

عبد بقی

مرکز الفصحی

مرکز الفصحی
غفر له

ل

ان الله ما بين الزينة والورع سبعون الف فرسخ

حاشية سورة الحديد على القاف

استصحى الفقير سمن المدارس
نوا وخرين
مما ياره
٦٠

سورة صود ٢٩
سورة يونس ٦٠
سورة الرعد ٦٠
سورة ابراهيم ٧٥

سورة الحج ٨٨
سورة النحر ١٠٢
سورة النمل ١٣٢
سورة القصص ١٥٠

سورة المريم
١٦٨

سورة هود عليه السلام مكية هذا قول الجمهور وعن ابن عباس رضي الله عنهما مكية كلها الا قوله فلعلك تارك الالهة وقال مقاتل مكية الا قوله تارك الالهة وقوله اوليك يؤمنون به نزلت في ابن سلام واصحابه وقوله ان الحسنات يبدواهن السيئات نزلت في بني النضير **قوله** فبئنا عتونا وجبرا والمراد بالكتاب السورة والقرآن **قوله** او يجعلها سورا تحفينا يكون المراد بالايات ايات القرات والناويزان المراد جعل معاني ايات هذه السورة مذكورة في سورة تكلف بعبد **قوله** وقرئ ثم فصلت ابن كثير في رواية يفتخين بخصيعة **قوله** اى فرقت وقيل الى تفصلت وصارت قال الله تعالى ولما فصلت العبر **قوله** ونشر للنفحات في الحكم اى في الرتبة وانت جبريانه اذا حمل تفصيلها على انزالها لحاجتها لكون ثم على حقيقتها **قوله** اوللتراني في الاخبار اما ان يرد بالتراني ترتيب مجاز او يقال لوجود التراني باعتبار ابدء الحجر الاول وانها التاني **قوله** او صلة لاحكاما فصلت الاول على اذهب الكوفيين والتاني على اذهب البصريين على ما هو المشهور من مذهب الطائفتين في اختيار الاعمالية باب التنازع **قوله** وهو تغفر بركاتنا حكيم ينبغي ان يكون بمعنى الحكم **قوله** ان لا تعبدوا

ووصلت

ووصلت ان بالتمهي بالمضارع المنفي والعامل فصلت **قوله** وقيل ان متعسرة ورجح بعد الاختيار الى الاضمار وان كان على وفق القياس المطرد مع ان وان **قوله** من الله تعالى اما حال من نذر وبشيراى كما بنا من جهة نذر **قوله** في البحر في موضع الضعفة معناه ان كان كذلك فغدا ضحاى خالامنه وبشيرا متعلق بنذر اى اندركم من عذابه ان كفرتم وانبشروا به ان امنتم **قوله** نذر وبشيراى تقدم الدلالة لان الخوف هو الاله **قوله** عطف على ان لا تعبدوا سواء كان تعبدا او منعيا **قوله** ثم توصلوا الى مطلوبكم الذى هو ايمانكم وغفرانكم وضوانكم وهو ما ينزل كلمة الى الدلالة على انه مطلوب بالية الاستتم **قوله** بالنوبة اى الرجوع **فان قيل** كيف يظهر وجه ترتيب نوبوا على اى اعطف عليه ثم الدلالة على الترانى لما ذكر المصنف **قلنا** وجهه انه جعل نوبوا مجازا عن توصلوا الى مطلوبكم وجعل كلمة ثم قرينة للمجاز والتوصل الى المطلوب بترانى عن الرجوع الى الطريق المرتب على طلب المغفرة فانه هو الحامل على الرجوع وسبب ان شاء الله تعالى في قصة هود تحيز ان يكون قوله ثم توصلوا الى اشارة الى بيان حاصل المعنى فان ذلك هو الاول ويجوز ان يراد بالنوبة الخلاص بها والاستغفارة عليها كما اشار اليه العلامة الزمخشري **قوله** فان المقصود عن طريق الخلق لا بد له رجوع لبصل الى المطلوب **قوله** استغفروا من الشرك الى اطلبوا غفره **قوله** ثم نوبوا الى الله اى رجعوا الى الله هذه كلمة ثم على اياتها في الدلالة على الترانى **قوله** ويجوز ان يكون لتفاوت ما بين الامر من فان بين النوبة وبين انقطاع العبد اليه بالكليية وبين طلب المغفرة نوبوا بعبد اى اذ ذكره الرضى **قوله** تعالى

بمنتهى تمنع يحيى بمعنى جعل الشخص متمنعاً ممنوعاً بشئ ومعنى المنع
والتمنع ويناسب ما ذكره المصنف من المعنيين الأول والأول والثاني
الثاني **قوله** مناغاة مضارع على غير الفعل أو مفعول به لأنه تقول
منعت زيدا فقولاً يغشك في امر ودعة **فان قيل** كيف يكون في
امر ودعة الى اخر الممر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا
سجن للمؤمن وبجة للكافر وقال ايضا اشهد الناس لا الانبياء ثم
الامثل فالمثل **قوله** الامنافة فاندعة المؤمن لطيب عيشه برحمة
في الله تعالى وفي ثوابه وحرجه بالقرب اليه بمغفر ضائه والسرور
بمواهبه وامنه عن غير الله تعالى قال الله تعالى ومن يتوكل على
الله فهو حسبه وكونها سجناً بالاضافة الى اعدائه من ليعم الاخيرة
قوله اول فصل حكم عطف على يغشك والا فالمراد بالاجل المشي جيبه
اخرا يا م الدنيا **قوله** والارزاق والاحمال الى الاعمال **قوله** وان كانت
متعلقة بالاعمال علم تعلق الارزاق بالاعمال من مثل قوله تعالى
استغفر وارحمكم ثم نوبوا اليه وتعلق الاعمال من مثل قوله صلى الله
عليه وسلم صلة الرحم تزيد في الغر **قوله** لكن باسماءه بالاضافة
الكل احداً على علم الله تعالى باشتغاله بما يزيد في الغر من الغر
قوله فلا يتغير فلا يثبت لعدم الاجل **قوله** جواضله صلى هذا
يؤدضه فضله الى كلمة كل واجزان يعود على ربه والمراد بالفضل
جيبه هو ما تقتضيه الله تعالى لعباده من الثواب **قوله** في
الدين والاخيرة **قوله** وقيل تعذر اسرار ونزول عليه اجوابان
بينهما تراخى نزل على الاستغفار التمتع المناع الحسن في الدنيا

كما قال فعلت استغفر وارحم الله كان غفارا يرسل السما علىكم مدراً
الاية ونزول على النوبة ايما الفضل في الاخيرة وناسب كل جواب لما
وقع جواباً له لان الاستغفار من الذنب والخال للراجع الى الله تناسب
ان ينزل عليه خال الدنيا والنوبة هي في ثاني الحال وهي التي يخرج من
النار وتدخل الجنة مع الارواحنا سب ان ينزل عليه خال الاخيرة **قوله**
تولوا الى شتموا على الاعراض والقرينوا الى انهم **قوله** يوم القبالة
وصف بكمي لما يقع فيه من الاهوال كما وصف بالتفصيل **قوله** وفي
ان تولوا اقراة اليما في وعيسى بن عمر **قوله** وهو شاذ عن القياس
لان المصنف راى من باب ضرب قياسه ان يحيى يغشك العين **قوله** وفي
يتوكل على وزن يعقو على ان يتوكل بالثاء والياء على تاويل
الصدور بالجماعة والجمع او على ان تانبث الصدور غير حقيقي **قوله**
وهو الكلا الضعيف الكلا على وزن جبال العشب رطبه وبياسه وفي
القاسوس الشن الكسر يبدل الحشيش اذا كثرت ركب بعضه بعضاً وعلى
هذا فتقول المصنف او مطاوعة صدورهم للنهي لا يلاهم اذ ظاهراً
مطاوعة له في الرطب اكثر والبيدس ينكسر في الاكثر افضل شبيه
قوله ويتنبت من اثان كما قيل اضن بالمر يعني اصله شأن كالحمار
فحركت الالف لانها الساكنين بالكسرة فانقلبت همزة **قوله** وقيل اصله
يتنبت يتنوبن فادغم فضاء يتنوبن فاستغفل الكسرة على الواو
فقلب همزة كما في اشاح ولعل اختيار المصنف ما ذكره لأنه وجه
مطرد في جميع نصر فانه بخلاف ما قيل فانه لا يطرد فيما اذا لم تكن
الواو كما في ما مضى فان الواو مغنوحة الا ان يحمل على المضارع باب

الافعال **قوله** وتشوى وظلمت هذه التمرارة لا تله لا تحفظ للواو في هذا
 الفعل **قوله** لستخفوا امر بقدر المصنف يريدون كانه لعله العلامة التي يختص
 لعدم الاختصاص الى التقدير على المعنيين الاولين ليقولوا قال الخراف
 عن الحق بغلقهم وعطف صدمهم على الكفر وعداوة النبي صلى الله
 عليه وسلم وعدم اظهارهم ذلك بخلاف ان يكون الاستخفاف من الله
 لجعلهم بما لا يحوز على الله تعالى **قوله** اما على المعنى الثالث فالظاهر انه لا بد
 من التقدير بالا ان يعاد صير منه الى السؤال **قوله** والنفاق صلات
 بالمدينة لك ان تمنع ذلك بل لا يجره انما كان فيها ولو سلم فليكن من باب
 الاخبار عن الغيب ومن جملة الجرات **قوله** من دابة من صلة والدابة
 هنا عام في كل حيوان يحتاج الى الرزق باتفاق المفسرين لا المعنى العرفي
قوله الا على الله رزقها اخرج به اهل السنة على ان الحرام رزق والا فله
 باكل طول عمره الا من الحرام لا يصل اليه رزقه **قوله** تلفظ الوجب يعنى
 على الاشياء يعنى ان كلمة عليهما استعارة تنعيبه شبه ايضا الله تعالى
 رزق كل حيوان البهية لفضلا والحيوانا على ما وعده بايصاله من بؤسلة
 وجوبه انما الخلف فاستعملت كلمة على كل في كتاب مبين **قوله**
 الطبعي كالميتة بمعنى وجوب تكامل الرزق كمن اقر بشيء في ذمته
 كتبه من **قوله** والمات سمي مكانها بعد المات مستودعا لانها توضع
 فيه بلا اختيارا لك الشئ المستودع **قوله** والاضراب والاركام بالضب
 عطف على اماكنها سميت الاركام مستودعا لانها توضع فيها من قبل
 شخص اخر بخلاف وضعها في الاضراب **قوله** من المواد والمقار التي

اودعها
 في قوله
 من المواد

اودعها الله تعالى فيها **قوله** تفكر في المنهج فان ما قيل من ذلك
 دون الله تعالى لا يعلم شيئا ولا يفكر على شئ فلا يستحق العبادة
قوله ويجوز ان يكون الآية تغريرا لقوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعلنون
 الآية وما بعد تغريرا لقوله والله على شئ قدير **قوله** بالاضلال
 قد ورد ان بعضهما من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من غير
قوله والذات فانها سبع طباق بين كل اثنين منها مسيرة خمسمائة
 سنة على ما ورد في الخبر **قوله** دون السفليات فانها واحدة
 بالاضلال والذات وقوله تعالى ومن الارض مثلهن اول بالا قاييم
 السبعة **قوله** لم يكن خايل يقينها قال الاصح هذا كقولهم السما
 على الارض وليس ذلك على سبع كون احدهما مثل نصفه والاخر يكون
 معنى قول المصنف لم يكن خايل يحسوس يقينها فان بين السماء والارض
 خايل هو الهوا لكن لما لم يكن يحسوسا لم يعد خايل **قوله** لانه كان
 موضوعا على مثل الماء ثبت شعري ما المانع من ارادته **قوله** ويستند
 به على مكان الخلا فان الخلا هو الفراغ الكاين بين الجسمين
 اللذين لا يتماسان وليس يقينها ما يتماسهما فاذا لم يكن بين المر
 والماء خايل يثبت الخلا والمراد بالمكان هو الامكان الوقوعي
 ولا يخفى عليك توجه المنع على المبنى كما اشرنا **قوله** وان الماء اول
 حادث بعد العرش ولا يخفى عليك نظري المنع عليه ايضا **قوله** كخلق من
 خلق ليعايلكم الظاهر كخلق من خلق ليس لي احوالك فيجازيكم عليها
 كانه يشي الى ان فيها استعارة تمثيلية **قوله** وانما طار تغليق فعل
 البلوى اعترض بانها ثبت ههنا التغليق بقوله ايم احسن اعلا

حذو قار
 سورة الله

جملة واقعة موقع المفعول نائباً للفعل المبلوئ المنضمّن معنى العلم وليس
 هذا في باب التعليل ولا في باب وقوع الجملة خبراً فلا يعلق الفعل
 عنها بخلاف ما اذا وقعت موقع المفعول لانتهى فيبين كلامه تناقض
 ضريح واجب نارة بان المراد بالتعليل في هذا ان قوله ليس بكم سبب
 لما علق عمله بالاستفهام وهو العلم وقد اكفي بالسبب وهو الابتلا
 عن المشتب وهو العلم وهو المراد من قوله انه طريق اليه فتقذر
 الكلام ليس بكم فيعلم ابيكم الحسن علما واما في سورة الملك فتجول
 على النظمين حيث قال المنضمّن معنى العلم فكانه قيل ليعلمكم ابيكم
 الحسن علما وبيان النظمين والتقدير يكون ولا يبعد حمل الكلام
 الواحد على الوجهين المختلفين باعتبار ان المنضمّن انتهى بهذا
 برده جعل الرخص في البلوى مستغارة المعلوم في سورة الملك
 وان كان يصلح جوابا عما برده على المصنف ونارة بان التعليل اطال
 العمل لفظا فاذا انقضى الفعل العمل في المفرد وجاء في جملة الجملة
 مصدر بل بكلمة الاستفهام مثلا فقد بطل عمله في المفرد الذي يقتضيه
 لفظا وليس يقتضي باب علمت ان يكون مفعوله الثاني مفردا حتى
 يكون وزود الجملة بكلمة التعليل ومقامه تعليلنا لانزى انه يقال
 علمت زيدا ابوة قائم وظاهر ان عمل علمت ليس الا في محل ابوة قائم
 وهو ياق عنده وورد كلمة التعليل بخلاف الافعال التي تقتضي ان
 تكون مفعولة الثاني مفردا فبطل عمل الفعل في المفرد الذي يقتضيه
 بالتعليل اذا عرفت هذا الحكم هنا بالتعليل بنا على اعمال المصنف
 فعل البلوى فانه يقتضي تخبر او تخبر اياه وفيه بحث هو اما يكون

مفردا لانه مفعول بواسطة التباين لا تدخل في الجملة كقوله تعالى
 وتنبؤونكم بشئ والخبر به فهمنا ابيكم الحسن علما وهو جملة مصدر
 بكلمة التعليل وذلك هو التعليل وحكم في سورة الملك بانه ليس بتعليل
 بنا على ان اعمال العلم الذي ضمنه فعل البلوى للتبيين فلا منافاة ولا
 تناقض وهذا ايضا مما منع ما نقل في الحواشي عن الرخص في سورة
 الملك وقال الرضي هذا الفعل المعلق اما ان يطلب مفعولا واحدا نحو
 عرفت هل زيد في الدار فالجملة المعلق عنها في موضع مفعوله اى عرفت
 هذا الامر واما ان يطلب اكثر فتكون تلك الجملة اما في مقام الاول
 والثاني نحو علمت هل زيد في الدار وفي مقام الثاني والثالث
 نحو علمت هل زيد في الدار وفي مقام الثالث وحده نحو علمت
 زيدا ابومن هو وكذا قوله وما اذراك ما يوم الدين لان ادراج
 يتبعه كما في مفعولين كاذركم الحق وان كان بمعنى علم انتهى **قوله**
 كان ظرا والاشتماع قال ابوحيان لا اعلم احدا ذكر استمع تعلق واما
 ذكرنا من غير افعال القلوب سل وانظر وفي شرح الرضي يرفع
 الاستفهام بعد كل فعل تغيب معنى العلم كعلمت وتبينت وكذبت وبعد
 كل فعل يطلب به العلم كنفكرت واستخفت وتلبوت واستفهمت وجميع
 اقوال الحواشي كلبست وابتغرت واستمعت وشتمت وذوق **قوله**
 وانما ذكر متبعة التفضيل الدال على الاختصاص بالخبر بالاحسين
 اعمالا يقتضي فصل الكلام بالاحسين اعمالا بعد ما عظم لجميع المكلفين
قوله والاختبار الشامل يعني ان قوله ليس بكم يدل على التعميم
قوله للفرير على احسن المحاسن فان حاصل معنى الآية الكريمة ليعلم

ابيهم منسجلا اختاروا كراما المكلفون بالنكليف **قوله** والخديعة تحت
 كان ذكره يمنع الناس عن لذات الدنيا وصرفهم عن الانقياد ودخولهم
 تحت طاعته فيجاء بهم الحسنى الجرا فظهر الخبر بان ذلك على المكلف
 علم ذلك الخبر **قوله** معنى وقوعوا بعنكم اشارة الى دفع ما يؤذونها
 من انه صلى الله عليه وسلم قاطع بالبعث فكيف يقول لعلمكم ببعثي
 فاشاء الى جوابه انه لنوضع المحاطب لا على سبيل الاخبار ليلاباداهم
 لا يتوقعون البعث على سبيل الامر **قوله** ويوم منصوب بخبر ليس
 مقدر عليه منع ذلك الجواز ان يكون رفع بالابتداء وانما يبقى على الفتح
 لاضافته الى الفعل كما تراها في موضع رفع والاعرج قوله تعالى هذا يوم منفع
 الصادقين صدقهم فان يوم في موضع رفع وبقي على الفتح لاضافته
 الى الفعل فكذلك هنا وردة المصنف في اخر المائدة بان المضاف
 اليه معرب **قلت** اذا اضيف ظرف جازب لاضافة مثل اليوم
 الى الجملة الفعلية التي صدرها مضارع نحو قوله تعالى هذا
 يوم ينفع الصادقين صدقهم بضم الصادق لا يجوز في مثله الاعراض
 في الظرف المضاف لضعف صلة البناء عند الكوفيين وبعض البصريين
 يجوز سواه واعتبارا بالعلة الضعيفة كذا ذكره الرضي في حبيد
 لا ينظر اسناد لا من قال يجوز تقدم خبر ليس متمسكا بلك الآية
 الكريمة على الكوفيين **قوله** وهو دليل على تقدم خبرها عليه ما منع
 الجواز ان يكون منصوبا بالفعل تقدم اذ ان عليه قوله تعالى ليس
 مضمر وفا عنهم وتقدم برفلا منهم يوم ياتهم اى العذاب ولو سلم
 فلا يدل على خواتم تقدمهم العامل سيما اذا كان المعمول ظرفا فانه

قوله والخديعة تحت
 قوله معنى وقوعوا بعنكم
 قوله ويوم منصوب
 قوله هذا يوم منفع
 قوله هذا يوم ينفع
 قوله هذا يوم ياتهم

ينسج

ينسج في الظرف والجر وما لا ينسج في غيرهما وينفع العباد لا ينفع العباد بها
 نحو ان اليوم زيد مسافر واعلم انه ذهب الكوفيين الى انه لا يجوز تقدم خبر
 خبر ليس عليها وايقده ذهب ابو العباس المبردين البصريين ونسجهم
 انه ما ذهب سيبويه وليس بصحيح والصحيح انه ليس له في ذلك نص وهو
 البصريون الى انه يجوز تقدم خبر ليس عليها كما يجوز تقدم خبر كان عليها
 كذا ذكر ابن الانباري ورجح مذهبه الكوفيين قال ابو حيان فلا تتبع
 جملة من ذواو بن العرب فلم اظفر بتقدم خبر ليس عليها ولا بالعموم
 الاما دل عليه ظاهر هذه الآية وقول الشاعر
قوله فيما يزداد الحاجة وكنت ابياتي الحاشية اقدم الا ان
 ضرورة الشعر لا يفسر عليها **قوله** ما حال من رحمة ابي بالاستحقاق
 منه **قوله** ثم نزعنا هاهنا الظاهر ان منه صلة نزعنا هاهنا فلعلمها
 منه ولا يتعد ان يقال والله اعلم ان من للتعليل يعني ان منشأ النزع
 شؤم نفسه باز نكاح معصية الله تعالى **قوله** وفي اخلاف العقلاء
 نكحة لا تخفى انه اذا بال فعلين اذ قوا ومسة اضاف سبحانه وتعالى
 اذ افة النكاح الى ذاته الكريمة ومسر البصر اليها الى ذاته الكريمة
 ومسر البصر اليها الى ذاته الحبيبة تبينها على ان الفضل الاول
 ايصال الخبر الى العباد تفضلا منه تعالى ورحمة ومسا من الشر ليس
 الا لشؤم نفسه وضاد حاله بخاراة وانعاما قال الله تعالى افاض
 من حسنة من الله وما اصابك من سيئة من نفسك وقيل المراد
 بال فعلين نحو النعمة الى الشدة وعكسه يعني ان اخلافهم في النعيم
 حيث يدي في الاول باعطاء النعمة واذا افة الرحمة والملايكة للنفاتي

قوله والبساء الشدة
 وهذا اسناد في قوله
 قاتل

تنتهي ان يبدأ باصا بة الصرتين بما على ما سبق رعدة الله على غضبه **قوله**
 الى المصاب واحداهام مصيبة واصلة الواو كتيحة وسماخ وكانهم شبهوا
 الاصلي بالواو **قوله** كان الخلل الخطا الواضع في وضعه كذلك والصحيح
 ان يقول مضاف **قوله** سائني اي فعلت في ما اكره **قوله** انه الفرج
 اسم فاعل من فعل اللزوم والفرج اذا اطلق في القرآن كان للزوم واذا
 كان للفرج باني مقبلا عما فيه خير بقوله فرحين بما اتانا الله من فضله
قوله تعالى واجركبير وصف الاجر بقوله كبير ما احتوى عليه من
 النعيم الزمدي ورفع التكليف والا من من العذاب ورضي الله تعالى
 عنهم والنظر الى وجهه الكريم واختياره على عظيم لعله لرعاية القوا
قوله كالا نموذج في القاموس النموذج بفتح النون مثالا للشيء مع
 والنموذج نحن **قوله** افاد الاستغراق حيث لا عهد **قوله** لسبق ذكرهم
 يعني جعل الامر للعلم **قوله** لجواز ان يكون اي بوجه في ثامة **قوله**
 وعارض ذلك اشارة الى وجه ترجيح ضائق على ضيق فان الضيق اذا كان
 عارضا غير لازم عبر عنه بضائق ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان اضيق الناس صدرا **قوله** في الكشف ومثله سيد وجودا نريد
 السبادة والوجود الثابتين فاذا اذوت الحدود ظلت سادة وكايد
قوله ابو حيان وليس هذا الحكم مختصا بهذه الالفاظ بل كل ما يعني من
 التثاني للثبوت والاستغراق على غير وزن فاعل ردة اليه اذا اراد
 معنى الحدود فنفقوا حاسن من حسن وثاق من ثقل وفاح من
 فرج وسامر من سمن **قوله** نخدا ام او لا بعشر سورا كنصر من بغداد
 نزول هذه السورة الكريمة على سورا في البقرة ويونس صلى الله عليه

وسم **قوله** وتوجيه المثل باعتبار كل واحد ويجوز ان يقال يجوز الاثر اذ المظا
 في لفظ المثل ان وصف به متعلدا قال المصنف تفسير ان من البشر من
 مثلنا القريب المثل لانه في حكم المصدر ولا يبعد ان يقال انه صفة المضاف
 المتعارف ان المراد بعدد عشر سورا مثله والله اعلم وجوز العلامة برهان
 الدين التستفي ان يكون توجيه المثل لكون المراد هو المجموع فان مجموع
 السور العشرة شي واحد **قوله** تعالى مغتربات استدل على اعجاز القرآن
 بسبب لقضاه دون اشتغاله على الاخبار عن المعينات بهذا الآية
 الكريمة لانه اذا كان وجه الاعجاز كثرة العلوم والاخبار عن الغيوب
 لم يكن لقوله مغتربات معنى اما اذا كان وجه الاعجاز الغضاه صح
 ذلك لان فصاحة الكلام نظر مرصدا قال الكلام وكذا باكد ذكر الاسماء
 ولا يخفى عليك نظر في المنع على الملازمة فان معنى مغتربات تخلفات
 من عند انفسكم على ما ضرب به المصنف **قوله** والنظم عطف تعديري
 للقرين ويجوز ان يراد بالنظم ترتيب المعاني الاول في النفس ثم ترتيب
 الالفاظ في النطق على حدوها على ما بينه العلامة الثغفاني في
 شرح التلخيص **قوله** وكان امر الرسول متنا ولا لهم من حيث انه يجب
 الخ اختلف في تناول خطابات النبي صلى الله عليه وسلم لانه فقال
 الشاذلية لا **قوله** الخ الحفيظة والحنايلة نعم الاما دل الدليل فيه
 على الفرق واصل التفسير في احكام الاحكام للامدي فمادحة المصنف
 مخالف لاهيه **قوله** وللتنبيه عطف على قوله من حيث انه يجب لنا
 ان امر قلا نوا متنا ولهم الدليلين احدهما ما تفردا انه يجب
 اتباعه عليهم الخ والثاني في تناول هذا الامر تنبيهنا على ان النخذ

الحق فهدا دليل مخصوص بنسبنا وهذا الامر بخصوصه بخلاف الاول لعمومه
 في كل اثر سوى ما خصه **الدليل قوله** بما لا يعلمه الا الله من المراتب
 والحواس والكيفيات وقول من قال من نظم حجر والجار يعسوب
 لا يلا من المقام لان الخيال باقشماله على ما لا يقدر عليه البشر من
 التفصاح والبلغة **قوله** واعلموا ان لا اله الا الله افي ذموا على
 ذلك العلم **قوله** ولظهور حجر الله لا يخفى عليك ان التعليل الاول
 منقسم من حجر مام فلا وجه له من دليلا مستغنيا **قوله** فطلقا بالنسبة
 اليكم ولكل من دعوا ثمرة الى المعارضة **قوله** من معنى الطلب اطلب
 المضاد بنسبوت الدخول في الاسلام **قوله** والرفع ويحتمل ان يكون
 مجزوا عن اختلاف الحركة المفردة على لغة من قال المراتب لا على لغة
 لبعض العرب **قوله** والاية في اهل الربا لكن الحصر في كينونة التار هجر
 ظاهر ان الاية في الكفار وناويلها على هذا القول ليس بحق لهم الا اننا
 كقولنا نقال فجراوة جهنم وناويل ان ينعم لهم الله برحمته **قوله** الحسنة
 بالرفع صفة صور **قوله** اولم يكن التردد مبني على ان المراد من المؤمنين
 من اهل الثواب في الآخرة فاعمالهم بخوار ان تعتبر في حق الانسحاق
 لها في الآخرة الا انهم لما استوفوا ما يقتضيه صورها في الدنيا
 لم يبق لهم ثواب الآخرة **قوله** ويجوز ان لا يعتبر في حق ثواب الآخرة لان
 التمر في اقتضا ثوابها هو الاخلاص **قوله** علة لما قبلها فان قيل
 حبط ما صنعوا وبطلان ما عملوا يقتضي ان لا ينفعوا به الا ان يكون
 لهم النار فكيف تضع العلية قلنا اذا بطل عمل الجوارح لم يبق لهم الا
 او اذا انقضى السبب كما اشار المصنف فلم لان مقابلته فامل **قوله**

علم
 الاثر والعلل

الم
 بيان

على

على بيته الها للبالغة كما قيل مثله ذلك في ظهوره الا فائدة من بان بمعنى النقص
قوله على الدنيا الغص لا يستعمل على الا ان يضمن معنى الغص **قوله** وقد
 الحق كان لا يخفى عليك ان مساق الكلام اذا كان لا نكارا لا يعجب من ههنا
 شانه لا يحتاج الى الجهر لا ملغوظا ولا مقفرا الا ان يقال مراده بيان
 مال للمعنى لا التعداد الخوى **قوله** وهو حكم بغير اى يكون على بيته **قوله**
 وقيل المراد به اى هذا الحكم **قوله** النبي لا بلائيه اوليك الا ان يكون
 للتعظيم **قوله** او البينة هو القرآن عطف من حيث المعنى على قول بها
 من الله او القرآن **قوله** اولسان الرسول في الصحاح والشاهد الله
 والشاهد الملك **قوله** على ان الصبر له الصبر منه للرسول **قوله** فمن
 كان على بيته قال العلامة الطيبي فمن في منه على هذا انبعضية
 والمراد من الشاهد عبد الله من سلام ومن في الحق كان هو واصحابه
 فمن كانوا على معرفة من صدق بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورده
 القطب بانك على ما ذكره لا تكون التلاوة وضعها من كان بل التعظيم والمقصود
 الموصوف به تلك الصفات فهو خلاف المقصود فمن غير بدية ولا يخفى ان كون
 المقصود الموصوف بتلاوة الكتابين ايضا غير مسلم ومن اين يثبت ذلك
 لم لا يكفي ان يكون تالى الكتابين من حملتهم في مرام المقام **قوله** موعدا
 اى مكان ومعد الذي يصير اليه **قوله** من الموعد الاظهر من كون التا
 موعدا **قوله** ومن الظاهر لا يتعدا ان يقال ما جى به للذلة على ان
 القرآن ليس بمغترى فان لم يعلم ان حال المغترى على الله هذا كفى
 يغترى وقد سبق مثله في سورة بقره في تفسير قوله ولا يفلح
قوله هو لا الذين اشاروا الى تخفيرهم واصغارهم بسو صنيعهم **قوله**

خون

على انهم اى على من يحسن اليهم ويملك ثوابهم **قوله** يصفونها بالآخر
 يقال بغيت الشيء اى طلبته وبغيتك الشيء طلبت لك فتفسيره
 بوصفها اياها بالاحرف عن الحق بقا على انه من قبيل اطلاق اسم
 السبب على المشتب **قوله** لنا كيد كفرهم صرخوا بان الفضل يعرف
 بفقر بين النعت والخبر ويقتدنا كيد ثبوت الخبر عنه وقصر فيه وهو
 صرح في صورة الاسم بسمية اهل الميزان والافطة للالفة على النسبة لكن
 ليس الضمير الثانى هو ناصية الفضل لفقر شرطه وهو تعريف الخبر لكن
 الاعتبار للمعنى لا للسمية فهذا الضمير فى معنى ضمير الفضل لفقر شرطه
 وهو تعريف الخبر وان لم يكن بـ **قوله** ليكون اشدا وادوم فيه ان عذاب
 الدنيا لا يمنع عذاب الآخرة فكم من قوم غدا نوا الى الدنيا والآخرة فكان
 الاولى ان يقول مكان هذا التعليل حكمة لا يعلمها الا الله تعالى **قوله**
 تعالى يصاعف لهم العذاب لانهم صلوا واصلوا اولا ثم كفروا بالله
 وهو كفر باللاء وبالبعث وهو كفر بالمعاد كما قالوا والظاهر ان يقال
 لا فتراهم وكذا هم على انهم وعدهم عن سبيل الله وبغيتهم اياها المعوج
 وكفرهم بالآخرة على ما يدل نسبة مضاعفة العذاب الى هؤلاء الموصوفين
 بتلك الصفات وليس المراد بالمضاعفة الزيادة من مرتبة واحدة بل هو
 الزيادة بمراتب **قوله** لنضامهم عن الحق وبغيتهم الى ان في الكلام
 استعارة تبعية شبهة نضامهم عن الحق وبغيتهم يعلم استطاعة
 المصنف فاطلق على المشبه اسم المشبه به هكذا قيل ولا يلام قول
 المصنف حمل السمع لنضامهم ولغنا بهم اذ لا يعلل المشبه المشبه به
 بالمشبه ولعل المصنف حمل السمع النافع واما الابصار فلا يكون ينج

الضمير

الكلام بخلافه **قوله** قيل هو بيان مانعة الخ اى بصيغة المفعول
 ليعلم لا تستلزم انه تفكك الضمير وايضا المقام ليس لا ثبات علم
 صلوح الهنم للولاية ولم يتعوض عنها الهنم فلا يبرجون ولا ينهيا فلا
 يذم من ان تكلم بقدره في الكلام بلا ضرورة **قوله** اعترض بين البيان
 والمبين **قوله** خسروا انفسهم في البحارنة على خلاف مضاف الى اخذ
 او سعادة انفسهم والافانفسهم باقية معا لانه انتهى ولعل اللفظ
 على حاله انسب لمقام المقام وان البقاء معا باللائحة المقصود من
 البقاء الانتماع به **قوله** من الالهة وشفا عنها الطبيعى عطف وشفا
 على الالهة على متوالا يعنى نزل وكرمه لان المغنى الشفا علة الالهة
 انتهى ولا يستعمل ان يقال المراد من الهيبة الهنم وشفا عنها وحذف
 المضاف للالفة لفظ الالهة على تقديره **قوله** او خسروا بما نزلوا اليها
 للسبيبة او بمعنى **قوله** وصاع عنهم واصلوا من الهنم التى برجون
 ولا ينهيا يوم القيامة **قوله** لا اخلا بين ليس الا بين خسروا معنى الا
 خسروا حقيقة بل معنى بخارى لانه وانما معناه الا بالخسرانا فذكر ليس
 الا لكونه لا واللعنة لانه المراد من اللفظ **قوله** هم فيها خالدون
 لمرات هذا ضمير الفضل للاشارة والله اعلم الى ان الخلود فيها ليس
 لهؤلاء الموصوفين قال المؤمن وان لم يعمل الصالحات ماله الخلود
 في الجنة على ما هو مذهب اهل السنة **قوله** تشبيه الكافر بالاعمى
 التشبيه كحال الكافر كحال الاعمى لانه لما كان مستلزما لتشبيهه
 الكافر بالاعمى قال المصنف ذلك **قوله** والعاطف لعطف الصفة
 يعنى على الاختلال الثانى **قوله** وهذا من باب اللف والطباق اما اللف

فلا تجمع بين الفريقين وقصره بقوله كلامي والاصم الابنة **قوله** والاصم
وهو الجمع بين الصلدين وهما الاعمي والبصر والاصم السميع **قوله** واصفة
او حالا وعلى كل من الاحتمالات فهو منصوب على التمييز وفي المفضل قبيل
فضل تحقيق معنى الاستعارة بالكاتبة واكون المثل مما فيه غرابة
استعبر لفظه للحال والصفة او القصة اذا كان لها شأن عظيم
ونوع غريبة كقوله تعالى مثلهم كمثل الذي اسوق ذنابا الى عالم
الجبب الشان **قوله** وله المثل الاعلى الى الصفة الجببة وكقوله
مثل الجنة التي وعد المتقون اي فيما اقتضصنا عليكم من العجايب
قصة الجنة الجببة انتهى **قوله** يدل من اتيكم على قراءة الفتح
وباتي الاحتمالات بنياني على الفريقين صفة العذاب اذ هو الخافق
للامر **قوله** بوصفه به العذاب يعني على الحجاز العقلي **قوله** جمع اردل
فائدة بالعلبة صار مثل الاسم يعني ان اردل جمع اردل الذي هو
صفة كاحمر وقباسة ان يجمع على فعل الا انه صار بالعلبة
مثل الاسم حتى حذف موصوفه جمع على فاعل **قوله** فان قيل لم يجعل
المصنف الاردل اسما تفضيل كما اشار اليه الزمخشري وصرح به
غيره **قلنا** لانه لا اشتراك بين الاشرف وتبتمهم في ما خلا الاختصاص
الذي هو الرذل الذي فيه بحث فائدة يجوز ان يكون للزيادة المطلقة
والاضافة التوضيح **قوله** لذلك لا يتبايعهم باذي الراي من غير
تعمق **قوله** اول فقرهم هذا هو الوجه **قوله** ارايت اى ارايت
البيئة فتنازع ارايت وفعل الشرط في البيئة فاعل الثاني **قوله**
ان كنت على بيئة من ربي حذف جواب الشرط لانها هامة للمقام

اي فاضل في الزمكموها **قوله** بايتنا البيئنة الى البيئنة المعطاء فالاضافة
من اضافة الصفة الى الموصوف وليسير اليه الوجه الاول لنوحيد
الضمير **قوله** ولا يخفى بها الضمير للبيئنة وقوله تعالى واتاني رحمة
من عندك اغتراض بين المنطاطين **قوله** وحدها للاقتضار اي حذف
البيئنة ولا حاجة معه الى الاختصار الاقتضار في الوجه الذي تقدم ذكره
حفا البيئنة عليهم مع وضوحها في نفسها يكفي في الدفر خلاف الضمير
بلاستق البيئنة قال الدرر اما هو كحفا بها مع البيئنة **قوله** انلزموها
المراد الزام جبر الغفل ونحوه فاما الزام الانجاب فهو حاصل **قوله** وفقد
الاعرف يعني ضمير الخطاب **قوله** جاز في الثاني الفصل في الخبر قال ابن
ابى الربيع اذا قلنا ناله المرتبة انضال غير نحو اعطينكها وقوله
تعالى انلزمكموها وفي كتاب سيدويه ما يشهد له **قوله** وفي الناس
طردم ففهمون منزل منزلة الاذرع **قوله** خراب من رفته الخ يعني لا ادعى
وجوب اتباعي بكثرة المال والجاه الدنيوي حتى ينكر فضله وانما ادعى
وجوبه لا في رسول من الله وقد يجب بيئنة نفسه على ذلك **قوله** حتى
يكذبوني استبعادا انت خبير بعد ملائحته للمقام والظاهر انهم حين
ادعى عليهم السلام النبوة سألوه عن الغيبات وقالوا ان كن صادقا
في ذوقك فاضرنا عن كلاكه فقال انا ادعى النبوة وقد يجب بكناية
من كاذبي ولا اعلم الغيب الا باعلامه ولا يلزم ان يكون شواهم مذكورا
في النظر كما ان شواهم طردم كذلك **قوله** ولا عقد قلبا لظاهر المراد
امنا نفاقا فعلى هذا يكون المراد من قولهم نادى الراى نادى على
من يرام ولم يذكر هذا الاختلال ويجوز ان يكون المراد عقدا جازما

ثابتا كان سواة البشر بعد **قوله** للذين ترد راي لا قبل الذين ترد
 ولو كانت الامم للشبليح كان الغيا سرين يؤتيكم بكاف الخطاب ثم ان
 العابد على الموصول محذوف اي ترد رايهم **قوله** لتخاسل الراي في الجهر والنا
 مة موصوفة فلم تجمع مع الراي **قوله** اعاد الله لهم في الآخرة ولا بعد الله
 اعلم ان براديه خبر الله انما عاد وزايع وقد اوردتهم الله تعالى
 ارضهم وديارهم بعد عزهم **قوله** بما فسد ناما موصوله والعابد محذوف
 اي فسد ناه او مضد رايه **قوله** والجملة دليل جواب **قوله** ان كان الله
 وللمعترض ان يقول يجوز ان تكون نافية والمعنى ما كان الله يريد ان
 يغويكم ففي ذلك دليل على نفي الاضلال عن الله تعالى ويكون قوله ولا لم
 يتبعكم نصيحان اردت ان النصح لكم اخبار منه لم وتعتز به لنفسه
 عنهم لما راي من اخذ رايهم وتماذهبهم على الكفر **قلت** ويكون قوله هو
 كالنقليل هذا يعني هو مضطربكم ومزيتكم فلا يريد اغواكم قال القطب
 العلامة هذا ظاهر الانتفاع لان الشرطية لا تدل على وقوع الشرط
 جبر بان المقام يدل على وقوع الشرط كيف وانا اذا اردت ان اترك
 قياسا استثنائيا فاما ان يستثنى عن المقدم فيثبت المطلوب
 او تنقبض الثاني فظاهر انه لا يصدق لا استدلاله ان يتبعهم النصيح
 والبشر كذلك **قوله** وان خلاف مراده محال اي بالغير وهو ارادة الله
 خلاف نفع النصح لهم والمشرط بتسبب عن الشرط **قوله** الامن قد امن
قال قبل من قد امن لا يحدث الايمان بل يشتم عليه فكيف صحة
 اتصال الاستثناء **قلت** قد تغتر انك لدوام الامور المستمرة حكم
 الابتداء ولهذا لو خلف لا البس هذا الثوب وهو لا يسه فلم يترجم في

عن

الحال بحث ومبني الايمان على العرف **قوله** وقال القطب العلامة الامن قد
 امن الامن استعمل للايمان وتوقع منه ولا يراد الايمان بالفعل والاثان
 التقدير للامن قد امن فانه يؤمن انتمى ولا يخفى عليك بعد ما ذكره مع
 الغناء علة بما قلنا **قوله** وكما امر عليه ملا من خومه سحر وامنه كمال ظرف
 وما مضد رايه ظرفية تغايرة وكل وقت زور سحر وامنه العامل فيه سحر و
 منه وقال مستأنف على تغاير سؤال سابل ويجوز وان يكون العامل في
 وسحر واصفة للملا او بدل الاستعمال من حيث ان سرورهم عليه للشيء **قوله**
 فانه كان بعلمها وقيل سحر بهم منه لكونهم راوه يعني السعينة ولم يشاهدوا
 قبلها السعينة فثبت قالوا يا نوح ما نضعف قال ابن بعنا بمشي على الماء
 فتعجبوا من قوله وسحر وامنه قاله متعاند اذ في البحر **قوله** وقبل المراءاة
 عطف على قوله استهزوا به من حيث المعنى اي المراد بالسحرة الاستهزاء
 به وذكر السحرة واذا الاستهزاء بحال مجاز من باب ذكر المشتبه واذا
 السبب فان انبئنا ما سحر منه جهل الا في وعلى الاول قوله انا سحر منكم
 مجاز من باب المشاكلة اذ لا يليق السحرة بمنصب النبوة **قوله** فقال
 فسوف تعلمون من ياتيه مفعول تعلمون ومن موصوله ولعل
 يعلمون الى واحد استعمل اللفظ استعمال عرف في التعدية الى واحد
قوله او يحل عليه حلول الدين ففي هذا بغير استغارة بالكتابة
 شبهة العذاب الاخر والى المقدار بالدين الموطوء وخوفا محلوله ففعله او
 استغارة تحصيلية **قوله** امرنا واحدا الامور ومضد الامرنا بالفور ان
 او للسحاب بالارسال **قوله** غايبة لقوله ويتبع الفلك يعني انها جارة
 متعلقة بيشنع فاذا انبسط بشرطية بل بحر وكنى والا فاذ كانت

ابتدائية في غاية الايضاح كما اشار اليه المصنف في الانعام **قوله** وما
يُبْنَى محال كانه اخذ في العامل في كل ما قال وسخر واصفة للملا والاضاح
كوك العامل سحر والامدخل في الحالية لقوله قال ان تسحر فاحسنه
استنبات كما ثبت عليه الا ان يحمل كلامه على التليب **قوله** او حتى على
الابتداء لا الكلام وهو هنا اذا اوجوبه ولا محل للجملة الواضحة بعد في
الابتدائية **قوله** فلما على الاحتمال الاول استنبات وقد سبق من
المصنف نظير هذا الكلام في تفسير سورة الانعام **قوله** تعالى وظل
الشجر اسم اجمعي عزه في العرب لان اصل بناءه نعر والبس في كلام العرب
نون قبل الاء كذا ذكره الفرطبي **قوله** وكان في الكوفة في موضع مسجدين في
العاموسم الفاروق سمى الكوفة لان الفرق كان منه وفي زاوية له قاس
الشجر **قوله** في السقينة يعني ان ثابت الضمير العابد على الفلك وهو
بدكر كونه في معنى السقينة يعني ان ثابت الضمير العابد على الفلك
قوله نوع يعني ان الشجر عوض في كل من المضاد اليه **قوله** اثنين يعني
تاكيد على قراءة ختص زواجين مفعول اعمل ومن كل اما متعلق باجرها
من زواجين فامت عليه **قوله** وامة واعله بالعين المهملة **قوله**
وكان طوطها ثلثا ثمانية ذراع الى المنكب كذا ذكره البغوي والفرطبي
قوله وفي اوسطها الانس وفي البحر كانت السقينة ثلاث طبقات السفلى
للوخوش والوسطى للطعام والشراب والعلية لله وليس امن والله اعلم
قوله وقال اركبوا اي نوح صلى الله عليه وسلم وقيل الضمير عابد على الله
تعالى ويبعد ذلك **قوله** ان ربي لغفور رحيم وفي تفسير الكواشي
ركبوا في السقينة يوم الجمعة من عشرين وردة لعشر مضامين من جبه

وخرجوا يوم عاشوراء **قوله** اي صبروا فيه يعني ان نعد بذكر اركبوا ايضا
معناه المجازي **قوله** وجعل ذلك ركوبا يعني ان قوله اركبوا استعارة
تبعية شبهت الصبر بركوبه فيها بالركوب على المركب فاطلق عليه ثم استنفق
منه الفعل وانما لم يجعل النعدية باختياره لضعفه على معنى صبروا بالليل
الجمع بين اركاب النضامين والمجاز لان الركوب ليس على حقيقة **قوله** فاستبين
الله كان اصل النعدية من لنفسين او منكرين باسم الله وهو في ناوله
الله **قوله** او قايلا باسم الله وعلى النعدية من ثم نوحا لمقدرة لان وفاء الامر
والاشرار بعد الركوب **قوله** ويجوز رفع ما بسم الله فيكون بسم الله خلا
من ضمير فيها ثلثين باسم الله اجرا واهلها **قوله** احاجوا اسم
الله المقصود اظها رصوة اللقط في التركيب فينظم كلا الاختيارين كون
بسم الله خيرا وصلة **قوله** والمجرب محروف وهو مثل حاصل او افع **قوله** وفي
جملة متعصبة التي منع طاعة عما قبلها لاختلافها خيرا واطل **قوله** او حال
مقدرة من الواو اعترض عليه اما او فلا لالحال انما تكون مقدرة
اذ اكانت مقدرة بمعنى مجزاة اما اذا كانت جملة فلا لان الجملة معناها
اركبوا باسم الله اجرا واهلها وهذا النسب وافض حال الركوب كذا في التفسير
وفيه بحث فانما لا نسلم ان هذا وقع حال الركوب وانما يكون واقعا لو كان
الاجرا واقعا في تلك الحال وليس كذلك بل هو مقدرة وقيل الجملة هنا في ناول
المصدر الفعلان الواو كقوله كلمته فوه الى في المعنى اركبوا اجرا باسم
الله ولا شك ان اجراها القربى عند الركوب فتكون مقدرة وتعتق
عليه بان ما ذكره غير مسلم في المستشهد به ايضا فماذا لك في قول
القابل كلمته فاه الى في ايضا الحال الحالية كلها بالواو وبلا ولا قرينة فيها

في كونه في تفادير المفرد وعلمه ثم حذبت لنا ويل لا تعلق له باللفظ لانه انما
 جاء من قبل المعنى قلت الجملة الحالية كلها تفوق مقام المفرد ويكتسب اعرابه
 واما ان يكون في تفادير المفرد نايلا فلا ذلك تكسر الهمزة اذا صدرت
 بان لو كانت في نايول المفرد لم يكن الامر كذلك كما اذا دخلت الاسمية عن
 الواو في قولنا بالقر كقول بعضهم لم يفتقر اي متعادي بن ثم لا وجه لمنع
 ما ذكر في المستشهد به بعد ما نص قلبيما التفتاة من الخفاء واما ثانيا
 فلا بد لا غبار على ذي الحال من جملة الحال ولا بد منه ويمكن ان يقال
 الغايد مفعلا لا اجرا واما معكم او بكم كما بن بسم الله وفيه انه فضله على
 انه قال الرفع قد تحلوا الجملة الاسمية من الواو اطين عند ظهور الملاسة
 نحو قولك خرجت زيد على الباب **قوله** بالفخ من جرى بكسر الراء في الالة
 وقوله كلاهما محتمل الثلاثة يعني المصدرية والزمان والمكان **قوله**
 صفتين لله فيه بحث فان اضافته اسم الفاعل اذا كان في معنى الاستقبال
 غير محضه فيكون تكون النكرة صفة للعارفة والظاهر انها بدلان من
 الله والقول بان المراد صفة المعنوية لا النعت النحوي فلا ينافي البدئية
 بعيدا لا تخفى **قوله** فركبو امسيتين وبي تجري يعني مشيتين وفي الاجزا
 وبي تجري اما عطف على قوله فركبو او تجري حكاية حال ماضية او حال من
 ضمير مشيتين ولا تخفى علينا بعد الاحتمال الثاني لان جريانها بالبحال
 التسمية بل بعد لها على ما يدل عليه ما روي قال بسم الله فخرجت والحل
 على الحال المفردة ثانيا في المقام **قوله** وفيهم فيها يشبه الى ان قولهم حال
 من فاعل تجري ذلك ان تجعل الينا المتعدي كما في قوله نفل وجر من
 حال من فاعل **قوله** من الطوفان الطوفان المظهر الغالب بعينه كل شيء والموت الذي

الجوار والقفل الذي يع والسبيل المعرق ومن كل شيء ما كان كثيرا مطبقا بالحق
 كذا في القاموس والانسب هذا المعنى الأخير **قوله** وما قيل من ان الما طبق
 اي ملاحوا ب عما قيل كيف يتصور الجريان في الموج وقد روي ان الما طبق
 واذا كان كذلك فلا وجه ولا جريان فيه **قوله** وان صح اي ذلك الغيل **قوله**
 فلعن ذلك الى الجريان في الموج **قوله** ونادى نوح ابنه قرا الجهور بكسر تنوين
 نوح وقرا وكيع بن الجراح بضمه انتبا على الحركة حركة الاعراب في الحاقال
 ابو خاتم هي لغة سولا تعرف كذا ذكره ابو حبان وهذا التلا في الجريان
 السقيمة الى الواو لا تقتضي الترتيب **قوله** وقرا على وعزوة وفي بعض
 النسخ وقرا في **قوله** وابنه اي قرا على ايضا وابنه وكذلك عرو **قوله** خذف
 الالف من انها والاكتفاء بالفتحة **قوله** والكونها حكاية سوغ حذف الحرف
 اي حرف المد الذي يعنى انها حكاية الندبة لان الندبة بنفسها فلا يخالف ما ذكره
 النحاة من ان حذف حروف المد في المندوب لا يجوز **قوله** في جميع القران يعني
 هنا وفي يوسف وفي ثلاثة مواضع في القران وفي الصفات **قوله** فانكروا
 عليها اي خفف الياء وسكنها **قوله** وعام عطف على بن كثير **قوله** انقضا
 على هذا الوجه لان عموم ذكر الجري الحذف يضعف الحذف هنا لان القاء
قوله واختلفت الرواية عنة في سائر المواضع ففتح حفص وكسر ابو بكر
قوله وحفص لغتان هما وقد روي اطلاقا انقضا عن حفص وفي النشر كلاهما
 صحيح **قوله** الا الرام قدم هذا الوجه اشارة الى ان اقوى الوجوه اسلا
 عن الاشارة والبناء على الامر القليل لان ما علة معنى النسبة قليل وكذا سلا
 المنقطع لانه بالحقيقة جملة منقطعة تخالف الاولى والاكثر نحو ما جاء في
 القوم الاحرار مع ان الاصل في الاستثناء الانفصال **قوله** بمعنى لا اضمنه

ذو عصمة بطلان على عام وعلى معصوم والمعاد هنا المعصوم في معصا من
عصم المبني للمعقول **قوله** تمثيلا لكالم قدرته يعني ان قوله تعالى قبل الارض
ابلى بك الخ استعاره تمثيلية شبه الهيئته المترعة من كمال قدرته
تعالى على رد ما انفجر من الارض الى بطنها وقطع طوقا السحاب **قوله** وتكون
ما اراذه فيها كما اراد بالهيئته المترعة من الامر المطاع الذي يامر المتفاد
لحكمه الخ صلى هذا تكون استعاره واحدا بخلاف ما في المفناح **قوله**
يامر المتفاد حكمه المبادر الى امتثال امره يعني فيما عموما وبياد راي الامتثال
وتترك ذكره لظهور ان مقامه من الكلام **قوله** البليغ المنشف يقال نشف
الثوب كسح ونشرف اذا شربه **قوله** ثرا استعير للبالك منع ذلك الانزى
ان الرخصى لم ينظم هذا المعنى في سلك المجاز وقال الجوهري البعد
الهلاك **قوله** في غايته القضاة اى البلاغة **قوله** وازداد الاختيار
بمعنى قبل بعضه فخصي **قوله** فاحالة بمعنى اعرق افرج ولا يناضيه كون هذا
النداء بعد عرقته لجواز ان يعرف ولا يعلم به نوح عليه السلام وبرجوه
نجاته بنا على الوعد فان الله على كل شئ قدير **قوله** قبل عرقته فان الواو
لا تنقض الترتيب **قوله** ان الحاكم من الحكمة اعترض عليه اما الاول لظلال
الباب ليس يقاسر اما ثانيا فلانه لا يبنى منه افعال جديدة لانه ليس
باجرا على الفعل لا يقال الدين وامن وادع والمراد من غيره فليتنازل
قوله ليس من اهلك **فان قيل** كيف صحة هذا الكلام وكفره لا ينافي
كونه من اهله الا يرى الى استثنائنا من سبق عليه القول منهم **قلت**
المراد ليس من اهلك الذين هم المراد من الوعد فهذا لا تكبر للاستثنا **قوله**
لفظع الولاية ظاهره ان يكون المراد من الولاية سلب ان يكون اهله

بلا تقييد وفيه ما لا يخفى ويرد الاستثنا فاما **قوله** للمبالغة في مزاوته
على العمل الفاسد **قوله** فلا نسأل الخ ليس لك به علم انتهى انما هو عن السؤال
الذي يتضمن الحاجة والاحتياج مستندا بما علم له بكنهه او لوالففت
اليه لا خطر بالبال ليعنى بطلان السؤال للاستثنا في الامور الدينية وغير
وقول المصنف ما لم يعلم اصواب هو اوليس كذلك فان الثاني صواب
ما ذكروا من الله تعالى ذون الاول **قوله** استنجا ان كان الذاء قبل
العرق ويؤيد الاستنجا اظهر اللفظ حيث لم يقل عم البس لك به علم **قوله**
او استعسار المانع ان كان النداء بعد فيكون ما ليس لك به علم من باب
الحذف والابضال **قوله** ان يكون اى كراهة ان يكون **قوله** لكن اشغله
حب الولد فحينئذ لا مانع من كون السؤال مع العلم بكفر كغفان حيث كان
البنى الذهول عن الاستثنا وحسبان عموم الوعد بالا لاجتماع جميع اهله
مؤمنهم وغيرهم ولكن لا يخفى عليك ما فيه من البعد والاضوب ما ذكره
الامام ابو منصور انه كان عند نوح صلى الله عليه وسلم ان ابنه على دينة
لانه كان ينافق والا لاجتهد ان يقول ان ابني من اهلي ويكسالة بجانته وقد
سبق في النعم عن سؤال مثله وعلى ما ذكره المصنف يكون الذي مضى فاعندك
على غير اهله لعموم الوعد بالجنابة لاهله في نفسه والله اعلم **قوله** من السبينة
وتجوز ان يكون الامر بالنزول من الجبل **قوله** مسلما عن المكاه والسلام
معنى السلامة **قوله** من ههنا بجواز تعلقه بالمكاه ومسلما **قوله** او مسلما
عليك فالسلام بمعنى التسليم **قوله** هم الذين معك يعني ان المؤمنين
قال ابو حنيفة لو اريد بهذا المعنى لاعتني عنه وعلى امير معك او على من معك
فانه اخص واقراب الى الفهم واتبع من اللبس انتهى ولعل هذا من جملة وجوه

في ظاهر المعصوم من امرهم ومنهم
صحة وضع اليد حواره فوضعه مسلما
فاجتنبوا الرجس من الاوثان فان قالوا
لوقعت فاجتنبوا الرجس من الاوثان
فهم الذين استقاموا للهدى

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والشرع
والله اعلم بالصواب

نوجب العلامة الرخشي كون من لا ينشأ **قوله** او على اسم عطف على على
امر **قوله** ناشئة ممن معك ووجه الرخشي لحسن التقابل وسلاسة
من محذور تسمية الجماعة القليلة امرا وانكابه الجواز **فان قيل**
كيف يؤاخذ هذا الكلام وقوله او تشعب الامر منهم وقوله حتى يصير
ادنا ثانيا **قلنا** اخلف المفسرون في هذا المقام فمنهم من قال ان
نوحاهوا بنو الخلق كلهم وسمى ادم الاصغر لذلك وما كان معه في السفينة
الا اولاده ونسأوه وقيل كل اولاده ونسأوه وقيل كل اولاده وغيرهم
منع الاختلاف في العبادات غير الاولاد ولم ينسل فحينئذ لا يصح ان في
نفس امر معه مؤمن وكافر الا ان يراد بالذين معه اولاده من قبيل الا
العام وازادة الخاص واكثر المفسرين على انهم نسلوا فلا يصح انه ابو البشر
بعد ادم فكلام المصنف في الموضوعين اما متيق على القولين او على ارادة
الخاص من العام كما نهت عليه **قوله** والمراد بهم اي بالامر الناشئة
قوله وممن معك ويجوز ان يكون امر متبدا بحذوف الصفة المسوقة
للانبياء بالذكورة والنقد بواي امر منهم ويجوز كونه متبدا بالانتماء
الصفة ومسوغ الانبياء كون المكان مكان التفصيل **قوله** والعذاب
ما نزل بهم لا عذاب الاخرة **قوله** اي بعضها فانه لتفاد مع عدم سبق
عليه الا عند الله تعالى **قوله** نوحها اليك ليكون لك هداية واسوة
فيما لغية غيرك من الانبياء **قوله** ولا قومك يعني علمناهم باليكون
لهم مثالا ونحو ذلك ان يصيبهم امر اذ كنونك ما اصاب اوليك وبملاحظة
ظهر حسن قوله تعالى فاصبر ان العاقبة للمتقين **قوله** عطف على قوله
نوحا الى نوحه قالوا وعطف الجور على الجور والمنسوب على المنسوب

قوله وقم البحر يعني الكساي **قوله** وجعلها شفعا لبيت شعري من ابن علم
التخادم اياها شفعا فالاول لا يقتصر على الاختاذ شركا **قوله** ونحوها
يجوز ان يكون بالصاد المهملة والصاد المهملة فان كلاهما بمعنى الاخلاص
قوله بالايان بوجه انه تعالى **قوله** وتوسلوا بجوز ان يكون اشارة
الى بيان حاصل المعنى اذ الرجوع الى شيء يكون الوصول اليه ويجوز ان يكون
اشارة الى ان توسلوا مستعمل فيه مجازا كما سبق بيانه في اول السورة وقيل
الاول هو الاول **قوله** بالنوبة اي الرجوع الى صراط الله تعالى باستتال
او امره واجتناب عما نهاه وهو متراخ باعتبار الانتهاء عن الايمان كما لا يخفى
قوله انما يكون بعد الايمان بالله بانه واحد لا شريك له ثم المراد بالنهر
عن العبر وهو النهر التفصيلي وبه يظهر التراخي عبر عن النوبة بالنهر
لان الرجوع الى الله تعالى يلزم ترك النوبة المعتبرة والا لربك رجوعه
اليه **قوله** عن قولك عن السببية كما في قوله الاعن مؤمنك وعندها
اياء فينعلق بشاركي اي لقولك المجرد عن حجة **قوله** صادر من عن قولك
جمل المضمن خلا والاكثر الاقرب جعله املا والمضمن فيه خلا **قوله**
خلا من الضمير في تارك **فان قيل** قال النفي ان الله يكون للقبلة فقط على ما هو
الاصول للقبلة مع القبلة وعلى النقد بدين بدين ان يكونوا قائلين قوله
وعلى الاول ان يتركوا الهتهم ايضا للبشر كذلك **قلنا** قوله عن قولك قد يحب
الاعراب لما روي في الحديث في الحقيقة والمعنى انني تركت عبادة الهتنا
معروضين عن قولك فلا يلزم احد المحذورين وتفسيرنا صادقين
معروضين ظهر جواب ما اوردته القطب العلامة فتأمل ولعله لو بد
صادقين معروضين ليلزم على ظاهره شيء ويظهر كون قوله لهم خوايا

لغول لا تقولوا اي معرضين عن قولك المحرر عن حجة لان الظاهر واوجب
قوله بسوا الباشعة **قوله** والا لغول عملة في اللفظ **قوله** لان الاستدلال
مفرغ تخفيف هذا المقام ان علما لغولا مختلفوا في ناصب المستثنى فيقول
ان ناصبها الا واختره ابن مالك قال وهو مذهب سيبويه والمجرب
والبحراني وقيل ان ناصبها ما قبل الا من فعل وغيره بتعديده الافعال
ابن عصفور وهو مذهب سيبويه والفارسي وجماعة وقال الشافعي
وهو مذهب المحققين وقيل غير ذلك والرحمان لهذا من القولين
ثم المستثنى بالالفه كالان اخذها ان يفرغ الفاعل والآخر ان يشغل
الفاعل غير الاول والفرغ الثاني التام وحكمه في النفس مع
حكمه لولم يوجد الا كقولك ما قام الا زيدا ولا اثر له في ذلك
فظهر وجه لتبلي كقولك الا لغوا يكون الاستدلال مفردا وان تفسير
الاول بالثاني ليس الوجه **قوله** اي يرى بتنازع فيه اشهد الله
واشهدوا **قوله** فكيدون الظاهر من تغزير المصنف ان الخطاب
لغومه ولغيره منه حال اهتمهم بالظن الاول وقال الزمخشري ان غير
واهتمكم **قوله** جميعا حال من ضمير كيدوا **قوله** من اهتمهم فيه اشارة
الى ان ثاني ما ليس بركون موصولة وتختل المصدرية على ما ذكرناه
وفراغه يعني الذي ينضمم اليه البراءة **قوله** ناكيدا علة لاشهد **قوله**
لذلك يعني المذكور من البراءة وتذكر اسم الاشارة لتكون المشارة
اليه في معنى ان مع الفعل **قوله** وامرهم بان يشهدوا فان قيل
فيلزم عطف الانشاء على الاخبار وكول الانشاء خبر الا ان قلنا نفي خبر
القول على ما هو المشهور في امثاله اي واظول اشهدوا خلايل من

المحذور او يقال ذلك ايضا خبر وان كان طلبا في الصورة واختلاف
الاصب غنمين لاختلاف الاشهاد من فان الاول اشهاد حقيقة والثاني
استنفاء الهم واستنفاها نكته تجديده قول المصنف او يتم الى بصيغة الامر
قوله فان نوا جهة الواحد لا يدل هذا على كونها مجزئة الا بملاحظة ما
ينضمم **قوله** ليس بعصمة اياه يعني ان جرنا العادة ان مثله لا يصح
فيشبهها امر خارج للعادة بتشبيها فقالوا انهم وكونه في مقام
التجدي بين لا يحتاج الى البيان **قوله** ولذلك يعني المذكور من تغزيره
بالله **قوله** عفيه اي عطف هذا الكلام **قوله** تغزير الله اي لتغزيره بالله
تعالى **قوله** ثم يرهق عليه اي على ذلك المعنى **قوله** اياه على الخوف
اي مصيركم اليه ليجر او فصل القضا **قوله** فلا تغرب مني اي اخبرنا لا تغرب
منى او تباين انه لا تغربا وهو في ناصب بعد رضى كما سيبويه اليه **قوله**
ولا عذر لكم لعل الواو بمعنى او والمضبوط ان المذكور دليل الجزا اما
الاخبار بان لا تغرب مني لاني قد ادبت ما على او لا عذر لكم لاني بلغكم
ما ارسلت به اليكم فقول هذا بلغكم لتبلي لبقوله لا عذر لكم وقوله
قد ادبت الخ لقوله لا تغرب مني **قوله** استنباف قال الطبري اي ليس
بداخل في خبر الجملة الشرطية بخلافها في الوجه الثاني بل يكون جملة مستقلة
برأسها معطوفة على الجملة الشارحة انما هذا ولا مانع عندي من جملة
على الاستنباف البنيان نحو بالسؤال عما ينزب على القول وهو الظاهر
قوله او عطف على الجواب بالفاء اي فقد يستخلف رضى غيركم **قوله** ونفي
الفرقة بالجزم فراه حفص في رواية هبيرة وقرأ به عبدالله **قوله**
نوليكم وقيل يدها بكم وخلاكم شيئا اي لا ينقض ملكه ولا يخلل امره

وعلى هذا المقتضى ان مشغود رحمة الله ولا ينقصونه شيئا **قوله** ومن يجزى
يستخلف بعني عند الله **قوله** او امرنا بالعباد قال امرنا على هذا مصدر راسر
وعلى الاول واحدا الانور **قوله** وكانوا اربعة الاف فحينئذ مواجته
منفرد الجهر الغفير على ما مر يحتاج الى دليل ليجوز ان تكون المواجته
مستندة الى المؤمنين معه ولا ينافي ذلك التوكيد ايضا **قوله** رحمة
يحتل ان يتعلق بخيانه وهو الاظهر اى للنبينا يجوز رحمة منا وفضل
لا باعمالهم وفي الكشف يريد بسبب الايمان الذي انعمنا عليهم بالنور
افتمى ولا يناسب مذهب اهل السنة اذ لا سببية في امثاله عندهم
وابضا في الرحمة بخارج على تقديره اطلق اسم السبب على المشتبه ويحتل
ان يتعلق بامثاله **قوله** تكرير لبيان ما جاهدتم عنه اى مفضود او كان
الاول لبيان النتيجة حين اهلك عدوهم **قوله** بالعباد الغالبين
اى المصاعف على عذاب الدنيا **قوله** انت اسم الاشارة باعتبار
الغلبة قال العلامة كانه تعالى اذن ينصوب تلك الغلبة
في الذهن ثم اشار اليها ويصلها خبرا للنبينا المراد انهم فيحصل النفع
بقوله محمد وآيات راسم كل الحسن لم يرد الاجمال والتفصيل انتهى
اولا الاشارة الى قوتهم في الكلاص بخلاف اما قبل المبتلا
اى اصحاب تلك **قوله** واما قبل الخبر اى قبور عاد **قوله** كفوا يا بعضي ضمن
محمد وامني كفوا واستعمل فيه مجازا وفي القاموس محذوف حقة
وكشفه انكره **قوله** لانهم امروا باطاعة كل رسول بعني امروا على السك
الرسول فاذا لم يطيعوا رسولوا كل رسول **قوله** بعني كرام
اى المراد ببلجاجة المعاندات المقتوم من كل جبار عنيد والاشارة الى

ان الجبار يعنى المنكر فائدة ياتي بمعنى المنكر الذي لا يرى لاحد عليه
حقا **قوله** من عند في القاموس عند كسبه وسبع وكرم **قوله** وغنوا
بضم العين **قوله** وانبعوا في هذه الدنيا الغنة الظاهر انه في جميع
عاد وظاهر كلامه ان يخشى تحققة للمتابعين بالروسا فحينئذ يعلم
حال الروسا بالظرف في الاول **قوله** تكبرهم في العذاب كمن ياتي خلف
شخص ويدفعه من خلفه فيكبه **قوله** بعني اجرى كفر بحري محمد
فعلى بنفسه كما ان محمدا اجرى بحري كفر بعدى بالثاني كفر فاما **قوله**
ذعاع عليهم بالهلاك ويحوز ان يكون ذعاع عليهم باللعن في القاموس
والنعد والبعاد اللعان **قوله** تطفيعا لتعليل الاعادة ذكرهم **قوله**
وخا لتعليل التكرير **قوله** مشغوبين لان الذعاع بالهلاك بعد
اهلاكهم فغايته ما ذكره ثم ان الامر ند لا يضاعف على الاستحقاق **قوله**
وقايده تميزهم فقال الطيبي هذا ضعيف لانه لا يقس في ان عادا
هناك ليست الا قوم هوذا لنضرب اسمه وتكريره في القصة ويحوز
ان يقال المراد ان اكد تميزهم **قوله** لا غيره دل على القصر تقدير
الفاعل المعنوي **قوله** وامرهم بها قال الجا فوله تعالى واستمعوا
بينها يدل على وجوب عمارة الارض لان الاستماع لطلب العارة والطلب
المطلق منه تعالى للوجوب **قوله** بعني امرهم بها ديار كراى جعلها
لهم مدح عمرهم في القاموس لا عمرته جعلته له عمره او عمرى **قوله**
ثم تنزرونها لغيركم لا تعني عليك ان الاول ان يقول لا جعلكم ثم
دياركم تنزرونها بعد انقضاء اعماركم لغيركم بشكها مدح عمره
اذ لا مدخل للسكون المعتمد مدح عمره في تحقيق كونه ثمرا بل الاعتناء

فيه يسكون المعقرة مائة غمرة **قوله** قريب الرحمة لقوله ان رحمت
الله قريب من المحسنين **قوله** بحيث لداعيه والذي يلوح للخطر ان
قوله تعالى قريب ناظر لتوثيرا ويجيب لا يستغفر او اى ارجعوا الى الله
فانه قريب ما هو بعيد واسألوا امينة المعقرة فانه بحيث يسأله
لا بحيث **قوله** ان يكون لنا سبيلا بذكر من المستتر في ترجوا ان الشئ
قوله على حكاية الحال الماضية يعنى قوله ما يعبدنا يا ونا على حكاية
الحال الماضية دون انهما فافادة على خاله **قوله** اننا لفي شك في البحر
في اننا لفي شك في البحر قال القراء من قال اننا اخبرنا الحرف على اصله
لان كناية المتكلمين نا فاجتمعت ثلاث نونات ومن قال اننا استقل
اجتمعا فاشقظ الثالثة وابغى الاولين والذي اخاره ان يصير
المتكلم لا تكون المحذوفة لان في خلافها حذف بعض اسم وبقي منه
حرف ساكن وانما المحذوفة النون الثانية من ان وبقي من الحرف
والهمزة والنون الساكنة وهذا اولى من خلاف ما بقي منه حرف
وايضافا فاعدا خلاف هذه النون مع غير ضمير المتكلم ولم يعمد حذف
فون نافكان خلافها من اولى انتهى **قوله** على الاسناد المجازي
قال المريب على هذا المعنى هو الشك لا الشك التام به الا انه جعل
الشك ذريعة على طريق قول ما جردنا واما على الاضلال والاشجار
ان بعنقها ان الشك يوضع في الغلظ والاضطراب فيكون للاسناد
حقيقيا وان كان الموضع عند الموحدين هو الله تعالى **قوله** بيان
ويصبر لم يفسر بالحجة الشاهد على صحة دعواه كما مضى في قصة
نوح صلى الله عليه وسلم لعدم ملائمة **قوله** فمن ينصري من

فان المعقرة انما هو
الحجاء وكمن اسند الى المعقرة
اشياء بان جد المجازة
قد بلغ الحديث بحججه
ان جديره قوله
سبحواهم عزاب
اليم في اسير

الله ان عصبية فمن يمنعني من عذابه يشير الى ان ينصر فمن معنى
يمنع وان المضاف بقدر قيل اللفظة الجليلة **قوله** اذن في الحواشي
القطبية اذن حرف حذف منه نا اضيف اليه وتكون عوضا **قوله**
وما على الجهور في اذن انها حرف ينصب الفعل المضارع مبتدأة
شروط حال بفعل الكوفيين اصله اذ اوقان الرضى الذي يغلب على الظن
ان اصله اذ حذف الجملة المضافة اليها وعوض عنها النون لما
ضد جعله صالحا لجميع الازمنة الثلاثة بعد ما كان مختصا بالماضي
وضل الكلام **قوله** خبر ان التسليم وقيل خبر تحسيري اياكم ارددتم
نكرة بياى اردادت خسا رنكم فكفى سببها **قوله** معنى الاشارة
او معنى التنبية ولكم كال منها اعترض عليه بان الحال يبين هيبية
الفاعل والمفعول به والحال ليس شيئا منها واجاب القطب بان
الاية في معنى المفعول لانها مشارة اليها وانت خبر بان المشاس
انها هي النافذة حال كونها اية نعم الاية متحدة معها الصحة حملها
عليها لكن كون هذا التاويل يجوز لان يقع صاحب الحال بحتاج
الى سند ثم قال وهما ونجها ان احدهما ان تكون اللام
في لكم للبيان كانه قيل من هذه الاية فتعيل لكم والثاني ان لكم
حال عملها بمعنى الاشارة وايضا حال من ضمير فيه وهما حالان
منذ اعلان **قوله** ووجه ثالث ان يكون لكم حالا من ضمير اية لانها
في معنى معلومة وكان يمكن حمل كلا المصنف عليه لولا قوله تعالى
عليها لتذكيرها **قوله** وتشرى ماها كانه يشير الى قوله ناكل في
ارض الله من قبل الا كذا نحو قوله تغيبكم الحرة وجعلنا كل من عوى

الجار يحتاج الى الفزيلة صار **قوله** فغير وهما غير هاتين اذ هما بالذال
 المتصلة باثرهم ورضاهم والعقر قطع عضو يوتر في النفس كذا في
 تفسير ابن عثيمين **قوله** على الجار يعني الاستعانة الممكنة
 شبهة الوعد بشخص بخاطبة آخر **قوله** اؤذهم وفضيحتهم يوم
 القيامة وقد يقال النون في اذ تنوين العوض ولم يتقدما
 الا قوله فلما جاء امرنا ولم يتقدما ههنا ذكر يوم القيامة ولا ما
 يكون فيها ليكون هذا التنوين عوضا من الجملة التي تكون في يوم
 القيامة **قوله** وعن ناض والكساي الاولى وقرا ناض والكساي
 اذ هذه هي القراءة المشهورة المنقولة عنهما **قوله** وابن كثير وواف
 الخ هكذا وقع في كثير من النسخ ولا يوافق ما اطلق عليه كتب علم
 القراءة وسابركت التفسير والصحيح الموافق لذلك الكتب
 ما في بعض النسخ وقرا حمزة وحفص ان ثمود اهلنا وفي الفرقان
 والعنكبوت بفتح اللام من غير تنوين وثبوت الكساي خفض
 الدال في قوله الابعاد النمود ذهابا الى الحى **قوله** وقيل هلاك قوم
 لوط قال هلاك الظلمة من اجل ما بشر به المومنين وانما التي تصيغه
 القمري لان الواح هو الاول لانه اطلق البشرى ههنا وفيه
 في قوله فبشرناها باسحق والمطلق محمول على المفيد لان البشرى
 ههنا هي البشرى في قوله وجاءت البشرى وهي عهد عن قوله
 فبشرناها باسحق كان فقال انطلق زيدا والمنطلق كذا ولان
 البشرى لو كانت هلاك قوم لوط لما جادل فيهم ولان هذه
 القضية المذكورة في سورة اخرى والبشرى فيها ليست الا

بالواو ولكن الظاهر انه لا مانع من تعميم البشرى بكليتها **قوله**
 اجابة بالجنس من حيثهم حيث ذلك تحكيهم على النجد وتحسينه
 على الثبات والاستمرار **قوله** وقرا حمزة والكساي سلم هذا هو
 الموافق لما في كتب القراءة فان خلافا لما في قال سلام دون قالوا
 سلاما ووقع في الكشف فقالوا سلاما قال سلام ونحو ان
 يكون مراده غير الاخوين ممن قرأ في كلا الموضعين كذلك ان
 ثبت ذلك لكن قال الطيبي **قوله** وقري فقالوا اسلموا حمزة والكساي
 بكسر السين واسكان اللام والباء قول بفتح اللام والغ بعد
 انتهى فما ذكرهما كالصريح في انها قرأت في الاول سلم وهو مخالف
 للمفعول **قوله** فما ابطح بيده ففعله ان جافا على لبث ضمير
 ابراهيم **قوله** والجار مقدر في ان امانى او او عن **قوله** اوحى في
 لعله اشارة الى ملاهي سيبويه والخليل والكساي وامثاله
 فان عند سيبويه ان مع صلته في محل النصب يتقدرا بالجار كما في
 المفعول فيه والمفعول له وعندهما هي باقية على ما كانت عليه
 من الجرح بعد حذف الجار كما في صور خلاف الفعل العامل **قوله** لما
 احسنوا منة ان الخوف اشار به الى دفع ما يقال الغيب لا يعلمه
 الا الله فمن ابن علم الملايكة اضماره للتحفة يعني علوا بما يلوح
 من صفات وجه الخائب **قوله** انا ملايكة من رسالة اليهم اشار
 الى انه صلى الله عليه وسلم لم يعلم انهم ملايكة الا بقوله لا تخف
 انا ارسلناك لاني الكشف ان الظاهر انه احسن انهم ملايكة
 ونكرهم لانه لا يخوف ان يكون نزولهم لامر المكرة الله عليه وولغا

السين وحي

قومه الا ترى انهم لم لا تحف انا ارسلنا الى قوم لوط وانما يقال هذا
لمن عرفهم ولم يعرف انهم ارسلوا انتهى فغرضوا البيان انهم
ارسلوا الكذا ولم يتعترضوا انهم ملائكة لكن لا يخفى ان الظاهر
ما اخبرنا به المصنف وبذلك عليه بحيث يجعل حينئذ ويجرد
امتناعهم عن الاكل لا يدل على انهم ملائكة والتعريض للارسال
يتضمن التعريض للملائكة فاول **قوله** تعالى وامرانة قايمة
خال من ضمير قالوا اي قالوا لاهراميم لا تحف في حال قيام امرائه
وسى سارا بنت هارازان بن راحور وسى ابنة عمه **قوله** وعلى
رؤسهم الخدمة وكانت نسائهم لا تحجب كعادة الاعراب
ونازلة البوادي والصحرا ولم يكن التبرج مكرها وكانت
عجوز او خادمة الضيفان مما بعد من مكالمه الاخلاق **قوله**
اضمر اليك لوطا وكان اخاهما كذا قال ابو جيان وفي الكشاف
هو ابن اخيه **قوله** وقيل فضحكت فحاضت في الانصاف بعد
آله وانا عجوز لوطا كان الحيف قبل البشارة لم يكن حجبا ولادة من
تحيض وهو معيار الحمل **قلت** الظاهر انها حسنة استخاضة
لانها في سن الياس ولا يلزم من رؤية الدم حرمتها بكونه حضا
واجاب الطبيب ايضا بان طريان الحيف في غير اثنائه ايضا داخل
في حكم النجس لان الاستفهام في قولها آله وانا عجوزا دل على
تغيره بالولادة بعد الحيف والنجس من هذه الغضبة الحارقة
للعادة المستمرة انتهى **قوله** وقرى بفتح الحاء قرى محمد بن
زياد الاعرابي عن رجل من قرامكة قال المهدي وفتح الحاء غير

معروف **قوله** في بيانه في جماعة النساء **قوله** منطوب بفعل يفسر
ما دل عليه الكلام لم يجعله من العطف على التوهم كما في الكشاف
لان العطف على التوهم غير مناس ذكر ابو جيان **قوله** وردني
كل من الاضمان **قوله** وبين ما عطف عليه بفتح الفاء والطاء
مبني للفاعل يعني الواو والقرى الردان الواو نائب مناب الفاعل
والفاعل هنا اما العقل مع الجار والجار فلفظ فكا لا يجوز الفصل
بين الجار والمجرور المعطوف عليه كذلك لا يجوز الفصل بين حرف
العطف والمعطوف على ما في جبر الجار **قوله** على انه مبتدأ خبره
الظرف وجوز ان يكون فاعلا للظرف لاختاره على ذلك الحال المتفق
بشرنا باسحق من صلة من انصا ليه **قوله** من جهة يعني لوفال
ومن الورا بقول لم يعلم هذا الورا منسوب الى اسمعيل فاضيف
الى اسحق لينكشف المعنى ويروى للبس فالاضافة بخازنة **قوله** فيه
نظرا لانه انفس ظاهر كجني حيث سمي به في البشارة قال الله
تعالى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى **قوله** ضمتا به اي بما ذكر
من الاثمين **قوله** ونوجه البشارة اليها الخ يعني لا اليه
قوله لللالة الخ وقيل ان المرأة اعجل رجاءا للولد **قوله** ولاها
كانت عقيمة حرقت على الولد وكان لاهراميم ولد اسمعيل
صلى الله عليه وسلم **قوله** فاطلق في كل امر فطبع اطلق الفطبع
لاناسا للمقام فائدة بمعنى الشنيع والاول ان يقال اصله
الادعابا لويل ويحوي في الفصح لشدة مكرهه بدهم النفس ثم استعمل
في عجب بدهم النفس **قوله** وقرى باو يعني قراءة الحسن **قوله** على

الاضاف ان الالف فيها بدل من تاء الاضافة ولذلك اما الالف
عاصم وابوعمر **قوله** على انه خبر محذوف بالاضافة **قوله** يعني
الولد من هربين قال ابو حبان والاشارة لا الولادة او البشارة
بها التمني وتذكير الاشارة لان المصدر في تاء وبل ان مع الفعل
واقل ما قاله ابو حبان اولى لانه لا ينبغي من الذات **قوله**
من حيث العادة للتعليل **قوله** رحمة الله وبركاته الابية جملة
مستأنفة فعيل خبر وهو الاظهر وقيل ذم **قوله** منكبر عليها
استيحاطا قاصرة نظرها على العادة **قوله** نصب على المدح وبج
الكشاف على الاختصاص قال ابو حبان بين النصب على المدح
وبين النصب على الاختصاص فرق ولذلك جعلها سببوية في
باب وهو ان المنصوب على المدح ينضم بوضعه المدح كما ان
المنصوب على الذم لفظ ينضم بوضعه الذم والمنصوب على الاضافة
لا يكون الاملاح او ذم لكن لفظ لا ينضم بوضعه المدح
والذم **قوله** والنداء الغضبة للتخصيص قال الحقوقي الرضي ومما
اصله النداء باب الاختصاص وذلك باي وجوبه بحجاء في النداء
من ضمها والمجي بها التنبيه في مقام المضاف اليه ووصف
اي بدى اللام وذلك بعد ضمير المنكح الخاص كما نادى في المثال
فيه نحو نحن وانما الفرض اختصاصه لاول ذلك الضمير من بين
امثاله بما نسب اليه واماني معروض النفاخ نحو انا اكرم الضيف
ايها الرجل اي انا اختص من بين الرجال والمجرد بيان المقصود
بدل ذلك الضمير لا للاختصاص ولا للنفاخ نحو انا ادخل ايها الرجل

ونحن نقرأ ايها القوم وكل هذا في صورة النداء وليس له بالمقصود
بصفة اي هو نادى على ضمير المنكح السابق الى مخاطب ثم قال وقد
يقوم مقام المدح كورا اسم منصوب ذال على المراد من الضمير
المدح كورا ما معروف باللام نحو نحن العرب او مضاف الى ثم قال
وقد ياتي الاختصاص باللام والاضافة ضمير مخاطب نحو سبحانك
الله العظيم ربك اهل الحرم انوسل **قوله** ايها العصابة في
محل النصب لوقوعه موضع الحال اي مختصة من بين العصابات
قوله في سياق الجواب متعلق بقوله بمعنى الماضي **قوله** كجواب
لو يعني اذا وقع مضارعا **قوله** او دليل جوابه المحذوف فهو
حينئذ كلام مستأنف **قوله** او متعلق به اي بالمحذوف الذي
هو الجواب حقيقة **قوله** او يكاد لنا فيجادل هنا حال من فاعل
الجواب المحذوف **قوله** وهو رقة قلبه وشرط ترجمه اما دالة
الحليم والاواه على ذلك وظاهره اما دالة منيب فاذا كان
المراد راجع الى الله دفع امثاله فكذلك واما اذ الحق ان القاص
الى الله يكون على هذه الحال في اكثر الاثر **قوله** قدره بمقتضى
نصابه الارزاق المصنف في شرح المصابيح القضا هو الاثر
الارلية والعناية الالهية المغنصبة لنظام الموجودات
على ترتيب خاص والقدر تعلق الارادة بالاشياء او قانها
واماني شرح الطواع للاصفهاني من ان الغضا عبارة عن
وجود جميع المخلوقات في التكامل المبين واللوح المحفوظ المجتمعة
ومجملها على سبيل الابداع والقدر عبارة عن وجودها منزلة في

الاعيان بعد حصول شرائطها مفصلة واحدا بعد واحد انتهى فينبو
 حصة توصيف القضاء بالارواح الا بلام قد مر اللوح المحفوظ الا
 ان يراى به علم الله تعالى وانما لم يفسر امر ذلك بعد اياه او يامر
 بالعذاب لاستلزامه كون قوله تعالى وانهم انهم عذاب
 غير مردود تكرارا او كالتكرار **قوله** وقرناض وابن عامر
 والكسائي وثبتت باسماء السنين بالضم وفي العنكبوت
 والملك والباقر باخلاص ترك السنين هكذا وقع في اكثر النسخ الصحيحة
 هذه الصورة وفيه نقص وتضعيف اما النقص فلانه لا بد ان
 يكون الاصل هنا وفي العنكبوت لظهور ان ليس في هذه الصورة
 سبب واما التضعيف فلان الصحيح المطابق لو كتب علم القراءة للاخلاص
 كسر السنين فقول به باخلاص تضعيف **قوله** هو لا تنافي الاظهارية جملة
 مركب من مبتدأ وخبر وكذلك هن اظهر لكم وتخييل ثاني بدلا وعطف
 بيان وهن فصل واظهر الخبر **قوله** امتعاضه امي مشعنة عليه
قوله لا فصل اي لا ضمير فصل **قوله** فانه لا يقع بين الحال وصاحبها
 وفي معنى السبب اجاز الاختصار وتوقع الفصل بين الحال وصاحبها
 وفي اعراب السفاضي اجاز الكسائي ذلك وقال ابن هشام في
 معنى السبب وجعل الاختصار منه قوله هو لا تنافي هن اظهر لكم
 ضمير نصب اظهر ونحن ابو عمر ومن قرأه لك وقد خرجت على
 ان هو لا تنافي جملة وهن اما تو كيد لضمير مشعنة في الخبر او مبتدأ
 ولكم الخبر وعلمها فاطمتر حال وفيها فانظر اما الاول فلان الحال
 لا يتقدم على فاعلها الطريق عند الاكثر من انتهى والجواب عن النظر

الاول منع تارة بله بالمشق فانه بمعنى مؤلود اني ولو سلم فالجاءه بخلاف
 ضمير اعند الكوفيين نقله بدار الدين بن مالك في شرح الالفية ونقله
 ايضا ولا يخرج في تحريك القراءة الشاذة على قولهم وظهر به الجواب عن
 النظر الثاني ايضا فاما مثل **قوله** وعن النبي صلى الله عليه وسلم رواه
 الشيخان والركن الشاذل بنصر الله ومعونه **قوله** او اويا بفتح الهاء
 وضمها **قوله** والجواب لو محذوف ويجوز ان يكون لولم يفتي فلا يحتاج
 الى الجواب بل هو الانسب لمثل هذا المقام كما لا يخفى **قوله** من الكرب
 جمع الكربة وهي الحزن ناخذ النفس **قوله** بالوصل وكلاهما بمعنى
 قاله ابو عبيد والارهرى وعن الليث اشري سارا اول الليل وشري
 سارا اخره ولا يقال في النهار الاسار **قوله** وفي المعنى للموطا لا بد
 منهم احدا يختلف هذا الكلام يحكي عن المبرد قال ان النبي اتماض
 به لو صلى الله عليه وسلم وحده والالفاظ منهى عنهم بالمعنى وبه
 يندفع ما قال ابو عبيد اذا استغثت المرأة من اخا وجب ان
 تكون المرأة اسمها الالفاظ وليس المعنى كذلك **قوله** وبذلك
 عليه انه قري يعني عبد الله اذا سقط في قرانه وفي مصحفه لا يلغى
 منكم **قوله** ناقض ذلك قراءة ابن كثير وناض وانى عمر وهكذا وقع في اكثر
 النسخ وفيه شبهة فوالناض المبر بقر الابانض بقر وجه المناقضة
 ان قراءة الرفع تغني ان يكون الاستثناء من اهلك والالزم
 ان يكون قراءة اكثر القر على خلاف الاصح الذي هو النداء لانه
 في مثله فلا يكون مأمورا بالاشراها وهذا القدر لا يصلح ان يثبت
 عن تلك المناقضة بانه يجوز ان يسرى ما غلبت معنى الاستثناء

الا انه ليس مأمورا بالاشراها وذلك لا ينافي الاشراها وايضا يجوز
 ان يسرى بنفسها منهم فبينما لها احد وقد يكاب عن تلك
 المناقضة بان تناول العام بابها ليس قطعا يجوز ان يكون
 مخصوصا فلا يلزم من رجوع الاستثنا الى قوله ولا يبلغت
 كونه مأمورا بالاشراها وجب فيه توجيه الاستثنا بما ذكر
 من انها تتبعهم او اسرى بها مع كونه غير مأمور بذلك اذ لا يلزم
 من عدم الاثمة النهى وجبه نكح فان العام قطعي في مدلوله
 على ما بين في الاصول ولا عبرة للاختلال الغير الناشئ عن دليل
 واجاب ايضا العلامة الرضوي الاسر اباذي بان الاشرا والكان
 الا انه في المعنى متغير بعد العلم باللفظ اذ المراد باشراهم
 اسر اللفظ فيه الاسرائيل فانه يسرى بها اسر امع اللفظ
 فاستثنى على هذا ان شئت من اسراهم ولا يبلغت ولا تتأخر
 انتمى يعني انه مأمور بان يسرى باهل اسر مخصوصا متغيرا
 بغيره فلا يستثنا سوا رجع الى المقيد او الى المقيد محمول
 واحد وجبه نكح لان الاستثنا اذ رجع الى المقيد كاللغة
 فاسر جميع اهل تلك اسر اللفظ فيه الاسرائيل فكون
 الاشراها اذ اخلا في المأمورية واذا رجع الى المقيد بالقر بن
 الاسرائيل اذ اخلا في المأمورية ولا يلزم المناقضة كالحال **قوله**
 ولا يجوز حمل القرانيين على رد على الرخصي في قوله واختلف
 القرانيين لا خلافا للروايتين وقد يجاب بان معناه ان اخلاق
 القرانيين جالب وسبب لا خلافا للروايتين كما تقول السامع

للغزوات اذ اداء وصالح ونحوها ولو برد اختلاف القرانيين لاجل اختلاف
 الروايتين قد حصل ولا يشك ان كل رواية سبب قراءة فان ما كان
 الجمع انتهى وانت جبر بان فهم المعنى من ذلك اللفظ في غاية البعد ولا
 قرينة تدل على المقيد الذي ذكره خلافا المثال المذكور **قوله** والاول
 جعل الاستثنا الخ هذا هو اختيار ابن الحاجب **قوله** ما فعلوه
 الا قليل قراءة ابن عامر الا قليلا **قوله** استنصلا طمعتق منهم ما
قوله ولذلك ائى ولكون المراد علمهم منهم استنصلا طمعتق **قوله** غلله
 احاسنتنا امراته **قوله** ولا يحسن جعل الاستثنا على قراءة الرفع
 فان المستثنى المنقطع يجب نصبه على لغة اهل الجار وهو المختار
 ورضه لغة بني تميم وجبه نكح فانه لم يجوز ان يكون قراءة بعض
 القرأ على لغتهم وقد يجوز ان يكون قراءة الاكثرين على غير الاصح
 وقال ابو حيان في الرد على من جعل الاستثنا منقطعاً انه اذا لم
 يخصص اخر اجها من المنهيين عن اللفظ وكان المعنى لكن امراتك
 بجري عليها كذا وكذا كان من الاستثنا المنقطع الذي لا يتوجه
 عليه العامل كحال وهذا النوع من الاستثنا المنقطع يجب فيه
 النصب باجماع من العرب وانما اختلاف اللغتين في الرفع والنصب
 في الاستثنا المنقطع الذي يمكن توجه العامل عليه وجبه نظر
 فانه قال ابن مالك في شواهد النصب لمشكلات الجامع الصحيح
 حق المستثنى بالامر كلام موجب تام ان ينصب مفعلا كان او مفعلا
 معني بما فعله نحو قوله تعالى انما المنجى اجمعين الامراته قد رنا
 انها من الغابرين ولا يعرفه اكثر المناخرين من البصريين في

هذا الا نصب وقد اغفلوا وزوده مرفوعا لا ابتدأ ثابت الخبر
او تحذفه من الاول قول ابي فنادة اخر مواكلم الا ابو فنادة لم
تكرم فالأ معني لكن وابو فنادة مبتدأ اولم يحرم نظره ومن الثاني
قوله صلى الله عليه وسلم ولا تدرى نفس باى ارض تموت الا الله
اي لكن الله يعلم وقوله صلى الله عليه وسلم كل امي معا فالام الجاهلة
اي لكن الجاهلون بالمعاصي لا يعرفون انتهى **قوله** قال ان موعدكم
المضاف مقدر اي موعدكم هلاككم **قوله** جواب لا يستحيل لوط ولا ينفذ
ان يفوز هذا الكلام ليحل لوط في الاسر والله اعلم **قوله** ويؤتى
الاسلطان الاصل في الامر ان يكون مقصدا **قوله** ويجعل الله
مستباعدة وعلى الاضلال الاول ينبغي ان يكون مجازا عن الاذ
بجى العذاب **قوله** فائدة روى الخ تعقيب لقوله كان دفعه الخ **قوله**
او شد اذا مضى الشين وبدا البين مجتمعين اولاهما مشددة اخر
منفردة هما ممن كان منهم خارج مثلهم **قوله** او مثل العظيمة المذلة
اي العظيمة المدركة فائدة لانه نونا هكذا وقع في اكثر
النسخ والظاهر فائدته لونه لا ما وافق ما وقع في اكثر النسخ
بجعل منصب نونا على نزع الخافض اي من نون **قوله** تضامعا
لعدائهم على هذا المعنى يمكن ان يكون منصود لغنا يستعمل معنى سخن
وهو جهنم فانها ذكيات بعضها فوق بعض اذا الاصل منصود فيه
فانسمع كما مر ويجوز ان يكون منصود صفة مجازة على تاويل
الحج وجره للجوار **قوله** او تضاد بعضه على بعض والصوابه يعني
تكون مجازة مركبة من الاجزاء المتضادة بعضها على بعض **قوله** او سببا

ينبغي به الظاهر **قوله** اراد اولاد مدين يعني ان مدين صار اسما
للمدينة لان المضاف مقدر كما في المعنى الثاني فائدة لا لا فيه
من تقدير المضاف **قوله** تعالى ولا تنقصوا المكيال والميزان
اي لا تنقصوا الناس من المكيال والميزان يعني بما يكال ويوزن
على ذكر الخ وإرادة الحال كذا قيل والظاهر ان المراد ولا تنقصوا
جمع المكيال عن المعبود وكذا الضمات **قوله** او المكان ان اعبد ضمير
هي الى القرى او الى المجازة اي المكان بعيد **قوله** بسعة بفتح السين
كدعة وكسرها كرفة **قوله** ونوصيف اليوم بالاخطاة الخ ويجوز
ان يكون الجر للجواز **قوله** لا شئنا له عليه فهو من المجاز الغفلى نحو
صايه وكلمة تحشى اغتبار اخذ قبيح في وصف اليوم بالاخطاة الخ
فراجعة لتناهي **قوله** صرح الامر بالايعاد انتهى عن ضدك والذي
يلوح للمخاطب الغائر والله اعلم ان النهي عن نقص جمع المكيال وضمات
الميزان على ما اشرنا اليه والامر بايعاد المكيال والميزان حفظها بان
لا ينقص في المكيال والوزن وهذا الامر بعد مشاورة المكيال والميزان
للمعبود فلا تنكر اكره ولو كان تنكرا للتاكيد والمبالغة لم يكن موضع
الو او كمال الاتصال **قوله** مبالغة في التعريب **قوله** ولو زبادة لانا
دونها فوجب الزيادة جسيما لان ما لا ينهر الواجب اليه فهو واجب
قوله وهو مندوب اذا انبشرا الا يفا بدونه **قوله** وقد يكون
محظورا كما في الروا **قوله** فائدة يعني قوله تعالى ولا تنقص الناس الاية
قوله او في غيره مما لا يدخل تحت المقدار سواء كان من جنس المقدار
كالحنفة والحفنة او لا كالجوار **قوله** وغيره نصب عطفا

على تنقيص **قوله** وقيل الخ عطف على قوله فتميم بعد تخصيص فاخته
جسيما لا يكون كذلك **قوله** كما فعله الحضري خرق السببية
وتخلل الغلام **قوله** اجابوا به امرام وهو الانسب لقوله وهو جوا
النهى **قوله** من جنس ما يواظب عليه اي من جنس راعي ما يواظب
على تفكر المضاف فان نفس الصلاة لبس من جنس الخطرات
والوشاوس يكونها اعمالا ظاهرة **قوله** والمعنى اي معنى الآية **قوله** يفعل
غيره اشار الى ان المراد بالترك هو كيف النفس لا علم عبادة الاوثان
قوله اي وان تركك بشي الى ان او معنى الواو **قوله** على ان العطف
على ان ترك العطف بالحقيقة على التكليف المضاف الى ان ترك
لكن لما حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه جعله
المعطوف عليه وسيجي نظيره في جعل وهي ظالم كما من القرب
قوله من المال الحلال من غير تحس وتطيف ادخلوه في **قوله**
تفاديره فهل يسمع قال ابو جبال بل هذا هي الجملة التي فادها
في موضع المفعول الثاني لا راين لان راينهم اذا اخمننت معنى
اخبروني بعرب بمفعولين فالقالب في الثاني ان يكون جملة
استفهامية لتعقد عنها ومن المفعول الاول في الاصل
جملة ابتداء بنية كقول العرب ارايتك ما صنع لي بحواب الشرط
ما يدل عليه الجملة السابقة مع متعلقها اي ان كنت على
بينة من ربي فاخبروني هل يسمع الى ان اخون الخ **قوله** وما
اريد اي ما اياكم عنه لا استنبد نفى للنفيد والمفيد جميعا
اي ارادة انبياء ولا استنبد اد في هذا الاعتبار نخرج عليه

قوله فلو كان صوابا الخ **قوله** اذا تضادته وهو موقول عنه ضمير
تضادته وعنده راجع الى كذا وضمير هو الى زيد **قوله** ولما في الآية
الثلاثة على هذا النسق شان على ظاهره ما ذكره يكون ان اربا الاصلاح
موضع الواو والظاهرة تأكيد الجملة السابقة فائدة لواراد المخالفة
الى ما هنا ثم عنه لم يكن مراد الاصلاح فذلك ترك الواو ونعم ينسب
منه الجواب الاخر ويكفي ذلك لغرض المصنف **قوله** وكل ذلك يتحقق
الخ لا بد من تفكير القول هنا اي فقال شعيب صلى الله عليه وسلم
كل ذلك **قوله** واقعة موضع الظرف وهذا هو الوجه الابلغ الاظهر
قوله يدل من الاصلاح يدل البقوض **قوله** اي المقدار الذي استطته
اي مئة فان يدل البقوض لا بد فيه من ضمير عايد الى المبدأ مئة وكذا
لا بد منه في الاحتمال الثاني **قوله** وما نوفي في مضد من المبني
للمفعول ثم المضد المضاف من صبيغ العموم الى ليس كطرف ضد
من نوفي في الا بالغة **قوله** لم يعد وما راى بغيره قال الموجود انما
بالنسبة الى الوجود الواجب كذلك وقد صرح به قوله تعالى وكل شيء الى
الوجه **قوله** على نيب متعلق بالحصر وفيه نوح الناس كما لا يخفى
وفي بعض النسخ على نيب وفي بعضها على الفعل فعليه ما ينبغي
الحا رينهم **قوله** طلب التوفيق قال الاعتراف بالنعمة لاستمرارها
والشكر يستوجب المزيد **قوله** فيما ياتي في يد رينهم ذلك من المصدر
المضاف **قوله** وحسن اطاع الكفا ظاهر في الاحتمال الثاني لقوله
في تفسيره انك لانت الحليم الرشيد وما على احتمال النهي في فهمه
ان تغفرهم بضد الحلم والرشد ونهيتهم به كي يرتدع **قوله** وهذا

بالرجوع الى الله تعالى المعلوم من قوله واليه انيب فانه اذا اناب
اليه تعالى انابوا **قوله** وقري مثل الفصح قراءة مجاهد والحج درج
واين الى استحقاق روين عن نافع كذا في البحر **قوله** لاضافة الى المتنى
لان مثل وغير مع باو وانخفضة ومشددة بحوزة ساو هما على الفصح
واعوانها فيكون فتحه على هذه القراءة فتحه بنا وهو فاعل من رجع
مكلا وجوز ان يكون فتحه اخر ابا على انه نعت لمصدر محذوف اي
اضافة مثل اضافة قوم نوح والفاعل مضمرة بغيره سياق الكلام
الى ان يصيبكم هوى العذاب **قوله** لم يمنع الشرب منها البيت
منها للراحلة وفي الكلام قلب اي لم يمنعها من الشرب لالائها
سمعت صوت حمامة فنشرت برديا بها خلد بدع الحسن تنفر باذني
شيء وهو محمود بها ويجوز ان يكون المعنى لما نطقت الحمامة
اهاجت الناقة واشتافت الفها فامتنعت من الشرب والاقفا
جمع وقيل النسيك وهو الحراي في عضفون نابتة بارض ذات
الحجاز وقيل الوقل شجر المقل وهو لا يناسب المقام الا ان يحل
على القلب وفي حواشي الكشاف الوقل ثمر المقل **قوله** لان المراد
الح اولان النفاة بربرمان بعيدا ولما كان بعيدا الله على الاول
يلزم جعل ظرف الزمان خبرا عن الجملة **قوله** لا بها على هذه المقام
وايضا يجوز تدكير بعيدا هنا الملقط قوم قال الجوهرى القوم يذكر
وتبوت نعم ما في الكشاف هنا يدل على ان القوم مؤنث
لا غير وقال في الشعر القوم مؤنثة تضعير قومه **قوله** لا
ولا يتبعه والله اعلم ان ينظر في جميع الامر بالاستغفار وودود

الى الامر بالنوبة نزعيا قال كمال خب من يرجع اليه للراجع مع القدر
النامة للاحصان والالطاف عليه يكون حاملا للرجوع **قوله**
البلغ المودة بشير الى ان وود صبيغة مبالغة وقيل هو فعل
بمعنى يفعل فاعلى هذا كونه ناظر الى توبوا اظهر ضمائل قال المفسر
اي يحب الى عبادته بالاحسان اليهم **قوله** ما نفقة كثير مما نقول
لا يتبعه والله اعلم ان يريدوا بالكثير الكل وقد سبق نظم من الكشاف
في سورة يونس في قوله تعالى وما يتبع اكثرهم الا الظن **قوله** استهانة
بكلامه كما يقول الارجل صاحبه اذا لم يعبا ككلامه ما ادرك ما يقول
قوله اولانهم لم يلقوا الله اذ هانهم بقى فلم يغيروا المدلولان الوضعية
لكلامه لغاير اضعاهاهم لكلامه وفي الوجه الاول ادر كوا المدلولان
الوضعية ولم يدعوا بالنسب الحكيم لغضور عقلم **قوله** لا قو
لك المراد هو القوة الجسمانية **قوله** فممنع بالنصب جواب للنفي
قوله او مهيلا اعزلك وكذا لا يتغلب بالقوة الجسمانية قال
ضعيف الجسم قد يكون واخر الحزمة بين الناس **قوله** بالظرف
يعنى فينا قال الاعشى اعشى فيهم وفي غيرهم بخلاف الجسمين السابقين
قوله والعرف بيت لا نهائنا جان الى التمييز بين المدعى والمدعى
عليه بخلاف النبي **قوله** فان الرطة علة لقوله لا خوف من شكوكهم
قوله بان الاصر ان يعنى منهم على ما هم عليه **قوله** والتمكن منه صلى
الله عليه وسلم **قوله** شذب لذلك اي لحر المقادير بقوله سوف
نعلمون **قوله** كفولك سيعلم الخ فان الكاذب والصادق ههنا
ضبيان **قوله** لا لانهم اوعده بقولهم اننا لراك فينا ضعيفا

ولولا رهطك لرحمتك **قوله** وكذبوه بحيث قالوا اصلوا انك فامرنا
 الابنة ما نفعه كثير انما تقول **قوله** قال سوف تعلمون قال صاحب
 الانصاف الظاهر ان الكلامين جميعا للكفار بقوله من ياتيه عذاب
 يخزيه فيه ذكر جرهم الذي هو الكذب وهو من عطف الصفة والمات
 واحدا كقولك سبب علم من يهان ومن يعاقب فيكون ذكر كذا مسم
 تغير بصادقة وهو في بعض الاحيان اوقع من النسخ ولذلك
 لم يذكر عاقبة شعيب استغنا عنها بذكر عاقبتهم وفي اول السورة
 سوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مضيق
 ولم يذكر الغشم الاخر وفي الانعام من نكون له عاقبة الا
 فذكر عاقبة الخير وحدها لان العاقبة اذا اطلقت فهي للبر كقولك
 والعاقبة للمتقين ولان الاخر في له نزل على ان يثبت عليه
 بل الله انتهى **اقول** فرق ما بين مصلك المصنف ومصلك صاحب
 الانصاف قال كلام الانصاف مبني على تسليم كون قياس القياس
 بيان حال شعيب صلى الله عليه وسلم ايضا ومنع اقتضاد ذلك
 القياس ذكر الخالين صريحا فانه يجوز ان يقتصر في الذكر على ذكر حال
 الكفار بقا على مضمونه حال شعيب صلى الله عليه وسلم بطريق
 التفسير ليجازي الامام وجاز في هذه السورة فانه
 اقتصر فيها بذكر حال احد الطرفين للاستغناء عن ذكر حال
 الطرف الاخر وكلام المصنف مبني على منع كون القياس ذلك
 فانهم لما اوعده وكذبوه اذ ان يدفع ذلك عن نفسه
 والحقيقة بهم مصلك سبيل رضا العنان لهم وقال سوف

تعملون

تعلمون من العذاب والكاذب مبني ومنكم يريد ان العذاب والكاذب
 انتم لا انا وانظر واما **قوله** لكم سبطر صدقة اتي معكم منتظر
 فهذا كلام حسن كما لا يخفى وقال الشرف الطيبي دأ على صاحب
 الانصاف ليس وان هناك الابنة وان **قوله** من ياتيه عذاب
 يخزيه ويحل عليه عذاب لان السابق وهو قوله اعملوا على ما كنتم
 اتي عامل والآخر وان تعبدوا اتي معكم رقيب مشتق على ذكر
 الحق والمبطل انما قبل اعملوا على عدا وفي اتي عامل على عدا منكم
 سوف تعلمون عاقبة علمكم وعاقبة علمي وانظر وانتم العا
 اتي منتظر معكم **اقول** لصاحب الانصاف ان يقول فيهم على ما ذكر
 بطريق التفسير وما ارا محلي النصيح ثم ما ذكره مستغنى بانه
 الانعام فان فيها اعملوا على ما كنتم اتي عامل وذكر الاخر ليس له كثير
 مدخل في انصاف عاقبة عمل كل من الطرفين اذ لا مانع من انتظام
 الطرفين لعاقبة عمل احدهما كيف يكون وليس المعنى على ما سدره
 المصنف ما قاله الطيبي بل المعنى اعملوا على ما كنتم عليه من ابداد
 بالشر والشد وبذكر بني اتي عامل على ما انا عليه سوف تعلمون
 من الذي يلحقه العذاب الخزي ومن الكاذب الخ ثم قال الطيبي
 ومن ثم ذكر لفظة من ولوا ربنا قالا يعني القاضي وصاحب
 الانصاف لقبيل سوف تعلمون من كذب وجوزي به بخلافه
 هناك فانه عطف الصلة على الصلة **قوله** تضمن كلام صاحب
 الانصاف الجواب عن هذا حيث مثله بقولهم سبب علم من يهان
 ومن يعاقب **قوله** ومن هو كاذب على زعمهم استقامة هذا

المعنى على تقدير يكون من استغناء مية نخارج الى تأمل **قوله** او المرغوب
وهذا المعنى النسب بقوله فارغبوا **قوله** عبر ان صيغتهم كانت من
تختمهم فيه تحت ثمانية ذكر في سورة الاعراف انه انا هم صيغتهم من
السماء **قوله** بالنورية وفيه نظرا فان النورية انزلت بعد هلاك
فرعون وملأ به كاس صبر به في سورة المؤمنين فكيف يستقيم
لقد ارسلنا موسى بالنورية الى فرعون وملأ به كاس المراد هنا
الآيات النسخ العصى والبدن والطوفان والجراد والقمل
والضفادع والدم ونقص من الثمرات والانفس ومنهم
من ابدل النقص من الثمرات والانفس باطلال النعام وطلق
البحر **قوله** وافرادها اي افراد العصى فانها مؤنثة بمعنى على تقدير
ان يكون المراد بابائنا المجرات **قوله** والفرق بينهما اي بين
الآيات والسلطان فذكر البين استطرادى وفي بعض النسخ
بينهما لكن الظاهر هو الاول **قوله** تختص القاطع الا انه لما
كان يغيب نغم عذراء كنعان بنيه **قوله** تختص بما فيه جلا على البناء
للمفعول **قوله** امره بالكفر بالباطل متعلق بامر **قوله** ونزل النار
لهم منزلة المظاهره الى فيها استعارة بالكافيه حيث استعير
النار للمنازلة **قوله** ضمي نبياتها مورد امصدر بمعنى الورد
بمعنى فيها استعارة تبعية استعير الورد ولا نبياتها النار
فاستنتج تلك الاستعارة استعارة الابراد لسوقهم اليها
اشفق منه الفعل **قوله** اي عيسى الورد الذي وردوه فالورد
هنا بمعنى النصيب من الماء وقوله الذي وردوه اما نعت

للورد وان كان في ذلك خلاف لابن السراج والفارسي كالمخصوص بالدم محذوف الى النار ويجوز
بالدم فان الورد في الآية الكريمة تحتمل ما نعلم الظاهر من كلام
القاضي النعت والآلة لقال مؤرد به او المؤرد الذي ورد في
قوله والآية بمعنى يغادر مؤممة الآية **قوله** كالليل على قوله الخ فيكون
استنبينا **قوله** ليعلم اي ليصبر له عماد **قوله** مقصود عليك
اشارة الى انه اخبر بما اخبر بعد خبر ان كان من انما القرى خبرا
واما خبر اي ان كان ذلك خلا من فاعل نقصه **قوله** ومنها على
الاثر اشار الى ان حصبة مبتدأ خبره محذوف **قوله** وقيل خال
القبيل بقوله **قوله** اذ لا واو ولا ضمير زيد يقال المقصود من
الضمير الربط وهو حاصل لا ارتباطا متعلق ذي الحال وهي القرى
فالمعنى تغض عليك تغض انما القرى وهي على ذلك الحال تشهد
فعل الله بها فان ابو حيان والحال يبلغ في التخويف وضرب المثل
للمحاضر بن قال الطيبي ويجوز ان يكون خلا من القرى قال صاحب
الكشاف جعل الجملة خلا من ضمير نقصه فاسد لفظا ومعنى ومن
القرى كذلك استعملت وانت قد بينت على اندفاع الفساد النفي
واما الفساد المعنوي فلم يثبت حتى ينكح عليه وقد علمت انه
البلغ في التخويف **قوله** وما ظلمناهم الضمير اما عابد على القرى
نراد به اهله بما جازا من حيث ذكر المحل واريد الحال في الكلام
استخدام فلا حاجة الى تقدير المضاف جيبه واما عابد على
الاهل المضاف الى القرى **قوله** ونعمته في القاموس النعم
بالكسر والضام وكفره المكان بالعقوبة **قوله** وما زادوهم

الاسناد الى واو الضمير الذي هو قولهم يعقل انهم نزلوا من منزلة العقلا
 في اعتقادهم انما تنفع وعبادتهم باها **قوله** هلال او تحسب في
 القاموس النيب والتنب والنياب والنيبيات النعير
 والحصار ونيب فلانا اهلكه فلو قال او حصار كان له الوجه
قوله على المضد اى اخلا امتداد لك الاخ **قوله** اى اهلها بمعنى
 اريد بالفرد اهلها بخارجا بعلاقة الحلول والاشناد مجازى من
 قبيل الاشناد الى الظرف وهو الظاهر من كلام المصنف والمضاف
 اليه مغفار **قوله** خال من الغرى ويجوز ان يكون خالا من الامل
 المضاف الى الغرى وتايبه الضمير لا كتنسابه التايب من المضاف
 اليه **قوله** وسبى الحقيقة اهلها بشعر بان نسبة الاخلا الى
 الغرى من قبيل الاشناد المجازى ويجوز ان يقال مراده لما حذف
 المضاف واقيم المضاف اليه مقامه اجره في الحال على المضاف
 اليه ظاهر وقد مر ما يشابه في جعل ان تفعل في امواتنا نشا
 على الغزاة بالناس الغوفانية فيها على ان نترك والعطف بالحقيقة
 على المضاف كما ينهناك عليه فليتنا **قوله** وانذار كل ظام عطف
 على الاشعار **قوله** نفسه او غيره فان الظلم مطلق **قوله** او يترجم
 به عطف على قوله يعنيره وضميره راجع الى ذلك **قوله** عن
 موجباته اى عن موجبات ذلك الذي نزل بالامر الهالكة **قوله**
 لعلمه من خاف عذاب الآخرة يعنى اقربه وامن وغير عن المغير
 اشارة الى ان حق المؤمن به ان يخافه **قوله** بانها الضمير لله
 والتايب باعتبار الجبروتى بعض السمع يترجمها عن موجباتها

لعلمه بانها **قوله** من الله مختارا وان الاعتراف بالآخرة لا يمكن الا بالاعتراف
 بحدوث العالم والاعتراف بحدوث العالم لا ينفك عن الاعتراف
 بالآلة المختار **قوله** وانك من شأنه لا محالة فان اسم الفاعل المقعول
 يدلان على الحال على ما حقق في محله فغير عما سبق كون باللفظ الموقوف
 للتحقيق في الحال وجعل معنا اليوم للآلة على ما ذكره وكذا
 الكلام في قوله وان الناس لا ينفكون عنه **قوله** وان من شأنه
 عطف تفسيرى لقوله على ثبات معنى الجمع لليوم **قوله** ولو حصل
 اليوم مشهودا في نفسه يعنى لا اعتبارا لا تشايع **قوله** اى اليوم
 وقيل اى الجرا وهو الملازم لتفسير المصنف فاعل باقى الجرا
قوله الا لانها اللام للنو قبت **قوله** على ان يوم بمعنى جابى يوم
 المضاف الى جملة باقى واشارته الى دفع ما يورد ههنا من ان
 هذه الاضافة تشلزم ان يكون للزمان زمان فان اقبال الزمان
 هو وجوده وايضا بمعنى المضاف والمضاف اليه وهو يابى
 ههنا وايضا يعين الفعل فاعله وهو الميم فيلزم ان يعين الشئ
 بنفسه ووجه الاندفاع ان المضاف غير المضاف اليه فان
 المضاف هو الحين المشتمل على ذلك اليوم وغيره من الاوقات
 فلا يلزم الحدور الثانى ولا الاول اذ الحدور ان يكون للزمان
 زمانا بظا بقة لا يفضل عنه واللازم كون الزمان جازما من
 ازمان اخر ولا محذور فيه فان الساعة جزم من اليوم واليوم
 من الاسبوع والاسبوع من الشهر وعلى هذا وهذا اول من نقل
 القول بان المراد باقى هو له فان لزوم تعين الشئ لنفسه لا يندفع

به لا يخفى على المناظر **قوله** وقرا ابن عامر وعاصم وحزمة بأن بخلاف
 الباقين وصلوا ووقفوا وانبتوا وصلوا المديان وانوعوا والكتا
 وانبتها ابن كثير ويعقوب في الحالين قال أبو حيان وفي ثابته
 في مصحف أبي وسقطت من مصحف عثمان رضي الله عنه وثابت
 وصلوا ووقفوا هو الوجه ووجه خلافها في الوقف التشبيه
 بالعواص **قوله** اجترأ عنها بالكثرة كما قالوا لا أدركها ولا انما
 قال العلامة الرخشي أي الاجترأ بالكثرة عن الباكثير في
 لغة هذا **قوله** او بالانتم بالمحدوف أي كمنتهى الاجل يوم يأتي
قوله بما ينفع ويحجب بدل لا يتكلمون الامن اذن له الرحمن
 وقال صوابا من ذلك الذي يشفع عند الاباء **قوله** والمنوع
 عنه هي الاعذار الباطلة وفيه نظر فانهم يقولون يوم القيامة
 والله ربنا ما كنا مشركين فلو كانوا ممنوعين عن الاعذار الباطلة
 لما قالوا ذلك فلا بد من اعتبار تعدد الموقف والجواب انك
 ان اردت انك يجب اعتبار تعدد الموقف لدفع التعرض فبين
 الابتناء تلاهما المصنف عن الاعذار الباطلة بدفع التعارض
 بينهما وان اردت انك يجب اعتبار تعدد لدفع التعارض طافا
 فلو سلم ذلك فلا يغل في عرض المصنف فان مقصوده دفع
 التعارض بين نيتك الابتناء حسب وقد يقال في وجه
 التلغيق النفس عامة لكونها مكررة في سياق النفي والاستثنا
 في شأن المؤمن وقوله لا يظنون في شأن الكافر **قوله** وتشبيهه
 كالم الح بالجر عطف على شدة كراههم والمقصود ان فيها استغارة

تشبيهة تشريعية **قوله** ليس لا يتباط الخ يعني ليس قوله تعالى ناداه
 السموات والارض فاستمعن لغير ضميم غايد الى ما ارشاه **قوله** بل التغيير
 يعني بل هذا القول تعبير عن التابيد والمبالغة عطف على التعبير
قوله على التمثيل أي على ضرب المثل فائدة مثلي الدوام فهو متعلق
 من حيث بقوله يعبرون وقوله بل التعبير وقال الحرير النفاذ
 في المختصر فصار العبارة كناية عن التابيد ونفي الانقطاع **قوله**
 ان المعلوم لا يتجاوز المطلق وايضا لا يلزم من ارتفاع المعلوم
 ارتفاع اللازم لجواز عموم اللازم فلا لا يلزم من ارتفاع
 ما هو كالمعلوم واولى بالطريق **قوله** ويدل عليها وفي بعض النسخ
 عليه فيرجع الضمير الى تحقيق سموات الاخرة وارضها **قوله** لا بد
 من مظل ومقل لما اظنهتم شيئا وما اقلتم ارض **قوله** لانه تشبيه
 بما لا يعرف اكثر الخلق وجوده يريد ان في الكلام تشبيهها ضمينا
 لدوامها بدوامها وان كان تحسبا الاعراب ظرفا لادب ولا
 لاد ان يكون المشبه به اعرف ليغيب التشبيه وتفضل الغرض
 منه وهما ليس كذلك **قوله** وانما بعدد ما يدل الخ اي بالوحى
 السماوى وكلام الانبياء لا بخصوص الدليل الدال على دوام
 الثواب والعقاب فان قوله تعالى يوم تبدل الارض الاية ليس
 فيه دلالة على دوام الثواب والعقاب واجاب صاحب الكشف
 عن هذا النظر بانك اذا اريد ما يظلم ويغلم فادكرة ظاهر
 السقوط لان هذا الغد معلوم الوجود لكل عاقل واما الدوام
 فليس مستغادا من دليل دوام الثواب والعقاب بل بما يدل

على دوام الجنة والنار سواء عرف انهم اذا ارادوا ان يتوبوا والعقاب وان اهلها
 السعد والاشقياء من الناس وعلى انه ليس تشبيه ما يعرف بما لا
 يعرف بل العكس **قلت** قوله هذا القدر معلوم الوجود لكل عالم
 غير صحيح فانه لا يعترف به الا المتدينون المؤمنون بالآخرة وهو
 المردود والمستغاد مما يدل على دوام الجنة والنار لا بد من مذهب
 المصنف فانه يزبد على ما يهتدك عليه ان المشبهة به ليس
 اعرف من المشبهة الا عند المتدينين لانه يعرف كليهما من قبل
 الانبياء وليس فيه ما يوجب اعرفية دوام سموات الآخرة وانها
 وليس ثمرة ان دوامها مستغاد من خصوص الدليل الذي
 على دوام الثواب والعقاب بعينه فانه لا يجمع ولا عند
 غير المتدينين فانه لا يعترف به ولا بها ولا يعرفه وقوله انه
 ليس من تشبيه ما يعرف الخ ظهر جوابه بما فرنا من ان
 مراده التشبيه الذي يتضمنه النظم لا تشبيه الزمخشري
 تلك الدار هناك **الدر قوله** استغنا من الخلود في النار
 ولهذا اتعلق به من ذهب الى انقطاع عذاب الكفار **قوله**
 فان التابيد من مبدأ معين بدنه قص الخ قال صاحب الكشف
 لا دلالة في اللفظ على المبدأ المعين ولو سلم فلا استغنا يقتضي
 اخراجا عن حكم الخلود وهو لا محالة بعد الدخول **قلت** لا يكفي
 انه هام المبدأ المعين وهو زمان دخول اهل النار كلهم في النار
 من سباق الكلام وفريضة المقام وقوله ولو سلم ما ذكره المصنف
 منع مع السند وكذا كل ما يتعلق بتوجيه الكلام وقوله يقتضي

اخراجا عن حكم الخلود **قلت** الاستغنا عن حكم الخلود من مبدأ
 معين يكون بالاخراج عن حكم الدخول الذي يتضمنه الخلود
 فيها لا محالة وخلاصة المعنى ان السعد اكلهم خالدون في الجنة
 من زمان دخول اهل النار في النار الا العصابة منهم الذين اراد
 الله تعالى دخولهم في النار مدة معينة علمها عند الله او انهم ما كانوا
 فيها في جميع الازمنة التي ابتداهما من دخول اهل النار في النار
 الا زمانا شاء الله ان لا يدخل بعضهم في الجنة **فان قيل** ما الدليل
 على تعيين مبدأ زمان خلود اهل الجنة من زمان دخول اهل النار
 في النار **قلنا** من الحاد معيارى الخلودين وهو ما دامت السموات
 والارض فانه يدل على الحاد زمان خلودها ولا الحاد مع الاختلاف
 في المبدأ **قوله** لان ذلك الشرط حيث التقسيم الخ قال صاحب
 الكشف تقابل الحكمين يدل على تقابل القسمين بمعنى منع الجمع
 مطلقا سواء كان مع معنى الخلود او لا **قلت** ان اراد بتقابل الحكمين
 تقابلهما بمعنى منع الجمع فلا تقابل فيهما بهذا المعنى لاجتماعهما في
 العصابة وان اراد مطلقا فلا دلالة على تقابل القسمين بذلك
 المعنى وهو ظاهري **قوله** اول اهل النار عطف على قوله لان بعضهم
قوله يستغلون منها الى الزمهرير يارود عليه شرف الدين الطبري
 بان اسم النار عطف لدار العقاب مطلقا فلا يطرأ صحة الاستغنا
 واجيب بان استعمال النار فيها تعليبا لا ينكره احد انا العلانية بحيث
 يجر الاصل فيما قال الله تعالى ناراً تلتقي ناراً وقودها الناس والحجارة
 وذلك ان تقول لجر الاصل في الايتين علم وضعها بما وصف وبها

هذه الآية ذكرت في مقابلة أهل الجنة بعضنا ان المراد دار النقا
 مطلقا **قوله** يسمون بها هو اعلى من الجنة واعتراض بان ذلك ايضا
 في الجنة على ما نزل عليه الاحاديث الصحيحة **قوله** امن اصل الحكم
 عطف على قوله من الخلود قوله والمستثنى زمان توفيقهم في
 الموقف للحساب فيكون الاستثناء مغرغا والمعنى انهم في النار
 في جميع اوقات يوم القيامة الامانة مشبهة الله تعالى توفيقهم
 في الموقف وفيه بحث قال عطية المؤمنان الداخلين في
 النار اما سعة فيلزم ان تخلدوا في النار لخلد الجنة فيها سوى الزمان
 المستثنى وليس كذلك او اشغبا فيلزم ان تخلدوا في النار
 وهو خلاف مذهب اهل السنة **قوله** او من بينهم في الدنيا
 والبرزخ برزخ عليه ايضا ما ذكرنا انفا والجواب انه انما
 يرد لو كان المستثنى في الاستثناء الثاني هو ذلك الزمان
 المستثنى في الاستثناء الاول وهو غير مسلم فليكن المستثنى فيه
 ما يدل على تعيين زمان لا يمكن الزيادة عليه فافهم **قوله**
 ان كان الحكم مطلقا غير متعدي باليوم والمعنى هم في النار في جميع
 ازمان وجودهم الا زمانا شافاه الله لبتهم في الدنيا والبرزخ
 مع زمان توفيقهم في الموقف والابلزمر ان يكونوا في النار
 في زمان التوقف وليس كذلك الا ان يراد بالنار العذاب
 مطلقا لكنهم معذبون في البرزخ ايضا فينبغي ان لا يستثنى
 زمان لبتهم فيه الا ان يقال ليس فيه حياة تام وكذلك الشدة
 ليس تاما فليتنامل **قوله** يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود

رد بان الخلود يقتضي ساقطة للخلود وقد عرفت ما يندفع به الا
 انه لا يخفى انه ينبغي ان يتعلق بالاستثناء بقوله في الجنة اقبل
 من حيث المقتضى انه ان اعتبر المبدأ في الخلود يعتبر ايضا في الخلود
 في الجنة فيلزم المحذور وان لم يستثن زمان توفيقهم ولبتهم
 فافهم **قوله** هو من قوله لهم فيها زفير او رد بان المقابل لا يجري في
 هذا فينبغي الاشكال ويجوز ان يقال ليحل المقابل على غيره من الخامل
 والمقصود ان في هذه الآية وجه استقامة للاستثناء غير تام
 من الوجوه والاطراد ليس من المقصود في شيء او يحصل بهذا القدر
 الرد على من استدل بهذه الآية الكريمة على انقطاع عذاب الكفار
 متنعون معنى في ان الاستثناء الثاني غير مجرى على ظاهره **قوله**
 وقيل الالهةا بمعنى سوى فالاستثناء منقطع والمقابل بذلك
 المراد كره اليونان ونقله الطبيعي عن الزجاج والسجواندي
 قال صاحب الكشف ولعل الوجه ان تكون الآية من قبيل حتى يبلغ
 الحمل في سمر الحياطة ولا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى اشار
 اليه الطبيعي وذكر انه وقف بعد ذلك على نص من قبيل الزجاج عليه
 والمعنى انهم خالدون فيها الى وقت مشبهة الله تعالى علام خلودهم
 وقد ثبت بالنصوص ان لا وجود لذلك فيغير الخلود **قوله**
 لا يثبت التعارض بين هذه الآية وبين سائر النصوص الدالة
 على ما ذكرت قلنا المحتل لا يعارض القطعي **قوله** ولا جله فرق فينبغي
 ولا جلال الاستثناء فيه ليس للدلالة على الانقطاع بهذا الدليل
 فرق اهل السنة بين استثناء الثواب والعقاب بالتأخير في الاول

بما هو خطأ غير محمود

ان يقول خطأ غير محمود

يكون الثاني **قوله** وقرا حمزة والكسائي سعدا وكان علي بن سليمان
 ينجب من قراة الكسائي سعدا وامن عليه بالعزبية ولا ينجب
 من ذلك اذ هي قراة مفعولة عن ابن مسعود رضي الله عنه وطحة
 ابن مسعود وابن وثاب والاعمش **قوله** من سعد الله بمعنى اسعد
 ولدا مسعوده **قوله** اي اعطوا عطا بمعنى اعطوا كفولة والله يشكم
 من الارض نباتا اي نباتا **قوله** من مالا للناس اي من ذكر ماله او ثباته
 والمراة من ماله ما احل الله تعالى لهم من نعمة وما احل لهم من
 عذابه فاراد بالناس عبدك الا وان **قوله** من عبادة هو لا على ان
 ما مؤصوله **قوله** سوا عبادة مفعول قضضت **قوله** او من خال
 ما بعد ائونة على ان ما مؤصوله **قوله** استنباف كانه قيل له لا اكر
 في شك فاجيب لانهم ما يتعدون **قوله** لان التماثل في الاسباب
فان قيل لا سبب عندنا الا الله تعالى قلنا يكفينا السببية العادة
 وهو ما يعطى الى الشيء بحسب جريان العادة **قوله** ولو جاز انت
 نجبر يا نة اذ التمكن من عبادة الجاز فاجابا كما في هذا المعام لا يكون
 المحال لا لنا كبد **قوله** فامر به قوم اى بالكتاب او موسى لان
 قوله كما اختلف هو لا في الفراء يدل على عود الضم الى الكتاب
قوله كلمة الانظار الى يوم العتامة **فان قيل** ابن قوله يعنضي التماثل
 في المسببات قلنا ليس سرادة الانقضاء التام وفيه كلام ولا يظهر
 ان لا يقبده بيوم العتامة فان اكثر طغاهم نزل بهم العقاب بيوم
 بدو عجزه وان كان المراد قوم موسى فقد نزل بهم العذاب في
 الدنيا ايضا مرارا وقد ضربت عليهم الدلة والمسكنة **قوله**

اعتبار الاصل وهذه المسألة فيها خلاف ذهب البصريون الى ان تحقيق
 ان يبطل عملها وذهب البصريون الى ان اعمالها جارية وكنته قبل
قوله واللام الاول موطبة للقسمة ولا يلزم ان يكون مدحوظا
 حرف الشرط كما يفهم من ظاهر المفضل وتقر بان الحاجب في شرحه
 وذكر ابن الحاجب في الامالي تتبعه صاحبا القريب ان اللام هي
 الفارقة في قراة من يخفف واللام الابتدائية شدة وما زاد
 للمفضل بين اللامين هذه واللام جواب القسم وفيه نظر لان اللام
 الفارقة انما تكون عند تحقيق ان وانما لها وفهنا عملت والوجه
 انها في قراة التحقيق والتشديد لامر الابتدائي ليؤوبينهم جواب قسم
 محذوف وذلك القسم في موضع خبر ان وليؤوبينهم جواب ذلك
 القسم المحذوف فالتقدير وان كلالا ضم لبؤوبينهم ونقل ابو حيان
 عن الفراء ان اللام فيها هي اللام الداخلة على خبر ان وما مؤصوله بمعنى
 الذين كما جافا نكحوا ما طاب لكم والجملة من القسم المحذوف وجواب
 الذي هو لبؤوبينهم صلة لما على نحو ما حوزة المصنف في قراة قلنا باللسان
 ومثله وان منكم لمن ليبطين وقال ابو حيان وهذا وجه حسن
 وقيل ما نكرة موصوفة وي لمن يعقل والجملة القسمية وجواب
 فامنت مقام الصفة والمعنى ان لا خلق مؤق في جزاعله ورجح الطبر
 هذا القول واختاره **قوله** والثانية للتاكيد لدلالة انها عليه
 في عبارته تسامح **قوله** او بالعكس يعني ان تكون الاولى لامر الانبأ
 فانها مذكورة والثانية اللام الموطبة وفيه ان اللام لبؤوبينهم
 لا يمكن ان تكون الا لامر جواب القسم لا الموطبة على ما لا يخفى على

من يعرف معنى اللام الموطبة **قوله** فخذت اولا هن في معنى اللبيب
 هذا القول ضعيف لان خلاف مثل هذا الميم استغفالا لثمة بئس
 انتهى وقال الدماميني كيف يستقيم تعليل خلاف الميم لما ذكر
 وقد اجتمعت في قوله تعالى وعلى امم ممن معك ثمان ميمات
 يعني ان في امم ميمات وثوبنا قلت ميمافا ميم من وثوبها
 قلت ميم الملافات ميم من وهذا النون قلت ميم الملافات
 ميم مع ثم قال ابن هشام في معنى اللام واخرا ابن الحاجب
 انها لما جازمة خلاف فعلها والتقدير لما هم ملوا اولى **قوله**
 لدلالة ما تقدم من قولهم فمنهم شفي وسعيد لم ذكر الاشقياء
 والسعداء ومجازاتهم قال ابن هشام وفي تقديره نظر ووجه
 نظره ان هذا الال على المحذوف سابق عليه بكثير مع ان هذا
 المحذوف المقدر ليس من لفظ هذا الذي قيل انه ذال عليه
 وقيل الاولى عندى لما يوصى العمل اياهم الى الان لم يوفوها
 وشيئونها **قوله** بال استقامة اى بال دوام عليه كما سنبشير اليه
 بعد اسطر **قوله** والاعمال عطف على العقاب **قوله** والغنيام تطف
 على تبليغ **قوله** معقود للتحقق يعني محفوظ نفسه وعياله وظهر
قوله شيبني سورة هود رواه الترمذي والمفط شيبني هود والوا
 والمرسلات وعمر بنسألون واذا الشمس كورت فيل صح هود
 هنا غير منصرف كما وجوز في اسمي بلدتين للاشياء الثلاثة
 لان المراد به في الحاديث السورة لا النبي كما ذكره الطيبي
فان قلت حينئذ تكون اضافة السورة الى هود كاضافة

انسان زيد وحكموا بقبحها **قلت** الذي اضيف اليه السورة هو
 اسم النبي فالسورة الكريمة لها اسمان هود وسورة هود فانهم
 قال صاحب الكشف للخصيص هود طه ان الآية غير ظاهرة ليس
 في الاخوات ذكر الاستقامة ولعل الاظهر ان شيبني ذكر احوال
 الغنيمة وكان صلى الله عليه وسلم شاهدا فيه يوما بحمل
 الولدان شيبنا النبي وانت نجبر ان ما وضع لبعض الصلحا في الروا
 يكون وجهه للخصيص وان الشيطان لا يتمثل به صلى الله عليه
 وسلم ومعنى شيبني ليس الا ان يكون لها مدخل في الشيب الا
 ان يكون مستغفلا فيه فلا مانعة فاما **قوله** وامر معك كانه شيب
 الحان في الكلام تضمينا والا فليس لام مضاحكة في النوبة عما
 ذكر لكن الظاهر ان الاشتراك في نفس النوبة يكفي في الاصحاب
 ولا يلزم الاشتراك في المشوب عنه وقد كان صلى الله عليه وسلم
 يستغفر الله كل يوم اكثر من سبعين مرة على ما ورد في الحديث
قوله فانه ظلم على نفسه خبرتان للروا وتكرير فانه للمناكدة
قوله ونمر لا يستبعد نصره عليهم فغيبه استبعاد فان ما خول
 نمر ليس نصره اياهم بل انفسا النصر ولا يستبعد ان يقال المضاف
 مقدر والمعنى لا يستبعد نمر اياهم مع الابداد بالاعراب
 والانتخاب وظاهر ان لذلك الحال ملخا في بعد ترك النصر
 عما قبله فاما والاولى ان يقال انها لا يستبعد مضمون هذه
 الجملة عن مضمون الجملة السابقة وعلمنا سببته انه فان
 بين انفسا الانتصار من دون الله تعالى وعلم نصره اياهم بونا

قوله بمعنى الاستبعاد انت جدير بان العباد الاخلة على النماذج
 هي العباد السببية لا الاستبعادية فاما مل في نوجيهه **قوله**
 فربكة من النهار اشار الى ان صلة الفاحذت ومن المذكورة
 للتعويض **قوله** فانه لتعليل لوجه التفسير **قوله** لانها اقرب
 الصلوة من النهار فقبه دليل على ما ذهب اليه حنفية من استحباب
 الاشارة في النحر **قوله** وصلوة العشي العشر فيه انه عينية
 لا يكون اعتبار على تيرة واحدة لدخول احداهما في الظرف دون
 الاخر **قوله** لان ما بين الزوال والعشي فيه انة لا يكثر من اطلاق
 العشي على ما بعد الزوال ان يكون الظاهر في اللها فان الامر
 انما جابا لاقامة في ظرف النهار في العداة والعشي فاعل الاول
 والله اعلم ان يفسر ما في النهار بالصبح والمغرب كما قال ابن
 عباس والحسن ورحمة الظهري وزلف الليل العشاء والتمها فانه
 كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم فبوافق قوله تعالى ومن
 الليل فتنكم به او لوز على ما ذهب اليه ابو حنيفة او يجمع
 العشاء والوتر والتمها على ما يقتضيه ظاهر صيغة الجمع في الفا
قوله ان رخلا وهو على ما قاله الزحشرى تبعا للتعلي ابو
 البشر عمر بن عزيه وفي جامع الاصول والاستيعاب ابو اليسر
 ابن عمرو **قوله** ان الحسنات بذهاب السيات الظاهر عموم
 الحسنات من الصلوات المفروضة وصيام رمضان واشهرها
 من فرائض الاسلام وخصوص السيات وهي الصغار كذا قال
 ابو حنبلان وذهب المتأولون من الصحابة والتابعين الى ان

الحسنات بترادفها الصلوات المفروضة وهو نابو بل مالك ومحمد ان
 الالف واللام في الحسنات للمعنى واليه اشار سيات كلام المصنف
قوله يكفر بها يغنيها لانها لا تذهب السيات نفسها اذ هي فادخلت
 بل كل ما ينزب عليها **قوله** وقيل الى الزكاة وقال ابو حنبلان الظاهر
 انه اشارة الى اقرب المذكور وهو قوله افقر الصلاة اي اقامتها
 في هذه الاوقات سبب عظمة وتذكرة وقيل اشارة الى الايام
 والنواهي في هذه السورة **قوله** واصبر الخطاب في الاوامر وافقا
 المجرى كما هو موجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر
 وان كان المأمورية من حيث المعنى عاما وفي النهي عن المحظورات
 موجه الى غير الرسول صلى الله عليه وسلم مخاطبا به امته فحدا
 من قبل الصلاة القرآنية **قوله** حدل عن الصبر حيث لم يقبل
 اجرهم **قوله** على المقصود وهو وجوب الانتثال في الاوامر
 والاستمات في النواهي **قوله** ليكون كالبرهان بعني البرهان الذي
 وانما قال كالبرهان لانه عليه ولا سببية لشيء في شئ عندنا
 غير الله تعالى **قوله** دون الاخلاص فان الاحسان ان تغد الله
 كانت تراه وهو لا يكون بدون الاخلاص **قوله** اولوا بقية بالظن
 بمعنى ذوا ولا يفرده واحدا ولا يكون الامضا **قوله** من الزاى
 او العفل فالبقية فعبلة بمعنى الباقية والثابت بتقدير
 الموصوف الموثق اي فضلة بالبقية **قوله** او اولوا فضل على ان يكون
 البقية اسما للفضل والفضل كذا في نسخة **قوله** وانما سعى
 يعني الفضل **قوله** افضل مما يجره اي يكسبه من الجرح بنقد

الجهر وهو الكسب **قوله** مقصد كما التقى بالبقية حينئذ اسم كالقوى
 أو البقية لا مقصد **قوله** وبوتيرك انه قري ببقية ووجه التايد
 في غاية الضعف **قوله** اذا راقية والمعنى قلولا كان منهم اولوا
 مراقة وخشية من ان تقام الله **قوله** كانوا كذلك يعني ناهين
 عن الفساد **قوله** اذا جعل استثنائين من النبي فيكون انضابه
 على اصل الاستثناء وان كان الاصلح ان يرفع على البدل **قوله**
 ما انعموا فيه ولا يبعد ان يقال والله اعلم ما اطعوا فيه يقال
 انزله النعمة اى اطعته في اى ما سببية او طرقة بخارجية
 والمراد هو الاموال والا ملاك قال الله تعالى ان الانسان
 ليطغى ان رآه استغنى يعني اهتموا بكسبها وبدلوا وشعرهم
 في تحصيلها وجمعها واعرضوا عما وراه **قوله** وهو ضنوا الظلم فيهم
 قصود ذلك من توصيف الجمع بانهم ظلموا **قوله** اذ المعنى فلم يبهوا
 عن الفساد عدل عن تغلبر الكشاف فهو عن الفساد اذ برز
 على ظاهره انه يكون انفع الدبر ظلموا اخبر المكن مع عدم الرابطة
 واجيب نارة بانته في تاويل سائرهم كما اشار اليه الرخص في استنبول
 واعداوهم ونارة بان قوله فهو عن الفساد جملة مستثناة
 استثنفت بعد اختيار المحرر لا يكون انفع الدبر ظلموا معطوفا
 على المحرر ليلزم المحرر وجه كثر الخلاف وهو ان منه ان يجعل
 محلا من ضمير الخبر بغيره برفعه فان تغلبر برحرف السبب من تغلبر
 جملة **قوله** فتكون الواو للحال من مفعولنا الجينا **قوله** وبصنع
 تغلبر لا يحتاج بنوثر حينئذ معترض النقيض **قوله** واوشا بان

جعل الناس املا واحدا ليس فيه ما لا على عمر الناس حتى يخالف قوله
 تغلبر وما كان الناس الا املا واحدا **قوله** على ان الامر غير الزادة
 فان الكلام لا يور بالاسلام وذلك الآية على ان اسلام الكل غير مراد
قوله لا تكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا فعلم ان يكون الاستثناء
 متفظعا حيث لم يخرج من رحمة الله من المختلفين فانهم ايضا
 مختلفون فيما سوى اصول الدين ويكونوا ولا وكذا الباطل وليت
 شعري ما دل على ذلك فانه لا مانع من حمل الا برالفون
 مختلفين على الاختلاف في اصول الدين بغير هذه المقام وجعل
 الاستثناء متصلا **قوله** فلاشارة الى الاختلاف وذلك قول
 الحسن وعطاء ولا يخالف ذلك قوله تعالى وما خلقت للبشر الا
 الالبغية لان اللام فيه ليست للعاقبة كما سيح **قوله** او اليه
 او الى الرحمة قصدا قول ابن عباس واختاره الطبري فاشير
 الى اثنين بلفظ ذلك كقوله تعالى عوان بين ذلك يعني ان
 الناس عاقبتهم الى كلاهما بن على سبيل منع الحلول الاختلاف
 بينهم دون الرحمة **قوله** والى الرحمة بناويل ان مع الفعل
قوله اى من عصاها اجمعين فاسمعين لتأكيد العموم للافراد
قوله او منها اجمعين اى من اخلاها فهو لتأكيد العموم
 للنوعين **قوله** تخبرك به اشارة الى كل ما مفعول نقض **قوله**
 بيان لكلا بعض عطف بيان فقول من انبا الرسل في موضع
 الصفة لما اضيف اليه كل لان الكلالان الفصح وصف المضاف
 اليه نص عليه ان الحاجب في شرح المفصل ومن المتعبد

المراد من قوله بعضهم
 وبعضهم على الباطل
 وكما هو حق من الاستعداد
 سواء تعلق باصول الدين
 او لا

يقف

في ظاهره اختباره جعل من اننا الرسل نبينا نالك على ما في الكشف
 لان تفسير كل نبيا بالانبا غير صحيح ظاهر وفيه ان شرط البيان ان لا
 يخالف متبوعه في التعريف والتكبير فضل عليه ابن هشام في
 معنى الملبب وقال قولنا للرخصي ان مقام ابراهيم عطف على
 ايات بيتات فهو وكذلك قوله انما اعظم بواحدة ان تقوموا
 ان ان تقوموا عطف على واحدة ولا يتعد ان يكون مراد المصنف
 البيان المعنوي بان يكون مما ثبت خبره من احوال وف والنقد
 هو ما ثبت **قوله** خاصة بدلالة اللام والتقديم **قوله** لا يخفى
 عليه خافية فان الغيب مصدر في الاصل والمصدر المضاف
 من صليح العموم فاذا ان كل عيب مما فيها يخص به لا يعلم الا به
قوله مما فيها يعني ان الاضافة بمعنى في **قوله** انت وبهم ظاهر
 ان تكون الآية من تعليق الخطاب على الغيبة فيكون التفسير
 متبعا على ان يكون تعلمون بالانبا العرفانية ولا يناسب قوله
 وقرا نافع وحفص الخ **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من قراء سورة هود الى اخره قال ولي الدين العراقي رواه ابن
 مردويه والواحد في تفسيرهما وابن الجوزي في الموضوعات
 من حديث ابي بن كعب رضي الله عنه ثم نقلوا ما يتعلق
 بسورة هود بعون الجليل لودود التاسع حمادى الاخرة سنة
 ثمان وثلاثين وتسعين **سورة يوسف مكه** قال ابن
 عباس وقناة الانثلاث ايات من اولها لبسم الله الرحمن الرحيم
 الرتللك الكتاب المبين ووجه مناسبتها لما قبلها وارتبا

سورة يوسف عليه السلام

ان في اخر السورة التي قبلها وكلا تنقض عليك من اننا الرسل انما
 به ضا ذلك وكان في تلك الانبا المقصورة فيها ما لا يخفى الانبا من
 قومهم فانبع ذلك بقصة يوسف وخاله من اخوة من ادى
 الا جانب والاقارب **قوله** اشارة الى بقية السورة اشهر اليها
 لما اشار الى العبد لانه وصل من المرسل الى المرسل اليه فصار
 كالمستبعد اذ لان الاشارة لما انما تكون محسوس مشاهد **قوله** ومعنى
 المرادة في الكتاب ولا يمنع ان يراد به القرآن كما في اول الرشد
قوله ايات السورة لكون افادته بالتمثيل بالمبين وقد سبق
 نظيره في الاعراف في قوله تعالى تلك القرى تغفل عليك **قوله**
 الظاهر امرها بالمبين من بان بمعنى بان وظاهر المراد ظهور
 ايجازة فحذف المضاف واخبر المضاف اليه مقامه وهو الظاهر
 المستتر في المبين **قوله** في الاجازة اصاب حيث لم يطف الاجازة
 الى العرب كما في الكشف **قوله** او الواضحة معانيه ما يعني على القرى
 لئلا يظن بلغتهم **قوله** او المبينة لمن تدبرها انما من عند الله
 فالمبين بمعنى المبين والمفعول محذوف والاشارة بجازي **قوله**
قوله وضار علما للكل بالعلية فنلزم اللام او الاضافة على ما
 حقق ثم لزم بغير المعنى الاول فانه مستعمل فيه ايضا كما لا يخفى
 والمدكور في كتب اصول انه موضوع تارة للكل خاصة وتارة
 لما يعلم الكل والبعض اعني الكلام المفعول في المصحف نواتر
قوله ونصب على الحال وفي البحر انصب قرانا على البذل من
 الضمير **قوله** اما نوطية معنى النوطية انما تنبى الى ما بعدها

وما انت اليه من حسن
 العاقبة فيحصل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 الجاحية لما يلقاه صحيح
 كانت الى الوجوه الذهب
 اشهر بما والى بعد من جز
 الاشارة لما صحيح

سبح المصنف قرانا الى الطاهر
 عليه السلام صحيح

حال ومقصود بالذكر لا أنها في نفسها حال لأنها لا تنزل جنسها على
 الهيئة قال في معنى المصنف ينقسم الحال بحسب فضاءها
 لأنها وللوطية بها إلى قسمين مقصورة وبني الغالب ووطية
 وبني الجامد والمقصودة نحو فتمثل لها بشر أسوبا فاما ذكر بشر
 فوطية لا ذكر سوبا وفي شرح الكافية للعلامة الرضي الحال الموصوفة
 هو اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة فكان الاسم
 الجامدا وطا الطر بوقلا هو حال في الحقيقة بحسب قبلها موصوف
 بها وذلك نحو قوله تعالى انا انزلناه قرانا عربيا انتهى **قوله**
 او حال مقصودة في نفسها **قوله** لأنه محدودة بمعنى مفعول
 مجزوعا ومفعولها **قوله** او حال من الضمير فيه فيكون من الاحوال
 المنذرة **قوله** او حال من الاحوال المترادفة **قوله** عللة لا تراه
فان قيل انما الله تعالى لا يعمل بالاعراض عند اهل السنة
 فكيف يستقيم هذا الكلام **قلنا** مراده العلة الجوهرية يعني انه
 في تاويله يادركه المصنف ولكنه على التشبيه والاستعارة
قوله كي يفهموه ويجبطوا خيلهم المعنى الثالث للمبين **قوله** ان
 انضمامه الى انضمام الكتاب **قوله** كذلك اي كما ذكر فيه **قوله**
 او احسن ما ينصل الى ما به من معرفة سير الملوك والمماليك
 وذكر النساء والصبر على اذى الاعداء والنجاوز عنهم بعد الاقتال
 والافليس احسن من سائر الافاصيص حتى فضله سيد المرسلين
 صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يقال قد يزداد بالافعال الزيادة
 من وجه كما في قوله تعالى اكبر من اخيها فلا حاجة الى التقييد

قوله ان يجعل هذا مفعول نغض على المذهب الكوفي في التنازع على الوجه
 الاول يكون على اختيار البصريين ويجوز كونه من قبيل تنزيل افعالهم
 منزلة الآخر **قوله** بدل الاشتمال لان الوقت مشتق على المقصود **قوله**
 عوض من اليان الثاني ثبت هذا عند البصريين وقال الكوفيون انما
 للثاني وبنا الاضائة مفردة بعدها ورد بانك لو كان كذلك لسمع بالاتي
 وبنا انتهى ايضا **قوله** لئلا شبه ما في الزيادة يعني ان كلامه بازاءة
 مضمومة الى الاشتمال في اخره قال الكلي هذا قياس بعيد لا يعمل به
 عند الخدائق **قلت** الاوجه ما افاده الرضي انها ابدت في الثانية
 لانها نزلت في نغض المواضع على التخييم كما في علامته ونسائه
 والاب والام مطلقا التخييم **قوله** ابن كثير والنوع وهكذا في
 بعض شروح الكشاف وهو شريفان ومن وقف على الهامز القرا
 السبعة ابن كثير وابن عامر والباقيون ومنهم ابو عمر ووقف
 بالناس على الرسم **قوله** وكسر هاء لانها الخ مبتدأ وخبر **قوله**
 لانها حركة اضلها يعني لو حرك لان الواحد ولا سيما حروف
 العلة ضعيفة لا تحمل الحركة الثقيلة من الضمة والكسرة
 ولا يلزم من ذلك ان يكون الاصل في بال المنكلم الفتح فانهم اخطوا
 فيها فقال بعضهم الاصل فيها الفتح وقال بعضهم اضلها الاسكان
 وقال الرضي وهو اول وكلام المصنف ينظمها **قوله** اولانه كان
 يا ابننا قاله الاندلسي وقال الرضي وهو ضعيف لان الالف
 حقيقة لا تستقل بخلاف وحدها في يا ابن ويا ابن عم
 فحمل للثقل المحاصل بالتركيب **قوله** لأنه جمع بين العوض

والعوض وهو لا يجوز بخلاف الجح يبين العوض والمعووض وهو
لا يجوز بخلاف الجح يبين العوضين **قوله** كاضلها فانه يمكن
في الاكثر **قوله** منزل منزلة الاسم لم يقل انها اسم كما في
الكشاف لان تال الثاني لا تكون اسما لكنها لما كانت عوضا
من الاسم نزلت منزلة واجزأت مجزأة وفيه بحث فان
ابدال كلمة لا يخرجها عن حقيقتها فان تال على ما به
عليه بالاضافة فيصداق عليه باخذ الاسم فندبر **قوله** روى
عن جابر الخرواني رواه الحاكم في مستدركه من حديث ابن عبد
الله وسعي اليهودي بسنان وقال صحيح على شرط مسلم وقال
ابن الجوزي موضوع **قوله** هنا والصفات وفي القام ايضا
ولا وجه للتخصيص **قوله** فيحتمل الالهلاك حيلة كانه يشير
الى ان كمالا كان في معنى افعال على تقديره ومثلهما
كثير فينبغي ان يكون **قوله** وانما على كاذب باللام لا يبين الوجه انه يمكن
قوله تخاف عليه حسدهم يعني اذا قصص عليهم رواية فتمسوا
لمعرفتهم بعلم التعبير ما فهم يعقوب صلى الله عليه وسلم **قوله**
من افق متخيلة لا يلزم في الروايات الاخذ من المتخيلة فان
الانسان اذا ذكر شيئا ويقتبص صورة ذلك المذكر
في الخيال فعند النوم يترسم في الحس المشترك تلك
الصورة التي بقيت مخرونة في الخيال وهي من اقسام الرؤيا
مع انه لا يصدق التعريف المذكور عليه ولا مجال لان يقال
التعريف للصادقة منها **قوله** والصادقة منها الخ ثم ان

الملك

مأذكرة مبنية على الأصول الفلسفية وقول المنكبين في الروايات غير ذلك
فان قلت المنقول عن المنكبين ان النوم مضاد للادراك
وان الروايات باطلات باطلات وكيف يصح هذا القول مع شهادة
الكتاب والسنة بصحة الرؤيا **قلت** لعل ما دام ان يكون ما يتخيلة
النائم ادراكا بالبصر وروية وكون ما يتخيلة ادراكا بالسمع سمعا
باطلا فلا ينافي بحقيقة بمعنى كونه اماارة لبعض الاشياء فثبت
قوله عند فراغه ظرف لقوله اتصال النفس **قوله** يحاكبه اي
يحكيه وليس بمعنى يشابهه **قوله** وانما صدى كاذب باللام وقد
يقال ان اللام ليست للتعدي بل للام الاجل **قوله** ولد لك اكد
اي ولكون المقام مقام التاكيد **قوله** خارج عن التشبيه لان
الظاهر ان يشبه الاجنبيا بالاجنبيا والتعليم غير الاجنبيا فلا
يشبه به وجهه نظرا لان التعليم نوع من الاجنبيا والنوع
يشبه بالنوع كذا في الحواشي القطبية وانت خبير بانة اذا
كان قوله وتعلمك دخلا في حكم التشبيه يكون المعنى وتعلمك
تعلما مثل الاجنبيا بمثل هذه الروايات فظاهر سماجته فان
الاجنبيا وجه التشبه بين المشبه والمشبه به ولم يلاحظ
في التعليم ذلك ففان **قوله** من تعبير الرؤيا بالان الظاهر
الرؤى الا ان الرؤيا لما كان مصدرا متنا ولا لجميع افرادها وانما
ولذلك كان الاصل ان لا يفتي ولا يجمع اكثافا بلفظ الواحد **قوله**
لانها احاديث الملك وانت خبير بان الرؤيا باعلينا بينها انما
ليست من الاحاديث في شيء الا ان يراد الاحاديث النفسية

قوله ومما استخرج للحديث قال الرضا سماه الجميع هي المفيدة لمعنى
الجميع مخالفة للاوزان الخاصة بالجمع والمشبهة فيه وكقوتها
وعباد بدوزن خاص بالجمع وكقوتسوة مشهور فيه فوزها
او يجب ان يكون من الجميع فيفلا واحد وان لم يستعمل كعباد
وعبد وعبدون ونساك غلام وعلية فكان له في هذا اعتبار
تغير الاء والحق بجمع الواحد لغيره كقوتها كبر في جمع ذكر
وكحاشن في جمع حشن ونشابه في جمع شبة وان كان لها
واحد من لفظها لم يكن قياسا فكان واحدا مذكورا ومذكورا
ومحسن ومشبه وكذا احاديت النبي صلى الله عليه وسلم في
جمع الحديث ولتبين جمع الاحاد وثمة المستعملة لانها النشي
الطفيف الرذل حوشى النبي تكسيرا الحديث على غير قياس كقوتها
باطل وان ابطل ولم يات اسم جمع على هذا الوزن واذا كانوا يقولون
عباديد وبناديد انما جمعا تكسيرا ولم يلفظ لهما بمفرده فكيف
لا يكون احاديت وان ابطل جمع تكسيرا انتهى **قوله** بالنسبة اب
اريد بقوله بتخفيفك الاجتناب لمور عظام كقوتها لزم ان يكون
قوله ولعلنا استدلال على بونهم الخ في تمام الاستدلال بحث فان
غاية ما يدل رؤيتهم على صور الكواكب مجرد كونهم هاديين للناس
ولا يلزم ان يكون ذلك بالنسبة والظاهر انه صلى الله عليه وسلم
علم ذلك بالوحي **قوله** بمن يستحق الاجتناب لا بواقف مذهب اهل
السنة قال الاجسام ستمائة لافضل لاحد على احد قبل ان
يقتطعه الله تعالى **قوله** لمن سأل عن قصته بمعنى وعرفنا

قوله واعلامات نبوتك تحت خبرهم بالصحة من غير سماع من احد
ولا قراءة كتاب قبل انما جمع لتعدد جهة الامجاز لفظا ومعنى ويكفر
ان يقال انما جمع لاشتمال السورة على قصص متعددة كل منها آية
لنبيه صلى الله عليه وسلم وفي البحر والذي يظهر ان الآيات
الذات على صدق الرسول وعلى اظهر الله تعالى في قصة يوسف
من عواقب النبي عليه وصدق ربنا وصدق ناوليه وضبط
نفسه وظهرها حتى قام بحق الامانة وحدث السرور بعد
الباس **قوله** عللنا العشرة فيه ان العلات على ما علم يبلغ
الى عشر لكن المشهور انهم عشرة ولتبين فيهم من اسمه دينة **قوله**
وروي فيقال بالنون وهو اكبرهم **قوله** من بنت خالته
اي خالة يعقوب صلى الله عليه وسلم **قوله** فولدت له بنيامين
ومانت من نغاسه **قوله** من سريتين زلفة وبهية كانا للبا
وانتم اراجيل فوهتم باليعقوب صلى الله عليه وسلم **قوله** تخصيه
اي تخصيص بنيامين **قوله** لا تخصاصه الخ ولاشارة الى ان
محبة ابيهم له انما هي لكونه اخا ليوسف والمال الى زيادة الحب
ليوسف ولذلك ذكر والقتله وطرحه ولم يتعرضوا لبنيامين
قوله من الطرفين يعني الاب والام **قوله** فقال واحبالا بينا تحت
افضل تغضيل عني من المغول شد ود اول ذلك على بالي لانه
اذا كان ما تعلق به فاعلا من حيث المعنى على الله بالي يعني
نقول رب ارحمني الى عمر من خالكا يظهر فاعلا وعمر وهو المحبوب
وخالدا في المثال الاول المحبوب وفي المثال الثاني فاعلا كذا ذكره ابو

واذا كان معنوا لا عدل اليه صح

والا فاعلا تحت مغول من حيث المعنى وعمر هو المحبوب
واذا قلت زيدا حب في عروصه فالمرصم

كذا قالوا في ان الارض والسموات
 اجزاء وجميعها خلقوا في
 اربعين يوما وخلقوا في
 اربعين يوما

قوله تعالى ان ابانا في ضلال مبين للبلاغة والتنبية على ان
 ظلمهم بايهم كان على خلاف ذلك **قوله** لا يعرف فيه بين الواحد
 لان تمامه ممن ولا يفتي اسم التفضيل ولا الجمع ولا يثبت قبل قايمة
قوله كالظروف المبهمه وهي ما ليس له حد وحصره ولا اختصار تحويه
 وارضاني الاله من هذا التفضيل وقيل ان تصاب ارضا على انسقاط
 حرف الجراي في ارض يعبد من الارض التي هو فيها وقيل معقول
 ناك على تضمين اطر حوة معنى انزلوه تقول انزلت زيدا الدار **قوله**
 الامن قال لا تغفلوا يعني ان من قال لا تغفلوا في حكم المستثنى فلا
 يرد ان قوله اغفلوا كيف يكون من جملة المحكي بعد قوله قالوا وهو
 مسند الى جميعهم والقابل اغفلوا ليس الجميع **قوله** تعالى او اطر حوة
 ارضا فيه اشارة الى ان التعريف يشاوي القتل كما في قوله تعالى
 ولو لا ان كتب الله عليهم الجلال لعذبهم في الدنيا وهو معنى تنكيرها
 لان معناه اى ارض كان **قوله** او قتلته او طرحه او الاول المعطف
 بمجموع المعطوف باو الثانية والمعطوف عليه ما قبله تضمين
 من بعد على هذا الاحتمال لاحد الامر من القتل والطرح فافهم
قوله وكان احسنهم فيه رابح جواز قتلته ولم يشاعلهم
 عليه والقوة في غيابة الحب يعني بدل الطرح في ارض يعبد من
 العران وانما قال هذا القابل لذلك لكونه اوجه مما ذكره في
 التدبير فان من النقطة من السبارة بحملة الموضع ليعبد يحظر
 المقصود بلا اخياج الحركة بانفسهم فاما لا ياذن لهم ان يؤمروا
 بطلع على قتلهم **قوله** وفري غيبة تكتمل ان يكون بالغتات

الثلاثة على وزن الغلبة فان به قر الحسن فيجوز ان يكون مصدرا
 في الاصل ويجوز ان يكون جمع غائب كصانع وصنعة ويغفل ان يكون
 ليكون اليا فانه كذلك في حرف اوى هي ظلة الوكبة **قوله** وتسابا
 بالفتحة يدي اللوايح قر ابن هزم غيبا بات بالفتحة يدي والجمع فيجوز
 ان يكون على فعالات تحمات ويجوز ان يكون على فعالات كشيئات
 في جمع شيطانه وكل للمبالغة **قوله** اى ليجزئ ان تذهبوا به **قوله**
قيل اللام مخلص المضارع للحال عند جمهور النخاة والذهاب هبيل
 مستغبل فليز من تقدم الفعل على فاعله مع انه اثره **قلنا** ان الله
 قضى ان يذهبوا به والقضاء حال ولا يبعد ان يقال للذهاب بحركة
 باعتبار انصون كاقبل نظيره في العلة الغائية وفلا يحجب ايضا
 بان اللام فيه مجرد التاكيد مسئولة الدلالة على تخلص المضارع
 للحال كما خرجت اللام للمعوضية في الاسم الشريف وسلبت معنى
 التعريف **قوله** واشتقاقه من نذابت الرمح قال الاصمعي ان
 اشتقاق نذابت من الذب لان الذب يفعل في عدوه قال
 صاحب الكشف وهذا الظاهر لفظا ومعنى **قوله** قالوا ابن اكله
 الذب لم ينجبوا عن الاعتذار الاول لانه ان كان التفدير
 تضدا ان تذهبوا فالحزن حصل فلا قابلية في الجواب
 وان كان اللام مجرد التاكيد فلفظ مذكور الحزن وانما مهم
 يرجعون اليه عن قريب **قوله** ضعفا مغفولون فيكون
 اشتقاق حاسرون من الحسار بمعنى الهلاك استغنى في معنى
 الضعف مجازا **قوله** بارضا لاردن في القاموس ضمير يشد

الذال ولعله شبهو قلم وصوابه شدة النون **قوله** جمع اعني قال
صاحبا لكشف وفيه نظرا لان افضل فعلا لا يجمع على فعل **قوله**
اعتشوا من البكا قال الطيبي وفيه ضعف لان قدرا ما يوافق
ذلك اليوم لا يعشون منه الانسان **قوله** وقبل اضلة الى اصل
الكذب بكسر الدال في القاموس الكذب والكذب والكذب
محركة البياض في اظفار الاحداث وظاهر كلام الكشاف ان
الكذب مشتق من الكذب **قوله** على الظرف رد عليه ابو حيان
بان العامل اذا كان جاوا وبسبب الغوف ظرفا لهم لا يستعمل
ان يكون ظرفا لهم واجب بانه لم يجعل الظرفية باعتبار الفاعل
بل باعتبار المفعول وهو الدم ويمكن ان يكون ضميرت زيدا فوق
الجل والعامل في فوق ضميرت والظرفية باعتبار احد متعلقي
الفعل وهو المفعول لا الفاعل ومن نظم هذا في تفسير
قوله تعالى وهو الله في السموات والارض الآية في سورة
الانعام والظاهر ان بقر الجواب انه ظرف للجي المتعدي
المستعمل بالباء معناه اتوا به فوق قبضه ولا يخفى استقامته
قوله ان جوز تغذي به على الجوز وفي الباب ولا يتقدم الحال
على صاحبه الجوز على الاصح نحو مررت جالسة بهذا الا ان
يكون الحال ظرفا **قوله** ما رايت كالبود بيا احلم اضلة ما رايت
كالذي الذي رايت اليوم اي مثل الذي تقدم الكاف مع المضار
اليه ضمرا كذيت اليوم تحذف المضار اليه وهو ذيب
وتقدم كاليوم على ذيبا فصار حالا واحلم صفة ذيبا **قوله** من

هذا الشارة الى ما في الذهب من الذهب الذي كل يوسف وقوله
الكرمان لقوله ما رايت **قوله** ولذلك اني ولا اجل استدلاله بسلالة
التميم على كذبهم **قوله** اي الى الخلق الا ترى الى قوله انما اشكوا بي
وتحري الى الله **قوله** وهذه الجريمة الخ جواب عما يقال قد مر ان
ان يعقوب ان نبيا فكيف ارتكبوا مثل هذه العظام **قوله** على
فقد الوفاء حتى يلزم اجتماع الساكنين على غير حال **قوله** وقبل
اخفوا امرة اي وحدا نام في الحب ليل عند الله اطاع رفقائهم
وعلى الاول يكون المراد اخفوا نفس يوسف **قوله** ان جعل الا
للتعريف فيه بحث اما اولا فانه يلزم جديدا ان يعمل اسم
الفاعل مع فقد شرط الاعتقاد واما ثانيا فلا في مائتا انظر
وهو كون الراهدين مجرورا واما بعد الجرح ولا يعمل فيما اضلة والجوا
ان الظرف يتسع فيها مالا يتسع في غيرها على ما تقدم **قوله**
لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول فنقل عن ابن الحاجب
انه فرق بين الالف واللام وحيزها عن الموصول بان الالف
واللام لما كانت صورتها صورة الحرف المنزل بجرا من الكلمة
صارت كغيرها من الاجزاء التي لا يمنع التقدم ولذا لم توصل بحلة
اسمية للتقدم ذلك فيها ثم انه يتسع في الظرف على ما مر انما
قوله ولبت في منزله ثلاث عشرة سنة في لفظ منزله نحو طالع
يعود منه والافان لبت في السبع بضع سنين ثم قال الملك
ابنوتى به استخاضة لنفسه وكون السبع في منزل فخطير بعد
قوله واستوزع الريان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة هكذا

وتبع في السبع التي عندنا والموافق لغيره من كتب التفسير استوزن
 الربان وهو ابن ثلاثين سنة وانا الله الحكمة والعلم وهو
 ابن ثلاث وثلاثين سنة **قوله** واختلف على بنا الفاعل **قوله**
 من جعل فاعل اختلف **قوله** ويقال ملو فضة اي وزنه وبني
 بغض السبع مثله **قوله** والمعنى احسن نعمه يعني ان قوله
 اكرى مثواه كناية عن اكرام نفسه واحسان نعمه كما
 يقال للمقام العالي ويكنى عن السلطان **قوله** لما تغرس
 فيه اي علم بالفراسة **قوله** او كما اجنباه الخ فيه ان المصنف
 والرحمته جعل قوله تعالى وتعلمك من تاويل الاكاذب
 كلاما متبعا لكونه غير معنوي بعنوان الاجنباء في التفسير
 منها ياتي لما اسلفناه فنامل **قوله** اي كون القصد
 في اجابه وتمكينه كانه يشير الى اختيار الوجه الثالث
 في تفسير قوله تعالى وكذا لك **قوله** واحكامه اي احكام
 الله **قوله** او تعبير عطف على معنى **قوله** لا يرد شي فظن
 امره الى الله **قوله** الى الامركه بشئ غاد هذا التعمير من
 اضافته الاخر فانه مضمر في الاصل والمصدر المضاف
 من صبيغ العموم **قوله** او لطايف صنعه كانه ناظر الى التفسير
 الثاني **قوله** ونحلت في تاج المصاير فحل اختال وبني
 القاموس الى طلب بحيلة او تكلف **قوله** ومنه الرايد وهو
 يد الرمي والراي يرسل الى طلب الكثرة والتشديد للتكثير
 قبل التشديد للتغذية لان غلفت الباب غلفا لغة ودبة

يد الرمي وهو العمود الذي يقبض
 الطامس او اراهه

منزوكة ذكره الجوهرى فمن وهم انه للتكثير او للتبالة في
 الاستنباط فقلد بهم **قوله** افادة التغذية لا تنافي
 افادة التكثير معها فان مجرد التغذية تحصل بناب الافعال
 فاختيارا للتعبيل عليه لا خلا المرس ولعلنا قال الجوهرى ايضا
 انه للتكثير **قوله** والكلمة على الوجهين اسم وضع فيه بحث فانها اذا
 كانت بمعنى فضيحت لا يكون اسم فعل بل فعلا متصلا الاضمر المنكسر
قوله والمحسن منزلي في بالوا او اشارة الى خبر اخر على هذا التغد
قوله او مشا رفة اهم عطف على قوله ميل الطبع **قوله** كقول
 فقلنا لولم اخف الله ولبت شعري ما الموجب لاخراج فضيلة
 عن تحقيقه فانه دليل الجواب ان لم يجوز تغد لم الجواب ولولا
 فالمعنى امتناع الفعل لامتناع علام الخوف من الله تعالى وهو معنى
 صحيح **قوله** بل الجواب محذوف بدل عليه فيه بحث فانه جيبه
 لا يحتاج الى تغد بل خالطها في مقام الجواب ولا يحتاج الى اخرج
 اهم عن معناه الذي اخذناه في تفسيره وارنكاب المجازاة
 تغد بالكلام على هذا التغد بل لولا ان راى برهان ربه لقصد
 مخالطتها وعدم ر عليها **قوله** انه من عبادنا المخلصين فيه
 دليل على ان الشيطان لم يجد الى اعوايه سبيلا الا ترى الى
 قوله فبعزتك لا غو بهم اجمعين الاعباد ان منهم المخلصين
قوله ان ما شطه اربعة فروعون في الكشف تغلا عن ابن الجوزي
 ان ما شطه اربعة فروعون لما اسلمت اجرت الابنة اياها
 باسلامها فامر بالقائها والقائها لادها في البقرة المتخلف

من الخاسر الحماة فلما بلغت الفتوة الى اخذ ولدها وكان ثمرة ما قال
اصبري يا اماء فانك على الحق فقول ما شئت فرعون من اضافته
الملائكة **قوله** فمنعنا الضرف للثابت والعلمية **قوله** وان هذا
الامر وهو طمعي في يوسف **قوله** اولسا بر النساء عطف على انشاها
الى لها اولسا بر النساء **قوله** واشد تاثير في النفس يعني من كيد
الرجال فاعظم كيد النساء على هذا بالنسبة الى كيد الرجال **قوله**
والشيطان يوسف والعظم بالنسبة الى كيد الشيطان **قوله**
هي اسم جمع امرأة فلا سبق في تعبيره ونعمك من تاويل الاشارة
من اغفل عن الرضى ان نسوة جمع لا نهى على وزن فعلة فبعد
لها مفرد وهو نساء كلام وعلة لا انها اسم جمع فذكر **قوله**
ولذلك جرد اى ويكون ثابتة باعتبار كونه اسم جمع امرأة
غير حقيقي وانما لم يعتبر والثابت الحقيقي الذي في المفرد
لان الجواز ان الحكم الحقيقي في رجال كذا في شرح الرضى **ان**
قبل فلم لم يجر الفعل في قوله تعالى قالت الاعراب امنا
ونعم في هذه الآية مع ان الظاهر ان الاولى بالخبر وهو
الفعل المستند الى ما مفرد مذكر **قوله** لانهم لما لم يدخل اليك
في قلوبهم نزلوا عقلم منزلة الاناث وهذه النسوة لما عجزن
واعبلن مما اودت فنهاها وبلغ حجة شغاف قلبها نزلن منزلة
الذكور **قوله** امرأة العزيز نزلت وصرحن باضافتها الى العزيز
من اللغة في التشبيع لان النفوس قبل السماع اخبار وذوى الاطراف
وما يجرى لهم **قوله** شغاف قلبها على وزن سحاب **قوله** اذهناه

بنون مخففة فلهذا اى ظلاله به **قوله** لانهم اخفيته من راعيل
مع اشاعتهم في المدينة او نقول هذا التفسير متبع على ان يكون
في المدينة صفة نسوة لا ظرف لقولهم فانهم كانوا يبيتون فيكون
ارادة الطعام من المنكا بطريق الكناية **قوله** ولعلك تهنى عنه
رواه ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث جابر رضى الله عنه قال
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياكل بشماله وان ياكل من كفا
قوله وانكنا اى طعنا وشربنا الحلال اى النبيه **قوله** من قلله
جمع قلة ونهى الجيرة **قوله** والها ضمير المصدر لم يقل انها لمسكت
كالى الكشف لان اجماع القراء على ضمها فى الوصل يرد كونها للمسكت
وان اخذنا بان اجزائها فى الوصل يجرى الوقف كثير قبل الاوجه
لجعل الها ضمير المفعول اذ ليس المقام للناكيد وذلك ان يمنع فان
يخضهن في تلك الحال لا عن الاستبعاد فيقتضي التقدير والناكيد
قوله اول يوسف على خلاف الامر قال صاحب الكشف نزع الحافظ
انما يجرى في الظروف والصفات والصلوات وذلك لدلالة الفعل
على مكان الحذف اما فى مثله فلا **قوله** جرحها بمعنى ليس القطع منها
بمعنى الابانة انما هو جرح جرح واطلافة على الجرح ومعروف في
اللغة ولو جازا **قوله** كاترا ابو عمر وفيه رد على الزحشرى حيث
قال وقراءة ابي عمر وحاش لله خلاف الالف الاخيرة في التخيير ان
حاش في الموضعين بغير الف في جميع المطاحف فيلزم ان تكون
قراءة ابي عمر مخالفة ههنا لخط المصحف في الوصل **قوله** بغير معنى
التنزيه في باب الاستئذان وهكذا في الكشف قال ابو حيان ما ذكره

غير معروف عند النحويين لا فرق بين قولك قام الغوم الاثر بدا وقام
الغوم خاشا زبد في الإيضاح لأن الحاجب خاشا كلمة استعملت
للاستئناس فيها بغيره عن المستثنى منه كقوله ضربت الغوم خاشا
زبد فذلك لم يحسن صلى الناس خاشا زبد لغوات معنى التزبد
انتهى فعلى هذا يقال لو ثبت قام الغوم خاشا زبد فاما ذلك
في مقام بكرة القيام فيه **قوله** فوضع موضع التزبد قبل نقل
الحرف الى الاسم بمعنى جعله اسما غير معروف الا في الاعلام يعني
انهم يسمون الشخص بالحرف وليس في ذلك مذهب الاغراب والحكاية
قوله اي صار في ناحية الله اي خوفه ومراقبته امره **قوله** ويشير
اي بعيد في الكشف والقراءة هي الاول لموافقها المصحف وطائفة
يشتر للملك وقوله لموافقها المصحف لان مثل يشترى يكتب في المصحف
بالياء **قوله** ولا يفوقه وفي بعض النسخ لا يفوقه بدون الواو
فالضمير جيبيل بن يوسف واستفادة فابقية الملك عليه
في الحال جيبيل من جعل الملك متشبها به فافهم **قوله** اي في
ذلك العبد الكيعاني لعله انما لم يقل فهذا ذلك للناس في
الظاهر بين اسمي الاشارة اذ الاول للتقريب والثاني للبعيد
وان امكن دفعة باعتبار الجنتين فان الاول باعتبار حضور
الان في المجلس والثاني باعتبار بعده عنهن وقت لومه لانه
وذلك على هذا الخبر متبنا محذوف **قوله** ولو صور ذلك اي في
انفسكن وقت اللوم **قوله** او هذا هو الذي قد لکن متبنا
والموصول مع صلته خبر **قوله** فوضع ذلك موضع هذا في البحر

ويعتقد ان يكون لما راى من دهشهم ونفطعهم ابد بهم بالسكاكين
وقوطون ما هذا بشر ابد عنهم آتفا عليهم في ان لا تزداد خفتهم
وفي ان يرجع اليهم في اشارة اليه باسم الاشارة الذي للبعيد
انتهى **قوله** فامتنع طلبا للعصمة فيه ان الامتناع للعصمة وعلى ما
ذكره المصنف يلزم ان لا تكون العصمة حاصل وقت الامتناع فان
طلب الحصول بحال الا ان يزداد بالعصمة كالحا ور يادها او التثبيت
عليها وفي البحر والذي ذكره النضر يعنون في استعصم انه وافق
لا عظم فاستعمل فيه موافق لا عظم **قوله** فحذف الجار والضمير
للموصول جيبيل وانما لم يعد على يوسف على خلاف الجار مع المجرور
بالندرج كما في فاضلح بما نؤمنه لان دلالته ضمير يفعل يعني عن ذكر
الماور لا انه لا يحتل على ما امر به غيره فلا كره كالغيث **قوله** وهو
صغير بالكسر في القاموس الصغير كعب خلاف العظم صغير ككرم
وفرح صغارا وصغرا الحركة فهو صغير والصاعدا الراضع بالذل
ج صغره ككبنه وفيه صغير ككرم وصغرا كعب وصغارا ولا
يخفى عليك محال الغنة لما ذكره المصنف **قوله** اي اشر عند في التفصيل
هنا متني على العرض والتقدير فانه لم يقع منه اشارة المواناة نظ
قوله وقيل انما ابتلى الخ في التعبير الكبير اشارة الى رد هذا القول
حيث قال انما اجاب بهذا قولها بل لم يقل ما امره ليستجيب ونفرد
ان كان لا بد من الالتزام باحد الاثرين الزنا او السجيم لهذا القول
قوله ولذلك اي ولكون الاثرين سواء العاقبة **قوله** ورد رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال الطيب عن الترمذي عن معاذ سمع

النبي صلى الله عليه وسلم رجلا وهو يقول اللهم اني اسلك الصبر **قوله** اسل
 الخائضين اي مبتلا اخيبتهم باقتضاه **قوله** بطبعي اي بسبب طبعي ونفسي
 الامارة بالسوء **قوله** وقطع النساء اي بهن فيه بحث فان القطع
 والاستعصام ليسا من الشواهد الدلالة على البراءة في شيء ويمكن
 ان يقال الاستعصام عنهن مع دعواهن لا بنفسهن اما زلة ولا هي
 براءته عما عرفت به واصل من ارادته السوء **قوله** ان قيل هذه شاهدة
 لهم لا للغير رواه له **قوله** العمل العزير واهله سمعوا ذلك وتيقنوا
 به فكان بمنزلة الشاهد لهم **قوله** يفسره ليسجده اي يذللهم سجدة
 وفي البحر والذى اذهب اليه ان الفاعل ضمير يعود على السجدة المغمورة
 من قوله ليسجدين او من قوله السجدة على قراءة الجهور وعلى السجدة على
 قراءة من قرأ بفتح السين ثم قال وليسجدين جواب قسم محذوف
 والغنى وكما به معمول لقول محذوف تغذيرة قابلين **قوله**
 وانفق ان دخل معه بشيرا الى ان مع تدل على الصحة او استدل بها
 قبل يفتقر ذلك بقوله اسلمت مع سليمان واجيب بان ثمة
 عمل على التخصيص للضارف وهنا جار على الحقيقة حال من فاعل
 دخل وقيد الفعل فيكون خادها مع حذف الفاعل والصارف من العمل
 على الحقيقة فيعمل عليها وفي الحواشي القطبية الفرق ان المعية لما
 كانت معناها المطابقة فيكون معنى هذه الآية اي اسلمت مطابقة
 لسليمان فان اسلامه بغير بعد ما وصلت الى سليمان وصاحته
 ولا يلزم منه ان يكون اسلامه مع اسلام سليمان بل مع سليمان
 بخلاف هذه الآية فانها خلاصتها جبين الله كان ايضا اخل

معها والا لم يكن بينهما صاحبة حالة الدخول وانت جبري بانه ان
 اعتبر في موضع مع ان يكون مدخولها منصفا بالفعل الذي جعله
 قيدا له حال تدبر ذلك الفعل بفعله الذي هو ذل الخائضين
 بتلك الآية وان لم يعتبر لا يلزم الدخول هنا ايضا بل يكفي في
 صدقها صاحبها فبما الدخول بان دخلاه ووجد ايوسف
 فيه فتأمل **قوله** بين من منه بالمملكة والمجدة اي ناخلة بمفيدة
 اقنناها **قوله** فانه يشبهه تفسير المشكل فغيبه استعارة ومش
قوله قيل ان يسعف الى ما سالا الاشعاف قضا الحاجة بعدى
 الى المفعول الثاني بالبا فضمن هنا معنى النوجة فعلى تقدير
 اي قبل ان ينوجه الى ما سالا مسعفا **قوله** او كلام عطف على
 تغليل **قوله** واظهار الرخ على انه يتعدا خبره لتقوى **قوله**
 للدلالة على انضاضهم الخ في الحواشي القطبية فالانضاض
 من التقدير والتوكيد من التفسير وانت جبري بان الانضاض
 يستفاد من تعقيب المسند اليه وهو الضمير الاول بضمير
 الفصل وهو غير التكرير فلا احتياج الى تغديره بل ليس في
 الكلام دلالة على تغديره **قوله** بنصب الدلائل الخ فان
 نصب الدلائل التوحيد وانزال الايات بمنزلة شوق نعمة
 التوحيه اليهم ولكن اكثر ما لا ينظر الخ **قوله** يا صاحبي البحر
 لما ذكر ما هو عليه من الدين القويم تلطف في تحشيل الاستدلال
 على ضاد ما عليه قوم الغيبيات من عبادة الاصنام فناداهما
 باسم الصحة في المكان الشافي الذي تخلص فيه المودة تمنح

فيه النصبية **قوله** نفسا وبنة الاقدام لا يفهم هذا من اللفظ
لكن لما كان خالفهم في الواقع كذلك قال ذلك وابراد جمع
العقلانا على زعمهم **قوله** اي الاشياء يعني اريد بالاسما
بطلق عليها الاسماء **قوله** يدل على تحقق مشيئتها فيها فان
لفظة الله وضع بارادته فهو المستحق للعبودية ثم اطلق
عبدة الاصنام هذا اللفظ على اصنامهم بنا على زعمهم انصافهم
بدل ذلك المفهوم ولا حجة لهم عليه وجمع الاسماء المسماة
باعتبارها وتعدد اطلاق هذا اللفظ لكل صنف بعينه **قوله**
الذي عليه الحجة يدل من الضمير اذ الضمير لا يوصف ولا
يوصف به **قوله** ولذلك وضح اي يكون المراد بالامر
ما يقول اليه امرها فالمراد بالامر على ما ذكره المصنف غاية
ما نزل بها الاما انما به من شئتم للملك على ما اختاره الركن
ليلا يحتاج الى تعدد المضاف الذي هو العاقبة **قوله** لكنها
اذا استنبأنا عاقبة ما نزل بها فيه ان قولها كذا يدل
على انها لم يربد اذ لك بل يكون مرادها السمية بالنحو
الا يكون قولها كذا بنا كذا ايضا **قوله** ان ذكر ذلك عن اخبر
فيه ان قوله تعالى الامر الذي فيه نستغنيان يدل على الجرا
لان معناه تختم الفداء واصاوة لاسماء وقد قال ذلك
في جواب قولهما كذا بنا فانه يدل على ان هذا القول ليس
مبنيا على التاويل **قوله** او اني يوسف وليس ذلك من باب
الاصواتي بخلاف الاعبادك منهم المخلصين فان معناه الاصل

قلت

يلهو من قبيل نزل الاولى **قوله** ويؤيدك الخ فيه انه لا تابد
هذا المروي لا رجوع الضمير الى يوسف فانه لو ارجع الى الشرائع
لكان صدق الحديث على حاله ان يكون لو لم يقل اذكرني عند
ربك لما كنت في السجين بطع سبيل باسما الشيطان الشرايع
ذكره عند ربه **قوله** لكنها لا تليق بمنصب الانبياء وليس مروي
عن عابشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم ياكل اليوم ليلة من الليالي كان يطلب من يحرسه حتى
جاسعه فسمعت غطيطة مخالفا له اذ ليس فيه استغناء
في كشف الشدة النازلة بعين الله وهو استنباس **قوله** لان
التمييز بها اي تمام التمييز بالسمان من البقرات وبني النوع
لا الجنس البقرات ونوضحه ان التمييز هو رفع الابهام المستقر
عن المميز فلو جعل السمان صيغة لسبع لكان التمييز بالجنس فلو
جعل تمييز البقرات يكون للنوع وظاهر ان النوع اريد في رفع
الابهام من الجنس **قوله** ووصف السبع الثاني بالخفاف يعني ولم
يصف اليها **قوله** مجرد اعن الموصوف وهو بغرات ونزل ذكر
الموصوف للاستغناء عنه **قوله** فانه لبيان الجنس يعني التمييز
ليبيان الجنس والخفاف وصف لا يرفع به البيان وحده اذ لا دلالة
في الوصف على خصوصية الموصوف وانما جاز ثلاثة فربما
ومسنة اصحاب بحر الصاحب والفارس مجرى الاسم لا سيما
في الاغلب من خبر موصوف ولذلك لا يقال ثلاثة فخام
واربعة غلاظ لعدم بيان الاسمية وكهوض الوصفية

قوله فاستعير للزوايا الكاذبة برد عليه ان ذكر المشبه بمنع الاستعارة لان شرطها ان لا يكون بمشبه مذكورا ولا في حكم المذكر والجواب بان المراد بالاحلام هي المناطات اعم من ان تكون صادقة او كاذبة لا الكاذبة خلافا للظاهر فان المشهور انحصار الحكم بالكاذب قال صلى الله عليه وسلم الحلم من الشيطان ولا داعي الى جعلها استعارة حتى يرتكب اخراج اللفظ عن معناه المشهور بل الظاهر انه من قبيل الجاهل المأفول بريدون بالاحلام المناطات الباطلة اذ الاصل في الالام العهد وان الحلم يخفى بالباطل منها ولا لانه لو ارد المناطات مطلقا لبقى قولهم اضعوا اعلام صابغا لا دخل له في العذر الا ان يقال المقصود منه ازالة خوف الملك من روية تلك **قوله** وكأنه مفادمة ثانية فهو اشارة الى كبري قباس ركوبة عذرا عن جهلهم بنا وبيله فتصويرة هذه اضعاف اعلام وكل ما هو كذلك لا يعلم تاويله اذ لا تاويل له **قوله** والجملة اعتراض وتكمل الحالية من فاعل قال والعطف على جملة لا تخلو عن البعد **قوله** تعالى افئنا في سبع بفرات الامة لم يغير لفظ الملك اذ قد يكون بعض عبارات الروي متعلقة باللفظ **قوله** وتكون الجملة بمعنى نداء يكون **قوله** وقيل بمعنى الرخصى وانت نصير بان الحمل على الامر لا يلام مقام عبارة الروي **قوله** مبالغة في انجاب ابتعاد المأثورة **قوله** لقوله فما حصدتم الاية بمعنى ان الفاجوايية ينبغي ان يكون نذر عول في معنى الامر حتى يكون فما حصدتم جوابا **قوله** وهو

على الاول بمعنى قوله فما حصدتم فداووه في شنبله على تقدير كون نذر منبقي على الخبرية **قوله** بضميمة بمعنى اشارة الى ان نافع بحسب طعام مصر وحطنتها التي لا تنبي غائبين بوجه الامحيلة ابتغا في السبل والمعنى انزكوا الزرع في السبل الا ما لا غنى عنه فيجتمع الطعام ويتركب ويؤكل الاقدام لالاقدام من ذلك المدخر فقوله فما حصدتم على هذا اعتراض اهتما مامنة صلى الله عليه وسلم بشانهم قبل تنبيه القاري **قوله** خارجة عن عبارة الروي على الاول خبر خارجة عنها فان اكل السبع السبع العجاف السبع السمان غلبة السبلات الباسات السبلات الخضر ذلك على انهم ياكلون في السنين الجديدة ما به حصد في السنين الحضية وظهر ان ابتغاه تعلموه من يوسف في تلك المدخ **قوله** سبع شداد اي سبع سنين شداد حد ف الخبر لالة سبع سنين عليه كما في سبع عجاف **قوله** فاستدل اليه ان الى السبع الشداد **قوله** على الجاز من حيث انه يؤكل فيها كما في قوله والنهاية نصرا **قوله** تطبيعنا بين المعبر وهو ياكلهن سبع عجاف **قوله** والمعبر به ياكل ما فاعلم من له من **قوله** من الغيث فيكون بنايغات من ثلاثي والغدة مغلوقة من البيايغات غائنا الله من الغيث ونايه باع **قوله** من الغوث فيكون بناو من راعي نغول اغائنا من الغوث فالاف مغلوقة من الواو **قوله** فعدى بزرع الخافض يعني ان ضمير يعضرون فان معنى انقضت الصحابة عليهم كان وقت عصر الرياح السخابة عليهم فعلى صلة مثلها في قولك عذرت الانرجية على المرفة حدث

وأوصل العقل بنفسه **قوله** أو ينضمه معنى المطر أي يظنون بعضا
التجارب ويجوز أن يكون أشناد بعضهم إلى الضمير مجازيا
قوله أو بان فيها الجدل بالخطب **فان قيل** الكلام في علم التفصيل
المستفاد من قوله فيه بغاث الناس وفيه بعضهم **قلنا** هذا
الكلام مثنى على أن يكون بعضهم بمعنى يجوز فنامثل **قوله** وعن
النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانة الحديث هذا من رسول
الله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع لآله لو كان مستجلا
في الأمور غير ثنائ ولا تواضع لا يصغر كبير ولا يرفع رضيعا
بل يجب لصاحبه فضلا وتورته جلا لا وفدا كذا ذكره الطيبي
وتحال الفرضي الوجه في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم إنما اخذ لنفسه ومحمدا آخر من الرأى له جهة أيضا
من الجودة يقول لو كنت أنا لبادرت الخروج ثم حاولت
بيان خلدي بعد ذلك وهذا له أحرم فإن النار فرجه
للخروج من مثل ذلك السبع وإنما يفتح له البغاث بسببه
وانصرف نفس محرجه عنه والكال يوسف صلى الله عليه
وسلم آمن من ذلك لعله من الله فعبه من الناس يامن
ذلك فالحالة التي ذهب النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه
إليه حاله محرم وأرشاد للناس إلى الاحرم من الأمور وما
فعله صلى الله عليه وسلم صبر عظيم وكذا **قوله** تيسر إلى
البحث والتحقيق الخال يعني السؤال لما كان مما يهيج الإنسان
وتكره للبحث مما سبيل عنه فان الإنسان يستنكف أن

يلبس

يلبس إلى الجهل فإذا اعلق بحقيقة الأمر لأن قوله ما بال النسوة سوا
عن حقيقة شأنهن كان تيسيرا على تصنيف التحديق فيه وإذا اعلق
بالنعتين كان تيسيرا على غيره فربما وصل إلى الكنه وإنما اجم
عنه قبله مع أن فيه حسن أدب لأنه إذا قال مع الملك ما خال
هو لا كان تشويقا إلى التعرف وإذا قال له فلتش عن خالين كان
فيه نوع خراة فيما منع ما هو من الكبر بال أن يرفع به **واسألو**
وفيها تعظيم كبير من فائدة إذا حملت على السؤال ثم أضاف
عنه إلى الله تعالى ذلك به على عظمه وإن الكنه خير ما نزل
الحصول لكن لا بدرك كله لا يترك كله وفيه زيادة لفت وتشويق
إلى التعرف الأمر فهو على هذا تنعيم لقوله فاسأله ما بال النسوة
الخ والكيد على هذا الاسم ما كدته به **قوله** والاستشهاد يعلم
الله تعالى فهو على هذا تيسير كما أنه قيل أحمد على التعرف بتبين
له براءة ساحق فان الله تعالى يعلم أن ذلك كان كيدا منه
وإذا كان كيدا كان لا محالة بربا فالكيد هو الحدث ذكره صاحب
الكشف ونقل عن الطيبي أنه قال كانه قال والله شاهد
وشهادات الله تلك الأمارات الدالة على براءته ثم قال
ولا يحتاج إلى هذا ففي الكيد غنية على أنه حسن **قوله** والوعد
لهن على كيدهن والظاهر أن المراد بالكيد على هذا هو الخداع
أيضا فالوعد في قوله والاستشهاد والوعد بمعنى أو **قوله**
تتربه له ولتجب من قدرته ولا يتعد أن يكون تنزيها ليوست
والمعنى يرى يوسف براءة بظاعة الله **قوله** تحمض في صم

الصفا البينب الضمير المستتر فيه للبعير والضمير جمع اصم وهو الخمر
 الصليب المصمت والصفاء الشم موضع وتغناك البعير مبادركه
 وبني خمس الصلار والزكبان والرجلان وتاء بالجل اذا انقض
 به مثقلا وضمهم في السبر وغيره اى مضى **قوله** اولاهدى
 الخابنين بكيدهم كخمل تغلق الباب لاهدى والخابنين
 وضمه تنبيه على انه قد اهدى من لم يقصد بكيد خبانة
 ككيد يوسف بالخبه **قوله** ونوكبلا مائنه اتي بالواو
 ذون او الا لامانع من اجتماع التعرض والنوكب **قوله** يستغل
 القوى فاشبه الامر من تلك الخبيثة اذا الامر استعماله
 ايضا ككبة بالقول **قوله** اماره من قبيل المبالغة في التشبيه
قوله كل الاوقات يدل على كونه صبيحة المبالغة في اماره **قوله**
 او الامارحة فما معنى من والاستنشا من النفس او الضمير
 المستتر في اماره ويجوز ان يكون مفعولها المحذوف والنفاد
 لا اماره بالسوصاحبه الا الذي رحمة رضى فلا يامر به بالسو
قوله وقيل الابه يعنى الابن **قوله** حكاية قول مرا عيل
 ورحمة ابو حيان **قوله** والمستثنى نفس يوسف ويجوز
 ان يكون هذا الوقت الذي عترف فيه به بها وامثاله
قوله وعنا بن كثير من رواية البري **قوله** وناضع من رواية
 قالون **قوله** يغفرهم النفس على ان تكون الآية حكاية قول
 يوسف **قوله** او يغفر المستغفر على ان تكون الآية تنمة
 كلام را عيل **قوله** قال الملك ابنتي هذا استخلصه كان اسند

الملك يوسف ولا بسبب علم الرزق فذلك قال ابنتي فخطا فلما يو^{سيف} ما فل
 وظهرت امانته وصبره وهند وجودة نظم ونأته في خدم الشيخ
 التي باول طلب عظمت منزله عنده وتلمذه فاني يقول ما ابنتي به
 استخلصه لنفسه **قوله** فلما كمل الظاهران فاعلم كلهم وصبر الملك
 اى فلما كمل الملك وراى حسن تحاورته وتعلم ان يكون الفاعل ضمير
 يوسف **قوله** والدها بالمدة جوده الراى **قوله** شيئا باجدا ابصفاين
 جمع جلد بكسر ياء وشتر **قوله** وتجل عوايد بكسر الجيم اى تعظم
قوله وكذلك اى مناد لك التمكن في نفس الملك **قوله** تغلى منك
 التمكن الاقدار اعطا القدرة كذا في المدارك وفى تاج المصادر
 مكنة في الارض يواه اياها يعلى بنفسه واللام كنفه وتنفكت
 له وقال ابو علي يجوز ان يكون على خذرف لكم **قوله** حشبه يوى ضمير
 شال يوسف ويجوز عوده الى الله فحبه الثغاث **قوله** في الدنيا
 والاخرة لم يفسر بما في الدنيا كما في الكشف اذا لموجب للتفسير
 وبدا على التفسير ما روى سفيان بن عيينة المؤمن بنات على حسنا
 في الدنيا والاخرة والفاجر يجعله الخرى في الدنيا وماله في الاخرة
 من خلاق وتلاهذه الآية **قوله** عاجلا واجلا الكلام فيه كاللام
 فيما قبله **قوله** لعظه ودوامه متعلق بقوله خبر **قوله** للبرية
 بكسر الميم وسكون الباء طعام بمنارة الانسان اى بحلبه من بلك
 الى تلك **قوله** وسبناهم اياه الاظهر ان يقول ولم يعرفوه لسبناهم
 اياه بطول العهد فيجعل السبنا مثالا بطول العهد وما عطف عليه
قوله وتوهمهم انه هلك هذا صلة اخرى لعدم معرفتهم اياه وكذا

قوله ونما حاله الخ وقلة ناسلهم الخ **قوله** واوفر كايهم اي افضل
قوله والجهاز ما بعد الخ في الصحاح اما جهازا المروس وجهازا الصفر
ضيقه وبكسر **قوله** تعالى ينوي باخ لكم من اخيار اخ عليكم وان
كان قد عرفت وعرفتم للمبالغة في كونه لا يريد ان يتعريف لهم ولا يبر
من هو فانه فرق بين مررت بعلامك وبعلامك فانك في التعريف
تكون عارفا بالعلام وفي التنكير ان جهل به **قوله** فاصابت شملون
لم يقبل وكان احسنهم لا باقى يوشف كما في الكشف لما سبق ان
احسنهم لا باقية كان يهود **قوله** وهو اما ان لم يذكر في الكشف
هذا الاشمل وذكر كنه كونه نفي في معنى النهي وتركه المصنف
لا فضايه الى خلاف النون بلا ضرورة داعية اليه **قوله** معطوف
على الجزا يعني على الاختصار **قوله** لغا صلو على ذلك غير وانما
بدل على الحال نبيها على تحق في قوله تعالى وان الذين
لواضع **قوله** لبواضع قوله اجعلوا ايضا عنهم في رحالهم فان الرحا
جمع كثرة ومقابلة الجمع بالجمع يقتضي انقسام الاخاد على الاخاد
فيتم على ان يكون مقابلة على صيغة جمع الكثرة **قوله** بدعوهم الى
الرجوع وقيل ترجعون لبعدها والمعنى لغلام يردون المضاعفة فانه
علم ان ديانهم تخلفهم على رد المضاعفة لا يستخلون امساكها بغير
لاجلها **قوله** على اسناده الى الاخ يعني اسنادا اجمازيا كونه سببا
للاكتساب **قوله** او يكفل لنفسه فالاسناد على الحقيقة **قوله** هل اسنم
اسنمها ما في معنى النعمي وامن فعل مضارع والامن والايمان
بمعنى **قوله** على التبيين والمنسوب له الخبر هو حفظ الله تعالى **قوله**

محملة والمنسوب له الخبر هو الحافظ الذي من جهة الله تعالى
قوله والحال قال النوجيان محملة على الحال ليس بجدا لان فيه تعقيد
خبر هذا الحال واجيب بانه لا محذور فيها لا زمة لانها مؤكدة
لا مبدئية وليس هذا باول حال وردت لا زمة **قوله** ولا يطلب
وراد لك الخ وقيل ما يطلب منك بضاعة اخرى **قوله** ولا ينبغي
في القول وفي الكشف ويجوز ان يراد ما ينطق الا بالصواب
فالبعي بمعنى المجاوزة اي على طلب فما استغنى ما مية ويجوز ان تكون
ناضية **قوله** معطوف على محذوف لا على جملة ما ينبغي لا خلافا خبرا
وانشا العدم الجامع ويمكن ان يقال لا استغنى ما مية يرجع الى النفي
فلا يمنع العطف واجتماع هذا من القولين منهم في الوجود يكفي
جامعا على ان الكل لا يستغنى بعقوب صلى الله عليه وسلم عن رايه
فاجتمعت فيه **قوله** وسوق ليعرف قال الحليل الوسيط حمل البعير
حمل البغل والجل **قوله** هذا التبيين العطف على محذوف **قوله** احتمال
ذلك يعني العطف على محذوف وهذا جار فيما اذا كان البعير بمعنى
الطلب **قوله** احلا ينبغي فيما نقول ونمبر اهلنا ونحفظ اخانا
يعني اجتماع اسباب الاذن في الارسال وقوله ما ينبغي كالتفصيل
والمقدمة للبوافي والناسب من حيث تشارك الكل في ان المطلوب
ينوقف عليه ما بوجه ما جامع صحيح للعطف على انا اشرنا الى الاجتماع
في القول كافي في الجامعة وانت خبر بان سباق كلام المصنف
يشعر باختصاص كون البعير بمعنى الكد احتمال ان يكون قوله ونمبر
اهلنا جملة تدل ببلدية اعتراضية كقولك فلاك ينطق بالحق

والحق المجمع اليه اشهر في الكشف **قوله** وقيل انه من كلام يعقوب
 اني بصيغة الغرض لانه لو كان من كلامه لكان مذكورا في
 خبر قال لن ارسله **قوله** من اعم الاحوال الى الاوقات لا حال
 المضطجع فانهم مضطجوا على ان الناصبة للفعل لا تقع حالا وان
 كانت مقدرين بالمضد الذي يقع حالا ثم الذي يدل عليه
 ظاهر كلام المصنف انه اذا كان الا ان يحاط استثنائا من اعم
 الاحوال لا يحتاج الى تاويل لثانيه بالشيء وفيه بحث فان الاما
 في حكم السكران ولا عموم لها في الاثبات فكيف يصح استثنائها
 الاحاطة والاستثناء معيار العوم **قال** قيل لم لا يجوز ان يكون
 من قبيل فترات الايام الجمعة وضمت الايام العبد واما يوم السبت
 وقدره خواجوازه **قوله** جازة مثبت على امكان التفرقة في كل يوم غير
 يوم الجمعة والصوم في جميع الايام سوى الايام المذكورة ولا يمكن
 لاحوة يوسف ان ياتوا بدينامين في كل وقت وكل حال سوى وقت
 الاحاطة بهم لظهور انه لا يمكن لهم ان ياتوا به وقت كونهم في مصر
 او في وسط الطريق مثلا **قوله** وانه اي عظم وكبر **قوله** والنفس
 انما من بها العين مثبت على قواعد الفلسفة فانهم قالوا ليس من
 شرط الموت ان يكون ناسه مكتسب هذه الكيفيات المحسوسات
 من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة بل قد يكون التأثير
 نفسانية محضة ان ترى ان الانسان يقدر على المشي على اللوح
 القليل العرض اذا كان موضوعا في الارض ويجزع عنه اذا كان
 موضوعا في ما بين الجدارين العاليين لتضيق السقوط

وان الانسان بغضه ويسبح مزاجه اذا انشور ان فلا نامو له
 فاذا اجاز ان يوترق في يده الخاص لم يتعد ان يكون بما يصل من
 النفوس بحيث تغدي تأثيراتها الى سائر الابدان بشرط ان يراها
 وينجب منها وقال الحافظ اصابة العين اذا شاهد الشيء
 واعجب به كانت المضلحة له في تكليفه ان يغير الله ذلك الشيء
 حتى لا يبقى ظلم المكلف متعلفا به هذا خلاصة ما ذكره الامام
 في تفسيره وكل ذلك منطوقه كالاتفي والحق اهل السنة
 انه لا تأثير في العين حقيقة ولا بوثر الا الله تعالى الا انه يتر
 عاذنه ان بعض العيون اذا قابلت شيئا واستحسنته ان تحث
 في ذلك الشيء بغير **قوله** وعين لانه اي مله من الميت به
 اي تزلت وحي على فاعلة للارد واج بهامة ويجوز ان يكون
 على ظاهرها من مله بلمه اذا جمع اى جامعة الشر على المعيون
قوله جمع بين الحرفين يعني الواو والفاء **قوله** لتقدم الصلوة
 بيان لمصحح الجمع **قوله** للاختصاص متعلق بالنفاه **قوله** كان الواو
 لعابدة الجمع بالواو **قوله** ما كان يعني جواب ما قال ابو حيان وفيه
 حجة لمن زعم ان لما حرف وجوب لوجوب لا طرف بمعنى حان
 اذ لو كان ظرف زمان لما جاز ان يكون معمولا لما بعد ما النافية
 لا يجوز حان فامر زيد ما قام عمر ويجوز لما قام زيد ما قام عمر وقد
 ذلك ان لما حرف **قوله** فسر قوله اي نسبوا الى السرقة **قوله** استثنائا
 منقطع قال الطيبي يمكن ان يكون منضعا من باب لا عيب فيهم
 غير ان سبوقهم يعني يجعل كون سبوقهم معلولة من قرح الكتاب

يعمل من العيوب ادعالي بنوسله الى المبالغة في ملاحمهم اذ المقصود
 نفي العيب عنهم مطلقا والمعنى هنا على ما يفسر ذلك ما اغني ما وطام
 به ابونهم شيئا الاشفقة ومن الضرورة ان الشفقة الاب مع ذلك
 الله تعالى كاهيا فاذا اما اغني عنهم فمقط **قوله** وحرازه الحرازة الاثر
 والنوق **قوله** اوتي المنزل او ههنا المنع الخلو لا يمنع الجمع **قوله** مشرقة
 بكسر الميم انا بشر منه **قوله** برضى بنينا ما بين هذا الايدى لروم
 ارتكاب الكذب وانما يدرى نادى اخيه منه الا ان يغال الكذب
 ان انضمن مضحكة برخص فيه **قوله** لسارقون يوسف لعلة
 من قبل المبالغة في التشبيه اى اخذ نمر يوسف من ابيه
 على وجه الحياء كالسارق **قوله** تجوز به لغاية الجهر بخلاف
 لما في الكشف من قوله وقيل هي قافلة الجهر ثم كثر حتى قيل لكل
 قافلة جبر فنامل **قوله** تعالى واقبلوا عليهم جملة خالصة اى
 وقد اقبلوا عليهم اى على طالبي السفابة **قوله** اى شئ مضاع
 عنهم اشار الى ما ذاستفهام في موضع نصب بنفقدون ويجوز
 ان تكون ما وحدها استفهاما مبتدأ او الاسم موصول بمعنى
 الذى خبر للمبتدأ او العايد الى الصلة محذوف اى تفقدونه
 ثم الاظهر ان تقول اى شئ علمتم **قوله** والعقد عتبة الشئ فيه
 بحث فان فقد الشئ يحكى معنى علمه ومعنى طلبه عند غيبته
 وما ذكره المصنف لبس شئ من هذين اما الثاني فظاهر
 واما الاول فلانه مبتدأ والعينة فاصرة الا ان يحمل على التفسير
 باللام ثم المناسب لصيغة المضارع يعنى الطلب والا فمضى

العدم نيا سبه صبغة المضى **قوله** بالغنى والضم والغبين والغبن
 اى هذا الغنى يغنى على الزعة او حبه واذا فرى بالغبين المهمة
 فسوا فرى على وزن فوسر او على وزن ثوم فهو بمعنى الضاع واذا
 فرى بمعنى المجبة فهو بمعنى مصوع الملك **قوله** ولمن جابه اى
 لمن دل على سارقته وضحة كذا فى البحر ولا يبعد ان يراد لمن
 جاب الصواع وان كان الجاى به هو السارق بنفسه ومثله هو
 بين الناس **قوله** على حوار الحالة يجوز فى الجهم الحركات الثلاث
 ونى ما جعل شخص على عمله **قوله** وضمان الجمل فيه انه انما يدل
 على الالتزام والشرع انما هو فى اللزوم **قوله** فيه معنى النجب
 كأنهم عجبوا من رؤيتهم بهذا الامر **قوله** بذكر من الفأوى كتب
 النجوا منها بذكر من الواو كثرات ونجاه وقال الزمخشري في الله
 لا كبدت اضناكم البناضل احرف الغشم والواو يدل منها
 والنا بذكر من الواو **قوله** مختصة باسم الله وحكى الاخفش دخولها
 على الرب قالوا نرب الكعبة ونحس بعضهم دخولها على الرب
 بان يضاف الى الكعبة وليس كذلك لانه قد جاعلهم نربى وحكى
 بعضهم انه قال تا الرحمن ونحبا نك قال فى الجنى الدانى
 وذلك شاذ **قوله** وكعم الدواب يقال كعم البعير كعم فهو مكعم
 وكعيم اذا سدا فاة ليل يعطى او بلك **قوله** او السرقة يجوز فى الرا
 الغنى والكسر والسكون مقدس من الشئ **قوله** او الصواع
 وهو الظاهر لا تخاد الضما برقى قوله قالوا جازوه من وجد فى رحله
 فهو جازوه **قوله** على خلاف المضاف اى سرقة الصواع ولا بد من

تفاديه ايضا اذا رجع الضمير الى السارق كما لا يخفى فالخصيص لا يظهر
 له وجه **قوله** اخذ من وجهه فلا المضاف لان الذات لا تكون خبرا
 عن المصدر **قوله** او ظهر من عطف على نعت **قوله** لنضمها معنى
 الشرط ان كانت من موصولة **قوله** على اقامة الظاهر قال ابو جابر
 وضع الظاهر موضع الضمير الرباط انما يفتضح في مواضع النجيم
 والحوالي ما سوى ذلك ليس يفتضح والقرابة منه ونقل عن
 سيبويه ما يشهد لما قاله ذلك ان تقول المقام مقام تجميع شان
 الجراء كما لا يخفى **قوله** وبقلبها هجرة قرأ ابن جبريه وقلب الواو المكسر
 الواو لغة لولا هجرة مطردة في لغة هذا بل يقولون اشاح واشاد
 في وشاح وساده **قوله** ان تجعل ذلك الحكم حكم الملك بائنة
 بد من يعقوب **قوله** من اعلم الاحوال الى ذلك وقت على ما مر من
 تنصيبهم ان مع الفعل لا يقع خلافا ان كان الصلح الصريح
 يقع خلافا **قوله** من زعم بعين المعتزلة ومن يحل واحدا وهم
قوله لان فوقه من هو اعلم بهذا الدليل **قوله** ان المراد كذا
 علم من الخلق اشارة الى منع للائمة **قوله** لان الكلام فيهم لغوي
 لا ثبوت السند بالدليل مبالغة **قوله** ولان العلم الخ عطف
 على قوله لان الكلام فيهم دليل اخر للخصيص يعني ان المراد بالعلم
 هو الله تعالى فلا يدخل العلم بحث علم للمقابلة **قوله** ولانه
 لا فرق الخ وجه اخر لجوار الخصيص ويستند منه الجواب
 بطريق النقص فانه لو صح ما ذكره المستدل لم يكن الله تعالى
 عالما لا تغايره معنى في صحة هذا المثال فيلزم على تقدير صحة

دليله اذ كان الله تعالى عالما ان يكون فوقه من هو اعلم منه **قوله**
 حرومة بالرأى اي مستدركة **قوله** عناق بفتح العين وبسبب الانقي من
 اولاد المعز **قوله** والضمير للاجابة اي لم يجب على قولهم ذلك جهارا
 والاجابة يحتمل ان يكون قوله انتم شركانا فيكون قوله ذلك
 سرا ويحتمل ان يكون الجواب للتفصيل المنصتن لبرائه عن نسبة
 السرفة اليه فيكون قوله انتم شركانا فيكون شركا لهم بحمل **قوله** والفاء
 والفعل واحد والمراد المقول كالحلق والمخلوق بمعنى اسرها
 وعامها واكثرها في نفسه ارادة التوبيخ **قوله** وبفسرها قوله
 قال انتم الخ في الكشف بفسرها قوله انتم شركانا وبسبب ما فوق
قوله وتاثيرها الظاهر ثابت بتاويل الكلمة **قوله** وهو يعلم
 الخ كان فيه اشارة الى ان اعلم ليس هنا بمعنى التفصيل وبسبب
 البحر معنى اعلم بما تضعفون يعني هو اعلم بما تضعفون منكم لانه
 عالم بخفايا الامور وكيف كانت سرفة الحجة الذي حللت
 سرفة عليه انتهى فاعلم على ما قرره على معناه التفصيل على
ما قيل لم يكن فهم علم والتفصيل يقتضي الشركة **قلنا**
 تكفي الشركة بحسب زعمهم فانهم كانوا يدعون العلم لانفسهم
 الا ترى الى قوله فقد سرق الخ له من قبل على سبيل الجرم **قوله**
 فكان اي حزين عليه لغفلك **قوله** او من المنعوبين الاحسا
 فالمحسنين على هذا اجرى مجرى اللام قال الفطرب والجملة على
 هذا اعترض فيه وعلى الاول استنبينا فيه لبيان الموجب وانا
 لا ارى منعاً من كونها استنبينا فيه على الثانية او اعترض لطيفة

على الاول فنقد برالر محشوي والمصنف كالصريح في ان الجملتين من
استلوب واحد بل كلاما في كلاما المقامين بالاعتراض اصبحت النسب
كلا لا يحكي **قوله** يبسوا من يوشف ولا يحتمل عود الضمير الى الدنيا
لانه لم يحصل لهم الياس منه الا ترى ان قول كبيرهم لن ارجع الارض
الاية ثم في كلام المصنف اشارة الى ان استعمل بمعنى فعل **قوله**
فصرتم في شانه وما يريدك والظاهر ان الجملة على هذا خالصة **قوله**
وزيادة السنين والناس المتباعدة ولا ياتي ذلك لكونه بمعنى
يبسوا اذا المراد يبسوا الياس الكامل **قوله** ولا ياتس لكن يلزم
لتقدم معمول ما في خبرنا المصدرية عليه ويجوز ان يقال
لا ياتس به ايضا لان الظروف ينسج فيها ما لا ينسج في غيرها الا
ان المصنف لم يغفل في المضار بالحرف المصدرى فان عدم جواز
تقدم معمول المصدر لكونه في تاويل المصدر فينا **قوله** فيه
نظر هذا النظر ورده ابو البنا على من جوز ذلك واجيب بان
امتناع ذلك لعدم الاتفاق بين مصدر العلم بالمضاف اليه فحينئذ
ان يجوز اذا علم وهنا كذلك **قلت** جواز حذف المضاف اليه
في الغائبات مشروطة بتعيين الفريضة على تعيين ذلك المخاروف
على ما صرح به الرضي فدل ذلك على ان الامتناع ليس معللا
بما قيل **قوله** او صلة تنقص ذلك بقوله تعالى كيف كان عاقبة
الذين من قبل واجيب بانه لم لا يجوز ان تكون الصلة قوله
لان اكثرهم منسركين ومن قبل ظروفا متعلقا بخبر كان لا يستقل
على انك صلة **قوله** بمعنى ما قدمته فعل هذا يكون قوله من

قبل تكرارا فان جعل خبرا يكون الكلام غير متعلقا بان جعل متعلقا بالصلة
يلزم منع التكرار فتقدم متعلق الصلة على الموصول وذلك غير جائز
كما مر في هذه السورة **قوله** قلن انا في ارض مصر اشارة الى ان
ارجح ضمن معنى المفارقة فلعدى الى المفعول الى انا في ارض مصر
ذا هبها فلن ارجح ناسه لا ناضفة لان الارض لا تحمل على المتكلم **قوله**
بان زينا الخ وهذا الغدار من الاعتراف تكفي الشهادة الا ترى ان
الاستصحاب يطق للشهادة وانما لم يعسر علما بما ضربه الرخص
لان دليله لا يتبعه فان استخراج الصواع من رعايه لا يدل
على السرعة ايضا لا قتال انك درسيه وايضا يلزم الثاني بان
القرانين **قوله** او سرق اي نسب الى السرعة بدون صدور السرقة
منه بخبرينة المقابلة **قوله** او ما كالمعواقب عالمين لما كان
الحفظ نوعا من الشعور والعلم امكن ان يطابق ويؤد به العلم
قال ابو جيان ويحتمل ان يكون معنى وما كالمعواقب عالمين
اي حبان وانما قلنا انما قلنا ان لا يقع منا نحن في جهنم شئ
يكروه ولم يعلم الغيب في انك سباني هو لما يوجب وقد انتهى
فيكون قولهم هذا تهيبا للعدا حتى لا يظن بهم انهم خالفوا موافق
في حفظه واللام في الغيب لتفوية العمل اي لا يحفظ الغيب
ولا هو في الدنيا حتى يحفظ منه **قوله** واصحاب العير كانه يشير
الى تقدير المضاف وقد قال فيما سبق ان العير اريد بها اهلها
يعني حجاز او كل منها محتمل **قوله** تاكيد في محال القسم يعني مقصودهم
بهذا الكلام اثبات صدق انفسهم وانه كاشفات الشئ بنفسه

ق

بل يكيد مندم بما يغيبه اذا انقسم من ان اللام واسمية الجملة
قوله قال بل سقلت قال ابو حيان بل الاضراب فيقتضي كلاما اخر
 قبلها حتى يصلح للاضراب فيها ولقد بره لبس الامر حقيقة كما اجبر
 بل سولت لكم انفسكم امر اظن سواها ما كان في قضية يوسف
 قبل ان تغرق الصدف فظنه هناك ولم يتحقق هنا **قوله** دون حياته
 لا بل لا يبره لقوله عسى الله ان ياتيكم جميعا قال عسى لا يولد الخبر
قوله لكثرة بكايه من الحزن يعني نكث الانصاف بالحزن وانما
 هو من البكا المتوالي لكثرة لما كان ثمرة الحزن علله به لكونه الى
قوله وقيل ضعف بصره الظاهر فقيل بالغافاة لبس مغا
 للكلام السابق بل تعصبل **قوله** ولو قيل عي وهذا هو لقوله
 فاراد بصيرا **قوله** علامة الا ثبات يعني اللام والنون فانه لو
 كان مثبتا لفعل لثقتان **قوله** او تكون من الها لकिन تخيل ان
 تكون او اضرابية فلا يرد ان حقه للتقدم على قوله تكون عينا
 وان كانت للترديد في لمنع الخلو وتقدمه على ترتيب الوجود
 كما في قوله تعالى لا تاكله سنة ولا نوم **قوله** اي من رحمته
 استغفر الروح للرحمة **قوله** يعني بها العباد من قبيل يحيى الارض
 بعد موتها اي قبله الى كالا السببة بالحالة الحسنة **قوله**
 الحضر قال في البحر وهو الغسق **قوله** ما فعلتم يوسف
 واخيه في البحر لم يذكرا ما اودوا به اياهم تعظيما للقدرة
 وتنجيها لامر الذاكرة مع نفسه واخيه انتهى ولذلك ان
 تقول مباشرة الغيب وقعت في يوسف واخيه والواقع في

الجنة الحضرة قول يشيل
 دانه ردره بطي ليليه ابر
 والسورة

حق ابراهيم هو النسب والمفضو هذا ذكرنا ما بشره **قوله** وقيل اعطوا
 الخ اعطى على ما قبله من حيث المعنى الى ما راى من عجزهم وتمسكهم
 ادركته الرقة وضعف بصره قال ذلك وقيل الخ **قوله** كانوا اجنيد
 صبيانا طباشيرين يخالف قوله ونحن غضبة الا ان تحمل الكلام على الباقية
 في التشبيه **قوله** لحسن الصورة المناسب للمقام ما في الكشف
 بالتمقوى والصبر وسيرة المحسنين يعنون ان كالك على ما اشترت
 آلبته على خلاف خالفنا فان لم ننق ولم نصبر على تقصير البنا اياك
 في المحبة **قوله** فاستعبر للثغر قال القطب والجامع طر بان
 نقصان بعد كمال والاولى ان يقال الالة شئ به الكمال ولا شائ
 اليه المصنف **قوله** متعلق بالتمشيط اعترض عليه من وجهين
 احدهما ان اسما لا يكون جيبه شبيه مضاف فيجب الضب وثانيهما
 انه يستلزم الفضل بين المصدر ومعموله باجتنبي وهو عليكم اذ
 المراد بالاجتنبي على ما ذكره ابن الحاجب في اما ليه هو المستقبل
 بنفسه غير الحمل المعترضة كالميندا والخبر والفاعل والمفعول
 واجيب عن الاول تارة بمنع كونه متعلق الطرف في شبه المضاف
 فالهم جعلوا شبهه المضاف ما يكون فيه اقتضا الثاني عاما لا
 كان اولا والطرف لكونها فضلا لفظا ومعنى لبعث منه وا
 يجبر بانهم جعلوا الموصوف منه سوا كان الوصف جملة او ظرفا
 باعتبار افاذة التخصيص كيف وفي شرح اللب للسيد عبد
 الله البصري حار قال سيبويه ان شئت قلت لا امر ابوم
 الجملة اذ انعتبت الامر من يوم الجملة واذا قبل لا امر يوم الجملة

ثالث تنفي الامر من كلهم ثم علمت اي حبان تغيبهم انتهى وما نحن فيه
 نظير الوجه الاول حيث نفي التثريب اليوم ويعلم ان تفاؤ في تباير
 الايام بدلالة النص على ما ذكرنا فيجب ان ينصب نعم اذا جعل
 الظروف متعلقات بالنفي والاعلام والمنفي هو ما هيبة التثريب
 لم يجب نصبه لكن بجملته كذلك وتارة بان المراد بالمتعلق
 بالتثريب هو المتعلق المعنوي الخ الى التثريب عليكم بشر بكم
 اليوم وتارة بان المراد بالمتعلق به هو المتعلق بالحقيقة لا كونه
 منصوباً به وانت خبر يبعد عن المقام ثم قال وجنبه يكون
 عليكم متعلقات بالعامل فيه اي في اليوم وهو الاستفهام ان
 عليكم اذا كان خبراً متعلقاً اليوم بالعامل فيه انتهى **فان قيل**
 له لا يجوز ان يكون عليكم صفة للتثريب **قال** لا لأنه جنبه يكون تشبيهه
 مضاف فيجب ان يكون وبه ظهر فتح ما حسنة الوجهان من جعل
 عليكم في موضع الصفة للتثريب ويكون الخبر اليوم على ما جازاه
 الحق نعم يجوز ان يقال عليكم بيان الملك في قولك سقياً
 لك فيمتعلق بمحذوف ويمكن ان يقال في الجواب عن اصل
 السؤال انه لما توسط بين اسمين متعلقتين خبرهما اشبه الاسم
 المفرد لعدم التصوري فجازاوة وعن الثاني انه ينسج في الظروف
 ما لا ينسج في خبره **قوله** والمعنى يعني على النفاذ من **قوله** او قوله
 يغفر الله لكم قال الشريفة المرتضى وقد ضعف قوم هذا الاختلاف
 من جهة ان الدعا لا ينصب ما قبله في كلام المصنف اشارة
 الى رده حيث يولى الى انه خبر لا دعا وصح ابن المنبر متعلقة بتثريب

او بالمقدار في عليكم فائدة اذا كان متعلقاتاً بغير لفظوا بالمغفرة
 باخبار الصديق ولم يكن كذلك بقولهم يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا
 انك خاطبين واجيب بان ستر الذنوب وعدم المواخاة انما يكون
 في القنائة والحاصل فائدة هو الاعلام به وطلب ما يعلم حصوله
 غير منسج بل المنسج طلب الحاصل على انه يجوز ان يكون هضم النفس
 كما في استغفار الانبياء عليهم السلام **قوله** لا أنه صريح في سقوط حق
 العبد قوله واعتذر بواضعي تابوا فاعلم بيقين حق الله تعالى لا أنه تعالى يقبل
 التوبة عن عباده **قوله** وهو ارحم الراحمين لعل ما يبدته والله اعلم
 بتحقيق حصول المغفرة لهم بان يوسف رحمه الله وضع عن جرمه من هم
 والله تعالى ارحم منه تغفره لهم وعفوه عنهم اولى بالطريق وهذا
 يوجب كون يغفر الله لكم خبراً وان كان دعاء فهو تخبيل الطمانينة
 وللوقوف لهم باجابة الدعاء **قوله** فائدة بعض الصغار ولعل له لعل
 ذلك بان رحمة الراحمين ايضاً برحمته جز من مائة جزء من رحمته
 على ما ورد في الحديث لكان اولى **قوله** والجهل برأى التي لا يغفر
 مثلها الراحمون وفيه تأمل **قوله** وينفضل على الثابت يعني على
 الاطراد بمقتضى ذلك بخلاف رجال الناس فانهم قد يقبلون توبة
 الجرم وقد لا يقبلون فتأمل **قوله** فيمضي حال والبالا لئلا يسهة
 ويجوز ان تكون بالالتفاتية **قوله** الغمير الذي كان عليه بالنفس
 بتغدير يعني ويجوز الوضع على انه خبر مثبت لمحذوف ويؤيد هذا الاختلاف
 اخافة الغمير الى المتكلم فائدة يشير الى ان اخفاصه من حيث
 التفتت وما في التوبة لم يكن كذلك **قوله** كان في التوبة اي تيمنه

التي صلت عليه لحفظ عن المعنى وغيرها **قوله** اي اضر بك على ان
 ذهب بصره **قوله** انتم واتي فصبه تغليب المخاطبين قال بعض العلماء
 لا حاجة الى التغليب لان اباهم لما كان شيخا كبيرا عاجزا عن الكسب
 كان دخلا في اهلهم وانت جبريل بن مثل يعقوب صلى الله عليه
 وسلم كل عن النابعة ثم الاخوة جبريل يكونون مأمورين بالانبا
 به وفيه نوع اخبار على من يوتي به وقوله عاجزا عن الكسب لا دليل
 عليه كيف وقد عاش بعد ملاقاته يوسف اربع وعشرين سنة
قوله ارجع الله ربي عني اجعله واحدا **قوله** ذاك في اخاذا
 من حاضروهم **قوله** لعلك انك قريب اي ان يوسف **قوله** كما اخرقة
 الاولى ان بطرح لفظك اول لفظه الثاني فافرحه كما لا يخفى **قوله** طر
 التشير وهذا هو الملام لقوله فالقوة **قوله** عاد فصب اصبها شارة
 الى ان ارتد عنها من الافعال الناقصة ومن انكر ذلك جعل قوله بصيرا
 كالا **قوله** والمقنول لا يتساوان كان الخطاب مع الولد **قوله** او اتي
 لاجل ان كان الخطاب مع من حضر حين قال اي لاجل **قوله** ومن حق
 المعترف الخ ولعل الملام لقوله يا ابا ناحت نادوا بوصف بني عن
 العطف والشفعة ان يقال ومن حق شفقتك علينا ان تستغفر
 لنا ذنوبنا فانه لو لا ذلك لكانها كمين اذ كانتم من فعل الاثم
 فمن دابر حنا اذ لم نرحمنا **قوله** اخوة الى السهم قال بعض العلماء
 بان في هذه الاختلافات الثلاث سوف لا يبالغ في التفسير من السب
 وعلى ما ذكره العبد ان يكون بالسب **قلت** قال ابن هشام في معنى
 اللبيب ليس من ذلك الاستقبال من السب ان ياتي منها مع سوف

خلافا للبصريين وكذا غيره واظهار ان مذهب من ضمير هذه الاختلافات
 خلاف ما قاله البصريون وهو الاقوى **قوله** فلما دخلوا على يوسف في
 الكلام حذف تغذيرة فدخل يعقوب باهله اجمعين وسارا واتي لغوا
 يوسف وفي التفسير ان ذلك كان يوم عاشوراء **قوله** وبضعة وسبعين
 في الصحاح فاذا اخاؤا في لفظ العشر ذهب البضعة لا يقال بضع وعشرون
 لكن ذكر المطري في المغرب انك تقول في العاد المتبف بضعة عشر
 بالها المدرك وحده في الموث كما تقول ثلاث عشر وخلا ثلاث عشر
 امرأة وكذا بضعة وعشرون وخلا وبضع وعشرون امرأة انتهى **قوله**
 والاراية وتي موطوءة الاب **قوله** والمشبة متعلقة بالدخول وفي
 التفسير الاستئذان اخل في الامر لا في الدخول لانه امر بالدخول
 ووعد بالامر والاستئذان بخل في الوعد لا في الامر **قوله** خروا الاجله
 لشكر الله في التفسير الكبير وهذا قول ابن عباس قال الزحشري
 وهذا فيه نبوة قال صاحب كشف لا نه جعل ناول زبابة ومن
 قيل انهم لساجد بن انتهى لكن هذا القابل يحل فيها ايضا للتغليل
 كما ذكر الامام وغيره وقال الامام وهذا الناول بل هو الاقرب **قوله**
 وقيل الضمير لله ومطابقة الناول للروايات بان يحل للام فيها
 للتغليل او بمعنى الى كما في صلبت للكعبة بمعنى وانهم لساجد بن
 التحذ في قبلة **قوله** والرضع مخرج عن الحزور لادلة اللواو على
 الترتيب فسقط ما ذكره الامام نقوبة للوجه الثاني من ان قوله
 تعالى وارض ابوتيه على العرش وخروا بيل على المنصعة وانهم سجروا
 ولواهم سجروا يوسف سجروا له قبل الصعود على ان الملازمة

غير مبتدئة ولا مهيبة **قوله** وهذا الحسن في قال بغض العلماء على لطف
 حمل النظر على النظر مضادة بالباء والا فاحسن اصله ان يتعدى بالواو
 وانت خير ان كتب اللغة مشحونة بانه يتعدى بالباء ايضا ثم تعديبه
 لطف بالباء غير مسلم بل تعديبه باللام يقال لطف الله له من باب نصر
 ائ اوصل اليه مراده بلطف **قوله** اخسدا ببنينا وفي اسناد الاضداد
 الى الشيطان فلما عن الثريب وذكر هذا القدر لان النعمة اذا اجازت
 اثر بلا وشدة تكون اعظم موقعا **قوله** وهو ملك مصر يحمل عود
 الضمير الى المضاف الذي هو بعض وهو ظاهر والى المضاف اليه هو
 الملك **فان قيل** الاختلاف الثاني مخالف **قوله** تعالى ملكا ليوسف
 في الارض بنوا منها جنت يشا **فان** لا مخالفة فانه لم يكن ملكا
 استقلال وانما كان من الملك وان كان ملكا في جميع ارضها
قوله لانه لم يوت كل الثاويل على التفصيل وان جاز ان يوتي ملكه
 قتال **قوله** او منولى مولى الى القام به **قوله** في الرتبة والكرام
 فيه بحث فان يوسف صلى الله عليه وسلم من اكار الانبياء والاعلا
 اول درجات المؤمنين وكيف يليق به ان يطلب الخاق بمن
 هو في البداية ويمكن ان يقال سبيلة سبيل الاستغفار من
 تبعيا صلى الله عليه وسلم فان امثاله بعدد عن الانبياء صلى الله
 عليه وسلم هضم للنفس كموت البه الاشارة او يقال قوله
 في الرتبة والكرامة يتعلق بقوله من اباى وطلب الخاق بالصلحين
 يكون لتكميل السعادة على ما ذكره الامام وفيه لغة لا تخفى **قوله**
 فتمنى الموت بقوله توفي مسلما **قوله** شرعا بفتح الراء وسكونها في

القفا موس الناس في هذا شرع ونحوك اى سوا **قوله** وهو جلد يوشع الظاهر
 من سوتة عود الضمير الى مبيشا وليس كذلك بل جلد يوشع هو اخر اسير ذكره
 الزمخشري وغيره **قوله** وفي حمة مرفوع عطف على مبيشا لا على يوشع وفي
 عبارة الناس **قوله** اشارة الى ما ذكره من نيا يوشع وجوار الزمخشري
 ان يكون ذلك اسما متوصلا بمعنى الذي ومن انبا الغيب صلته
 ونوحيه الخبر **قوله** على الانبا بكسر الهمزة مصدر **قوله** في السما
 والارض صفة ابنة **قوله** يمزون عليها خبر كابين وقول المصنف
 على الايات لا تخاد كابين معناها الا يرى انها تغسبها ويجوز ان يكون
 في السموات والارض خبرا ويمزون عليها صفة **قوله** فيكون لها
 ضمير في علمها الاظهر فيكون ضميرها **قوله** ويطبون الارض فتو على
 هذا من باب الاشغال والفعل المحذوف مغسرينا يواضعه معنى
قوله اى يترددون فيها بمعنى ان معناه هذا اعلى القرات الثلاث الاجرة
 وتخصيصه بالقرارة الاخيرة لا يظهر منه **قوله** يمزون اثار الامم
 الها لكة اهل الاول ان يقول ويشاهدون علمها من الايات فان ما
 ذكره لا يلائم قوله تعالى افلم يسروا في الارض فينظروا الاية **قوله**
 في اقرارهم لا يظهر له لفظ الاقرار فائدة **قوله** او القول بالنور
 والظلمة اى بانها خالق الخير والشر والنظر الى الاسباب كما يقولون
 نفعني فلان وكضر في فلان ومنظرا بنوعه كذا والنظر الى الاسباب
 فلما استجوب منه احد **قوله** وقيل ابنة الخ اى على الاختلال الاول والظا
 نيد بل الواو بالفاء السببية كما لا يخفى **قوله** وقيل في المناقذين على الا
 الاول ايضا **قوله** وقيل في اهل الكتاب على الاختلال الثاني وعلى الاختلال

الثالث في التوبة المأثورة والديانة وعلى الاحتمال الرابع فهي في عموم
الناس **قوله** ويشتملهم عطف بنفسه في الغشاة لم يذكر
المصنف احتمال كونها من الغشاة وهو الايمان كما يجوز ان يختص
عليها بنبوة الطيبين خلا من لزوم النكر **قوله** بقوله ادعوه الله
الى معرفته بصفات كماله ونعوت جلاله ومن حملتها النوحية
والبعث **قوله** عطف عليه او على المستنكر لما ذكر بالمنفصل وذلك
على الاحتمالين الاولين فتشبه ادعوا من اتبعني يكون من الغشاة
كما في قوله تعالى اسكن انت وزوجك الجنة وعلى الاحتمال الثالث
يكون عطفها على المبتدأ **فان قيل** ما المانع عن العطف على لفظ اتبعني
ذنبك الاحتمالين **قلنا** كونها ناكدا فان العطف يقتضي الشراكة
فانهم **قوله** وانزله نزلها من الشراكة تخصيص التزوية بما ذكره
للدلالة السببية والخاف عليه **قوله** وقيل يخص نوحى موافقا لقوله
وما ارسلنا **قوله** في كل الفراق يعني هنا وفي الفصل الاول من الانبياء
ونوحى اليه ثانيا لا نبييا وكلا النشر **قوله** لان اهلها اعلم واحلم من اهل
البدن وقال الحسن لم يبعث تعالى رسولا من اهل البدن ولا من
النساء ولا من الجن كذا ذكره الامام العسقي والفريفي وابو جابر **فان**
قيل ما تقول في قوله وجابكم من البدن **قلنا** لم يكن يعقوب صلى الله
عليه وسلم ونحوه من اهل البدن بل خرجوا اليها لمواشيهم **قوله** ولما
الى اخره يخرج بصري وعند الكوفيين هي من اضافته الموضوع الى صفته
واصله ولما دار الاخرة **قوله** محلا على قوله قل واعمل الا ان يحتمل
من باب الالتفات ثمر على ما ذكره المصنف يكون قوله تعالى وما

ارسلنا الى قوله واتقوا اعترضا بين مغزى القول **قوله** حين خلت
بانهم ينصرون او بان قومهم يؤمنون وظنوا ان هذا لا يحتمل ان يتقوا
وكذا على الاحتمال الذي ينلوه قال ابن حجر في شرح البخاري روى
الطبري من حديث سعيد بن قنادة ان المراد بالظن هنا اليقين
ونقله نطوبه هنا عن اكثر اهل اللغة قال وكفى كغوله في آية اخرى
وظنوا ان لا يخاف من الله الابن وانك ذلك الطبري وقال ان الظن
لا تستعمله العرب في موضع العلم الا فيما كان طريقة غير المعايينة
فاما ما طريقة المشاهدة فلا فائدة لا تقول الظن انسانا كما يعني
اعلمني انسانا او جبا انهم كلام ابن حجر رحمه الله **قوله** وقيل
الضمير المرسل اليهم اما التقدم في الذكر في قوله تعالى كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم اولان الرسل فستدعيهم رسلا اليهم ثم المراد
بالضمير الضمير الثلاثي كما لا يخفى **قوله** والثاني المرسل الى ضمير
انهم ولم يذكر الثالث لظهور استلزام كون الضمير الثاني المرسل
كون الثالث لهم ايضا والا خلا الجمل من الضمير العائد الى الاسم
الاول **قوله** وما روى عن ابن عباس رواه البخاري في تفسير قوله تعالى
امر محبتهم ان تدخلوا الجنة ولما بانكم مثل الذين خلوا من قبلكم
من سورة البقرة **قوله** ان صح لا وجه للشك بعد ما اثبتنا الجمل
في صحبه كذا قيل وفيه نظر **قوله** على طريق الوشوشة قيل هذا
لا يجوز ايضا لان الرسل معصومون من وشوشة الشيطان
والظاهر ان طريق الوشوشة غير الوشوشة فائدة يشتمل المكان
من حديث النفس **قوله** هذا اي معنى هذا **قوله** وان المراد تنو

اخبرنا روى عن ابن عباس **قوله** اي وظن الرسل اي انتم **قوله** فيما
 اوعدوهم الظاهر ان ما مضى اربعة اي في ابعاد الرسل قومهم **قوله**
 وظنوا انهم قد كذبوا الخطل الرسل انهم قد كذبوا **قوله** عند قومهم
 متعلق بكلام الفعلين كذبوا وخذلوا على سبيل التنازع **قوله** ينبغي
 من تشايتونين الثانية ساكنة مخفاة عند الجحيم وتخفيف الجحيم
 واشكال البنا لكن اجتمعت المصاحف على كتابتها بنون واحدا
 كذا ذكره الداني وابن الجوزي والجبري وغيرهم وقال الجبري
 وقراءة من قرأ بنونين توافق الرسم لغة ا على خذانا للفظ
 والنظر وخذلنا للاختلاف في النون تخفى عند الصاد والظا
 والاختلاف الكونه سر يشبه الادغام لكونه تعييبا فكذا خذوا في
 الادغام نحو عم وممع مع الاختصاص وكذا في الاختلاف اولي المكان
 الاتصال **قوله** في قصص الانبياء وفي الكشف وببصرة قراءة من
 قرأ في قصصهم بكسر القاف قال ابو حيان ولا ببصرة اذ قصته ^{سقط} بو
 وابيه واخوته تشتمل على قصص كثيرة وانما يختلف وذكر المصنف
 شذوذا التاويل في اضعاف احكام لكن العرف ياباه فائدة لا يقال فيه الا
 عن احوال شخص وما يتعلق به قصص لان بل قصته **قوله** ما كان القرآن
 ويجوز ان يعود ضمير كان الى قصصهم مراد اياه قصته يوسف واخوته
 او قصص الانبياء وفي الكشف اشارة اليه قال فان قلت قال ما يرجع
 الضمير في ما كان خذلتا بقرى ضمير قرأ بالكسر يعني اذا قرأ قصصهم
 بفتح القاف ظاهرا انه يعود الضمير اليه اما اذا قرى بكسر القاف
 ما يعود فانها جنبه جمع ولا يعود اليه ضمير المذكور ويجوز ان يجا

بغير الخاطبة بان يقال يعود الى القصص بالفتح في ضمن القصص بالكسر
 او الى القصص باعتبار الخبر ومعنى قوله تعالى وتفصيل كل شيء من تلك
 القصص او القصص ما يحتاج اليه من قوله وتفصيل كل شيء قال
 بعض العلماء عبارة كل للتكثير والتخفيف لا للاطلاق والتخفيف كما في قوله تعالى
 واوتيت من كل شيء ومن لم يتنبه لهذا الخناج الى تفصيل الشيء بالذي
 يتعلق بالدين وانت غير رابطة ما يمكن حمل كلمة كل على الاستعارة الخفيفة
 لا تحمل على غيره والعجب ان هذا القائل قال في تفسير قوله تعالى وتفصيلا
 لكل شيء تحتاج اليه وفيه دلالة على انه لا اجتهاد في شريعة موسى صلى الله
 عليه وسلم لانه فرع الاجمال في بعض النورانية فيبين كلامه ^{هنا}
 ظاهرة ثم ان المنطوق في النورانية سبعة حكم وشي والوقائع غير متناهية
 فكيف لا يكون في شرعه اجتهاد والتفصيل بمعنى التبيين وهو لا ينافي
 الاجمال **قوله** يوسف او غير وسط قال ذلك البعض عبارة التفصيل لا تحمل
 هذا التاويل وانت قد علمت ان التفصيل هنا بمعنى التبيين على ما ذكر
 في كتب اللغة لا ما ينافي الاجمال **قوله** وعن النبي صلى الله عليه وسلم علموا
 الحديث وادوا الثقلين من مردوبه والواحد في تعاسيرهم من خدش
 اي من كعب وهو موضوع وقال ابن كثير فهو منكر من سائر طرقه كذا ذكره
 والذليل العراقي في الجملة على القيام والصلاة على رسوله سيد الانام
 وعلى الله واعجابه الكرام لسم الله الرحمن الرحيم **سورة الرعد** خبر سندا
 محذوف ومدينة خبر بعد خبر ويجوز ان يكون سورة الرعد من مدينة
 مبنية او خبر **قوله** ايات السورة الكاملة في كونها كتابا فانها تعمل للام
 في افعال تلك المقامات على الاستعارة للتبليغ في الكمال حيث اطلق

كل كتاب واراد به السورة فاقاد كمال هذا الجنس في السورة او اللام
 الحقيقة فادعي بذلك المقام اتحاد مفهوم الكتاب بالسورة فذلك
 قبل آيات الكتاب دون آيات السورة فاقاد ما افادة الاستغراق **قوله**
 او القرآن بالنصب عطف على السورة في قوله يعني بالكتاب السورة
 حينئذ ان تكون الاشارة بتلك آيات القرآن كما جوز مثله في قوله
قوله عطفه العام على الخاص اذا اراد بالكتاب السورة **قوله** وتعتبر
 الخبر الخ اشارة الى الجواب عن منسك نفاة القياس بالآية
 فانهم قالوا الحكم المستند بالقياس غير نازل من عند الله
 تعالى والالكان من لم يحكم به كما في قوله تعالى ومن لم يحكم
 بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ولما لم يكن نارا لم يزل
 الله تعالى لم يكن يخفاه ذلك الآية فانها تدل على ان لا حق الا
 ما انزل الله **فان قيل** ايهن الجواب عن قولهم اذا كان منزلا
 من عند الله لكان من لم يحكم به كافرا **قلنا** المراد من قوله
 تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله هو المنزل صريحا اي من لم يحكم
 بما انزل الله فمستبين انه منكر الله على ما مر في المابدة وقد
 يحتاج ايضا بان المراد من لم يحكم بشئ مما انزل الله اضلالا
 نزاع في كونه كافرا او يقاتل ايضا المراد بما انزل الله هو التور
 بغزوة ما قبله وامتنا غير متعبدين بالحكم بها فيحصل اليهو
 فيلزم ان يكونوا كافرين اذا لم يحكموا بالتورينة ونحن نقول
 بموجب كذا في شرح الموافيق هذا اثنين ما في كلام المصنف
 من القصور ثم لما منع ان يجمع دلالة الآية على القصر تحقيقا

بدلالة انها على الحقيقة في المنزل لعدم الاعتداد بحقيقة غيره
 لقصور عن زينة الكمال واليه اشار الزحشر وهو الاستسار
 فان فيه اسنادا كالماعنى يخرج بالبال من تعريف الكتاب باللا
 اشارة الى كمال السورة من ان غير هاليش كذلك ولو سلم القصر
 الحقيقي لكن لا نسلم انه حقيقي لخوا ان يكون بالاضافة الى الكتب
 الغير المنزلة او المنزلة الى غيره فانها حقت وسميت فلم يثبت
 فنامل قوله مثبتا او خبر بغزوة متعابلة وهو الذي مد الارض
 فانه مثبتا او خبر فينبغي ان يكون هذا ايضا كذلك قال صاحب
 الكشف وقوله يدبر الامر بفصل الآيات على هذا ما حال من
 الضمير في قوله ثم انشؤى وقوله وسخر الشمس والقمر كل شيء من
 نعمته لانه تغذو لمعنى الاسنوا ونبيين له فاما جملة منسرة له
قوله والخبر يدبر الامر ويفصل خبر بعد خبر **قوله** اساطين جمع
 اسطوانة بالضم في الغاموس الاسطوانة السارية معرب سوك
 افئواله وافعوانه جمع عماد كاهاب واهب وادبر وادم وافق وافق
 قال الكواشي قالوا ولا خامس لها وفي الغاموس جمع الافق افق
 محركة وبضمينين او الحركة اسم جمع لان تعبلا لا يكسر على فعال ظا
 في الادمر انه اسم للجمع **قوله** او عود كادبرا وادم لشبهه بادم
 لان تعبلا كثيرا اما يشتر كان في الاحكام **قوله** صفة لعل في النفي اما
 للصفة او الموصوف كما في قوله تعالى لا يشا لون الناس الخافا
 واما للصفة فقط فيكون هناك عمدا غير مربية وهو مسانك
 الله بغد رته **قوله** او استنباف فلا يحل لها من الاعراب والرخا

فولواو

لهذا الوجه لان الاستدلال بوضع هذه الاجرام دون عمل كاف **قوله** المسألة
لما في تخفيف الجرمية قبل الدليل على المساواة المذكورة لا من جهة
العقل ولا من جهة النقل وانت خبير بانها متعق على ما بين يدي
المتكلمين بل لا بد لهم من قرارها وانما اثبتوا صحة التعرّاج **قوله** تجسم
والاجسام والالزوم التسلسل لاختصاصه ايضا لكان وجوب **قوله**
لا حركة المستمرة اي في هذه النشأة **قوله** يمنع في حدوث الكائنات
يعني بحسب جري العادة **قوله** او لغاية مضروبة الخ فيكون الانبثاق
به هنا لتحقيق ان ذلك التخيّر انما هو لما في العباد في هذه
الادراكات بعض العلماء ان غايته المذكورة متحدة والتعبير بكل
يجري صريح في التعدد وما للغاية الى دون اللام وانت خبير
بانه اراد التعبير به صريح في تعدد ذي الغاية فيسلم لا يحل
نفعا وان اراد انه صريح في تعدد الغاية فيعبر مسلم ثم ان اللام
يجي بمعنى الى وقد صرح ابن هشام في معنى اللبيب بان اللام في
قوله تعالى كل يجري لا حل مستحق معنى الى **قوله** بسطها طولاً وعرضاً
قال ابن عطية قوله تعالى ملة الارض يعني ان لها بسطة لا ككرة
وهو ظاهر الشريعة وقال الامام الرازي ثبت بالدليل
ان الارض ككرة ولا تنافي ذلك قوله تعالى ملة الارض وذلك ان
جميع الارض جسم عظيم والكرة اذا كانت في غاية الكبر فان كل نقطة
منها بشاهد السطح **قوله** على انها صفة اجل وفيه ان الاجل ليس
مفرد جبال حتى يتبين ما ذكره ويمكن ان يقال لما كان الجبال جميع ككرة
فهو يشتمل على معنى الجبال لكون الاجل جمع فلهذا جمع منها

في هذا الاعتبار خاز وصف الجبال بالرواسي فمائل واعلم انه مختلف كلهم
في توجيه اطلاق الرواسي على الجبال مع ان مفرد هذا يطلق عليه الرواسي
فوجه المصنف بما يرى من الوجهان ووجه ابو حيان بانه صلب
على الجبال ووصفها بالرواسي لغنى عن الموصوف في جمع الاسم كما يبط
وخوا ببط وكاهل وكواهل ونحوه نظر فان الغلبة تكون بكثرة الاستعمال
واللام في صفة من اول الامر وفيها ذكره دور كما لا يخفى نعم يمكن ان
يقال بجوار وصف الجبال بالرواسية على ما قبل البقعة كما قالوا في وجه
منع الامتدة عن الصرف والقطعة من الارض ثم الحق الذي لا يحل
عنده ان يقال بجوار في فاعل اذا كان وصفاً لما لا يعقل ان يجمع على
جبالاً مطرد انقول في جبل من ذكور واقتض كذا ذكر ابن الحاجب
في شرح المفصل وذكر الجوهري ايضا في الصحاح وفي الكافية الشا
لا من ماله فواعل لغوعل وفاعل وفاعلا مطلقا وفاعل
وصفا لا نفي او مذكر بلا عقل وشدة في ذكر العفلا
وفي شرحه للمصنف فواعل كجوهرو وجواهر وفواعل وفواعل
كطابع وطوايع وقالب وقواب وفاعلا وفواعل كقاصع وقواصع
وفواعل وفواعل في صفة الاناث كحايض ونوايض وفاعل وفواعل
في صفات ذكور ما لا يعقل كخيم طالع وطوالع وجبل شامخ وجبال
شوامخ وهو مطرد في صفة سبويه وغلطة كثير من المتأخرين
تحكم على مثل هذا بالشدة وذو انما الشاذ جمع فاعل صفة مله ذكره
فارس وفوارس لانهما من كلام ابن مالك وهكذا ذكر الجبال
بردي في شرح الشافية والرضي فيه وفي شرح الكافية وغيره

فان قيل فيما ذكرنا ليس يعطف وهو صنوان **قلنا** على ما وقع في بعض
 النسخ من ترك ذكر صنوان وتجهيز صنوان فلا اشكال وعلى ما وقع
 في البعض الآخر فيجعل على التغليب فان صنوان صفة للمعطوف ثم
 وجه قراءة الجر عطفها على اعصاب اما جعلها من باب منغلا سبغا
 وزحاما اما ان الجنة مشتملة على الافرح المزروعة المتخللة
 الاشجار **قوله** وفر اخفص بالضم تبع فيه المصنف الامام الرازي
 حيث قال فر اخفص عن خاصم في رواية القواس صنوان بضم الصا
 والبا قول بكسر الصاد لكن لم يذكر هذه القراءة منسوبة الى اخفص
 في كتبه القراءة المشهورة بل عرّفها الى من مضى والسلي وزيد
 ابن علي ولعل ذلك رواية شاذة عنه **قوله** كفنوا في جمع فنو
 قيل لا يجوز ان يكون كالا فمضاف اليه والمضاف اليه لا يعل في المضاف
قلنا قال ابن هشام في معني اللبيب ناصب اذا شرطها وهو قول
 المحققين فيكون بمنزلة مني وخيما واياي وقول في البقاء انه مرود
 بان المضاف اليه لا يعل في المضاف غير وارد لان اذا عند هو لا غير
 مضاف كما يقول الجميع اذا جرمت كقوله واذا انفسك خصاصة ففعل
 ثم ساق الكلام في رد قول من قال انه ما في جوابها من فعل او شبهه
 في اجعة **قوله** دل عليه اينا في خلق جليل وهو نبوت ولا يمكن ان يعل
 في خلق جليل لان ما بعد الاستفهام لا يعل فيما قبله وكذا ما بعد ان
قوله ونوسيطه الفضل فيه بحث فانه ليس ضمير الفضل بل هو
 الظهور ان قوله اوليك اصحاب الدار منبذ وخبر ثم تنزلنا عن ذلك
 من ضمير ضمير الفضل ان يكون ما بعد معرفته او المعرفة في انه
 لا يقبل ان كقوله تعالى بخادوة عند الله هو خير ان نرى انا اقل منك

حقيقيا لان يتبع منه ولو سلم فليكن من قبيل من كانت هجرة الى الله
 ورسوله فخرته الى الله ورسوله اى يتبعك فخر كما في موضع
 التظيم وما ذكره ابو جيان في بيان الشرط والجزاء ظاهر حسن وخير
 الطيبين ان يكون المتي وان تعجب بامن ينظر في هذه الايات من قدرة
 من هذه افعاله فارد فنجما من يذكرك هذه القدرة القاهرة فلا
 على البعث وهو الهون من هذه قال صاحب الكشف وهو وجه حسن
 ولا يتعدا ان يكون المتي والله اعلم ان يجد منك التعجب لا تكريم البعث
 فاستمر عليه فان التكرام ذلك من الاعجاب في كل زمان على ما يدل عليه
 اسمية الجملة في قوله تعجب ونظيره قالوا سلا ما قال سلام **قوله** حارث
 قيل لا يجوز ان يكون كالا فمضاف اليه والمضاف اليه لا يعل في المضاف
قلنا قال ابن هشام في معني اللبيب ناصب اذا شرطها وهو قول
 المحققين فيكون بمنزلة مني وخيما واياي وقول في البقاء انه مرود
 بان المضاف اليه لا يعل في المضاف غير وارد لان اذا عند هو لا غير
 مضاف كما يقول الجميع اذا جرمت كقوله واذا انفسك خصاصة ففعل
 ثم ساق الكلام في رد قول من قال انه ما في جوابها من فعل او شبهه
 في اجعة **قوله** دل عليه اينا في خلق جليل وهو نبوت ولا يمكن ان يعل
 في خلق جليل لان ما بعد الاستفهام لا يعل فيما قبله وكذا ما بعد ان
قوله ونوسيطه الفضل فيه بحث فانه ليس ضمير الفضل بل هو
 الظهور ان قوله اوليك اصحاب الدار منبذ وخبر ثم تنزلنا عن ذلك
 من ضمير ضمير الفضل ان يكون ما بعد معرفته او المعرفة في انه
 لا يقبل ان كقوله تعالى بخادوة عند الله هو خير ان نرى انا اقل منك

مالا وشرطا الذي كنعن قد ان يكون اسما كما مثلنا وهو مفعول **قوله** وقيل
 الفارقة اي قبل سنواتها وقبل انقضاء الزمان المقدر لعاقبتهم والله
 تعالى اعلم **قوله** وتوفي المثلث يعني بفتح الميم وسكون الهمزة
قوله والمثلث يعني بضم ثين قوله بانباغ الفاء والعين اي جعل
 العين تابعة الفاء اضافة الى المفعول الثاني كما نقول عجبت
 من اعطاد ريم زيد لان المثلة بوزن الحجرة ثابتة وفعلات
 بجعل العين فبها تابعة للمثلة نظرا واما سمرات في سمرات
 فبعبارة قياسا وتثاقلا كما في الكشف **قوله** والمثلث بفتح التاء
 يعني ضمير الميم **قوله** والفاعل فيه المفعول والمعنى انه يعفونهم
 مع ظلمهم انفسهم قال ابن عباس ليس في القرآن ارجى من هذا
 الآية **قوله** فان التائب ليس على ظلمه رحما في الكشف من تجوز
 ان يراد الجايز بشرط التوبة ومن منعه ذلك من اهل الاعتزال **قوله**
 خص الظلم بالصغار المكفورة قال الامام فمدح الله بهذا والفرح
 انما يحصل بالفضل لا باء الاواب وعندهم يجب غفران الصغار
قوله او لا المغفرة بالنسبة والامهال قال مثله لا يسيء مغفرة
 والاولى ان يقال الكفار مغفوزون **قوله** وعن النبي صلى الله
 عليه وسلم لما نزلت الآية لولا عفو الله الحديث رواية ابن ابي
 حاتم والتعليق والواحد في تفاسيرهم من رواية حماد بن سلمة
 عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب **قوله** لعذر اعتداهم بالا
 المنزلة عندنا قال التنوين في آيات التنزيل اي اية جليلة ظاهرا
 يستعظمها من بدر كما في ابي نضرة وضمير في الكشف بوجه

اخر ايضا وهو ان يكون المعنى انهم يحذرون كوننا انزل عليه صلى الله
 عليه وسلم آيات وتبينون والنسب على ذلك للوحدانية كما لا يخفى
قوله نبي مخصوص بمجرات وقد يقال قوله هاد معطوف على منذر
 والجار متعلق به وقد عطف عليه لورغبة الفاصلة قال المفيد رحمه الله
 لكل قوم اى داع الى الهدى فيكون دليلا على عموم رسالته وشمول
 دعوته صلى الله عليه وسلم **قوله** او قادر على عطف على نبي والتكبر
 في هاد على هذا للتفخيم وجعل صاحبا لكشاف هذا الناظر الى الوجه
 الاخر في تفسير قوله لولا انزل عليه اية **قوله** تنبيهنا على انه قادر
 على انزال الخ ناظر الى تفسير الهادي بالنبي **قوله** وانما لم ينزل يعني
 ان الآية استنباف جوابا عن سؤال من يقول لم ينزلنا الى المفعول
 فنقطع عنهم ولعلمهم بهندون **قوله** وانه قادر ناظر الى تفسيره
 بالله تعالى **قوله** وانما لم يهدم يشير الى انها استنباف جوابا
 عن سؤال لم يهدم **قوله** لسبق قضايه عليهم بالكفر انت جدير
 بانه لا يقطع السؤال والاول ان يقول الحكمة لا يعلمها الا الله
 ثم قوله الله يعلم على هذا الوجه من اقامة الظاهر مقام المقصد
 كانه قبل فهو يعلم ما تحمل كل انشئ اى ذلك الهادي **قوله** اى محمدا
 على ان يامنه ودية والحمل بمعنى المحمول **قوله** او ما يحمله على انما هو
 والعايد محذوف وتكمل ان يكون ما استنعمها مية فيكون يعلم مطلقا
 والجملة في موضع المفعول قوله انه على اى حال بذكر الاستعمال لانه
 مفعول ثان فان من خصا بصير باب طندت انه اذا ذكر افعال مفعوله
 ذكر اخر **قوله** وقال الشافعي الخبر في شيخ باليمن وانت نصير بان

مثله لا يكون حجة وأساسا لها إلى الارحام يعني على كلا التقديرين **قوله**
 فانما الله تعالى يعني على هذا التقدير **قوله** اولها فيها يعني على تقدير
 الموصول **قوله** سواء منكم من اسرار القول ومن مخرجها سواء خبر مبتدأ
 مؤخر ومن اسرار مؤخر قال ابو حيان ويجوز ان يكون سواء مبتدأ
 لانه موصوف بقوله منكم ومن والمعطوف عليه الخبر وكذا اعرب
 سيبويه قول العرب سواء عليه الخير والشر انتهى **قوله** على ان من
 في معنى الاثنين وحمل على المعنى في تعنيتهم خبر المبتدأ الذي هو هو
 على لفظ من في افرادها هو والمعنى سواء اللذان هما مستخف بالليل
 وسارب بالنهار **قوله** كقوله اى قول العرب دق نكن مثل ياذيب
 يضطحيان **اوله** فصل لما تكثر ضاحكا وقابهم شيعي من ياذي مكان
 نعال فان غاهه نبي لا تخونى نكن مثل من الخ تكثر اى بدلا سائلا
 وقابهم السيف مغبضه والمعنى وانما قابض قابهم شيعي قبضا فوا ليس
 بعد شيعي من القوة يظهر بخلافه وشجاعته مخاطب ذباناة يقول
 ان غاهه نبي على ان لا تخونى كما مثل اخلين يضطحيان ويضطحيان
 صلة من وياذيب اعراضا بين الصلة والموصول **قوله** بماضها
 يعني قوله تعالى عالم الغيب والشهادة **قوله** وشبهوا فانها كناية
 عن الشمول **قوله** مبالغة عقبة يعني الصبغة التفعيل للتكثير
 لا للتعدي **قوله** كان بعضهم الظاهر ان ولعل درجته تعالى الكتاب
 ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينضاف فيكم ملائكة
 بالليل وملائكة بالنهار ويحفظون في صلاة الصبح وصلاة العصر
 الحديث **قوله** فادعت النافى القاف تعقبه ذلك بانه لا يدرى

الثاني القاف لا من كلمة ولا من كلمتين وقد نص فلما صرف على ان القاف
 والكاف كل منهما يدرى في الآخر ولا يدرى في غيرهما ولا يدرى غيرهما
 فيها **قوله** جمع معقب بالتشديد على ما بدل عليه **قوله** على نحو هذا
 الخ وقيل جمع معقب من الافعال كقدم ومقاديم ومطامير
 وكان معقبا بجمع مما قبله ثم جعلت النافى في معاقب عوضا من الها
 المحذوفة ومعاقبة **قوله** من ياذي به صفة معقبات او كالمضمر
 في الظرف **قوله** من ياذي به صفة الحفظ **قوله** بالاستعمال والاستغناء
 له متعلق بحفظونه بدعا بهم لله ان يمهله او يعفوه **قوله** صفة
 ثابته ولا لية لا ما تحفظونه استنباف او كمال ويجوز ان يكون
 تحفظونه صفة ثابته ومن اسرار الله صفة ثابته ولا يلزم تغلق
 حرفي بحر مخد من لفظا ومعنا مقابل واحدا لان اتحادهما معني
 جديدا مسلم فان معنى الثانية السببية **قوله** من اذاه لا تعاق
قوله تنفد بالمضاف ليكونا فعلا لفاعل الفعل المفعول **قوله** والحا
 عطف على العلة **قوله** من البرق على اضمارد او الحرف والطع للناس
 يعني ذ الحرف للناس من اذاه وذ اطع لهم في غيبته **قوله** معنى المفعول
 ان كان حال من البرق اى خوفه ومطوبوا فاعبه **قوله** او الفاعل ان جعل
 حالا من مخاطبين **قوله** للمبالغة متعلق باطلاق المصدر **قوله**
 وقيل مقابل للقول الاول والفرق بينهما ان الخاف والطامع في
 الاول مخد وفي هذا القول يختلف **قوله** من يضره من الناس
 او اهل مكة يضرهم المطر كما هو مقرر **قوله** الغيم المستحب في الهواء
 سحابة كمنعة اى جرة على وجه الارض فاستحب بشير الوجه فسمية

السحاب بهذا الاسم **قوله** جمع تغيبلة لأنها صفة سحاب **قوله** وسبح
 سامعوه فاستناد بسبح الى الرعد كما في باب الاستناد الى السبب
 الحامل **قوله** فيضون سبحان الله والحمد لله الصالح والطيح الصالح
 وفي بعض النسخ فيضون أو بدل الرعد فالجواز في لفظ بسبح محال
 شبهه دلالة على تنزهه عن الشرك والجمع بتسبيح المستبح فاطلق لفظ
 عليه ودلالة على فضله ونزول رحمته على الحامل بجمع كون كل
 منها اظهارة الصفات الكالبة **قوله** وعن ابن عباس رحمة الله الخ
 فالتسبيح على هذه الرواية على حقيقته اذ الرعد هو الملك وذلك
 الصوت فيسبحه وذلك الصوت ايضا يسمى الرعد **قوله** مع تخارج جمع
 مخزان وهو مند بل لطف وبصيرت به الصبيان بعضهم بعضا **قوله** فغيب
 بها من يشاء من معلول بصيب وهو من باب الاعمال اعماضه الثاني
 اذ يرسل يطلب من وبصيب يطلبه ولو عمل الاول كان التركيب في
 غير القرآن ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء ومفعول يشاء
 محذوف تقديره ومن يشاء اصابت في معالم النزل قال محمد بن
 علي الباقر رحمة الله الصاعقة تصيب المسلم وغير المسلم والاضيب
 الذاك وفيه قال ابن عباس رحمة الله من سمع صوت الرعد
 فقال سبحان الله من بسبح الرعد سبحان والملائكة من يخفنه
 وهو على كل شئ قدير قال اصابت صاعقة فعلى دينه **قوله**
 واريد من ربيعة اخا لبيد من ربيعة لامة **قوله** ثمان في بيت
 سلوية قال الطبري نقل عن ابن عباس ثم خرج فان على امر
 فوسه **قوله** اعل على غير قياس يعني كان الغيباس ان لا يعل كمقول

ومحمود ومفود **قوله** وبعضه انه قري بفتح الميم يعني ان الاصل نوا
 القوا نين **قوله** فيكون مثلاً في القوة والقدر فلا يلزم اثبات
 الجسمانية لله تعالى **قوله** كفوا لهم ضنا عد الله اشهد قال في النهاية
 فيما ذكره سعيد وفي حديث الجيرة شاعدا الله اشهد ومن ساء أي لو
 اراد الله تخريبها بشقوا انهم تخلقها كذلك فانه يقول طاهر فيكون
 انتهى وكان ينبغي ان يقول المصنف كقوله صلى الله عليه وسلم **قوله**
 الدعا الحق مثنى على ملاهبا الكوفيين في انه اضاف الى الموضوع المصغنة
 على ما عرف من ملاهبا ككنة سر جوح وذلك ان تقول المفقود بيا
 حاصل المعنى لا نفيع معنى الاضافة **قوله** فانه الذي يخفى ان يعبد
 يشير الى ان الدعوة بمعنى العبادة وان تقدم الخبر لافادة التخصيص
قوله فان من دعاه الخاب والوقال فانه الذي يجيب لمن دعاه دون
 غيره او فانه المجيب لمن دعاه لعله يكون اول الاشارة على بيان
 معنى التخصيص الذي تضمنه الكلام **قوله** ويؤيد ما بعد فان
 قوله تعالى لا يستجيبون لهم بشي الا لعين لكون يدعون مستنفا
 من الدعاء بمعنى السؤال وان صح كونه يعبدون او يدعون الى
 عبادة فانهم كما لا يخفى **قوله** على الوجهين يعني الدعاء الحق والدعوة الخلية
قوله ما ينافي الباطل الاظهر ما قبل **قوله** ما بينهما من الملاينة
 لو كان الحق مصداقا لصدق الاظهر صحة ما قاله ككنة صفة يصح
 جملة على الشئ مؤاطاة كما اعترف به حيث جعله مقابلا للباطل
قوله او على ما قبل دعوة المدعى الحق يعني على ملاهبا البصيرتين
 في امثاله كانه ضد له الرد على الرمحشري فانه ذكر هذا المعنى

احد

عما ان يكون الحق هو الله ولعل وجه الرد ان الحق على هذا المعنى يكون
 صفة لا شيئا والمفروض خلافه وانت خبير بان الوصفية الاصلية
 في الاشياء الغالبة لا يسهل عن خيبر الاعتبار وطلقا **قوله** وكلوا
 اليه دعوة الحق اعترض ابو حيان بان ماله لله دعوة الله ولا
 ينبغي انه كلام غير مغيد وهذا لا يرد على الزمخشري وان اورد
 ابو حيان عليه ما اشترنا من ان الحق على تقدير تجديده يادة لانهم
 من الاسم الجليل لا يوصف في الاصل والمعنى الاصل ليس يضاف
 الاعتبار وطلقا يمكن الجواب على ما اختاره المصنف بانه من قبل
 انا ابو الجهم وشعري شعري في كونه وصف للذات لله بالكمال
قوله والمراد بالجليلين يعني وهو شديد الخيال وله دعوة الحق **قوله**
 واجابة لدعوة رسوله فلا يكون الدعوة بمعنى العبادة **قوله**
 اودلا لا على انه على الحق يعني في عبادة الله اود غايته في عبادته
قوله لدلالة من دونه عليه فانه حال من فاعل يدعون ا ب
 متجاوزين الله وتجاوزهم في الدعا عن الله تعالى الى الاضمار
قوله الا استجابة كاستجابة من بسط يعني ان الاستئذان مفترغ
 من اعم عام الفاعل الى لا يستجيبون شيئا من الاستجابة ولا
 طر فامنها الاستجابة كقول الاستجابة ثم التشبيه على هذا التقبيل
 في الاصل ابرز في معرض التذكير حيث اثبت ان الاستجابة انما هي
 في التفسير والتفسير كذا في الكشف **قوله** وقبل شيئا من الاستجابة
 على مفترغ من اعم عام الاحوال الى لا يستجيب الا لله طولا الكفر
 الداعين الى المشبهين اعم الداعين عن بسط كعبه الى

التفسير

ولم يقضها فلم يحصل على شيء لان المال يحصل بالقبض عليه لا بسط
 اليه والتشبيه من تشبيه المفرد المغيد كقولك لمن لا يحصل من
 سعيه على شيء هو كالراقم على المال فان المشبه هو الساعي مقيدا
 يكون سعيه كذلك والتشبيه به هو الراقم مقيدا بكونه على
 المال كذلك فيما نحن فيه من الكشف فالمراد بالقللة في قوله لا يجمع
 قللة جدي هو العدم **قوله** في ضياع وحسار وباطل قبل انضيا
 دغا بام لا هضم فطاهر واما ضياع دغا بام لله تعالى فلا يجمعهم
 لكمم ويقدّم عن حيز الاجابة انتهى لكن المذهب جواز استجابة
 دغا الكافر على ما ذكر في كتب الكلام والفتاوى والنظار ان المراد
 هو الدعا المقنود لا ضما مام **قوله** لا يتحمل ان يكون السجود على حقيقة
 وبلا يرم هذا المعنى لفظه من المخصوص بالانفلا وان كان بابا ظاهر
 انشربك الظلال والمعنى الثاني على عكس هذا كما لا يخفى على اولي النهي
قوله والكفرة كرها قال ابو حيان الساجدون كرها هم الذين
 طعنهم السيف الى الاسلام قال قتادة فيسجد كرها فاما انفاقا
 ان يكون الكره اول حال فتشبه عليه الصفة وان صح اجماعه
 بعد ضمني هذا يكون من في الارض مخصوصا بالعرض لا شيئا الذي
 الظل **قوله** او العلة اعتبارا لعلية في الكره غير ظاهر فان الكره
 الذي يقابل الطوع هو الا بالاول لا يعقل كونه علة للسجود **قوله** كفتي
 وقناة بالنون بعد القاف **قوله** ولانه البين الذي الصواب
 ترك ذكر الواو ليكون صلة لقوله اذ لا جواب لهم سواء كما لا يخفى
قوله اولقنهم الجواب يعني ان تلغتموا في الجواب لعلمهم بما يلزمهم

قوله وسر القاف

من الحجة بناء على اقرارهم **قوله** ثم الزمهم بذلك **فان قيل** هذا يبدل
على ان يكون المقام مقام القطع بشرط اوجه الترتيب قلنا لان
ذلك الكلام استنباط بياني جواب لقوله ثم ايسر اقول
قوله منكم بعيد من الفعل فيه اشارة الى ان الهمزة للانكار
والغا للاستبعاد لا للتشبيه كما في الكشف لعلهم يظنون سببية
علمهم للاشراق كما لا يخفى **قوله** فكيف يستطيعون انفاع الغير
الانفاع ليس بمسموع فكان ينبغي ان يقول تقع الغير **قوله** وهو
دليل ثان والذليل الاول هو ما يفهم من قوله قبل فالتحتمل من
دونه او **قوله** الجاهل بحقيقة العبادة فيكون المراد بالاعمى
اعى القلب وضر عليه البصير او الكلام على التشبيه والتمثيل
شبه الجاهل بالاعمى العالم بالبصير **قوله** الشرك بصيغة الجمع
لانه انواع شرك النصارى وشرك اليهود وشرك عبدة الاصنام
وشرك المجوس وغيرها بخلاف التوحيد **قوله** بل اجعلوا بعضي
امر منقطع **قوله** والهمزة للانكار بمعنى لم يكن **قوله** لا خالق
غيره لاستحالة التوارد **قوله** ليدل على قوله وهو الواحد عطل
ان يكون هذا القول دخلا تحت الامر بفعل ويحتمل ان يكون
استنباط اخبار منتهى تعالى لهذين الوصفين **قوله** الغالب
على كل شئ فمساواة مقهور مغلوب له فكيف يتوهم ان يكون شركا
له **قوله** من السموات في القاموس السما مقروفاً ويذكر وسقف
كل بيت ورواق البيت وفرس وظهر الفرس والسماب والمطر
او المطر الجليل **قوله** او من جانب السماء على تقدير الحذف

قوله فان المبادئ منه اي مبادئ المآخفي لفظة من مجاز **قوله** سمع في
قالوا لا نفعل فاعلا بمعنى افعلة الا الوادي والنادي لكن قال الراغب
ان الثاني ثالثهما **قوله** وهو الموضع الذي يسيل فيه الماء على القلما
اشكفة في الحرسورة التوبة ان الوادي كل منعرج يسيل فيه
السيل اسم فاعل من ودي اذا سال فشاع بمعنى الارض وجوابه ان
ما ذكره هنا على اختيار اهل اللغة وما قاله هناك متين على ما ذكره
ثم من ان الوادي من ودي اذا سال **قوله** واستعمل لما الجاز
فيه ويحتمل ان يكون من الاشناد المجازي **قوله** ياتي على تناوب
بين البقاع فيسيل بعض وديعة الارض دون بعض فلو عرفت
كان يحمل على الاستعراق اذا لا عهد **قوله** علم الله انه تافع غير ضار
في الكشف لا تضر بالمطر مثلاً للمخف فوجب ان يكون مطراً خافضاً
للمنع خالياً من المضرة ولا يكون كبعض الامطار والسيول الجواحد
قوله او ينفذ ارضها في الصغر والكبر فاريد بضمير الاودية المواتع
التي تسيل فيها الماء على طريق الاستحالة بخلاف المعنى الاول حيث
اريد من ضميرها ما اريد من لفظها ثم قوله تعالى بقدرها حصة
لا وديعة كما قال ابو البقاء او متعلق بسات على ما اخبره الحوفي
قوله تعالى فاحتمل السيل زبدا قال ابو حيان عرف السيل
لانته على به ما فهم من الفعل والذي ينضم منه الفعل من المصدر
وان كان نكرة الا انه اذا اعاد عليه الظاهر كان معرفة كما كان
لوصح به نكرة وكذا يضم اذا اعاد لادال عليه الفعل من المصدر
خو من كذب كان شره اي الكذب ولو كانها مضمراً كان جائزاً

غابدا على المصدا المعلوم من ضالته **فان قيل** كيف يجوز ان يعلى
 بهما ضم من الفعل وهو حدث المذكور المعروف عين فان المراد
 به السائل **قلنا** يجوز بظننا الاستحسان والظاهر انما اعرف
 لكونه مضمودا كذا في قوله اوديه وانما لم يجمع لانه مضمر
 في الاصل في القاموس قال بسبل سبلا وسبلا لاجري وما سبل
 سابل وضموا المصدا موضع الاسم او السبل الماء الكثير السبال
قوله رضعه فاحتمل عمق حمل كذا في معنى فلا **قوله** وضرا قلبيا
 تفسيره بالانحصار ليس من لازم الزايد القلبيا ولا وجوده غالبا
 معه **قوله** لعم الفلوات في القاموس الفلوات كسر الفاء واللام
 وشدة الراء وحجف وعقل نحاس ابيض يخل منه القدر والمفرقة
 او حبت الحاد بدا والحجارة او جوهرا الارض كلها او ما ينفصها كبر
 من كل ما يدا من مهابا وانت خبر بان المعنى المناسب لهذا المقام
 جوهرا الارض **قوله** على وجه التهاون حال من فاعل لعم واستفاد
 التهاون لانه لم يذكر الانواع باسماءها بل جعل يذكر وصفها في
 انحصار الاحوال واما نفيها بالانقياد والطرق وغيرها **قوله** اظهارا
 لكبريائه فيه اشارة الى دفع التهاون لا يناسب المقام لان المقصود
 تمثيل الحق بها وتحقيرها غير مناسب ووجه الدفع ان المقام
 مقام اظهار الكبرياء والعظمة وهو يقتضي التهاون بما منع ان الكلام
 يتضمن الاشارة الى كونه مرغوبا منه فاعبه عند الخلق فوجب
 حق المقامين **قوله** في منابعه وفي بعض النسخ في منافعهم
 منفع بالفتح وهو الموضع الذي يستنفع فيه الماء وهذا

بل

الشيخة

الشيخة هي المناسب هنا لان النوع بعد السلوك **قوله** وبين ذلك ابي
 وجه الشيخة **قوله** فاما الزيد قال ابو حيان يدا الزيد اذ هو الناصر في
 قوله زيد اربابا وفي قوله زيد مثله ولكون الباطل كاذبا عنه وقهرا
 وفي طريقه فصيحة يبدى النفس لما ذكرتم اقول بغير
 وجوه ولشود وجوه فاما الذين اشودت وجوههم وان كانت
 البداية بالسابق فصيحة ايضا انتهى ويجوز ان يقال ناخبر ذكر ذي
 الزيد لانه ينبغي بعد الزيد وتبين وجوده الاستدراك **قوله** عفا
 قال الراغب الجفاف يري به الوادي والقدار من الغشا الى الجوانبه
قوله لشان العريفتين يعني الحق والباطل **قوله** ضربا للثقل
 لاهل الحق الذي هو المستقيم واهل الباطل الذي هو غير المستقيم
فان قيل فعلى هذا انكون اللام هي الداخلة على الممثل فلم يخل
 الداخلة على المضروب **قلنا** لو كانت تلك لغيب للناس ولقصور
 يغفلون ولم يفصل هذا التفصيل فليتأمل **قوله** ويجعل الذين
 استجابوا خير الحسنين قال ابو حيان هذا التفسير اول لان فيه خبر
 الامثال غير متعبد بمثل هذا بن والله تعالى قد ضرب امثالا كثيرة
 في هذا بن وفي غيرهما لانه فيه ذكر ثواب المستجيبين بخلاف التفسير
 الاول ولان تقدير الاستجابة الحسنين مشعر بتعجيل الاستجابة
 ومقابلها ليس على الاستجابة عطف على نفي الاستجابة الحسنين
 والله تعالى قد في الاستجابة مطلقا ولا على الاول يكون قوله
 لو ان لهم ما في الارض جميعا كلاما مغلفا مما قبله وكلاما محلي
 او بصير المعنى كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين والكافرين

الشيخة

لو ان لهم ما في الارض وايضا في يوم الاشرار في الضمير وان كان تخصيص
 ذلك بالكافر من معلوما انتهى **قوله** لا كلام في كون التفسير الثاني
 او جملته عن التكليف الذي اشار اليه المصنف بقوله جعل في
 المثال ما يمكن ما ذكره ابو حيان في وجهه او لو يندرج كل كلام اذا انقضى
 في التفسير الاول للتعبير الامثال عموما بمثل هذا بن الى قوله
 تعالى كذلك فامهم ثم في الاول يفهم ثواب المستحيين ايضا
 الا ترى الى الفهم المستفاد من تقديم الظروف وايضا قوله
 الحسن صفة كاشفة لا يفهم هو طام فان الاستحابة لله لا تكون
 الا صفة وكيف يكون قوله لم ما في الارض كلاما مفيدا وقد قالوا
 انه كلام مبتدأ البيان حال المستحيين فيكون استنباط بياني
 جواب عن السؤال عن مال حاله لم ثم كيف يتوهم الاشرار مع كون
 تخصيصه بالكافر من معلوما **قوله** ما عقده على انفسهم فهذا الله
 مضاف الى مفعوله **قوله** انما هذا الله فالضافة الى الفاعل **قوله** وهو
 تعميم بعد تخصيص يعني على التفسير الاول لهذا الله والاضلي الثاني
 تخصيص بعد تعميم **قوله** ما امر الله به ان يوصل المفعول الاول
 محذوف تقديره ما امر الله به والي يوصل بذلك من الضمير المحذوف
 اي يوصله **قوله** وتوالات المؤمنين والايام لجميع الانبياء انما
 بان الموات والايام هو الوعد لا ما امر الله بوصله فلا يستقيم
 بحمله بيانا للموصول **قوله** مراعاة جميع الناس كل سائر الجواهرات
 ايضا **قوله** وعيد عموما قال ابو هلال العسكري في الغرر والمفرد
 يتعلق بالمكروه ومنزل المكروه يقال حفت زيدا كما قال تعالى

في التفسير الثاني

الا ترى

لو ان

يخافون

يخافون منهم من فوقهم ونقول حفت المرض كما قال سبحانه وخافون سوا
 الحساب والخشبة تتعلق بمنزل المكروه ولا يسمى الخوف من نفس المكروه
 خشبة ولهذا قال يخشون منهم وخافون سوا الحساب انتهى فاذا علمت
 ذلك علمت ما في تفسير المصنف تعقيدا للمرتضى **قوله** على انكر
 النفوس من انواع المصائب **قوله** وتخالفة الهوى من شاق التكليف
قوله لا تخور هكذا وقع في النسخ لكن الفجور لانه مصدر راسي
 بقضها لا تخور وله وجه **قوله** وما ينبغي ان يكون مال اهله بالخير
 بفعل كما في الكشف وما اراد الله ان يكون غافلة الدنيا لا تنبيه على
 ملاهي الاعترار والبعث من الامانة غفل عن ذلك ففسر الآية
 على ما في الكشف **قوله** بان رفعت بالابتداء وهو الاوجه لرعاية
 التقابل بين الطائفتين وحسن العطف في قوله والذين
 يتقضون ويكرهما على استنباط الوصف للعالم ومن هو كما عي
قوله او مبتدأ خبره يطلونها كانت خبره يتبعه عن المقام الاول
 ان يقال خبر مبتدأ محذوف **قوله** والمعنى انه ملحق بهم فيهم
 واو المفعول معه لا يدخل الاصل المنبوع على ما مضوا عليه **قوله**
 تقولوا بالشفاعة فانه اذا اجاز ان يقولوا بحد التبعية للمكالمين
 في الايمان تعظيما لشأنهم فلا تملوا بشفاعتهم اولى **قوله**
 بعضهم بقضا فانه اذا قرئ من هو اذ في منهم هم فلا
 يفرق من هو منهم في تلك الصفات اولى **قوله** في دخول
 الحجة تتعلق بفقر **قوله** او من ابواب الفتوح والتخصيص
 فالباب على هذا معنى النوع **قوله** بشارة بدوام السلامة المستفاد

في التفسير الثاني
 في التفسير الثاني
 في التفسير الثاني

من الله والى الجملة الاسمية **قوله** متعلق بعلينكم قبل ان يمتلئوا به
عليكم لكن اذا حذف عامل الظرف والجار والمجرور فقد بنسب الفعل
اليها **قوله** اعني هذا اعني خبركم وما مصدرية **قوله** فان الخير فاصل
واجب بان المنوع انما هو في المصدر الموقول وخوف مصدر وفعل
والمصدر انما هو ليس كذلك واجاب صاحب الكشف بان عليكم نظرا
الى الاصل ليس باجبي فلذلك كان ان يفصل به **قوله** عذاب جهنم
فالمراد بالذات جهنم وسوها عذابا **قوله** في حبس الآخرة يعني
ان في المقابلة ومنى الداخلة بين مفضول سابق ومفاضل لاحق
ولا يتعدان فقال والله اعلم الآية قريبة من الخبر المشهور
الذي يترجمه الآخرة يعني ان ينبغي ان يكون ما ييسر لهم في
الدنيا وسبيله الى الفوز بتعبيد الآخرة كمناع النجاسات يبيعون
عما هم ومنفعهم في مقاصدهم الا ان يعرجوا بها ويبعدوا
انها مقاصد بالذات **قوله** افضل المحن في البحر حقيقة اناب دخل
في نوبة الخبر **قوله** او يدل من من يدل الكل **قوله** او يدبر
رحمة فالمضاف محذوف فلهذا الوجه بلا مر خذبت الاكلام
حيث ان مغالبة الإيمان اللازمة للتوحيب والمضاف محذوف
هنا ايضا **قوله** او بلام يعني القرآن ولا حاجة حينئذ الى تقدير
المضاف كما اشار اليه المصنف لان القرآن يسمى ذكرا وهذا بلا مر
قوله لولا انزل عليه آية من ربه اى هو لا يتركون كونه آية
والذين يؤمنون يقولون انه اعظم آية بعباده بذكر البقعة
واطمينان القلوب **قوله** في آية بمعنى الى كما في قوله فردوا اليهم

يعتقدوا
قوله او
الانجيل

سورة

في اقوالهم **قوله** لنقلو عليهم الضمير المجرور غاية الى آية على معناها
كما عبيد في قوله من قبلها اليها على عطفا **قوله** وكالهم انهم يكفرون
يشير الى ان قوله وهم يكفرون بالرسم حال من فاعل ارسلنا لان
ضمير عليهم لان الاشارة اليهم باللام في الكلام على كقولهم بالكل
قوله بالبلغ الرحمة اشارة الى فائدة الالتفات عن التكلم الى الغيبة
بإشارة خصوص هذا الاسم **قوله** خصوصاً انما نعبر عنهم بما مصدرية **قوله**
بازسالك اليهم يعني وانت رحمة للعالمين **قوله** حين قيل لهم وعلى الاول
حين كفوا به ولم يؤذوه ولم يشكروا انما **قوله** مرجعي ومرجعكم
في مرجعي وينتقم منكم والانغماس من الرمن اشارة الى الجبل فعوذ بالله
من غضب الخليل فتاب على هذا التنبؤ انكره مختص بتفادهم بالخبر خلاف
ما في الكشف **قوله** والمراد منه تعظيم شأن القرآن البصل الجواب
المحذوف لكان هذا القرآن فينتقم الرد على المشركين الذين كانوا
في كون القرآن آية واكثر حوا آية غيرها **قوله** او المناقاة المحال
الجواب لما امنوا **قوله** روعزت اى حركت **قوله** فنقراة يعني ان
الباقى به صلة تكلم لا للسببية كما في الاولين **قوله** او فلتسمعون
وتجيبوا نكابه الموقفي فلتسمع وتجب **قوله** والنهاية في التذكير
والانذار ناظر الى قوله فتصدعت من خشية الله **قوله** وفتطابح
جمع فطبيعة ومنى الارض يزرع فيها **قوله** وقيل الجواب فلهذا
القبيل هو القرآن والكوفون ومنهم القابيل يجوزون فتقدم الله
قوله اى بل الله قاد الخ تجري على كل تقدير الجواب فانه اذا كان
المعشود من الجملة الشرطية تعظيم شأن القرآن فهو المذكور على

جواب

المقترحين **قوله** ونوب ذلك أي كون المعنى ما ذكره من الله فادز على
 اثبات ما اقترحوه لكن لم يأت به لعله بانه لا يلين به شيكمنهم
 لا المعنى الآخر الذي ذكره الرخشي **قوله** عن إيمانهم فالإيمان بمعنى القنوت
قوله وهو تفسير قال أبو حنبلان هذه القراءة ليست قراءة تفسير
 لقوله أفلم يأتهم فإذ منتهى إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم **قوله** وليست بخالفة للسواد اذ كنوا ليس بغير صلو
 الهمة **قلت** لا دلالة لقوله وهو تفسير على ما فهمه جواس
 ان يكون المراد هذه القراءة تفسير القراءة المشهورة اذ لا
 التوافق بين القراءتين وفي قوله اذ كنوا الى جيبه ردلا
 في الحواشي القطبية لا يكفي ذلك بل لابد من زيادة سنة
قوله قال المابوس عنه الى جيبه في دلالة على السببية
 بحث **قوله** ولذا لك اي ولكون الياس مستعملا بمعنى العلم **قوله**
 بقوله ان لو شئنا الله فان محففة من التقبيلة اي انه لو شئنا
 الله **قوله** قال معناه نفى هدى بعض الناس يريد دفع ما عسى
 ان يقال كيف يصح اعتبار التعليق والجملة مع التعليق في تاويل
 المقدر مغفولا به للفعل المعلق وهما لا يظهرون ذلك **قوله** وهو
 على الاول متعلق بمحذوف ليت شعري لم لم يجعلوه من باب
 التضمين **قوله** او بامتناع عطف على قوله محذوف والمعنى اولم تغفل
 عن إيمان هؤلاء القاندين وان لو يشا جواب ضم محذوف
 اي واضم لو شئنا الله هدى الناس جميعا ويدر على ضمها هذا
 الغنم وجود ان مع لو كقول الشاعر اما والله لو كنت حرا

الظاهر ان قوله ونوب ذلك اي كون المعنى ما ذكره من الله فادز على اثبات ما اقترحوه لكن لم يأت به لعله بانه لا يلين به شيكمنهم لا المعنى الآخر الذي ذكره الرخشي قوله عن إيمانهم فالإيمان بمعنى القنوت قوله وهو تفسير قال أبو حنبلان هذه القراءة ليست قراءة تفسير لقوله أفلم يأتهم فإذ منتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله وليست بخالفة للسواد اذ كنوا ليس بغير صلو الهمة قلت لا دلالة لقوله وهو تفسير على ما فهمه جواس ان يكون المراد هذه القراءة تفسير القراءة المشهورة اذ لا التوافق بين القراءتين وفي قوله اذ كنوا الى جيبه ردلا في الحواشي القطبية لا يكفي ذلك بل لابد من زيادة سنة قوله قال المابوس عنه الى جيبه في دلالة على السببية بحث قوله ولذا لك اي ولكون الياس مستعملا بمعنى العلم قوله بقوله ان لو شئنا الله فان محففة من التقبيلة اي انه لو شئنا الله قوله قال معناه نفى هدى بعض الناس يريد دفع ما عسى ان يقال كيف يصح اعتبار التعليق والجملة مع التعليق في تاويل المقدر مغفولا به للفعل المعلق وهما لا يظهرون ذلك قوله وهو على الاول متعلق بمحذوف ليت شعري لم لم يجعلوه من باب التضمين قوله او بامتناع عطف على قوله محذوف والمعنى اولم تغفل عن إيمان هؤلاء القاندين وان لو يشا جواب ضم محذوف اي واضم لو شئنا الله هدى الناس جميعا ويدر على ضمها هذا الغنم وجود ان مع لو كقول الشاعر اما والله لو كنت حرا

بطلة
 وقد ذكر سببوه ان ان ياتي بعد القسم وحملها ابن عصفور
 للقسم بالجملة المقسم عليها انتهى **قوله** وقيل الآية في كفار
 مكة وعلى الاول عام في جميع الكفرة **قوله** او فتح مكة يعني على
 القول بان الآية في كفار مكة **قوله** لا منناع الكذب في كلامه
 يعني الامتناع بالغير **قوله** متلاوة مثلثة اي بركة **قوله**
 رقيب عليه الظاهر عليه باوند كبر الضمير على تاويل النفس
 بالانسان **قوله** من خبر اوتشر بيا لما قام مؤصوله والعايل
 محذوف **قوله** ولا يقوت عند شئ من جوارهم يعني ان اراد الجا
 ولم يفر **قوله** استنباف يعني استنباف اخبار عن سؤصبيهم
قوله اولم يوحده عطف على قوله كمن ليس كذلك **قوله** ويكون
 الظرفية موضع النظر اي على التقادير الثلاثة اذ الاستنباف
 لا ياتي كون المقام مقام الاضمار **قوله** للتببية على انه المستحق
 للعبادة فان اللفظة الجلية اصله الاله واله هو المعبود
 بالمحق ثم هي اسم مستجمع لجميع الصفات الكمالية **قوله** تنبيه على
 ان هؤلاء الشركاء لا يستحقونها يعني انه تعالى سمي الله الجليل
 باسم مستجمع لجميع صفات الكمال وهم معترفون بالمسمية
 بهذا الاسم ثم اتهموا اسطة نبيه صلى الله عليه وسلم
 ان يسموا ايضا شركاءهم ليتبين هل قيم ما يستوجبون به
 الشركة اظهرها العجرام **قوله** يشركوا يستحقون به العبادة بلا
 تفسير قوله تعالى سموهم بذكر اسمائهم على ما في الكشف
 والمناسب لتفسير المصنف قوله واصفات الخ **قوله** من غير

الظاهر

حقيقة واعتبار معنى ذلك كمال الجهل وغاية قصور الفهم **قوله**
 ثم فهم قال الراغب المكسوف الغير عما يقصد بحيلة فالظاهر
 انه على المعنى الاول مضاف الى مفعوله على الخلاف والايصال
 الى مكر الشياطين اياهم وكذا العنوبه ويجوز اعتبار اضافته الى
 الفاعل فانهم مكروا انفسهم بخبياتهم باظهارهم ظاهرا **قوله**
 من خصا بصل افعال القلوب انه اذا ذكر احد مفعوليها ذكرت الاخر
قوله ذلك بناء على الغالب الاكثر واما ما جوازها على قوله فلا ينبغي ان
 يتابع فيه ومنه قوله لا تخلعنا عن غرابك امنا طالما قد رضى بنا الاعمال
 اي لا تخلعنا اذ الله على اغرابك الملك بناذ قد رضى بنا فاذ لك
 الوشاة عند الملك فلم يضره **قوله** اي صدقوا الناس تناسب
 التفسير الثاني محكم ولذلك فالقرأة الاولى مناسبة
 التفسير الاول على ما بينا ولم يذكر احتمال ان يكون صدرا بالفتح
 لا رضى من الصدود لعدم ملائمته لواحد من التفسيرين ملائمة
 للمعنى **قوله** وفقر بالكسر على انه متبني للمفعول اصله صدوقا
 تغلت كثرة الدال الى الصاد اجراها بحرى الاجوف **قوله** وصد
 بالنون عطف على مكرهم **قوله** تخلعوا ولا تمنع عند اهل السنة
 ان يفسر الاصل خلق الاصلال وكذا الهاء اية يجوز ان يفسر
 بخلق الاصل **قوله** من عذابه فمن صلة واف قد امت ومن
 الثانية مريدك للنكاية فلا يلزم محذور نقد به مفعول المحرول
 عليه **قوله** او من رحمته فيكون من الله ظرا فاستقل حالا من
 واف قد امت عليه لانه مكره وقد سمعت ان من الثانية للنكاية

قوله ثم فهم او ظنوا انك
 الا باظهار التخييل بهما تحت
 خاف انهم ضايع

فلا يلزم نقد به مفعول المحرول ويجوز ان يكون لغوا متعلقا بما في
 الظرف اعني لم من معنى الغفل وعلى الاستدلال والمعنى وما حصل لهم
 من رحمة الله وان من العذاب **قوله** هي مثل ايكامثل **قوله** وقيل
 حبرة بحرى على تاييد انما بحرى فخلق مثل الجنة التي وعد المتقون
 بحريان الانهار **قوله** او على خلاف موصوف فالمثل بمعنى المثل والشبه
قوله او على زيادة المثل وزدة ابو حيان بان الحام المثل لا يجوز فيه
 نظرا لانه منقوض بمثل الاصل فانه الاعلى لظهوره على **قوله** حال من القابله
 ويحتمل الاستنباط **قوله** حتى ترتيب النظير يعني تلك عتبي
 الذين اتقوا انهم وعقبى الكافر بل النار **قوله** يعنى المسلمين من اقل
 الكتاب فالمراد بالكتاب هو النورية والايصال ويجوز ان يراد به
 القرآن فالمراد بالموصوف المومنون عموما ومعنى يعرجون يزيد
 فرحهم بعباد الخير **قوله** او عامتهم الى اخره فيه انه ياباه مقابلة
 قوله ومن الاحزاب من يبكر بقتله لان انكار البعض مبشر لبيتهم
 ويمكن ان يقال المراد والله اعلم ومن الاحزاب من خطا انكار بعضه
 فحسب ولا نصيب له من العرج به لشدة عداوتهم وبغضهم **قوله** فانهم
 كانوا يعرجون بما كانوا اتفق كتبهم فيجرهم ببعض ما انزل **قوله** والسيدة
 والعاية استغنى بحران **قوله** جواب لشكرين على الوجه الاول وهو
 ان يراد بالبعض الذي يبكر وانه ما يخالف غير اعمام **قوله** ولا سبيل
 لكم الى انكاره فيه ان النصارى المثلية يبكر وانه **قوله** لما خالف
 شرايعكم ما صدق به **قوله** فليس يدع **قوله** فان قيل ابن القابله
 الى المبتدأ قلنا الخبر محذوف وفيه القابله والمذكور دليله اى

قوله فانهم كانوا يعرجون
 بما كانوا اتفق كتبهم
 فيجرهم ببعض ما انزل
 قوله والسيدة والعاية
 استغنى بحران

ليس نكل الإنكار لأنه ليس بمرجع إلى آخره **قوله** على الاستنباط أي وأنا
 لا أشرك ولا يجوز الخالصة **قوله** وإليه مرجع الجزا وليت شعري لم يقل
 وإليه مرجع ومركبهم على ما قال في تفسيره وإليه منب فان هذا
 المقام انسب للتعبير ليدل على ثبوت الحشر عمومًا **قوله** ومثل هذا
 الانزال المشتمل إلى آخره يقتضي ان يكون المشار إليه انزال الكتاب على
 الانبياء السالفة المدلول عليه بقوله تعالى انبئناهم الكتاب فانه
 يتضمن انزاله تعالى الكتاب وهذا هو الواقع في تفسيره لقوله تعالى
 كذلك ارسلناك في امّة قد خلعت على ما مر ويقتضي ان يكون انزال
 الكتاب على الاسلوب المشهور في تفسيره امثاله **قوله** وانضاب على
 الحال يعني انضاب حكمًا فانه حال موطنية وغيره يصحفنه والحال
 الموطنية اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة
 فكان الاسم الجامد ويطا الطه فهو حال في الحقيقة فيجيبه
 قبلها موصوفًا بها **قوله** وهو حصم لا طاعهم يعني لا بعث لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم على النبأ فانه صلى الله عليه وسلم
 من شدة الشككة بمكان لا مكان فوقه فلا يحتاج إلى البعث
قوله فانه المي بذلك إلى القادر القوي عليه **قوله** وبثبت ما
 تقتضيه حكمته أي بثبت بطلانه ما هو خير منه او مثله مما يقتضيه
 او يترك ما تقتضيه حكمته غير متسوخ **قوله** وبثبت الحسنات
 مكانها قال الله تعالى الامن تاب وامر وعمل علامًا لحا فاوليك
 يبدل الله سيئاتهم حسنات **قوله** ما لا يتعلق به جزا وطعن الاعم
 فيه بانه تعالى وصف الكتاب بقوله لا يبادر صغيرة ولا كبيرة

ما قولك في قوله
 فان غير الله
 انما لا يتقارن
 آية لا يتقارن

قوله

الاختصاص فاما **قوله** او يثبت ما رآه وحده عطف على قوله وبشر
 غيره أي يثبت الله تعالى ما رآه وحده من غير اطلاع للملك عليه
 اختلف هل تكذب الملايكة ذكر القلب تقبيل تكذبه ويجعل الله لهم خلا
 يعرفونه بها وقيل لا يكونون لانه لا يبلغ عليه غير الله تعالى قال النور
 والصحيح انهم يكتبونه **قوله** فلا تخفعل واعلم انهم لما ينظرون تغزيرة
 ما يفتح ان يكون جواب الشرط قال ابو جابر جواب الشرط الاول فلا
 شافيك من اعدائك وجواب الثاني فلا لوم عليك ولا عتب ضلي
 ما قاله يكون قوله تعالى فاما عليك البلاغ دليل جواب الشرط الاول
 يتعد والله اعلم ان يكون دليل جواب الشرط الاول ولا يلامد ذلك
 فيه فان وطيفتك البلاغ لا اثر الالذاب **قوله** وعلينا الحساب
 دليل جواب الشرط الثاني أي فلا تخزن فان علينا حسناهم لا يتعد
 منه شيء **قوله** أي حكمنا فاما حكمه اولة بالمقرود فعل ما عسى ان
 يقال الجملة الاسمية اذا اوفعت كالا فلا بد من الواو والاكتفاء
 بالتعبير غير ضريح كما مر في اوابل الاعراف ويجوز ان تكون جملة
 اعتراضية **قوله** عما قبل عن معنى بعد كقوله تعالى عما قبل
 ليصطفى ناد منين وقال تعالى لئن كنتن طبقا عن طبق وقال
 ومثل ذلك وردته عن منهل أي بعد قليل من الزمان **قوله** اذ
 لا يؤبه أي لا يبال **قوله** جميعا للزمان هنا على ما اثبتته الاقش
قوله وهذا كما للتفسير أي قوله تعالى يعلم ما تكسب الالبّة
 ولذا لم تدخل الواو **قوله** مع ما في الاضافة إلى الاضافة يعني
 من الدلالة على ان المراد بها المقابلة المحمودة **قوله** كما عرفت

هي

يعني في تفسير قوله تعالى اوليك الهم عقيب الدار ثم لا يتبعه والله اعلم ان يكون المراد سبب علم الكفار من بملك الدنيا اخر افعالهم للملك ومثله قوله صلى الله عليه وسلم في جواب مسئلة اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والفاضلة للفقير **قوله** وسبب علم فيه الناس فان من قراء على البناء المفعول قرا ما بعد على صيغة الافراد على ما نصوا عليه ولا يعلم ذلك من كلام المصنف بل المفهوم منه ان يقرأ على صيغة الجمع فان نفعه لسبب علم خاصة ببلد على ما بعد على حاله **قوله** علم القرآن ويؤيد القراء الثانية فان المراد بالكتاب فيما هو القرآن **قوله** وما الف عطف تفسير **ان تلك** المتكرو من التلخيص ما ألف القرآن حتى يدركوا ذلك ومن اذرك ومحمد فان علمه كذا علم حيث لم يترتب على علمه ثمرته المطلوبة منه وقال صاحب الكشف لا يلزم من كفاية هذا العالم في الشهادة ان يؤيدها فمن اداها فهو شاهد أمين ومن لم يؤيدها فهو كاذب لها فاجاب وطيه ابلغ نعيم بانكم لو تنصفون فانتم من الشهداء الثاني **قوله** وهو ابن سلام واضرا به قال ابو حيان هذا القول لا يقيم ان تكون الآية مدنية والجمهور على انها مكتبة **قوله** وبالذي لا يعلم اول الكلام عما نرى لبلد يلزم عطف الشيء على نفسه قال القنطري اول من علم بالذي ليكون عطف الصفة على الصفة ولا بد من تاويل ان ايضا لا بد لا يقع صفة **قوله** ويؤيد قراء من قرا من حيث ان خبر من عند من اجمع الى الله في تلك

القرآن والاصل توافق القرآنين **قوله** على الاول اي على الوجه الاول **قوله** ويجوز ان يكون الخ انما قال ويجوز لان الاخير اذا اعتقد القدر هو الاعمال **قوله** وهو متعين الثانية يعني الاشارة والخبر متعين للقرآن الثانية **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الرعد الخ رواية الثعلبي والواحد من مردويه في تفسيره من حديث ابي بن كعب لكنه موضوع كذا قال ولي الدين بن العزقي ثمة والله الحمد والمثني وعلى اصوله افضل الصلاة والتحية يوم الاخذ سادس عشر بحرم الحرام سنة تسع وثلاثين وتسعيه **سورة ابراهيم** يعني كلها في قول الجمهور وعن ابن عباس وفائدة هي مكتبة الامن قوله القران الى الذين بدلوا الى قوله الى النار وقال الامام اذ لم يكن في السورة ما يحصل بالا حكام فتروها بملك والمدة ثم انما يختلف الفرض في ذلك اذ حصل فيه ما سمح ومسوخ وجبو فيه فابدى عظيمه بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** اي هو كتاب منظم الاحتمالات الثلاث ان يكون الرعد بدل الحروف وكتاب خبر مبتدأ محذوف وان تكون الکر اسم السورة خبر مبتدأ محذوف وان يكون كتاب خبر الرض قول المصنف هو كتابة عن الرد ذكره باقيا الخبر **قوله** انزلناه اليك اي حجة على رسالتك باعجازه على ما هو المناسب لقوله ولقد ارسلنا موسى باياتنا فافهمه **قوله** يخصيص الوصفين للتبيين وقد يقال في وجه اختصاصها انه لما تقدم شيان اداها اسناد انزال هذا الكتاب اليه تعالى والثاني اخرج الناس من الظلمات الى النور ياذن ربهم ناسب

سورة ابراهيم عليه السلام

في قوله ام حروف

ذكر هاتين الصفتين صفة العزة المنصمة للقادرة والعلمية وذلك
من حيث انزال الكتاب وصفة الهدى المنصمة استحقاقه الحمد من الامرا
من الظلمت الى النور اذ الهداية الى الامان اعظم النعم **قوله** ولا
تجيب سائلة لعل الاضافة بمعنى في اي السائل فيه اولاد في بلاسة
قوله والويل لغير الوال اذا انفي الويل على معناه ذلك فالظاهر
ان لنبيين الجنس فقولهم من عذاب شديد اما صفة الويل واما حال
من ضميره في الخبر **قوله** فان الخطا الى اخره بيان للعلاقة بين
المعنى الحقيقي والمجازي الصحيحة لاستعمال اللفظ فيه **قوله** سبعون
طارا بيا ونكوبا الخ وقد فسر المصنف هذا الكلام بوجهين اخر
في او ابل هو د فرأجه **قوله** تكتمل الجرم صفة للكافرين نعمت
عليه ابو حبان بان هذا لا يجوز لان فيه الفصل بين الصفة
والموصوف باجزي منها وهو قوله من عذاب شديد ونظيره
ان تقول الدار لربك الحسنة الفريضة وهذا لا يجوز لانك فصلت بين
زيد وصفه باجزي منها وهو وصفه الدار وهو لا يجوز والترتيب
الصحيح ان تقول الدار الحسنة لزيد الفريضة **قوله**
وصف به ضله على الاسناد المجازي او لا امر الذي به الضلا
الباء للملازمة بمعنى ان الضلال في المحسوس انما يكون
بالوقوع في مكان غير الصراط السوي واعتبار بقدر
ذلك المكان بوصف الضلال به لنعقد فكرا في المفعول
يكون الضلال نارة بالوقوع بالكفر والعباد بالله وتارة
بالوقوع في المعاصي غير الكفر والكفر بعيد من الاليمان

فالضلال الكاين بالوقوع فيه بوصف بالبعد ايضا **قوله** الا
بلغة قومه اشار الى ان اللسان هنا ليس بمعنى العضو بل بمعنى
اللغة ولفظ اللسان يستعمل في كل من دينك المعين **قوله**
هو منهم وبعث فيهم لا ينفصل بلوط فانه تزويج منهم وسكن
فيما بينهم اما يونس فهو من قومه الذين ارسل فيهم **قوله**
اي اخرج قال الرضي ان نفس الامعولا مقادرا للفظ دال على
معنى القول مؤد معناه فمنا قوله تعالى ان اخرج نفسك لمفعول
ارسلنا المقدر للمعنى ارسلنا موسى بامر هو اخرج فامل **قوله**
فيصيح ان يوصل بها ان الناصبة كما ذهب اليه سبويه وابو
علي وان لم ير تصد الرضي ثم الظاهر ان يقول ان المصدرية لا تالان تكون ناصبة
للأمر **قوله** تعالى وذكرهم بايام الله يحتمل ان يكون امر انشئنا وانما يكون
مخطوفا على ان اخرج فيكون في حيز ان **قوله** يصبر على لايه ويشكر
لنعمائه فيه اشارة الى ترجيح تفسير ايام الله ببلايه ونعمائه عكس ما فهم
على صيغة التمجيد ومناسبة على تقدير ان يفسر بالوقائع انما
تنضم النعم والنعم بالنسبة الى المؤمنين مصائب قوم عند قوم
ضوايد **قوله** وقيل المراد الخ فاعلى الاول يكون الضار الشكر عارضا
لمعنيين وعلم هذا القول عارضا ان عن معنى واحد وهو المؤمن
قوله ان جعلت مسنقرة بمعنى كلام من نعمة الله **قوله** ذوات
الانعام فانه اريد بها الانعام بتعيين ذلك صفة فانه يستغنى
بعلى **قوله** او من ضمير مخاطبين او منهما كما مر في البقرة **قوله**
فيلزم تعداد العامل في الحال قلنا لا نسلم لان في فرعون

قوله وهو لغة فيه ان في الالمان
نعمت اللغة ولا يستعمل للسان
معنى العضو صح صح

الفرسيه اوالدار

ن او السبيح

يتبع

الاجل

لان معمول من محاسب الظاهر لكنه معمول انما هو واسطة من في الحقيقة
قوله وهو اما جسد العذاب فموظف به يكون عليه عطف الخاص
 على العام كانه لشدة وقطاعته جسد آخر ونظيره عطف جبريل
 على الملائكة **قوله** من حيث انه باق ارا الله وامه بالهم الا وفق تقاعد
 اهل السنة ان يقول من حيث انه مخلوق الله واتحاده وان كان
 يكسبهم **قوله** ابتلاء منه **فان قيل** استنجيا النسا كيف يكون ابتلاء
قلنا كانوا يستخدمونهم بالاسنجيا ويفردونهم عن الارواح
 وذلك من اعظم المضار **قوله** ايضا من كلام موسى فانه صابه
 للخطف على قوله نعمة الله او على قوله اذا انجاكم لان هذا الايام
 بالمزبد على الشكر نعمة من الله **قوله** بالايمان الظاهر ان المراد
 بالثبات على الايمان **قوله** ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعد
 بحيث لم يقل ان عدا في لكم ثم المعهود في القرآن انه اذا ذكر الخبر
 استند الى الله تعالى وتقدس واذا ذكر العذاب بعد ذلك
 عن سببته الله وقد جاء التركيب هنا على ذلك ايضا فقال
 في الاولى لازيدكم وفي الثانية ان عدا الى لشدة ولم يأت التركيب
 لاعتدائكم **قوله** فاضر منكم بالكفر ان الا انفسكم هذا هو جواب
 الشرط في الحقيقة وما ذكر في النظم دليله **قوله** جملة وضعت
 اعتراضا ضمير المفعول في لا يعلمهم عابده الى المبتدأ او هو الموصو
 الثاني اعتراض عليه ايضاح وقال الاعتراض يكون بين شيئين
 منطليين وهنا البشر كذلك واجب بانه يجوز ان يجعل من
 يحكم الاعتراض قوله تعالى كما هم رسلاهم بالبينات خالا لكن لا يخفى

على اول الباب انه لا السؤال شئ ولا الجواب قال كلام الكشاف
 والمصنف متبني على اصطلاح البيهقيين ولهم اصطلاحات في
 الاعتراض مغايرة لاصطلاح النجاشي نص عليه ابن هشام
 في معنى اللبيب **قوله** عطف على ما قبله يعني الموصول وهو نوح
قوله ولا يعلمهم اعتراضا وضمير المفعول عابده على الموصولين
 جميعا ويجوز ان يكون خالا من الضمير المستتر في من بعدهم
قوله والمعنى يعني على كلا الوجهين لكن يختلف مرجع الضمير
 في ايهما وكثير منهم ولعلادهم فعلى الاول الموصول الثاني وعلى الثاني
 جميع الموصولين **قوله** واستنبروا واستنبروا وان استنبروا
 النجيب لكن النجيب لا يستلزم ضعف المقابلة **قوله** وأشاروا
 بها الى السننهم ورحم هذا التوجيه **قوله** وعلى هذا التمثيل ان
 يكون تمثيلا وان يكون حقيقة **قوله** وقيل الابدى لصدرة
 بصيغة التمر بقرانه اضعف الوجهه اما اوله فلان الابدى
 بهذا المعنى قليله الاستعمال واما ثانيا فلان الرد والافواه
 بلام الجارحه **قوله** تعالى وانا لفي شك استشكل بان الشك
 يتاخر الجزم بالكفر بقوله انما كفرنا سببا وقد اكدوا بان واجب
 بان الواو ههنا بمعنى او اي احدا من لازم وهو ان كفرنا
 بالجزم وان لم ندع هذا الجزم فلا اقل ان تكون شاكين
 واما ما كان فلا سبيل الى الاقرار ويجوز ان يحاك ايضا ان
 الكفر علمه الايمان عما من شأنه الايمان فكفرنا بمعنى لم
 نصدق وذلك يتاخر الشك ولعل الاولى ان يحاك بان

تتلقوا الكفر فهو الكتب والشرايع التي ارسلوا به ومن تعلق بالشك فهو ما به
 البتة من التوحيد مثلاً والشك في الثاني لا ينافي القطع في الاول
قوله من الايمان لا يفتي في شكهم في نفس الايمان فالمراد اما المؤمن به
 او صحة الايمان **قوله** موضع في الرتبة اراي اني اوقعت في الرتبة
قوله او ذي رتبة من اراي بمعنى صارها رتبة وعلى كلا التقديرين
 محراب صفة توكيدية **قوله** تعالى اني الله شك لعل المراد والله
 اعلم اني وخذ الله شك اذ الظاهر ان قومهم لم يكونوا هرة
 ينكرون الصانع بل هم عبدك او ثاق بشركون بالله سبحانه على ما حكمي
 في القرآن عنهم في غير موضع فقوله تعالى فاطر السموات والارض
 اشارة الى انها النعمان **قوله** او يدعوكم الى المغفرة قال صاحب
 الكشف فعلى الاول المدعو اليه هو الايمان بغفرته انا كفرنا
 وعلى الثاني المدعو اليه المغفرة لان الايمان بمعنى الى
 لان معنى الاختصاص بمعنى الاتية بالاهل واقعان في حاق
 الموضع وكأنه قيل يدعوكم الى المغفرة لاجلها لا لغرض اخر **حقيقته**
 الاغراض غايات مقصودة **قوله** في جميع القران ينتقض بمثل
 قوله تعالى اليه يفتيوا يغفر لهم ما قد سلف قال ما للعموم
 سيما في الشرط ولا دخل للخطاب في التفريق وجرى اليك المعنى
 الذي ذكره كما لا يخفى **قوله** مرتبة على الايمان يعني وخذ
 لكنه منقوض بمثل قوله تعالى قال يا قوم اني لكم نذير مبين
 ان اعبدوا الله واتقوه واطيعوا يغفر لكم من ذنوبكم **قوله**
 مشفوعة بالطاعة والتجيب عن المعاصي منقوض بمثل قوله

قد مضى ان شرا
 وزاد في كونها
 مقصودة
 كذا

تعالى يا ايها الذين آمنوا اهل اذكم على تجارة الآية **قوله** الوقت تمامه
 الله وجعله اخر اعمالكم **قوله** هذا انما هو من تعداد الاجل وهو من
 اهل الاعتزال **قوله** حوايه ما فصل علماء الكلام في توجيهه مثل
 قوله صلى الله عليه وسلم الصلوة تزيد في الغم **قوله** من جلس
 اخضر من حيث عدم ان تدفن بالشهوات وما ينجمها من حيث
 الكثرة في الثواب على ما هو محل النزاع بين السنة والمعتزلة
 في مسألة الفضيلة **قوله** وفيه دليل على ان النبوة عطائية وهذا
 هو الموافق لما ذهب اليه السني ولا يخالف قوله تعالى الله اعلم حيث يجعل
 رسالته **قوله** حتى ناتي بما اقترعتموه اشارة الى ترجيح ارادة
 الانيات المتقدمة من قولهم فانوا بسلاطان مبين **قوله** لعل وجهه
 انهم لم يردوا الفضل عليهم قبل اصطفا الله تعالى ابايهم بالنبوة
 حتى يحجبوا بقولهم وما كان لنا ان ناتيكم بسلاطان بيد على صلنا
 عليكم **قوله** بالتحقيق يعني باسكان الثاني قبلنا **قوله** فليست
 المتوكلون اوله به دفعا لنزوم النكرار **قوله** وهو بمعنى الصبر
 قيل لو كان يعود بمعنى بصير لفيل التعود ان الى ملتنا فعلم انه
 ضمن معنى دخل الى التداخل في اهل ملتنا وهذا البس بشي لان
 ملتنا انما يكون صلة لو كان بمعنى رجع اما اذا كان بمعنى صار
 فهو خبر لا صلة لانه جيبه يكون من الافعال الناقصة
 كذا في الحواشي القطبية **قوله** لانهم لم يكونوا على ملتهم فخط
 هذا لا يستلزم ان لا يعقدوا كونهم على ملتهم فانهم لم يظنوا
 المخالفة لهم قبل الاصطفا بالرسالة بخلاف ان يعقدوا وانهم على

ملتهم ولا أقل من التوهم وهو يكفي في صحة كلامهم **قوله** لنهلك
 الظالمين أي المشركين فإن الشرك لظلم عظيم أضمر الظالمين
 على إخراج الرسل والعود في ملتهم وأضمر تعالى على إهلاكهم
 وأي إخراج أعظم من الإهلاك بحيث لا يكون لهم عودة إليها
 أبداً وعلى أشكأن الرسل ومن آمن أرضاً أو ليك المقدسين
قوله أو عدا إلى الموعود للكفار على أن يكون الوعد بمعنى
 الموعود **قوله** معانيد للتحذير إلى أن يجعلها هنا بمعنى فاعل
 كالحل بظ معنى المحالط **قوله** كان أوقع حيث لم يحصل ما توقعوا
 لأنفسهم لا عداياهم وهذا كمال الحجة التي هي علم نبيل المطلوب
قوله فانه مرصداً لها أي معاداً لهم **قوله** وقيل من
 وأرجاها فيكون وزا بمعنى خلف **قوله** وكحقيقة ما توارى
 عنك بريدك وزا اليأس من الأضداد كما قاله أبو عبيدة والأثر
 به هو موضوع لا مرغام بصدق على كل من الصدس **قوله** عطف
 بيان لما قال أبو حيان البصريون لا يجرون عطف البيان
 في المكرات وأخاره الكوفون ونسبهم أبو علي فاعرب زينة
 عطف بيان شجرة مباركة انتهى فعلى هذا يكون صديقه
 لما على رأي البصريين وإطلاق الما عليه لكونه بذله في محرم
 ويجوز أن يكون الكلام من قبيل زيد أسد فاما على حقيقة
 يتكلم به عه قال الجار يردى في شرح الكافية
 معنى التكلف أن الفاعل تعالى ذلك الفعل يحصل معاناة
 كشخص إذا معناه استعمل الشجاعة وكلف نفسه إياها لتختل

قوله لا أقل من التوهم وهو يكفي في صحة كلامهم
 قوله لنهلك الظالمين أي المشركين فإن الشرك لظلم عظيم
 قوله على إخراج الرسل والعود في ملتهم وأضمر تعالى
 قوله وأي إخراج أعظم من الإهلاك بحيث لا يكون لهم عودة
 قوله أبداً وعلى أشكأن الرسل ومن آمن أرضاً أو ليك المقدسين
 قوله أو عدا إلى الموعود للكفار على أن يكون الوعد بمعنى
 قوله الموعود
 قوله معانيد للتحذير إلى أن يجعلها هنا بمعنى فاعل
 قوله كالحل بظ معنى المحالط
 قوله كان أوقع حيث لم يحصل ما توقعوا
 قوله لأنفسهم لا عداياهم وهذا كمال الحجة التي هي علم نبيل
 قوله فانه مرصداً لها أي معاداً لهم
 قوله وقيل من
 قوله وأرجاها فيكون وزا بمعنى خلف
 قوله وكحقيقة ما توارى عنك بريدك وزا اليأس من الأضداد
 قوله به هو موضوع لا مرغام بصدق على كل من الصدس
 قوله عطف بيان لما قال أبو حيان البصريون لا يجرون عطف البيان
 قوله في المكرات وأخاره الكوفون ونسبهم أبو علي فاعرب زينة
 قوله عطف بيان شجرة مباركة انتهى فعلى هذا يكون صديقه
 قوله لما على رأي البصريين وإطلاق الما عليه لكونه بذله في محرم
 قوله ويجوز أن يكون الكلام من قبيل زيد أسد فاما على حقيقة
 قوله يتكلم به عه قال الجار يردى في شرح الكافية
 قوله معنى التكلف أن الفاعل تعالى ذلك الفعل يحصل معاناة
 قوله كشخص إذا معناه استعمل الشجاعة وكلف نفسه إياها لتختل

فيحيط به من جميع الجهات يعني أريد بالمكان الجنة **قوله** أي من
 بين يديه ويجوز أن يراد ومن بعد عذابه ذلك لكن الأولى ما قاله
 المصنف **قوله** وقيل الآية منقطعاً عن قصة الرسل **قوله**
 فاهلك الواد **قوله** لعطفه على قوله وقيل للكافرين من عذاب
 شديد كذا ذكره الطبع وثبت شعري لم لم يعطف على خبر قوله لا
 في ضلال بعيد مع قرينه لفظاً ومعنى وإنما إلى المصنف بصيغة
 التمرير ليعلم بعد الهداية ولعدم قرينة تخصيص الاستفهام
 بالاستفهام **قوله** خيرة محدوف يعني عذابه **قوله** هي مثل
 أي تمثّل **قوله** أو قوله أعمالهم كرماد وقال أبو حيان هذا لا يجوز
 لأن الجملة الواقعة خبراً عن المبتدأ الذي هو مثل فإرادية من أن
 يعود على المبتدأ وليست نفس المبتدأ التي المعنى مثلهم هذه الجملة
قوله وقيل أعمالهم بدل من المثل في الكشف على التقدير مثل
 أعمالهم ولعل المصنف أخيراً كونه بدلاً لاشتغال كما قال الحوفي في
 صحته كلام حيث لا يظهر الاشتغال **قوله** حملته وأسرعته
 الذهاب به فالاشتداد هنا بمعنى العدو والبال للتعديبية
قوله اشتداد الریح أي قوة الريح **قوله** الإشارة إلى ضلالهم يعني كفرهم
 وأعمالهم المندبة عليه وعلى النفاق والرياء والضلالة يتناول
 الكثرة أيضاً وحسبائهم أي محسنون جهل وترك ود أعضال حيث
 زين لهم سوا أعمالهم فلا يستغفرون منهم ولا يتوبون بخلاف
 عطاء المؤمنين **قوله** فانه الغاية في البعد الخ كما ظهر من
 تفقير ربنا **قوله** والمراد به الله بدليل ما ذهبكم والظاهر أن

قوله لا أقل من التوهم وهو يكفي في صحة كلامهم
 قوله لنهلك الظالمين أي المشركين فإن الشرك لظلم عظيم
 قوله على إخراج الرسل والعود في ملتهم وأضمر تعالى
 قوله وأي إخراج أعظم من الإهلاك بحيث لا يكون لهم عودة
 قوله أبداً وعلى أشكأن الرسل ومن آمن أرضاً أو ليك المقدسين
 قوله أو عدا إلى الموعود للكفار على أن يكون الوعد بمعنى
 قوله الموعود
 قوله معانيد للتحذير إلى أن يجعلها هنا بمعنى فاعل
 قوله كالحل بظ معنى المحالط
 قوله كان أوقع حيث لم يحصل ما توقعوا
 قوله لأنفسهم لا عداياهم وهذا كمال الحجة التي هي علم نبيل
 قوله فانه مرصداً لها أي معاداً لهم
 قوله وقيل من
 قوله وأرجاها فيكون وزا بمعنى خلف
 قوله وكحقيقة ما توارى عنك بريدك وزا اليأس من الأضداد
 قوله به هو موضوع لا مرغام بصدق على كل من الصدس
 قوله عطف بيان لما قال أبو حيان البصريون لا يجرون عطف البيان
 قوله في المكرات وأخاره الكوفون ونسبهم أبو علي فاعرب زينة
 قوله عطف بيان شجرة مباركة انتهى فعلى هذا يكون صديقه
 قوله لما على رأي البصريين وإطلاق الما عليه لكونه بذله في محرم
 قوله ويجوز أن يكون الكلام من قبيل زيد أسد فاما على حقيقة
 قوله يتكلم به عه قال الجار يردى في شرح الكافية
 قوله معنى التكلف أن الفاعل تعالى ذلك الفعل يحصل معاناة
 قوله كشخص إذا معناه استعمل الشجاعة وكلف نفسه إياها لتختل

والاخر من جنسكم او ميان ويختل من غير
جنسكم كما مر في النساء رتب ذلك يعني في الذكر ما براده
عقبه قال من خلق اولهم يعني الارض وما بينت منها
عليه ولا شرطية حقيقة بل بالامكان والظاهر ان المذاد
السموات فان حركتها واوضاع الكواكب المتركزة فيها ملامد خلاص
في الموايد تبدل الصور يجعل القدا نقطة ثم النطقة
علقة ثم وثم لا مر الله فالام تغليبية وصلة برزخية
اي برزخا من القبول للرايين بر بده ضعف الراي المنا
للمقام هو الاخير فانه لو كان في رايام قوة لما اتبعوهم في تكذيب
الرسول والاعراض عن نصائحهم على لفظ من يحكم الالف
النجيب منها امالة الافعال الخرج الواو واصد الامالة بمعنى نزكها
واصد الترتيب بمعنى اخرج اللام من اسفل اللسان فقوله فيمينا
الح من قبل ونادي نوح رتبة فقال اي على اضماء مضاف
اى ويبيع قوله واضعة موضع الحال قد امت على صاحبه لكونه
نكرة قوله فكل من تقدم الحال على صاحبه الجوز وفاد حوا
بانه لا يجوز في الاصح ذلك يجوز ابن كيسان وابو علي وابن
الدهان وكفيهم فداوة على انه يجوز ان يكون خالا عن ماسة
مسك من شئ اعني بعض لادن الجوز وخذ لكن الاول لا ظهر

قال الام

واوفق

المراد بالامة امة الدعوة قوله على التلوين حيث خطت تارة
كل واحد وتارة الكل ثم في الكلام النفاذ من التنبه الى الخطاب
كلا تخفي قوله خلقا اخر يعني من جنسكم او ميان ويختل من غير
جنسكم كما مر في النساء رتب ذلك يعني في الذكر ما براده
عقبه قال من خلق اولهم يعني الارض وما بينت منها
عليه ولا شرطية حقيقة بل بالامكان والظاهر ان المذاد
السموات فان حركتها واوضاع الكواكب المتركزة فيها ملامد خلاص
في الموايد تبدل الصور يجعل القدا نقطة ثم النطقة
علقة ثم وثم لا مر الله فالام تغليبية وصلة برزخية
اي برزخا من القبول للرايين بر بده ضعف الراي المنا
للمقام هو الاخير فانه لو كان في رايام قوة لما اتبعوهم في تكذيب
الرسول والاعراض عن نصائحهم على لفظ من يحكم الالف
النجيب منها امالة الافعال الخرج الواو واصد الامالة بمعنى نزكها
واصد الترتيب بمعنى اخرج اللام من اسفل اللسان فقوله فيمينا
الح من قبل ونادي نوح رتبة فقال اي على اضماء مضاف
اى ويبيع قوله واضعة موضع الحال قد امت على صاحبه لكونه
نكرة قوله فكل من تقدم الحال على صاحبه الجوز وفاد حوا
بانه لا يجوز في الاصح ذلك يجوز ابن كيسان وابو علي وابن
الدهان وكفيهم فداوة على انه يجوز ان يكون خالا عن ماسة
مسك من شئ اعني بعض لادن الجوز وخذ لكن الاول لا ظهر

[illegible]

قوله جعل تبيين خلف وعده كالإخلاف بمعنى أن الأخلاق خفيفة
 وعدم الجحاز من يتقدم على الجحاز وعده وليس الشيطان كذلك
 فقوله اخلفنكم يكون بخارا **قوله** ولكنه على طريقة قوله الخ يعني
 جعل دعاة إيانهم إليها من حشر السلطان أو دواعيهم **قوله**
 ويجوز أن يكون الخ هذه هي طريقة النجاة في أمثاله والأول
 مشكك علما البيان **قوله** أشرعتم اجابني يعني أن اجاب استجاب
 وإن كانا بمعنى إلا أن في استجاب زيادة معنى يدل عليها السياق
 كأنهم طلبوا الاجابة من انفسهم **قوله** مع أن الحركة بالإضافة
 الفتح كما في عصا **قوله** على لغة من يزيد بابا ويسمونها الصلة
 قالوا أن هذه الزيادة لغة بني بربوع **قوله** اجراها بحري
 الهاجما مع الاضمار والنوح **قوله** في قولهم سبحان ما سحرني
 قال الطيبي ما لا نستعمل في ذوى العلم الا باعتبار الوضع
 فيه وتعتبر شأنه كما في هذا المثال أي سبحان العظيم الشأن
 الذي سحرني لنا **قوله** أي كبرت بالذي أشر كتمونه ويكون
 ذلك من اليمس اقرا وأعلى نفسه بكفره الاقدام أي خطيئتي
 قبل خطيئتك فلا اصراخ عندي **قوله** فيكون قوله باذن ربهم
 متعلقا بقوله تجيبهم قال أبو حيان فيه تقديم معمول
 المصدر المخل بحرف مصدرى والفعل عليه وهو غير جائز
 واجب منع كونها مخرلا بحرف مصدرى وفعل وعلى تقدير
 تسليمه يجوز أن يراد التعلق المعنوي ويكون العامل فيه
 كسب الصناعة فعلا يدل عليه تجيبهم أي يجوز أن

حرکت

الامر في حروص
مرويشتمك
21

عالم

منهم وفي كلام المصنف إشارة إليه ثم الأحسن تعلوق الجار والمجرور
 على قراءة النكاح بالدين ويجوز تغلقه بادخل على أنه من باب
 التجريد أدخلهم بمشبهتي ونيسيري ولا يتوجه أن يظهر ادخل
 أنه لم يكن بواسطة بل من الله مباشرة وظاهر الأدل يشهد
 بأصافة الدخول إلى الواسطه فلو حمل على الالتفات للزم التثنية
 إذ لا نسلم ذلك أنه الريد بأذن المشبهة كما سبق وبحجتي في هذا
 الدرس وفي أصافة الأدل إلى رهام ما لا يخفى من المكنة التثنية
 بالمقام **فقد** وضعه عطف لغسي لا عنده وقد سبق
 تفصيل ما يتعلق بضرب مثلاً في أوائل سورة النقرة **فقد**
 أي جعل كلمة طيبة قال أبو حيان فيه تكلف ضمائر لا ضرورة
 تدعو إليه وأجيب بالفيه اضطراباً إلى التقدير بحفاظاً على
 المحم هذا المعنى الخاص **فقد** وهو نفس لفعله ضرب الله مثلاً
 كقولك شرف الأمير زيداً أكساة حلة وحمله على فرس **فقد** ويجوز
 أن تكون كلمة بدالي من مثلاً أي تفرعاً على أن ضرب مع التثنية
 إلا في مفعول واحد ثم الظاهر أنها تكون بدلاً لاشتغال على أحد
 التفسيرين **لأنه** **فقد** أجر المجرى جعل فإن ضرب المثل جعل
 واتخاذ ويجوز أن يكون نصيباً بنطين من معنى الجمل اعترض
 عليه بأن الله تعالى ضرب بكلمة طيبة كثيرة وكثيرة لغت الكلمة
 في السماء معني السماء جهة الغلو والصعود لا المطلة **فقد**
 لاكتسابه الاستغراق من الإضافة أما لأن الفرع
 مصدر في الأصل والمصدر المضاف من صبيح العموم على أنقر

[illegible]

[illegible]

الله تعالى عليه ثم يحض من نحاس فاوله تحته حتى ابيض ثم انقى به
 فجعله الله بردا وسلاما ثم قطع اعضاءه اربا اربا فاجاب الله ودعا
 الى الله ولم يؤمن الملك فاهلكه الله ثم قومه بان قلب المدينة
 عليهم وجعل عليهم ناسا فلما **ورد** وسلمون كان من زهاد الصائري
 وكان شجاعا محارب عند الاضمار من الروم راونا وج من الجبل
 ولم يفد رعيته الى ان خلع امرائه بموا عبيد ضالته في وقت
 خلوة كيف يغلب عليه فقال ان اشد يشعري في غير حال
 الطهارة فاني جيبه لم اقدر على الحل فاحاطوا به في مقامه
 وشدة وة كذلك والقوة من قصر الملك فهلك هكذا اسردت
 الغضبية والله اعلم **ورد** وروى انه صلى الله عليه وسلم وهذا
 المروي يدل على ان المراد من الاخرة الفتر فائدة اول منزل من
 منازل الاخرة **ورد** اي اذ اخلب فيها مقاسيب لحمها الاول الاقضا
 على قوله مقاسيب ليعلم فائدة الاول معنى رايد اعلى معنى القابل
 لخلاف الثاني لان الحلول فيها لا يستلزم مقاساة غيرها كما في
 قصة ابراهيم وجر جس على ما سبقنا **ورد** لما كان نتيجة
 كون الضلال نتيجة للجحش انداد اغبر ظاهر بل هو متخذ
 معة او لازما لا ينفك عنه الا ان يراد الحكومية بالضلال
 او دوامه **ورد** كالمطلوب بل منهم **ورد** لا قضايه الى المهاد
 به الذي كالمطلوب لهم **ورد** ولذا لك الاشارة الى الابدان
 المذكور **ورد** نقال فان مصيركم مقصد اصدار النامة بمعنى
 ترجع ونحصر ان هو قوله الى النار **ورد** تنهى الالم اي قضا

في شكر نعمته على نعمته
 في شكر نعمته على نعمته
 في شكر نعمته على نعمته
 في شكر نعمته على نعمته

فيكون ابدا ان الضمير المستتر عايد الى جعل يغفوا ويغفوا الجواب بالاثار
قول عن امره الامر هنا مصدر وهو ان يقولوا فبنوا وانصفوا **قول**
 ليصح تعلق القول بما ناسا على الحدف خلاف الاصل فيلحق
 ان نكتز اعمنا بغضى الى كثرته فمقولا القول هما ولا يصح ذلك
 الا نغفد بر الامر وذلك ان تمنع ذلك مستندا الجواز كون لفظ
 الجبر في معنى اللغظ **قول** لو كان كذلك لبقى على اعرابه بالنون كما في
 قوله يؤمنون بالله بقوله هل ادلكم على تجارة نتيجكم من غدا
 اليوم فان المعنى امنوا **قول** يجوز ان يبنى على حدف النون لما
 كان معنى الامر كما نرى الاسم المتكرر في النداء في قوله يا زيدا على
 الصفة لما اشبه قبل وبعد ثم لا يخفى عليك ان تعبيد الجواب
 بقوله من قبل ان ياتي يوم لا ينفع فيه ولا خلال لبشر فيه كثير طال
 اما المناسبة تعبيد الامر به **قول** فقد اى لتغفد **قول** تنالا بفتح
 الناء والتاء الالهلاك **قول** وقيل الجواب اياهموا القابل هو المبرد
 فيكون ان داخلين في مقول قل **قول** لانه لا بد من مخالفة ما بين
 الشرط وجوابه يعني في الفعل وفي الفاعل وفيها مالم لا يجوز
 ان يكون من قبل من كانت هجرته الى الله ورسوله فحجته الى
 الله ورسوله اى يغفوا اقامة مقبولة نافعة **قول** ولا
 امر المواجهة لا تجاب بلفظ الغيبة اذا كان محكما بالقول
 او مطلعا والاول مسلم ولا يغيبه والثاني غير مسلم فانه اذا
 كان محكما بالقول يجوز النقل من نظر الى الغيبة بالنظر الى الامر نقل
 فتأمل لا مباينة فيها ولا محالة المراد بالمخالفة بسبب مثل

الطبع ورغبة النفس ولا يخالف قوله الا خلا بومدا بعضهم لبعض
 عدا والا المنقابين لان الواضع فيما بينهم المحالة لله مع اننا لنسلم
 ان الاستثنا من الاثبات نفى ولو سلم ففي العداوة لا يستلزم
 وجود المحالة نعم المنع الاول لا يمنع المصنف لقوله المقدمة
 المنوعة **قول** لا انتفاع فيه بمباينة ولا محالة فقوله فيه ظرف
 للانتفاع المقدار والبيع والخلال في الدنيا وعلى الوجه الاول نظر
 للبيع والخلال **قول** ومن الثمرات بيان له حال منه وفي الخبر
 ان من التبعيض ولما تقدم على الذكر كان في موضع الحال ويكون
 المعنى ان الرزق وهو بعض حتى الاشجار يخرج منها ما ليس رزقا
 كالخمر للضررات **قول** تعالى وسخر لكم الفلك جمع فلك ولذلك
 قال الخمر في حال البهيم والظوى في شخير الفلك شخير الجحاش
 وشخير الرباح **قول** ممشينة في الكشف بقول كن ويمكن ان يفسد
 بكونه على ما ذهب اليه الحنفية **قول** نغلبم كعبية اتخاذها وليت
 شعري لو لم يغفر والشخير بالقدار على كعبية اتخاذها **قول**
 اى يقض جمع فلك وليت ذلك الى ان قوله من كل مفعول تال لاني قال
 بعض العلماء حمل من على التبعيض بمعنى الماخلا لفظ كل عن القابضة
 الزائدة لان ما نصق في العموم بل يوم اينا البعض من كل فرد يتعلق
 به السؤل ولا وجه له والجواب بعد تشديد كونه ماضيا في العموم
 ان هنا عمومين مقصود من بالا فادة الاول عموم الافراد والثاني
 عموم الاضافات بمعنى كل صنف صنف وهذا اشار المصنف الى الاول
 بلفظ الجميع والى الثاني بقوله كل صنف صنف والمعنى من جميع

الجحاش

افراد كل صنف سألتموه فان الاختياج بالذات الى النوع والصنف
لا الى هذا الفرد الحاصل بخصوصه كما لا يخفى **قوله** يعني من كل شيء سألتموه
شياء بيان الحاصل المعنى لا الإشارة الى وجه الاعراب اى من كل افراد
شيء سألتموه شياء او من افراد كل شيء سألتموه شياء **قوله** فان الموجود
من كل صنف الخ قال بعض العلماء الكلام فى ان المحصول ببعض المسؤل
وكونه بعض المفرد لا يجدى نفعا فى بيانه فالتعليل لا يناسب
العلل ويحاج بان الثانى يستلزم الاول ويبدل عليه فان
المعنى على ما يترتب وانا كره من جميع افراد كل صنف نتخا جوف
اليه بعضا فاذا كان الحاصل للاشياء من افراد الصنف المختار
اليه بعض المفرد وظهر ان تحت فدارة الله تعالى افراد
اخرى علم ان المحصول بعض افراد المسؤل **قوله** ولعل المراد الخ
جواب سؤال تفديرة ان الانسان قد بسا لا تزوج بامرأة معينة
والتملك بملك معين فيعطى الله سبحانه فكيف يستقيم جعل
من للتبعيض وقد اوتى سؤاله بعينه فاشارة الى الجواب بان
المراد الصنف الذى يحتاج اليه لا الفرد بعينه اذ الاختياج
بالذات الى الاول دون الثانى بعينه **قوله** ومصدرية وضمير
المفعول فى سألتموه عابدا لله **قوله** ويجوز ان تكون مائة فية
هذا الوجه خلاف ما فى الكشف لان الاصل توافق القرأتين
ازالة الخوف عنه يعنى عن المشار اليه وهو البلد **قوله**
وفى الثانى جعله اى جعل المشار اليه وهو المكان يعنى انه بعد
منه الدعا سأل او لا جعل المكان الذى انزل فيه ذرئيه بلدا

ما ثبت عليه
بان

والامر واستجاب الله دعاه فى جعله بلدا لى جعله امنا ثم دعى
به ثانيا فاستجاب وجعله حرمنا امنا وتخطف الناس من حوله **قوله**
الكلام منه متبني على كون الاشارة الى الثانى الى المكان كما بهنا **قوله**
جوز فى سورة البقرة جعل الاشارة الى البلد ايضا ثم لجعل الاشارة
هنا الى الموجود فى الدهن قبل تحقق البلدة لا تحدا لدعوات
ويلايم قوله ربنا اى اسكنت من ذرئى بواد غير ذى رزق الى
النظام الاتحادى الدعوات بالزمان لعل كان اولى وعلى ما ذكره المفسر
لم تكن تلك الدعوات واقعة فى زمان واحد وانما حكى الله ما وقع
منه فى ازمان مختلفة كما يدل عليه قوله الحمد لله الذى وهب
لعملى الكبر استعجل واستحق فان استحق لم يكن موجودا حينئذ **قوله**
وقرى وابحثنى بقطع الهمة **قوله** اى بعضى يعنى ان من الشبهة
فالكلام على التشبيه اى كبعضى فى عدم الانفكاك عنى ويجوز حملها
على الانضائية **قوله** وفيه دليل يعنى فى احتمال ان يراد به المغفرة
ابتداء **قوله** ودعا هذا الذى يعنى دون الدعا الاول **قوله** باعتبار ما
كان يعنى قبل الطوفان فائدة روى انه رُفع وقت الطوفان **قوله**
وما سبوا الى الله يعنى بعد ما بناه ابراهيم صلى الله عليه وسلم **قوله**
وسى المتعلقة باسكنت اى اسكنت المذكور يدل قوله ونوسيطه
الا لا تامة الصلاة للدلالة قوله بواد غير ذى رزق انه
لا غرض لىبوى فى اسكانهم ونكر براند او توسطه يعنى بيان
المتعلق والمتعلق وفيه اشارة الى ان الدعا الثانى للمناجاة الاول
ولا يمنع تعلق ما بعد ما قبله فلا يرد ان للدعا أصلا الكلام فكيف

يجوز ذلك التعلق في كلامه ابدان بانه لا بد لذلك الاشعار من تكرر
 النداء فانه لو وسط بدون التكرار لم يحصل الاشعار بان المقصود من
 الدعا السابق توفيقهم لها ولو كرر بدون التوسط لم يحصل الاشعار
 ايضا مع قطع النظر عن خصوصية الدعا السابق وهو الاسكان بواد
 غير ذي زرع يعني ان فيه اشعارا مع قطع النظر عن تقييد الواجب
 بما فيه به بما ذكر قوله اي افيد من افيد الناس ويجوز تقدير
 المضاف اي ذوا افيد وجعل الافيد مجازا من اصحابها فمن تكون
 للبيان **اول** الابتداء قال ابو حيان لا يظهر كونها ابتداء لغاية
 لانه ليس لها فعل مبتداه لغاية يعني اليها اذا يصلح جعل الافيد
 من الناس وفيه بحث فان فعل الطوى للافيد ينبغي به لغاية
 ينبغي اليها الانزى الى كلام وفيه **كقولك** القلب مع شغفه ينبغي
 كون من هنا الابتداء الاختلال لبعض **مغلوب** افيد بان قد
 الهمة على الغاية فنقل حركتها اليها الفاضل بها اعفلة **وان**
 كان الوجه اخرها بين بين مخالفا لما في كتب الصرف انه اذا
 حركت الهمة بعد حرف صحيح ساكن تغيب الحذف بعد نقل حركتها
 الى ما قبلها ولا يجوز جعلها بين بين لما يلزم من شبهة اجتماع
 الساكنين ومما في كتب علم القراءة الهمة المتحركة بعد حرف صحيح
 ساكن نحو مسبولا ولا وما وا فيد والظان والفران فيوجه
 واحدا وهو النقل وحكي فيه وجه ثان وهو بين بين وهو ضعيف
 جدا وكذا في غيره **يعلم** سرنا وعلينا يعني ان ما قصدنا
 وجعل ما نحن في ما موصولة اي محفبه **والنول** عليه المراد اثره

والا فان النول نفسه لا يظهر لكونه من الامور الغلبية **يعلم** ان
 لا عارض وكسبي ليخص معلوم دون معلوم يعلم البشر والملك **وانا**
 كبير آيس يشير الى قوله على الكبير طال فاما ان يكون بمعنى مع كما اختاره
 الزحشري او على معناه الاصل وهو الاستعلاء لكنه مجازي اذا اكبر
 معنى لاجرم كما اختاره ابو حيان قال كلام المصنف يتقدم ما كان الاقرب
 ان تكون بمعنى مع فانها لو كانت للاستعلاء لكان الانسب جعل الكبير
 متعلبا عليه كما في قولهم على دين **اولم** على ذنت بل الكبير او
 للاستعلاء منها حيث يظهر اثره في الراس والاشغال الراس شيئا لغم
 يمكن ان يجري على تحقيقها بجعلها متعلبا بالمكن والاستمرار وهو
 الانسب لانها رأت الى الهيبة من الآية حيث لم يكن في اول الكبر
الفاسلة عمل الفعل قال ابو حيان وهو حجة لسببوه في اعمال
 صيدا او فعل عمل حلة لكن لا حجة في المحفل فانها يجوز ان يكون مرادها
 ضارب زيدا مسرا هي ليست اضافة الى المفعول لكون الصفة بمعنى
 الماضي يجوز ان يكون من اضافة ضارب زيدا مسرا ليست هي
 اضافة الى المفعول لكون الصفة بمعنى الماضي ويجوز ان تكون من
 الاضافة الى الفاعل وان تغو في عمل فعال ومفعال وضول خلافا
 للكوفيين **اول** الى خاصله **كيف** يجوز هذا او المتغاضي من
 الصفات لا تضاف الا الى مفاعيلها وسبب منه **تت** يقال القيل
 لا مالا لغريزي ثانيا ثم نشق منه الصفة المشبهة من غير نظر
 الى تعلقه بمفعول فيضاف الى الفاعل **معد** لها فيكون مفعول
 الصلاة من تحت العود اذا فومنه **مواظبا** عليها فيكون مفعولا

الذي للمصنف في الشعر وقواف
 في ذلك جمهور المعربين انتهى
 يعني انه اذا فومنه قوله ان
 فاعلم اذا جرد الى فعل
 صم

[illegible]

من قامت السوق اذا انفتحت على ما وصله المصنف في سورة البقرة
فالاول ومواظبا عليه وان يجوز ان يكون بمعنى يؤد بالهما كما ذكره هنا
والاسم اربب استفاد من الاول من الفعل الى الاسم او تفيد
عباد في لكن الانسب حينئذ عانا ليشمل عبادة ذر بنه عذر
استغفارة لها ايضا لكن غير حوا بان امه كانت مؤمنة فلا تحتاج الى
الاستغفار طالما عذر **ح** واسند البنية الواو بمعنى او وكذا وقع
في بعض النسخ **ح** من الله مطلع اي من تنبئ انه مطلع **ح** والاعية
عطف على قوله تنبيه والظاهر ان الواو بمعنى او **ح** وقيل انه تسليية
الح فيكون الخطاب عاما لا يختص به مخاطب دون مخاطب قال صاحب
الكشف ويجوز ان يريد بمرابنة على الاوجه اذ على تقدير اختصاص الخطاب
به صلى الله عليه وسلم ايضا لا يتناول عن التسليية والتهديد بل للخطاب
ح اي تفحص ابصارهم الظاهر ايضا الابصار على العموم ليكون المبلغ
في التنبؤ ولا يلزم التكرار **ح** فلا تغرق في اياكها فيه نكت فان الظاهر
ان القراءة والحركة فيكون منافيا للحارة كما لا يخفى مع ان علما
اللغة لم يفسر وا الشخص به ففي الصحاح شخص بالفتح شخصو
ارتفع ويقال لشخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينيه ويجعل الاطراف
الا ان يريد لا تغردحانها الاولى **ح** تعالى مطعين قال ابو
البقاء هو حال من الابصار وانما جاز ذلك لان التقدير برشخص
فيه اصحاب الابصار لانه يقال لشخص بصره او يكون ايضا
ذلك على اربابا المجملات الحال من المدلول عليه ويجوز ان يكون
مفعولا لفعل عذر وف تقديره تزلزلهم مطعين انتهى وان

نحبر بما فيه من البعد والتكلف والافقوا الله اعلم ان يكون خلافاً
من محمول بوخرام وقوله تنخصر فيه الابصار بيان حال عموم الخلا
ولذلك ان ترفيقه الجملة الفعلية فان المؤمنين المخلصين لا يسمون
على تلك الحالة بخلاف الكفار حيث يسمون على ما هو عليه والاولى غير
عن حالهم بما يدل على الدوام والثبات فلا يرد على هذا انهم التكرار
على التفسير الثاني ثم يطعن فليتنامل **مسرح** عن الى الداعي يعنى
بدلة واستنكاك كاشعراغ الاسير والخائف **مسرح** بل نعت عيوبهم
شاحصة لانظر اى لا يستطيعون ان يظفروا بظفر و اى انفسهم
قال فى سورة النمل الطرف محرابك الاجفال للنظر موضع موضعه
ولما كان الناطر موضع بازسال الطرف وصف برد الطرف والطرف
بالارتداد **مسرح** اى خالصة ولعل الاولى ان يحل النظر على المبالغة
فى التشبيه اى المأوى او الخلا فى الخلق **مسرح** من الظلمات بكسر
الطاء وضمها جمع ظلم وهو الذكر من النعام والوجود من
الطائر والسفينة صدرها يامر ولا يامر **مسرح** اخر العذاب
عنا الخ تفصيل المعنى ولعل فى النظم نظمها والنقد برردنا
الى اى حال قريب اى قليل وهو الدنيا مؤخر اعدابنا وهذا
ناظر الى التفسير الاول وقوله واخر اجمالنا الى التفسير الثاني
او على ارادة القول والظاهر ان القائلين ثم الملاينة **مسرح**
وعلهم اضموا بطل الخ جواب سؤال وهو كيف يجوز
هذا الاختصار من عاقل مخطلوا لانه لا يكمل اخذ فى الدنيا
او دل عليه حالهم الخ اى لا قول ثمة ولا فئمة ولكن

في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر

والا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 من ضميره اي من ضمير مفردين متفعولين ثانيا **جول** وزيد الجبل
 وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا الخبر بعض يساعدا
 صفة لصفا او يجوز ان يكون خبرا بعد خبر للبند او حالا من
 ضمير لا في اي زيدا بعض على ساعدا نارة وعلى ساعدا اخرى
 من الواجب فلا تباين في البين لكون الصفة الغل قوله من الابل
 بضم المزة **جول** والجملة حال ثانية اي من ضمير مفردين **جول**
 او حالا مبتدأية على ان يكون في الاصفاد متفعلا بمفردين لكن
 صرح المصنف في اوائل الاعراف ان الاكفيا بالضمير فيما اذا وقع
 الجملة الاسمية حالا غير ضميم ويحوز ان يقال انها في ناول المفرد
 اي مفسر بلان بفطران **جول** اي يفعل بعد ذلك يعني ان قوله ليخري
 متعلق بمحذوف **جول** لانه اذا بين الخ ويحوز ان يقال والله
 اعلم من جزا المطيعان مما كسبوا عفوية اعلم انهم فيكون ما فعل
 بالجر ما يجر النكلا الظاهرين **جول** ويتبعان ذلك الى التعميم
 للمجوعة او المطيعة **جول** ان خلق الامر بارز واضحه ان الظاهر ان
 فاعل بوزن ضمير المعالين للرسول وهو المناسب للموعظة المنفاه
 من الوصعين ويتبعان ذلك اذا اضرت انهم يبرزوا في زعمهم
 على ما امر **جول** او السورة والتذكير باعتبار الخبر **جول** من قوله
 ولا تخسب الله الظاهر ان من لا يبتدأ الغاية اي منه الهنا
جول فتكون اللام متعلقة بالخ وقيل اللام لام الامر فالضم
 وهو حسن لولا قوله وليند كفا انه منصوب لا خبر لكن يجوز ان يكون

في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر

قوله وليند كذا معطوفا على الامر بل يضم له فعل متعلق به ويتعطف عليه
جول من تذييره من باب علم ولم يستعمل العرب لغوهم تذر
 بالشيء منه را **جول** تنتهي كالحا التوحيد اي عزائه الثلاث والا
 ضحية كلام **جول** عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم
 الحديث رواه التتبع والواحد واثم ورد في تفسيرهم من
 حديث اي من كعب رضى الله عنه وهو موضوع كذا ذكره في الحديث
 ابن العرائج ثم ما يتعلق بهذا السورة الكريمة والحمد لله على التوفيق
 والصلاة على رسوله الهادي الى سواء الطريق والله اعلم **سورة الاحقاف**
 بسم الله الرحمن الرحيم **جول** والكتاب هو السورة وجوز في التمل
 ارادة اللوح المحفوظ من الكتاب هنا **جول** اي ايات الجامع يعني الكلام
 الجامع ومعنى الجمع يستفاد من الواو **جول** كاملا على ما يرد عليه الا
جول نبيهم الرشد اشلا الى ان المبين من بان المتعدي وهو
 الملازم لحاتمة السورة السابقة وكان يمكن ان يجعل من اللازم
 الظاهر امره الى الاعجاز او الواضحة معاينها **جول** بينا ناعونا
 يتهم ذلك من التذكير الدال على التجميع وفري زينا بالفتح لم
 اجدها في كتب الفرة **جول** وضبه ثمان لغات وفي معنى اللبيب
 وفي راب ست عشرة لغة ضمير الواو ضميرها ولا اهتمام مع التشديد
 والتحقيق والاوجه الاربعة مع ثمان الثانية ساكنة او متحركة
 ومع الجرد منها فها اثنان عشرة والضم والفتح مع اسكان
 الباء وضم الحرفين مع التشديد ومع التحقيق **جول** وحقه
 ان يدخل على الماضي قبل الالة للتعليل ولكن فيما يتبين وذلك

في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
 في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر

المجود
لا يراه الى الله وادنى
عالمه الى الله وادنى
عالمه الى الله وادنى

والوصف لبشر موضع اللطف لكن لما شأنت صورها صورة الخلق
قوله ونذكر المصطفى **قوله** نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على
الهدى ولا يبعث ان يكون الهدى من قوله تعالى نشأنا من الله
على الله عليه وسلم ونبرئ منه عمن سواه البه من اول الامر من
قوله الكفار وبشبهه قوله ولين سالتم من خلق السموات
والارض ليقولن خلقهن العزير العليم **قوله** لعينين اى لا حد
معينين بالياء مستند الى خبر اسم الله هذا العجب فانه لم يقرا
به احد من العشرة ولم اجد هاتى الشواذ ايضا والوصف بى
تفسيره عليه وآله وحكى قرأه الحريان والعربيلان بصيغة الغرض
قوله فانه لا يربدكم الا لبس كما قال الله تعالى ولو جعلناه
ملكاً لجعلناه رجباً للبشرنا عليهم ما يلبسون وفيه رد على
الرجسرى **قوله** والنقص اى نقص بعض كلامه لا السورة بتمامها
مختلفا فانه لا يعلم مثل ذلك بالاخبار كما لا يخفى **قوله** او نفي نظرق
الخلل عطف على المعنى كانه قبل نفي الخريف والزيادة والنقص
الح او نفي الخ **قوله** فى شيع الاولين والبصريون يؤولون على
المضاف اليه اى فى شيع الاقصر الاولين وجانب المكان الغزى
قوله وعلى الفرقة المتفقة على طريق سوا ذلك لان بعضهم
يشايغ بعضهم يتابعه **قوله** واصلة الشياغ بكسر الشاين وقد فتح
لكن الشيعة نطلق على الانصاف والاعوان وقد نطلق على
الانتباع والاشتقاق من الشياغ تناسب المعنى الاول لا الثانى
على ما يدل عليه كلام المصنف **قوله** والمعنى ثانياً وجلا نزله

نوحيه
لا يراه الى الله وادنى
عالمه الى الله وادنى
عالمه الى الله وادنى

نوحيه تعديلة الارسال بكلمة فى والاصل فندبته بالى وكان قد اشأ
الى نوحيه بان الاول تضمنين الارسال معنى التنبية والثانى تضمنيه
معنى الجمل فالواو والواصله بمعنى او الفاصله ويجوز ان يكون
الثانى كالمعطوف النفسى لاول **قوله** وما الحال لا يدخل الاضمار
بمعنى الحال قال ابو جيان هذا قول الاكثر وذهب غيره الى ان ما يكثر
دخولها على المضارع مراد ايه الحال قال ابو جيان ويدخل فيه
الاستقبال وانشد عليه قول ابي ذؤيب
• اودى نبي و اودى عنى حشرة • عند الرقاد وغيره ما تغلغ
وتقول الاعشى في مدح النبي صلى الله عليه وسلم
• له ناولان ما يعيب نواها • وليس غلظة اليوم مانعة غدا
وقال تعالى ما يكون الى ان ابدله من نلفاق نعى **قوله** كالخيط اى
اذ خال الخيط **قوله** والضمير للاشهر الغزبه والاصل ارجاعه
الى الاقرب فالمرجع مبع عنه مانع **قوله** وقيل للذكر اعترض عليه بان
قول العظيمة لا بناسبه فانه انما يحسن ذكره اذا فعل المعظم نفسه
فما يظهر له اثر قوى اما اذا فعل بحيث يكون متنازعه ومداخلة
غالباً عليه فلا والله خبره بانته اذا كان المقام مقام التوبيخ
تخصس ذلك ولا يلزم ان تكون العظيمة باعتبار القهر والعظمة فغدا
يكون باعتبار الالطاف والاحسان فليتنامل **قوله** فان الضمير
الاخرى قوله لا يؤمنون به له والاصل لوافق الضمير فى المراجع
اليه وضمه تحت فانه يجوز ان يكون الضمير الاخر للاستهزاء ايضا واليا
للسببية وانما يستعان له لو كان الباصله يؤمنون **قوله** وهو

نوحيه
لا يراه الى الله وادنى
عالمه الى الله وادنى
عالمه الى الله وادنى

قوله وقيل للذكر فان المعتزلة لما ايدوا
اجماعهم في تركه الى الاستهزاء
المراد من قوله لا يؤمنون به
على ان الاستهزاء بالاستهزاء
والمراد من قوله لا يؤمنون به
على ان الاستهزاء بالاستهزاء
والمراد من قوله لا يؤمنون به
على ان الاستهزاء بالاستهزاء

حال ممنوع لا احتمال الاستيناف **قوله** مكذباً أي حال الالف من غير توقف
 كقوله تعالى فلما خانهم معاو فواكفرا به أي في ذلك الزمان من
 غير توقف وتغير فلا حاجة إلى جعله حالاً مفرد **قوله** وهذا الاحتجاج
 ضعيف إذا يلزم إلى آخره وانت خبير بأنهم لا يسمون الحضم لزوم النواق
 ولا بدعية بل تكفيه كون الأصل ذلك إذا لم يتحقق المانع **قوله** قوله
 بأن خلا لغيره الخ ناظر إلى تفسير أصل السنة في إرجاع ضمير نسلكه
 إلى الاستيناف **قوله** وأما هلاك من كذب الخ يستعمل التفسير بما المذكور
قوله فيكون وعبد الأهل مكة لا شتر أكرم مع الأولين في حلة تلك
 السنة **قوله** طول النهار لم يمتنعوا فحين يمدحون على ما يشعرون لفظ
 ظلو انفعال ظن يعمل كلما أعله بالنهار دون الليل على أن الظل يابئ
 والعصر به في قراءة الساتين بمعنى صار أيضاً **قوله** من السكر بضم السين والفتحة
 لا للتكثير والتألف إذا التفت ان كان منكراً أو مؤنثاً كان منعاً بأنهم للتكثير فأنهم حووا
 ان يكون سكر من باب رجع زبد ورجعه غيره كما يقال سعد زيد
 وسعد غيره **قوله** قوله بذكر الإشارة إلى فسكركم أيضاً فالباء
 للملازمة أو للسببية وقالوا كلمة إنما تفيد الحصر في المذكور آخر
 فيكون الحصر في الإبصار لا في التذكير فكأنهم قالوا سكرت أبقارنا
 لا عقولنا فحين وان تخالفاً بالإبصار والتكثير فأنهم قالوا سكرت أبقارنا
 بخلافه ثم قالوا بل نحن كما أنهم اضربوا عن الحصر في الإبصار
 وقالوا بل جاز ذلك لا عقولنا بسحر سحره لنا ولا يتبعه ان يقال
 والله أعلم بالأضرب باعتبار إفادة هذه الجملة الاستمرار
 المدلول عليها باسمية الجملة يعنيون ان مسخورتنا لا تختص

قوله من السكر بضم السين وهو المصنوع من القمح
 والتمر به في قراءة الساتين
 للتكثير والتألف إذا التفت

هذه الأضرب

مدحون

هذه الحالة بل نحن مستنصرين عليهم أي كل ما يربنا من الألف **قوله** على ما
 دل عليه الرصد في الهيتية والخبرية في الحواص **قوله** مع بساطة
 السماء على ما اتفق عليه المنكولون والحكا **قوله** بالاشكال والهباب
 البهية ينظرون على تغدي يرى إعادة ضمير المفعول إلى السماء وهو
 قول الجمهور وليل يلزم اخلاف الضمير قال ضمير حفظناها راجع إليها
 أو إلى البروج قبل الظاهر عودة إلى البروج لأنها المحدث عنها والأخر
 في اللفظ **قوله** بدل من كل شيطان لأن حفظنا في ناول المنع كما أشار
 إليه المصنف ومثله ضمير يؤامنه الأظلي كما يبرأ لم يطعموه لكن
 قال الرضي وناول المنع في خبرائي وما ينصرف منه نادر كما جازي السواد
 فنشر يؤامنه الأقبيل ولا يجوز ان الناس لا يزيد أي لم يعثر الناس
 الأربد وكان الرجاء بغير البديل في قوله تعالى فلو كانت قرية
 امننت فمعهما أي ماها الأقوم يؤمنون لنا وبه التخصيص بالنفي لأن
 المعنى ما امننت قرية إذا اللوم على ما فات دلالة على انتفاه وقد
 ردة الحجة انتهى ولين شعري ما الداعي للمصنف على تعيين
 البديلية والاسلم صحتها بالناويل إذا جرى الاعراب على لفظ من
 الوردية حتى نتيجة إلى الناول الذي الأصل خلافة **قوله** واستراق السمع
 اخلاصة سر المراد بالسمع المستوع **قوله** لما يبتهم من المناسبة
 في الجوهر مخالفاً لما ينبغي في آخر الشعر من ان السمع مشروط
 بمشاركة في صفات الذات وقبول قبيل الحق والانتفاش بالصوت
 المكونية ونفوسهم حبيثة ظلماتية فخريرة بالذات لا تقبل ذلك
 ويمكن ان يقال المراد ان سمع القرآن مشروط الخ لا مطلق الصنع

قبيل

فلا يلزم من نفي المناسبة المخصوصة نفي المناسبة مطلقا فلا يقال
قوله وبالاستدلال الخ فيعمل الكلام شيئا طين الانس وبم الجموع
 والمراد من قطان السموات على هذا التقدير الكواكب **قوله**
 وقيل الاستدلال منقطع في الحواشي القطبية الابدال لا يكون
 الاعلى لتغير البر النجاس والانقطاع على خلافه فيبين هذين القولين
 تناف وانما جدير بانة تفكر في علم الاصول ان اثبات حكم آخر
 لبعض المسئلة في منه لا باخراجه عن الحكم السابق انقطاع في
 الاستدلال **قوله** والانقطاع على خلافه غير مسلم على الاطلاق **قوله**
 فاتبعة العاطفة على تقدير اتصال الاستدلال جزائية لما في من
 من معنى الشرطية على تقدير الانقطاع **قوله** فاتبعة والحكمة وقال
 بعض العلماء الفرق فابعد بين تبعة واتبعة يقال ان تبعة اتباعا
 اذا اطلب الثاني للمخوف بالاول وتبعة تبعا اذا امر به ومضى معه
قوله قال الجوهرى في الصحاح قال الاخفش تبعة واتبعة واتبعة
 بمعنى قال ابو بكر الرازي اى حكمة مثل رد فنة واود فنة ومنه قوله
 تعالى الامر بخلق الحطقة فاتبعة شهاب ثاقب انتهى وفي القاموس
 واتبعتهم تبعهم وذلك اذا كانوا يقولون فاتبعتهم فكل كلام المصنف
 يدل على الفرق قال عطف حقه على تبعة يدل على ان المخوف غير معتبر
 في معنى تبعة بخلاف التبعة وهو موافق لكلام الجوهرى وغيره
 في الصحاح تبعت القوم تبعا وتباعدة بالغنى اذا منسبت خلفهم
 او مروا بك لمضيت منهم واتبعت القوم على اضلت اذا كانوا
 قد سبقوا فالحققتهم فقصص معنى التبعة في الثاني فيه ما لا يخفى

قوله في الارض لان العواك الجبلية غير منفع به في الاكثر اولان
 الارض اعم فافانها ما الغيت فيها صارت منها **قوله** وفقرى بالهزة يعني
 الاعوج وخارجة عن نافع **قوله** او على محل الحذف والابصال اذ
 المعنى وبخلافكم معايش لمن لستم له براز فبين **قوله** والامتنان بالروح
 عطف على الاستدلال **قوله** فضرر الخ الظاهر ان هذه الفاك الفاعل
 قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال قال قوله ضرب الخ تفسير لبالغ
قوله من يباع الفداء البعاع ما ارتفع من الارض فاضا فنة الا فقال
 كاضا فنة الجبلين **قوله** شبه الزبح المخرع فالمعنى ارسلنا الرياح فتنسبه
 باللوائح **قوله** كاشبه الخ فهذا ابرح حمل اللوائح على معنى الحواصل **قوله**
 او ملتحان عطف على حواصل واطلق اللوائح على الملتحان اما على الاسناد
 المجازي بان يوصف الزبح بصفة ما هي اسباب له وتلن بصفة به من
 حيث السببية او على الحقيقة من باب النسب كلاب ونماير على الجواز
 في المورد باعتبار السببية لان فتح الرياح سبب لا لقاحها او باعتبار
 مالا فان الملتح كان اولالا تحا او على خلاف الروايد نحو انقل فهو
 ثاقل واعتب فهو غاشب **قوله** للشيء بان نفوه بما وتبعتها الى ان تخرج
 ثمها وقيل بان تجرى الما فيها حتى تتهز وتخرج الزهر **قوله** ونظير الطلوع
 بمعنى المطلحات اما بخلاف الروايد او الاسناد المجازي او النسب
قوله وارسلنا الزبح قبل هذه القراءة تحالف ما خا في تفسير قوله
 صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها راخا ولا تجعلها ريحا من ان الرياح
 للبحر والريح للشر **قوله** واجيب بانة محمول على الغالب فقد جاء الزبح
 في القرآن بمعنى البحر والنعع وبحرين نام بريح طيبة وقيل للبحر معنى

قوله في الارض لان العواك الجبلية غير منفع به في الاكثر اولان
 الارض اعم فافانها ما الغيت فيها صارت منها قوله وفقرى بالهزة يعني
 الاعوج وخارجة عن نافع قوله او على محل الحذف والابصال اذ
 المعنى وبخلافكم معايش لمن لستم له براز فبين قوله والامتنان بالروح
 عطف على الاستدلال قوله فضرر الخ الظاهر ان هذه الفاك الفاعل
 قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال قال قوله ضرب الخ تفسير لبالغ
 قوله من يباع الفداء البعاع ما ارتفع من الارض فاضا فنة الا فقال
 كاضا فنة الجبلين قوله شبه الزبح المخرع فالمعنى ارسلنا الرياح فتنسبه
 باللوائح قوله كاشبه الخ فهذا ابرح حمل اللوائح على معنى الحواصل
 او ملتحان عطف على حواصل واطلق اللوائح على الملتحان اما على الاسناد
 المجازي بان يوصف الزبح بصفة ما هي اسباب له وتلن بصفة به من
 حيث السببية او على الحقيقة من باب النسب كلاب ونماير على الجواز
 في المورد باعتبار السببية لان فتح الرياح سبب لا لقاحها او باعتبار
 مالا فان الملتح كان اولالا تحا او على خلاف الروايد نحو انقل فهو
 ثاقل واعتب فهو غاشب قوله للشيء بان نفوه بما وتبعتها الى ان تخرج
 ثمها وقيل بان تجرى الما فيها حتى تتهز وتخرج الزهر قوله ونظير الطلوع
 بمعنى المطلحات اما بخلاف الروايد او الاسناد المجازي او النسب
 قوله وارسلنا الزبح قبل هذه القراءة تحالف ما خا في تفسير قوله
 صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها راخا ولا تجعلها ريحا من ان الرياح
 للبحر والريح للشر قوله واجيب بانة محمول على الغالب فقد جاء الزبح
 في القرآن بمعنى البحر والنعع وبحرين نام بريح طيبة وقيل للبحر معنى
 قوله في الارض لان العواك الجبلية غير منفع به في الاكثر اولان
 الارض اعم فافانها ما الغيت فيها صارت منها قوله وفقرى بالهزة يعني
 الاعوج وخارجة عن نافع قوله او على محل الحذف والابصال اذ
 المعنى وبخلافكم معايش لمن لستم له براز فبين قوله والامتنان بالروح
 عطف على الاستدلال قوله فضرر الخ الظاهر ان هذه الفاك الفاعل
 قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال قال قوله ضرب الخ تفسير لبالغ
 قوله من يباع الفداء البعاع ما ارتفع من الارض فاضا فنة الا فقال
 كاضا فنة الجبلين قوله شبه الزبح المخرع فالمعنى ارسلنا الرياح فتنسبه
 باللوائح قوله كاشبه الخ فهذا ابرح حمل اللوائح على معنى الحواصل
 او ملتحان عطف على حواصل واطلق اللوائح على الملتحان اما على الاسناد
 المجازي بان يوصف الزبح بصفة ما هي اسباب له وتلن بصفة به من
 حيث السببية او على الحقيقة من باب النسب كلاب ونماير على الجواز
 في المورد باعتبار السببية لان فتح الرياح سبب لا لقاحها او باعتبار
 مالا فان الملتح كان اولالا تحا او على خلاف الروايد نحو انقل فهو
 ثاقل واعتب فهو غاشب قوله للشيء بان نفوه بما وتبعتها الى ان تخرج
 ثمها وقيل بان تجرى الما فيها حتى تتهز وتخرج الزهر قوله ونظير الطلوع
 بمعنى المطلحات اما بخلاف الروايد او الاسناد المجازي او النسب
 قوله وارسلنا الزبح قبل هذه القراءة تحالف ما خا في تفسير قوله
 صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها راخا ولا تجعلها ريحا من ان الرياح
 للبحر والريح للشر قوله واجيب بانة محمول على الغالب فقد جاء الزبح
 في القرآن بمعنى البحر والنعع وبحرين نام بريح طيبة وقيل للبحر معنى

قوله كاهو احوال المساق وفي بعض النسخ كاهي وذلك باعتبار اكتساب
المساق الثاني من المضاف اليه **قوله** فهو للنسب على المقدمة
الثانية التي تنوقف عليها امكان الحشر استدلال المليون على امكان
الحشر بانه كلما كان جمع الاجزاء والبنية ما واجبا ثبوت امكان الحشر
لكن المقدمة هي الثالثة امكان الحشر تنوقف على امرين ظاهلية
الاجزاء والجمع والاحياء وعلمه تعالى بها وقدرته على جمعها واجبا بها
ففي الآية دلالة على كلا الامرين علمها اشار اليه المصنف لكن اطلق
المقدمة الثانية على جملة الاجزاء والجمع والاحياء تفديما لعموم العلم
وشمول المقدمة في النظر والاعتبار لكونه الاصل وجعل كمال قدرته
تعالى مقدمة أولى مع انه لا بد من عموم علمه تعالى ايضا لا يتناول
فيه لاستلزام ثبوت الاول ثبوت وقد نبه عليه المصنف ايضا
بقوله فانه ما يدل على قدرته دليل على علمه والله تعالى اعلم **قوله**
ولما كان الروح يتعلق بالقلب على قاعد الفلاسفة على ما هو
دأبه كثيرا في هذا الكتاب ثم اذا بالروح النفس الناطقة
التي يشير اليها كل احد بانها **قوله** بالبحار الطيف الدم فيبحر بحار
المفرطة روحا **قوله** المنبعث من القلب قالوا القلب له خوف في
جانبه الا يشرب بحار اليه لطيف الدم فيبحر بحارته المفرطة
وهذا البخار هو المتعلق الاول للنفس الناطقة **قوله** جعل تغلفه
بالبدن اي هذه الكيفية **قوله** لما مر في النساء حيث قال في تفسير
روح منه وذو روح صدر منه لا بنو سوط ما يجري مجرى الاصل
والمادة له وقبل الاضافة اضافة تشريف بحديث الله وناقته

على ما كانت عليه عادة الموتى
في احوالها وبقية ان الله تعالى
علم تلك الاحياء قاده على
صحتها وتأييدها

قوله كاهو احوال المساق وفي بعض النسخ كاهي وذلك باعتبار اكتساب
المساق الثاني من المضاف اليه قوله فهو للنسب على المقدمة
الثانية التي تنوقف عليها امكان الحشر استدلال المليون على امكان
الحشر بانه كلما كان جمع الاجزاء والبنية ما واجبا ثبوت امكان الحشر
لكن المقدمة هي الثالثة امكان الحشر تنوقف على امرين ظاهلية
الاجزاء والجمع والاحياء وعلمه تعالى بها وقدرته على جمعها واجبا بها
ففي الآية دلالة على كلا الامرين علمها اشار اليه المصنف لكن اطلق
المقدمة الثانية على جملة الاجزاء والجمع والاحياء تفديما لعموم العلم
وشمول المقدمة في النظر والاعتبار لكونه الاصل وجعل كمال قدرته
تعالى مقدمة أولى مع انه لا بد من عموم علمه تعالى ايضا لا يتناول
فيه لاستلزام ثبوت الاول ثبوت وقد نبه عليه المصنف ايضا
بقوله فانه ما يدل على قدرته دليل على علمه والله تعالى اعلم قوله
ولما كان الروح يتعلق بالقلب على قاعد الفلاسفة على ما هو
دأبه كثيرا في هذا الكتاب ثم اذا بالروح النفس الناطقة
التي يشير اليها كل احد بانها قوله بالبحار الطيف الدم فيبحر بحار
المفرطة روحا قوله المنبعث من القلب قالوا القلب له خوف في
جانبه الا يشرب بحار اليه لطيف الدم فيبحر بحارته المفرطة
وهذا البخار هو المتعلق الاول للنفس الناطقة قوله جعل تغلفه
بالبدن اي هذه الكيفية قوله لما مر في النساء حيث قال في تفسير
روح منه وذو روح صدر منه لا بنو سوط ما يجري مجرى الاصل
والمادة له وقبل الاضافة اضافة تشريف بحديث الله وناقته

قوله كاهو احوال المساق وفي بعض النسخ كاهي وذلك باعتبار اكتساب

الله او الملك اذ هو المنصرف في الانشاء للروح وحوادثها حيث يشاؤني
هذا بحث فان جميع الارواح كذلك تخصب ببالاضافة لانه لا
من تخصب **قوله** او من وضع بفتح الظاهر تغذية على ساحل من **قوله**
وقيل يعني المبر **قوله** كان الثاني خالا لا ناكيدا لان الناكيد يتغير
المنوع ولا دلالة فيه على الاجماع ليكون ناسبا لا ناكيدا فينبغي
ان يكون خالا لكنه مرفوع ومعرفة هذا الخلف واجب بان له اصل
اشتقاق يدل على الاجتماع فلا يبعد ان يلاحظ ذلك كما يلاحظ
المعاني الاصلية في الكني وتغير معنى المنوع بالنسبة الى المعنى
المستعمل فيه لا ينافي افادة معنى لا يبدل بغضضه وضمنا ونوعا فقول
وبجميعين للدلالة الخ يعني للدلالة في ذلك ايضا ونزك للاعتقاد
على فهم السامع من لفظ اذكر لظهور ان الناكيد يدل على ما يدل عليه
المؤكد ولكن الكلام في انه هل يجوز ان يبعد بعد افادة المعنى
الناكيد معنى الهيبية بالنظر الى اصله في الاشتقاق كما يفيد الحال
بعد افادة معنى الهيبية معنى الناكيد في مثل قولهم جاني القوم جميعا
فتعزل لما عسي يكون محل الاشتباه وذلك ذكر المسلم المعلوم **قوله**
والجعل متصلا على التغليب او كونه من الملائكة حقيقة
قوله فلا سيما قال الرضي معنى حروف التخصيص اذ دخلت على الناس
النوع والصور على ترك الفعل **قوله** اي عرط ذلك فيكون خلاصة
جوابه عرضي ان لا اذ لنفسه وكان يمكن ان يحل على السؤال
عن سبب تركها السجود **قوله** وانما ملك نزع جميع لكون الاستئناس
متصلا بها على انه كان من جنس الملك وقد مر التفصيل في سورة

من تخصب قوله او من وضع بفتح الظاهر تغذية على ساحل من قوله

وقيل يعني المبر قوله كان الثاني خالا لا ناكيدا لان الناكيد يتغير

المنوع ولا دلالة فيه على الاجماع ليكون ناسبا لا ناكيدا فينبغي

ان يكون خالا لكنه مرفوع ومعرفة هذا الخلف واجب بان له اصل

اشتقاق يدل على الاجتماع فلا يبعد ان يلاحظ ذلك كما يلاحظ

المعاني الاصلية في الكني وتغير معنى المنوع بالنسبة الى المعنى

المستعمل فيه لا ينافي افادة معنى لا يبدل بغضضه وضمنا ونوعا فقول

وبجميعين للدلالة الخ يعني للدلالة في ذلك ايضا ونزك للاعتقاد

على فهم السامع من لفظ اذكر لظهور ان الناكيد يدل على ما يدل عليه

المؤكد ولكن الكلام في انه هل يجوز ان يبعد بعد افادة المعنى

الناكيد معنى الهيبية بالنظر الى اصله في الاشتقاق كما يفيد الحال

بعد افادة معنى الهيبية معنى الناكيد في مثل قولهم جاني القوم جميعا

فتعزل لما عسي يكون محل الاشتباه وذلك ذكر المسلم المعلوم قوله

والجعل متصلا على التغليب او كونه من الملائكة حقيقة

قوله فلا سيما قال الرضي معنى حروف التخصيص اذ دخلت على الناس

النوع والصور على ترك الفعل قوله اي عرط ذلك فيكون خلاصة

جوابه عرضي ان لا اذ لنفسه وكان يمكن ان يحل على السؤال

عن سبب تركها السجود قوله وانما ملك نزع جميع لكون الاستئناس

متصلا بها على انه كان من جنس الملك وقد مر التفصيل في سورة

البقرة **قوله** مطرد اي قوله وجبت من الرجم بالحجر وهو كتابة عن الظاهر
قوله او شيطان فرجيم من الرجم بالشهب كتابة عن كونه شيطانا
قوله وهو وعبد يعني على الوجهين **قوله** يتضمن الجواب عن شبهة
حيث علم منه ان الشرف والكرامة ينسب الله تعالى ويكرمه
فبطل ما ادعاه من الشرف والكرامة اذ ابتعد الله واهل بيته
وقرب آدم واكرم **قوله** فانه منتهى مد اللعن اي اللعن المجرد
عن العذاب بمعنى الظرد عن الخير والكرامة او بمعنى كونه شيطانا
منبعا **قوله** ومنه الظاهر انه اسم فاعل من الالهة بمعنى جعل
الشي منتهى خبر مقدم وقوله وما في قوله الخ جواب لسؤال انك
كيف يكون منتهى مد اللعن وقد اثبت الله تعالى فيه فاحاب
انه بمعنى اخر **قوله** لانه ابتعد عابدة الخ يعني ان المراد الثانية كقوله
ما دامت السموات والارض **قوله** او ان فرض الناس عطف على
اجلك **قوله** وهو النسخة الاولى اي يوم الوقت المعلوم يوم النسخة
الاولى على تقدير يعود الضمير الى الغرض الناس والاولا راجع
بغيره **قوله** ويجوز ان يكون الخ **قوله** ضمير يعني الله تعالى فكان
عبره مبني للفاعل ويجوز ان يكون مبني للفاعل **قوله** ويجوز ان
يكون المراد بالايام الثلاثة يوم القيامة فيكون مراد ابليس
تجدد القسمة في الاغوار النجاة عن الموت ورجع صاحب الكشف
هذا الاحتمال بناء على ان اللعن عالم فلا يسال ما يعلم انه لا يحيا
اليه وفيه بحث فان ما قاله ليس بيننا ولا مبين **قوله** الب
للقسم واخيرا السببية في الاعراف ونقل كونها للقسم بصيغة

الضمير
المراد
الاولى

التفسير

الضمير **قوله** فقال لا يزال لهم الضمير في طعن عابدة على غير ما كور بل
على ما يفهم من الكلام وهو ذرية آدم ولذلك قال في الآية الاخرى
ابن اعرابي الى يوم القيامة لا تختص ذرية الا قبلها **قوله** لا يزال
لهم المعاصي في الدنيا اشار الى ان معول اذ يبين محذوف وهو المعاصي
وان المراد ان الدنيا كما في قوله اخلا الى الارض لان الارض محل معاصيها
وكذا **قوله** وفي انعقاد القسم بافعال الله خلاف اورد عليه
بان الخلاف للفقهاء وانراهم في انه يجب ان يرتب عليه باحكام
من الكفارة وغير ذلك لا في اليقين المتعارف فانه لا خلاف
في ان اسم الحلف في عرف العرب يقع عليه وهو متعارف عندهم
ولذا اورد النهي عن الحلف بالابواب **قوله** الاصحاب مكرها فالكلام
المذكور لا مساس له بهذا الكلام وفيه بحث فان اقسام ابليس
باغوا به تعالى بلا انكار من الله تعالى فيقول ذلك لا للثقلين
لجواز الحلف الشرعي بفعل الله منساسة للمقام ظاهر لا في الاقسام
وان الخلاف ليس في اطلاق اسم الحلف عليه بل في جعله
مقتضا للقسمة ذلك متعارف عند العرب قال في الهداية والبيان
بالله او باسم اخر من اسماء الله تعالى كالرحمن والرحيم وبصفة
من صفاته التي يخلف بها عزه الله وجلاله وكبريائه
لان الحلف بهما متعارف الاقوله وعلم الله فانه لا يكون بيننا
لاننا غير متعارف ولو قال وعضب الله وسخطه لم يكن خالفا
وكذا وجهه الله لان الحلف بها غير متعارف ثم قوله وطهر اورد
النهي عن الحلف بغير الله تعالى مطلقا ثم لو سلم ما ذكره ان الكلام

لا يصح ان يكون الضمير في طعن عابدة على غير ما كور بل
على ما يفهم من الكلام وهو ذرية آدم ولذلك قال في الآية الاخرى
ابن اعرابي الى يوم القيامة لا تختص ذرية الا قبلها
لهم المعاصي في الدنيا اشار الى ان معول اذ يبين محذوف وهو المعاصي
وان المراد ان الدنيا كما في قوله اخلا الى الارض لان الارض محل معاصيها
وكذا قوله وفي انعقاد القسم بافعال الله خلاف اورد عليه
بان الخلاف للفقهاء وانراهم في انه يجب ان يرتب عليه باحكام
من الكفارة وغير ذلك لا في اليقين المتعارف فانه لا خلاف
في ان اسم الحلف في عرف العرب يقع عليه وهو متعارف عندهم
ولذا اورد النهي عن الحلف بالابواب قوله الاصحاب مكرها فالكلام
المذكور لا مساس له بهذا الكلام وفيه بحث فان اقسام ابليس
باغوا به تعالى بلا انكار من الله تعالى فيقول ذلك لا للثقلين
لجواز الحلف الشرعي بفعل الله منساسة للمقام ظاهر لا في الاقسام
وان الخلاف ليس في اطلاق اسم الحلف عليه بل في جعله
مقتضا للقسمة ذلك متعارف عند العرب قال في الهداية والبيان
بالله او باسم اخر من اسماء الله تعالى كالرحمن والرحيم وبصفة
من صفاته التي يخلف بها عزه الله وجلاله وكبريائه
لان الحلف بهما متعارف الاقوله وعلم الله فانه لا يكون بيننا
لاننا غير متعارف ولو قال وعضب الله وسخطه لم يكن خالفا
وكذا وجهه الله لان الحلف بها غير متعارف ثم قوله وطهر اورد
النهي عن الحلف بغير الله تعالى مطلقا ثم لو سلم ما ذكره ان الكلام

الضمير
المراد
الاولى

فقيه وان الاسلام بنه ادم
ان لا يسلط عليهم من بعدهم
وغيرهم في انفسهم فيكون
سبيلنا في انفسهم

انی

تتمناه اليك شانه على غير الوضوء
الذي استناه اليك فان الاضافة
في قول الاعاءك لتعرف انما اقف
وتخصص في قوله انما اقف
من الوقت العهد المخلصين
لتعرف العهد المخلصين
المعروفون في الزمان
باضافتهم

[illegible]

انتهى والجنازة في الاثنا عشر

مل
الفا
عبد
عزرا
صم

منه الباقى بعد الاستسنا على ما لا يخفى على من نظر فى كتابه **قوله** على تقدير
مضاف الى مكان موعدهم **قوله** ومعنى الإضافة بمعنى الاختصاص **قوله**
يدخلون فيها اكثر منهم يوم ان يكون التعدد فى الابواب فقط وليس
لذلك بل هو لطبقات كل منها باب على حد يدخلها فيه من اعد لها
من فرق اهل الضلال **قوله** او طبقات تفردك عن ابرار المفسرين
من الصحابة والتابعين **قوله** وسى جهنم وظى الخ واختلفنا الروايات
فى ترتيبها واتى اكثرها اولها جهنم وما بعدها اخلا وايضا والله
علم **قوله** فى الركوب الى المحسوسات التى ابوابها خمسة **قوله** من
الانبياء ولا يتعدا رجع الضمير الى الابواب المراد بها الطبقات
بتميز بلها منزلة العقلا **قوله** ومن المستكن فى الظن فانه لو كان
عبدا مقيدا بالخيال لم يستد **قوله** فى الكفر والفواحش وانما حمل
المتن على هذا المعنى لان المعنى الشرعى لذلك اللفظ لانه فى مقابلة
الفواحش وقد دخل فيها خمسة المومنين حيث دخلوا فى الجنة
قوابلهم اغادنا الله منها وذلك بنا فى الشريعة وهذا ابتداء
الى التفسير الكبير فوجه ان يغنى الایمان به ولا يراد ضدا آخر
ان التخصيص خلافا لظاهر لا يترك الظاهر اذا دل الدليل الظاهر
قوله فان غيرهما مكفرة لكن هذا الكلام مخالف لما ذكر فى الكتب
الكلامية من تجوز العقاب على الصغار اراء الجنبات الكبار فارجعها
نا الى التلخيص **قوله** لكل واحد حجة وعين على ما يقتضى قاعده
مقابله الجمع بالجمع **قوله** ثم قوله ومن دونها جنتان ما ذكره فى
سورة الرحمن يقتضى ان يكون لكل جنات وعينان لاجابات

[illegible]

وعيون

وعيون الان يكون على مذهب من يقول ان الجمع اشكال **قوله** وقوله مثل الجنة
دلالة الآية على تعداد الانهار بحسب اما على تعداد العيون لكل احد فلا
كلام يخفى **قوله** على اداة القول اي وقد قيل ادخاها ولا يباي كونهم
في الجنة وذلك على تقدير ان يكون لكل جنات **قوله** بقطع الهزة وضمها
قوله على انه ماضٍ منفي للمفعول **قوله** على هذا يكون امس من التكرار
الان يحصى السلامة بما يكون صوابا والامن بغير **قوله** والروايات قبل
الاولى الاقتصار على الاول لبلا يكون قوله وما منهم بها نحو جين مكررا
وفيه بحث فان الامن من شئ لا يستلزم وقوع ذلك الشئ قال الكافور
آمنون من مكر الله ولكن عيبرهم الله ونحو ان يكون المراد وال انفسهم
بالموت لا الروايات عن الجنة **قوله** في الدنيا على ما ورد على وعلى رضي الله عنه
ان الآية نزلت في ثلاثة اجبار من العرب في بني هاشم وبني عقيم وبني
وحي الى بكر وعمر اخرج ابن ابي خاتم وابن عساکر عن كثير النوا
قال قلت لابي جعفر الحلي ناخذ شئ عن علي بن الحسين ان هذه الآية
نزلت في ابي بكر وعمر وعلى ونزعتا في صدورهم من علي قال والله
انها لعيبهم انزلت قلت واي على هو قال على الجاهلية اي بني عقيم وبني
عدي وبني هاشم كان بينهم في الجاهلية فلما اسلم هؤلاء القوم غلبوا
فاخذت ابا بكر الخاص فحصل على بسطن يدك فكتبها خاصة اي بكر
فنزلت هذه الآية وروى عن علي انها في اهل بدر نزلت **قوله**
او في الجنة على ما ورد عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وهو المناسب للمقام والله اعلم **قوله** او من الخاسر قيل الغد
الحقد الكاسر في القلب من اتقى في خوفه وتغلغل فلا وجه

ثم خذ وصولهم الى الباب وطفلا
اذا كانا في الجنة وقد نالوا
اذا اتوا من الجنة الى الجنة
فيلزمهم

قالت اعوذ بالرحمن منك ان كنت غيبا قال انما انا رسول ربك اليه لك
 غلا كما يحجز ان يكون قوطهم لا نوحل تمهيد للبعثارة ومثله يقع
 كثير او لعل الاولى علم ذلك ابراهيم من القراين الظاهرة له وال
 لم يرد كرى القرآن **قوله** اذ القوم مقبدا بالاجرام دون قوم لوط
 فاختطف لذلك الجنس ان لم يكن جعل الاستئناس متصلا على اغيا
 تغليب الجرمين لكنهم على غيرهم **قوله** كان متصلا قبل الظاهر جعل
 الاستئناس متقطعاً لان قوم مكره وكذا اضحية فانه متخاضعة في المعنى
 وان كان يعامل به معاملة المعرفة كما في المعارف بلام العهد الذهني
 وجوابه ان قوم وان كان مكره فقد يغيب المكره فابعد المعارف
قوله كما ذكره المزني في شرح قول الحاشي
 عسى الايام ان يرجع قومك الى مكانك **قوله** وفي قوله في التكمين
 قالوا انما نهلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا اظلمين قال ان فيها
 لوط ابنة ذليل على ذلك فنام على انة قال السكاكي في الخرس
 الاستدلال لا تغفل لوطا ضرب قومنا الاعور الاظلم كما لا يبقا على عمرو
 فان المبعي على عمرو الشيء ينزل الغد من احتمال ضرر من مكره افوا
 اولوجه اخر مناسبت مستلزم لا نجاب له قول في باب البلاغة **قوله**
 قوله وعلى الاول لا يكون الامن ضميرهم **فان قيل** فيكون امرا فاجوزة
 فلا يصح ظاهر العموم في قوله الا ال لوط **فان قيل** خصته بدلالة
 الاستئناس من ضمير مخوهم ثم ما ذكره من الخبر مثنى على عدم
 جوار تخلل جملة متقطعة بمان المستثنى والمستثنى منه قال
 الرضي اذا كانت الاخبار متسلسلة فلا كلام في انفرادها بالاستئناس

كقولك

كقولك اكرم بني يثيم والنجاة هم الصبريون الاطلاقا **قوله** لضمه مفتوح العلم
 فتعلق بملاحظة الفعل المضارع علمنا انهم الغابرين مغفلة
 اي مجرى قلنا فيكون انهم الغابرين مغفلة القول الامن باب التعليل
قوله مخافة ان ينظر قوتي الخ والدليل على اذاعة هذا التعليل جوارهم
 الاضراحي كضربة **قوله** اي ما جيبنا كما نذكره كما اجله يعني ان بل اضر
 عن هذا القول المحذوف **قوله** بما يصبر يجوز ان يكون البال للعدا
 وان يكون للملايسة **قوله** الذي غفلت عنهم به والاحسن كنت ننوهم
 به كما في الكشف **قوله** فينبذون به اي يشكون في وفوه او يكادون
 فيه تكذيبا لك **قوله** باليقين اي المتيقن ولو جعل على الخبر اليقين
 لكان قوله وانما الصادقون تكرارا **قوله** من السري يعني على القراين
قوله وهما معني اعلى القراين في القاموس السري بالعدى ستر غامدة الليل
 لكن اريد به هنا السرية في الليل **قوله** افتح الباب للبيت كانه ظلال عليه
 الليل لمخاطب فيجيبه بذلك او كان بحسب طول الليل للوصال **قوله** وكفى
 انهم يغالون في اثره واثره **قوله** ونطلع على خالهم فلا تفرط
 منهم العفانة احتشام مامعة ولا غيرهما من الحقوات كذا في الكشف
قوله ليطنوا انفسهم ويطنوا ويطنوا من النفاث الصبر **قوله** او
 يصغف الخ فالانفاث من لغت الشئ بلفظه اذا انشأ ولواء
قوله ليطنوا انفسهم ويطنوا ويطنوا من النفاث الصبر **قوله** او
 الما وراهم كذا في تحسرس على مقارفة وظنة **فان قيل** هذا مسلم في لغة
 يومرون الى صبر حيث فانه حدث صلة يومرون وبني النافا الاصل
 يومرون به اي عصبه واوصل الفعل بنفسه واما انشأه امصوا

المحب فعلى الاصل كونه من الظروف المكانية المبرمة لا للنشاع الاعمال
 على التغليب **قوله** تغلبت بالفتل هنا الفل تغلبت بالظرفية ليعتد تغلب
 تغلبت الفعل الية بنفسه كونه من الظروف المبرمة فانه مفعول به
 غير صريح كما في الناسر الى الكوفة وقد نزل النخاة على انه قد تصرف
 فيه فالخروف ليس كلمة في الزكاة الا على ما اشار اليه المصنف وقد تضمن
 كلامه ان يخشى ايضا الاشارة حيث قال قيل هو مصر فانه لبيان منتهى
 سببه فنام **قوله** ولذلك اي وتضمن تضمنين معنى وجبا فضميا
 حال من ذلك الامر **قوله** وفي ذلك يعني اتيام الامر والاشارة اليه
 بذلك ثم تعسره **قوله** على الاستنباط كان قابلا لان الخبر نازل على ذلك
 الامر **قوله** يستاصلون عن الخرم اي استنبطوا فاشتباهوا عن الخرم وقد
 انما يكون ان المبلغ الاستنباط الخرم وعلمهم **قوله** وهو حال من هو
 والعامل معنى الاضافة لا معنى الاشارة كما في هذا بشر الطبيب منه
 رطبا اذا اشارة ليست في حال الخول في الطبع **قوله** وجمعة اي تنقذ
 جعله حالا من ضمير مفعول **قوله** في معنى ما يرى هو لعل من
 اذ بر بمعنى صار في ذنوب الباقين منهم **قوله** يستبشرون الاستبشار
 شاد شدان **قوله** بمنعهم عنه بغدا وسعه وهم يبنون عنه ويوصلون
 بقولهم لبن لم تنعه بالوط لئلا تكون من الخرجان **قوله** وجهه وجهه
 وذكر هذا الوجه هناك بصيغة التثنية **قوله** او ما اقول لكم يعني
 من الاكثاف بالنساء التي اظهر **قوله** وهو النبي صلى الله عليه وسلم
 وانما فدم هذا الوجه عكس ما في الكشف لانه قول الجهور وانما
 واى الجوزا وغيرهما كذكره ابو حيان وفي الدلائل المنقول اخرج ابن مرد

عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما خلف الله
 نبياه احد الا نجاة محمد قال ائتمرك انتم لى سكنتم بكم بون **قوله** قيل
 الضمير للبر ليس ولا يعني نعم **قوله** يعني صيغة هاء بله نهلكة يعني
 ان اللام للجنس والمراد الفرد الكامل الجامع للمعاني المقصودة
 منه **قوله** وقيل صيغة جبريل اللام للمعنى **قوله** مشرفين قال
 صاحب الكشف الجمع بين مضحين ومشرفين لا اعتبار الا بالاناء والالها
 وذلك ان تقول مقطوع بمعنى يقطع عن قريب انتهى فيحفظ على
 الوجه الاول على حقيقته فان دلالة اسمى الفاعل المفعول على
 الحال وكحال القطع هو حال المباشرة لا حال انقضائه لانه بخارجية
قوله من السجيل على الثاني **قوله** وان المدلبة او الفري وتحتل ان
 يراد صيغة قلبت المدراب واز سال الحارة عليهم فتكون الآية مثل
 قوله في سورة هود وما هي من الظالمين **قوله** وان كان احتجاب
 الآية الظالمين ان هي المحففة من التقيلة واللام فارقة
 عند البصريين وعند الفرناجية واللام بمعنى **قوله** الشجرة
 الطاهر الفضيلة او الشجر المثلث **قوله** ضربه اللوح ومنه
 قوله تعالى الضميمة في امام مبيان والاولى كما في الكشف ومنى
 به الطريق واللوح ومسطر البناء وهو الزحج الى الخط الذي يكون
 مع البنائين معرب **قوله** ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب
 الجميع لان كلهم متفقة بخلاف اولان ساربه بصدقته وانما
 انى بكلمة التشبيه مع انهم كذبوا ساربه لانهم لم يوافقوا بالصدق
 ولا فضلهم به ولكن لزمهم **قوله** ومن معه يعني على التغليب

كما في سورة الزمر

كافيل الجيول لعبد الله بن الزبير رضي الله عنه وجماعة ثم تكلم بهم
 لمن معه مائة في سورة الاعراف في قوله حكايه عنهم انعلمون
 الصالحات من ربه الانبياء **قوله** يسكنونها ثابث طمير
 الوادي بنا وبلا النبعة **قوله** المنزك على نبيهم انزال الكتاب على صالح
 صلى الله عليه وسلم لا تاتوا ولا مشهور الا ان يغال بلزم الكتاب للرسول
 وان كان ينكر والنزول على ما قالوا في الفرق بين النبي والرسول **قوله**
 وسبقنا اي قبيلها وتقصيلها مام في الاعراف **قوله** من الانبياء
 ونجب النصوص بقوله امنين حال مفرد على هذا التفسير **قوله**
 وحسانهم بكسر الحاء طمير **قوله** فاحذتهم الصبيحة في الاعراف
 فاحذتهم الرخصة قال المصنف هناك في قصته شعيب صلى الله
 عليه وسلم تلعبغا بين ما وقع في ثبوتك السورتين ولعلها
 اي الصبيحة كانت من مباديها يعني الرخصة وقال التفتازاني ان
 الرخصة هي في انزل الرخصة عن الصبيحة التي تعقبها يعني انها جاز
 عنها **قوله** مضجعين بر ما سبق في تفسير سورة الاعراف فلما كان
 من يوم الرابع مخطوبا بالصبر ونكفوا بالانقطاع فاناهم **قوله**
 السمانا فطعت قلوبهم فانهم يعني ان يكون اخذ الصبيحة اياهم
 بعد الصبح لا مضجعين **قوله** فهو حقيق بان كل اليه الخ هذا
 على تقدير ان يراد بقوله فاضع المخالفة بالامر الحسن **قوله**
 او هو الذي خلقكم الخ ناظر الى كون الامر بالصبح ممتسوخا **قوله**
 وقد علم ان الصبح اليوم اصله لا يلزم منه الصبح الاصل على الله
 تعالى لم يرد انه مخالف للمذهب بالزوم ان الله تعالى يراعي الاصح

مقتضى

مقتضى حكمه **قوله** وفي مصحف عثمان واني رضي الله عنه ما روي
 انه اذا ثبت ذلك في مصحف عثمان رضي الله عنه يلزم ان يكون
 القراءة صحيحة لا من الشواذ لوجود شرط الصحة كما لا يخفى **قوله**
 ونبي الفاتحة كما يدل عليه حديث ابن شعبة بن المصنف رضي الله
 عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا علمك سورة هي اعظم
 سورة في القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني
 والقران العظيم الذي اوتيته الحديث في صحيح البخاري وفيه
 ايضا عن ابن هزيرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم امر القرآن هي السبع المثاني والقران العظيم **قوله** هي
 الطوال جمع طويلة روى النسائي باسناد صحيح عن ابن عباس رضي
 الله عنه ان السبع المثاني هي السبع الطوال وانكر بعضهم هذا
 القول لان هذه السورة مكينة ولكن الطوال مدنية واجيب ان
 المراد من الانبياء انما هي السما والنباء والمكية والمدنية في ذلك
 سبيل وضعف بان اطلاق لفظ الانبياء على ما لم يصل اليه
 خلاف الظاهر لكك شبيه خصوصاً في مقام الامتنان بان تنزل
 المتوقع منزلة الواقع لفظا برقي القران العظيم منها **قوله** تعالى
 كما انزلنا على المفضلين على التفسير الاول المختار **قوله** ونبي الاسما
 قال الله تعالى في سورة الزمر الله الذي نزل احسن الحديث كتابا
 متشافها متناهي **قوله** تكرر قرآنه لم يغيرك بقوله في الصلاة
 ليحكم واحد من الاقوال **قوله** او قصصه ومواعظه مخصوص
 بما سوى الفاتحة **قوله** فتكون للتبعيض يعني اذا لم يرد بالسبع

ما روي في تفسيره
 من قوله تعالى
 ونبي الاسماء
 قوله تعالى
 ونبي الاسماء
 قوله تعالى
 ونبي الاسماء

الاسباع وبالمثنى القرآن فانه اذا اريد ذلك فمن للبيان ايضا
قوله فمن عطف الكل على البعض يعني ان اريد بالقران المجموع الشخصي
 لكن بدل ما ثبت في صحيح البخاري انه من عطف احد الوصفين على
 الاخر والعام على الخاص مع انه قبل يشير لعطف الكل على البعض نظير لكن
 فيه نظير **قوله** او العام على الخاص اذا اريد به القدر المشترك الصادق
 على الكل والبعض **قوله** فانه كما كان مطلوب بالذات لما تغيرت ان غاية العلو
 الغير الالهي حصولها لنفسها **قوله** في حديث ابي بكر قال الشيخ ابن
 حجر لم اجد عن ابي بكر **قوله** وروى انه صلى الله عليه وسلم وابي
 باذرعان سبع قوافل هكذا فيما وصل اليها من الشيخ والمطابق
 للكشاف والتفسير الكبير وآفت من نصري واذرعان سبع قوافل
 والموافاة هو الايتان واذرعان بكسر الراء وتفتح بلام بالشام **قوله**
 انهم لم يعموا بكسر الهمزة من الضمير المحرور في عليهم وعلى للتعليل
قوله مثل العذاب الذي نزلنا قدامنا اخوة الرمحشري اشارته الى محامده
 قال صاحب الاوجه الوجه الثاني اعني ان يتعلق بقوله وقيل ان لان
 النظم على ذلك انفسه اذ اوائل هذا المقام عن التشبيه فلقد ارفي
 ما لم يوثق احد قبله ولا بعد انتهى وقال ابن عطية هذا الاختمال
 غير صحيح لان كما ليس مما يقوله محمد صلى الله عليه وسلم بل هو من
 قول الله تعالى فيبعضل الكلام واعند ارضه بان ذلك كما يقوله
 بعض خواص الملك امرنا بكذا وان كان الامر هو الملك ونظير ذلك
 قد رانا افعالنا الغابر عن علمنا في هذه السورة فاما اولها
 الرمحشري الى وجهه اخر وهو ان يكون قوله قل اني انا الله بري في حق

انذار **قوله** فهو وصف لمفعول انذار اقيم مقامه فيه نحن فانه يشير
 في عمل اسم الفاعل ان لا يكون موصوفا قال الرضوي ان الوصف يتوجه
 تاويل الفعل ولا تحوجه التشبيه والجمع وجوز بعضهم على الموصوف
 قياسا على المثنى والمجموع وليس بشئ لما ذكرنا انتهى وجوابه انه يتكون
 ان يريد مفعول انذار بالمفعول الغير الصريح والنقد ان الله لا يبد
 بعذاب من انزلنا ويحذر عمل الموصوف في الطرف **قوله** وهم الاثنا عشر
 وفي معالهم المذنبين قال مقاتل كانوا سنة عشر رجلا دعاهم الوليد بن
 المغيرة ايام الموسم فاقسموا اعقاب مكة وطريقها **قوله** يومئذ
 وفي الكشف وخيلة باقات **قوله** والرهط الذين اقسموا لهم بذكر
 المصنف احتيال كون المقتسمين اليهود والعذاب الذي انزل
 عليهم ما جرى على الفضلي الكل غير عز رضى الكلام **قوله** او اهل الكتاب
 لا تحكي عليهم ان الغياطين بخصه حق مواضع للتورية الخ بالفتنة
 المستعرة وسحر وكهانة اهل الكتاب ايضا كما يغضب به صحة الكلام اذ
 لم ينزل على غيرهم كتاب حتى يستقيم التشبيه فلا يناسب عطف اهل
 الكتاب عليهم لانهم اهل الاولين ليسوا منهم والقول بان المراد
 من المعطوف جملة اهل الكتاب ومن المعطوف عليه بعضه لا يرفع
 ما ذكرنا من الابهام فكان الاولى بقول المقتسمين ثم اهل الكتاب
 وما اقسموا اما القرآن حيث قالوا الخ او ما يقرونه من كتبهم **قوله**
 فيكون ذلك على الاختمال الاخير **قوله** تشبیه لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم **قوله** عن صليبه قومه بالقران **قوله** مما اها نظر الى المتشكلى
 به والاعتباط بمكانه ولهذا انتهى عن ملة العين الى ما منعوا به والى

الاسماء
 في وصف النفس
 في قوله
 كل سيد وفيه
 في الاخرة
 الاول البعض

المتشكلى البتة فقبيل واخضع خاضك للمؤمنين قال كذبون فحسبك
 من انبتك من المؤمنين **قال قيل** على الاقبال الاول فعله ايضا
 فمواجهه تخصيص **قلنا** اذا فعله بنا النوع فانها علم له وليس
 الاول وان واضى في الوزن ذلك البناء الملقى **قوله** من عضه في
 فالحروف الهامك في شفة اصلها شفه **قوله** وفي الحارث لعن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يشير الى المعاصرة والمستعصية والكان في
 الحديث بمعنى السامرة والمسخرة لكن تسمية السمر عظمها كونه
 جفتا وانجبتا لا تحبب له نصر عليه ابن الاثير في النهاية **قوله** رواه
 ابن عدي في الكامل ابو بلي الموصلي في صند كذا ذكره في الذين ابن
 العز في **قوله** جرم الماحذ منه كعز بن وسنين **قوله** والموصول بصلته
 صفة الخ وحوز في الكشف ان يكون منصوبا بالعدا برؤسuke المصنف
 لعدا الظاهر ولا يستلزمه اعمال النداء بالموصوف في المعقول لا الضم
قوله من النفس سيم ان جعل عضين بمعنى اجر **قوله** او النسبة الى السحر
 ان جعلت بمعنى استعار **قوله** فجازاهم عليه الغاما انفسهم به فيكون
 السؤال مجازا عن المجازة لانه سببها او عاطفة على الاول فقوله نقا
 قوارك الآية اربله بمحرد الوعيد للنداء لا حقيقة السؤال
 فلا بد انه بيان في قوله تعالى قوميه لا يسأل عن ذنبه
 انش ولا جان وعلى الثاني يقال المراد سؤال تفريع بان يقال
 لم فعلتم كذا السؤال الاستفهام لانه تعالى عالم بكل احوالهم واستضعف
 الامام هذا الكلام بان سؤال الاستفهام محال على الله تعالى في جميع
 الايام ولا وجه لتخصيصه بيوم القيلة قلت يجوز ان يكون ذلك

قوله من عضه بمعنى جرحه
 وقيل فعله كذا في بعض النسخ

بناعلى زعمهم في قوله تعالى وروا الله جميعا فانك يظهر لهم ذلك انه لا يخفى
 على الله شيء ولا يحتاج السؤال الاستفهام وفضل المراد لسؤال يومئذ من
 الله تعالى ولا من غيره بخلاف الدنياء بما يسأل فيه فانها وانت تخبير
 بان التعليل بقوله لانه تعالى عالم بكل اعمالهم برده في الاودة ثم
 ان الامام حزن هذا الجواب الذي استضعفه هنا في سورة الرحمن
 من المصنف في تلك السورة تخصيص قوله لا يسأل عن ذنبه الله
 ولا جان بحسب خروجهم من قبورهم وخشيتهم الى الموقف ذو الوداد
 وهذه الآية بحسب الحاشية في الجميع **قوله** وقيل عامي كل ما فعلوا
 انظر الى الظاهر العموم في قوله ما كانوا يعملون **قوله** وما مضى رتبة الاعمال
 والمراد به المأمور قال ابو جبال وهذا ينبغي على ما ذهب من يجوز ان
 يكون المصدر مراد به ان والفعل المبني للمفعول والصحيح ان ذلك
 لا يجوز انتمى وهذه دعوى صريح التفاتة خلافا **قوله** او موصولة
 والراجح محذوف في شرح معني اصداغ بما نؤمر به اذا كانت موصولة
 اصداغ بما نؤمر به الصداغ به ثم حذف الباء الثاني فلم يمكن الجمع بين
 لام التعريف والمحال حذف لام التعريف واصبغ المصدر للمفعول
 فصار خاصا صداغ بما نؤمر به حذف المضاف فصار التفاتة
 بما نؤمر به ثم حذف المضاف فصار صداغ بما نؤمر **قوله** والعاص بن ذابل
 العاص بالرفع هو الصحيح وفي الصحيح الاصيل من قريش اولاد امية
 ابن عبد شمس الاكبر وبهم اربعة العاص وابو العاص والعيص وابو
 العيص واما العاصي في الاطلاق على ابي عمر فهو اسم بمعنى كذا وجد
 تحت الركن العبد **قوله** وعندي بن قبيل الصواب والحارث بن

تخشعوا وابوا فصار الصداغ
 فالصداغ بما نؤمر به

هذا قوله كما في عالم التفسير وغيره

ان قيل ويرى انما اشار الى انفس حارث **قوله** فقال جبريل الخ رواه الطبراني في معجمه وابو نعيم الاصفهاني والبيهقي في الدلائل النبوية، كما وان مردويه وغيرهم نحوه كذا ذكره العراقي **قوله** مكرر بدت بالبنشيد بالانف في ظلمة الاخرة واللام متعلقة بين ظلمة وظلمة فاللام بمعنى عن **قوله** في الدار من غلق بفتحة **قوله** فافزع الفزع هنا بمعنى الانجاء **قوله** فبما ناك اعانزل بك **قوله** وعنده صلى الله عليه وسلم كان اذا اخبركم امر الطبراني في تفسيره من حديث حذيفة بهذا اللفظ واخرجه ابوداود واحمد بن رواحة عند العز بن عن حذيفة لفظ كان اذا اخبره امر صلى واخرج البيهقي في الدلائل في قصة الخندق لفظ لا كذا ذكره شيخ الاسلام ابن حجر في سورة البقرة **قوله** وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر الحارثي رواه الثعلبي والواحدى وابن مردويه في تفسيرهم من حديث ابن بن كعب رضي الله عنه وهو موضوع كذا ذكره في الدلائل العراقي ثم وافق الله على هذا العبارة متعلق بسورة الحجر والحمد لله على جل افضاله والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله صبيحة يوم السبت خامس شهر ربيع الاول الممطر في سلك شهر ربيع الثاني ثلثين ولشعبانية بمنزلة يقسط طيبيه المحمدي **قوله** سورة النحل قال الامام في سورة النعم ايضا **قوله** مكينة غير ثلاث ايات في اخرها وهما وان عاقبتكم كذا في معاليم التفسير قال ابو جيان قال الحسن وعطاه وعكرمة وجابر بن كلبا مكينة وقال ابن عباس الا ثلاث ايات منها نزلت بالمدينة بعد حمزة ومضى قوله ولا تنزهوا

قوله والمعنى فاعبدها اجرت العباد مودة وانك ديا او كسروم على عبادة في تلك المدة صرح

بهذا الله ثمنا قليلا الى قوله احسن ما كانوا يعملون وقيل الا ثلاث ايات وان عاقبتكم الآية نزلت بالمدينة في شأن التمهيد حمزة وقيل اخذوا وقوله واصبر وما صبرك الا بالله وقوله نيران ربك للذين هاجروا وقيل من اولها الى قوله ليسركون وفي التفسير الكبير الى قوله كن فيكون مدني وما سواه منك وقال قتادة عكس هذا **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** كانوا يستنجون الاستنجاء طلبا للشي قبل جنته **قوله** من حيث انك بكسر الهزة **قوله** نيران المالك المنزه للذات الجلية هو نفس الذات الالائية التزيه المعنى التزيه **قوله** عن ان يكون له شريك ينظمه كالا احتمالين في ما المضادة والموصولة فان مرجعها الى ما ذكره اذا لا يترك عن الاعيان وكذا عن صفات الغير بل التزيه الاول عن مشاركتها وفي الثاني عن مقتضاها وهو هي **قوله** او على الخطاب في قوله لا تستنجوه **قوله** لما روي ان جبريل انك ليس في هذا الرواية استنجال المؤمنين قال الله تعالى يستنجيها الذين لا يؤمنون بها والذين امنوا مشفقون فيها بل الظاهر انهم لما سمعوا اول الآية اضطربوا للظن انه وضع ثم لما سمعوا خطب الكفار بقوله فلا تستنجوه اطاعوا **قوله** بالوحى والقرآن صلى الاحتمال لصيغة الجمع في انذروا للتعظيم **قوله** فائنة يحييه القلوب المبينة بغير ان الروح استعارة تحقيقية عن اخلاها ووجه التشبه اخلاها بن الوحيين والقرآن مبنة ابدال ان انذروا من الروح **قوله** وعن يعقوب مثله في رواية ورس ان **قوله** ونيزل في رواية بفتح **قوله** بانه لا اله الا انا والتخويف به

مطلب

قوله فانه انما هو قوله في القرآن في القلب بيان دور الشبهة بين الايمان والظن والادراك منها سيما في قوله فانه لا اله الا انا والقرآن مبنة ابدال ان انذروا من الروح **قوله** ونيزل في رواية بفتح **قوله** بانه لا اله الا انا والتخويف به

وان انذروا بفتح **قوله** بانه لا اله الا انا والتخويف به

من حيث انهم كانوا يشنون لله تعالى ما لا يليق بديانته الكريمة من الشكر والابتناء فاذا كان ما اسندوه خلاف الواقع وهو مستند بالاهوية فالظاهر انه ينفرد عنهم على ذلك **قوله** فاتفقوا زجوا الى المحاطينهم لادري ما وجه تخصيص كون الانذار بمعنى التخويف بكون فاتفقوا زجوا الى المحاطينهم بل ذلك في كونه بمعنى الاعلام او في كونه قوله فاتفقوا انذارا وتخويفا فاتفقوا في خوفوا هو الظاهر **قوله** وان المعسرة فلا موضع لها من الاعراب **قوله** لان الروح بمعنى الوحي فيه نظرا لان المعسرة لا تأتي الا بعد فعل في معنى القول كقولك ناذية انهم وكنيت البه ان ارجع نص على ذلك في المفصل هذا الشرط متفقون هنا كما نرى **قوله** او خصيم مكاح خالفه الى قال الموافق للمقام هو الوجه الاول لان هذه الآية مسوقة للاستدلال على حلا بنة الصانع وكما قد راعى للتفريق وتوجيه الانسان لتعاد في الكفر والمكاح هو المستعمل في الحرب بوجهه ليشد ونة ترسولا غيره **قوله** فابل من يحيى العظام وهي رميم ظاهر كلامه يدل على تخصيص الآية بذلك القابل لكن الصحيح في هذا المقام حملها على العموم فيمكن ان يحمل الكلام المصنف على التمثيل وما روي على تقدير محنة لا يدل على التخصيص فانه لا اغنياء بخصوص السبب اذا اخضع المقام العموم كما تقدم **قوله** الابواب والعمى وفي الكشف الارواح الثمانية والمصنف عمى الغنى للمضاد والمعز **قوله** خلقتكم لكم جعل لكم متعلقا مخلوقا ثم يراعى المقابلة مع قوله لكم في بيان جمال اذ هو المناسب للمقام الامتنان وتغريب وفائدة الاشياء

فيكون

قوله بيان ما خلق لاجلهم اي بيان افعالهم ان يقولوا خلقتكم وخلقواكم

فيكون قوله تعالى لكم نائبا تكرر بالبعد العمدة وازيادة التقدير **قوله** وانما عظم عظمها عظمها من الاشياء الثلاثة **قوله** لينتالوا عظمها اي شتمها واخرها والظاهر ان ضمير عوضها عابدا الى الاشياء الثلاثة ليل يلزم للعقل والالباس لكن الاول تعميم للمناصع كجودة الابل والبقر ايضا **قوله** ما يولد منها من الحيوان فمن لبعض **قوله** المعنادة المعنادة عليه ويدل على اذ انته ما في كلمة ناكلون من الدلالة على الاستمرار الخلد في الذي هو الاعتياد **قوله** المعنادة عليه في المعنادة المعنادة بمعنى الاعتياد **قوله** وما الاكل من شارب الجوانات يعني لا ينفق بمثل الجحر وغيره من المأكولات المعنادة **قوله** يردونها يعني ضمير المفعول محذوف في الفعلين **قوله** الى امراها بضم الميم **قوله** فان الاضحية جمع قبا الدار كسر الف الجوهري هو ما امتد من حوا وفي القاموس ما التسع من ايامها **قوله** فيجعل كسر الجيم اي يعظم **قوله** ملاي البطون نائبت ملاي كعطشان وعطشان **قوله** خافلة الصروع اي متلبسها **قوله** خافرة لا هلمها اي قريبة غير ضابطة عنهم **قوله** بمعنى يشرطون فيه يشير الى ان العابد الى الموصوف محذوف **قوله** تحاصل بالعرض اذ ليس الترتيب بالعرض الربا بل مما ينبغي ان يقصد العتلا فظهر ان الرجحان لهذا الاختلال الاخير **قوله** يتخلل ان يكون حلة لتركبوها وفيه ان تعليل الركوب بالترتيب غير مناسب لما ارادة الله تعالى من عبادة **قوله** وتقرى منك والموافق لهذه القراءة عادة ضميرها في قراءة العامة الى الخلايق **قوله** فلهذا فسنلزمه للاهتداء والافعال اذ في معنى الدلالة على ما يوصل الى

منه الى العتلا فانه

الرجال بالآلئ وكونها شراً فلا حاجة الى هذا التكلف ولك ان
تقول بعد تسليم ما ذكره من ان هذا المانع شرعاً عن تزويج
الرجال نصارى الفادة بدل لك في الرجال وقوله تعالى ليسوا
برجال على الاستفرا لا الخجدي والاعتقاد كما هو المناسب لمقام
الامتنان **قوله** من حيث انه جعل الممالك سبباً للارتعاع وتجمل
المعاش وهذا كما يدل على كمال القدرة فكشف عن القوة في باب
النعمة ثم سطر البحر يتضمن نوعاً جليلاً حيث يقطع المسافات
بعيداً وهو ساكن مستريح ولا يحتاج الى رفع اجسامه ووصفها في
انها سعة كما هو المعناد في شعر البر **قوله** كانت كرة حقيقته
بسبب الطبع الخ انت خبر باننا ما ذكره على القواعد الفلسفية
ومع ذلك فقولنا كان من حقه ان لا يتحرك بالاستدارة الخ غير
مسلم عندهم فان في الارض قبلاً مستقيماً وما هو كذلك لا يكون
فيه مبدأ ميل مستند بر على ما ذكرنا في العلم الطبيعي ثم قوله فلما
خلقنا الجبال على وجهها الخ محل نظر قد ثبت في الهيئته ان اعظم
جبل في الارض وهو ما ارتفاعه فرسخان وثلاث فرسخ الى جميع
الارض فشدته خمس سبع عرض شعيرة الى كرة فظهورها ذراع ولا
ربب ان ذلك الفذر من الشعيرة لا يخرج الكرة المذكورة
عن صحة الاستدانة بحيث يعلمنا عن سلامة الحركة فكذلك
يغني عن ان يكون حال الجبال بالنسبة الى كرة الارض ولعل الصحيح
ان يقال خلق الله تعالى الارض مضطربة ذابرة لحكمة لا يعلمها
الا هو ثم راسها بالجبال على حركات في عاداته في جعل الاشياء

منوذة بالاسباب وبدلك يندفع ما استشكله الامام في التفسير الكبير
قوله ما هي منقرا احداً لظواهر ان مقراً سراً فاعل من اقرا لا يجعل احداً
قرا على ظهرها فالندرك باعتبار المكان لان التي فيه معينة فان الانا
جعل مخصوص على هذا الجوز في قولنا علقنا ما بنا وادانصب ما بنا
ينضمه علقنا من معنى الاطعام فان التغلب اطعام مخصوص ولا حاجة
الى تفدير يستغنيها **قوله** ليستدل بها السالبة يعني المختلقة في الطرق
والنايت بناو بالجماعة **قوله** وريح قال الامام راي جماعة يستدلون
التراب ويواسطه ذلك الشم يتعرفون الطرق **قوله** وبدل
عليه انه يرى بالبحر وفيه سكت لظهور انه لا اختصاص لذلك القرا
بهذه الارادة لصحة معناها على الاحتمال الثاني **قوله** ولعل الصغار
لغير بش الخ فصار كلامه بكلمة التوضيح لاختلاف عموم الصغار لكل من هو
خادق في سلوك البحر والمهاجرة الببدا التي لا منار لها ولا سبيل واختلاف
ان يكون تقديرهم في البحر لرعاية الفواصل كون الخاتم لتقوى الحكم
قوله والنفذ خلق ما عدا من المبدعات عليه فلا يتوجه الاختلاف
بالاية على المعزلة في ابطال قوله خلق العباد افعالهم على ما ذكره في
الكتب الكلامية **قوله** بل على ابتعاد شيء ما ان كان الفضل في خلاف
المعقول الى تفسير الخلق تنزيلاً للفعل منزلة اللازم او الى التفسير
اي ان خلق كل شيء كمن لا يخلق شيئاً **قوله** وكان حق الكلام ان يحسب
الظاهر **قوله** جعلوه من جنس المخلوقات شبيهاً بها يعني جعل التشابه
وكان جعل كل منها انشبهاً ومثيلاً به **قوله** ليس كمن لا يخلق من اولى
العلم جعل الاصنام اولى العلم وضواً نقداً يعني لو كانوا اولى العلم

تمت معبراً عنه في قوله الخ
مفعول خلق له لانه ما عدا
هو اسم

وهم ليسوا بالغير لا يستحقون المساواة والشركة للعلم الخالق
 فكيف ولا علم فيهم فكيف بما لا علم عنده اي فكيف يشبه بما لا علم
 عنده **قوله** فانه جلالة كالحاصل الخ فغيبه استغارة فليس به
 الصورة الجلية الغير الحاصلة بالصورة الحاصلة الخزونة الملهو
 وشبه التذكير استغارة تخيلية فربما لذلك التشبيه المفضل
 في النفس ويجوز اعتبار الاستغارة التبعية **قوله** الذي يخص
 صفة الحاصل **قوله** باذي تذكر الاظهر باذي توجه **قوله** وقرا
 ابو بكر يدعون بالياء هكذا وقع في بعض النسخ وهي توافق لما في التفسير
 الكبير مخالفة لما في مشاهير كتب الفراء ولما في شاذة عن حفص
 وفي بعض النسخ وقرا عاصم ويعقوب يدعون بالياء وهذا هو الموافق
 لما في تلك الكتب ولا وجه للجمع بين بينك الشخنيين على ما وقع في
 بعضهما كما لا يخفى **قوله** هم اموات يشير الى ان اموات خبر فبين الخبر في
 ويجوز ان يكون خبر بعد خبر **قوله** او اموات حالا او مالا في اموات جنية
 عموم الخاز **قوله** غير ان الخصا صفة اموات او خبر بعد خبر **قوله** ليسنا و
 لتقليل الاحتمال الثاني **قوله** ولا تعلمون وقت بعثهم اي اعادهم بعد
 فناءهم فانهم يعادون كما قال الله تعالى انكم وما تعبدون من دون
 الله حصب جهنم **قوله** نكر بل مدعي بعد ما ذكر ولا بقوله تعالى لا اله
 الا انا **قوله** وهو في موضع الرفع يجوز لانه مضد او فعل قال ابو
 البقاء في سورة هود في لاجرم اربعة اقوال احدها ان لا ذلك الكلام
 ما ظر الى ليس الامر كما رجموا وجره فعل بمعنى كسب وفاعله مضمرة
 وان وما يقدر في موضع النصب على المفعول به والقول الثاني ان

وقرا حفص بالياء

لاجرم كل من ان ركبنا وصار معنا محققا وما يقدر في موضع رفع بان
 فاعل الحق والثالث ان المفعول لا محالة فيكون ما يقدر في موضع رفع
 ايضا وقبل في موضع نصب او جر والرابع ان النفاذ لا يمنع ان ي
 وكلام المصنف مبني على اختيار القول الثاني وهو مذهب الحنبل
 وسببونه ففي قوله في موضع الرفع يجوز فسامح ومرادة بلا حرم هو
 من اطلاق الخبر على الكل وقوله لانه مضد راى لاجرم بمعنى خفا او معنى
 حق والله اعلم **قوله** فضلا عن الذين استكبروا فبما شارة الى ان المستكبرين
 علم من استكبر من المشركين والموسين **قوله** او المسلمون قالوا لهم ذلك
 على سبيل الاستحسان **قوله** او على الخبر راى لا طاله كما في قوله هذا في **قوله**
 حملوا او زار فضلا عن اشارة الى ان الامر العاقبة وتكفل ان يكون
 لام الامر فيكون المعنى تخم على الاوزار عليهم **قوله** فان اضلالهم لخطا
 سؤال تغديرة ما وجد تخصيص الحمل باوزار الضلال ايضا **قوله** وبعض
 اوزار الخ اي مثل بعض اوزار **قوله** حال من المفعول ويجوز ان يكون
 حالا من الفاعل والمغني انهم يعادون على الاضلال جهلا منهم بما
 يستحقون من العذاب الشديد في مقابله **قوله** على سبيل التمثيل
 حيث شبه حالهم في انهم سوا منصفون انهم كرواها الانبياء فحملها
 التمثال سبب هلاكهم كحال قوم بنو بنيان وعملوه بالاساطين
 فاني البديان من الاساطين بان وضععت تلك الاساطين لفظ
 عليهم الشغف فهلكوا **قوله** كقولهم ركبنا انك من تدخل النار الخ فانه
 يدل على ان ادخال النار والتعذيب اغرا فيجوز ارادة التعذيب
 من الاغرا **قوله** تعالى ويثقلون بن شر كاي جمعا لاهائة بالقول

فانهم يحتمل اوزار الضلال

بالنزوع والنزوح الى الالهة بالفعل المدلول بقوله نكروهم يعني ما لم
 لا يحضرولكم ويذبحون عنكم في هذا اليوم فانهم كانوا يقولون ان صح ما
 نقوله فالانعام لشفع لنا كما مر في اول السورة وهذا القول تعالى في
 سورة الانعام ابن شركا وكما الذين كنتم تزعمون وما نرى معكم شفعاءكم
 الذين زعمتم انهم فيكم شركا والله اعلم **قوله** او حكايته الظاهر انه مرفوع
 عطفا محسب المعنى على قوله اضاف الى نفسه اي حكايته اضافهم والاضافة
 على الاختمال الاول لا ذى للاسنة نطرا الى علم انهم شركاوة **قوله** او حكايته
 وقرأ البري خلاف عن ابن شركاى بعبر الهمز والى الفتح طعن النجاة
 في هذه الرواية بالضعف من حيث ان المدركة لا تقتصر الا في ضرورة الشعر
 والحق ان هذه القراءة ثبتت عن البري من طريقين يعني ان يكون قصدا
 المدركة جاز ان الكلام على قلته كما قال بعض ائمة النحو **قوله** والباقيون
 بالهمزة اي رواية واحدة منهم **قوله** تعالى الذي كنتم تتشاقون يحثل
 الرضع والتشعب **قوله** في شأنهم ويجوز ان تكون في السببية **قوله** وقرا
 نافع بكسر النون بمعنى يشاقون في حذفت نون الجمع استغناء للاجتماع
 المتكلمين ودلالة بانفائون الوقاية على البناء على اخذ الوجهين كما سبق
 في سورة الحجر **قوله** قال مشاقة المؤمنين كمشافة الله ولبي شعري
 ما الداعي الى اخراج الكلام عن ظاهره فان المشركين اعد الله تعالى
 قال الله تعالى لا تتخذوا عداوى وعدكم اولينا **قوله** اي الايمان والعلم
 الذين يدعون فيه اشارة الى ان المراد بالذين اتوا العلم الذين
 انتفعوا به في سلوك سبيل النجاة وان حامل الكفار على ما فعلوا
 هو الجهل الذي شئب كل رد بلة **قوله** ان اخرى اليوم والسوق قصر

للجنس الادعائى على ما يكون من الدلالة والعذاب لعصاة المؤمنين لعاصيائه
 ليس من ذلك الجنس فلا دليل فيه لا المرجية ولا الخواص **قوله** وزيادته
 على ما تحقق من الله تعالى في حقهم قوله **قوله** او فعلا **قوله** وحكايته قبل عطف
 على قولهم يكن لا يلا بمه **قوله** لا يكون باثبات الاسم والظاهر انه عطفا
 على ما بين **قوله** يحتمل الاوجه الثلاثة للرجحان انه صيغة للكافرين فيكون
 قوله تنوفا لهم حكايته حال ماضية والصب على الدم يحتمل ان يكون
 مقولا لاهل العلم ويحتمل ان يكون غير مقول لهم بل من اخبار الله تعالى
 والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف واما كونه مبتدأ خبره فالقوا السلام لا يجوز
 الا على ما ذهب اليه الاخفش حيث يجوز زيد قباير ولا يبعد كون المبتدأ هو القوا
 فان العا لا يدخل في مثل هذا الفعل اذا وقع جوابا للشرط الخارج فلا ان
 لا يدخل اذا الغي ما يقتضي معنى الشرط اول **قوله** بان عرضوها للعذاب
 المحمل بحيث وضعوها بالاستنكار على الملك الجبار غير موضعها **قوله** واخبروا
 اي خضعوا ابدل ذلك النكر والعلو **قوله** حين غابوا الموت فيكون قوله
 قالوا السلام عطفا على قوله تنوفا لهم الملايكة **قوله** قابلين لما كانوا فعل
 من سوء هذا القول والله انما ما كان مشركين **قوله** فهو بخاركم عليه
 فلا يفيد انكاركم وكذبكم على انفسكم **قوله** استنبيناف ورجوع الى المخرج
 حاله يوم القيامة فيكون قوله قال الذين الى قوله قالوا اغنوا
 بين الاخبار باحوال الكفار كذا في البحر والظاهر ان يكون المعنى
 هي جملة الذين تنوفاهم الملايكة على احتمال الرضع والصب والله تعالى
 اعلم **قوله** وعلى هذا اول من لم يجوز الكذب يومئذ اي على احتمال الاستناب
قوله ما كانا نعمل من قول اول **قوله** بانا لم نكن في زعمنا واعقبادنا

وانت خبير بان لا يلائمه الرد عليهم بكلي فانهما موضوعا لا بطلان النفي
ولا محال ان يقال الرد على الذين يحذفونها واستيقنتها انفسهم لانه
يكون كذا ايضا فلا ينبغي انوا بهلم **قوله** واختل عطف على اول **قوله**
كل صنف على معنى ليدخل كل صنف **قوله** ايضا المعادلة محتمل ان يكون
الباب بمعنى المنفعة وان يكون بمعنى الطبقة على ما مر في سورة الحجر
قوله وقيل انواب محتمل اصناف هذا بها كما يقال فلان ينظر تحت باب
من العلم اى صنف **قوله** فليبينس منوى المنكرين قال النبيسا بنواري
الغالط عطف على التعليل اي فادخلوا واللام للتاكيد بحري بحري
القسمة موافقة لقوله بعد ذلك ولنعم دار المنفقين ولا نظير لما
في كل القرآن انتهى ثم قوله المنكرين اشارة الى قولهم وهم فسندكون
ففيه دلالة على الاستحقاقهم النار وهو الاستحجار **قوله** لم يبلعوا ايمان
لنعم الرجل في الامر اذ اتمكت فيه **قوله** ايام الموسم موسم الحج
سوقهم ويحتمل من الموسم وهو العلامة **قوله** مكانة في الدنيا
يعني ان في هذه الدنيا متعلقوا بحسبوا ويقتدر منتهى الحقوله حسنة
بقوله قوله ولدار الآخرة خير والحسنة في الدنيا هي استحقاق
الملاح والنشأ او الظفر على الاعدا او فتح ابواب الشهادات والمكاشفا
الذي من اوثقه فقد فاز بالفتح المعلى **قوله** وهو عطف على قوله
للذين احسنوا الآية **قوله** على قولهم فانه من جملة احسانهم **قوله**
على انه منصوب بفعلوا اليك شعري ما المانع عن انضمامه بانزل
مقدرا على هذا الاحتمال **قوله** خبر يبينه المحذوف اوثبه المحذوف
الخبر اى لهم جنات عدن **قوله** وهو يؤيد الوجه الاول معنى كون

الذين احسنوا عطف **قوله** تعالى الذين تنو فانهم الملايكة محتمل الوجهين
الرفع والنصب ولا مانع هنا من جعله مبتدأ او بقولون خبره **قوله**
لانه في مقابلة ظاهري انفسهم هذه المقابلة تقتضي ان يفسر طيبين
بالطاهرين عن الكفر فقط فان ظاهري انفسهم صفة للكافرين ولذلك
قال المصنف في تفسيره بان عرضوها العذاب المحل **قوله** حين
تبعثون ظرف لادخلوا ويحذف ان يكون ظرفا ليقولون على انه حال
مقدرة وذلك ان نقول لا حاجة الى التفسير بما ذكر فان الغير من يراض
الحجة فيجوز ان يكون بالادخال حين التوفى ونظيره قوله تعالى اغروا
فادخلوا انما **قوله** فانها معاد على اعلم على التعليل كما في قوله تعالى
ولتكبروا الله على ما هداكم اى هداكم اليه انتم والاولى ان محل الباطل المقابلة
قوله ليدفع التعارض ويثبت قول صلى الله عليه وسلم ان يضل
احداكم الجنة بعلمه ولما ثبت في اصول الدين ان العمل غير واجب
لادخول الجنة نعم يمكن دفع التعارض بحمل ما في الحديث على السببية
للتبعية وما في الآية على السببية العادية **قوله** القهاية الآية
كلمة او الفاصلة فان انبئان الملايكة لغرض الارواح بحكمها **قوله**
من الشر وقيل من انشطار انبياء الملايكة او امر الله **قوله** فاصابهم
ما اصابهم بادراكها معنى المعطوف هنا للاشارة من الاول
الى كون قوله وما ظله الله اعترافا لاسمى الجواب اسمها ما على
سبيل المشاكلة كما بينتمهم من الكشف او على طريق اطلاق اسم السبب
على المشتب **قوله** واخا ظاهرا من امرأة ما ان كانت مصدرة فالضرب
المجوز يعاد الى الرسول في نظم القرآن فلا حاجة الى تقدير شيء في كلام

المصنف **قوله** انما قالوا ذلك استهزاء يعني لا اعتقاد اذ لا يكون ذلك منهم
 على ذلك جهة للمعتزلة فان اعتقادهم في طلاق الافعال كاعتقادهم لكن
 لما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ما شاء الله
 كان وما لم يشا لم يكن قالوا ذلك استهزاء بهم **قوله** او منعوا فالذي
 في جعلهم هذا الكلام الحق وسبيله الى اثبات باطلهم **قوله** فانهم
 بان ما شاء الله يجب الحق لكن يخصيص الاشراك والخبريم بالذكر لا يلزم
 هذا التقدير كما لا يخفى **قوله** او انكار الفصح ما انكر عليهم فيكون قولهم لو
 شاء الله ما اشر كما لا يخفى ايضا كلمة حق اريد بها باطل فيكون ذلك وهذا
 الوجه الثالث هو الذي ارتضاه المصنف في تفسير الآية في آخر
 الانعام **قوله** بانها لو كانت مستعجبة الاظهر نداء كبير الضمير البارز
 والمستنيرة لرجوعها الى ما انكر **قوله** لحييا اليه حاله لو كان **قوله** لا اعتد
 حتى ينفذ من مهم به دليلا لهم على اهل السنة لكان الكسب **قوله** اذ
 لم يعتدوا بفتح اعمالهم انت خير بان فرض الفصح بكني بفتح الاعتذار
 يعني لو سلمنا النعم في هذه الاعمال فهي مشبهة الله لا يفكر رتبا
 واختارنا ويجوز ان يقال قوله اذ لم يعتدوا الخ مذكور في معرض
 الاستدلال منع كون قولهم ذلك على سبيل الاعتذار فلا يخفى مغزاه الكلام
 عليه **قوله** سببا هدي ان كانت امهم قسما في بامر عبادة الله
 تعالى انظر اختلفا في التفسير بين المصنفين في ان **قوله** يفعل الله
 وازادته فلا يثبت كون كلاما شاء الله وازادته حسنا **قوله** في الآية
 الاخرى يعني قوله فان الله لا يهدي من يضل **قوله** يا معشر قريش
 اذ الكلام معهم **قوله** تعالى فانظر في العالم توضحه للتعقيب

المعتزلة كما قال في الانعام نحن
 قريش فانه لا يشهد
 منهم به ليعلم انهم

اشارة

اشارة الى وجوب المباداة الى النظر والاستدلال المؤدي الى الاطلاع
 عن الضلال **قوله** وترا غير الكوفيين لا يهدي من يضل اي من يضل
 فالعابد الى من يهدي وترا الفاعل راجع الى الله تعالى **قوله** وترا
 المبلغ لله لا يهدي على انه لا يهدي احد لكن انما تثبت الابلغة لو كان يهدي
 في تارة الكوفيين منعلا بما لو كان لازما بمعنى لا يهدي كما نقل عن
 الغزالي فينوفق القران ان **قوله** ابدانا بانهم كانوا النوحيد
 انكروا البعث هذا يستفاد من نفس العطف بالواو والاسباب
 بيان خطا الملاحة في هذا العطف باظهار الجامع بين المعطوف
 والمعطوف عليه كقراءة في الكشف من انه لا يبدان بانها كقوله ان
 عطينا ان بان تحكما وندوا **قوله** انهم يبعثون او ائنه وعده على الله
 كذا في الكشف ولكون الاول هو الاسباب للنعام فانه محل الكلام
 اثباتا ونعتا اختاره المصنف **قوله** واما الفصور فظنهم بالماثوف
 لا يقال عدم العلم لا يستلزم العلم بالعدم ولا يستقيم هذا التعليل لان العلم
 العلم هنا في فعل العلم بالعدم لا ينزى الى انفسهم ان الله لا يبعث من يموت
قوله اي يبعثهم ليحييهم لانهم اي من يموت وهو عام للمؤمنين والكافرين
قوله او جواب الامر فيه بحث فان النصب على جواب الامر مشروط
 بسببية مصدر الاول الثاني وهذا لا يمكن اعتباره للاتحاد فلا
 يستقيم النصب على الجواب ولذلك اقتصر في الكشف على النصب
 مطلقا ويمكن ان يقال مرادة النصب تشبيه الجواب الامر من حيث
 مجيئه بعد الامر وليس جواب له من حيث المعنى اذ لا معنى لقولك
 قلت لو بدا ضرب تنصرب انتهى لكن قوله في قراءة اخرى وعلمه سهر

قال رحمه الله النفس وادبها
 عواذ انما يقال انما يكون
 كن فيكون تشبيه الجواب
 الامر صح

فانما قرأه ابن عامر **قوله** هم رسول الله صلى الله عليه وسلم او يجوز
الآخر فيه بحث فان المصنف قال في السورة انها مكتبة الا ثلاث
آيات من اخرها وعلى ما ارتضا هنا من وجهي تفسير الآية تكون
الآية ايضا من نية والله اعلم **قوله** وعاسروا ابن جنادة وشهيد العمل
الصواب ابو جنادة بن شهيد كما في معالم التنزيل بعد عابس بن جلا الخ
اسم غيبر **قوله** اي في حقه ووجهه لعل فيه اشارة الى كلمة في التعليل
قوله مائة حسنة المائة المنزل فهو منصوب على الظرفية او على انه معقول
ثان ان كان النبوة ثم في المعنى لتعظيمهم على ما قالوا ولا يخرج الاخر المعنى
لام **قوله** اولهم اخرج ابن الخ في معالم التنزيل قوله ولو كانوا يعلمون
ينصرف الى المشركين لا الى الفكل كانوا يعلمونه ويجوز ان يقال المراد
هو علم المشاهدين فان الخبر ليس كالعبارة الا يرى الى قول ابراهيم
صلى الله عليه وسلم ولكن ليظن ان علي بن جندب ان ينصرف الى المخلفين
عن الهجرة يعني لو علم المخلفون ما للمهاجرين من الكرامة لو اتقوا
قوله وعلى انهم اي وحدهم **قوله** يتوكلون الظاهر والله اعلم
ان المعنى على المصنف والتعبير بصيغة المضارع لا يستلزم ضرورة نوكهم
البلد بركة **قوله** منقطعان الى الله حال مؤكدة **قوله** الدعوة
العامة لبشر المراد العموم لكافة الناس كافة بخصوص يدين صلى
الله عليه وسلم بل المراد العموم لكثير من الناس **قوله** الا بشر الامم
قوله يؤمى اليه على السنة الملايكة لا يخفى ان هذا الكلام يخالف
لما في سورة الشورى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من
ورا حجاب او يرسل رسولا فيؤمى باذنه ما يشاء ويجوز ان يقال

يؤمى اليه في الاضرب واكثر الامر على السنة الملايكة **قوله** فان شككتم
فيه فيه ان قوله فاستلوا اما جواب الشرط على مذهب الكوفيين او
جوابه على اي البصريين وعلى كلا التقديرين لا وجه للتقدير الشرط هنا
ويمكن ان يقال بل جواب الشرط هو ما اول عليه قوله وما ارسلنا
من قبلك الا رجالا الا الى القرى يكونوا يعلمون فنقول ما ارسلنا الا بالبينات
اليه المصنف حيث ينكح على اعراب قوله بالبينات والذين يرفقانه حصل
قوله فاستلوا وحدهم اعتراضا وكون فاستلوا دليل الجواب على الوجه
الاخرى في الاعراب نعم لا يمنع ظاهرا من كون فاستلوا دليل الجواب
على جميع وجوه الاعراب والله اعلم بالصواب **قوله** ولا ملك ولا هيبا
ونبوة عيسى صلى الله عليه وسلم في المهد لا نبأ فيه والرسالة
اختر **قوله** وقيل لم يبعثوا القائل بذلك للجباي **قوله** وزدنا
روى الخ انت جبريانه لا دلالة في المروى على رؤية من قبله على
الله عليه وسلم من الرسل على صورته الاصلية فلا منافاة على انه
نقل الامام عن القافض ان مراد الجباي انهم لم يبعثوا الى الانبياء
مخضرة امهم وروية صلى الله عليه وسلم على صورته لم يكن يحضر
من الامة **قوله** كانه جواب قابل الخ فيكون بالبينات استنباطا
بيانيا **قوله** داخلا في الاستغناء مع رجاله نظرا فانه صرح بجمعة
النحو ان لا يستثنى باذنه واحدا واول عطف شيان وممن
صرح به ابن مالك في التمهيد لكن قال ابن قاسم في شرحه
للتمهيد وقد اجاز قوم من الجواب ان يستثنى باذنه واحدا
دون عطف شيان فاجاز ما اعطى احدا الا اريد دونهما

دون

فيكون في صحة ما ذكره المصنف ذلك **قوله** اي ما ارسلنا الارجال بالبينات
اي وما ارسلنا جماعة بشي الارجال بالبينات **قوله** على ان الشرط للثبوت
والانزام كقولنا الاجبر ان كنت علمت لك فاعطيتني كذا في الكشف
يزيد ان عدم علمهم مفرد كما ان علم الاجبر ثابت وتخصيص الثبوت
بالوجه الاخير لانه على الوجه المتقدم جعل ذلك دليل جواب
الشرط **قوله** وما ارسلنا الاية فلا يكون فيه ثبوت والزام
تخلاف هذا الوجه فان دليل الجواب هو قوله فاشبهوا على
اختيار المصنف وان كان لا يظهر مانع عنه في الوجه المتقدم
فتمام **قوله** لانه موعظة وتنبية يعني انه لسبب الذكر فاطلق
على المستب **قوله** واذا اراد ان يتاملوا فيه ان الارادة لا ينفك
عنها المراد على المدعى للحق الا ان يرد ان ما معنى الطلب **قوله**
اي على المكورات السبب فالسبب تعني لمصدر المحلوف ونحو
ان يكون مفعول مكررا على تضمينه معنى فعلوا فالسبب الكفر
والمعاصي ومفعول من فالتبينات العقوبات التي تشتمل **قوله**
ان يتخسف الله على الاحتمال الاخير بدل من السبب وعلى الاول
مفعول من **قوله** بغية من جانب السما الظاهر ان هذه الاية
وما بعدها كقوله تجاها باسناننا او تم قابلون فالمراد
من هذه الاية انهم وسكنهم ولا يلزم ان يكون فيه
من جواب السما ومن الثانية انبائه حال يقظتهم ونصرفهم
قوله او على ان ينفق شيئا فشبها **قوله** فيكون المراد مما قبلها
عذاب الاستبصال ومنها الاخلا شيئا فشبها **قوله** تخوف

الرجل

الرجل منها اي من الدابة **قوله** تاملا قد ادى سنا ما من نفعنا كما
قوله كما تخوف عود النبعة وفي الصحاح ظهر النبعة والبيع شجر
يتخذ منه الغنسي **قوله** السفن بالبحر يك الحد بلح التي تحت بها
ويطلق على المبر ايضا **قوله** حيث لا يعاظمكم بالعقوبة وتختل ان يكون
قوله فان ربيكم تعال القوله ان امن كقولك ما عرك بربك الكريم
قوله اي قد راوا مثل هذه الضمان الح بقى المذكورة من هذا الى
قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين وفي كلامه اشارة الى
ان الرواية هي البصرية المؤدية الى التفرق **قوله** بينا تتعبطون لاله
وفي الكشف بينا من شيء يتعبطون لاله وهو الظاهر فان من هي
البينانية لكن لما كان الشيء اهم من الموصولة والبيان يستفاد
من صغته اسند المصنف البيان اليها وقد يقال من اسند اليه
لا بينانية والمراد بما خلق الله هو عالم الاجسام فانه مخلوق من
شي الا يري الى ما روى ان الله خلق جوهره فنظر اليها فادانت
الح وفيه بحث وان السماويات ليس لها ظلال وكذا ذلك الجبر يقتضي
عموما ان لا يخلق شيء من عالم الاجسام عنه بخلاف ما اذا جعل
من بينانية ويتعبطون صفة لشي **قوله** وقرا حمزة والكسائي نورا
بالواو اما على علم الخطاب للخلق على طريق استنباط الاختيارية واما
على الالفاظ واما على لغة العرب فلهذا اذا كان خطبا خاصا **قوله** عن
اليامين والضمير متعلقة بتعبطون فيلزم ان **قوله** عن ايمانها
وتعاطيها اشارة الى ان الامر تعني غنا الاضامة لانها المتقدمة **قوله**
واعل توجب اليامين الح ونزل ابو جبال عن بعض مشائخه انه افرد

في انما لا يهدى الى صراط مستقيم
قوله اي ما ارسلنا الارجال بالبينات
قوله اي ما ارسلنا جماعة بشي الارجال بالبينات
قوله اي ما ارسلنا الارجال بالبينات
قوله اي ما ارسلنا الارجال بالبينات

قوله اي ما ارسلنا الارجال بالبينات
قوله اي ما ارسلنا الارجال بالبينات
قوله اي ما ارسلنا الارجال بالبينات
قوله اي ما ارسلنا الارجال بالبينات

وجمع بالنظر الى الغايته لان ظل العداة يصحاحل حتى لا يتخفى منه الا
 البسير فكان في حكمة واحدة وهي العنسي على العكس لا سنبلابيه
 على جميع الجهات فخطت الغايات في الابنة هذا من حكمة المعنى وفيه
 من حكمة اللفظ المطابقة لان سجدا جمع فطابقه جمع الشمايل
 لاتصاله بمحصل في الابنة مطابقة اللفظ المعنى فخطها معاً وذلك
 الغاية في الاعمار **قوله** وفي الحالان والعامل تنقبو **قوله** سواء كان
 بالطبع الاول بالفسر او بالغير **قوله** او واقعة على الارض الخ فيكون
 الكلام على اللباقة في التشبيه **قوله** وقيل المراد الخ عطف على قوله
 عن ايمانها وشمايلها **قوله** لان الكواكب يظهر منه اخذ في الارتفاع
 فثانته اقوى جاني الانسان الذي يظهر منه اقوى حر كانه **قوله**
 طوعا الاولى كرها او تمتر **قوله** والانتفاء لا مره وتكليفه طوعا
 لان العموم للشيء في الطوعية بخصوصها مقصود في المقام لكون
 الابنة ابنة سجدة **قوله** على المبين به يعني على الذي ياتى بقوله
 من ذابنة **قوله** او عطف الجودات لا تكون في حيز جهات **قوله**
 اولى من اطلاق من تغليب للتغلب لما فيه من توهم الخصوص
 والمقام مقام العموم وهذا وان كان خفا لكنه مخالف لما
 سبب ذكره في تفسير قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون
 الله خصب جهنم وفي الكشف لوجي بمن لم يكن فيه دليل
 على التغليب وكان متساوياً للتغلب الخاصة وفيه بحث فانه
 محفوف بغيرية العموم سابقا ولا خفا وهي قوله من ذابنة
 فكيف يستقيم في دليل التغليب خصوصاً في قوله ما في الارض

على الجمانا في به خرافة
 في قوله ما في السموات لانه
 الجودات صح

فلينما **قوله** عن عبادته فيه اشارة الى ضميرهم لا يستكبرون للملاكة
 اذ العباداة الاولى العلم **قوله** وقال الله لا تتخذوا سمحاً العطف على قوله
 والله سبحانه وعلى قوله وانزلنا اليك الذكر وبينها متعلق به وقيل
 عطف على قوله خلق الله على شلوب علقها تنبها وما باردا الحالم
 يروا الى ما خلق الله ولم يستمعوا الى ما قال الله تعالى **قوله** لتعليل
 لقوله ذكر **قوله** اليه يعني لا الى الجنسية **قوله** او ايما لا تخفى عليك
 ان هذا الايمان تنفرج على الدلالة على كون مساق النبي الى العبادات كلها
 هو الواو دون او وكذا الكلام في قوله او للتنبيه لا ان يكون ذكر
 او للتنبيه على ان هذا ابعلم وجهها مستقلاً وان تنفرج على الوجه
 الاول بان يلاحظ كونه ونحوها بل وسبيلة الى الوجه ضاملاً **قوله** متباعدة
 في الزهيب فان الزهيب في النكلم المنفعل اليه ازيد **قوله**
 وكأنه قال الخ بيان لكونه تنفرجاً بالمقصود الا ان هذا اللازم
 من هذا البيان كونه كالتنفرج به **قوله** وله ما في السموات وما
 في الارض عطف على الخبر في قوله انما هو الله واحد او على الجملة باسرها
قوله خلفاً وملكاً تميز عن النسبة اي يختص به ما في السموات
 والارض خلفاً وملكاً **قوله** واصباحاً من المستنكر في الظرف
قوله والخفيق الظاهر والواجب ان يهبط منه لان صبيغة الامر
 ومادة الواجب للوجوب **قوله** ذاكفة اشارة الى ان واصباحاً
 على هذا الاحتمال للنسبة كلاً من توامر **قوله** افغير الله تفقون
 اي ابعد العلم بما ذكر من التوحيد واختصاص كل به خلقاً وملكاً
 تفقون غيره **قوله** افضلكم فيه اشارة الى ان الباطل الملاسة

لا

قوله باعتبار الاخبار وفي الكشف باعتبار العلم فان الاتصال
المذكور سبب للعلم يكون النعمة من الله **قوله** يكون سببا للاخبار
والعلم به ايضا **قوله** كانه قضاء وانشرهم كفران النعمة ففي اللام
في قوله ليكفر واستنارة تبعية وقوله ليكفر من الكفران وقيل
اللام للعاقبة **قوله** او انكار كوفها من الله فعوله ليكفر من الكفر
بمعنى الجود **قوله** وقرا ضيمتعوا بالياء باشتداد من تخم ناساكن
المبهر وهو مضارع منفتح مخففا كذا ذكره ابو جبال في البحر **قوله**
عطفا ليكفر واعلم ان اللام جارة تخلف النون لكونها معطوفا
على المنصوب **قوله** والف الجواب تخلف للضرب ايضا ويكمل
ايضا ان يكون الفاعل طرفة تخلف النون للجرم **قوله** ضعفت
فيمها جمالات منصوبة على المصدرية والمراد الجمالات المركبة
باب الاعتقاد اي الاعتقادات جمالات **قوله** وهو وان الحقيق
الان يكون الخ اشارة الى دفع ما ورد في الزجاج وهو ان
الفاعل اذا رضع ضمير او جأ فاع ضمير منصوب لا يجوز ان يصبه
الفعل الا في باب ظن واخواتها من الافعال القلبية وفعل
وعاد فلو قلت زيد ظنه قائما برب يظن نفسه جاز ولو قلت
زيد ضربه فيجعل في ضرب ضمير رضع قائما على زيد وفعلنا
لضمير المنصوب لم يجز والخز والخزى مجزى المنصوب فلو قلت
زيد غضبت عليه لم يجز ولوجه الدخ ان امتناع ذلك في
المعطوف غير مسلم الا يرى اذا فصل الضمير المنصوب فغير زيد
ضرب اياه جاز كما نصوا عليه وفصل المعطف ليس اقل منه ولان

ان تقول ما ذكره الزجاج تنغوض بقوله تعالى وهو الذي انزلنا
واضعهم اليك كتابك فليتنا مل **قوله** اخبر بولا ذنها يعني ان البشارة
بمعنى الاخبار على الوضع الاصل والمضاف مقدر **قوله** او اذ امر النهار كله
يعني ان يخط الحالة الغالبة اذا اكثر الولادات يكون بالليل وبتأخير
اخبار المولود له الى النهار وخصوصا لانني فيكون ظهوره على هذا
الوصف طول النهار **قوله** من الكناية هي سوا الحال والاكتسار من الحزن
قوله مملو غيظا مزا يتعلق بلفظ كظيم في او اخر يوسف **قوله**
عرا فاقبله **قوله** على هون يتخيل ان يكون خلا من الفاعل اي بمسكها
مع رضاهم وان نفسه وان يكون خلا من المفعول اي بمسكها بماله
ذليلة **قوله** المنادية بالموت فانه لولا الموت لم يخرج الى الوجود لانه
لا يكون خلقا له بعد **قوله** ولو يواخذ الله فاعلهنا بمعنى فعلوا
ابن عطية كان احد المواخذ بن باخذ من الاخر اما بتعصية كما
هي في حق الله تعالى او باذايه في جهة المخلوقين فيها احد الاخر
من الاول بالعاقبة والجرم انتهى **قوله** لدلالة الناس فانه يكون
على الارض **قوله** او الدابة ما يركب على الارض وان عمق في الدرس
السابق **قوله** قط على ناهيا من انحصارها بالزمان الماضي لان لو
تغيرت الشريطة بالزمان الماضي **قوله** كاذ الجمل ذو بنية جمعة جملا
بالكسر **قوله** في حجرة تنفذ بها الجبر المضمومة وهو كل شيء يخفى
الهوام والسباع لانفسها **قوله** او من دابة ظالمه وفي الكفة
والعصيان ان شر الله وابعد الله فتنبه الى الدابة على الاول
لجنس وعلى هذا النوع **قوله** وقيل القابل هو الجاي **قوله** لم يكن

الكناية

الانباء يعني اضلاذ من المعلوم انه لا اخلاذ الا وفي الباب من نظم فحينئذ
 يلزم ان لا يتبين في العالم من الناس احد في غيره من الدواب
 لانها مخلوقة لمنافع العباد قال الله تعالى خلق لكم ما في الارض
 جميعا **قوله** ولا يشغلون عطف على الجملة الشرطية **قوله** ولا
 يلزم من عموم الناس في خواب عما تمسك به الطاعنون في عصمة
 الانبياء عليهم السلام ويجوز ان يحجب ايضا بان المراد بالناس الذين
 تغدروا ذكرهم من المشركين **قوله** والاستخفاف بالرسول اي برسلم
 الذين يرسلونهم **قوله** وهو ان لهم الحسني يشبه الى ان قوله ان لهم
 الحسني بدل الكل من الكذب **فان قيل** هذا الوصف منهم ولم ينفى
 لا يبعث الله من يموت **قلنا** لو سلم اجماعهم عليه فيكون في صحة
 الغرض والتفدية **بقوله** وقرى الكذب بثلاث ضمانات **قوله** جمع
 كذوب كصبور وصبر وهو مغيبس وقيل جمع كاذب كشارف وشرف
 ولا ينفاس ولذلك يجوز المصنف بالاول **قوله** صيغة للاستئذان
 وقوله ان لهم الحسني مفعول نصف **قوله** وقرانا نافع والكساي
 في رواية فليثبت كذا في التفسير الكبير **قوله** على انه من الافراط
 في المعاصي اي مجاوزة الحد **قوله** من التفریط في العبادات اي التضييق
 بفالق في طرق الامور اقصى فيه حتى فاق على انه حكاية حال ما صبية
 على الاحتمال الثاني **قوله** او اتبه على الثالث **قوله** ويجوز ان يكون
 الضمير لفرس في قوله وعلى امثاله قال ابو جيان فيه بعد اخلاف
 الضمير بلا ضرورة تدعو اليه ولا الى حذف المضاف وجواب
 ان اليوم وهو ظرف خلاذ اع الى ذلك بل قالوا ان هذا المعنى

في تفسير الآية هو الوجه فان في انفسه من الغسبية بقوله تالله بعد
 انكارهم الرسالة وتعداد قياتهم الاسعار ما بها لتسليته لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم وان الامر الحال به مع الامم السالفة لم يزل على
 هذه التوبة فلك اسوة شئت وتقوم لك خلف لتلك الامم فلا تخشع
 بذلك فان ذلك يستغفر منهم **قوله** والولا الذين اما على الاخلاق
 الاولين او على كل الاخلاقيات **قوله** او الناصر على الثالث وهو الاظهر
 او كلها **قوله** معطوفان على كل التبيين قال ابو جيان هذا البشر يصح
 لان محله البشر نصبا فيعطف منصوب عليه الابريائة لو نصب لم يحز
 لا خلافا للفاعل واجب بان قوله البشر محله نصبا غير مسلم فانه القبول
 له فيكون في كل النصب وفدا صرحوا بان محل الحار والمجرور النصب لانه
 فضيلة الا ان يقوم مقام مرفوع الانزى الى مخبريهم قوله تعالى وارسلهم
 في قراءة النصب على العطف على محله بروسكم ثم يتبعون بحث فان المعنى
 محله هو الاسم المبني الذي لو اتبع مقامه المعرب لفظا لظهر الامر
 فيه ولو اتبعه هنا مقامه الاسم الذي يغفل الامراب للفظي كما
 فعلا لفاعل الفعل المفعول لا نصب كما لا يخفى **قوله** فانها اضلا للترك
 لتعليل المغادر وهو لا على محل التبيين **قوله** دلالة اي دلالة المصداق
 بمعنى الفاعل كما ان العبارة مصدر معني العبور اريد به ما يعبر به الى
 العلم بما لفته في كونها مبنيا للعبور كما انه نفسه **قوله** ولذلك محله
 سبويه في المزدات المبني على اتصال نص عبارة سبويه في باب
 ما كان على مفاعل ومفاعيل من ابواب ما لا ينصرف واما افعال
 فتعذر يقع للواحد من العرب من يقول هو الانعام وتقال جل وعز

في كلهم روى ان اللبن لغيره قريبه احد فقط **قوله** متعلق بمحذوف اي
 وسنفيكم ويكون عطف على قوله وان لكم في الانعام لعبارة عطف
 الفعلية على الاسمية لا على سنفيكم لانه كان استنبها فالبيان العبرة
 في الانعام ولا يصح لك فيه اذ ليس الكلام هنا في الانعام وهذا
 تبين بطلان ما قاله بعض العلماء من متعلق بما في الاسفا من معنى
 الاطعام اي نطمعكم منها فحينئذ نظم الماكول منها والمشتروب من عصيرها
 انتهى وكذلك ظهر مضاد ما في البحرانة متعلق بدسفيكم فيكون
 عطف على ما في بطونه او بسفيكم محذوف بدل عنها بسفيكم المتقدمة
 فيكون من عطف الجمل والذي قبله من عطف المفردات اذ اشتركا
 في العامل انتهى **قوله** استنبها فالبيان الاشتقاق الشفيع ابو
 حيان انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن ونعمة السكر والرزق
 الحسن لما كان اللبن لا يحتاج الى معالجة من الناس اخبره عن نفسه
 بقوله بسفيكم ولما كان السكر والرزق في الحسن يحتاج الى معالجة
 قال تتخذون فاخبر عنهم بانماذاهم منه السكر والرزق الحسن
 واستفاد من هذا الكلام في غاية الظهور في الوجهين الآخرين
 ويكفي في خبرنا بيان كبرية الاستغناء بالاحتذاء دون اللبن
قوله اولان الثمرات بمعنى الثمر بمعنى اريد بالجمع المعرف بالجنس **قوله**
 كالتمر والزبيب درجتهما في الرزق الحسن ظاهر على الوجه الثالث
 والثاني ايضا لم تقدم للمصنف لا على الوجه الا ان يقال ثمر
 البيان عند قوله سكر ولا يخفى عليك بعد **قوله** والاية ان كانت
 سابقة على تحريم الخمر لا وجه لهذا النزود بعد ما جزم في اول السورة

لأنها مكتبة الا ثلاث ايات منها من اخرها قال تحريم الخمر في سورة النسا
 ونهى اخر القرآن نزولا كما ثبت في الحديث **قوله** والاية على كراهتها
 حيث قول بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا **قوله** ولا يخالفة
 بين الغناب والمئة ويجري هذا على تقدير كراهيتها ايضا الا ان يقال
 ظاهر الآية الامتنان بما انعم الله على عباده وما لم يكن اضطرازا
 لا يندل عن الظاهر **قوله** وقيل الطعم بالضم اي ما يطعم **قوله** جللت
 اعز الله الكرام سكر اقبل هو بمعنى الخمر وانه اذا لم يترك باعرا لثمة كان
 يحسن ما كذا في الكشف **قوله** من السكر وهو سدا لغيره **قوله** لان في الجملة
 معنى القول ردة الامام بان الوجه هنا الحام باقتفاء وليس في الاطعام
 معنى القول ولذلك ان تقول يكفي ان يكون فيه معنى القول بحسب الوضع
 الا على **قوله** فان الخمر يذكر فيه تحت قال العلامة النسخي انها جمع حلة
 كتمومرة وفي مثله يجوز اعتبار الذكيرة والثابت كان الحجاز نخل خاوية
 الحجاز نخل منقوع وقال الامام الخليل يذكر ويؤت وفي مؤنثة في لغة الحجاز
قوله من كرم على ماضيه ابن زيد **قوله** اوسقف على ماضيه الظري **قوله**
 بكسر الراء كذا وضع في النسخ والصواب بضم الراء **قوله** من كل ثمرة واثمرة
 الشجرة والمنا سبغنا المعنى الاخبار اذ التخصيص يحمل الشجر يقتضي حصصا
 والواقع هو عموم الاكل للاثر في الارزهار والاثمار ثمرة هذا التفسير
 من المصنف بمعنى على كون استغراق الجمع مثل استغراق المفرد في
 الشمول وهو الحق لا كون الثاني اشمل من الاول على ما هو المشهور
قوله تشبهها باشارة الى ان كل الثمرات عام مخصوص بالعادة **قوله** في
 مسالكه الخ انت جبر بان السلك في تلك المسالك ليس فيه لها اختيار

قوله وقيل على تقدير كراهيتها
 قوله وقيل على تقدير كراهيتها
 قوله وقيل على تقدير كراهيتها

قوله وقيل على تقدير كراهيتها
 قوله وقيل على تقدير كراهيتها
 قوله وقيل على تقدير كراهيتها

في اختيار افعال السابق على ما عرفت في باب المنازع كذا ذكره ابو النجاشي
ولكن ان لقول المصنف هنا حذف مفعوله لغرض التعميم اي لكيلا
يعلم شيئا بعد علم كل شيء ايا شيئا كثيرة فليس هذا من المنازع **قوله**
ان الله عليهم بمقادير اعمالهم ولو قيل في تفسيرها ان الله مستند
على العلم الكامل لا يتغير علمه بمرور الزمان فالاستغناء بغيره الاحتمالية
الجملة والكامل بغيره المتألفه لان حسنا واشد طباقا للمقام وكذا الكلام
في قوله **قوله** ويبيح الله لهم شهواتهم لئلا يفتنوا بها **قوله** لا رمة للجملة
المنعقدة اي متفرقة عليها فكل اصدارت بالفا **قوله** او مفرقة لها فلا
يكون محل العاطف فالعالمون كذا ايضا **قوله** وقيل هو خلق نوحا واولاده
لفظ ارجوا واجل على التعظيم تكلف بعبارة **قوله** على البنائين العالمين
على البنائين **قوله** والعطف لغير الوصفين فيكون استغناء باعطائه
للمجامع بين هذين الوصفين اللذين كل منهما نعمة جليلة **قوله** او الخلال
فدفعنا المحاطين هم الكفار ولم لا يندسوا بشرع فلا يناسب
تفسيرها **قوله** ونبه الله هم بكونهم في اخر العنكبوت ونبه
الله بكونهم لان تلك الابان استمرت على الغيبة فلم يخرج الى الابد
ضمير الغيبة المعكولة لئلا يندس بالخطاب وتخصيص هذا بالزبان
دون اصاب الباطل بومنون مع انها الاولى بها كحسب الظاهر لنقد
ليلا يلزم زيادة الفاصلة الاولى على الثانية **قوله** اما للاهتمام
لان الغرض من المسوق له الكلام ليقين انكار الكفر بل تعلقه بعبارة الله
وهذا يجري في الفاصلة السابقة ايضا **قوله** ولا يهمل التخصيص

في رواية اخرى في قوله
فما طاب لكم يومئذ
من ضيق العايب

اوله

اوليس

اوليس المقام مقام التخصيص حقيقة **قوله** منصوب به اي ان يرب
شيئا وقوله من في السموات متعلق بالمصدر **قوله** والافعال عنده
قيل ومن في السموات صفة للرب فاما متعلق بمحذوف وقيل متعلق
بلا يملكون **قوله** ولا يستطيعون جاز ان يكون دخلا في صلة ما و
ان لا يكون دخلا على اعتبارهم بانها الاستطاعة **قوله** ان
يتمكنوا على ان يكون مفعول يستطيعون ضمير المحذوف واذا
تملك الرب في وجوه في الكشف عود الضمير الى الرب في نفسه ويكون
نفس الاستطاعة توكيد النفي الملك وقوله نظرا في التاكيد يمنع
دخول العاطف لما بين الموكد والموكد من كمال الانصاف على ما حقق
في علم المعاني **قوله** ان لا استطاعة لهم اخلا فيكون لا يستطيعون
منزلة منزلة اللازم ولا يجعلوا الله مثلا فقول ولا تضربوا الله الامثال
تمثيل لجهلهم بالله مثلا **قوله** فان ضرب المثل لتعليل كمال التفسير وان
كان للثاني شد بدلالة الملازمة **قوله** ما يقولون من النعوت الى اعتقاد
قوله من الغيا سائر زيادة الاضمار وغيرها من المخلوقات
قوله في التعظيم اي في تعظيم الملك **قوله** وعظم عطف على ضد **قوله**
هو تعليل للنهي على جميع وجوه التفسير وكان الانسب التاخير **قوله**
والاظهار ان من موصوفة كانه قيل وحرارته فانه **قوله** كل الجملة التفسير
الى ان الالف واللام للاستغناء في قوله لا يستحقه غيره استحفاذا انا
قوله لا نه مولى النعم كلها فان قيل الجملة يلزم ان يكون في مقابلة
النعم كما مر في الفاحشة فكونه تعالى مولى النعم لا يدل على المدح
اذ لا ينبغي انصاف غيره تعالى بالجمل الاختيار والغير الانصاف فلنا

المراد بالنعم ما نعم الله تعالى بالقواضل بالجميل الاختيارى سؤالاً انما
 او غيره لا يثبت لغيره الاختلافه والنجاده وبذلك ينعم النعم
قوله لقوله انما الوجه القسدا في مستنقص الامثال هي فضيلة الاقسط
 ابن قريع وكان سيدهم فزاعهم بحفوة فقال لهم فزاعهم فزاعهم بحفوة
 ساد انهم كذلك فقال ذلك ومن قال ان سعادا كان رجلا شريرا
 فقد غلط **قوله** منطبق كانه فهم ذلك من الاستمرار التجدد للدار
 عليه بقوله يا مريم بالعدل **قوله** الا ترى انك باقرب سقى فان من كان على
 طريق مستقيم اقرب الى المطلوب ممن كان على غير المستقيم **قوله** يختص به
 علمه الباد اخله على المقصور عليه فالاختصاص بمعنى القصر وهو سقاده
 من اللام وضعا وبذلك يتفادى الجهر وفي كلامه اشارة الى ان المضاف
 مقدر اى علم غيب السموات **قوله** ولم يبدل عليه محسورا خزان
 عن مثل ما اثبت علماء الهندين من الفدا وبخارجة المركرة فانه ليس
 من باب العلم بالغيب لانه حركات الكواكب المرصودة عليها وكذا
 فنيين الجوف والكسوف والكسوف لانه الحركات المحسوسة
 المضبوطة عليه فان علمه غائب عن اهل السموات فيقدر المضاف
 في موضعين احدهما ما نهت عليه والثاني المضاف الى السموات
 وهو اهل **قوله** او للتجدي تجدي الخطاب بين ان يشبه امر قيامها
 بلح البصر وان يقول هو اقرب قال ابو حيان التجدي انما يكون بجهة
 المخطو ان كقولهم خدامى بنا اودرها اوتى التكليفات
 كاية الكفارات انتهى والحشر الذي ذكره ممنوع كيف وقد نقل
 ابن السكيت عن سيبويه ان اوتى قوله تعالى واودرها اوتى التكليفات

الف او يزيدون للتجدي وليس مما ذكره في شيء لعدم صريح علماء الفجر ان
 التجدي يكون بعد الطلب ولا ينزع في هذا الشرط الا ابن مالك
 فيكون بنا الكلام على ما هب **قوله** او معنى بل قال ابو حيان هو قول
 الف ولا يصح لان الاضرب على قسمين كلاهما لا يصح هنا احدهما ان
 يكون انما للاسناد السابق وانه ليس المراد وهذا مستحيل هنا
 لانه يؤول الى اسناد غير مطابق والثاني ان يكون انما لا من شئ
 الى شئ من غير ان يقال لذلك الشئ السابق وهذا مستحيل هنا
 للثاني الذي بين الاختار يكون من تلح البصر في السرعة والاختار
 بالاقرب بنية فلا يمكن صدقهما معا انتهى وفيه بحث اذ لا تنافي بين
 تشبيهه بان يتجدي تحققة وشهولته بما هو غاية ما يتعارف الناس
 في هذا الباب وكون تحققة في الواقع فيما هو اقرب من زمان تلح
 البصر وقال الزجاج او هذا للاهتمام على المخاطب كما في قوله تعالى
 واودرها اوتى التكليفات او يزيدون وقوله اناها امرنا بالاولا
 وقال ابن عطية المعنى وما تكون الساعة واقامتهما في قدرة الله
 الا ان يقول لها كن فلما اتفقوا انفق على ذلك شخص من البشر
 كانت من السرعة بحيث يشك هل هي كلح البصر او هي اقرب
 من ذلك فلو على ما في الشك انتهى وقال ابو حيان هذا اختار
 من الله تعالى عن امر الساعة فالشك يستعمل عليه وهذا الكلام
 مما يفتي العجا اذ دل كلام ابن عطية انها ليست لشك المتكلم
قوله في استغرابه اى علمه قربا فيما هو بعيد عند الناس **قوله**
 جمالا لتبصر الى ان جملة لا يعلمون خالية **قوله** مستنقص حمل الجملة

هو

لأنه يؤول

على ما يدل عليه عموم شيئا الواقع في سياق النسخ **قوله** تعالى وجعل لكم السمع والابصار قال البغوي نقرأ الكلام عند قوله لا تعلمون شيئا وهذا ابتداء كلام لان الله تعالى جعل هذه الاشياء لهم قبل الخروج من بطون الامم وانما اعطاهم العلم بعد الخروج انتهى وهذا التنبيل متبع على اقتضاها والاولى ترتيب وفيه نظر **قوله** اداة الاشارة الالة والانسب للمقام ادوات فخصوها الفال للتفصيل كما في قوله تعالى فنادى ربه فقال رب **قوله** فقد ركنها طاعة تكرير لقوله تحسون للتأكيد او يقال الاحساس غير الادراك فليس المشترك او العقل والاحساس لخواسر الظاهرة **قوله** المعالم الكسبية الظاهرة انما جمع معلوم سماه به لانه على شرف المعلومة **قوله** بالنسبة الى الله خطاب العامة وانت خبير بان الخطاب وجهه ظاهر الى ما قبله وما بعده مخاطبة والذي يحتاج الى ان بيان وجهه هو القراءة على الغيبة قال البغوي وفرا الباقر بالنسبة لقوله ويعبدون قال الجبري واخبرنا رب الخطاب لقرب مناسبة **قوله** الموانبة الى الموازنة **قوله** في الهوا المتباعد الجواهر اكل الى الغاموس والنباهة من الارض مستغاد من اضافته الى السماء والمفهوم من الكشف خلاف هذا **قوله** وفيه وفي بعض النسخ فيها على ما قبل الحجة لانها بمعنى واحد **قوله** لتفسير الطير للظهور ولا يبعد ان يندرج في الاشارة ما ذكره بقوله والله اعلم حكم من بطون امم انكم الامة تجمع الايات وجهه ظاهر جليل **قوله** لا تعلمتم المستغنون بها فيه اشارة

قال الادراك

الى ان الامر في القوم لامر الغايب والانتفاع **قوله** انما من جلودها على ان من ابتداء بيعة او تنبؤية **قوله** او النزول قال صاحب الانصاف هذا اولى اذ ظنوا المنة في خفتها في الشكر انما المقيم فلا عليه من ثقلها **قوله** ينبغي ان يكون الا واولى للعموم وان خالف الشكر انما رخصنا في يوم نعلمكم حيث اراد به مقابل الحضر والخفة على المقيم فمنة في خفته ايضا فانه يضرها وتقدر بفعلها من مكان الى مكان قريب لدواع بدعوا اليه فالاولي الاحتفال الامة على النقص لها **قوله** وهو لغة في معال النزيل وهو اجر للعتين **قوله** الصو الضمانية الاولي للضمان ليتناسب قربية قال في الغاموس الضمان خلاف الماعز من العلم جمع ضال وعمر وكابروعي ضمانية جمعها صوابين وقال الماعز للذكر والاني **قوله** انما في البحر الظاهر انما معقول به والتقدير وجعل من اصواتها وابارها واشعارها انما قيل منصوب على الحال على ان المعنى من اصواتها واوابارها واشعارها يتوفا يكون ذلك معطوفا على من جلود الانعام كما تقول جعلت لك من الماشى ابا ومن اللبن وفي التقدير الاول يكون قد عطف مجرورا على مجرور ومنصوبا على منصوب كما تقول ضربت في الدار من بدا في الغرض عما انتهى **قوله** انما باحد الصلابة او للظاهر وقاية البرد في قوله تعالى لكم فيها دف **قوله** اولان وقاية الخيل بعدك تخصيص الدف بالذكر في ما سبق **قوله** والجواش غطف تفسير للدروع **قوله** بعمر كل ما يلبس من خلد به وغيره **قوله** اي ينظرون في نفسه

بمعنى الاسلام هنا بمعنى الاستسلام والانقياد وضع موضع سبب
وهو ينظر في ويتفكرون وكذا الكلام في وجهي تفسير تسلمون
بفتح الذال المتقدمة ما بين **قوله** فان تولوا في صيغة التثنية اشارة
الى الفطر الاول داعية الى الاقبال على الله تعالى والاعراض
لا يكون الانبوع تكلف ومما جاز **قوله** اعرضوا اشارة الى ان
تولوا ما مضى فغيبه النفاق ويجوز ان يكون مضارعاً حدث
احداً نابه فهو جيبه كاجل الخطاب السابق **قوله** وهذا من اشارة
السبب مقام المشتبه عكس لعلمك لتسلمون على ما نهيت عليه
قوله لما حذر عن عنادا يعني اريد بالمطلق الفرد الكامل ويختل
ال بريد بالكافرين المصيرين الفاندين على كفرهم وقد علم الله تعالى
ان في مطلق الكفرة من يوم فلهم استثنائهم **قوله** لانه لم
يبلغ حد التكليف فعلى هذا يجوز ان يتكوى الكافرين على الاخرة
قوله وتولوا باذنه ما يتحقق بهم في التراجي الذي **قوله** من شدق
المنع اي من الشدة الناشئة من المنع عن الاعتذار **قوله** لما
فيه تغليب للزيادة **قوله** على ما يمتنون به اي يمتثلون به متعلق
بالزيادة **قوله** ولا هم يسترضون من الغنى يعني الرضى والاسب
للتعام ما في الكشف الى لا يقال لهم ارضواكم في قانون الادة
الاستغناء اذ كسي حواسن من نازحشود كند واشني حواسن
قوله وكذا قوله واذا اراى الذين ظلموا والظالمين انهم اذا كانوا
لا ذكر فغوله فلا يخفف جوابا بفتحة بر المتبدا وهو ضمير الناس
والعالم في اذا فعل الشرط كما في عباد وان الشرط **قوله** وانهم

استئناف وان كان ممكنا
ليعبر فيه جواب اذا قوله
فلا يخفف خلفه عليه والاش
من ان يكون فلا يخفف جميع

ولعل نعيم شركائهم لكل ما اتخذوه شركاء الله تعالى من صنمهم ووثنوا
وملك فيكدهم من الله عفل منهم فيكون فالنوع اعاد على من له
الكلام ويجوز ان يكون عائداً ينطق الله تعالى الا وثان على ما قاله
المصنف **قوله** او الناس ان يشترطوا انهم اي ينصف فيوضع بعض
علاهم عليهم **قلت** في انهم شركاء الله اي في قولهم هو لا شركاء **قوله**
او انهم عبدوا الخ اي في قولهم كان دعواهم لم يكن يكونوا واضحين
بعبادتهم جعلت عبادتهم كعبادتهم **قوله** حين ظرف لبطل **قوله** فان
بني كل امة كان منهم ولو طوى الله عليه وسلم لما نهل فهم ولكن
فيما بينهم كان منهم **قوله** على منك اي منكم على ما ورد في الحديث
ومن قال في تفسيره المراد على هذا الشهاد او ما كونه صلى الله عليه وسلم
وسلم معدلا لانه مما تقدم **قوله** او حال باضمار قد ان كان فغوله
تعالى وجيبنا بك كلاما متبداً غير مقطوف على قوله نعمت وشهدا
كلاماً مفردة فلا اشكال في خالية ونزلنا عليك الكتاب وان
كان عطفاً عليه بان يكون في معنى الاستقبال والتغيير لما
عرف في امثاله فمضمون الجملة الخالية متقدم عليه بزمان
طويل فلا يمتشي التاويل الذي ذكره في تضعيف كون الجملة الماضية
خالاهمنا في صحة كونه خالاً لكلام الا ان يني على عدم جريان الزمان
عليه تعالى فغمله **قوله** من امور الدين لانه صلى الله عليه وسلم
وسلم متبعون لبيانهما ولا لك قال انتم اعلم بما مورد بياهم
فاجيبوا عن سؤالهم عن الاهلية بما اجيبوا **قوله** والاجابة
بالاخالة الى السنة والقياس قبل ناسي عن ذلك ما سبق

عنه

استئناف علم ما تقدم فمؤيد
الحديث ولم يعلم كونه

النبيان من المبالغة في البيان **قوله** كسب المكينة حيث يتناول جميع
 الاشياء كسب الكيفية ثم تترك المصنف ذكر الاجتماع لعله من قبيل
 الاكتفاء بذكرها عن ذكره **قوله** للجميع وهو المناسب لقوله تعالى وما
 ارسلناك الا رحمة للعالمين ويحتمل ان يتعلق للمسلمين بها انصار من
 حيث المعنى فافهم المنفعون كما **قوله** بين التعطيل والتشريك اب
 التعطيل عن الافعال كقول المشهور عن الفلاسفة وغيرهم من العطفة
 وقال اهل السنة القول بنفي الصفات عنه تعالى تعطيل والافعال
 باثبات المكان والاعضاء تشبيه والعدل اثبات صفات الكمال
 ونفي غيرها وايضا في الصفات تعطيل واثبات الصفات الحادثة
 تشبيه والعدل اثبات الصفات الغدبية **قوله** والافعال بالكسب
 المتوسط الخ وكذا القول بان الله تعالى لا يوافق احد عبده المؤمنين
 بشئ من الذنوب مشاهلة عظمية والقول بانه مخلوق في التناول والمقا
 فستلبد عظيم والعدل مذهب اهل السنة **قوله** وبين البطالة
 بكسر الباء وزن الفعالة وان كان تختص بما يحتاج الى المعالجة
 من الافعال كالحياكة والحياطة الا انه يحى بالبطالة على هذا
 الوزن محل النقص على النقص **قوله** للمبالغة كانه جسر **قوله**
 كالزناو للواطلة في حكمه **قوله** في اشارة الخ لفظة في السببية
 متعلقة بذكر **قوله** وصارت الاطوار كانت **قوله** تعالى واوقوا
 يعني اسفروا على الابصار **قوله** يعني البيعة لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم كانه انما خصه بها وكان الظاهر العموم لكل عبده بلزومه
 الانسان باختياره وبعضه **قوله** اذا عاهدتم لم يروى عن يريخ

انها تترك في الدين يا يبعوا الرسول على الاسلام ولكن لا تخفى عليكم ان
 الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال الامام البغوي اعطوا
 فيمن نزلت هذه الآية وان كان حكمها عاما **قوله** لقوله تعالى ان
 الذين تغلبوا مطوى منى ههنا وهو قال عنهم الرسول صلى الله عليه
 وسلم هو عنده الله تعالى وليس المراد ان الآية واردة في تلك البيعة
 اعني بيعة الرضوان فان السورة مكتوبة نزلت حين كان المسلمون
 مستضعفين فيما كان بين قريش في بيعة البيعة الاولى **قوله** ولا
قوله اذا عاهدتم قال العهد اسند الى مخاطبين وحصل من افعالهم
قوله ايمان البيعة او مطلق الايمان فيكون قوله ولا تنقضوا الايمان
 نكروا الا انكيد على القول الثالث الظاهر ان المراد بالايمان في النظم
 الاشياء المحلولة عليه كما في قوله صلى الله عليه وسلم من خلف علي ع
 الحديث وانما قلنا ان الظاهر ذلك لانه لو كان المراد باليمان ذكر
 اسم الله تعالى فهو غير التوكيد الموكدة فاسلم فليكن محل ذكر العاطفة
 على ما قرئ في علم البلاغة ثم اذا حمل على مطلق الايمان هو عام داخل
 التخصيص لقوله صلى الله عليه وسلم من خلف علي ع من اراى غيرها
 خير مني يا عليان الذي هو خير وليكبر عن مبيته كذا قال الامام وفيه
 تأمل فان الخطر لو لم يكن يا عليا امتنع الى الكفاية لانها تستلزم الذب
قوله فان الكفيل الخ تفهيم لتفسير الكفيل بالشاهد **قوله** بعد
 ابرام واحكام بالغزل **قوله** جمع نكت بكسر النون وهو ما ينكت
قوله وانما خصه بها وكان الظاهر العموم لكل عبده بلزومه
 صبرت اي على الحجاز **قوله** والمراد تشبيهه الناقص عن هذا اسناد

على
 من
 ع

من غير تعيين اذ لا يلزم في التشبيه ان يكون المشبه به وجود
 في الخارج **قوله** وقيل هي ربطة بنت سعد بن ميم الخ في الكشاف
 اتخذت غير لا قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وقلعة عظيمة على قد
 فكانت تعزل هي وجوانها من العدا الى الظن ثم تاملت فينتفن
 ما غزل الصنارة الخايل في راس المغزل **قوله** والمعنى لا تغدروا القوة
 الخ انت جبريعة مناسبة هذا المعنى للسياق والمخاق **قوله**
 لكثرة منابذهم بكسر الميم الياء جمع على وزن المقالة **قوله** وقيل
 الصبر لا روى احدا فتنه من معنى الربوبية يعطى للمعنى **قوله**
 سؤال تنكب وتجاوزة يعني لا سوال تفهم وهو المنفي في ايات **قوله**
 فصرخ بالنهي عنه بعد التضمين ناكبة قال ابو حيان لم يتكرر النهي
 عن اتخاذ الايمان دخلا والما سبق اخبار بانهم اتخذوا الايمان
 دخلا فعلى الشيء خاص ويبي ان تكون امة هي امة من امة وجاء
 النهي بقوله ولا اتخذوا استيناف انشا عن اتخاذ الايمان دخلا
 على العموم فيشكل جميع الصور من الخلف في المبالغة وقطع الحق
 المالبة انتهى فتويفس تمام الآية بغير ما صر به المصنف فراجع
 تفسيره ان شئت **قوله** مبالغة في فتح النهي عنه يعني شرعا
قوله والمراد اقدامهم وانما هذا الخ هذا هو المعنى المناسب
 لمقتضى البلاغة لئلا لغة في فتح النهي عنه وقال ابو حيان الجمع
 يلحق فيه المجموع كان الاسناد معنرا فيه الجمعية واذ الوظ
 فيه كل فرد فرد كان الاسناد مطا بقا للفظ الجمع كثيرا فيجوز ما اسند
 اليه ومطابقا لكل فرد فرد فيفرد كقوله واعتدت طعن منكم ولما

من جملة مجموع وما راجع
 فصار اعتبار كل فرد نادا
 لوظف فيه المجموع

كان

كان المعنى ههنا لا يتخذ كل واحد منكم فنزل مراعاة لهذا المعنى ثم قال
 ونه وقوا مراعاة للمجموع واللفظ الجمع على الكثير **قوله** خرا برحمته
 يعني من انواع رحمته المحروقة **قوله** لما نزع فتلة من اعمالهم المراد
 بالفعل ههنا ما يعبر الاعمال القلبية مثل كثرة النفس عن المحرمات والمكروهات
 وفي الآية دلالة على المباح حسن لا يثبت عليه **قوله** دفعا للتخصيص
 يعني توهم تخصيصه بالذكر بنا على كثرة استعمال لفظ من فيهم وان
 الاناث لا يدخلن في اكثر الاحكام لا بطريق الغلب او التبعيد **قوله**
 وانما التوقع عليه بتحقيق العذاب انما قال التوقع لغرض الدلالة
 فخصها بالادل على انه لا يخفف عنهم العذاب ولا يخفف عنهم وفي
 النقرة اوليك الذين اشرروا الحياة الدنيا بالآخرة ولا يخفف
 عنهم العذاب وما يحيى في القبر قال وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلنا
 هباء منثورا الى مثاله ونقص ما بدل على التحقيق منها من يعمل متقا
 ذرة خير ابرة وحدثت ابي طالب انه اخفاه اهل النار عذابا **قوله**
 للاستحباب للاحاديث الصحيحة الدالة على عدم وجودها من باطلا
 المعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه سورة الفاتحة
 ولم يتعوذ وعند عطا اللخوب **قوله** يستعبد في كل ركعة وهو
 مذهب ابن سيرين والخماني قال القرطبي وابو حنيفة والشافعي
 يتعوذان في الركعة الاولى في الصلاة وبركان قراءة الصلاة
 كلها قراءة واحدا ومالك لا يري التعوذ في الصلاة المفروضة
 وبراءة في قيام رمضان **قوله** ابدان بالاستعاذة وكذا قراءة القرآن
 قال المعنى والله اعلم فاذ اقرأت القرآن الذي قرأته من اشرف

والجوارات

شها ما رفته سورة الكه
 واذا رأى الذين ظلموا العذاب
 صج

دالة على الحدوث فلا تكرر فائدة كقولك لربك كذبت وانك كاذب
قوله بل من الذين لا يؤمنون بعبادة الباطن يغتضي انك
لا يغتري الكذب الا من كفر بالله من بعد ايمانه والوجود يغتضي
ان من يغتري الكذب هو الذي لا يؤمن سواء كان ممن كفر بعد
الايمان ام كان ممن لا يؤمن فخطبكم يؤمن فخطبهم الاكثر من
المغترون الكذب واجيب نارة بان المراد من بعد تمكنه من
الايمان كقوله تعالى اولئك الذين افترقوا الضلالة الهادي وزد
بان قوله الامن اكره ان يفسر عليه **قلت** لا نسلم ذلك فان
التمكن منه اعظم من التمكن من احدا انه ابتداء ومن ابتغاه ايضا
ونارة بان المعنى من وجد الكفر فيما بينه بعد الايمان تغييرا عن
الابتداء ايضا فان من وجد فيه هذه الخصلة لا يبعد منه
الا فترافض كون الكلام كقولهم يتوكلان فلو اريدوا القائل والاعمال
منهم **قوله** اغترضاى بان الدال والمدل منه **قوله** ومن
اوليك او الكاذبين على ان يكون المشارة اليه قرينة فلا يرد اغترضا
الى حيان بنا على ان الاشارة الى الذين لا يؤمنون انه يغتضي
اغتر الكذب على المرتدين والواقع خلافة على انك قد عرفت
المخلص على نقد يكون الاشارة الى ما ذكره نعم اذا كان بدلا
عن الكاذبون يكون المعنى قرينة لهم من كفر بالله من بعد
ايمانهم وفيه ما لا يخفى اذ ليس حمله كذلك وجوابه ما نهيت
عليه **قوله** او مبتدأ وخبره محذوف على ان يكون من موصولة
وسمى المبتدأ حقيقة لكن صلها لما كانت من تمام ما جعل

المجموع مبتدأ على التوسع **قوله** ويخوزان ينصب بالدم ويخوزان
به ايضا **قوله** ويخوزان تكون من شرطية فهي مبتدأ خبره **قوله**
قوله دل عليه قوله الامن اكره كذا وقع في بعض النسخ ولم يوجب احد في البعض
الاخر قوله دل عليه **فان قلت** كيف يصح ما في هذه النسخة والدال
هو جواب قوله من شرح بالكفر ضد لا لما وجه دليل الجواب ما ذكره
قلت قصد به الاشارة الى اعتبار تقدم زعمه بالجواب على الاستثناء
كما في الزمخشري فان الاستثناء مما تضمنه الجواب لا الشرط فانما
فان قلت ما الفرق بين ان يكون الاستثناء مما تضمنه الشرط
وبين ان يكون مما تضمنه الجواب **قلت** على الاول يلزم ان يكون
اجرا كلمة الكفر على اللسان مكرها محظورا بحيث لم يكن كرا وعلم الثاني
كان محظورا لكن لم يترتب عليه حكمه وهو العذاب والغضب
والدلالة تدل على الثاني لكن هذا الفرق مما ينم اذا كان الاستثناء
من ضمير كفر **فان قلت** لو صح ما ذكرته من قصد الاشارة الى اعتبار
تقدمه التقدير لسلوك هذا التقدير ايضا في احتمال كون من
مبتدأ محذوف الخبر لعدم التخصيص الفرق المذكور باحتمال
الشرطية **قلت** قصد الاختصار فاكتفى في تعيين الجواب بما ذكره
في الاول وفي اعتبار التقدم بما ذكره في الثاني وهذا من طرفة مسئلة
للغاية **قوله** وفيه دليل على ان الايمان هو التصديق يعني الايمان
المجمعي المعبر عنه الله تعالى ولا يخفى على ما ذكره انما من انه يعبر
القول والعقد لكن في الدلالة نحن فان الاستثناء على اعتبار
الاقتران في حقيقة الايمان شرعا والمراد بالايمان هنا هو الاعتقاد

مخدومة الجواب وهو قوله
غضب الله لهم عذاب
عظيم يصح

الذي عليه الاعتماد اذا اقر ركن واحد فلا ينفى حكم المركب بانفعا
 ويوضع تفصيله علم الاصول **قوله** اذا اعظم من جرمه الاظهر
 ان يقول لعظم جرمه والا فمن اراد وباشخصه الناس عن الإيمان
 اعظم جرمه منه **قوله** ووجي تحريكه ضرب والقائم مقام الفاعل
 هو قوله في قبلها **قوله** فعلا لم بما قلت وكذا رواه الزمخشري وغيره فلا
 ينبغي مجال ما ذكره في الهداية من ان المعنى ضد العلمانية القلب
 بنا على انه ليس في روايته بما قلت وانما قال ان المعنى ذلك لان اذنى
 درجات الامر الاجابة ولا يباح لاحد احكامه الكفر على لسانه فان الكفر
 لا يكتشف حرمته لكن قوله اذنى درجات الامر الاجابة منطوقه
 بل اذنى درجاته الترخيص قال العلامة النسي في اول كتاب اطلاق
 من الكافي الامر بالشي لا ينبغي الخطر قال الخطوط قد يخصص بصيغة
 الامر حتى لا يقع في مخطوطة فوفد كالحث في البيان في الصلاة الى اخر
 ما ذكره **قوله** وهو دليل الخ يعني الحديث المشتمل على الامر الترخيص
قوله لما روى ان مسيلة تغليل يكون الافضل الخب ومسيلة
 بكسر اللام **قوله** اثرها علمه الاشارة الى التقديرات الاستحباب
 بغير التضمنه معنى الاشارة **قوله** الى ما يوجب ثبات الإيمان يتعلق
 بلا يدي **قوله** هي الحاسرون قال النيسابوري في اوائل سورة

لأن اول سورة ص و آخر سورة
 وص و آخر سورة ص و آخر سورة
 ولا يكون موعظ لهم العذاب
 فهم الاخر و آخر سورة ص
 لا يمكن ان يقال ان السافل القواصل في تلك السورة لم يغفل عن التمهيد
 بل هو كمن يمشي على شوك
 لكن ما ذكره او لا يخالف لما مر في تفسير قوله تعالى وذوقوا السوء
 اعلم على

بما صدر عن سبيل الله الا ان يقال فرق بين المباشرة والتسبب **قوله** بالولاية
 والنصر يتعلق بقوله الذين هاجروا فقيهه اشارة الى خبر ان يعني لهم بالولاية
 والنصر لا عليهم ويختل ان يكون الحار متعلقا بالخبر على نيته الفائز وتكرر
 ان لطول الكلام **قوله** اي بعد ما غلبوا المؤمنين ويجوز ان يكون قد بمعنى وقع
 في الفتنة في القاموس فتنة غفنة او فتنة في الفتنة كغفنة واخفنه فهو
 مغش ومغشون ووقع فيها لا من منعها كاقن فيها **قوله** منصوب برحيم
 يعني على الظرفية وهذا في ناليف النظم انصاية على انه مفعول اذكر
 لتقابل قوله لاجرم انهم في الآخرة مالم الحاسرون **قوله** فيقول نفسي نفسي
 ليس تفصيلا للمجادلة لظهوره ليس من المجادلة في شيء بل لكون ذانها احر
 الاشياء اليه او معنى المجادلة الاعند او مع قولهم هو لا اضلوا واما ما ذكره
 ويخود ذلك **قوله** لا ينجسون اجورهم انما الغرض عن اجورهم علم من قوله
 توفى ولعل الاول ان يقال في تفسيره لا يظلمون بالعقاب بل لا ذنب **قوله**
 جلا متفلا فيه اشارة الى ان لغة لغة ضرب المفعولين بتضمين معنى
 المحل ولا بد من تقدير المضاف اي جعل اهلها مثلا **قوله** اولئك اي اهلها
قوله نواحيها بيان مكان **قوله** استغفار الذوق لا ذراك اثر الضرر
 الاول ان يقال الذوق مستعار لادراك اثر الضرر وقد شاع استعماله
 فيه الى ان جرى مجرى الحقيقة كما في الكشف فان كونه تجريدا على التاثير
 يقتضي ذلك اذ لا يظهر كونه ملا بما المستعار له الا به لان حذف الاستغفار
 في هذا الاطلاق على ما يدل عليه ظاهر كلامه فيستدل على ان يكون لباس
 الجوع ضرورة الاستغارة لعدم ما يصلح فيه لها غيره فكيف ثباتي
 قضية التجريد **قوله** من الجوع للسببية لا للبيان والا لا يكون لباس

الاستغارة تجريد
 الاستغارة تجريد
 الاستغارة تجريد

على الكلام كما ينبغي عليه بقوله عدا غلبته بحكمه السابق اى يخصم الحريات
 فيها الامانة اليها دليل ثمرته دليل على ما ذهب الى يوسف ومحمد
 في اباة لحم الخيل **قوله** وانتصاب الكذب بلا تقولوا على انه مفعول
 به وجوز النصب على المصدرية لكن لا يكون جسيما قوله هذا احلال
 بدلا منه لانه مفعول لقول **قوله** وهذا احلال وهذا احرام بدل منه فالمعنى
 لا تقولوا هذا احلال وهذا احرام لما انصفه السننكم بالحل والحرام
 فقامر عليه كونه كذا او ابدال منه هذا احلال وهذا احرام بالغة
 فاللام صلة مثل ما يقال لا تغفل للتبديد انه احرام اى في شأنه وذلك
 لاختصاص القول بانه في شأنه وقبه ايمان الى ذلك مجرد وصفه
 باللسان لاحكم عليه عقد **قوله** او متعلق بتصرف بال يكون بيان
 او تفصيلا **قوله** اى لا تقولوا الكذب لما انصف السننكم فامضوا
 والى ابد تحذروا الى الذى انصفه السننكم بالحل والحرام **قوله** فتقولوا
 القائل تفصيلية كما في قوله فاقولوا انفسكم ويجوز تقدير القول
 كما لا اى قابل هذا احلال **قوله** او مفعول لا تقولوا ظاهره انه عطف
 على قوله او متعلق لكنه مع ما عطف عليه كان تفصيلا متعلقا
 بانتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا البس كذلك فالوجه عطفه على
 جملة وانتصاب الكذب بلا تقولوا الخ بتقدير المبتدأ الخ وهو
 مفعول لا تقولوا **قوله** كقولهم وهم بابوصف الحال بل ما في القران
 الكريم الباع منه حيث جعل كلامهم عين الكذب كما في رجل عدا
قوله لا بد من ماى مع مدح قوله ولم يجعله نعتا له كما في الكشف
 لانهم نضوا على ان المصدر لا ينعى المصدر المنسبك منها ومن القفل

ولا يجوز في كلامهم يعنى ان تمت السريع وحكم باى الحروف المصدرية حكم ان
 قال ابو البقاء قوله تعالى وما كان قولهم الا ان قالوا الحمد لله على
 ان اشركوا كان ما بعد الا وهو اقوى من ان يجعل خبر الاول اسم لان
 قالوا يشبه المضمير في انه لا يوصف وهو اعرف انتمى فعلبك بالاضافه
 ثم الاختيار **قوله** او بمعنى الكلم الكواذب ويجوز ان يكون مفعول لا تقولوا
 على او متصفا بتصرف على ما مر وبدلية هذا احلال وهذا احرام منه
 مع انها كلامان لا كلم باعتبار تقدير المواد وتكثرها **قوله** تغيبا ليقين
 الغرض يعنى استعبرت الامم العيلبية للعاقبة والصبر ورة **قوله**
 نفى عنهم الفلاح فانهم وال ظفروا بطلوبهم من اقتراهم على الله تعالى
 لكن لما كان ذلك شيئا لا يصلح ان يكون غرضا ولا مطلبعا قل لانه امر
 فان اريد بعض الى العدا بالخطا جعلوا غير فابر بن بالمطلوب **قوله**
 اى في سورة الانعام قد انت الابنة تفاد من زوا متعلق بتفصيلا
 او تحرنا فتعنى من قبل على الاول قبل نزول الآية وعلى الثاني تحتمل ذلك
 ويحتمل ان يكون من قبل التبرم على هذه الآية والثاني اولى **قوله** كالمصر
 كما في هذه الامه **قوله** يكون للفقوة كما في اليهود قال الله تعالى فظلم
 من الذين هادوا حرمنا الآية **قوله** ليعلم الجهل متعلق بتقدير لم يفتين
قوله من بعد التوبة لم يذكر الاصلاح لانه تمثيل التوبة فانها الندم
 على معصية من حيث انها معصية مع عزم ان لا يعود ضامرا العود
 والاصلاح تحقيق العزم ثم ان الآية على وان قوله ان ركب للذين
 عملوا السوء خيرا ان على اخذارة المصنف هناك وان كان يتخيل ان يكون
 الخبر قوله لغفور رحيم ويكون قوله ان ركب نكر بر على سبيل التاكيد

ال

اجرو الآية بقوله الذين

لطول الكلام وتوقع الفصل كما مر **قوله** كقوله اي قول اي نواس **قوله** ولذلك
 عقب ذكر تنبيه فقال عقبه اذا اطفئ فتعدي بالنصب عطف المفعول
 ويجوز ان يكون ذكره مرفوعا فانه يقال عقبه اذا اطفئ فتعدي
 بالنصب عطف الى المفعول ويجوز ان يكون ذكره مرفوعا فانه يقال
 عقبه لغيبا اذا اطفئ **قوله** اوله كان وحده مومنا وفي صحيح
 البخاري انه قال لسارة فاعلى الارض ليوم مومن غيري وغيرك
قوله كالرحلة بضم الهمزة الذي يراد به **قوله** او اقله في بعضه
 هذا المعنى قوله تعالى ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم **قوله**
 في الدعوة الى الله وفي الكشف الى ملة الاسلام ولكن فيما ذكره المصنف
 افادة لمعنى غير مفاد وهي خبر من الاعادة **قوله** لمن اهل الجنة
 لمن اغابهم والمراد بالصلح الحين الكاملون في الصلاح **قوله** اما
 لتعظيمه اي تعظيم محمدا صلى الله عليه وسلم قال الخليل صلى الله عليه
 وسلم مع جلالة تحله عند الله تعالى اذا كان اعلى من رتبة ان اوحى
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان تنبأ علمه عظم شأنه
 وعلومه رتبة ومكانه **قوله** والتنبية على ان اجل الخ فان كلمة ثم
 تدل على تنبأ هذا الموقى عن سابق ما اوتى من الرتب والمناشر
 ثم في لفظ اوحينا فالامر بان تنبأ الملة لا اتباع ابراهيم ما يدل على
 انه ليس يتابع له بل هو مستقل بالاخذ عما اخذ ابراهيم عنه
 الا انه تغافل زمانه اوتى الملة قبله **قوله** والدعوة التي بالرفق
 وايراد الدليل الخ الدين والملة والله بعبه متخلف بالذات وتنفا
 بالاغتراب على ما بين في مقامه ويكون ما ذكره بعد التوجيه من الملة

على بحث **قوله** تعظيم السنت اشارة الى ان السنت في الآية مصدر سبنت
 اليهود اذ اعطيت سبنتهم الاله اسم اليوم وتعدية جعل على النصبه معنى
 فرض **قوله** اي على نبيهم وغير اخنوخين عليه ايضا والقول بان كلهم اخنوخ
 مسلم والمنسب من عدم على الثاني وقد ثبت في نسخ التفسير للقاضي ايضا الا
 طائفة منهم **قوله** وشاد عليهم الامر بخبرهم الاضطهاد وغيره **قوله** وقيل
 انما جعل وبال السنت فالسنت اسم اليوم وفي قوله وبال اشارة الى ان على
 هناك ما بال الامر الانقاع **قوله** وذكرهم هنا لتهديد المشركين الخ يعني على
 الاحتمال الثاني وما على الوجه الاول فهو جواب عما عسى يقال اذا كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مأمورا بان تنبأ ملة ابراهيم فما باله لم يعظم
 السنت وهو من مقامه ابراهيم على عم اليهود **قوله** ادع من بعث
 اليه وفي خلاف مفعول ادع دلالة على التعظيم وتعبه اشارة الى عموم
 بعثته صلى الله عليه وسلم **قوله** بالمقالة الحكمة قال ابو حنبل الحكمة
 هو الكلام الصواب الغريب الواضع من النفس لكل موضع **قوله** وهو الدليل
 الخ تدكير الضمير باعتبار الجزا والناويل المتعاقبة بالقول وبان والفعل
قوله والاولى لدعوة خواص الامة الخ وفي الآية تحقيق لما اشتمل
 في الخبر كقول الناس على قدر عقولهم **قوله** ممن نزل عن سبيله وهو اعلم
 بالمهتدين في اثنائها لتعليمه في الصالحين والاسمية في مقابله
 اشارة الى انهم غيروا الفطر وتبدلوا بها احداث الضلال مع ما لم
 استمدوا عليها وتقدم ارباب الضلال لان الكلام وادبهم **قوله**
 اي اتمام اليك البلاغ والدعوة يعني فلا تعرض عما عليك يا سامر يا
قوله وما حصل لهداية الضلال والنجاة والنجاة والنجاة والنجاة

روي في الكشاف عن
 فيه بحث قال السنت
 فرض على خنوخين
 بينهم موم

الاية على الثاني مسلم واما على حصول الالهية فليس اليه فالاية ساكنة عنه
 لا تدل عليه لا نفيا ولا اثباتا كما لا يخفى **قوله** بمثل ما عوذتم به فسميتم الاذي
 الابدائي معاقبة من باب المشاكلة والافانها في وضعها الاصل تستدعي
 ان يكون عقيب فعل نعم العرف جار على الحاقها على ما بعد ب به اذ وان
 لم يكن جزا فعل **قوله** لما امره بالعودة وياتي طرفها اشار اليه الخ فعلى
 هذا انكون الاية مرتبطة بما قبلها فتكون مكينة النزول ايضا على ما قاله
 الخامس وقد ذكر في مفتتح السورة ان ثلاث ايات من اخرها مدينية
قوله بالمحالفات بلحا المجتعة والغاف **قوله** مع من يبايعهم يقال ناصبه
 العداوة والحرب اذ **قوله** يتضمن رفع العادات اي تكليف رفضها
قوله والفلاح عطف على المضاف لمقد **قوله** وقيل الله صلى الله عليه وسلم
 الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء واني من كعب قال انطلق
 اطلق جمهور أهل التفسير ان هذه الاية مدينية نزلت في شأن القبيل
 محمزة رضي الله عنه يوما واحدا وقع ذلك في صحبته البخاري **قوله** وفيه
 دليل على ان المتعذر ان بما نزل الجاني فمن قتل محمدا بفتح قتل لها ومن
 قتل محمدا بفتح قتل له وعند الحنفية لا قول الا بالسيب **قوله** على الوجه الاول
 الخ الا نزل الى التركيبا النفس فان الامر موطئة للتقسيم والحكم على الصبر
 بالخرابة **قوله** اي الصبر يعني حسنه وانما اختار هذا الوجه دون ما
 رجحه في الكشف مبالغة الى العموم الظاهر **قوله** في صديق صدر
 فهو من الكلام المقلوب الذي يستجح عليه امر الالباس لان الصديق
 وصف فهو يكون في الانسان ولا يكون في الانسان فيه وفيه لطيفة
 اخرى هي ان الصديق اذا عظم وقوى صار كالسني المحيط به من جميع الجوار

كاشعه

قوله فان عاتق
 فان عاتق الطيب
 لم يصح ان كنت
 تاكل القاية فكل
 الشايع صحيح

قوله فما نظروا لقرآن الاول فقد ايمه على قوله وهما الغنا كما وضع في بعض النسخ
قوله ويجوز ان يكون الصديق مخفف صديق فالمعنى ولا تكن في امر صديق **قوله**
 بالولاية والفضل يتعلق بقوله مع الذين **قوله** اومع الذين اتقوا الله
 اي خافوه وعلى الوجه الاول معناه صانوا انفسهم **قوله** والذين هم يحسنو
 بالشعقة الخ فالاحسان على الوجه الاول بمعنى جعل الشيء جميلا حسنا
 وعلى هذا الوجه صدق الاساءة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفجر
 الخ رواه الثعلبي وابن مردويه والواحد في تفسيرهم من حديث ابي بن
 كعب وهو موضوع كذا ذكره ولي الدين بن العزاق في الله اعلم نعمنا
 تيسر من تعليق ما يتعلق بسورة النحل لعون الله تعالى وتيسره يوم
 الاربعاء سابع جمادى الاولى المنحط في سلك شهر نور سنة تسع وثلاثين
 وتسعينه والحمد لله على كل ايل نعمة والصلوة والسلام على محمد وآله
 انبيائه بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** وقيل الا قوله وان كاذبا
 ليعتقونك الخ ثم ان ايات هذا قول فتادة **قوله** اسم بمعنى التسيح
 الذي هو التزبد يعني لا الذي معنى قول سبحانه الله **قوله** ومعنى الضرف
 للعلمية والاف والنون الزبدتين **قوله** قال يعني الاعشى في ملاح غابر بن
 الطفيل ودم علقمة بن علاثة **قوله** سبحانه من علقمة الفاجر اي العجينة
 اذ تغر والعرب تقول سبحانه الله من كذا اذا انجبت منه والشاهد في
 سبحانه جئت بجلة على التزبد فمعة الضرف قال الراجب وقول الشاعر
 سبحانه من علقمة الفاجر تغديرة سبحانه علقمة على النهم فراد من
 رد الى اصله وقيل زاد سبحانه الله من جعل علقمة تحذف المضاف اليه
 انتهى فعلى ما ذكره لا شاهد في البيت لانه مضاف لاعلم وعلقمة المذكور

سورة الاسراء

صحت في قدر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايع وهو شيخ واستعمله عمر بن
 الخطاب على خوزان فمات بها في الاستيعاب علقمة بن علاثة ابن الاخوص
 ابن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة الكلابي العامري
 من المولفة قالوا ما كان سبيدا في قومه حكما عاقلا ولم يكن فيه ذلك
 الكرم انتهى **قوله** للفرقة عن الحجر عذرة بعد هؤلاء بناتي النجيب **قوله**
 على تغليب مدح الاسراوى بعض اللين لا يستعمل النون الذي شايح الاستعمال
 في التغليب للتبعض فانها متعارفان **قوله** في الحجر بالكسر ما خاطبه الحظيم
 مما يلي البراب من الكعبة **قوله** بين النائم واليقظان اي بين خالي النائم
 واليقظان **قوله** اورن الحزم عطف على قوله بعينه **قوله** اولانه يحيط به
 اشارة الى مصحح الحجاز **قوله** لبطان المبدأ او المنتهى في تغليب العلة منع المعلل
 لبيان مرجح الحجاز فلا يلزم تغلق بحر من جنس واحد بمعنى واحد فقولهم
قوله فتجربوا امنا استخالة يعني لتجربوا به اخباره به استخالة الخبر
 به والا فاذ لم يكن موجودا في غيرهم كيف يتجربون منه **قوله** وسعي
 رجال الى سرع او وشي **قوله** ضمي الصديق الصديق هو الكثير الصدق
 فهو للمبالغة ولشمسية الى بكر رضى الله عنه بسبب هذا الجواب
 الصادق بهذا الاسم للمبالغة في كبرية الصدق فانه صدق كامل
 في مثل هذا المقام الذي كذب فيه اكثر الناس **قوله** فجلى له اي كشف
 عنه بنشد باللام وتحققها **قوله** تقدم يوم كذا بفتح الدال من
 التقدم **قوله** تقدمها بضم الدال اي تقدمها **قوله** حمل اورن الاور
 من الابل الذي في لونه بياض الى سواد وهو اطيب الابل لحما **قوله** فانه
 كان في المنام وفي البقعة والمراد بالنام هنا ما يشتمل ما بين خالي

في قوله تعالى
 فليكن منكم
 من رضى الله
 عنه من رضى
 الله عنه من
 رضى الله عنه

النائم واليقظان يروى واحد او يحسنه يعني بعد كونه في البقعة **قوله** فان قيل
 وروى الاثر فوجه التوضيح **قوله** انكر المعراج **قوله** ولذلك فنجب فريش
 وفيه ان المعراج يروى في البقعة خارق للعادة كحل النجيب ايضا
قوله في اقل من ثمانية الثانية بخروج من سنين خرا من البقعة والبقعة
 بخروج من سنين خرا من الدرجة وهي خرو من خمسة عشر خرا من الساعة
قوله او فيها حمله كالبراق **قوله** والنجيب من لوازم المعجزات **قوله** لانهم
 يكن الخ تغليب للشمسية بالاقصى **قوله** في ثمره من الليل البرهة بفتح الباء
 وضم الزمان الطويل واغمر كذا في الغاموس استعمال المصنف هنا في
 المعنى الاعمر واكثر استعمالها في الزمان الطويل **قوله** من الغيبة الى النكاح
 يعني في باركها واباننا **قوله** والاباء فيه اشارة الى ما يقع ما يقع الارواحهم
 صلى الله عليه وسلم ملكوت السموات والارض وادى نبينا صلى الله عليه
 وسلم بعض ما يات فيلزم ان يكون معراج ابراهيم اخصا ووجه الدفع انه
 يجوز ان يكون بعض الاباء المضافة الى الله تعالى اشرف واعظم من
 ملكوت السموات والارض كما قال الله تعالى لقد ارى من ايات ربه
 الكبرى ففاضل **قوله** لا قالوا الحمد صلى الله عليه وسلم ولا يتعد ان يقال
 والله اعلم ضمير انه عابده الى ما يعود اليه ضمير لربه اكان عبد الذي
 شرفه بهذا التشریف هو المستاهل له فانه هو اسمع لا وامري
 ونواهي الخاسل به البصير الذي ينظر وينظر العبرة في محله فانه فيغير
 او البصير للاباء التي ان ياكفوله تعالى ما راغ البصر وما طي **قوله** على
 اي لا تتخذوا يعني على ان يكون ان تفسيره اي ان يدنا موسي كناية عن
 هوان لا تتخذوا الكتاب الكان المراد به النورية فهو مصدر في الاصل

في قوله تعالى
 فليكن منكم
 من رضى الله
 عنه من رضى
 الله عنه من
 رضى الله عنه

نفسه وا

وقية **قوله** قال لا يطبع في نسخة ما تضمنه الكتاب من الاثر والنبى **قوله** على الا
تخذوا الاكرهية ان تتخذوا على ان تكون لاصلة ما في قوله ان لا تتخذوا ولا لا يتخذ
ان تكون ان مصدرية فان لا تتخذوا بذلك من الكتاب **قوله** وما نكلون اليه
اموركم غيرى فيه اشارة الى كون قوله من دونى احد مفعول لا تتخذوا فان
قوله غيرى تفسير له في الغاموس وان بالضم يفتقر فوق ويكون ظرفا
ويعنى انى امام وراؤى وقوله وبعنى غيرى من زايده وتضمن ان تكون
اي بعض ضريبة اى بعض ما سواى **قوله** نصب على الاختصاص وتحوذ نصب
على البدلية من وكلا فان المتبادر منه لا يجب ان يكون في حكم الطرح
قوله ومن دون حال من وكلا فعلى هذا لا يتحمل ان يكون من ابتداءية ايضا
قوله او بذلك من واتخذوا بمعنى على قراءة **قوله** الغيبة اما على الغيبة
فبالانفتاح اما على الخطاب فعلى مذهب الكوفيين والاختلاف قال ابو
حيان مذهب الكوفيين والاختلاف هو الصحيح لو حوده في كلام العرب
قوله يحلم مع نوح في السبعينة ففي الآية اشارة الى انه لم يكن لهم وكل
حينئذ سوى الله تعالى فهو محلم والجاهم فحبا لا يتكلموا بعد ذلك
الى غيره **قوله** واوحينا اليهم وحيانا تغضبنا بمعنى ان قضينا ضمن معنى
فجعل المضمن اضلافيه قبله على ما هو الاكثر الا تفسيره في نفوذات
الراغب فصل الامر فلا كان او فعلا وكل منهما على وجهين الهي وبشرى
فمن القول الا لله قضينا الى اى اسرائيل في الكتاب فهذا ايضا بالاعلام
والفضل في الحكم اى علمنا لهم واوحينا اليهم وحيانا جزما انتهى وهذا
يقضى ان يكون ما ذكره المصنف في تفسير قضينا معناه بلا اعتبار
المضمين فاما **قوله** او قضينا عطف على قسم **قوله** او قضينا وقبل

تحوذ نصب
دو حسا وان
اي في نفس
استه قدرون
محض غير صحيح

والمضمون

اريا

اريا فان صاحب الكشاف او ما مشددا اليامع ضم الهمة على رواية المصنف
يعنى الرخصى وبضم الهمة وكسر هاء الحففا على رواية غيره وفى الفاسوس
اريا بالكسر نبي وعلامة انما انى بصيغة التثنية لانه لم يثبت قتله كيف
وقد قيل انه الحضر وان كان منظورا فيه فان الجمهور على ان الحضر هو صاحب
القصة ثم موسى صلى الله عليه وسلم المذكورة في سورة الكهف **قوله** فقل
ذكر يا اولاد الاقتصار على ذكر قتل يحيى فان قتل زكريا غير معلوم فنقل في البحر
عن ابن اسحق ان زكريا مات موتا ولم يقتل **قوله** وعد عذاب اولاهاب
وقت وعدم **قوله** وجوده بالنصب عطف على تحت نصرت **قوله** وقتل جالوت
الجري بالجيم والراى قبل الراى البحر قال قتادة غزا لهم جالوت من اهل
الجزيرة والمراد جالوت وجنوده وكذا فى سخايب وانما لم يذكره الكفا
بذكره **قوله** وقيل سخايب بروى بالجيم والحال المهلكة كذا فى الكشاف
قوله تعالى ناسى الله بكفولهم ظل للليل لان الناس تنضم معنى الشان **قوله**
وسطها اشارة الى ان خلال مفرد وان كان يتحمل ان يكون جمع ظل مثل جبل
وجبال **قوله** اولوا البعث بالتخيلة الخ ونارة لا تقع في نفس البعث
فيجوز اسناده الى الله تعالى وانما الذى يقع هو حرق النورية وتحوذ
المسجد وهما من جملة الجور المسند اليهم والتفصيل في الكشاف **قوله**
او بان سلطد اود على جالوت فقتله وبرده قوله تعالى وليله خلق السما
كاد خلقوه اول مرة فليتنا مل فان المسجدا ابتداء ببناء نه اود واكملته
سليمان صلى الله عليه وسلم فلم يكن قبل اود مسجدا حتى يد خلقوه
اول مرة فليتنا مل **قوله** وقيل جمع نفر كعبد حتى جمع عبد **قوله** تعالى
وان اسألفها فى تفسير النيسابورى قال اهل الاشارة انه اعاد

او كما

الانسان ولم يذكر الاساءة الامرة فغيبه دليل على ان جانب الرحمة اغلب ويكون
 ان يترك تكرره استنجانا **قوله** ازد واجا اي مشاكلة ويجوز ان يكون للناس
 وقيل اللام بمعنى الى اي فاعليه ما ترجع الاساءة وقيل بمعنى على كما في قوله
 فخر صريفا للبدن وللغير والاولى ان يكون للاستحقاق كما في قوله لاي
 عذاب في الدنيا وجعلها الرخصى للاختصاص وتكاليف الابان والاشيا
 الصالحة الدالة على تعالى ضرر الاساءة الى غير المذنب ويجوز ان يقال
 الخطاب لبني اسرائيل ولم ينعلم ضرر اساءتهم الى غيرهم وان لم ينعلم المسي
 منهم فنام **قوله** ليعملوها بادية انار المساء فيها فاعيد بالوجه للتحقيق وبار
 الاعراض النفسانية في القلب فظهر في الوجه وتكمل ان يعبر عن الجملة
 بالوجه فانهم ساءوهم بالقتل والنهب والسبي فحصلت الاساءة للذوات
 كلها ويؤيد قوله وان اساءت فلها وتكمل ان يزداد بها ساءتهم وكبر اثم
قوله فحذف بمعنى جواب اذا وهو بعثناهم **قوله** او البعث بمعنى الذي يدل
 عليه جملة الجحيم **قوله** وبعضه يعني كونه الضمير لله **قوله**
 بالنون يعني في اوله واللام على هذا الامر المردخلت على المنك كما في قوله
 ولحمل خطاياكم وجواب اذا هو الجملة الانشائية على تقدير الفاعل وكذا
 اذا كان بالنون **قوله** على انه جواب اذا يعني معنى والا فهو جواب ضمير لفظا
قوله واللام في قوله الخ يعني على هذا الاحتمال الاخير وعلى احتمال
 كسر اللام مع شون التاكيد يجوز هذا ويجوز ان يكون في قوله ليدخلوا الامر
 الامر **قوله** عند ثامرة ثالثة والاولى كما في الكشف مرة ثالثة اذ
 العود من ان والاول بدء الاعود الا ان يقال وللمراتب كونهن تحت
 ابدى القبط **قوله** محسبا ونذكر احصينا اما لكونه بمعنى السببة

كلاين

كلاين وتامرا وحمله على ضيل بمعنى فعول والنظر الى لفظ جهنم اذ ليس فيه
 علامة الثابت **قوله** وقيل المراد ادم صلى الله عليه وسلم اي من
 الانسان في قوله تعالى وكان الانسان عجولا ومنا سبته للقيام من
 حيث افادة ان تلك الحال صفة موزونة من اضلهم كما قيل شفتة
 اعرفها من احزم **قوله** الى سودة بنت زمعة بالفتيان وبني في الاصل
 رواه بلخلف الارساع وفها سمي والدسودة امر المؤمنين رضى الله
 عنها **قوله** كانه يقال كنف الرطل اي شدت بديته الى خلف بالكف
 وهو جمل **قوله** هو الحق من عندك فامطر علينا بحجارة من السماء او ايتنا
 بعذاب اليم **قوله** يوم يدبر صبر ابغنى فصر الله رسوله عليهم وان يلقى
 فهو بعذاب اليم حيث ضرب عنقه صبرا اي مصبورا يقال صبرته اي
 حبسته يقال قتل فلان صبرا اذا حبس على القتل حتى يقتل **قوله**
 بنعاقبها التالسية **قوله** بامكان غيره التالسية وضمير
 غيره للتعاقب ويجوز ان يكون للقادر الحكيم وفيه بعد **قوله**
 بالاشراق عدل عن تفسير الرخصى وغبوا ان معناه جعلنا
 الليل نحو الضوء مطموسه مظلا لا يستبين فيه شيء لا يستبين
 ما في اللوح المحو لان المحو ازالة الشيء الثابت وليس فيما ذكره الرخصى
 ذلك فلا يعدل عن الحقيقة الاعز ضرورة لكن ان تقول يكفي قرينة
 على تلك الارادة فان نحو الليل في مقابلة جعل النهار مضيا
 وايضا على ما ذكره المصنف لا يتعلق نحو اية الليل فائدة زائدة
 على مقام مقابلة والمقام مقام اناطة الفاعل لكل منهما فاعلم
قوله مضية ففعله مبصرة مجاز ذكر المسبب واريد السبب

قوله يا حيت يميني لما ذكرتم

قوله والافاقه في البيت
 الدد الا المدد والافاقه
 الازد على السور والافاقه
 الازد على السور والافاقه
 الازد على السور والافاقه

اهلكها الله مبرا لاهلاك مع ظمير الاثر وهذا هو البنا كذا في البحر **قوله**
 من بعد نوح من لا يند الغاية ولا اختلاف معينها في الموضوعين جاز
 تعلقيها باهلكا وفي البحر قال من بعد نوح ولم يقل من بعد آدم
 لان نوح اول نبي بالغ قومه في تكذيبه وقومه اول من حلت بهم العقوبة
 العظمى وفي الاستيصال بالطوفان وفي ذلك تهديد ووعيد للمشركي
 مكة **قوله** لتقدم فتعلقت اربعة فان العبرة بالطاعة والعصيان
 للمواظن في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم بل ينظر
 الى قلوبكم وبنائكم وانما الاعمال بالنيات ونية المرء خير من عمله
 المعتبر ذلك **قوله** مقتضوا عليها همه فسر به والدلالة زيادة كمال
 المقيد في معنى الاستمرار هناك دون فريضة عليه اولاد فسر والقصة
 تنافي الشركة او لقوله ثم جعلنا له جهنم فان من يريد الدنيا
 والاخرة معا لا يكون حكمه كذلك ثم يريد هاتين بالحق بالفسق
 الثاني **قوله** اعتبار النبوة والاخلاص لهما الاختصاص **قوله** لا يفتقر
 بمه **قوله** اكل واحد من الفريسيين قال ابو حيان فكل هذا
 يكون هو لا وهو لا يدل كل من بعض فينبغي ان يكون التقدير كل
 الفريسيين ليكون يدل كل من كل على جهة التفصيل **قوله** اكبر
 درجات نصب على التمييز والمفضل عليه محذوف تقديره من
 درجات الدنيا وتفصيلها **قوله** من قولهم شحذا الشفرة حتى قتلت
 كأنها حربة في شرح الكافية للرعي ومنها اي من الملحقات بصاد
 تعد في قول الاعراب في ارفع شعرته حتى قتلت كأنها حربة اي ضارت قال
 الاندلسي لا يتجاوز هذا الموضع الذي استعملها فيه العرب قال

وطردها بعضهم وقال المصنف واجاد واما فقد فلا ينظر وان قلت
 بالطرد فاما ينظر في مثل الوضع الذي استعمل فيه او لا يعني قول الاعراب
 فلا يقال فقد كاتبا بمعنى صان كل فقد كاتبة سلطان لكونه مثل قد
 كأنها حربة انتهى وهذا التفصيل ينبت ان تعصب بوقد تنصير غير جيد
قوله من قولك فقد عن الشيء اذا عجز عنه ومنه المغتال من يعجز عن
 النهوض لزمانته به قال ابو حيان الفعود هنا عبارة عن المكث اب
 فيمكن في الناس مدموما محذولا كما تقول لمن سأل عن حال شخص
 هو قاعده في اشياء حال ومغناة ما كنت سوا كان قائما او جالسا وقد
 يراد الفعود حقيقة لان من شاك المذموم المحذول ان يفعله
 خابرا متعكرا وغيره يقال باحواله وهو الفعود **قوله** جامع على نفسك
 الخ يعني ان الامة من قبيل التفاح طوخا مض **قوله** وامر امرامطوطا
 به ضمن فظي معنى امر وجعل المضمن اضلا والمضمن فيه فبالا لان
 المقتضى يجب وفوضه ولم يقع من بعض المحاطين التوجيه فلا وجه
 لما قيل لست ادرى اي ضرورة في هذا التضمين **قوله** وهو التفصيل
 الخ اي هذا القول مع ما عطف عليه من الاوامر والنواهي **قوله** ولا
 ناهية ويجوز كون ناهية على تقدير بكون ان مصدرية وقد سبق نظيره
قوله لانها السبب الظاهر الخ في هذا التعليل ايما الى وجه تعقيب
 الامر بالتوجيه بالامر بالاحسان الى الوالد **قوله** لان صلته لا تنفد
 عليه فيه تحت مكر وجهه مرارا **قوله** ولذلك لحقها التلون قال
 ابو حيان هذا الخ لفساد هب سببويه لان ملاهية انه يجوز ان
 يجمع بين اما وتون الناكبة والبانى باما وحدها دون تون الناكبة
 ونون التاكيد

ونون التاكيد
 ونون التاكيد

وقال سيبويه في هذه المسئلة وان شئت لم تقم النون كما انك لو شئت
 لم تجز بما يعني مع النون لعدم **قوله** او بدل على نواة حمزة الخ ولا مجال
 لان يكون فاعلا على هذه القراءة على ان يكون الالف في يبعثان علامة
 تشبيه لا ضمير فاعل على ما قيل في اسرار النجوم الذي بن ظلموا لان شرط
 الفاعل في الفعل الذي لحقته علامة التشبيه ان يكون مفسدا للمعنى
 او يغير في البذل فغير ان زيادة على المبدل منه وهو غير جائز وذلك ان
 تقول يغتفر في التواني ما لا يغتفر في الاواب قال ابو حيان والذي
 تخاوه ان يكون احدهما لا من الضمير وكلاهما مرفوعا بفعل محذوف
 تغذ به او يبلغ كلاهما فيكون من عطف الجملة من عطف المخرجات
قوله ولذلك اى يكون كلاهما عطف على احدهما لا **قوله** لم يجز ان يكون
 يعني كلاهما **قوله** تاكيد للاول لان عطفه على البذل بدل على ان توكيد
 التشبيه غير مراد فان بين ابدال بدل البعض ولا وتوكيد بكلا
 ثابتا ندافعا لان فائدة التوكيد ازالة اداة البعض فافهم **قوله**
 اسم الفعل الذي هو تفخيرا قالوا ولم يأت اسم فعل بمعنى المضارع الا خيلا
 نحو اق واوه بمعنى اتوجه **قوله** لا لتفاسا كسبين هما الفان **قوله**
 قياسا بطريق الاول وهو الذي يستحق الخطاب ودلالة النص
 وتفسير الموافقة **قوله** وقيل عرفا فتكون الدلالة لفطية
 عرفية بطريق المنطوق لا ملاحظة القياس **قوله** كقولك فلان
 لا يملك الخ فائدة بدل عرفا على انه لا يملك شيئا والتفخير التكنة
 في ظهور النواة والقطر شق النواة والقشرة التي فيها والتفخير
 الرقيقة بين النواة والتمر **قوله** بالاغلاظ متعلق بلاثارها

قوله لا شرة فيه في الغاموس الشر حركة سوا الخلق وشدة الخلاف كما اشار
قوله وغداة زبح اى ذبح غداة زبح **قوله** وقد كشفت يعنى البرد عن الظلمة
 بايقاد النار والمجوع عنهم بما جرى **قوله** وقهر بكسر الفاء اى برد **قوله**
 اذا أصبحت في شرح المعلقات اسمرا صحت مضمرة من ذكر الغداة
 ويجوز ان يكون فيه ضمير من القرة وانت خبر ان استقامة المعنى على
 الاولين يحتاج الى نوع نكف والظاهر ان اسمها زمامها وان ثبت الفعل
 لاكتساب الزمام الثابت من المضاف اليه فيكون من باب قطعت بعض
 اصابعه **قوله** مبالغة في انكباب الدل ونز شجلا الاستعارة **قوله**
 او ارا دجحا حه فيحتمل الاستعارة التمثيلية ويحتمل الاستعارة بالكناية
 ايضا **قوله** والمبالغة حيث يفيد كانه خلق منه **قوله** وهو الانقياد
 قال ابن جني الدل بالكسر في الدابة ضد الصعوبة وبالضم للسان
 وهو ضد العسر **قوله** والتعنت منه دلولا لاذليل **قوله** من شرطه
 لا يبعد ان يفهم هذا المعنى من اللام لا شعرا فانه الدالة على الكمال
 ومن اما ابتدائية او تعليلية لا يمانية للخرج الاستعارة التشبيهية
 ادخاج الدل ليس رحمة **قوله** رحمة رحمتها وجوز ان تكون الكاف للتعليل
قوله وفيه تشديد عظمته وجب شرطي المباداة التي يفرط منهم
 عند حرج الصدر ضد الصلاح وغير عنه بنفس الصلاح ولم يبرح
 على صدره والى بل مر على مكانها بقوله فائدة كان للاوايين عفوا والدلالة
 المغفرة على الذنب والاواب ايضا فان التوبة تكون عن ذنب
 فشرط ضد الصلاح وان ينوب عنه مع ذلك التوبة البالغة
قوله وليت اى اندراجا وليا **قوله** من صلة الرحم بالمواد والرياء

قوله غداة زبح
 قوله قد كشفت
 قوله اذا أصبحت
 قوله ويجوز ان يكون
 قوله لا يبعد ان يفهم
 قوله ومن اما ابتدائية
 قوله ادخاج الدل ليس
 قوله وفيه تشديد
 قوله عند حرج الصدر
 قوله على صدره والى
 قوله المغفرة على
 قوله فشرط ضد
 قوله التوبة البالغة
 قوله التوبة البالغة
 قوله التوبة البالغة

قوله وقال ابو حنيفة رحمه الله وعند الشافعي ينفق على الوالد بن حجب
والنفقة في الكتب الفقهاء وانت جبريان عطف المسكين وابن
السبيل يوجب قولاً في حنيفة رحمه الله حيث يدل على ان المراد للفقير
المالكة وظاهر ان ذلك في عامة لا يختص بالقراءة الولادية **قوله**
وقبل المراد ان الصادق بصيغة التثنية لانه يخص من غير محض
قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لسعد الحديث قال
ابن العراء في رواية ابن ماجه في سننه وفي حاشية الطبري الحديث
مخرج في مسنده الامام احمد بن حنبل عن ابن عمر رضي الله عنه
قوله امثالهم في الشراة يعني ان الاخوان مستعمل بمعنى الامثال
بحار اما في الحديث ان الشيخين رضي الله عنهما كما ناكما كاي
السراري كلاماً كمثل المسارة او بمعنى الاصل والانتاع تشبيه
فزان الصيحة بفزان القراءة **قوله** وبناسرون عليها اي تجزون
لحمها ويقتسمونه وتعد بنته بعل النضمامه معنى الارحام **قوله**
وان اعرضت اي ان اردت الاعراض فقل لهم قولاً مبسوراً ولا
تعرض **قوله** لا انتظار رزق الخ لا تخفي ان كون انتظار الرزق
على الاعراض يعني بل هو مغلل بالحيا كما ذكره وكذا القادر النفع **قوله**
او تنتظر اوتي بعض النسخ بل في اكثرها او تنتظر من لكن الاولى هو
الاولى اذ لا يطرر حينئذ فابداً التقييد بهذا التقيد وعلى الاول
يمكن ان يقال انه حال موكف **قوله** ويجوز ان يتعلق الجواب
بمعنى التعلق المعنوي باضمار ما ينصبه وجعل المذكور كجار مجزئ
التفسير والافصح ان ما بعد فالجزء لا يعمل فيما قبلها في غير

باب ما وما في حكمه والنفقة في باب ما اضمراً عاملة على شرط بطلان التفسير
من شرح الكافية للدرعي **قوله** وهو البسر يشير الى ان المبسور مصدر
وقول مبسور من باب وطل عدل وهذا ما يوضع ما في خواشي القطب **قوله**
هو الكرم الاول هو الجود لا المختار الكرم بالبدل المال **قوله** بالاسراف
الخ ولعل الاول هو النور مع فتحة الجواب للذين والمعلوم راجع لقوله
ولا تجعل يدك كما قال الشاعر
ان الجبل مكنوم حيث ما كان ولو سكن الجبال وعلى غلانه هدم
والمحسور راجع الى قوله ولا تنسها ما كل البسط **قوله** او مئة طعابك
يعني الطاء **قوله** درعا اي قميصاً **قوله** من ساعة الى ساعة من متعلق
بمخلاف والتقدير يا اخي سألناك من ساعة ليس لنا يدع الى ساعة فظهر
في النادر كذا قاله الجار يردى وقال الطبري يمكن ان يكون المعنى طلو
لا يحضر بالآن لكن فيه ترقيقه ونحو حصوله وظهوره من ساعة
الى ساعة **قوله** ما به هفتك اي بغشاك **قوله** وبسر طر بقا طر بقا
الظاهر ان الاضافة في طريقة بيان اي ليس طر بقا الطر بقا الذي
هو الزنا فانه طر بقا الى قطع الانساب وجميع الفتن كما اشار اليه المصنف
بقوله المؤدى الى قطع الانساب الخ والجملة الاضافة لامسية
فيكون المراد بطريقة هو العزم والالتئام بالمقدمات يحتاج به
تفصيل قوله هو الغضب الخ الى تقديره مضاف اي وهو طر بقا الغضب
الخ فئات **قوله** وهو الغضب على الاضمار لكونه اثبات البه المظنة
عليها وهي كفى الله تعالى **قوله** المؤدى الى قطع الانساب لان المرتبة
فان لم تكن منزوجة وظاهر نداء بنته البه وان كانت منزوجة يردى

البتة بالملاعبة **قوله** ولا تغفلوا النفس التي حرم الله الاباحق قال النحاش
 هذا من اول ما نزل من القرآن في شأن القتل **قوله** غير مستوجب للقتل
 فيعدم المغنول عمدا وخطا **قوله** وهو الواو لا وجه للتخصيص
 قال السلطان ولي من لا ولي له **قوله** بالواو اخرج بالفضاض واخذ
 المال **قوله** لا يسمي ظمما في العرف والافه ويتضمن الاتم وذلك
 وجبت الكفارة **قوله** اي القاتل يعني مريدا القتل **قوله** والولي
 وهو الاظهر **قوله** بويده الا اول قراءة اي فلا تفسر فواجبت ردة على
 لا تغفلوا والاصل نواحق القرآن وانما قال بويده لان النواحق
 ليس بواجب ويجوز ان يكون خطاب لا تفسر فوا الى الاول بوليه
 على طريق الانقاص من الغيبة الى الخطاب **قوله** على خطا با حدها
 الى القاتل والولي **قوله** واما بوليه وعلى هذا ايضا يصح علمته
 على كلا احتمالي النفي **قوله** واما الذي يقتضيه الولي فالعلة خصوصية
 بنوجه النفي الى الولي لا تخفى **قوله** او النعدي برأي في المثلة **قوله**
 هي احسن لفظ تسميه **قوله** مطلوبوا تحسبوا من سألته الشئ **قوله**
 ان لا يضيعه ويغني فيه قيل فيه لغسيف لغضا ومعنا اما الاول
 فظاهر اذ حبيبه يكون المشول عدم تضييعه لا نفسه واما
 الثاني فظاهر لانه حبيبه لا يزبد على معنى او فوا بالتمه وقد
 ذكر في مقام التعليل على الاستيناف يعني فيكون تعليل الشئ
 بنفسه **قلت** حذف المضاف وابصال الفعل الى المضاف كثير في
 القرآن منه فاصدع مما نؤمنه على ما امر تعضيله فلا وجه لعدم
 تعسفنا ثم زيادة ما افادة الجملة الاستينافية على مفاد او فوا بالتمه

قول علي بن ابي طالب
 والفرار بالدار فدية
 عايد ابراهيم المحسن
 الى صفة القتل

والفرار بالدار فدية
 ان يكون على سواء
 توجه من لا يفسد
 اي ان تروا والولي قوله
 صح

بغير استئذان فيه فان المعنى او فوا بالمعنى انما المحاطون لان التمهل لم يزل
 ان يكون مطلوبوا لولا فيطلب منهم ايضا **قوله** او مسؤلا من سألته
 الشئ على الخلاف والابصال **قوله** ما يذب قلت على ما الجمهور والخطا
 للمؤودة **قوله** فيكون تخيلا الظاهر ان يقول فيكون تخيلا اي جعل
 التمهل متمثلا على حقيقة من يتوجه السؤال اليه كما جعل الحسنات اجسا
 نورانية والسيئات اجسا ماطما نية فتوزن اذا الظاهر ان الواقع
 ليس تخيلا مجردا خاليا عن الحقيقة **قوله** ولا يذنب ومنه سميت
 القافية قافية **قوله** ومنه القافية في نهاية ابن الاثير القافية
 الذي يذنب الا نارا ويعرف شبه الرجل باخيه وابيه والجمع القافة
قوله تقليدا نصب على انه مفعول له لقوله لا تغفل واخرج من مع
 منع اشباع الفظ والعلم بالعباس كالظاهرية **قوله** هو الاعتقاد الرا
 اي ما يشمل الاعتقاد الراعي ثم لو سلم ان ليس المراد ما يشمل فاشعر
 انما الظن الغالب مقام العلم وامر بالعمل به للاجماع على وجوب العمل
 بالشهادة والاجتهاد في الغيبة وكذا العلم في قيم المتلفات واروش
 الجبايات وكذا القضاء والحكمة وسائر المعالجات وكذا الحكم بكون
 الدائم مؤمنا لتحل بيحته والوارث يحكمون النوارث والمبيت
 ليدفن في مقابر المسلمين عملا لظن ويجوز بالاجماع **قوله** واستعماله
 بهذا المعنى شائع ومنه قوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات فلا تزنيوهن
 الى الكفار **قوله** وقيل انه الى النفي **قوله** بالزمي اي ربي المحصنين
 والمحصنات بالا كاذب وكانت عادة العرب جارية بذلك **قوله**
 وبويده يعني كونه النهي مخصوصا بالزمي فكان الاول ناخرا للزمي

الرفع ليلا يبقى بلا فاعل ولا محال له هنا اذ لا يمكن جعله مفعلا للرفع
حرف الجر الا ان يحمل على الخلاف والابطال فلينما **قوله** واخذ بعزمه
فيه بحث اذ لا دليل في المختل **قوله** وهو الاختيال في القاموس شرح
كفرح اشتروا بطنوا واشتالوا ونشطوا وتختروا وهو شرح ومرشح كسكين **قوله**
وهو باعتبار الحكم البالغ فان مرحا اسم فاعل لا بد ان الاعلى ثبت اصل المرح
فاذا اسلط عليه الذي يتوجه الى الانصاف به والمصدر يدل على المبالغة
حيث يدل على ان كان يتخسر من المرح نفسه كما قالوا في رجل عدل فهو
اكدر من صريح النعت في الثبوت لكن اذا اسلط عليه الذي يتوجه الى
قيد الذي هو المبالغة وانت جبريانه اذا ضم مرحا بما درج
كأصل المصنف لشرح الصفة والمصدر في المعنى فتأمل **قوله** تتهاونك
يعني ان المراد من قوله هو الطول المتكلف الذي يتكلفه المختال **قوله**
اشارة الى الخمسة والعشرين بناوبل المذكور **قوله** المذكورة من قوله
لا تجعل مع الله الها اخر فهو مسمى عن اعتقاد ان مع الله الها اخر وهو الها
والثانية والثالثة **قوله** وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه فهو مسمى
بعبادة الله وهو مسمى عن عبادة غيره والباقي ظاهرة بعد الامر والنهي
قوله يعني المنهى عنه اي من ذلك المذكور من الخصال وقد يقال
اضافة سببه ببيانته والاشارة بذلك الى ما نهى عنه صريحنا وضمنا
بنا على ان الامر بالنهي يتضمن النهي عن صفة **قوله** الى ما نهى عنه اي
صريحنا وبجواز نعيمه الاشارة الى ما نهى عنه صريحنا وضمنا على ما مر انفا
قوله فانه بمعنى سيارا في المعنى ذكر الضمير المصنوب العايد الى
سببه بعد تانيته في لها مراعاة اللفظ **قوله** يدل من سببه رد بان

عن شهادة الزور **قوله** في ردغة الحبال يسكن الدال ونحوها قال في الفا
هي عبارة أهل النار **قوله** حتى يأتي بالخروج حملة الطيبي على أنه محل عليه
من ذنوب المغتاب فيعذب بها النار على قدره ثم يخرج منها وأقال
صاحب الكشف كتحمل ال بوبه ناكبة ال اثبات الله بدافع ال لا يكون
له خروج عن عقده وفي تفسير النفس بانور كاي ينوب وفيه بحث
فأنه لا يفتي بحمل التوبة طاعة للحبس في النار ان التوبة في الدنيا
والحسب في الآخرة الا ان تقول ما يشنوب الحسب **قوله** الحواضن
جمع خاضعة وهي الغنيمة **قوله** ان تغيبنا الالف للاشباع اى ان
تغيب **قوله** فاجرها بحرى العقلا حيث اشارة كلمة اول المحضة بالعقل **قوله**
كقوله اى كقول جرير **قوله** بعد ادوا ليك ال بام انكر ان عطية ذلك وقا
الرواية فيه الاقوام لكن اتفاق النكاة كما في الكتاب يكتفي بحجة **قوله**
لمصدر لا تغف الا والمصدر تغف **قوله** لان الفاعل وما يقع مفعوما
لا يتغير قال صاحب التفسير وانما جار تغف به اعتبارا لا اتصالا
ظرفه لا لموضوع فاعليته وان الفاعل لا يتقدم لا للناسه بالمشا
ولا التباس هنا لانه ليس بفاعل حقيقة بل مفعول انتهى لكن قال ابو
حيان حكى الاتفاق من الخويين على انه لا يجوز تقدم الجار والخروج
الذي يقوم مقام الفاعل على الفعل ابو جعفر الخامس في المنع
من تأليفه انتهى الا ان يشارع في صحة الحكاية **فان قيل** لم يجوز
ان يراد الاسناد المعنوي ويكون عنه فاعل مشبوا المحذوف والاتفاق
المفسر له وليس في كلامه القابل ما ياتي عن الجمل على ذلك بل يجوز ان
يوجد فيه ما يوجب **قلت** لا بد في المفسر من الضمير القابل

مؤلفه غفرلها
 ولا يجد ان غفرلها
 والاعمال والظن هذه
 انما هي من نبي
 انما هي من نبي
 انما هي من نبي
 انما هي من نبي

البدل بالمشق ضعيف **قوله** او في الظرف فهو حال موكد **قوله** والمراد به
 المتعوض الخ جواب عن نفسك الغترلة بالاية على ما فهم في ان الغنيان
 لا تتعولن بها الارادة والا لا لجمع الصدا ان الارادة والكهنة **قوله**
 لقيام البدل الخ رد لقولهم لا يدل عن الظاهر بلا ضرورة ولا ضرورة
قوله اشارة الى ان الاحكام المتقدمة بنا وبل ما ذكرنا والمدكور **قوله**
 من الحكمة بخوزان يكون متعلقا باوحي وان يكون بدلا من ما وان
 يكون خالفا من الضمير المنصوب المحذوف العابد على ما **قوله** التي هي
 معرفة الحولة انه وفي مقصود الحكمة النظرية وعمليتها **قوله** والخبر
 للعلية وفي الحكمة العملية **قوله** فان من لا فضله ابطال علمه في
 دلالة على كون التوحيد مبدأ الامر ومنتهى نكت **قوله** وانما راس
 الحكمة وملاكها فان بقوله علم منتهى ثم تكبر ذكره عقيب ذلك على ان
 الافتقار والاعتناء من بين ما ذكره **قوله** تلوم نفسك انما قال تلوم نفسك
 ولم يقل تلومك الناس بالنسبة عليه من نظيره الدلالة او الاشارة الى ان
 كل من فيها مشغول كمال نفسه لا بهمة شان غيره **قوله** نكت لنفسه
 وانما غير عن بالالامان اظها ان الحجة هنا مستهزئة **قوله** وفي خاصة بعض
 الاجسام وهي المتواليات **قوله** لسرعة زوالها البلاء ينقطع النوع والامر
 لا في السموات والارضات الضمير الرجوع الى البعض لا كلها
 الثانية من المضاف اليه **قوله** ابطال الاضافة البنات اليه فان الطبيعي
 وهو من باب اطلاق الحال على المحل وتعميقه بعضهم بانه من قبيل اطلاق
 المحل على الالفاظ قوال المعاني وجوابه ان اعتبار طوب
 الالفاظ في المعاني مثل قولهم الفصل الفلاني في كذا اشباع ذابح

بنا على التناول بالمشهور ولا اعتبار **قوله** بتقديره ولقد صرحنا القول بعني على
 ان يكون المقول محذوفاً متعلقاً بكلمة في هذا المحذوف **قوله** او او فعنا
 النصير في على تنوينه من قوله والارض وتعليقته بكلمة في فهو من باب
 يخرج في غير اقليم انصلي **قوله** فانه طائفة اليه اذ بالقلعة معنى القلعة
 فانها كثر ما يستعمل في ذلك المعنى **قوله** ان الكلام مع الرسول يعني
 لا يكون **قوله** كما يقولون داخل في مقول القول بل يكون كلاما مع
 الله صلى الله عليه وسلم **قوله** جواب عن قولهم ان معه الهة **قوله**
 بالمعازة اي المعالفة من العزة وهي العلية فالاية اشارة الى ان
 التمايز على تصور قياسا استثنائيا استثنى منه تقييد الثاني
قوله او بالغرب والطاعة فالاية اشارة الى قياسا تقييد الثاني
 لوقوعه مع الهة لتقريبوا اليه بالطاعة وكما تقرروا اليه بالاكوار
 الهة فما فرض الهة لا يكون فلو مستعملة لمجرد الشرط لا الاحتياج فظهر
 بالالهة ما هو من اوز العلم كعبس وعزير والملايكة **قوله** متعاليها
 يشير الى انه من قبيل والله انتم من الارض بنا **قوله** من خواص
 ما يمنع تقاؤه اي امتناعا عاديا بالادانبا **قوله** على المشترك بين
 اللفظ والادالة وهو الاشتغال على ما يدل على التثنية فانه مشترك
 بين اللفظ والادال عليه وبين مثل الحلو والامكان الدال على
 تنزيه الله تعالى عن اوازم الامكان وتوابع الحلو والامكان
 بالدلالة لانه لا يبيد اللفظ وغيره من الدوال في قوله سبحانه
 عموما كما ان قيل لا وجه الحمل على المشترك ولا عليه لان في عبارة
 يفهمون دلالة على ان تسبيحهم من جسد ما يفهم بدقة النظر لا من جسد

ما يدرك بالسمع وأوسم فهم يستمعون اللفظ فلا يصح نفيه قلت البشع
سماع اللفظ مجرد بل النداء ترفيه ليدرك ما أدى اللفظ فيسمع كما سمعه
واغتنار التغليب يدفع الوجه الأول ولكن لا يحسم ما دة السؤال
لنفا الثاني على كماله إلا ان يقال لما لم يتفعوا اسماءه فكأنهم يسمعون
فناقل **قوله** وعليها أي على اللفظ والدلالة **قوله** على معنييه يعني الخفي
والجاري **قوله** تجهم عن فهم ما يفروه عليهم وانما تجهم لغا ولا يسمعه
هذا المعنى لقوله يدينك الأعلى تغدا برحمة مضافين أي فهم قرآنك
وايضاً يكون قوله ويجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه كالأعادة
والنكر بربلا اعادة معني خد بد ولعل الأول ان يحل على ما روى أنها
نزلت في أي شقيان والنظر في أي حال أو جملة امرأة التي يحب
كانوا أبودون الرسول صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن تجب الله ابصارهم
إذا قرأوا وكانوا يمترون به ولا يرونه وما في الكتاب فالة فنادة والزجاج ومجاعة
قوله ذا استراى بكر الصيغة مفعول للنسبة لا يقال رجل مرطوب وكان
مفعول جارياً يغنوجة ولا يقال وطبته ولا هلته ولا تجنيتها **قوله** كفوله
ما نيتا يعني على بعض النوازل **قوله** وفولهم سبل مفعول وعلا البلاغة
جعله مثالا للاستناد الجازي فيما يأتي للمفعول واسند إلى الفاعل وقم
من افعلت إلا نأى ملأه **قوله** او مستنورا عن الحشر فيبغى مستورا
على موضوعه ويجوز ان يحل على الحذف والإبصار وكان الأصل مستورا به
الرسول عن ربيهم أو فهم ما يفروه عن ادراكهم **قوله** تكتمها يقال كنه
واكنه أي ستره **قوله** عن استماعه أي استماع اللابق به **قوله**
اثبت لمنكر به ما يمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ الحق فهمه وحق

فصل في
حذف الزوائد
وهذه قول الله
صدر الزود

الكشف والظاهر في ضرب بوالك الامثال ان يكون تفسيره وقالوا ايها الكمال الى
تمام المقالات الثلاث التي في قوله واضرب لهم مثلا وفيه تامل اذا لظاهر
كون المقالات ثلث الاخير بيان من ضرب بالمثل ولعل الاول لاكتفاء بالاول
وبوب قوله وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي
رميمه واطلاق لفظة الامثال على هذا لانهم غير واعند بعبارة ان شئني
واعترض على ما ذكره المصنف بانهم ما مثله صلى الله عليه وسلم
بما ذكره في قوله انارة انه ساحر واخرى انه شاعر الى غير ذلك وايضا
لو كان المعنى ذكر لقبيل فيك لكان لان صلى الله عليه وسلم جنيد
يكون من ضرب فيه الامثال والجواب ان قولهم انه ساحر او شاعر
او غير ذلك بعد ما شبهوه صلى الله عليه وسلم به اما من حيث شفاء
النفوس بقرائن الاقرب والاصدقا واما من حيث تشبيه كلام الله
تعالى لعبادة عجزهم عن المعارضة بالشعر واما من حيث اخباره عن النبوة
وانبائه بالكلام المشجع واما من حيث انه يتكلم بالحق الان في زعمهم
حيث يقول تبعثون بعد ما كنتم عظاما واما قوله ضرب بوالك
الامثال هنا كقوله في سورة النحل اي بينوا لك الامثال جمع مثله بكسر
الميم وسكون النون **قوله** ما دل عليه بيعثون وهو بيعث والاحتجاج
الى هذا على القول بان العامل في اذ اهل الجواب كما هو المشهور
واما اذا قلنا العامل هو الشرط وذهب اليه بعض المحققين
فلا حاجة اليه **قوله** وما هو بعد عطف تفسيره لقرابا وفي بعض
النسخ وهو ابعده وهو اظهر **قوله** قال ما هو ان قريب ويجوز
ان يقال لانه مضى اكثر الرمان فوجب اقله **قوله** اي يكون في هناك

قريب

قريب يعني يوجد على ان تكون ثامة **قوله** او ان يكون اسم على نفسي جنيد
ثامة **قوله** يوم يدعوكم قبل بل من قربا يعني على تقدير ان يكون قربا
ظرفا وقيل ظرف ليكون والظاهر انه بدل من ضميره المستتر **قوله** استغارة
لها الدعاء والاستغاثة قال ابو جحان والظاهر ان الدعاء حقيقة اب
يدعوكم بالنداء الذي يسمعون وهو النخبة الاخيرة كما قال يوم ينادي
المنادي من مكان قريب **قوله** وروى في الحديث انه صلى الله عليه وسلم
انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء ابائكم فاحسنوا اسماءكم
قوله ومعنى فاستجبون توافقوا للاعتراف بآدابكم اليه انتهى وفي دالة الحديث على
النداء للبعث كلام والظاهر انه للحساب وغيره بعد الحشر ويؤيد فاحسنوا
قوله وان المقصود منها الاحتياط للحاسبة وليرافق ظاهر الا ان يقال
نداء العبيد في الغلب يكون للاستحالة او لخصصاتهم ومجازاة اسمائهم والاول
معلوم الاستحالة لان الاحمر ليست دارا لتكليف فمما بين الثاني **قوله** ان
حياتكم لا تزول من الهول فان قيل كل احد يستغفر مرة في حياته في الدنيا
ولو عرطوا الاعمال **قوله** ذلك الاستغفار وقع العلم بمدى العمر لطول امته
وفي القبة يدل على ذلك المدد لشدة الهول فامل **قوله** تعالى وقول
عبادي يقولون اني احسن من ربنا يعرف به اعراب امثاله في قوله تعالى قل
عبادي الذين امنوا يتقوا الصلاة في سورة ابراهيم صلى الله عليه وسلم **قوله**
ينفض الى العناية لان الشيطان يستجدها وسبيله الى الحبل عليه **قوله**
تفسير للنبي هي احسن تبين المصنف في تفسيره في هذا التفسير وقال
الجمهور المراد بالنبي هي احسن هي المحاورة الحسنة بحسب معنى ولا يخاف من
كفار مكة واذا نام والنعاليب بنسب لطم عليهم **قوله** فترلت فعلى

١٢٧

هذا ينبغي ان يكون معنى الرحمة والتعذيب ما ذكرنا انما لا يخفى **قوله** وان
 عن العلامة الحسنية **فان قيل** رسول الله صلى الله عليه وسلم الفصل الابنينا
 صلى الله عليه وسلم مع كثرة ازواجه وهن غلائق قلنا نعم علائق لغيره
 واما بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم فلم يكن في شيء منها ما يعوفه
 عن التوجه الى الله تعالى **قوله** وتذكيره هنا وتعرفه في قولنا القاد
 كتبنا في الزبور اسم علم جواب سوال نقدره ان الزبور اسم علم الكتاب
 داود فكان ينبغي ان لا ندخله اللاحق ليلال يجمع التعريفان في كل واحد
قوله وبوبع يعني بوبع كون الزبور فعولا او مصدر بمعنى المفعول اعلم
 للكتاب المحصور **قوله** قرا حمزة بالقسم فانه جيبه يكون جمع زبور بكسر
 الزاي بمعنى المزبور على ما مر في الحرسورة النساء والاصل هو اقوى القرابين
قوله فهو كالعباس والفضل فيكون اللاحق للمع الاصلي **قوله** اولان
 المراد وانبتنا داود بعزل الزبور يعني لا نسلم ان الزبور علم بل معنى
 الكتاب وجمعه زبور كعمود وعمد فلا اشكال جيبه في دخول الامر له
قوله او بعض من الزبور فيكون الزبور اسما للقد المشترك بين الكل
 الجوع وبين كل جزء من اجزائه كالقران فلا يوجب جيبه ايضا مانع من
 دخول اللاحق وان جبر بان اللانق لترتيب قانون المناظر نقدر
 المناظر نقدر الجواب الثاني ثم الثالث الا انه قد مر ما حقه الناجر
 اهتماما للشأن وتبيينها على فوه لكونه مبدئا على تسليم كون الزبور
 علما للكتاب المحصور وهو الظاهر الراجح **قوله** بذلك من وادى ينفون
 فاي اسم موصول **قوله** حقيقا بان محذورة كل احدا انما لم يحل على ظاهر
 لان الكفار والعصاة لا يحذرون منه بل يتعوضون له **قوله** وما مرنا

فيل ان المنع محال في حقه تعالى كذلك الصرف فالاولى ان يقال وما
 نزكا ارسال الايات المتفرقة على ان يكون المنع مستغارا للتركيب كما قال
 ابو حيان والنبينا بوري **قوله** لان منهم من يؤمن او يذر من يؤمن كلمة
 او يمنع الخلو والجوع على التعليل واحدا فلا يرد على عدم كون كل منهما تعليلا
 مستقلا ان قوله لان فيهم من يؤمن مستطوره فيه لانه غير انما هو انما
 العايد من خاصة **قوله** بنبكة ذات ابصار على ان يكون مبصرة للنسبة فالنا
 للمبالغة **قوله** او كما علمهم ذوى بصا بومبصرة من ابصره **قوله** وفرك
 بالفتح اي يفتح الميم والصاد قراءة به فنادة في مفعلة من البصر اي محل
 ابصار **قوله** والناظر يفتح قبل ايهي للتعدي فان ارسلت تعدي بنفسه
 وبالنبا قال كثير القاد كرات الواشون ما نحت عندهم بستر ولا
 ارسلتهم برسول . والبيت المذكور في الصحاح وانت تحبير
 بان كون ارسل متعديا بانه بالناظر يتفعل عن اهل اللغة ولا يتمسك
 في بيت كثير لا ختمال الزيادة فيه ايضا بل مع ان الرسول فيه بمعنى
 الرسالة فليس مفعولا به بل هو مفعول مطلق فلا يثبت به التعدي
 الى المفعول به بالنبا لا يخفى **قوله** وتعلق به من قال الخ وبرده قوله
 الاقنعة للناس لان رؤيا المناه لا يكون سبب القنعة ولا انقل انهم
 قالوا لعلنا نأروا بارا بنها **قوله** فسر الزبور بالرواية فتسميتها روبا
 لوقوفها بالليل وسرعة تقصيرها كما انها منام وقد يقال تسميتها روبا
 على وجه التشبيه والاستعارة لما فيها من الخوارق التي هي بالنام البق
 في بحار العادات او يقال تسميتها روبا على قول المكذبان **قوله** فم
 في قبضة قد مر انه يعني فضل من يشاء او يمدى من يشاء والاية وعبد

لهم بأنه لا يجره شئ عما أرادهم **قوله** أو احاط بغيره يشي واقصر في الكشف
 على هذا التفسير **قوله** من احاط بهم العدو ومنه قوله تعالى واحيط
 بغيره **قوله** أو غام الحديبية عطف على ليلة المعراج **قوله** وفيه ان
 الآية تنكية ولا حدال يقول يجوز ان يكون التعبير بصيغة المضارع
 جعلنا أو بنا لتحقق الوقوع والمعنى على الاستقبال فتمثل **قوله** زاهها
 بمكة غام الحديبية **قوله** ولعلنا اي لعل ما ذكر في الآية اي المراد منه
قوله لنعولها اذ يربكهم الله لتوقع كون المراد مما في الآية تلك الأدلة
 فيه على ذلك **قوله** ولما روى انه لا دلالة فيه على كون قوله صلى الله
 عليه وسلم لكافي انظر الخ بالروايات الظاهرة انه بالوجه وكلمة كان بملا
 المصارع بوصف المصارع عنه فتمثل **قوله** فتسامعت به اي سمع بعضهم
 او يكون تفاعل بمعنى فعل والمراد فتسامعت لما ارى في منامه **قوله**
 وعلى هذا كان المراد بفعله الافئدة فالمراد جعلنا تعبيرا للروايات
 اما على خلاف المضاف أو على ان يراد بالروايات تعبيرا لجاز **قوله** و
 به على الجازي في الاستناد **قوله** أو وصفها بانها في اصل الحميم وهو
 في سورة الصافات ويقال للوصف باللحن **قوله** أو بانها مؤذنة
 وقد وصفت في القرآن بانها كالمثل تغلي في الشظون كغلي الحميم **قوله**
 وأنى جهل الحكم بن القاسم في بيعة هذه بن القولين انه لم يقع
 في القرآن تعيينها بخصوصها ويجوز ان يقال يكفي في صحة ارادتها
 انه راجعها تحت الملعونين في القرآن **قوله** بانواع التعريف كأنه
 يشير الى ان خلاف المفعول لفصل التعميم **قوله** او منه اي سبحانه
 له وأصله طين وأورد عليه انه جينيد يضيغ قوله خلقته والحيات

انه يكون انما الى وجه اخر لا نكار وهو كونه مخلوقا لما منع عن السجود على هذا
 كونه مخلوقا وكونه اصله طينا **قوله** الكاف لتأكيد الخطاب وتحققة
 في تفسير الانعام وعند الشيخ الرضي هو تنعدي الى المفعول واحد والجملة
 الاستثنائية استثنائية **قوله** وهذا المفعول اول والتعبير باسم الإشارة
 للتخفيف **قوله** والمفعول الثاني محذوف اي اعلمت هذا الذي ذكرته على كذا
 على **قوله** تجازون الاظهر تجزؤن **قوله** أو حال موطئة اي من مفعول تجزؤن
قوله والجبل الخباله بتشديد اليا وبني احكام الجبل **قوله** بمفعول
 في قانون الادب المعوار مرد سيار غارت **قوله** ومعناه وجمعك
 الرجل يشير الى الرجل يشير الى الرجل في قرأني الكسر والضم بمعنى الرجل
 صفة لا شمر بعد اللغة مجموع المعنى **قوله** أي ما عمل على الانكال والا
 فتفسر الانكال ليس من المواجب **قوله** اعترض اي يعني بياي اذ ليس
 بين المطالبين **قوله** ذهب عن خواطرهم من ضل عن كذا اي ضاع
 او من ضل عن فلان اي ذهب عن **قوله** أو ضل كل من تعبده عنه
 اغاثنكم الخ يجوز ان يكون الضلال هنا مقابلا لاهتد الى ضل عن طريق
 اغاثنكم الا الله ويجوز ان يكون بمعنى الغيبة ولا حاجة الى جعل الاستثناء
 منقطعا كما قاله الرخشي ذلك اداعي حمل من يدعون على الهمة الباطلة
 في هذا الوجه كما في الوجه الاول ولا يبعد ان يقال اشار الرخشي
 بتعيينه ما يدعون بالهتمة والحكم بأنه يكون الاستثناء جينيدا
 منقطعا على حال الشقين الاولين انهما ان فبدلها مما تدعون
 بالهتمة يكون الاستثناء منقطعا فيها ايضا وشبه باطلا فها على
 اطلاق الاضمال الاخر حيث يكون الاستثناء جينيدا منضلا ومثله

كثير في كلامهم فاما **قوله** واعرض في المكارم اى اتسع فيها **قوله** كالنعليل
 للاعراض وفيه لطف تمام بحيث لم يخاطبهم بذلك واخاله الى الجنس **قوله**
 والفا للفظ على محذوف قال ابو حيان وملا هب الجائزة لان محذوف
 هنا وان الف للفظ على ما قبلها وان عني بمرة الاستفهام لكونها
 لها صدر الكلام فقامت والنبية الفاضلة والنقد بمهما منتقم **قوله**
 فان من قدر الخ نعليل لما يستفاد من الانكار وهو لا ينبغي ان تاملوا
قوله او تغلبه بسندكم اى يغلب جانب البر الذي انتم فيه فيحصل
 تحسفه اهلاكم والا فلا يلزم من خشف جانب البر فيسبى له هلاككم
قوله وبكم حال على المعنى الاول **قوله** اوصلة الخ على السببية **قوله** وفيه
 الارادة التي بعد وثني او نرسا ان تغلبكم فنرسل ونغفر لكم
قوله فتركونه كما يدل عليه اخبار لفظه في على اليه **قوله** او صرف
 اى عما يريدكم **قوله** والاشارة والخط عطف على المنطق **قوله** والنبية
 عطف على الاقلام **قوله** والمستثنى الى المخرج منه يوم تحصيل الكثير
 بالذكر **قوله** جنس الملايكة على مذهب **قوله** ولا يلزم من عدم تعصيل
 الجنس الجنس هنا بمعنى الاستغراق لا بمعنى الحقيقة قال اللازم
 ذلك اذا الاضافة في مرجع ضمير فضلنا لم يثبت عندنا فيحصل
 على الاستغراق لا على الحقيقة كما حقق في الاصول ويشهد له التباين
 بكثير من خلقنا اذا الحقيقة لا تغلب الا واد فيظهر حينئذ وجه كلام
 المصنف غاية الظهور **قوله** نصب باضمار اذكر على انه مفعول به **قوله**
 او طرف لما دل عليه ولا يظلمون لا لفظ لا يظلمون لمنع الفاعل العمل
 فيما قبلها **قوله** في لغة من يقول اوصو بعني في الوصل فان من يغلب

قوله الحسن عليه السلام

في الوصل ايضا ذكره سيبويه على ما حكى عنه ابن جني **قوله** وعلى ان الواو
 علامة الجمع فان العطف وفيه نظرية على القول بان الواو علامة الجمع
 فان العطف وفيه نظرية على القول بان الواو علامة الجمع اما ان يقولوا انها
 بدل من الف يدعي اولان قال بذلك فلا حاجة الى القول بانها غلا
 الجمع اذ يكفي في التوجيه انها بدل من الف وان لم يغلب به بل يقول
 انها ابدت للدلالة على الجمع بلزم حذف لام الفعل من غير سبب
 اقول تخار الشق الثاني وسبب الحذف هو النفا السالكين
 الالف والواو التي هي علامة الجمع **قوله** والنون محذوف لقلة
 المبالاة بعني على ان تكون الواو ضميرا والافعل تغد بكونها علامة الجمع
 لا يقال النون محذوفة اذ الكلمة مفردة الحذف هنا علامة الجمع فالوجه
 تغد يرى **قوله** وهو قد يغد كما في يدعي لكن هنا ليس تغد ايضا
 والحذف لا بد له من موجب كقوله
 ابدت اسرى وتبينني ندلكي وهلك بالغدير والمشك الدكي
 اى تدلكن خلات النون للضرورة **قوله** اى تنقطع علقته
 الاسباب بعني على كل تفسير لا مام **قوله** وقيل ما هنا من قال انكشف
 ولبت شعري بها ابدع احدة لفظه امضا كنهه قال صاحب الكشف فان اما
 جمع امضاج ام المذرف الامهات وان رعاينة خوف عيسى صلى الله عليه وآله
 في امتيازها بالاعمال فان خلعة من يتراب كرامة له لا غرض منه لحرمان
 الناس اسوته في الانسحاب الى الامهات وانها رتف الحسنين
 بدون ذلك انهم قال اياها اخر من امها مع ان اهل البيت من اهل
 العباد كلهم المخلقة المفرغة واما اقتضاح اولاد الزنا فلا فضيحة

في

في معنى اليبس وتيسر قول الفارس في الخبر ان لا يتعدد مختلفا بالافاد والجملة ان يكون الخار كذا
 انش في هذا كان الاول ان يقولوا ولا عراض **قوله** اكشفنا بدلالة الوثنية بين المقابلة فقولوا
 ويبرز الوثنيين وفيه ان المقابلة لا يشخص خصيصا بالخلاف بل حقيقة وصف المؤمنين
 بالذين يكونون الصالحين ان يكون المنذر الكافرون وحصة المؤمنين والافرية في توصيف الناس
 بالثنية فكل من اريد به **قوله** واقتصار على النوص السوقة اليه المنذر **قوله** او يتخذه
 وجوز ان يعاد الصبر الى القول الموهوم من قالوا ان ليس لهم هذا الشيا علم وشكر ونظر فيها يجوز
 على الله ما يشاء **قوله** فانهم كانوا يظنونه الاب وكان ذلك جائزا في شرعهم **قوله** الذين يظنونه
 بحسب التبعه ان يقولوا ان اخذ الله ولدا بحسب التبعه احرار من الذين يقولون بحسب التبعه **قوله** فظن
 مقائلهم بيان لعل المعنى انهم على التبعه فغير كبريت يمدوا له من بعض الظاهر كذا في قوله
 صبروا على امر الله فظنوا انهم في الصبر رجعوا الى قولهم اخذ الله ولدا او من عنده فانه
 لا يتحقق لا يتحقق الا بام حجة يكون عليه فحينئذ انما يجب بان المراد بجمع الصبر ما هو الموصوف
 بالهم وهذا يحسب على ان يكون كبريت بعضه بشي ونقول والله المستوفين لعل الاول في الجواب ان يقال
 لانهم انما حينئذ لا يتحقق الا بام فانه حينئذ ان يكون كبريت كونهما افراء وجزية كونها
 ذنبا ومن جهة ما يرتب عليه من العذاب وغير ما فرضه كبريت بيان ان كبريت جزية كونها كبريت
 من افعالهم الاتية الى قوله يخرج من افعالهم حقيقة للكلمة فيفيد استعظام الاجرة التي لم يظنوا انهم
 من افعالهم **قوله** والاول بالفتح والاد حيث استعمل على الالهام والتفسير فكيف اوقع في النفس شوقا
 النفس الى الموت فصار لهم على ما اذا فتر بعد الالهام فقد ذكر الاجل والقتل فيحصل المبالغة
 في البيان والدلالة **قوله** والخارج بالذان هو الدوام بعد دفعه عن النظام بلذاته على
 خذله ان الكلام جسم حيث دل على انها تعق بالروح والنجوح كركه وهو من خواص الاجسام
 فانما ارادهم بان التي من حقيقة تدوالي المرو والاسناد الى المحرمان **قوله** انهم كانوا يظنونه
 الطار قولهم انهم ان كذبوا بغير الذي لا يلحق اعتقاد المتكلم **قوله** شبهه لما نظر المرائع
 في الكلام لظهور مرام المقام فانه استعارة تشبيهية يشبهت الهيئة المتعدي من حال وم حالهم
 في امتناعهم من الاعيان وسادها لوجوده على السلام لكونه بالهيئة المتعدي من حال وم حالهم
 اعترضا **قوله** من فارقته اعزته الى هذا السور يشبهه بظلاله ان يكون وقوع النسخ لعدم ما يشاء
 الماتحة **قوله** لخاصة عليهم ويحيزان ان يكون استغناء على المصدرية ان تاسف استغناء **قوله** والآن

لشأن

والآن فطال الحزن من لا قدر سلك الانعام والعصب من قدر عليه كذا في قوله فطال حزنه فطال حزنه
 من فزع موسى الى قوله غضبان **قوله** استغناء فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 ولا حزن تحت يد الاسف ولو كان الاسف من مقتدر عليه فهو في قبضته ومكده كما غضبان قال
 ابن عطية والله ما علمت منذ ان علمت العرب اظروا **قوله** فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 من حصول استغناء ايمانهم في الماتحة فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 فان الحزن بدوامه ليكن انك **قوله** وفيه تسكين لمرور الامم حيث دل على ان الاختيار والمجازفة
 لمرور وما على الرسول الا البلاغ **قوله** من مادة مشق جلتى **قوله** من رد الى رما على الارض وثانية
 الصبر شيئا وبلا الاجتناس **قوله** مع انه انما على حالي ما على الارض **قوله** واكثف التي الرواسع فطال حزنه
 فان لم يكن واسعا فطال حزنه **قوله** قال امية بن ابي الصلت قال صاحبك تنق حوز امية يد على ان
 قسمة اصحابا لكانت كانت من علم العرب وان لم يكونوا على علمها على وجهها **قوله** هذا هو الموت
 رقت في سماءهم فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 بحسب الصحة فانه يحسب بحسب الصحة **قوله** كانوا تحت خراجها حديثه مذكور في الصحى من كبريت
 حافها وبهم ما ذكرها فتاوى كبريت **قوله** فصلية الفصيلة انية ولد الناقه فاستلها في ولد الناقه
 جاز **قوله** ارادهم قيانوس على انكره الى ارادوا كرامهم عليه **قوله** من الامم الذي من الاستدراك **قوله** وكذا
 ان يكون للتعليل **قوله** او اجعلوا من ظلاله على هذا في التبعه يد واسلوا ابتداء اربابا في الجرد
 المحنات البرية وهو ان يتسحق من امره في حقيقة امره فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 لاجل المبالغة في حال تلك الصفة في ذكر الامم في الصفة حتى فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 الزان ليصون ان يتسحق من حروف امره في تلك الصفة **قوله** بحسب استغناء ارادة هذا المعنى فيحزن
 يكون بطريق الاستعانة التبعه بان يشبه الامانة التقيلة فرب الحجاب على الاذن ثم يترك الرتبة
 ويرد المشية ثم يشبه من الفعل ويحزن ان يكون بطريق الكناية فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 سهولان البنات على المرأة انزاد حوزا عليها فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 حقيقة نظر المراد حوزا عليها كبريت بهذا انما كان من اراد الفحول يشبه عليها فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 الكناية لينة فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 الحقة في فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه
 يخبر الكناية فان قيل هذا يخالف ما في سورة كات البقرة ويصدق في قوله فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه فطال حزنه

بان القديم من المارة عدا الكثرة بالهياكل العديداً سالكاً في المسكن الذي ذكره الشيخ في
 الرجاء من ان الشيء لا يخلو من مقدار واحد فلم ينجح الا ان يحدوا اكثر من احدى الحقتين
 المسكن الذي ذكره في سورة يوسف في قوله تعالى وعبدك على وان احملها من الوجوه جوازاً وطناً في الرجوع
 وجنايا سبب الكثرة من انظر الى المعنى الطبيعي للفتنة نظر الى المعنى الذي طلب ذكر الاحتمالين ولا منافاة
 او الفتنة من الكثرة من الاوصاف والاشافية فتارة **الفتنة** يفتن على ما وفيه إشارة الى دفع ما ذكره المصنف
 من لزوم التغير على العدم فان التغير في الشيء لا يلزم منه الاخذ وفيه من انما الحق **الفتنة** لا
 الزمان بل من حيث ما في الشيء من مقدار **الفتنة** وما هو موصولة والعائد محذوف الى ما في الشيء ويجوز ان
 يكون مصدرية والمفعول محذوف من حيث هو **الفتنة** واما تبيها ما ايراد بالاعتدال في قوله تعالى
 يجوز تباين الشيء كما في قوله تعالى من ابتداء الفانية واللائيها كما في قوله تعالى من ابتداء
 وما في قوله تعالى من الزمان والمكان فانه لا يرد اليها من ابتداء الا حقا على ما يشاء وان لم يرد بها
 الوجه في قوله تعالى من زمان البتة في قوله تعالى من حيث هو ابتداء وانما في قوله تعالى من حيث هو
 البتة لا للمفعول فيه ولا للتعبير فيه بل من حيث هو ابتداء ان التغير لا يدان يكون فاعاد في قوله
 ولا يكون ذلك كما لا يخفى وجوابه ان ذلك غير مسلم وان عجزه بغيره التباين في فعله عدم جواز
 تقديم التغير على عامله ويشهد بعدم لزوم تتبع كلامه ما من فعله كونه **الفتنة** في قوله تعالى من حيث هو
 بناءً على الاصل لا في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فليس فيه الا حذف احد المترايين وهو
 جاز كما في معناه والبيان ان المصنف يقول بحذف الزاوية بشرط ان لا يكون الزاوية الفعل عند
 ابن خضرة كما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء **الفتنة** وانما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 الامام الميراث في قوله تعالى من حيث هو ابتداء وهو جاز من حيث هو ابتداء من حيث هو ابتداء
 وابوه واجدادهم يقولون بالافتقار الى قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 والعرف عند المتأخرين **الفتنة** واما وصفه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 وهو ترتيب والفتنة ما باليت مرفوع فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 الكوفي من ان يثبت نزول القرآن على من حيث هو ابتداء **الفتنة** المتأخرين من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 البينة **الفتنة** جمعة في قوله تعالى من حيث هو ابتداء **الفتنة** وقوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 برابط والرباط والرباط والرباط على قلبه من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 ينجح العلو من مقدار فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء

في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 في قوله تعالى من حيث هو ابتداء

وهو غير شبيه بغير العلو بالسر من الدواب **الفتنة** قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 بتقدير المضاف ويجوز ان يكون من باب الوصف بالمصدر للمبالغة **الفتنة** في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 الاشارة بتغيره **الفتنة** من قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 لانها اقسام على نحو ما وان يكون بمعنى يتصرف **الفتنة** النصب بغيره ان يكون بمعنى يتصرف
 او لكون احد اقسامه من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
الفتنة كما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 وكذا الكلام في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 للبعد الذهني وهو في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 بل في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
الفتنة او ان يرد ان التغير في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 اصالة التغير في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
الفتنة اما ان يرد ان التغير في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 فاعاد انما الحق في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 مقصود مغاير وهو يقتضي ان التغير في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 اكبر من قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 فتدبر ان التغير في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 كما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 وانما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 والعرف عند المتأخرين **الفتنة** وانما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 جميع العلو **الفتنة** كذا في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 من غير تعقيب وانما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
الفتنة يدرك على وجهه انما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 له منية والاباب وانما في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء فانه في قوله تعالى من حيث هو ابتداء

في قوله تعالى من حيث هو ابتداء
 في قوله تعالى من حيث هو ابتداء

[illegible][illegible]

قوله كذا المنسب **قوله** وانظر والالة على انية كما جعل اليرود والحكاية عن اصحاب الكلف والالة بنو نديم
 حقون اليك امرها وقالوا فليس الا كما هو حق الحق في منفتح الكلام بقوله كما حسب ان اصحاب الكلف
 الالة **قوله** وهو بيان لما اجتمع فيه بقوله فربما عدا انهم في الكلف سنيين عدوا فربما عدا صلاية
 كلام اصحاب الكتاب يكون عطفا على ما قبله فيكونون وبنو هذه العوارق **قوله** وقالوا بنو **قوله** جبر
 حذف من الواحد عن غير الواحد يعني خبر متخذه كونه عداية الجمع وما حذف من الواو اما الالة ان قيل
 اصحابها سنة في وزن جبره او الواو ان قولنا سنو **قوله** وان الاصول العود وقوله في قوله
 تراعى ان جبره قوله على وضع الجمع موضع الواحد هو ان يكون الاصل الاضافة الى الواحد وهو **قوله**
 ان الاضافة الى الجمع اصل بانظر الى القياس فالارضية الاصول في الجمع الجمع وانما عدلوا الى الموضع ولعل
 والاضافة الى الواحد اصل حسب كونهما فلما راعى **قوله** ابدال النون الاولى جملته عطفا بيان كفاية
 اكثرت فان البدلية تستلزم ان لا يكون العود مقصود **قوله** والالة على ان امره ليس الى الوجود
 التبعي كالحالة على كونه **قوله** وعطف الف على عليه فان قوله فيك حذف واو واو والقاعدة
 حذف فتنا لا تلازمه البركون المعقول فيكون ما على حق والجاء والجو ومعه معوالا
 العطف **قوله** فجاز حذف كذا ما تقدم **قوله** فبرز الفرض في الغائب **قوله** لعدم لاق الصيغة في الغيب
 الغائب فانما في الغيب على ما لا يخفى **قوله** على ان حق في سبب ارضه الى الفرض **قوله** وهو كونه فالفرض وانما
 لم يصر في هذه العوارق وهو ان يطلب به شيئا او جميع او حصة فلم يبق حسنا حسنا او حسنة فاذنا
 من عليه كونه في الغيب في شرف **قوله** ان كانت للعبودية على ما عجزت ان الرضا **قوله** على ان كونه احداهما
 الخطاب للمراد **قوله** (سوال السوم) وفيه ان يجوز الخطاب لزم ان يكون مطلقا فلا يتوقف على المعنى لا
 تناسلا احدا اخر كذا في كونه **قوله** من بناء مدة لث انجاب الكلف واكثر على ما في قوله ويجوز
 ان يكون المعنى قدم على التوجه كفاية وانما هو الوجه اليك في نظايجه ويجوز ان يكون من باب اما ان
 اعني فاسم باجازة ولا يبعد ان يكون كلام النفس على هذا **قوله** بان مداوم درسيه على كونه قوله
 وانظر في السواد ونحوه ان يكون من السواد **قوله** اتبع ما هو اليك والزم الخطاب **قوله** لا احد
 لما كان قوله **قوله** واذا بدلتا اية فكان اية الخ **قوله** اتبع ما هو اليك والزم الخطاب **قوله** لا احد
 لا احد **قوله** بان المراد لا احد مقدر على تبديل سواد ومفهوم كلامه بان المراد كلامه المتضمنة في غير
قوله وجبها وشبهها فالاية المبلغ في الية في الانعام ولا تعلم الذي يدعون الالة **قوله** في جميع اوقات
 وهي اوقات الصلوة النفس ان غير وجهه وايراهم وقال المعنى كونه الانعام المراد بذلك

[illegible]

على الجبل المذكورة قد اتفق كل منهما بصفة صاحبها فيجب وضع الفضة والدرار على الجبلين باطل
 الى الامتياز فانك قد ثبتت على ان شايخ في الامتياز او حال الباء على ما هو الكثرة منها هذه الفاعل
 تركه قولك في الامتياز الخاضعين الاراء من البيوت والاشقاء بان يقول كعكس الباطنة تركه
 فاقول الراضة على المظاهر في يد رطل بطله بان يجرى رطل السببية فيكون عليه سيرة ولهذا في ان يجرى
 لوجود الامتياز لتعليم على ما قالوا ولا يظهر السببية هنا بل لا يظهر الفاعلة التي يعتد بها في ذلك ما
 مقرر بها كما لا يخفى **قوله** مهشوما مكوها طاهر ويدل على ان السببية في خلقها في ان الواحدة
 هي شئ **قوله** والمشيء ليس لها ما هو الظاهر او حال الخاف التبيين عليه **قوله** ولا حال في شئ اعتبار حال
 الكافي على المشايخ المحذوف **قوله** بالكمية المتبعة الى الامتياز ان الممتثل لا يلزم ان يكون عين
 احسن عليه وانه التبيين بكونها تكون مستفاد مما في خبره **قوله** وادعاء الصالح ورفق التبيين
 فهو ارفق انما في خبره فاقول في يد المحقرة وفي الامتياز له بكونه في الرقي ثم يكون عيشا المتكبر فيظن
 فيكون عيشها وبخس الدلالة على سرعة الزوال المقصود بالافادة في هذا المقام **قوله** قادر لا ينفذ
 قدره فاقول على ما يدبر عليه جميعه الاضطرار **قوله** وفيه خبره في قريب من خصها بعمد كقول
 من على غير الصحيح نادى من ان ينفذ عنه بعد قريب على ما علم من حال الجبوة الدنيا انما **قوله** لا ينفذ
قوله فخرنا قال في حقه من على غير من قوله **قوله** عائدة في انسابها بالهالة ليس في المقصود على
 حقيقة فانه لا يشك في الامتياز والبيان بالانعام الصالح في الثواب بالحق المتعارف **قوله** فخرنا في
 العالين الى الباطن باعتبار الخبر **قوله** ما كانا في باب خبره في خلاف المار والبيان فان القول في خبر
 فخرنا **قوله** يوم القيمة وفي التبيين يوم القيمة يوم شير الجبال اشارة ايضا الى عدم بناء الجبل
 الدنيا فان الجبال منها بجزء اعظم وتباينهم وادها وبقا **قوله** وعلى هذا يكون الواو والمجاز في
 فخرنا شير ومعلوم ان الواو هو الواو وهو خاف في البناء المفعول في بيان ان يكون في القيام مقام الفاعل
 وانما جعلت الواو والمجاز على هذا الوجه اذ لو جعلت اللطف لم يكن معنى الحشر بالنسبة الى التبيين المبرور
 بل بالنسبة الى الزمان الحكم فيحتاج الى التاويل والاول في تحقيقه ان يصنع الانسان موصوفا لا زمته
 المخصوصة التي يتجسم بها زمان الحكم وما قبله وما بعده فاقول استعملت مطلقه يراو بالانسان
 حقيقة واذا جعلت قبو المايد على زمان اريد به ذلك الزمان وما قبله وما بعده وما كان لا يظهر
 ان ما قاله جركش في تبيينه لا فاعله من ان هذا الفاعل من جركش هو الجبل حاله في خبره فخرنا
 او عطفا ليس شئ من تبيينه صاحب كثره لا ان السؤل من فاعله العدو واما مكانه للتوبيخ جركش

منه الى الجبلين
 انما هو في الجبلين
 فان عطفا على
 الاصل في الجبلين
 فان عطفا على

عطفا او حالا يستلزم ما عطفا كما لا يخفى **قوله** وقولك بان عطفا لا يقتضي **قوله** شئ جلي ما جازي الجبل
 يعني ان فيه اشارة بتبيينه **قوله** لا يلزم بل انما في خبره يعني ان عطفا على السؤل يكون تاما لئلا
 فهم وتارة يعرفهم فالتبيين هنا اللطافة الاو لا لانه المتكبر المقام **قوله** حقا مصطفىين الى شرح
 الامتياز في مقرر من هذا ردة على المصنف وحقا فخرنا في خبره لانه المتكبر المقام **قوله** حقا مصطفىين الى شرح
 الصحيح في هذا الاولين والآخرين في مصنف واحد صوفيا في مقرر من هذا ردة على المصنف لانه المتكبر المقام
 مع انه ورد في الحديث يومئذ ان يوم القيمة ثلث وثلث في الحديث فليعلم من خبره نارة صفاء واحد
 وتارة صفوا فخرنا في خبره ايضا **قوله** على وجوبه حاله انما هو لا لهم **قوله** او عطفا على يوم شير
 يوم شير الجبال لانه جركش في الامتياز **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال لانه جركش في الامتياز
 زوال الدنيا وما عداها **قوله** على الجوز في خبره في هذا المكان **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
قوله ينادي واهلكته الى هلكوا في خبره في هذا المكان **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 هذه الكتب قال في القصة اسم لام الحروف وحده اشارة الى انهم صاروا في قوة الرجل شير الجبال
 يتفقد على بعض الكلمة **قوله** هذنت الهة كنه يا عمر الفضل **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 هذه القصة يلزم من هذا الاعتزال او اما على وجه السيرة فلا ينسب اليه كذا الحكم بتعيينه في خبره
 فانه من ملكه الملوكة يتصرف في ملكه كيف يشاء **قوله** لكونه مقدما الى الامتياز بالقدرة ههنا يتفقد
 على وجهه الدليل والافضل ان يقول التعاطف بالامور المقصود بيان **قوله** لا ينفذ على المعقوبين يقولوا
 تطعن من عطفا عليه الى **قوله** فخرنا في خبره في هذا المكان **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 وقبح وضع المقتضى **قوله** بان الى الاضطرار **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 جركش وحاجبه **قوله** زهرهم او لا زهره في خبره في هذا المكان **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 من انما واعلمنا يا عطفا على الامتياز **قوله** حاله في خبره في هذا المكان **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 بركن السجود وغاكت في خبره في هذا المكان **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 بالسجود الذي في الملاك في خبره في هذا المكان **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 وجوب عدم امتثال الامتياز **قوله** والفاء للتبيين على اللطف اذ لا يصح تبيينه في خبره
 بشقة من خبره في هذا المكان **قوله** والفاء للتبيين على اللطف وهي التي شئ في السببية لا تخو انما في خبره
 الترتيب وحقق بالجل وتضر على ما هو جزاء مع تقدم كلمة الشرط وبدونها **قوله** او عطفا على يوم شير الجبال
 في ان الاتحاد مع اولياء السجود ما وجبه به بعد مدة طويلة ولا يظهر ان الفاعل هنا جركش في خبره

يعني انما عطفا على
 الاستفاد يكون
 على ان يجرى بان
 في خبره في هذا المكان
 في خبره في هذا المكان
 في خبره في هذا المكان
 في خبره في هذا المكان

فخرج **١٠** وعلقتا من فوق كوكبا من الكسبي وشهد لهما قرابة ما كان من صنع المارة بالهم كما كان
 في هذه الوضع وتارة بالتيه كما في سورة يس **١١** المقصود بالاختلاف الدلالة فلهذا يقول وحدثكم
 القاص يكون فيماليان وشدة دلالة على فاعله وعدم دناي الوقع الاخره لانه كفاية كفاية
 مقصود **١٢** يستخرج من هذه النسخ ما لا يفسد من انما هو في مقصود فاشهد وبنهاية جافه من
 للعلو وكان ان تقول المراكبه بالحدث التي هي كذا في الحديث الحادث بخلاف المقصود فانه
 بمعنى المقصود بالاعمال الروام والاشياء فيساب الدلائل الباطنة **١٣** وقيل بالكنس انما على
 قاعه **١٤** وجوز دونها بقرنها من الجنب التي هو وانها الى الجنب التي هي الى ذوالقوله كذا
 ذكره البغافه وقيل السابور في ذواتها من اجزاءها قريبا **١٥** لقرب الغنم الى غنائه لغتهم
 التي يعرفونها لغات سائر الناس فلا يفهمونها لعدم معرفتهم بها ولم يسم ثابته لغتهم فلهذا
 فلا يفهمون ان يفهموا انما اراد في قوله انما لا يتبع ذوق القوم وانما الاشارة فليس في قوله
 فليس فهمها فهمه ولكن لم يذكر المعنى فلهذا لم يفسد في اللفظ ولا في المعنى ولا في اللفظ ولا في المعنى
 وتوابعه على قوله في قوله ما كانت ان يكون قوله لا يركب في المعنى ما كان في المعنى فانه
 الاية وما فيها **١٦** ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا
 على ما هو المعنى الحقيقي لا لادله لولا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا
 لا يتبعون لاسم في قوله ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا
 لانه يتبع ذوق القوم وانما لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا
 السابغة وانما في هذه السابغة ويكون في قوله ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا
 وقته **١٧** او هو جملته الاسباب التي اتاه الله بها علمه كما علمه من خلقه ولا يفهمون ان لا يفهمون
 ان قاص هذا الكلام قوم غير الذين لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون
 ما في معنى ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون
 الجوز الطويل كذا السابغة وانما لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون
 بقوله جملته فاعلم كظلمة جمل **١٨** او يدور على قرابة ان لا يفهمون ان لا يفهمون ان لا يفهمون
 فلو لم يكن **١٩** بين جانبيه الجمل كذا في الفلك وقار ان اسلم البلاغة ساوي بل ان لا يفهمون
 بين رئيس الجملين المتقابلين فيقع ان الجمل الى ان على جانبيه الرأس وان كان خلقا للثبات **٢٠**
 حد انما الاسباب فانه اذا لم يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا ان لا يفهموا

الذي
 كما في قوله
 انما هو المعنى
 حله

لثباته لقرب وهذا المثلث ايضا اختيارا للمفعول في انما على تقدير افعال الاول متفق عليها بين
 البرصين والكوفيين فالاية حجة على الكوفيين والاثبات اضعف الكلام غير المختار وهو حذف المفعول
 من انما على تقدير افعال الاول فانما جازم لكونه فضلا لكنه ليس مختارا **٢١** حذر انما على تقدير
 فان قيل اذا كان هذا محذورا لانه انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير
 وهو التماس سباب لافعاله الكتابية اما هنا فلان التماس حصول التماس على الامر بذكر المفعول في قوله
 الا، فلو في ذلك المفعولين الذين حذفتهما من اجزاءها وبعد هاتين **٢٢** ان يظهر ان يظهر وانما على
 في حذف الجار واوصل المفعول بنفسه **٢٣** لفظة او اعلمت انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير
 او غلط ومنت **٢٤** وجعل ان الاسس **٢٥** والبناء عطف على اول مفعولي جمل **٢٦** بينه وان
 الاساس والبناء **٢٧** حتى ساوي الى البناء اعلى الجملين في قوله انما على تقدير انما على تقدير
 جانبيه الجملين في قوله الصدوقين على ما سطرنا اليه **٢٨** ثم وضع المثلث حتى سارت كذا في قوله
 الحديث وهذا جملته الاسباب التي اتاه الله بها علمه لان تلك التي هي البنية او اصوات كذا في قوله
 على القرب منه انما ان الله انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير
 العادة كذا في قوله على عباد لا يشبهه ان الله نفسه رحمة من الله على عباده وانما الاية على
 تسوية فهو رحمة في حق ذي القرنين او لا ثم يتعد انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير
 وعد ربه عطف على مقدر وهو سبب كذا في قوله انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير
 يكون الوعد عطف على الوعد كقرب الامير على مقرب **٢٩** بخرج متعلق بوعده ربه **٣٠** بان خاف
 متعلق بجا **٣١** حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره
 للمبالغة **٣٢** وجعلنا بعضنا لبعضا وما جوج الى في القوم والقرعة الجمل كذا في قوله حذره
 بخرج من انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير
 وانما في قوله حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره
 فزعمهم وقيل حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره كذا في قوله حذره
 بعضهم فبعض **٣٣** او ما جوج بعض الجمل فالحمد المندرة جمل الوعد بقيام الساعة **٣٤** او بوعده
 ونقص الصور انما انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير انما على تقدير
 يذكر لعدم تعيين الحادثة او يحتمل الحادثة او يحتمل الموطن لكن الا انما على تقدير انما على تقدير
 لفظة انما في الاحياء من العباد **٣٥** فاذكر بالتوحيد الحق عصف المجهول وكلامه يتضح في انما

كذلك **قوله** اعمدوا من خورن ذكرا حتى تكثر لكم ايامكم فانه من رحم الدنيا ورحم الاخرة فقلت بوجه
 الدنيا وجه اودع من الدنيا والاخرة على ما ذكره في نسخة السيد ولقد ذكر الرحمن في نسخة السيد اياما بالاضاف
 بصفة الرحمة لضعفها وجبرافيتها ونسخة **قوله** وتختار اي يتناول **قوله** وجوابا لانه على ما هو في نسخة
 الحق على الانزجار **قوله** او فستعظم نعمة الله عليكم وهو ما على تقدير الجواب وان كانت متعظية **قوله** ويجوز
 ان يكون لما لا ينافي في قوله انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم في دفع نعمة الله كما في قوله انما لا ينافي
 بالله من الشكر والرحمة على الانزجار وما قيل المقام مقام الحق على الانزجار او فستعظم نعمة الله عليكم
 ليس صحيح وقوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 لكم حيلة في قول الله انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 الاهل **قوله** ويؤيد قراءة اية قوله فان الاصل توافق العوائد وانما في قوله وادعوا الى الله والى صراط مستقيم
 غير واجب او الامانة بان قوله في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 من غير **قوله** ويعظم عظمته على ما على ما في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 لهو الا من نافع المكان اخبروا **قوله** فان هذه الكلمات الاشارة الى انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 لمولدكم جميع الكلمات **قوله** انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 على ما في قوله ال عمران انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 من باب الاكتفاء كقولكم انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 فيما ذكره من قوله السيد حصول العلم **قوله** اما انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 والشئب فليكن عدلان الكلمات في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 بالحق اذ في القيد انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 بهذا البرهان بترتيب اجزاء النسخة **قوله** وهو مقول من البنية في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 التي ليس فيها اذا اجتمع الواو والياء والساكن قبل الواو والياء وادعوا الى الله والى صراط مستقيم
 عليه **قوله** ولذلك لم يلحقه ان لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 ويجوز ان يكون في نسخة **قوله** انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 مطلقا وجوابا عنه بان في نسخة المقيد **قوله** اي يتناول ذلك لضعفها لان الاصل في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 المعنى كما في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك

طهنا العقل بالكرهية الزائدة على هذا المعنى ايضا وما هو الا في مقدم ذكره **قوله** او لم يبق من قبلة تنال
 وتخلصه في الاصل مع تنبيه المسلمين بقوله انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 اية ورحمة في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 ما يمكن ويجوز ان يقال انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 لانه لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 اشارة الى قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 بجميع الكلام **قوله** ولم يبق من قبلة تنال في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 قالوا اصل التبع في الاصل مع تنبيه المسلمين بقوله انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 عريف ما يتناولها التبع في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 نزلت نانيا في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 التبع في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 ضيفا لكونه في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
قوله كما حلت نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 كما في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
قوله تدوس بنا الى الدوس الوطى بالجر وضمير تدوس الخيال والجماع جمع الجمع وهو عظم الله لكم
 على الدوام والرسالة عظم الله لكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 قلته هذا الخيال لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 واضطرته اليه وذلك كما في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 اجاءه اتي به في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 وهذا ايضا من قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 ويجوز ان يقال انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
قوله وهو مقول من البنية في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
قوله او لم يبق من قبلة تنال في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك

انما لا ينافي في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك
 في قوله او فستعظم نعمة الله عليكم انما معناه على هذا الاحوال لا ليعلم ان الله لا يترك

اذ عرفت احوال المتعين واقدارهم وما يرتب على اعيانهم الصاحبة فاعلم **قوله** فاقبل على عبادته لعل
 الاول ان يقال فاستمر على عبادته والاقبال كما حصل **قوله** لعل يستحق ان يسمى الله وفيه لسانه الى ان
 من الكثرة اطلق الالزام وارتد كل من كان الكثرة اكره في الكثرة على ما اشار اليه في قوله
 لم يجز له من قبل سب **قوله** واحد اسم الله على هذا الوجه ايضا ينبغي ان يكون في العلم بالشيء كناية عن
 حفظ الحاشية ويوصف به قول **قوله** وذلك لظهور احدية في بيان المعنى بقوله ان اذ اجمع ان لا احد من **قوله**
 فان المعقول مقول فمابينهم في تعديل الصفة ارادة الشيء بمراد العوار بان اسناد قول **قوله** صدى بعض الكثر
 انما يحسن اذ صدى عزمه في بعض عكاه الكثر او بمرضا غير مسلم عن ان الكثرة لا بمرکز في طلب الكثر
 قبل النظر في الدليل فان ضابطا الرباط بينهما وقد خرج المصنف في سورة السجدة بمرضا الجميع بقوله انه صدر
 عن هذه العاقبة في ما هنا فليس كلاما معناه واعلم ان اسناد الامر الواقع في البعض الى الجميع اسناد مجازي
 والظاهر ان باقيا على كانه عليه من الحقيقة والجزاء ويجوز ان يكون فيه مجاز لغوي اطلق الكثر وارتد
 البعض **قوله** لا يجوز على التقدير من اختلاف ما اذا ارتد العباد وهم الكثرة او ان يثبت من خلف فانه لا يرد
 كالاخيه **قوله** كونه بعد الموت فان قلت من انهم ذلك والفعال انما يرد على الحديث قلت بقرينة المعنى
 ودلالة الكلام فان الذي يثبت الشريعة وينكره المشركون هو البعث بعد الموت كما يدل عليه قوله في
 الاجتماع الموت والحياة اذ لم يدعه احد وقال الرضا المعطوف مع او العطف مخذوف في الاربعة
 القرينة المذمومة وحسن رعايا البعث ان مع اجتماع الاربعين كما قال النجاشي وكن عظاما ورفقا
 انما لم يبعثوا فاختلجوا جدا انتهى ولعله لاحاجة اليه فان الظاهر انهم يحيلون الحيوة بعد الموت
 وينتبه الاحال بعد كونه عظاما ورفقا بالطريق الاول ويحذر المصنف او من حال الموت والى
 البعث **قوله** ان انتصاره بعد الموت في الالباء قال الرضا بعد ما ذكر ان ترتيب اذ او الجمع بعد الموت
 اذ اجابته هاهنا والواقع الاية ترتيب كناية عن ترتيب البعث على ترتيب الموت في الجملة التي لم يمت في الجملة
 الاول لزوم الجزاء كونه في الحقيقة وهذا الرضا على ما اذا جزأه فيكون بعد في الالباء ما بعده
 فيما قبله كالتفاهة في سبع **قوله** ان في قوله **قوله** اذا جنته فاكه بكم ولان الابتداء في قوله انما انت انت
 من لسوف اخرج حيا انتهى فان قلت في هذه الكلام على ان يكون العارضا اذ امانه جوارها من قبل
 او غيرها الذي عليه المحققون ان العارضا شرط ما ح **قوله** ابن همام في معنى البعث قلت ذلك في اذ ان الزلزلة
 وهذه عارضة وتام التفسير في شرح الرضا في الفرق **قوله** بجدرة في معنى الخ لكون الارام محطه الفناء
 الى كلامه هبة كوفين من عليه بن الحاجب بن اقر العرف في شرح المصنف ولا ذلك الرضا في شرحه في العارضة

الكافية ويخبر بالبرهان لمجد التاكيد فلا حاجة الى الاعتدال على راسهم **قوله** مع ان الامم ان يبقوا
 لما عرفت في النوازل في الاستقام صدر الكلام فان قيل المعنى به كتب النوازل في الاستقام وجب
 المقدر في شرح الرضا ومن الواجب تقدير ما حروف الاستقام فلم قال المصنف ان الاصل ان يبقوا ما هنا
 وجوب التقدير انها هو اذ اقيمت تلك الحروف على معناها الاصل انما هي **قوله** اما اذا تولد ما هنا في قوله
 من الانكار والتوبيخ فلا ينبغي وجوب التقدير بل يكون التقدير هو الاصل **قوله** فانه انما خلقناه لياه
 من العدم العرف كقولك انك اعدوا هو اقرب للتعوي وانما كان الاول اعجب لان الثاني ليس في العدم
 العرف كقولك ذات الاجزاء باقية وتكون على خلاف اختلاف الحق الاول **قوله** ساغ نسبة الى
 الجنس باسمه يعني نسبة مجازية **قوله** فقد حشر واجمعهم الى جاز نسبة الحشر وكنان التجميع
 مجازي **قوله** كناية عنهم من هو المطلق هذا على تقدير ان العدم من الانسان فاعلموا من حيث فهم
 الجن جنس المصور حواجهم من الموال والكفار مسترون على الجنو حيزه ايضا لا يستطيعون القيام
 من هولاء **قوله** الاول لا في ذواته التوافق ان ارد بالانسان المخصوص **قوله** ايعا الوقت كما هو
 انشائه الى بيان كون جنس الكفار احق حال احق حال حشرهم من تواعينهم الحيا ببقائهم ان
 الموقوف عليهم جانيون وبعد الحيا ببقا المومنون على قد اقامهم واسباب الكفار حشرهم في الاول
 الا ان طعنهم في قوله فاعلمهم بساقون الاخره من تمام البيان ولا يخفى عليك ما في قوله في البعث
 الترتيب **قوله** على اعتبار حالهم في قوله وترتب كرامة جانية على احد الوجهين المذكورين غير
 على اعتبار حالهم في جانيون **قوله** وان كان المراد الخ من شأنه لا على ترتيب البعث **قوله** انما جانيون
 ان هو المطلق على ما **قوله** حال مقدرة هذا بالنسبة الى المؤمنين فاعلم فانهم ليسوا اجتماعا
 الاختصار بل يردون وحدوث الجنو لا تشبه حيزه في المصور حواجهم من المطلق وانما الكفار
 نعم ايضا يردون البقاء على الجنو في تلك الحال من الموال فالمراد من الجنو الجنو حيزه في المصور
 شاطئ جنم كالاخيه ولان يمكن عمل الالباء على نسبة حال البعض الى الجميع كما حشر جنم ونقول
 بان الحق على الحقيقة اذ المكن او من ارتكاب الجزاء ليس بذلك لان العمل بالحق المقدرة فجاز
 ايضا والاول اول رعاية المصور التوافق **قوله** من لانه شاعت وبنينا اي تبع هذا هو
 المعنى الاصل الشيعي وابقاء المص على ظاهره كناية عن ايد قوله ولو تحقق ذلك بالكلية **قوله** في
 ذكر الاشياء الاشد تشبها لكونه لا يخفى ان ضيقه في قوله يقتضي الاشتراك في احوال المعنى وليس كذلك
 من شاع وبنينا متصفا بالحق فضلا عن شدة الا ان يكفي بالتقدير واجبو من قبل نسبة حال البعض

لظهور الفصلين قوله فلو ادى الزيادة
والنافية وايضا فيه فصلين
احتراسين ومن الخاتمة من لا يكون
ذلك سم دالة

يضعه وضع الذين حاشية
المقابل والتفصيل حاشية
الطبع على الكف

نسخه

والله ودينه
الاسلام المنة على النعم
قالوا الى يستبد عليه
يقولهم في اخر الزمان
بل صم صم صم صم
والله ودينه

[illegible]

فقد مصدر من الجنة المغفور فان قولنا مغبوح مذكور عند مصدر الاله الحارط بكه بالكهرة بمعنى سقط
على ذكره ابو حيان وكون القوم غائبين فوجه في ظهور المصنف لنا عند قوله الله العليم الغيبين وذلك
وقول المصنف او مذهبوه فان المناسب ان يقول او اذ او في قوله او مذهبوه وان كان يكون المصدر المذكور
عنه المغفور ويجوز ان يكون عن تقدير المخاصم ان كان هذه **قوله** او لا تاتيه بغيره من المخاصمة وكل
ان تقول ويجوز اسناد الاله الى الجاني انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
المغفرة انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
الانكار لان كون تلكا معلوما بغيره من قوله من لا يخفى **قوله** او فاضا الفعل المذكور على ما هو عليه
في اخاله **قوله** او الجواب اخاله الام وهو مذهب الجليل والاك قالوا ومن مذهب بيبي او لا الضعيف في الجواب
عن ان علم محض او لا الحكم بغيره او لا الفاعل وهو قوله في قوله فاعله انما هي انما هي انما هي انما هي
كاتب بالالف الاصابع **قوله** او الرق على ان خبره في قوله انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
الى فان قيل كيف يعبر عنه فاعله الاله وهو مصدر من الجنة المغفور قلنا هو انما هي انما هي انما هي انما هي
بغيره هذا على ما اشار اليه **قوله** ان هذا خبره في قوله انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
قوله او لم يلد بنو الجبروت **قوله** انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
ان يتطلب على تقدير تحقق الظن الى انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
على بناء العلوم اذ الى انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
لو سلمنا انه بناء الفاعل فهذا لا يرد في قوله انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
لم يلد ايضا انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
الاتباع والعابدون عن الانشاء والشفاعة **قوله** عن عده ذلك اذ جاء الاسلام انتم ووفو وكثر يعني
بان اسم الماتون وهلك الاثرون فانما المذكور بين كلوب المؤمنين ووضع في الجحيم **قوله** انما هي
حسناتهم ويحتمل ان يكون ذلك حين يدخلون الجنة لمقوله في منغنا ما في صدورهم من انما هي
على سر رتقا لمين وانما الكفر فانهم قالوا انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
بلغنا في تفسيره **قوله** والباء بمعنى ولا لا يبعد ان تكون تلامسا وان كانت على غير ما قالنا
بمعنى الجارية **قوله** او اصله يعني الالف **قوله** انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي
الانحصار الاقبي على ما قالوا **قوله** واصل التبرك بوجه الحق والظواهر للنفاء **قوله** ومنه ذكر ان
اليه ومنه ذكر انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي انما هي

أو أفسد البعد إلى حيث ينشق الفخار في الأفق وما يتبقى لا يعود ما في الأفق إلى الله وما في الأفق
 إلى الكثرة **قوله** على معنى أنها يكون معونة لم يشترط لها في المنع استقامة أيضا فتدبر ما في قوله من التكرار
 أو خلقت الخالقة من الاله السابقة فتأخر **قوله** وجعلها الوادعطف على قوله أو أفسد وجه التثنية
 على هذه الوجه أنه لم يخلو الاو على وجه الاله لزم التكرار والتأسيس فيه من التاكيد **قوله** أي كونه
 فحين لم يفسد به الاله القصدية بحيث كونه ولا التاكيد معونة في عذابهم لا يفسد حكمهم **قوله**
 قلب الوادع الاطلاقة قوله لم يشبهه بقدر كونه كذا في كثرة فاته تنوينا لا يشك كونه متعلقا بغيره
 من الالف بغيره من غير العرف الا لا يري ان الفاته يذكره من الالف واللام ولا يشك **قوله** وكلما تيسر في
 الايسر فيك وجوابه اي تيسر في صاحب الدماء مع ابن خالوته **قوله** ابن خالوته والآن
 سبحانه وكله العباد وكل على حد وطراف واقامة الضيق **قوله** فانه لم يبق لهم الا الله
 بخلاف هذا ما في قوله ان الله قد غفرنا في الصلاة وبه يملأ طول العرف والتعجب فان الظاهر بالشيء
 الى العرف في قوله وتلك **قوله** والعلم ارجع الى الاختيار **قوله** الحد لعل عليه الضام عليه ان التكرار في
 اللفظ أن الموصول **قوله** يذكر التعجب فانه لم يبق لهم الا الله **قوله** من الايمان بيان لما **قوله** على ما وعدنا
 يستعد **قوله** اي الاستعداد من اخذ المصدر مصاف الى فاعل ويجوز ان يراد إضافة الى الفعول ولا
 يراد سببا في الكلام والمعنى انك العباد الاستعداد ليعرج الاستعداد على اخذ الى الاستعداد الى
 العباد ومن باب الاستعداد البعض اخذ المعنى الى الظاهر على هذا ارجع الى التكرار والاستعداد في
 لهم والاستعداد الى الكلام وفان لا يمكن الضم الى الاستعداد من اخذ هذا المجرى على ما يفتي
 ويجوز ان يكون الاستعداد مصدر من المعنى الفعول اي لا يكون الاستعداد لهم فيهم الاستعداد من اخذ
قوله او على الاستعداد فاعل قوله على تقدير صفات والمعنى لا يكون الاستعداد فيهم كاستعدادهم فيهم
قوله لا يتصور الوجهين العود على العباد وعلى المجرمين **قوله** لان هذا لتعديل مجزوءه الى العباد وقارح
 الى المجرمين فقام الوجه الى التوجيه **قوله** يشق مرة بعد مرات الاستعداد المسافة في كل
 هذه الحالة ان يقال يشق سقوط كارة مرة واحدة فهو كارة النظر الى اصوله في الآية لا يفتي
 ان يحسن التكرار على كثر الفعول في خلق الابرار لا الفعول في التوبة واختيار صفة الانتصار في
 ونشأ الاضحية لا تارة في الفعول لم يثبت تعدد الارض ولهذا اقولوا قوله وفي الارض
 من كل ثمار بالاقايم السبع تارة بطبقات الغمام **قوله** ولات اصول القفل للتكليف والخلق في
 المبالغة في اظهار الفعول المتكلف فلهذا اريد بضعه التكليف المبالغة التي لا ترضى **قوله** ثم يرفع القوافي

УНИВЕРСИТЕТСКА БИБЛИОТЕКА
"СВ. СВЕТА СВЕТА" - БЕРЛИН
I. II. Бр. 43. 633

W

قال ارجو ان لا استأثر الله الى ان ضرب عمره الى غير ذلك او لها التوبة الموصوفة
 وتاسمها من قبله فحين ضرب بعض جمل فان ضرب المشرك عتاده وصفتة فزرب
 الدين والحق لم يبق له الا الى مغفلة واحدا فلما عدى هذا الى المغفلة لم يبق
 الى اعتبار التصديق والفراد بغيرية اهلهما بغيرية ما اسند اليها من ان النعم
 والجرع والخوف وقول ما كان يصنعون كما هدد الله من الكفار بالوحيد
 الشديد الواقع في الاخرة هددهم ايضا بافان الدنيا وهي الوقوع في الجمع
 والخوف اعلم ان المغفلة قد ضرب بشيء موصوف بصفتة معينة سواء كان في
 الشيء موجودا او لم يكن لان المغفلة انما يربط بغيرية الخلف في الاتصاف بذلك
 الصفة او لتغيره عنه ولا محذور في ذلك والترتيب لتحقيق هذه الصفة في
 شخص بعينه كما هو في قوله ولا تكلفوا كماله تعضت غزلا وقد ضرب بشيء
 موجود معين فالقصد بغير التوبة الموصوفة مثلا سواء كان ترهيب كل
 كما قوم نعم الله عليهم فكفروا فانزل الله على عبيدهم بهم نعمته او ترهيب كفا
 مكة بخصوصهم لا يترجم ان تكون التوبة الموصوفة المغفلة باقية موجودة
 متصفة بما ذكر من الصفات بل يجوز ان تكون موجودة في قري الاولين
 قري كانت حالها كذلك وفي غيرها الله مثل لا طهر مكة او لكل قوم كانت لهم
 طهر مكة وان لا تكون موجودة في قري الاولين مثلا بل يتدرق في هذه
 الصفة في ضرب بها المغفلة ان اهله مكة قد ابتلا الله بها في ما ذكر من الحق
 فانهم كانوا اثنين لا يفرار عليهم والرب كما توحيه موتهم وخصوهم بالتعظيم
 والتكرام كونهم اهل حرم الله مع انهم كانوا يفرقون بعضهم على بعض وكانوا

مطعونين في بطنهم فزجيت ان هؤلاء ذكوت البعد كان ملايا اخرجه فاطموا
اليه واكتفوا فيه من غير اضطراب وانزعاج وكان ياتهم من رفقهم زفد في كل مكان
وهذه النعم انشاها من قائل ثلاثة ليس لآنية الامن والصحة والكنية
فقولهم امنه انشاها الى الامن وقوله مطمئنة الطمأنينة الى الصحة وقوله
ياتيها زفد انشاها الى الكنية والمعنى من طمأنينة المهد ان يكون الاطمئنان اخر
الامن ولا زفد من حيث ان الخوف يوجب الانزعاج وينافى الاطمئنان ثم انما
زاد على هذه النعم المذكورة في حقنا من الكتاب مكنه حيث بعث فيهم رسولا امنه
انفسهم ما يوجب الغضب الالهي ويوجههم الى التوب القبول فكلوا به وبالغوا في
ايدائه فسلط الله عليهم قبيلا وواهبهم بالجمع سبع سنين وقطعت الورد
عنهم الميرة بامر من الرسول صلى الله عليه وسلم حتى جردوا واكلوا الضم الحرة
والجيف والكلاب الميتة والعلمين وهو الورد الذي يعالج بالدم وابتواهم
الله بالخوف حيث كان عليه السلام يبعث اليهم سرايا فيفرون عليهم **ثم استعار**
النور فاما كان في الآية استعار من حيث انه نكح او وقع الاذاقة على الدليل مع
ان الدليل ليس بايد ركي بالذوق فانه نكح اضاف الدليل الى الجمع والخوف
وليس لها اليك فكيف نكحت اضافة الدليل اليها انشاها الى المصداق في الاستعارة
المذكورة بان جعل الذوق مستعار الادراك انشاها بان يشبه ادراك
الانسان انشاها بغيره باحساس طعم الشيء والتميز بالذوق الذي هو الذوق فاطمئنان
على التشبه الذي هو امر غفلة اسم التشبه به وهو الذوق فاجعل الدليل مستعاراً
لما غشيهما وأتمم عليهم الجمع والخوف بان يشبه ما يغشيه الانسان وليس في

به من انزعاج والخوف بالكلية الحقيق والحيثية ما كونهما غشيهما على الانسان
وغشيهما له ثم اطلق الدليل على ما يغشيه الانسان انشاها جعل اضافة اليها
قرينة صارفة عن اربعة المعنى الحقيق من انشاها مكنه واحد من الاذاقة والدليل مستعار
منافاة للاستعارة الاخرى ثم اوقعت الاذاقة المستعارة على الدليل مستعاراً بان جعل
الدليل مفعولاً للاذاقة بالنظر الى المستعار **في** ان الاذاقة بمعنى الاصابة والاضلال
وان لم تكن ملازمة بل هي التي تستعمله الدليل وهو انزعاج والخوف والجمع الذي يغشيه
الانسان كما يغشيه الدليل فاقوت الاذاقة بمعنى الاصابة على الدليل بالمعنى المجازي
بطريق التجربة لكونها ملازمة لها هو انزعاج والخوف والجمع فان الاستعارة على ثلثة اقسام
مطلقة ومجردة ومترشحة فالمطلقة عالم تشرق بصفة ولا تميز كلام ما يلزم المستعار
والاستعارة المترشحة ما قرن بما يلزم المستعار لكونهم غير الرداء والرداء العطاء
استعار الرداء العطاء من حيث انه يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء ما يلحق عليه
وصف الرداء بالذوق الذي يلزم العطاء ووزن المعنى المستعار منه وهو الرداء الحقيق **ثم**
الاستعارة والاستعارة المترشحة ما قرن بما يلزم المستعار منه **ثم** يارفع رداءك بعد عرو
• ثم يترك اضاع عرو بن بكر **•** لا شطر الذي يملك جميعه **•** ودونك فاعني منه **•** **ثم** **•**
استعار الرداء للضيف والاعتجال لف العامة على الركن من غير اشارة تحت المحرك ثم انما
الاعتجال على شطر الرداء بالنظر الى الاستعارة من كونه معاجلا للرداء الحقيق ومعنى البيت
يجازية سيف عبد عرو ويريد ان يافظه معي فقلت له رويك فطر الشطر الاعلا
في البيت هو طر الذي في جميعه وحذات الطرف الاخر فاعني ان لف راسك **•**
خلقت لضمك رتاب الى اي بقيت الرهن في يد المرتزق ولم ينشأ للمدح فله منة

يَا غُلَامُ إِذَا اسْتَحَقَّكَ الْمَرْثَةُ وَذَكَرَ إِذَا لَمْ يَذْكُرْكَ فِي الْوَقْتِ الْمَشْرُوعِ قُلْ
إِذَا ضَعُفَ جَنْحُكَ الْيَتِيمَ إِلَى أُمِّهِ بِذَلِكَ الْبَيْتِ تَعْلَى رَبَّابِ مَا وَبِطْ مَا
خِلَافَ **قوله** بعد ان زجرهم عن الكفر الى اشارة الى ان الفاء في قوله فكلموا
لنفر من ما بعد ما على ما ذكر قبلها من التنبيه وما حل بهم من العذاب حال اليأس
بالظلم فاشركوا الشرك والظلم حتى تاطمأنوا وشكروا واحتنعوا حتى اصبحت
ومرأهم الفاسدة بعد ما علم وخاتمة عاقبتها سجدة وان

[illegible]

استفاده مخصوصه و انکادورشائی بولند استفاده متعارفه
متعارفه مستعاره مثلثا مکرره استعدیه و کبریا
رجب شجاع مراد اتک استفاده در واسطه لفظ
مستعار در واسطه متعارفه در و جمل شجاع
مستعاره در

چندین بار در این شهر بوده و از آنجا که
در آنجا به کارهای خود مشغول بود و از آنجا
که در آنجا به کارهای خود مشغول بود و از آنجا
که در آنجا به کارهای خود مشغول بود و از آنجا
که در آنجا به کارهای خود مشغول بود و از آنجا

1. *Phlox*

فوصف المؤمن بصفاته ثم ذكر كل واحدة منها قاصدة في الآية وبيان ذلك من وجوه
 أحدها أن العباد غاية التبعثر فلا يستحق إلا لمن له غاية الانعام وهو الآلة الذي من شمول
 النعم وفروغها على ما تقرر في تفسير قوله وإن الله ربي وربكم وكان لا يجوز الاشتغال بشكر
 عالم كل منعم وجب أن لا يجوز الاشتغال بعبادتها وتوحيدها إذا لم تستمع ولا تبصر لا يتصور
 منه بطريقها عن بعضها فأتى فائدة في عبادتها وهذا تنبيه على أن الله يجب أن يكون عالما
 بكل المخلوقات وتوحيدها أن الدعاء من العبادة فإذا لم يسمع المؤمن دعاء الذي فادى من شفعته
 في عبادته وإن لم يسمع قرب من يقرب إليه فأتى منفعته في ذلك الوقت وأجابها المانع
 المبطل في الضار فحصل من كان عاريا عن كونه والأشياء موصوف بهذه الصفات فكيف يفضل وأقل
 من الوش ولكن لم يأت بالآلة عبودية الحسن عسا أن كانت لا تنفع ولا تضر فلا يرتفع بها منفعته ولا
 يخاف من ضررها فأتى فائدة في عبادتها وسأله أن كانت لا تحفظ نفسها عن الكسر والشد
 حين جعلها إبراهيم ثم جذا إذا كان حارفا للغير فكانه عليه السلام قال ليست الآية الأكر
 يسمع ويحفظ ويحجب غيرة الداعي إذا دعاه

خط

ادراك اثر الغرور كالزوق
 دوح ذكر ادراك الغرور مرداد شك كساعة
 زوق
 ادراك الغرور كساعة
 دوح ذكر ادراك الغرور مرداد شك كساعة
 زوق
 ادراك الغرور كساعة
 دوح ذكر ادراك الغرور مرداد شك كساعة
 زوق
 ادراك الغرور كساعة
 دوح ذكر ادراك الغرور مرداد شك كساعة
 زوق