والعمل ما كنتم تعلمون الكتاب وما كنتم تدرسون سبب
كونكم معادين الكتاب وبسبب كونكم دارسين له فان تأتيت النعيم والتعليم فمذمتي والحيال لافضل
والعمل وقرانك شيئا وافصح وأعمرو ويعقوب تعلمون معني ظلمين وفري مذموم من التدرس
وتدرسون من ادوس معني درس الناس ولكنهم يقولون ان كون الفراء المشهورة ايضا مدنا
المعني ظلمة وبما تدرسون على الناس ولا يامر ان تحذف الملائكة والنبين رايان نصية
ابن عمر بن مراحم بن عاصم ويعقوب عطفيا على غير يقول وكون لا من ترك التكليم معني الذي يقول
ما كان ابي ما كان اشران يستبته لعباده ولا يامر بخفاء اكله ابا بابل بني عمرو ورايين
العبادة ورفع الباقون على الاستيفان ويحتمل الخطا يامر بكثرة الكفاي انكروا التهم فيه لشد
ويجبه بعد اذ تم سلون دليل على ان الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون لان يسجد لان يسجد واليه
واذا اخذ الله مستاف النبيين لما استنك من كتاب وحكمة ثم حار رسول صدق لما معك لثمن في
والصبر قبل ان يظلموه واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم به اولى وقيل معناه الانعالي
اخذ الميثاق من النبيين وامهم واستغن ذكرهم في الامم وتبيل اضافة الميثاق الى النبيين
اضافته الى الفعل والمعني واذا اخذ الله الميثاق الذي وثقه الانبياء على امهم وقيل الميثاق اذ
النبيين على ذلك الميثاق وهم بنو اسرائيل وامهم نبين محمد صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون نحن
اولى بالثبوت من محمد لانا اصل كتابه والنبون كانوا مناول الامم في ما موطنه للقبول ان اخذ
الميثاق بمعنى الاختلاف وما جعل الشرطية لثمن سادس جواب القسم والشرط ويحتمل
الخبر هو اخر لما لا يكره على ان ما بعد راية لاجل اني اياك بعض الكتاب ثم هي الرولة على
الله عليه وسلم صدق في اخذ الله الميثاق لثمن في وتشرحه اوصوله للمعني اخذ الله لثمنه
وكان رسول صدق له وفي ما معني حين استنك اول من اهل الكتاب على ان اصله من ثا بالاضافة
احدي الميات استنك قال افرم اخذتني في ذلك امر ابي اي عبيد عيسى في لانه يؤسر عبيد في
بالن وهو امانة في كونه وعيها ومع اسار وهو امانة كالمقران اياها فانه في اهل البيت
على بعض الافا روي في الخطاب في الشهادة للملائكة وانهم من الشاهدين واما في ابا في افرامه وشاهدين
شاهد وهو توكيد وتعدد عظمه في قول بعد ذلك بعد الميثاق والتوكيد بالافرا والشهادة
قاولا بلهم القاسون المتمردون من الكفرة افعدين الله يعقوبون ويغير المقول لانه المستأذ
بالانكار والتمثيل لفظ الشبهة عند ابي عمر وعاصم في راية خضر ويعقوب وانما عند
التمثيل

الحجة وكارهن السبب ومعانها على الإسلام لتتق الجبل وادراك الخوف والإشراق
على الموت أو تخيار كمال الملكة والمؤمنين وسوقهم كالحجارة فاضربوا قلوبهم على الصدور
عليهم واليه ترجعون وتري اليها على ان الصديقين على الدنيا يا صديق يا صديق يا صديق يا صديق
واسمحل واسحق ويعقوب والاسباط وما وصى وعيسى والنبون من دمهم انزلهم
صلى الله عليه وسلم بان جبر عن نفسه وتناهيها باليمان والافترا كما هو متروك من ترك علمهم
بوساط تبليغهم اليهم واصفا المنسوب الي واحد من الجمع قد سبب اليهم اوان يتكلم عن نفسه على
طريقة الملوك اجلا لا ياتوا انزلوا كايدي الي لا عني الي المرسل يدي بعلي لا عني من فوق
وانما قدم المنزل عليه على المرسل على ما بالمرسل لا عني المعروف والعبارة عليه لا يعرف احد منهم
المتصدقين والكذب وتزعمه مسكون متقادون او مخلصون في عبادة من يتبع غير الاسلام
دنيا غير التوحيد والانقياد لحكم الله فان يقبل منه وهو في الاخرة من الحاسرين او الاخر
الفساد المعني ان للعرض عن الاسلام والطالب لغيه فاقبل للفتح واقع في الفساد باطل
الخطرة السلبية التي خطر الناس عليها استدلل بحكي ان الاميان هو الاسلام اذ لو كان غيرهم فقل
والجواب انه سفي فقل كل من غلبه في قولك لا يخاره وقل الدين ايضا الاعمال كيف يهدي الله
قوما كما وانما هما يهدى ويهدى وان الرسول في جملته العباد استعدا على بعضه يطوان
الحديد عن الخي جدم واضعه منهم في الضلال بعد ان العبادات وقيل في انك اذ ذلك بعني
الانجيل وبقوله الترد وشهدا عطف على ما اياهم من تعني الفعل ونظيره فاصلة وداكر او
حاسبنا خاخر قد تم كفرا وهو على الوجهين دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان
والله يهدي القوم الظالين الذين ظلموا انفسهم بالاحلال بالنظر ووضع الكفر موضع الحق وكيفية
جاء الحق وعرفه ثم تعرض عنه اولئك خراهم ان يتكلموا في الامور المادية والناس يحسن ذلك
منطوقه على جوان نعمهم بغيره بمعنى جواز اذكاره في الرجل الفرس اضره مطعون على الكفر بمعون
عن الجدي ما ساقون من الرحمة واسلاخت عنهم في المارد الناس المؤمنون او القوم كان الافكار
الاضاحي سكر الخمر والدمعة ولكن لا يدرى التي بعينه خال من فيها في الفتنة او العقوبة والالاء
وان لا يخرج ذلك كمال الاكلام عليها لا يفصل عنهم العذاب ولا هم ينظرون الا الذين يؤمنون بعد
ذلك اي بعد الارتداد او السخط او انفسه او جواز ان لا يقدر له مفعول بمعنى ان دخلوا في
الصالح فان الله غفور رحيم فتدبر رحمته بفضل عليه قبل اذ تارت في الجحش ان سويدين قد تم
على ارتداده فاسأل اليه ان اسأله هل في نية من قبل الايحاء بالانسان الى فرج الله للدين فيقال
ان الذين كفروا بعد ما هم اعدوا كفرا اليهم وكذبوا عيسى والايجل بعد الايمان موسى
والنورية ثم ارتدادا وكفرا بالحق والقرآن وكفرا بالحمد بعد ما استجاب قبل اذ تارت في ارتدادا وكفرا
بالاصرار والعتاد والظن في هذا الصفة عن الايمان وانقض الدنيا في التقدوم ارتدادا والحقوا في الله
ارتدادا وكفرا بتوفيقه ثم يصح بعد رب المؤمنين او رجعه الله وتأنقه الظهار ان يقبل من بعدهم
الذين لا يكونون بعد الايمان الا ان الله لا يهدي القوم الظالين

وادع الله تعالى
 على من في انتم
 الله تعالى
 على من في انتم
 الله تعالى

[illegible]

عريض كذبحه اي تمت ان الله صادق فيما ازل واسم الكاذبون فاقبوا له ابراهيم خفيًا اي لم يطلعوا
 التي هي في الاصل مله ابراهيم او شملته حتى يخلصوا من اليهودية التي انبطرت في التوراة
 والمكانة لثبوت الاعتراض الديني والمزيج حرم طيبات اهل ابراهيم ومن بعده وما كان
 من المشركين فيما اشار الى ان اسامه واجب في التوحيد الصرف والاستقامه في الدين والحب
 عن الإفراط والتفريط وتعريض شرك اليهود اول بيت وضع للناس اي وضع للعبادة حول
 عبد الله والواضع هو الله تعالى ويدل عليه انه قري على البناء الفاعل الذي بيده البيت
 الذي بيته وفيه في مكة كالبسيط والمعيط واسم ابراهيم واسم ابيهم ولازم قيل في
 موضع المسجد ومكة المبلدس بكه اذ جمعوا ومركه اذ فاعلها مكة اعناق الحيا ويروي
 انه عليه السلام سئل عن اول بيت وضع للناس فقال البدر الحارثي بن الغدس من قبل بقره
 كرمتهما فقال اربعون سنة وقيل من بناء ابراهيم ثم بعده فيها قوم من جبره العالما
 ثم قرش وقيل هاولا بعث ناه ادم فاقطنس في الطوفان ثرياء ابراهيم وقيل كان في موضعه
 قبل ادم بيت يقال لها الضلح يطوف بها ملائكة السموات وهولاء ظاهر الآية وقيل المراد اهل
 في الطوفان الى السما الرابعة يطوف بها ملائكة الخير والنفع من جبره واعظمه وبنو طوفان حوله حال
 كاشروا بالزمان مبارك كثير الخير والنفع من جبره واعظمه وبنو طوفان حوله حال
 من المستكن في الطوفان وهي العالمين لانه قبلهم ومن بعدهم ولا فيه ايات بحجية كمال
 في ايات جنات كتحريف الطيور عن موازة البيت على مدى الأعصار واقتضوا في الساع عقابا
 الصودي في الحرمة ولا تعرف لمحال كحجارتهم قد بسواهم في كتاب القيل والجملة مفسرة
 القدي احوال ابراهيم مقام ابراهيم مبتليهم وخبره اي انها مقام ابراهيم او يدعى رايته
 البعض من الكل قيل طعنه بيان ان المراد ايات في الصورة الصغيرة او اياتها في
 الى الكبير وتخصيصها بامك الاية من بين الصغار وابقا وود من سائر اياتها لا يتباين وخطه
 كمره اعداء الوفاء سنة وبنو مكة الهذلية عينة على التوحيد وسب هذا الاثر لما ارتفع
 بيان الحقبة تاريخ هذا الحجر ليكن من روع الحجارة فحاشيت فيعده ما ومن ذلك كان اسما
 حمله اسد ابيه واسم طرية معطوفة من حيث المعنى على مقامه لانه في معني امن من خلداي
 منها امن من خلده او اسما ايات جنات مقام ابراهيم واين من خلده او قصر ذكرهما من
 ايات الكثيرة وطوى ذكرهما لقوله عليه السلام حجب الذين ذنبوا ذنبا عظيم الطيب والنساء
 ذنبا عظيم في العلو قال فيهما عينة عن غيرها في الدارين يقال لا تردى الى هرواين
 من ابراهيم يوم القيمة قال عليه السلام من مات في احد الحرمين بعث يوم القيمة آمنا وعبد
 في جنة من لزمه القبر بركة او تضاعف وعندها مخرجته من قبره ولكن انجي الخرو وبنو
 الى الناس في البيت تصدق له ايام في الوجه المخصوص بالبر والرحمة والخصس وعاشم في دولة
 قدس حج الكسرو وهو بعد تجد من استطاع الوجه المخصوص بالبر والناس يتخصس وهو قدس
 سؤل الصالح عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة وهو بعد قيل الشافع انما المالك ذلك

101513
Lent
200 1/2

انظر كيف بعد ان اكرم الله بالسلام وقطع به عنكم امر الجاهل والفسق بكم فلو انما خرج من الشيطان
 ويكن من ظهوره بالقوة السلاح واستغفر واوعا في بعضهم بعضا وانصر فوامر الرسول صلوات الله عليه
 وانما خاطبهم اية بعضهم بعد امر الرسول بان خاطب اهل الكتاب انظروا الى حاله فيهم واسمعوا
 باخبرهم الاحكام بان خاطبهم الله وكلمهم وكيف تكلموا واشترطوا عليكم ايها الله وانكر رسوله
 انكارا ويعجبون لكفرهم في حال اجتماعهم لمراسيها الداعية الى الامان الصارفة عن الفكر ومن يعظم
 بالله ومن يتسكك بدنيته او يلجئ اليه في جماع امورهم فقد هدى الى الصراط مستقيما فقد اهتدى
 الى الحالة ايضا الذين امنوا بالقوة الله حين تقاضاهم وجوبها وما يجب منها وهو استغفر الواسع
 في التماس ما واجب والاجتناب عن الحرام كقوله فانقوا الله ما استطعتم وعزرا مسعودا في
 الله عنه هو ان يطاع ولا يعصى ويشكر ولا ينكر وذكر ولا ينسى وقيل هو ان يترى الطاعة عن
 الملقاة اليها وعن نفع الحيازة عليها وفي هذا الامر تأكيد للنبي عن طاعة اهل الكتاب
 واصلاحه وقوة قبليتها واولها المضمومة تكان في نوذة وحجة وايضا التناهي والتمسك بالاصل
 مسكون اي ولا تكون على حال سوى حال الاسلام اذا اوردكم اليه من الذين هم في الميعة
 عكالا وغيره ما يتوجه بالذات نحو العقل تارة والتبدل اخرى وقد يتوجه نحو الجور ودونها
 وكذلك النبي واعتصموا بحبل الله ربكم الا حبل الهمسك عليه السلام القرآن حبل الله الذين
 استعازوا له الحبل من تحت يدي التمسك به سبب للقاء عن النبي كان التمسك بالحبل سبب
 السلامة عن الهزدي وللتوفيق به والاعتقاد عليه الاعتصام بشيخا للجان جميعا يجمعين
 عليهم ولا تتفرقا ولا تفرقا من الحق بوقع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب ولا تفرقا منكم
 الجاهل بحارب بعضهم بعضا ولا تذكروا وما يوجب التفرق من ذلك الا لافعه وذكر وانتهى الله عليكم
 التي جعلها الهداية والتوفيق للاسلام المودي الى الثالث ورواها الفعل وانتم اعدا او الجاهل
 من قالين فاليه بين فوكم بالاسلام فاصبحت شعنته احوانا محتاجين بجمعهم على الاخوة في
 الله وقبل كان الاوس والخزرج اخوين لا يؤمن فوقع بين اولادها العداوة وظاولت في
 الحروب مائة وعشرون سنة حتى اطفاها الله بالسلام والحق بينهم برسوله صلى الله عليه
 وسلم وكنتم على شقاق حتى من اننا شقيين على الوقوع في نار جهنم لكنكم اذ لو اوردكم الرسول
 في تلك الحال لو كنتم في النار وانذركم منها بالاسلام والضمير المحفوف واللتا والسفا تاتاه فالتفت
 ما اضيق اليه اولاه بمعنى التسعة فان شغالبه وشغلباط فهاك الجاهل والمجانبة واصله شغوب
 فقلت الواو في الذكر وحذفت في الموشة كذلك مثل ذلك الذين بين الله كراهة دلاله
 فقلت فصدواك ارادة ان يترككم على الهدى واراد يادركم وتبين مكانة تدعون الى الخير ويؤمنون
 بالمعروف وينهون عن المنكر لتبينكم لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض
 الكفاية ولا بد لاي شخص ادخل احد في التمسك له شروط لا يشترط فيها جميع الامتثال بالحكم
 ومراتب الاحكام وكيفية اقامتها وانما يمكن الاقامة بما خاطب الحق وطلب فعل بعضهم
 لبدل على ما واجب على الكل حتى لو تركوه راسا انما جمعوا ولكن سقط بفعل بعضهم وهذا امر

الاجماع حجة لانها مستقيمة في كل موضع ما هي من كل مكر اذ الله فيها الاستقار
فواجب على كل من اراد ان يخلص من ذلك ولما كان هذا الكتاب ايمانا كما ينبغي ان يكون
الذي انما فيه ما هو عليه من غير المؤمنين كجدا ابن سلام واصحابه واكثرهم القاسم
المفردون في هذه هذه الحجة والتي يحددها اوردان على سبيل الاستطارة ان يفسروا الاية
ضربا يسيرا كطعن وتعدد وان يقال ان اولاد ابا دنا ومنوا ولا يفسروا كقولهم لا
يؤمنون من يكون احد يصبرهم عليك او يدع باسمك منهم فيضارهم سوى ما يكون قول
وقد ذلك بالانصاف لوقاوا الى القتال كانت البرة عليهم ثم اخبرنا به يكون عاقبتهم الحزن والحزن
وقرئ لا يفسروا عطف على قولهم ان ثم التراضي في الحقيقة فيكون عدم الضم مقيد بقوله ثم
الاية من الضميات التي واقفها الواضح اذ كان ذلك حاله في قطع والتضيق في شقها وهو في
خير ضربت عليهم الدلة هذه النفس والمال والاهل واذل التكسب بالباطل والبرية ايمانا
تلقوا وجدا الاجل لله وجل من الناس استغنا من عزة عام الاحوال اي من حيث
عليهم الدلة في عامة الاحوال المعصمين او متسلمين بدنة الله وبكاه الذي اقامه
المسلمين او بدنه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين وواو اغضب من الله رجوا جوا مستحق
له ومن حيث عليهم المسكنة ففي محيطها بها حاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غاب
الامر فليسوا ساكنين ذلك اشارة الى ما ذكر من ضرب الدلة والمسكنة والبوا الغيب بانفس
كانوا كافرين بايات الله وتقولون الانبياء يعجزون بسبب كفرهم بالايات وتكلم الانبياء
ذلك اي الكفر والقتل واعصوا وكانوا يعتدون بسبب عصيانهم واعتدوا بجهنم ود
الله فان الاصول الصغار يرفع الى الكبار والاستمرار على ما يهودى الى الكفر وقيل فانه
ان ضرب الله في الدنيا واستجاب الغضب في الآخرة كما هو معلوم كقوله وقيلهم في غضب
عن عصيانهم واعتداهم من حيث انهم مخاطبون بالفرع ايضا ليسوا سوا في المساوي والغير
لاهل الكتاب من اهل الكتاب اما قاية استئناف لبيان نفي الاستواء والقياس المستقيمة العادة
من ائت العود فقام وهو الذين اسلموا منهم يتلون ايات الله ان الليل وهم يسجدون
يتلون القرآن في تحيدهم عزته بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود يكون ايمانا في
المدح وقيل المراد صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلون بها ما روي عنه عليه السلام اخرها
ثم خرج فاذا الناس ينظرون الصلوة فقال اما ان ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هكذا
الصافة عليهم يومنون بالله واليوم الآخر واما من المعروف فيهن عن المنكر وسباوعون في الخيرات
صفات اخلاصة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانه من حق من الحق فيهم في
الليل مشركون بالله محضون في صفاته واصفون اليوم الاخر بخلاف صفته بما فعلون في
الاحتساب متباطئون عن الخيرات واوليك من الصالحين اي الموصوفون بتلك الصفات
من صلت احوالهم عند الله واستحووا رضاه وشانه وانفقوا من خيرة ما كان ينفقوه بل يفسدوا ولا ينقض
قوا به الشكسي ذلك كفرنا كما هي توبة القواب شكرا وتوحيده اليه فيقولون انفسهم حق في ايمان

ما هو من كلمة اولئك من يمتحن وكفونا الله يا مرون كقولكم خيرا ما خرجت للناس يا مرون
بالعرف والعدل الى الخير يعرف الله الى ما فيه صلاح ديني اود نبوي وعطف الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر عليه عطف الفاعل على العام الايدان بفضل اوليك هم المفلحون المضمون
بكال الفلاح روي عنه عليه السلام سبيل خير الناس فقال ائمه بالمعروف وانها من
المنكر وانفسهم الله واوليك هم الذين يعرفون كون واجبا ومنه وما على حسب ما يامر به والي
عن المنكر واجب كله لان جميع ما انكره الشرع حرام والظاهر ان العاصي يجب ان يتركه
لا يجب عليه تركه وانكاره فلا يسقط تركه احدهما وجوب الآخر ولا يكونا كالتين يعرفوا وتلقوا
كاليهود والنصارى يختلفوا في التوحيد والتزويج واحوال الآخرة على ما عرفت من عدم ما جاهر
الحيثات الايات والحج المبيحة للحق الموجبة للاتقان عليه والظاهر ان النبي فيه خصوصية بالترقي
في الاصول دون الفروع لقوله عليه السلام اختلاف ائمة في الفروع وقوله في اجتهاد فاصاب فلما جاز
ومن اخلافه احوالهم واوليك هم عدا بعلهم وعبد الذين يعرفوا وتلقوا وتعد على التوبة
بهم يوم يبيض وجهه ونسود وجهه نصب بما فيهم من معي الفعل او انما اذكره ويا من لا وجه
وسواه كائنان عن ظهور وجهه السرور وكأنا الخوف فيه وقيل يوسر اهل الجحيم يباشر
الوجه والصغيرة واشراق البشرة وسعي النورين به به وبهم به واهل الباطل اشد ذلك
فاما الذين سودت وجوههم فترجم بعد ايمانكم على ارادة القول اي فيقال لهم الكفر والهمزة
للتوبيخ والتعجب من حالهم وهم المردون واهل الكتاب كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد ان انصروا في بعض اوجبه الكفار كفروا بعد ما افروا حين شهدهم على انفسهم وانكسروا
من الايمان بالنظر في الدلائل والآيات فذوقوا العذاب امرها نية بما كنتم تكفرون بسبب كفركم او
جزا كفركم واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله يعني الجنة والذواب المخلدة عثر عن ذلك
بالرحمة تنبيه على ان المؤمن وان استغفر فمعه في طاعة الله تعالى لا يدخل الجنة الا برحمته وفضل
وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم لكن قصد ان يكون مطلع الكلام ومنفعة جلية المؤمنين
وشواهم فيهم من حال الدنيا خرجهم من حيث الاستيناف للتأكد كما في كيف يكونون فيها فقال
هم فيها خالدين تلك ايات الله الواردة في وعده وعيدك ثلوه عليك بالحق ملتزمة
بالحق لاشبه فيها واما الله ويظلم العالمين اذ يستحيل الظلم منه لا على ما نحن عليه في ظلم
فعله لانه لما على الاخلاق وسما في السموات وما في الارض والله الذي ترجع الامور اليه
كل ما عودوا ليعادوا عنكم خيرا من ذلك على خيرتهم فيما مضى ولم يدع على انقطع طرأ قوله وكان
الله غفورا رحاما فكل كلمة في علمه الله وفي الاصح اوقيا بين الائم المتقدمين اخرجت الناس
انهم لم يسمروا بالمعروف وينهون عن المنكر استيناف بين من يكونون خيرا من اخوان الناس
لكتم ونوونون بايديهم لانهم كل ما يجب ان يومن به لان الايمان بما غاب عن وعده اذ
حصل الايمان كل ما استمران يومن به واما الآخرة وحققه ان تقدم لانه قد ذكره الله تعالى في الايمان
انهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايمانا بالله وتصدقا بواظفها الى الله واستدراكا

الاجماع حجة لانها مستقيمة في كل موضع ما هي من كل مكر اذ الله فيها الاستقار
فواجب على كل من اراد ان يخلص من ذلك ولما كان هذا الكتاب ايمانا كما ينبغي ان يكون
الذي انما فيه ما هو عليه من غير المؤمنين كجدا ابن سلام واصحابه واكثرهم القاسم
المفردون في هذه هذه الحجة والتي يحددها اوردان على سبيل الاستطارة ان يفسروا الاية
ضربا يسيرا كطعن وتعدد وان يقال ان اولاد ابا دنا ومنوا ولا يفسروا كقولهم لا
يؤمنون من يكون احد يصبرهم عليك او يدع باسمك منهم فيضارهم سوى ما يكون قول
وقد ذلك بالانصاف لوقاوا الى القتال كانت البرة عليهم ثم اخبرنا به يكون عاقبتهم الحزن والحزن
وقرئ لا يفسروا عطف على قولهم ان ثم التراضي في الحقيقة فيكون عدم الضم مقيد بقوله ثم
الاية من الضميات التي واقفها الواضح اذ كان ذلك حاله في قطع والتضيق في شقها وهو في
خير ضربت عليهم الدلة هذه النفس والمال والاهل واذل التكسب بالباطل والبرية ايمانا
تلقوا وجدا الاجل لله وجل من الناس استغنا من عزة عام الاحوال اي من حيث
عليهم الدلة في عامة الاحوال المعصمين او متسلمين بدنة الله وبكاه الذي اقامه
المسلمين او بدنه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين وواو اغضب من الله رجوا جوا مستحق
له ومن حيث عليهم المسكنة ففي محيطها بها حاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غاب
الامر فليسوا ساكنين ذلك اشارة الى ما ذكر من ضرب الدلة والمسكنة والبوا الغيب بانفس
كانوا كافرين بايات الله وتقولون الانبياء يعجزون بسبب كفرهم بالايات وتكلم الانبياء
ذلك اي الكفر والقتل واعصوا وكانوا يعتدون بسبب عصيانهم واعتدوا بجهنم ود
الله فان الاصول الصغار يرفع الى الكبار والاستمرار على ما يهودى الى الكفر وقيل فانه
ان ضرب الله في الدنيا واستجاب الغضب في الآخرة كما هو معلوم كقوله وقيلهم في غضب
عن عصيانهم واعتداهم من حيث انهم مخاطبون بالفرع ايضا ليسوا سوا في المساوي والغير
لاهل الكتاب من اهل الكتاب اما قاية استئناف لبيان نفي الاستواء والقياس المستقيمة العادة
من ائت العود فقام وهو الذين اسلموا منهم يتلون ايات الله ان الليل وهم يسجدون
يتلون القرآن في تحيدهم عزته بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود يكون ايمانا في
المدح وقيل المراد صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلون بها ما روي عنه عليه السلام اخرها
ثم خرج فاذا الناس ينظرون الصلوة فقال اما ان ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هكذا
الصافة عليهم يومنون بالله واليوم الآخر واما من المعروف فيهن عن المنكر وسباوعون في الخيرات
صفات اخلاصة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانه من حق من الحق فيهم في
الليل مشركون بالله محضون في صفاته واصفون اليوم الاخر بخلاف صفته بما فعلون في
الاحتساب متباطئون عن الخيرات واوليك من الصالحين اي الموصوفون بتلك الصفات
من صلت احوالهم عند الله واستحووا رضاه وشانه وانفقوا من خيرة ما كان ينفقوه بل يفسدوا ولا ينقض
قوا به الشكسي ذلك كفرنا كما هي توبة القواب شكرا وتوحيده اليه فيقولون انفسهم حق في ايمان

الاجماع حجة لانها مستقيمة في كل موضع ما هي من كل مكر اذ الله فيها الاستقار
فواجب على كل من اراد ان يخلص من ذلك ولما كان هذا الكتاب ايمانا كما ينبغي ان يكون
الذي انما فيه ما هو عليه من غير المؤمنين كجدا ابن سلام واصحابه واكثرهم القاسم
المفردون في هذه هذه الحجة والتي يحددها اوردان على سبيل الاستطارة ان يفسروا الاية
ضربا يسيرا كطعن وتعدد وان يقال ان اولاد ابا دنا ومنوا ولا يفسروا كقولهم لا
يؤمنون من يكون احد يصبرهم عليك او يدع باسمك منهم فيضارهم سوى ما يكون قول
وقد ذلك بالانصاف لوقاوا الى القتال كانت البرة عليهم ثم اخبرنا به يكون عاقبتهم الحزن والحزن
وقرئ لا يفسروا عطف على قولهم ان ثم التراضي في الحقيقة فيكون عدم الضم مقيد بقوله ثم
الاية من الضميات التي واقفها الواضح اذ كان ذلك حاله في قطع والتضيق في شقها وهو في
خير ضربت عليهم الدلة هذه النفس والمال والاهل واذل التكسب بالباطل والبرية ايمانا
تلقوا وجدا الاجل لله وجل من الناس استغنا من عزة عام الاحوال اي من حيث
عليهم الدلة في عامة الاحوال المعصمين او متسلمين بدنة الله وبكاه الذي اقامه
المسلمين او بدنه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين وواو اغضب من الله رجوا جوا مستحق
له ومن حيث عليهم المسكنة ففي محيطها بها حاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غاب
الامر فليسوا ساكنين ذلك اشارة الى ما ذكر من ضرب الدلة والمسكنة والبوا الغيب بانفس
كانوا كافرين بايات الله وتقولون الانبياء يعجزون بسبب كفرهم بالايات وتكلم الانبياء
ذلك اي الكفر والقتل واعصوا وكانوا يعتدون بسبب عصيانهم واعتدوا بجهنم ود
الله فان الاصول الصغار يرفع الى الكبار والاستمرار على ما يهودى الى الكفر وقيل فانه
ان ضرب الله في الدنيا واستجاب الغضب في الآخرة كما هو معلوم كقوله وقيلهم في غضب
عن عصيانهم واعتداهم من حيث انهم مخاطبون بالفرع ايضا ليسوا سوا في المساوي والغير
لاهل الكتاب من اهل الكتاب اما قاية استئناف لبيان نفي الاستواء والقياس المستقيمة العادة
من ائت العود فقام وهو الذين اسلموا منهم يتلون ايات الله ان الليل وهم يسجدون
يتلون القرآن في تحيدهم عزته بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود يكون ايمانا في
المدح وقيل المراد صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلون بها ما روي عنه عليه السلام اخرها
ثم خرج فاذا الناس ينظرون الصلوة فقال اما ان ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هكذا
الصافة عليهم يومنون بالله واليوم الآخر واما من المعروف فيهن عن المنكر وسباوعون في الخيرات
صفات اخلاصة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانه من حق من الحق فيهم في
الليل مشركون بالله محضون في صفاته واصفون اليوم الاخر بخلاف صفته بما فعلون في
الاحتساب متباطئون عن الخيرات واوليك من الصالحين اي الموصوفون بتلك الصفات
من صلت احوالهم عند الله واستحووا رضاه وشانه وانفقوا من خيرة ما كان ينفقوه بل يفسدوا ولا ينقض
قوا به الشكسي ذلك كفرنا كما هي توبة القواب شكرا وتوحيده اليه فيقولون انفسهم حق في ايمان

الاجماع حجة لانها مستقيمة في كل موضع ما هي من كل مكر اذ الله فيها الاستقار
فواجب على كل من اراد ان يخلص من ذلك ولما كان هذا الكتاب ايمانا كما ينبغي ان يكون
الذي انما فيه ما هو عليه من غير المؤمنين كجدا ابن سلام واصحابه واكثرهم القاسم
المفردون في هذه هذه الحجة والتي يحددها اوردان على سبيل الاستطارة ان يفسروا الاية
ضربا يسيرا كطعن وتعدد وان يقال ان اولاد ابا دنا ومنوا ولا يفسروا كقولهم لا
يؤمنون من يكون احد يصبرهم عليك او يدع باسمك منهم فيضارهم سوى ما يكون قول
وقد ذلك بالانصاف لوقاوا الى القتال كانت البرة عليهم ثم اخبرنا به يكون عاقبتهم الحزن والحزن
وقرئ لا يفسروا عطف على قولهم ان ثم التراضي في الحقيقة فيكون عدم الضم مقيد بقوله ثم
الاية من الضميات التي واقفها الواضح اذ كان ذلك حاله في قطع والتضيق في شقها وهو في
خير ضربت عليهم الدلة هذه النفس والمال والاهل واذل التكسب بالباطل والبرية ايمانا
تلقوا وجدا الاجل لله وجل من الناس استغنا من عزة عام الاحوال اي من حيث
عليهم الدلة في عامة الاحوال المعصمين او متسلمين بدنة الله وبكاه الذي اقامه
المسلمين او بدنه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين وواو اغضب من الله رجوا جوا مستحق
له ومن حيث عليهم المسكنة ففي محيطها بها حاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غاب
الامر فليسوا ساكنين ذلك اشارة الى ما ذكر من ضرب الدلة والمسكنة والبوا الغيب بانفس
كانوا كافرين بايات الله وتقولون الانبياء يعجزون بسبب كفرهم بالايات وتكلم الانبياء
ذلك اي الكفر والقتل واعصوا وكانوا يعتدون بسبب عصيانهم واعتدوا بجهنم ود
الله فان الاصول الصغار يرفع الى الكبار والاستمرار على ما يهودى الى الكفر وقيل فانه
ان ضرب الله في الدنيا واستجاب الغضب في الآخرة كما هو معلوم كقوله وقيلهم في غضب
عن عصيانهم واعتداهم من حيث انهم مخاطبون بالفرع ايضا ليسوا سوا في المساوي والغير
لاهل الكتاب من اهل الكتاب اما قاية استئناف لبيان نفي الاستواء والقياس المستقيمة العادة
من ائت العود فقام وهو الذين اسلموا منهم يتلون ايات الله ان الليل وهم يسجدون
يتلون القرآن في تحيدهم عزته بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود يكون ايمانا في
المدح وقيل المراد صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلون بها ما روي عنه عليه السلام اخرها
ثم خرج فاذا الناس ينظرون الصلوة فقال اما ان ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هكذا
الصافة عليهم يومنون بالله واليوم الآخر واما من المعروف فيهن عن المنكر وسباوعون في الخيرات
صفات اخلاصة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانه من حق من الحق فيهم في
الليل مشركون بالله محضون في صفاته واصفون اليوم الاخر بخلاف صفته بما فعلون في
الاحتساب متباطئون عن الخيرات واوليك من الصالحين اي الموصوفون بتلك الصفات
من صلت احوالهم عند الله واستحووا رضاه وشانه وانفقوا من خيرة ما كان ينفقوه بل يفسدوا ولا ينقض
قوا به الشكسي ذلك كفرنا كما هي توبة القواب شكرا وتوحيده اليه فيقولون انفسهم حق في ايمان

الاجماع حجة لانها مستقيمة في كل موضع ما هي من كل مكر اذ الله فيها الاستقار
فواجب على كل من اراد ان يخلص من ذلك ولما كان هذا الكتاب ايمانا كما ينبغي ان يكون
الذي انما فيه ما هو عليه من غير المؤمنين كجدا ابن سلام واصحابه واكثرهم القاسم
المفردون في هذه هذه الحجة والتي يحددها اوردان على سبيل الاستطارة ان يفسروا الاية
ضربا يسيرا كطعن وتعدد وان يقال ان اولاد ابا دنا ومنوا ولا يفسروا كقولهم لا
يؤمنون من يكون احد يصبرهم عليك او يدع باسمك منهم فيضارهم سوى ما يكون قول
وقد ذلك بالانصاف لوقاوا الى القتال كانت البرة عليهم ثم اخبرنا به يكون عاقبتهم الحزن والحزن
وقرئ لا يفسروا عطف على قولهم ان ثم التراضي في الحقيقة فيكون عدم الضم مقيد بقوله ثم
الاية من الضميات التي واقفها الواضح اذ كان ذلك حاله في قطع والتضيق في شقها وهو في
خير ضربت عليهم الدلة هذه النفس والمال والاهل واذل التكسب بالباطل والبرية ايمانا
تلقوا وجدا الاجل لله وجل من الناس استغنا من عزة عام الاحوال اي من حيث
عليهم الدلة في عامة الاحوال المعصمين او متسلمين بدنة الله وبكاه الذي اقامه
المسلمين او بدنه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين وواو اغضب من الله رجوا جوا مستحق
له ومن حيث عليهم المسكنة ففي محيطها بها حاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غاب
الامر فليسوا ساكنين ذلك اشارة الى ما ذكر من ضرب الدلة والمسكنة والبوا الغيب بانفس
كانوا كافرين بايات الله وتقولون الانبياء يعجزون بسبب كفرهم بالايات وتكلم الانبياء
ذلك اي الكفر والقتل واعصوا وكانوا يعتدون بسبب عصيانهم واعتدوا بجهنم ود
الله فان الاصول الصغار يرفع الى الكبار والاستمرار على ما يهودى الى الكفر وقيل فانه
ان ضرب الله في الدنيا واستجاب الغضب في الآخرة كما هو معلوم كقوله وقيلهم في غضب
عن عصيانهم واعتداهم من حيث انهم مخاطبون بالفرع ايضا ليسوا سوا في المساوي والغير
لاهل الكتاب من اهل الكتاب اما قاية استئناف لبيان نفي الاستواء والقياس المستقيمة العادة
من ائت العود فقام وهو الذين اسلموا منهم يتلون ايات الله ان الليل وهم يسجدون
يتلون القرآن في تحيدهم عزته بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود يكون ايمانا في
المدح وقيل المراد صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلون بها ما روي عنه عليه السلام اخرها
ثم خرج فاذا الناس ينظرون الصلوة فقال اما ان ليس من اهل الايمان احد يذكر الله هكذا
الصافة عليهم يومنون بالله واليوم الآخر واما من المعروف فيهن عن المنكر وسباوعون في الخيرات
صفات اخلاصة وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود فانه من حق من الحق فيهم في
الليل مشركون بالله محضون في صفاته واصفون اليوم الاخر بخلاف صفته بما فعلون في
الاحتساب متباطئون عن الخيرات واوليك من الصالحين اي الموصوفون بتلك الصفات
من صلت احوالهم عند الله واستحووا رضاه وشانه وانفقوا من خيرة ما كان ينفقوه بل يفسدوا ولا ينقض
قوا به الشكسي ذلك كفرنا كما هي توبة القواب شكرا وتوحيده اليه فيقولون انفسهم حق في ايمان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

94

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والله اعلم بالصواب

ليدل على انهم لم يذنبوا بضعف الجبال وقلة المراكب والسلاح فانقوا الله في النبات لعلكم تشكرون
ما اضر عليكم بشواكر من ينصر او لعلكم تنزع الله عنكم وتذكرون فوضع الشكر موضع الاعمال لانه
يسببه او تقول المؤمنين بغير نصيبكم وقيل بولناك من اذ غدت على قولهم بغير يوم احد كل
مع اشتراط الصبر والتقوى عن الفاقة فلما لم يصبروا عن الغنى وخالوا امر الرسول لم
يزل الملايكة الذين يكلمونهم يذكرونكم بصفة الاف من الملايكة الذين انكروا انهم لا يكلمهم ذلك
وانما نحن بلن اشعارا بانهم كانوا لا يسمعون من النصر لضعفهم وقلة العدد وقلة قوتهم
فقبل امثالهم يوم بدر الا ان الله من الملايكة نصرا واثمة الاف من ملايكة اخبروا في ذلك اليوم
بالشد يد للتكثير والتدريج ليحيا في آيات لما بعد ان ابي كفيك بشواكرهم والذين انكروا
الصبر واليقوى خضعوا لهم وقوتهم لعلهم فقال ان نصروا وشكروا ما يذكروا المشركون
من قوتهم هذا من ساعته من هذه وهو في الاصل مصدر فارت القدر اذا غلبت فاستعير
للسرعة شاطئ الجبال التي لا تب فيها ولا تراخي والمعنى ان يذكروا في الجبال بعد ذلك
بجسده الاف من الملايكة في حال انهم لا تراخوا في امرهم من غير ان يظهروا في اليوم الذي
هو افكار سبب الشكر لعلهم يعلموا السلام لا يحاربون لتسوقوا من الملايكة فلهذا سببوا من
من التوفيق بمعنى الانسنة في امر الشكر والبر والبر وعاصم ويعقوب بكسر الواو وما حمله
الله وما جعل المداكر الا بشكرهم الاشارة لذكر النصر واليقوى فلو لم يكن ذلك لكانت
من الخوف وما النصر الا من عند الله لان العدة والعدد هو تهيئه على ان لا حاجة في
نصرهم الى مدد وانما امددهم وعد لهم به بشارة لهم ورجاع على قولهم من حيث انظر
العامه الى الاسباب اكثر وحشالي ان لا يبالوا بمن تاجر عنهم القربى الذي لا يبالغ
في افضيته الحكيم الذي ينصر ويخلف بوسط وغير وسط عما يفتي في الذكر والمصلحة
ليرقطع طرفا من الذين كفروا متعلق بنصرهم او ما النصر كان الامم بغير العهد والمعنى
لينقض نصرهم بقتل بعض واسرا آخرين وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين واسير
سبعين من منافقهم او كذبهم وجرهم والكذب منه غش او وهم يقع في الغيب
والشديد في الزيد فيقولوا حينئذ فيهمزوا منقطع الى مال ليس لك من الامرين
اعتراض او يتوب عليهم او يعد لهم عطف على قوله او كذبهم والمعنى ان الله مالش
امرهم فاما ان يعطى او يكتبهم او يتوب عليهم ان اسلموا او يجذبهم ان اسلموا وليس
لك من امرهم شي وانما انتم عند ما موزل انهم وجها وهم يحتمل ان يكون معطوا
على الاسرا وشي فاما ان لا ليس لكم من امرهم او من التوبة عليهم او يعذبهم وان يكون
او معنى الا ان لا ليس لكم من امرهم شي الا ان يتوب الله عليهم فتسبوا او يعد لهم عطف
منهم ويزي ان يخبره ان ابي وفاض شيخ قوم احد وكسر رايته فيخرج الدم عن وجهه
ويقول كيف بلغ قوتهم خضوا وجهه بغيرهم بالدم فقلت وقيل هذا ان يدعوا لهم فها هو الله
لعله بان فهم من يومئذ فانه ظالمون قد استحقوا العقاب بظلمهم والله ما في السموات

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والله اعلم بالصواب

وما في الاصل

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والله اعلم بالصواب

وما في الاصل خلتوا ما كان عليه الا انهم يعرفون بشايعوب من تشايعوب في حق وجوب العقاب والحق
بالتيه وعدمه في الاصل اوله انهم يعرفون بشايعوب من تشايعوب في حق وجوب العقاب والحق
الاربا اشفاقا منساعة ليزيدوا زنا فوات مكره ولعل القسيسين يحسبوا انهم اذا كان الرجل منهم
لا يحل شره فيه في ناطق اخر حتى يستغفر بالشي الطيفت ما له المدون وتمازيركم والبرهان
ويعقوب منصفه وانقوا الله فيما نصبت عنه لعلكم تحقرون واجين الفلاح وانقوا الله فيما نصبت
للكافرين بالقرع من شايهم وتعالى على العالم وفيه تنبيه على ان النار بالذات معقاة للكار وبالارض
للحياة والطهارة والله والرسول لعلكم تحقرون اتبع العبد ما لوعد ترويه عن الخطاب وغيره في
الطاعة لعلهم عبيد الله اشادة له دليل على التوسل الى ما جعل خير العبد وساروا ما رواه
واقتلوا اليه من وجوه الاما يستحق به المغفرة كالاسلام والبيعة والاخلاص وقربا من
عام ما عولوا ولا وجوه من صفاتها السوالت والارض اي عرضها كعرضها وذكر العبد في الامة
في وضعها السعة على طريقة التوسل لانه دون الطول وتبر ابراهيم كسيع جهوات وسبع ابيهم
والرسول في بعض اعداء التيقن يستهلم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارقة عن
هذا العالم الذين يشفون من سعة ماحة المتقين او مدح منسوب او مرفوع في السرا والبر في
حال ثنائيا ما قد رواه من قليل وكثير والظاهر ان الغيبة على الكافرين عن مضايقة
مع القدرة من كملت الغيبة اذا ما لا تقاوت دلت رايها وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم
غضا وهو يقدر على انفاذ ملاء الله قلبه استاوا بما رواه العاقين عن الناس انكرا من عقوقه من استحقاق
مواخفهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان من كظم غضا لم يزل يعضه وهو كالمسكين في الام
التي مضت والاسباب الحسنيين يحل الجسد ويدخل غشته هو كالعبد فكون الاشارة اليهم
والذين اذا فعلوا فاحشة فعلة بالغة في الفح كارتوا وطلو القسم بان اذنبوا الى ذنبا كارتوا وقل
الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة وعلل الفاحشة ما تعدى وظلم النفس ما ليس كذلك
ذكر الله تذكروا وعلمه اوحكه اوصفه العظم فاستغفروا ان نوبهم بالندم والتوبة ومن
يعجز الدوب الى الله استغفارهم يعني النبي معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه تعالى
بسعة الرحمة وعموم المغفرة والحش على الاستغفار والوعد بقبول التوبة ولم يشرزوا على ما
فعلوا ولم يعجزوا على ان نوبهم غير مستغفرين لعلهم عليه السلام بان من استغفر وان عاد
في اليوم سبعين مرة وهم يعلمون حاله من يصبروا اي ولم يسيروا على تضييع لغيره ما له به اولئك
جزاؤه مغفرة من ربه وجزاء تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ولا يملون ان انذات به
وجملة مستغفرة بجنة لما قبلها ان عطف على المؤمنين او على الذين ينفقون ولا يملون من اعداء
الجنة للمؤمنين والثاني من ان لا يخلوا الصبر ولا يلزم من اعداء النار لكانوا يجر لهم
ان لا يخلوا غيرهم ولا يجرحبات على الاول في ذلك على ان لا يخلوا دون مما للمؤمنين بالمؤمنين تلك
الصفات المذكورة في الاية المقدسة وكهالك تاركين القبلتين انه فضل ايتهم بان من انصم
بحسب مستوجبون حجة الله وذلك لا يفرح حافظوا على حدود الشرع ويحفظوا الى التخصيص

وما في الاصل

مصيبه وهي قتل سبعين منكم يوما واحدا والجال انكم قتلتم سبعين منكم في يوم واحد من قتل سبعين منكم
من اين هذا انما بنا وقد عدنا الله النصر في هومن عند انفسكم اي مما افترقتم انفسكم من مخالفة
الامر بترك المراكمة والعدوك من مشروا بالثبات والمطامعة والخصا والخر من الدين وهو سبط
رضي الله عنه باختباركم الذي اورد من ان الله على كل شيء قدير فقد وعد على النصر وسعد على
يصيب بكم ويصيب منكم وما اصحابكم يعرفون الحق لجماع جمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم واحد
فاذن الله فموا من يقضايه وتخلص الكفار وسماها اننا لانها من اوانه وبعلم المؤمنين والغير
الذين نافقوا ولينبذ المؤمنين والمنافقون فظهر ايمان هؤلاء وهم هو قائلهم هو عطف على
دليل الصلوة وكلام متبادلا انما انا انا في سبيل الله اؤادوا تقسم الامر عليهم وتخير بين ان
يقاوموا الاخرة واللدفع عن الانفس والاموال وقيل مناهة قالوا الكفر فاوا فمهم يتكلم في سواد
المجاهدين فان كثرة السواد ما يرفع العدو ويسكنه قالوا والوفاء لا لا يتكلموا لو ضا ما يمتان شهي
تلا لا جفا كرميكم بالان عليه ليس يقابل الا بالان الا انكم اولا او تحسن فلا لا تتكلموا انما
قالوا وغدا واستبشر اهل الكفر في يوم واحد ارب منهم الامان لا لا تتكلموا وكلامهم هذا انما انا انا في سبيل الله
منهم مودة كرمهم وقيل اهل الكفر ارب منهم من لا اهل الامان اذ كان اهل الكفر ومطامعهم مودعة
للمشركين وتخذلوا للمؤمنين يقولون انما هم وليس في قلوبهم يظهر وان خلاف ما يفهمون
لا يوافق قلوبهم السبب الامان واصنافه التواكؤ الاكفاء وكيد وقصبة والله اعلم بما يكون من
الغنائف وما يغلب بعضهم لبعض فانه يعلمه مفضلا على واجب وانتم تعلمونه مجالا ما رأت الذين
قالوا في ذلك من واكتمون وانفس على الغم والوصف الذين نافقوا او جردوا من الضمير وفي افواههم
او قلوبهم قوله على جود وليس من المأثم فلا تخافوا انما كرمهم يريد من قتل يوم واحد من قاتلهم او من
جسدهم وقد اذ حال قدر كيد اي قالوا انا بعد من القتال او اطاعونا في البعد ما قتلوا كالمقتل
وقرأه شام ما قتلوا يتشبه بالناقل فاذا راع انفسكم الموت ان تهلكوا اي ان كتم ما قد
انكم قد روي على دفع القتل على من كتم عليه فادفعوا عن انفسكم الموت واسبابه فانه اخبركم والمعنى
ان القعود غير معز فان اسباب الموت كثيرة وكان القتال يكون سببا للهلاك والقعود سببا للبقاء
قد يكون الامر بالعكس ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله اموا انزلت في شهر واحد وقبله شهد
جدد الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك اجد وقرأه شام باليا و بالنا ايضا كالمأثم على
استناه الى خبر الرسول او من حسب اولي الذين قتلوا والمقول الاول بحرف لانه في الاصل
متبادلا جازا لحد عند القريبه وقران عامر قتلوا المشركين بكثرة القتلين لاجل اهل هجر
اجا وقرى بالنسب على الامم صلبا عند ردمهم فويل في منه يردون من الجنة وهذا كيد لولهم
اجا وقرى بالنسب على الامم صلبا عند ردمهم فويل في منه يردون من الجنة وهذا كيد لولهم
والفتح بنعم الجنة ويستبشرون بالبشارة بالذين لم يحجوا بها اي باخوانهم المؤمنين
الذين لم يفتلوا لم يحجوا بغير من خلفهم اي الذين من خلفهم زمانا ووثية الاخوة عليهم وهم
يجزون من لمن الذين والمعني اهل يستبشرون بما تبين لهم من الاخرة وخالف من تركوا خلفهم

من المؤمنين وهو انهم اذا ما اتوا اولئك كانوا ابايها لا يدركها خوف وقوم مخذرون وخزونات مجوس
والاجرة تدل على ان الانسان يذللها ليجعل الحسوس على وجهه ومذكر بذاته لا يفي بخراب البدن واليقوت
عليه اذ لا ذلك والموت التذاه ويؤيد ذلك قوله تعالى في آل فرعون انما يعرضون عليها الا جدواوي
ابن عباس اخبرني السلاف قال ارفع السيف في الجوارح طهر خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها ثارا وراوي
الى قتال لمعلنة في ظل العرش ومن كرم ذلك ولم يزل الروح الارواح وعرضا قالهم اياهم يوم القيمة وانا
وتمتوا في المال للتحفة وقوله او اياهم بالذرا والامان ونبها حث على الجهاد وعرضا في الدنيا
وبعث على ازيد الطاعة والجماع على اخوانه مثل ما انعم عليه ويشرك المؤمنين الفلاح يستبشرون
كرمه للثابت والحق بما هو صانع لقوله الاخوف ويخوف ان يكون الاول حال الخلف وهذا حال
انفسهم حتى في الله قوا بالاخاء وفضل زياطة لقوله تعالى الذين احسنوا الحسن حتى زياطة
وتكبرها للعظيم وان الله لا يهتج اهل المؤمنين من جهة المستبشرين عطفه على فضل وقرا الكافي على
على ما استيفت بعض من السلف على ان ذلك اجر لهم على ما بهر مشر بان من لا ايمان له اياهم في خطرة
واجود المشقة الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما جاءهم الباطل ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
على الدعاء او استجابوا الذين احسنوا انفسهم وقرى على عظيم بحملته ومن الليان والمقصود من ذكر
المؤمنين والرجح واللعن على الذين بدلان المستبشرين كرمهم حسون منقول روي ان ابا عبد الله
واصحابه لما رجوا فدخلوا الرواحين او هميا الرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فغضب اصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرج من هنا الا من حضرونا فلما لم يبق الا من خرج على ابيه وسلم
وسلم جماع حتى ملوا اجرا الاسد وهي على ما يقام سال من المدينة وكان ابا عبد الله في ذلك
على انفسهم حتى لا يعرفونهم الا جزاء الرب في قلوب المشركين فذهبوا فزارت الذين قال لهم القائل
يفي الكرم الذي استبشروا من عبد القيس وقيم ابن مسعود لا تخرجوا اطلق عليه الناس من المدينة
كما قال فلان ركبك الخيل وما له الا فرس واحد اولاد الفتح اليه نام من المدينة واذا اكله
ان الناس في الجوارح طهر خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها ثارا وراوي
مؤيد ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
تزل من القلوب فانزل الله العيب في قلبه وذا الان يرجع فمركب من عبد القيس روي عن المدينة
للمرة فطرططهم على عبيد من وجب ان يظلموا المسلمين وقيل انهم لم يسعدوا وقد روي عن المدينة
فيما له ذلك والتمزله عتقا من الاخراج ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
فلم يفلت منكم احد الا شربا لا فترزون ان تخرجوا وقد جمعوا كرمهم وا فقال عليه السلام والذ
انفس بيلا لا خرج ولورخرج مع اخبر ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
ايها ان الصبر المستبشرون للمقول والمصدق قال او لافعاله ان ان يفتحهم وحده والناظر للمقول
والحق انهم لم يفتحوا اليه ولم يفتحوا اليه لم يفتحهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
حيمة الاسلام واحسنوا الشفاعة وهو دليل على ان الامان يزيد وينقص ونقصه قوله
ابن عمر قلنا لرسول الله الامان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يترك احد الجنة وينقص

من المؤمنين وهو انهم اذا ما اتوا اولئك كانوا ابايها لا يدركها خوف وقوم مخذرون وخزونات مجوس
والاجرة تدل على ان الانسان يذللها ليجعل الحسوس على وجهه ومذكر بذاته لا يفي بخراب البدن واليقوت
عليه اذ لا ذلك والموت التذاه ويؤيد ذلك قوله تعالى في آل فرعون انما يعرضون عليها الا جدواوي
ابن عباس اخبرني السلاف قال ارفع السيف في الجوارح طهر خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها ثارا وراوي
الى قتال لمعلنة في ظل العرش ومن كرم ذلك ولم يزل الروح الارواح وعرضا قالهم اياهم يوم القيمة وانا
وتمتوا في المال للتحفة وقوله او اياهم بالذرا والامان ونبها حث على الجهاد وعرضا في الدنيا
وبعث على ازيد الطاعة والجماع على اخوانه مثل ما انعم عليه ويشرك المؤمنين الفلاح يستبشرون
كرمه للثابت والحق بما هو صانع لقوله الاخوف ويخوف ان يكون الاول حال الخلف وهذا حال
انفسهم حتى في الله قوا بالاخاء وفضل زياطة لقوله تعالى الذين احسنوا الحسن حتى زياطة
وتكبرها للعظيم وان الله لا يهتج اهل المؤمنين من جهة المستبشرين عطفه على فضل وقرا الكافي على
على ما استيفت بعض من السلف على ان ذلك اجر لهم على ما بهر مشر بان من لا ايمان له اياهم في خطرة
واجود المشقة الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما جاءهم الباطل ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
على الدعاء او استجابوا الذين احسنوا انفسهم وقرى على عظيم بحملته ومن الليان والمقصود من ذكر
المؤمنين والرجح واللعن على الذين بدلان المستبشرين كرمهم حسون منقول روي ان ابا عبد الله
واصحابه لما رجوا فدخلوا الرواحين او هميا الرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فغضب اصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرج من هنا الا من حضرونا فلما لم يبق الا من خرج على ابيه وسلم
وسلم جماع حتى ملوا اجرا الاسد وهي على ما يقام سال من المدينة وكان ابا عبد الله في ذلك
على انفسهم حتى لا يعرفونهم الا جزاء الرب في قلوب المشركين فذهبوا فزارت الذين قال لهم القائل
يفي الكرم الذي استبشروا من عبد القيس وقيم ابن مسعود لا تخرجوا اطلق عليه الناس من المدينة
كما قال فلان ركبك الخيل وما له الا فرس واحد اولاد الفتح اليه نام من المدينة واذا اكله
ان الناس في الجوارح طهر خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها ثارا وراوي
مؤيد ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
تزل من القلوب فانزل الله العيب في قلبه وذا الان يرجع فمركب من عبد القيس روي عن المدينة
للمرة فطرططهم على عبيد من وجب ان يظلموا المسلمين وقيل انهم لم يسعدوا وقد روي عن المدينة
فيما له ذلك والتمزله عتقا من الاخراج ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
فلم يفلت منكم احد الا شربا لا فترزون ان تخرجوا وقد جمعوا كرمهم وا فقال عليه السلام والذ
انفس بيلا لا خرج ولورخرج مع اخبر ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
ايها ان الصبر المستبشرون للمقول والمصدق قال او لافعاله ان ان يفتحهم وحده والناظر للمقول
والحق انهم لم يفتحوا اليه ولم يفتحوا اليه لم يفتحهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
حيمة الاسلام واحسنوا الشفاعة وهو دليل على ان الامان يزيد وينقص ونقصه قوله
ابن عمر قلنا لرسول الله الامان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يترك احد الجنة وينقص

من المؤمنين وهو انهم اذا ما اتوا اولئك كانوا ابايها لا يدركها خوف وقوم مخذرون وخزونات مجوس
والاجرة تدل على ان الانسان يذللها ليجعل الحسوس على وجهه ومذكر بذاته لا يفي بخراب البدن واليقوت
عليه اذ لا ذلك والموت التذاه ويؤيد ذلك قوله تعالى في آل فرعون انما يعرضون عليها الا جدواوي
ابن عباس اخبرني السلاف قال ارفع السيف في الجوارح طهر خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها ثارا وراوي
الى قتال لمعلنة في ظل العرش ومن كرم ذلك ولم يزل الروح الارواح وعرضا قالهم اياهم يوم القيمة وانا
وتمتوا في المال للتحفة وقوله او اياهم بالذرا والامان ونبها حث على الجهاد وعرضا في الدنيا
وبعث على ازيد الطاعة والجماع على اخوانه مثل ما انعم عليه ويشرك المؤمنين الفلاح يستبشرون
كرمه للثابت والحق بما هو صانع لقوله الاخوف ويخوف ان يكون الاول حال الخلف وهذا حال
انفسهم حتى في الله قوا بالاخاء وفضل زياطة لقوله تعالى الذين احسنوا الحسن حتى زياطة
وتكبرها للعظيم وان الله لا يهتج اهل المؤمنين من جهة المستبشرين عطفه على فضل وقرا الكافي على
على ما استيفت بعض من السلف على ان ذلك اجر لهم على ما بهر مشر بان من لا ايمان له اياهم في خطرة
واجود المشقة الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما جاءهم الباطل ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
على الدعاء او استجابوا الذين احسنوا انفسهم وقرى على عظيم بحملته ومن الليان والمقصود من ذكر
المؤمنين والرجح واللعن على الذين بدلان المستبشرين كرمهم حسون منقول روي ان ابا عبد الله
واصحابه لما رجوا فدخلوا الرواحين او هميا الرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فغضب اصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرج من هنا الا من حضرونا فلما لم يبق الا من خرج على ابيه وسلم
وسلم جماع حتى ملوا اجرا الاسد وهي على ما يقام سال من المدينة وكان ابا عبد الله في ذلك
على انفسهم حتى لا يعرفونهم الا جزاء الرب في قلوب المشركين فذهبوا فزارت الذين قال لهم القائل
يفي الكرم الذي استبشروا من عبد القيس وقيم ابن مسعود لا تخرجوا اطلق عليه الناس من المدينة
كما قال فلان ركبك الخيل وما له الا فرس واحد اولاد الفتح اليه نام من المدينة واذا اكله
ان الناس في الجوارح طهر خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها ثارا وراوي
مؤيد ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
تزل من القلوب فانزل الله العيب في قلبه وذا الان يرجع فمركب من عبد القيس روي عن المدينة
للمرة فطرططهم على عبيد من وجب ان يظلموا المسلمين وقيل انهم لم يسعدوا وقد روي عن المدينة
فيما له ذلك والتمزله عتقا من الاخراج ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
فلم يفلت منكم احد الا شربا لا فترزون ان تخرجوا وقد جمعوا كرمهم وا فقال عليه السلام والذ
انفس بيلا لا خرج ولورخرج مع اخبر ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
ايها ان الصبر المستبشرون للمقول والمصدق قال او لافعاله ان ان يفتحهم وحده والناظر للمقول
والحق انهم لم يفتحوا اليه ولم يفتحوا اليه لم يفتحهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم ففتح الله عليهم
حيمة الاسلام واحسنوا الشفاعة وهو دليل على ان الامان يزيد وينقص ونقصه قوله
ابن عمر قلنا لرسول الله الامان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يترك احد الجنة وينقص

حي وحل صاحب النار وقد اظهر ان حمل الطاعة من جملة ايمان واكد ان حمل فعل القبيح واد
بالاكثر وكثرة التامل وتماثل الخ وقالوا احسننا اياه حسنا وكافينا من احسنه اذ اهلكا وويل
عليه ان يعنى الحسب ان لا يستغنى بالاضافة تعريفا في قوله هذا رجل حسب ونعمه ذلك ان يعنى
فانقلوا فخرجوا من مدينتهم من اهل عاقبة ناسل على الايمان ووردت فيه وقيل نسخ في الخبر فانهم
لما اتوا بلدا والى باسوا فاجروا وادعوا اليهم من اهل مدينتهم من اهل عاقبة ناسل على الايمان ووردت فيه وقيل نسخ في الخبر فانهم
الى الله الذي هو مناط الغفران خبر الايمان بغيره وخرجه من اهل مدينتهم من اهل عاقبة ناسل على الايمان ووردت فيه وقيل نسخ في الخبر فانهم
وزيادة الايمان والوفيق للقيادة الى الجهاد والتمسك بالدين واظهار الجهاد على العدو والحفظ على
ما يسهو واصابة النعم من ضمان الاجر حتى انقلوا من عاقبة ناسل على الايمان ووردت فيه وقيل نسخ في الخبر فانهم
وايه حيث حرم نفسه ما زاد به اثمها كالمشيطان يريده المنيط نورا او باسفا في النسيان
خبر ذكر ما بعد بيان لشيطنة الاشنة وما بعد خبر وجود ان يكون الاشارة الى قول علي
تقدير مصنف اي انما ذكر قول الشيطان يعني الميسر خوف اولياء القاعد من عن خروج
مع الرسول او يخوفكم اولياء الذين هم اوسيان واصحابه فلا تخافوه الضم للناس الثاني
على الاول والى اولياء على الثاني وخافوا في مخالفة امرى فاجروا مع رسولنا في شهر رمضان
في الايمان بقصفي اثنا وخوف الله على خوف الناس ولا يخبرك ان الذين يرون في الكفر يقرون
نفسهم عار صاعده وهم المصدقون من المخلصين وقوم الردة وامن الاسلام والكفر يقرون
خوف ان يفسروا ولا يعينوا على قوله الممن بشره ان شيئا اى يضروا اولياء الله يحاربهم
والكفر وانما يضرونهم انفسهم وشيا يحتمل المفعول والمصدر واما من يترك بعنه الاكسر
الراي حيث وكما خلا في الاصل لا يحزنهم الفزع الا كبره فانه فزع الباطن الزايف والباطل
اذلك في الكل يريد الله ان يجعل لهم حظا في الآخرة نصيبا من الثواب في الآخرة وهو يدلي
تجدي فانياهم وهو مقرر على الكفر وفي ذل الازالة استبان فزهره في العاقبة حتى انما اخرج
الراحمين ان لا يكون لهم حظ من رحمة وان يسار عنهم الى الكفر لانه تعالى امره ان يكون
لهم حظ في الآخرة ولهم عذاب عظيم مع الحرمان عن الثواب ان الذين اشكروا الكفر انما يحزنهم
الله شيئا ولهم عذاب اليم كثر لتلك الاوتى بعد تحسيس من يقرون من المخلصين والازالة
من الاعراب والحسن الذين كفروا وانما جعل لهم نصيبا في الآخرة نصيبا من الثواب في الآخرة وهو يدلي
والذين مفعول وانما جعل لهم نصيبا في الآخرة نصيبا من الثواب في الآخرة وهو يدلي
يتو عن المفعول في قوله تعالى انما يحزنهم الفزع الا كبره فانه فزع الباطن الزايف والباطل
مثل ولا يحسن الذين كفروا اصحابه ان الاصل لا يحزنهم ولا يحسن حال الذين كفروا
ان الاصل لا يحسنهم وما يصدق في ذلك خطأ ان يحصل في الخطا والكمية وقعت متصلة
في الاصل فاتح وان شير وابوعمره وعاصم والاسامي ويعقوب بالبيان الذين فاعل
وان في حيزه مفعول في نسخة في جميع القرآن انما يحزنهم وعاصم وحسنه والامام الهادي
والاعمال العشر وبقا تحليتهم وحسنه فمن انما يحزنهم اذا اخبره الاول ليعري كيف
فيم
الاول
فيم
الاول

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وحرمان النسبة الرضا لان له الحق النسب عن حرمان المصاهرة فان في حقهما رض
 الصلح الزوج او ارباب جمع ربيبة والربوب ولد المرأة من زوجها لانه ربيبة كما روي
 ولان في غالب الامر قبول عيني مفعول وانما الحقة لانه لا بد صلحا وانما من سبائك تتعلق بربائكم
 والذاتي يصلها صفة لها من قبله للفظ والاجماع قضية النظم ولا يجوز حملها لانها
 ايضا لان من اعلمتها بالابا ان كانت ربيبة وان علمتها بالامهات لم يجوز حملها وجران
 يكون بين النساء والخطاة الواحدة لاجل علي عبيد عن رجوعه لا اذا كان الله لا اذا
 جعلها للامهات لقوله فانتي منكم وليس مني في جميعها فانها ربيبة النساء وبناتهن يتصلن
 بهن لكن الاتصال يصلها له عليه سلمه فربها فقال الرجل تزوج امرأة وطلقها فقال رجل
 بهالة لا بأس ان تزوج ابنتها ولا يجوز لان تزوج امها واليه ذهب عامة العلماء غير انه
 عن علي رضي الله عنه تعييل التحريم بها لا يجوز ان يكون الموصل الثاني صفة للنسب لان
 عالمها مختلف وقاية قوله في محرمه نكاح العمة وكسبها والعمة انما ربيبة ادخلت
 بامهاتهن وهن في استصا نكح وصدده قوله شبهه بنهما ومن اولادها واصلها
 بان تزوجها من غير تعييل للمرة واليه ذهب جمهور العلماء وقول روي عن علي رضي الله
 عنه بمرطو والامهات والابايت تتناولان القرينة والبعية وقوله دخلت بهن اي دخلت
 الشدة وهي كناية عن الجماع ويؤثر السبب فينا كاطعي بشبهة ومكسبي وعن علي حنيفة
 لسبب المكسبة وخوفه كالنكاح فان **انكحوا دخلت بهن ولا جناح عليكم** بقتل
 دفعا للغياس **ولا يل انكح** زوجاتهن بوجه حلية لهما او لغيره لمع الزوج **الذين**
من اصلكم انما عن التحريم لا من اباء الاولاد **ولا تحرموا بناتهن** موضع اخر عطف
 على المحرمات والظاهر ان المحرم غير مقصور على النكاح فان المحرمات المملوكة كالزوجة
 في النكاح ومع عمة وبناتهن كزوجة عثمان وعلي رضي الله عنهما حرماتهن واهلهما ربيبة
 هذا ربيبة وقوله وامامك اي انك تزوج علي التحريم وعثمان التحليل وقوله علي اظهر
 لان اباه التحليل خصوصه في خبره لا لقوله عليه السلام ما جتمع المال والحرام الا غلب الحرام **الا**
ما قد سلف استثناعن لار الميعاد منقطع عنه لكن ما سلف مغفور لقوله **ان الله**
كان عفولا رحما المحصنات من النساء فوان الزواج حصنهن التزوج والازواج
 وزوا النساء بكسر الصاد لانهن احصن فوجهن **الا ما ملكن ايمانكم** يريد ما ملكن ايمان

ط مثل بالووطي
جارية ابنته بطن
خلال

اوم

ايام من الايام سبوتيه ولحقنا زواج كفاره فحقنا لاني للسايبين والنكاح من رفعنا بالسيب
لقولنا في سبوتيه اصينا سبوتيا يوم اوطاس ولحقنا زواج فلهنا ان نرفع علبش فبنا الخالتيه
عليه اليوم فلهنا الاثمة فاستفنا لاهوت وآياه عيها العزف وتبعوله وذات خليل انكنا باحنا
حلالا من بيده هالنا لبطي وقال اليعنينة رحمه الله لوسبي الزواج لم يرفع النكاح ولم
يحل للسايب واطا قول الابه والمؤيد فحقنا علي **كتاب الله عليه** مصدر وكونا
كتبنا الله عليكم خيره فلهنا كتابا وقدي كتبنا الله للمجمع والفرعي هذه **في رفع الله** عليكم
وكتبنا الله لفظ الفصل **واحل لكم** عطف علي الفعل المضارع الذي يصير كتابا لله وقوله عز وجل والكتاب في
وتمنع عن عام علي البنا لفعول عطف علي اجازت **مما رواه ذلك** ما سوي الحركات الثمان
المذكورة وتضمن عنه بالشيء ما يقع في المذكور كاستماعي عن ابي الضلع والمجمع بين المرأة
وعينها وخالها **ان يتقوا ما اوكدهم** **عني** صاغين مفعول له ولكن اجاز لك
ما رواه ذلك ارادة ان يتقوا النساء ما اوكدهم بالفرعي وهو من واثنان في حال كونهم
مخصمين غير صاغين وتجاوز لاني لا يرفعون فمفعول كاتبعوا ارادة ان ترفعوا ما اوكدهم
مخصمين غير صاغين او بدل من ما رواه ذلك بدل الاشتمال اذ حجب به للغيبة عيان الاله لا بد
وان يكون ما لا ولا حصة فيه ولا حصان هنا العفة فانها تحصيل للنفس عن اللوم والعقاب
والاستباح الزنا من الشبع وهو صحت التي فاته الغرض **فما استفتع به منكم** فمن ترفع
به من المكومات واما استفتع به منكم من جمالي او عذله علي **فان هو من جود**
مهوره فان المهر في مقابلة الاستعاء **فيضة** حال من الجود بغيره مفروضة او صفة
مصدر محذوف واذا تقرر ما مفعول وكونا **واخراج عليكم فيها** **راضية** **من بعد**
الرفقة **فيما زاد** اذ السبوت استغنى عنه بالتراضي او فيما ارضاها من نفعه او من تمام آخرها
وتيسر لاني في الشدة التي كانت ثلثة ايام حين تخرج مكة فتوسعت لما وجدنا عليه السلام اياها
ثم اصبح يقول لاني الناس في كبر امركم بالاستعانة من هذه النساء الا ان الله ستر ذلك
بالاعوج القبح ومع النكاح الوثيق بوقت معلوم سمي به اذا ارضى منه عزرا الاستعانة بالمرأة و
تتبعها ما يطيع ويحترها ان غلبا رضي الله عنها ثم رجع عن **ان الله كان عليا** للمصالح
حكما فيما شرع في الحكم **ومن لم يستطع منكم طولا** **لا ينع** واعتكف ولصالح الفضل
الزيادة **ان ينكح المحصنات المؤمنات** في موضع النصب بطول او بفعل مقدسفة لاني في

مستور

ع-استقامت حسن

امرها الطاهره واذا غلبت عنها حفظت في ما لها ونفسها في الآلهة وقيل لا
سائرهم **ما حفظ الله** يحفظ الله اياهن بالامر على حفظ العري المحرم علي بالويل
والوعيد والتوبيخ له او لا يحفظ الله الحق على من المهر والنفقة والقيام بحفظهن
والنظر عنهن وقوله **ما حفظ الله** بالامر على ان امره صولة فانه لو كانت مصدرة
لم يكن لحفظه فاعلم ان كسبه بالامر الذي يحفظ حق الله وطاعته وهم المتعفف والشفقة
على الرجال **واللاني عاقبت في شوقه** عصيانهم وترفعهم عن مطاوعة الارواح من
الشعر **فحفظوهن** واظهرهن **في المضاجع** في المراقق فلا تدخلوهن تحت الحمار ولا
تباشرهن فيكون كشاية عن الجماع وقيل المضاجع المبانى او لا تباينوهن **واضروهن**
يعني ضربوا عن وجوههن ولا شادين ولا ذواته متفرقة ان يدلجها **فان اطعتم فلا تغفلوا**
عليه في التوبخ والامتنان **واللاني عاقبت في شوقه** التفرغ واجعلوا ما كان منهن كان
لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له **ان الله كان عليا كبيرا** فاحذروه فانه قد
عليكم من عاصيكم من شياطين اولاد علي عليه غايه تجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فانه الحق
بالعفو عن اوطاعكم او انه ينال فيكم ان يظلم احدا او يعصم عنه **وان عجزتم شققنا**
خلا فابن المرأة وزوجها اقمهما وان لم يجر ذلكهما الجرم ما يدلك لهما واذا شقق الشقاق
لا النظر في الامر انهم في المفعول كقولهم باسار الله لا اقل لعل لغوا لم يمارك صائمه
فامضوا احكامهم اهل **وحكمهم اهل** فاجعلوا اهل الحكم من مشايخه عليهم حاله
لغير الامر والاصلاح ذواتهم من جهة سبل ايصالح الحكومة والاصلاح من اهل و آخر من
اهل فان الاقرار بغير موطن الاموال والاطلاق للصلاح وهذا اعلا وجه الاستحباب فلو
نصبنا من الجاهل جاز وقيل الخطا بالارواح والزوجات واستدل به على جواز الحكم
والاطهار ان التصديق لاصلاح ذوات الذين لا يسمي الامر ولا يليان الجمع والتفرق اباذ
الزوجين فان كل لهما ان يحالان وحدهما الصلاح **فبان يريد اوصافا يوقى الله**
بينها القيم لا لا الحكمين ولا ثلثي الزوجين ايل قصد الاصلاح اوقع الله محسنين بها
الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما الحكمين ايل قصد الاصلاح فو الله منها يتفق
كلهما ويحصل مقصودهما وقيل الزوجين ايل اراد الاصلاح وزوال الشقاق
اوقع الله بينهما الالة والوفاء وقوله تنبيه على ان من اصل بيته فيما يجراه اصل الله تعالى

الشقاق والامتنان

سبحان الله العظيم

في قوله ان الله يوقى الله

ان الله كان عليا كبيرا بالنظر الى الموطن فيعلم ان رفع الشقاق ويوقع الوفاق
واعيد والله ولا تشركوا به شيئا او غيره او شيئا من المشرع الجليل **وختار بالوالدين**
احسانا واحسانا اياها احسانا **ويزيل القرني** ويصاح القرابة **واليتامى والمساكين**
والجار ذي القربى اي زوجه او غيره وقيل الذي له مع الجوار في انصال انفسه
وقوله **بالصالح** الاختصاص بغير طبعها لحفظه **والجار الجنب** العبد الذي لا ذنب له في حقه
على الامم الميراث ثلثة فوارده ثلثة حقوق حتى الجوار وحقوق القرابة وحقوق الاسلام وجار له حقان
حق الجوار وحقوق الاسلام وجار له حق الجوار وحقوق القرابة وحقوق الاسلام وجار له حقان
الصالح الجنب الذي في غير جنس كمثل القرني وصناعة وسفارة محبوك وحصل بحسب
وقوله **والجار الجنب** المسافر والضعيف **وما ملكت ايمانكم** العبيد والامم **ان الله لا**
يخذل من كان عتلا مبتكرا ان الله عا فانه و جوده واحسانه ولا يفتنهم **خوفه** في عاصيهم
عليهم الذين يخولون **وامرؤا من الجنب** الامم قوله انك انما وفصحت الدم او رفع
اي هم الذين او مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يخولون بمناجاة ويأمر ولا تاسيا
لجعله وقوله **والكسائي** بالجنح يفتح في لغة ويكتبون **ما الله الله من فضل النعم**
والعمل الخصال كلفته **واعلم ان الله كان من عبادا مهيئا** وضع الظاهر فيه موضع المفعول
اشعار بان من راضاه فهو كما فرغته الله ومزكاه كما فرغ النعمته فله عذاب يهيئه
كما اها انعمه بالجنح والحناء والآية نزلت في خطائهم من اليهود كانوا يقولون لما نصار
تنتقم لا انتقموا الا الله فانما الخبيث عليكم الفخر وقيل في الذين كانوا يصنعون على الله **والله**
ينفقون امرهم واثاناس عطف على الذين يخولون او الكافين في عاقبتهم في الذم وقوله
لان الجنح والشر الذي هو الاتفاق لا يحلها ما ينبغي من غير انما طافتم به في الارض اسوة في
البعث واستحباب الذم او مبتدأ خبره محذوف تقديره **وغير الجوار** عليه بقوله ومن يكر الشيطان **ولا**
يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر **والا لافان** راضيه وقوله وهم مشركوا املة
وقيل المنافقون **ومن يكر الشيطان له شيطان** له **فيما تشاقق** في تنبيه على ان الشيطان
قريب من خلقهم على ذلك رتبة لهم كقول الله المذنب كما هو اخوان الشياطين والامر ليس
واعلم ان الذم والحادثة ويجوز ان يكون وعيلا لهم بان يقرن بهم الشيطان في القار
وماداعليهم لوامنوا بالله واليوم الآخر **والا لافان** نفقوا امتان **فيهم الله** اي في الذي

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious or scholarly text.

السلام على من هو واحد يوم الفجر فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه صنعت شيئا لم يكن يصنع فقال
عمر انقله قبل ان يرد ما التقيده والمعنى انتم اهل الصلوة فمجد من قبل الله انتم للدين فقل
كان ذلك القول الاسمر في نفسه وهو صفة لغيره عليه السلام لما كان من امره ان لا ياتوا بالصلوة والصلوة
فانسلوا وجوهكم امروا بالصلوة ولا حاجة له الى ذلك خلاصا لما كان وايدرك المراقب الميمون على دخول
المريض في القبر ولذا قيل ان من عرفه وزكاه في الدنيا لم يزل يوقم او يثقله في قبره ويدبره وايدرك حلقه
الى افاقه ولو كان كذلك لم يكن يعني القدر ولا الذكر من بعده فانه كان مطلق اليد يستل على غيره والصلوة
الغاية مطلقا وامامه في الحكم وغيره جاسا لادله على طاعة وانما على من خارج ولكن في الاصل وكان
البري سائله لعلكم يدخلها احتياطا قبل ان يثبت الغاية فتعني خروجها والامكن غايه
لقوله فطره في امسية وقوله ثم انتم الصالح الى الله لكن لما ذكرتم الغاية ههنا عن ذي الغاية وجب
ادخالها احتياطا وانتم يومئذ في ذلك التعيين فانه الفارق بين قولك من المندرجين في ذلك
بالمندرج وجهه ان يقال انما يدل على تعيين الفعل معنى الاصلان فكانه قبل الصلوة المعتبر بوسك
فذلك لا يقتضي الاستصحاب بخلاف ما لو قيل واسموا بوسك بانه كقولهم واسموا بوجهكم واختلف العمل
في قدر الواجب فاوجب الشافعي رضي الله عنه اذ ايقع عليه الاسم اخذ باليقين وابوحنيفة رضي الله
عنه ميسر ريم البراء عليه السلام من على ما سبته وهو قريب من الروع وما لك رضي الله عنه مسكبه على
اخذ الاحتياط او الحكم الى الكعبين تصبه فانه وان عامر وحض والكسبي ويعقوب علقا على
وجهكم ويوثق السنة الشافعية وعمل الصلوة فقولوا لذكر الامه والصلوة في ذلك الموضع وحجوه
القانون على الجوار وتظهره كثير في الفرائض والفقهاء كقولهم في ذلك الموضع في قراءة الكعبين
حزوه والكسبي وقوله في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع في ذلك الموضع
صت الما لعلكم ويعمل غلا يقرب من الصلوة وفي الفصل بينه وبين اخيه ابا علي وجوب الترتيب
وقوي بالمر على ارجلكم مضمولة وان كنتم جنبا فاطهروا فاعلموا وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم
منكم من الغائط او من النساء فامسحوا بوجوهكم ولا يركبهن سوء قبحه ولا يركبهن سوء قبحه ولا يركبهن سوء قبحه
ولعلكم تذكرون فيصل الكلام في بيان انواع الطهارة ما يريد الله تعالى جعل عليكم من حرج اي لما ركب الامر الطهارة في كل
الصلوة والامر بالميت تضييقا عليكم ولكن يذهب بغيره الى ان الطهارة من الذنوب فان الوضوء يذهب عن
كثير من الذنوب او يطهر من التراب اذا نوى ذكر الطهارة لما في قوله برب في الموضعين يحذف والام
للعلة وقيل في المعنى ما يريد الله ان يجعل عليكم من حرج حتى لا يرضى لكم في التيمم ولكن يركب
ان يطهره وهو صفة لان لا يقد بعد المدة ولا يتركه بغيره عليه السلام بشره ما هو مظهر
لا يتركه ولا يتركه لا يتركه عليكم في الدين والبر بوجهه الغاية عليكم بغيره لعلكم تشكروا
نعمته والامر بغيره لا يتركه لكم شيئا من اصل ذلك والاصل انما يستوعب وغيره
مستوعب وغيره المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح واعتبار التحل بعد ودون غير عدد وان
انها ما بعد وجدد وموجبه ما حدث اصغرا واكبرا وان للصلوة للصلوة الى الله من غير وسفر
وان الموعود عليها تطهيره من الذنوب وانما امر الله واذا ذكره الله عليه السلام لتذكركم المنع

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, continuing the discussion or providing additional context.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious or scholarly text.

وترى في شكره ومشاقه الذي واقف به فقلتم سمعنا واطعنا في المشاق والصلوات على المسلمين
حين اجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسرو اليسر والمنطق والمكره
مشاقا لئلا يعتقه اربعة الرضوان وانتوا الله في انفسهم ونفس منافع ان الله علم ذات العبد
اي تحبها بغير ان يحكم عليها بغيره فحياتنا على كرامها الذين امنوا فوامرهم بغيره الصلوة
منكم شتان في ان لا تدلوا على ما يعني تختص به من الجمل والمعنى لا يحكمكم منكم تعظيم المذكر
على ترك العبد بغيره فقلتم عليهم بان كتاب ما لا يحل كسلا وذوق قتل سائر صبيته وقصره هذا
ما في قلوبكم اهلوا اقراب القوي اي العدل اقراب القوي صرح به الامام العبد وبني انه
يحكم من القوي بقدر ما به من الجور وبني ان مقتضى القوي واذا كان هذا العدل مع الحكم
فما ظنك بالعدل مع المؤمنين وانتوا الله ان الله خير ما عاين فيكم هو كبر هذا الحكم ايا
لاختلاف السب كما قيل ان لا يولي زنت في المسلمين وحق في اليهود او لم يكن لا اهتمام بالعدل والبر
في طاعة اقراب القوي على الله الذين استوا على الصلوات في بعضه واجرى عليهم في ايدنا في بعضه
وعدا استغنا بقوله صبره وعزوه واجرى عليهم في بعضه وقيل في الجمل في موقع القول فانما اورد ضرب من القوي
وكانه قال و عدم هذا القول والذين كفروا ولذوا يا ايها الذين امنوا ان الله احب اليكم من عادته تعالى
ان يبين حال احد الطرفين حال الآخر فابحن الدعوة وفيه مزيد و عدم المؤمنين وتطبيب لقوتهم
يا ايها الذين امنوا اذكروا نعم الله عليكم روي ان المشركين راء رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بعضا
قائلا الي الظاهر عما ملوا بدماء الاكفان اذكروا نعم الله عليهم وهما وان يقولوا هم اذا قاموا الى العسرة اذكروا
ان امر صلوة الجوف والاية اشارة الى ذلك وقيل اشارة الى ما روي انه عليه السلام اقر بقدومه
الخامس الاربعه يستقرهم لدية شيلون قتلوا عمو اربعة الصمركي بحسبهما مشركين فقالوا نعم
يا ايها القاسم اجلس حتى تطهرك وتغفر ذكرا فاحذوه وهما يقتله ويحذرون ان يمشي في ربي فظنهم
يطرحوا عليه فاستد الله به فترك جبريل فاحفر فخرج وقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل
وعلى سلاحيه شجرة وتفرق الناس عنه في الاعراب في قيل قيل منكم مني فقال احد اشدان لا اله الا الله واشهد ان
جبريل يدا واخذ الرسول فاليين منكم مني فقال احد اشدان لا اله الا الله واشهد ان
محمد رسول الله فنزلت اذ هم قوم ان يمشي في الكرام بهم والقيل لا اله الا الله واشهد ان
نفسه وسط الياسه اذ اشتهى فليست به عنكم نعمته انما تذكره مرة نزلت عنكم وانتم الله و
ايه فليس كل المؤمنين فانه الكافي لا يملك الجور في الشر وقد اخذ الله شيئا من كل شيء
منهم انهم نزلت في شاهد من كل شيء فيقترب عن احوالهم ويقترب عن احوالهم ولا يحل لهم
بالوقاية امره وويلي بن ساسيل المارق من فرعون واستقر ابعسا سرهم بالسرايل المارح
ارض الشام وكان يسكنها الجبار الكنعانيون وقالوا في كنعنا الكرادا وقرأوا فاجروا اليها
وجاهدوا من فيها فابن ناصرهم وامروا مني ان يخلصهم كل بسطه كذا عليهم الوفا فاما امروا
به فاخذ عليهم الميثاق واختار منهم النضاب سارهم فلما دنا من ارض كنعنا بحث المتعجب يحشرون
افخبا ونهاهم ان يحدقوا فيهم فراءوا اجر ما عظمه وباسا شديدا فهاجر فوجوا وودعوا انهم

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, including the number 734 and other text.

الكاينين بوقفا من سبط يهوذا ويوشع ابن نون من سبط افرايم ابن يوسف وقال الله اني اعلم
البشر ليرا قسمة الملوكة وانيتم اذكروا واشتم برسلي وعزيموم اي صرتموهم وقوتهم واصله الذب ومنه
التعزير وافرقتهم الله فراضا حسنا بالانفاق في سبيل الجور وقضا جمل الحسد والافعال لا تفر من
سياكم جواب القسمة المدلول عليه العلم في ليل سادسد جواب الشوط ولا دخلكم جنات حرب
من تحتها الانهار فمن كبر بعد ذلك بعد ذلك الشرط الموكلة الملق به الوعد العظيم منكم فقلتموا
السبيل لالا لشبهة فيه ولا عذر معه خلاف من كبر قبل ذلك اذ قد بين ان يكون له شبهه ويتم
له موعده فبما يقضي ساقم لهما من طردناهم من رحمتنا او مستخاهم وشرنا عليهم الجزية جعلنا
قلوبهم قاسية لا تستغل من الآيات والتدريزا حجة والكساي قسبه وهي لما بالغت قاسية واعني
رد عن قلوبهم وهم فتوح اذ كان مضطوا وهوا من القسوة فان للفتوح ثبته بشر محلاة
وهي قسبة تناع القاصد للذين يحرفون الكلام عن مواضعه استنباطا لبيان سوء قلوبهم لانه لا تسوة
اشد من تعبير كلام الله ولا افر الغلبة ويجوز ان يكون خلا من معقول لهما من لقلب اذ لا يغير
له قيد ونسوا اخطا وكروفسيا وافصاحا كروا به من التوبة اولى اتباع محرم على الله وسلم والحق
انهم حزنوا لما رأوا قسمة اشيا منها عن حظهم لما روي ان ابن سبيو قال قد بقي امر بعض الاعمال
بالعصية وتلاهذه الآية ولا تزال تطالع على جانية منهم جانية او قسمة جانية او خاين والتالذات
والمعاني الجانية والعقد من عاهد من عادته اسلافه لا تزال ترى ذلك منهم لا قسما منهم لغيرنا
وهم الذين امنوا منهم وقيل الاستسنة من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية فاعف عنهم واصغر ان يقولوا
او عاهدوا او التزموا الجزية وقيل مطلق ففسح بآية السيف ان الله يحب المحسنين فبذلك الامر بالحق
وكت عليه وتسمية علوان العفو عن الكافر الخاين احسان فقلنا عن العفو عن غيره ومن الذين
قالوا ان انصاريك قوم اخذنا وانما قالوا ان انصاريك ليدل على انهم سموا انفسهم بذلك لان انصاريك
الله ونسوا اخطا مما قد روي في غيرنا فالانسان غري البشري اذا لم يق به بينهم العداوة والغضبا في
يوم القيمة من فوق النضاري وهو سطو ربه ويعقوبه ويملكه اية او يمينه من اليهود وسوق
لهم الله ما كانوا يصنعون الجرا والقتال اهل الكتاب يعني اليهود والنصارى ووجدوا ذلك
انهم كسروا جاكروا سليمان بن كروا لما كسروا نفوس من الكتاب كسفت محمد صلى الله عليه
وسلم واية الوهم في التورية وشارة عيسى اجد في الابل ويعفو عن كثير مما تخونتمه لاجله
اذ المبطر الله امره يهويك وعزك منكم فلا يواخذكم بجزية قد جاكروا من الله نور وكتاب بين
يعني ان الله انما كسفت ظلمات الشرك والصلابة والكتاب بالواضع الى ايمان وقبل بريان نور
محمد صلى الله عليه وسلم يهدي بياضه وحد الضمير لان المراد بهما فاحدا ولانهم كانوا حاد في الحكم
من ان يرضوا من رافع ضامة الايمان منهم سبل السلام طرق السلامة من العذاب او سبيل الله
ويجوزهم من الظلمات الى النور من انواع الكفر الى الاسلام باذنه وادته او بتوفيقه وهداهم
الى صراط مستقيم طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى وهو ذل اليه لا حالة لعدو الذين قالوا ان
الله هو المسيح ومنهم من قالوا ان الله لا يخاف منهم وقيل لم يصح واحد منهم ولكن لما فيهم

لا هو اذ قالوا لا اله الا واحد لزمهم ان يكون هو المسيح فثبت اليهم لازم قوله فوضعا للجهل وتبعنا
لقد ثبت قسمة من ممالك من اشيا من عن قدرته ولا كشيا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وانه
ومن في الارض جميعا اخرج ذلك على سادس قوله وقسره ان المسيح قد ورثه وقيل انما كسرت
المكاشات من كان ذلك كمن هو من لالو هبة والله ملك السموات والارض وما بينهما خلق ما
يشاؤه الله على كل شيء قدرا فاضا غيرهم من الشبهة في امره والمعني انما في قادر على الاطلاق
خلق من غير ما خلق السموات والارض ومن اصل خلقها ما بينهما وبني من اصل ليس جنسه
كادهم وكثير من الحيوانات ومن اصل جنسه اما من ذكره كخلق جنس آدمي وحدها
كجسدي ومنها كسار الناس وقالت اليهود والنصارى نحن ابنا لله واحتاجة اشياع ابيه عزير
والمسيح كليل لاشياع ابن الزبير الحبشون ومقرعون عنده قرب الاولاد من والدهم ودين
لنكونك من زيد بيان في سورة الشعراء قل فابعدكم بكم بدوكم اي فان خص ما زعمتم ولم يعمدكم بكم
فان من كان بهذا المصيب لا يفعل ما يوجب تعدية وقد عفاكم في الدنيا بالقتل والاسر والمسيح
واغترقوا في سبيل الله انما يابعد وقد علمتم شر من خلق من خلقه الله لا يغفر لشرهم
من امرهم رسول الله لا يغفر من يشا وهو من كثر والمعني انما يوجبكم معامل سائر الناس كمنزلة لكم
عليهم والله ملك السموات والارض وما بينهما كلها سواء في كونه خلقا او ملكا والله المصير فيجاء الحسن
وحسنه والدمي باسائه اهل الكتاب فبما كسروا سليمان بين لكم اي الذين حذفوا ظهوره او ما كسروا
وحذفوا لظهوره ويجوز ان لا يقدح في فعله على عبيد وذلك لكم ايمان والجملة في موضع الدال اي جاكروا
رسول الله كسروا على غيره من الرسل على جاكروا على غيره من الرسل والادراك والقطع من الذي
اوبسب حال من الصبر فيه ان يقولوا جانا من شره ولا نذكره ان نقولوا انك فاعف عنه ربه قد
جاكر شره من شره من شره ان تقدر او ما جانا قد جاكروا الله على كل شيء قد يرفد رعي الارسل
ما كسروا كسروا من موسى وعيسى عليهما السلام اذ كان بينهما الف وسبعائة سنة والفت بني وعيسى اذ كان
عليه من كسروا من عيسى وعيسى عليهما السلام كان بينهما الف وسبعائة سنة والفت بني وعيسى اذ كان
انبياء الحق من بني اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سفيان اعقبني وفي الآية استان عليهم بان يث
اليهم حين انقضت انار الوحي وكانوا اخرج ما يكون اليه وقال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعم الله
عليكم اذ جعلناكم انبياء فارقتموهم وشركتمهم ولم يبعث في بني اسرائيل من الانبياء احدكم
ملوكا اي وجعلناكم اديك وقد كانتهم الملوك كرا لا انبياء بعد من حتى قتلوا عيسى وهما
يقتل عيسى ويملكونهم لولا ان يدي الله فاعف الله وحمله ما كسروا انفسهم وامورهم
ملوكا وانما كسروا من احد من العالمين من ملوك الجور وظلم الظالم والسلاوي وكسروا
ممالكهم وقيل المراد بالعالمين عالمي زمانهم يا قوم ادخلوا الارض المقدسة ارض بيت المقدس سميت
بذلك لانها كانت قرا لا انبياء وسكن المؤمنين وقيل الطور وواحو له وقيل دمشق وفلسطين وبعض
الاردن وقيل الشام التي كتب الله لكم فيها الا اذ كنت في الوح انما تكون مستطاعا ولكن اراهم
واولعهم لاني اراهم بعد ما عصوا انما اجمع عليهم ولا تردوا على اباكر ولا رجوا ليد من خولهم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

قول الله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا
 اذكروا نعم الله
 إليكم التي لا تعد
 ولا تحصى إذ أنزل
 من السماء ماء فأنزل
 به لنا زرعاً
 ثم أنزلنا به
 نخلاً وأخرجنا
 به من الغياض
 عنباً وزيتوناً
 ولعلكم تتقون
 يا أيها الذين آمنوا
 اذكروا إذ أنزلنا
 من السماء ماء فأنزل
 به لنا زرعاً
 ثم أنزلنا به
 نخلاً وأخرجنا
 به من الغياض
 عنباً وزيتوناً
 ولعلكم تتقون
 يا أيها الذين آمنوا
 اذكروا إذ أنزلنا
 من السماء ماء فأنزل
 به لنا زرعاً
 ثم أنزلنا به
 نخلاً وأخرجنا
 به من الغياض
 عنباً وزيتوناً
 ولعلكم تتقون

[illegible][illegible]

قوله والجزء من الارض النسب ما على سبعة اقسام اولها الارض
 المسوق به قبل الانفعال عند التوقف الثاني ومن المكث على ترفيف
 ارسطو وبه كما لا اولى بوالنقطة ثم تارة ما به بالقدرة والاحداث
 التي فيها بقية هذه الارض من قبل الارض وحينئذ لا انفصال
 وحينئذ قبل المكث قوله فكانت الارض المقامير تحت الماء او
 فلانة لا يقع ذلك غير ان الحكيم لا يظن الطول والقف والسرع والبط
 في غير الاضافات ولا يتبدل بالاضافات ولا غير ذلك المتكلمين بالهم
 صرحوا بالان الطويل والعصر نفس الاجسام بقوا في سائر الارضيات
 من الاجسام لانهم في بين الطويل والاطول قالوا السرع والبط
 من الاجسام الاعتبارية فلا يميز قيام الارض بالارض واما ثانيا
 فلا يميز تلك الاوضاع انما يميز بغيره مع بيع انما يميز والحوادث
 فغيرها من المميزات دونها وضاعتها وانما ثانيا فلان الحسن
 والقبح والخط واليكاف ايضا مميزة شيئا كما لا اوصاف في حيلها
 من المتكلمات دون تلك الاوضاع فيكون قوله الواحد من الشئ
 لا يخفى انما ليست بجزئيات الشئ فالمراد بالفضل دخول المكسر
 بما يتصل به مما هو بوقلام قوله يدركها الامور بهذا العهد
 في القوة المتدنية في ذلك المذهب التي هي غير السبع وهذا العهد
 معتبر في توفيقا شئ جميع القوس وانما ترك في بعضها سكوني

قوله واما النعت فلما لم يميزه لا يخفى ان حاصله لا يدل على النعت بل على
 او موصفي او موكرا او غيرهما لانه لم يدل على بعض احوال المتبوع لانه ياتي به
 على معنى في متبوع وهذا المعنى اعني الدلالة غير بعض احوال المتبوع لا يتحقق في الجملة فلم
 ينزل لثانته منزلة النعت ولا جعل في هذا الالزام لعدم تميز النعت عن عطف
 البيان وانما تقرر ان الالزام الرد على من يزعم ان المعنى لا يجرى تحتها
 يميزها منزلة النعت للموصف وحاصل الرد ان النعت لا يميز عن عطف البيان
 في القولات الالمانية والاعني حال المتبوع وعطف البيان على نفسه سكوني
 قوله جده مستفاد من ان يكون التقدير لهذا او هذا لم
 وقوله على ان يكون التقدير اقسام بالكون الحار عذوقا او اذ كان فيكون
 منصوبا وعلى التقديرين انما السامورة او انقرن او اسبح اسماء الله تعالى
 او يؤكل ما يؤلف من هذا وهو قوله هذا فصل في الهدية
 هذا انما يقيد لوكالة السيد وبها الجواب التام ان يقال ان تقديم المصنف
 احسن من بيان هذه التفافات بتميز بل غيره منزلة العدم قوله لكن
 عطف الشئ كان الشئ فكذا لا يلحق من في الرب شيئا انما يكون
 انما بالكلية غاية الحال فيجوز للجلتان في المعنى والظانما قاله السامري
 فان المعصوم منه في الرب شيئا بالكلية ويتوسل بذلك ان يكون باطلا غاية
 الحال فيجوز ان يكون في المعنى المعصوم من تقرب الثاني لما ذكرنا باعتبار الالزام
 سكوني