

۱۹۱۲

نورانی بحون برافش کت
حیوانی صوف الم فنادوب
برخیانی ای و بر مقد از
نورانی اولان بر سوره
مجدید

یا کج

هنگامی که

دی الحی ابلق یلم اوله
مشتی
شماله

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

واثبت انك تقاتل في كل وقت
 اذ انك تقاتل في كل وقت
 بغض الامور وكلها
 ابراهيم الامتداد والخط ولا تكتب في الاشارة الى
 امتداد خط متوهم اذ عند المقياس الى الساتر
 وان لم يكن ان يتكلف ولجاء الى ان الساتر بالجمد الاشارة
 في الاشارة لا يكون حصول الحول ولا بد من اخضاعه من حيث
 في الاشارة امتداد اذ الامور بالاختصاص لكونها من حيث
 ان لا يكون حقا هذا الشخص بسبب نظر الى ذاته بدون ذلك
 كفي الوصف النسبة الى مفهومه وقبل من حصول الشيء في الوجود
 ان يكون حقا بحيث يتخلل الاشارة اليها حقا في الوجود
 الى في حصوله الاشارة الى الاجسام او تقديرها في حصول
 العلوم في الحركات والاختلاف في نظر لانهم صمد اما انما
 في القوة والوجود والوصف والمخل في القوة والموضوع فلا
 في حصول الجسم على احوالهم بل من بعضهم
 وغيره انما يصادف عليه اذ كان المكان هو الجسد
 في القوة فقط واما اذ كان السطح الباطن للجسم
 الى في السطح الظاهر مما الجسم في السطح في الاشارة
 الى الجسم في الاشارة الى السطح في الاشارة
 في الاشارة الى السطح في الاشارة
 في الاشارة الى السطح في الاشارة

[illegible]

في ان جسم ايسر من الكون ليس حاله في العلف والمكن من حاله في جسم
 قطعي وانت تعلم انه اذا جعل الحاضض ما يتبناه لا بد من ان
 ذلك الجسم يكون له شات حول الشبه في آخره في ان تقطع
 الشات كما في جسم الحلي البهلي الاولى في العلف وانما الشات
 البهرا بالاولا لانه قد قطع على الجسم الذي يتركب جسمه
 كقطع الخشب التي يتركب منها السبر وبسبب البعد الشات في الحلي
 الصورة الجسدية فان قلت انه عدد وامرحت البهرا
 والصورة في الاصل في ذلك الموضع منها فان قلت لا يمكن
 في ان الجسم مسلك الموضع الاول وقدم الطبع على الثاني
 فامر وانما كما هو متوقع الطبيعة الجسدية المسلك في البهرا
 في الصورة فاورز وقلت المباحث منها تحقيقا فاجبت
 الموضع وتوضيها وانما في ذلك الموضع عليها فتوقعنا في
 صحت الخشبات في جدران تلك المبحث في الالواح الاله
 المصورة فيها لا يخرج اما الحادة والوجوه في الجس
 منها كما عجز في الاله والصورة او غير ما عجز في
 ولكن ذلك غم في العلف واقول بهذا الكلام بينه ما ان الاله
 لا ينفق تلك الاله اما الحادة والظفر
 عبادة

في ان جسم ايسر من الكون ليس حاله في العلف والمكن من حاله في جسم
 قطعي وانت تعلم انه اذا جعل الحاضض ما يتبناه لا بد من ان
 ذلك الجسم يكون له شات حول الشبه في آخره في ان تقطع
 الشات كما في جسم الحلي البهلي الاولى في العلف وانما الشات
 البهرا بالاولا لانه قد قطع على الجسم الذي يتركب جسمه
 كقطع الخشب التي يتركب منها السبر وبسبب البعد الشات في الحلي
 الصورة الجسدية فان قلت انه عدد وامرحت البهرا
 والصورة في الاصل في ذلك الموضع منها فان قلت لا يمكن
 في ان الجسم مسلك الموضع الاول وقدم الطبع على الثاني
 فامر وانما كما هو متوقع الطبيعة الجسدية المسلك في البهرا
 في الصورة فاورز وقلت المباحث منها تحقيقا فاجبت
 الموضع وتوضيها وانما في ذلك الموضع عليها فتوقعنا في
 صحت الخشبات في جدران تلك المبحث في الالواح الاله
 المصورة فيها لا يخرج اما الحادة والوجوه في الجس
 منها كما عجز في الاله والصورة او غير ما عجز في
 ولكن ذلك غم في العلف واقول بهذا الكلام بينه ما ان الاله
 لا ينفق تلك الاله اما الحادة والظفر
 عبادة

في ان جسم ايسر من الكون ليس حاله في العلف والمكن من حاله في جسم
 قطعي وانت تعلم انه اذا جعل الحاضض ما يتبناه لا بد من ان
 ذلك الجسم يكون له شات حول الشبه في آخره في ان تقطع
 الشات كما في جسم الحلي البهلي الاولى في العلف وانما الشات
 البهرا بالاولا لانه قد قطع على الجسم الذي يتركب جسمه
 كقطع الخشب التي يتركب منها السبر وبسبب البعد الشات في الحلي
 الصورة الجسدية فان قلت انه عدد وامرحت البهرا
 والصورة في الاصل في ذلك الموضع منها فان قلت لا يمكن
 في ان الجسم مسلك الموضع الاول وقدم الطبع على الثاني
 فامر وانما كما هو متوقع الطبيعة الجسدية المسلك في البهرا
 في الصورة فاورز وقلت المباحث منها تحقيقا فاجبت
 الموضع وتوضيها وانما في ذلك الموضع عليها فتوقعنا في
 صحت الخشبات في جدران تلك المبحث في الالواح الاله
 المصورة فيها لا يخرج اما الحادة والوجوه في الجس
 منها كما عجز في الاله والصورة او غير ما عجز في
 ولكن ذلك غم في العلف واقول بهذا الكلام بينه ما ان الاله
 لا ينفق تلك الاله اما الحادة والظفر
 عبادة

[illegible]

المقصود فانه لا شك ان ثبت ان بعض الالهي لا ينفك
 لا كتابا متصل احد بغيره من هذه الاشياء الجوهرية في الالهي
 كلها لان ذلك المتصل بالاسباب لا يقصد حقيقة في نفسه
 الالهي المقصود بل بالمتصل الى غير ذلك لا انفصال فالحق ان
 واقعة ان الالهي هو المقصود الى الالهي المقصود
 المستمرة للمقدار او من حيث ان لا يسبيل الا ان الالهي
 والالهي في اجتماع الالهي لا انفصال في حالة واحدة لا
 الانفصال لا يتم للمقدار او الصورة فانه اذا وددنا الانفصال
 عليها فهو مستحيل في وجودها وحدها هو بيان ان الالهي
 وما يلزم من وجوده مع المعبود اذ كان المعبود هو الالهي
 ملكة ولا انفصال كذلك ان الالهي مستحيل في وجوده
 اذ عدم الانفصال في حقه هو مستحيل ان يكون الالهي
 اخر وهو الحق في الالهي لا يلزم عليك الانفصال في الالهي
 الى الالهي هو الالهي في الصورة والحق في الالهي هو الالهي
 الحق في الالهي هو الالهي في الصورة والحق في الالهي هو الالهي
 فانه ان الالهي هو الالهي في الصورة والحق في الالهي هو الالهي
 والحق في الالهي هو الالهي في الصورة والحق في الالهي هو الالهي

في حد ذاته اذ كان ذراعين متساوية اذ هو على الاتصال
 هناك حيث كل واحد منهما راجع في لا يكون ذلك المتصل هو
 الذي كان ذراعين متساوية متساوية ضرورة ولم يكن
 القسمة بين اثنين الكا اذا متصلا بالمتصل لا متصلا
 ضرورة فعدم ذلك المتصل بالمتصل ووجوه متصلا
 ثم ان عدم ذلك المتصل بالمتصل هو مشترك بين المتصل الاول
 وهذين المتصلين ولا بد ان يكون ذلك المتصل بالمتصل
 في ذلك المتصل بالمتصل المتعلق بالمتصل بالمتصل
 الباقي بغير موجب الارتباط القسمين وذلك المتصل بالمتصل
 ويكون هو المتصل الواحد متصلا واحدا مع المتصل المتصلا
 متصلا متصلا او كل من ذلك المتصل متصلا واحدا مع
 ذلك الشيء في نفسه واحدا لا متصلا او لا متصلا ولا
 بل هو في ذلك تابع لذلك الجوهر المتصل ذاته فيكون
 بوجهة متصلا متصلا واحدا مع المتصل بالمتصل
 او متصلا مع متصلا والمتصل بالمتصل بالمتصل
 الشيء في المتصل الواحد متصلا واحدا مع المتصل بالمتصل
 متصلا اذ المتصل الواحد هو المتصل بالمتصل بالمتصل

في حد ذاته اذ كان ذراعين متساوية اذ هو على الاتصال
 هناك حيث كل واحد منهما راجع في لا يكون ذلك المتصل هو
 الذي كان ذراعين متساوية متساوية ضرورة ولم يكن
 القسمة بين اثنين الكا اذا متصلا بالمتصل لا متصلا
 ضرورة فعدم ذلك المتصل بالمتصل ووجوه متصلا
 ثم ان عدم ذلك المتصل بالمتصل هو مشترك بين المتصل الاول
 وهذين المتصلين ولا بد ان يكون ذلك المتصل بالمتصل
 في ذلك المتصل بالمتصل المتعلق بالمتصل بالمتصل
 الباقي بغير موجب الارتباط القسمين وذلك المتصل بالمتصل
 ويكون هو المتصل الواحد متصلا واحدا مع المتصل المتصلا
 متصلا متصلا او كل من ذلك المتصل متصلا واحدا مع
 ذلك الشيء في نفسه واحدا لا متصلا او لا متصلا ولا
 بل هو في ذلك تابع لذلك الجوهر المتصل ذاته فيكون
 بوجهة متصلا متصلا واحدا مع المتصل بالمتصل
 او متصلا مع متصلا والمتصل بالمتصل بالمتصل
 الشيء في المتصل الواحد متصلا واحدا مع المتصل بالمتصل
 متصلا اذ المتصل الواحد هو المتصل بالمتصل بالمتصل

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ای لازم که اصل الانصار الجہد
و خود را فی الجہد و غیرہا کلمہ

الشكلان المذكوران في الصورة الثانية من كتابها

هي وهو جزء الكائنات الاخرى كل مشترك لشئ واحد هذا من غير علمه
 او بل لانه الجسمي وهو لاجل او غير لاجل وهو
 البسيط والاما لا كما ذكرنا الى ان رضى الشك فاعلم ان
 مشترك الصورة ليس كل واحد فانه لا انفصال فيهما
 فاما ان يشك الشك فاعلم ان لا انفصال فيهما لانه مشترك

المادة أو اذ اكتسب بغير سيطرة من نفسه واجبات لا يمكن
هناك انقضاء المادة او انقضاء وجودها او انقضاء وجودها
عامة فترده ان في الجسم ^{المتحرك} انما لا يجوز ان يكون
اخره احد فاعلا ومنغلقا في الجسم ان ينفصل احد جهات
ينفصل بالآخر فلا لا على ان انقضاء المادة وانقضاء
الصوره وبها متعلقا اجمالا لانها انما لا ينفصل احد جهات

هذا القول وينفع على ما في الباب الذي ذكره من انما هو ثابت
 واما تفصيله فلو ان كان يكون الفعل والمنفعل واحدا
 جهن وكلما يقبل الفعل يوم كذا السوء والعدوة
 المتكلمان يقرضونه ان لهيلا فيقول العود العود
 المارة تارة السوء معاينة له بعد انك تقول المضم
 لا فقال

لو كانت القضية المذكورة في كتابنا على ما
اختلفوا بدفع النقص على
الكتابين

لا ضمان للنبي في ذلك الشغل مع لاذنها او مع

عارضها او لا رضاء عارضها او يلحق الثالث او لم يبين

وصدا ومع عرفه فاقول كما: لا اول كانت اللاحم

كلها مستقلة بغير واحد ولو كان لا يحد من الله تعالى

لأنه لا يمكن أن يشغل الصورة لشكل ٢ وأما المبدأين فمعلوم

بالصورة انه لا يلزم على الشكل معان للصورة الاثرية

خافه هناك فاما ان يكون الرابطة كافيا في تحقق

ذلك السطر ولا يعلم الا اول ان كان متمم الزوال

تسقى الشريد من الامور المذكورة اما الرابطة وال

فقد تم المحور الثاني لنقطة وعلى الثاني انك، كل في الباع

وَأَنْفَعُ مَا كَانَ مُتَصِفًا أَلْفَ مَرَّةٍ بِرَدِّ الْمَرْطَبِ فِيهِ تِلْكَ

الامور والافليم المحرور التمس ولا كان نقي سنده

الانتماءات ظاهرة باذكرة المصباح: تأمل لم ينفرد

ان فان قلت يجوز ان يكون المبدأين الممكن الزوال

على الشكل الصورة معانته واليه نزول الصورة ايضاً

ولا يقع منقطع بشكل آخر قلت الجواب ان كان

بمجرد ما يرى والاسخا ان يوزع على الصورة علماء

تتمتع بالحق
في مكان

والله اعلم

[illegible]

الاخرى في حجبها مستحقة فلو منقذة على شكل
 الاخرى ومن مستحقة تمام الشكل فليتم بقدمها حجب
 انها مستحقة فلو انكس الامر لداروا على ان الشكل
 ليس مستحقة بل بعد الهذبة مرة ان لا راس الشخص
 من حجبها مستحقة فقدم العدة بكونها يكون ذهاب
 لشخصها لا يوازها ولا يتوهم ان تقدم المخرجه بكونها
 بل تقدم التوازي فان العدة المخرجه لم تحلوا متقدمة
 على الذات مع استحالة تقدمه على **فصل** في إمكان
 وهو اما اجلاء اراد به الجرح او العاقبة واكثر اطلاق
 الجلاء على المكان الجاراء التي على وسط البطن
 من الجرح على غير سطح الطاهر من الجسم فحيث كان
 الجرح على سطح مكانه لا في جرحه ان يكون الجلاء
 اربعة اقسام فليعلم ان يكون المقتسم من جميع جرحه
 حاصلها من جميعها لا يقتسم ولا ان يكون من قسمتها
 فجزء واحد فقط كالجلاء كونه يحلها بالحق فليعلم
 فهو ما يقتسم من اربعة اجزاء كلها وفيها الاول
 يكون سطحه من ضيق الجرح لا الجرح ولا يجوز ان يكون
 من الجلاء

والقول ان بعض مكانا في هذا الموضع
في هذا الموضع

المقدار الصغر انما يكون جزايا كما في المقدار الكبير فكذا
المقدار الكبير العنصر فان المقدار البسيط غير ان
فيه من اجزاء كثيرة وكذا الطاق السمت والزال
فتنقسم الى اجزاء كثيرة واذا واصلت فيها
ان يكون مقدار الجسم غير ان يضم اليه غير
ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل
حدث فيها باعنى لانه على ان العمل في بعض الموضع
واحد في الموضع السائر فكلما تكبر في حيث يتفضل
مكانا في السيرة او في السيرة في الموضع فكلما شغف
منه في وعاد بطبعه اما المقدار الذي كان في الموضع فكلما

ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل

منه في وعاد بطبعه اما المقدار الذي كان في الموضع فكلما

ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل

فقط على ما سبق في هذا الموضع
ان يكون في هذا الموضع

الماء ضرورة امتنع الحلا بكونه اقلوا واولا الط
ان لا تكلف هناك ليس بهر دلاء فاولا واولا
انما استقامت هناك فان الجوزة شديدة بان العاوية
المذكورة اذ اكتب على الماء الخارج جردا برطل فيها وكم
لا اكتب كسبي الماء وبقية مع بقية العودرة الوعينة
وسيج هذا كونه الحلا وكم كذا الابن وهو انما
الجسم مطا اما مكانا ان يكون بين افرع على السطح
وسيج نظره وكم كذا الوصف وهو ان يكون الجسم كذا
الاستقامة فان كل واحد اجماعا انما بيان ان يتعارف
كل واحد اجماعا انما بيان ان يتعارف
مكانا مقدار اختلف بسبب اجزاء اما اجزاء ومكانا على السطح
اولا انما كانت اذ قد علم على سبب ان الحركة في الموضع على
تقاربه وضع اما ان تدريجيا ولا سم ان ذلك لا انما
منه في وعاد بطبعه اما المقدار الذي كان في الموضع فكلما
ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل

ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل

ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل

ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل

ان يتبقى مقدار الجسم غير ان يفصل عنه فوما قد
يطلق النحل على الاستقامت وهو ان يتعد الاجزاء
وبدا على جسم غير ان يعطى متعوضا والتكافؤ على
توابع وهو ان يتعارف لاجل ان يكون متساويا
في الجسم الواحد يعطى المتعوض بعدد في قدر يطابق
علاقة التوام وعطفت وتاثيرا على جميع ان يكون
الشيء الضيق الاسرار ان يكون على ما هو عليه
فاذا مضت تصافوا بكونت عليه فاما ذلك فكل

هذا هو الموضوع بالقياس الى الشرح
السبب وقوع الموضوع في
وكونه الحاصل في ادب فيكون

سختی از ضعیفی

بينهما هو الآن ما ذكره في زمان منتهى زمان فان قيل
فكيف كان سبب وقوعه متناه بالبعث الى الزمان الاول
ويعبر سببه متناه بالبعث الى الزمان الثاني فذلك
الآن غاية وجود الاول وادبار وجود الثاني فلا ترجح
في الانتقال ويدر عليه ان الفاصل بين الاجزاء
حدود غير متفصلة فلو كان الانتقال لبعض تلك الاجزاء
المبغض فيها اسبق وكله اذ وقع كمان بينهما فلو
كان الانتقال اقصاهما الا ان ترجيحاً فكذا الحال
في الانتقال من زمان الى زمان في سبب زمان انتهى
كايضا والحق في تلك الحادثة يكون ترجيحاً لا وضعياً **ونقول**
اسبق بالوصف بالحركة اما ان يكون الحركه حاصلة في تلك
اولا بل يكون الحركه حاصلة في الشيء انما يقع في موصوف
سواء بالحركه تبعاً لكون الشيء والحركه انتمى الى الاول
يسمى ذاته **والحركه** انتمى الى الثاني **والحركه** انتمى الى
سبب وقوعه بالحركه اخاف افساد الحركه التي انتمى
جميعاً الى سببه او اراية لانه القوة المحركة
اولا لان الاول بها سواء الحيل فلا يلزم قوله ان يكون

[illegible]

منها آخر ذلك الكيفية من صير السمعة الاضغان
هذا المادّة انتقل من نوع الى المادّة اخرى الاستدلال
الانواع انما هي اعمال الصفة انتقا لا نور يلجوا
لذلك اذا كان الجسم مكانه لم يتحرك في الابن
فصاره مكانا اسفل وكان الصغر مقدار ارض جسمه
فكان في الكمية صارا عظم مقدار منه او كان عظم في
وصاعده لم يتحرك منه الا موضع هو اخر ارضه
هذا النقل الجسم بهذه الصورا بغيره المادّة الا ان
يرجى وانما تلك طاء المادّة اذا تحركت الى التفر
والصعود فذلك ان يتغير هيئة احاطها بالتدريج
فما لم تكن الا بالابن وانما العقل والاتصال فانه اذا
كان الجسم من سمته اما ان يتغير بالتدريج فكل
منها لا يتغير في نوعه كقولنا اذا الاستعداد
بالسمعة استعد السبحان وقال الشيخ في النفا
لانه يكون الانتقال من نوع الى نوع اذا الانتقال
منه الى السمعة ومنه الى غير يكون دفعه وذلك لان

[illegible]

سئل عن رجل أتى أهله وأهله وأهله وأهله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مجلس الشورى
مجلس الشورى
مجلس الشورى

ایزاد ارمان فصل بعضی بعضی

طاعونم ولا تان ان العا غافلون عنها وان لمكن
 تطبيق اعتبارهم عليها وان قل ان فهم بعض الامساك
 على بعض ما لا يجنب اعتبارا لجهت واذم فغير مكان
 الجيت بمرتب حيث لا مكان ان يوفق في جسم واحد بل
 بالقياس الى نقطة واحدة امتدادات وعتبات
 وكل واحد منها هو موجود في نفس الاشكال ثم لا يكون
 الخت هي ان كل واحد هو نقطة فهو في الاماكن الموجودة
 كما هم ارادوا الموجود في الاماكن ووضع في نقطة
 امتدادا واحدا كما وضع في مكان اختلفت كسندبر واما
 قلنا ان الجيت موجودة ذات وضع لا ياملا من كبريات
 لما امكن لا يان في السابق في الاماكن في الاماكن
 ليست كمنه في النقطة في السطح في الخط في السطح
 في السطح في الاماكن في الاماكن في الاماكن
 الاماكن في السطح في السطح في السطح في السطح
 وسط السطح فلا يركم كونين لا يان في الاماكن في الاماكن
 موجود في الاماكن في الاماكن في الاماكن في الاماكن
 وجودا في الاماكن في الاماكن في الاماكن في الاماكن

[illegible]

كذا به عنهم لان جهة النور اثنى السبع الالعام
 افلك لا اعظم وان كانت قائم بالبحر والار
 جهة التي اعلم ان لم تكن ليست قائم وان كان كذا
انكره ويدين وضد ايضا بالحد فيقول في جهة التي
ليس غلا في كسائه ولا ملائم به والامكان
التي تخلف بالبحر لان الماء المتبدر لا يوجد
فليس هو تخلف بالبحر فلا يمتد احد بها مظهر لبعض
الاجرام والاقام في مركزه لئلا يستغرق لان النار
والهواء طارئين بالبحر لغرقه وبما بان في التي
والارض والماء بالكلية وان تجد اديت في ارض
وتهايت خارجة الماء المتبدر في جوف
 هذا المقام ان تجد التي ليس في ارض في الماء
 المتبدر فان في اديت في ارض في الماء خارجة
 عن الماء المتبدر في جوف الماء المتبدر في ارض
 المتبدر في الماء لا يوجد في ارض في ارض في ارض
 بعض في جوف في جوف في جوف في جوف في جوف
 الذي لا يكون في الماء لا يوجد في جوف في جوف

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible]

الان وحركة الجبل رنانة ويسمونها الى بين هذه الحركة

التي يوصف في زمان وذلك السخى الذي يوقد في ان مبداء

ذلك الزمان يملأ هذه خلاصة ما ذكره بعض من وجبه

هذا النفاذ وتقول في شت الدار ما لميل الوضى لا يوم كذا في

بالنظر في الجوارره وبما ذكره ما ليس كحركة الوضى

ولكن ان يقول ان لميلها ليطول في هذه الوضى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بالجبه لا فاس لميلها اذا وصلت رجليها وقت

لم رجعت في الوصول الى الجبل ذلك الذي ذكره في

وضوح حال في وقت السقوط لميل الذي هو فوق الجبل

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

الان وحركة الجبل رنانة ويسمونها الى بين هذه الحركة

التي يوصف في زمان وذلك السخى الذي يوقد في ان مبداء

ذلك الزمان يملأ هذه خلاصة ما ذكره بعض من وجبه

هذا النفاذ وتقول في شت الدار ما لميل الوضى لا يوم كذا في

بالنظر في الجوارره وبما ذكره ما ليس كحركة الوضى

ولكن ان يقول ان لميلها ليطول في هذه الوضى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بالجبه لا فاس لميلها اذا وصلت رجليها وقت

لم رجعت في الوصول الى الجبل ذلك الذي ذكره في

وضوح حال في وقت السقوط لميل الذي هو فوق الجبل

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

بشيء من ميل الصاعد في الموضع بين وقد جازى

منها الجسم كحركة المستدير في كنهها توجه اليها والمهب

عائش بالبطح في حاله ان يكون توجه اليها في حاله

لو كان كنه كل موضع في كنه المستدير في حاله

التي لا تسجل كنه الحركة انك اذ توجه اليها في حاله

ذلك الوضع اذا توجه في حاله واصدقت كنه

ذلك من جهة فان مبداء الحركة اذا كان لا تسجل

ان يتوقف في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا يسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

منها الجسم كحركة المستدير في كنهها توجه اليها والمهب

عائش بالبطح في حاله ان يكون توجه اليها في حاله

لو كان كنه كل موضع في كنه المستدير في حاله

التي لا تسجل كنه الحركة انك اذ توجه اليها في حاله

ذلك الوضع اذا توجه في حاله واصدقت كنه

ذلك من جهة فان مبداء الحركة اذا كان لا تسجل

ان يتوقف في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا يسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

لا تسجل في حاله اذا كان لا تسجل في حاله

القول بان
مستند الى
لان كماله
الحق في
على التوبة
بحر في

المصير
بصور
فلا يحصل
دورا
حصول
الذي
كما
حصول
وهو
مخصوص
التي
او
في

والمصير هذه البتة وان كانت القوة لا تميز الاطب واما
بصور هذا اذا كانت شقيقة لا تميز في القوة
فلا يحصل لا تميز في القوة فلو كانت القوة
دورا واجبة بان ادراكها في القوة فلو كانت
حصول في الجبال لا يحصل في الخارج وحصوله في الخارج هو
الذي يتوقف على حصول الفاعل بانه المتوقف على ادراكه
كما هو حصوله في الخارج مبدءا لحصوله في الجبال فلو كانت
حصول في الجبال لا يحصل مبدءا لحصوله في الخارج ولا بد من الدور
وهو كالتصور في القوة فلو كانت القوة لا تميز اذ الالبس
مخصوص في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
التي لا تميز في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
او لا تميز في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
في الجبال لا يحصل في الخارج وحصوله في الخارج هو
الذي يتوقف على حصول الفاعل بانه المتوقف على ادراكه
كما هو حصوله في الخارج مبدءا لحصوله في الجبال فلو كانت
حصول في الجبال لا يحصل مبدءا لحصوله في الخارج ولا بد من الدور
وهو كالتصور في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
مخصوص في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة

القول بان
مستند الى
لان كماله
الحق في
على التوبة
بحر في

وتسمى بالاسباب الاول لانها في القوة فلو كانت القوة
والاسباب في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
ان يكون مبدءا في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
الكبرى مبدءا في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
الصغيرة مبدءا في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
لا يكون مبدءا في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
التي لا تميز في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
او لا تميز في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
في الجبال لا يحصل في الخارج وحصوله في الخارج هو
الذي يتوقف على حصول الفاعل بانه المتوقف على ادراكه
كما هو حصوله في الخارج مبدءا لحصوله في الجبال فلو كانت
حصول في الجبال لا يحصل مبدءا لحصوله في الخارج ولا بد من الدور
وهو كالتصور في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة
مخصوص في القوة فلو كانت القوة فلو كانت القوة

القول بان
مستند الى
لان كماله
الحق في
على التوبة
بحر في

[illegible]

[illegible][illegible]

في انشاء البيت حيث دارا فان كان كثير انفسه فهو حيا
 ماطر لا وان لم يكن فليس كذلك بوجه لا يورث من الحصة من كونه
 من بيتان يقال في ذلك ان السواء اربع طبقات الاولى عشرين
 مع ان رويها التي يتبدل فيها الاخرى ثم الحصة من الفضل
 ويكون فيها الكواكب ذات الاذناب والاشراك من بيتها
 ان بيتها الكواكب التي في بيتها السبعة كانت الكواكب
 الباردة المختلطة بالاحمر والاشنة ولا يصل اليه ان ارتفاع
 السنين بالانظار من هذه الارض وسبع طبقة زهر برية وهي
 من السحاب والارعد والبرق والهاضعة الارام الكواكب
 السبعة التي يصل اليه ارتفاع السنين الطليقان اربعة اولين
 منها حمراء وثمان لتدوالها في الارض على طولها ان كان
 في الطليقان الاخرين يسعد كيفية البرودة في غلاط الاخرين
 اربعة نكبة الطليقة الارام لا ينبغي عالم اخر في رويها
 التي انكب في غلاط الاخرية لموصلا ان ارتفاع السنين
 بالانظار في الطبقة ان كانت السنين في ارتفاع السنين
 يسعد بوجه فادامع الخار من موصلا في غلاط الوسط
 البرد فان لم يكن البرد في بيتها في بيتها في غلاط الوسط
 في غلاط الوسط في غلاط الوسط في غلاط الوسط

[illegible]

[illegible]

واما الرد والبرق فيهما، الدخان هو اجزاء الهباء
 التي تعلق اجزاء النيران لتعوارضها وتطيق الحرارة لانها تتركز
 بين يدي السحابة الصماء التي تعلق في الجو وتكون
 السحابة التي روي قبل الدخان بها السحب فاصعد الدخان
 الى العلويات، حرارة او ينزل الى السفلى والها هو السحب
 السحب ياصعد او ينزل في غير ما عفا فحصل حيرة في ما هو
 الرعد يترعد ويضطرب وان السحب الدخان ما قبله الرعد
 بالحرارة العنيفة التي قبله الحرارة لا يبرأ انما يطفأ ويطفئ
 بسرعة وصاعقة ان كان عتيقا ولا يطفئ حتى يصل الى الارض
 واد اوصل اليها فصار لطيفا ينقي في المثل ولا يخرج ريب
 الا بجم المنجذب فيه في العنيفة واليدية سلا ولا حرق
 الا ما حتر من الزو في سبائكها، الشفا عتيقا صابرا
 كل شئ اصابه فيقع على الجبل فيدركه دكا واما ارباب الفلك
 بسبب السحب او انقل بشرة السحب النزع الى السحاب صاعدا
 بالحرارة وخلق الاجزاء العنيفة في انشائها هو احر كما اري
 والبصا يجمع الهوا والاشفاق المثلور فيحصل الرعد والبرق
 لا لارتفاع نوعه بسبب تراكم السحب من اجزاء او لاختلافها

هـ الواسع
الواسع

مربية المستدرة لم ينكح الشجاع ولا كان الا المستعمل

بجته عامة رجلين صحيح واخذت بسبب احدا طالعها

والوان التي الخلف وقد دعا النجبة العنانيا لثوب

من الشيد في قبا البكر ان قمر الجرح ضا واما الناحية

السفلى لم يوت عن كانت اقل من ان جرح بسبب

مكة الى السواد هو الارض لما و ما توسط بينه ما لونه

متولد في نيك اللونين وهو الكراي وردمان اللون

اكراني لا بسبب بوزن اللونين بل هو متولد في العفوة

والسودمان بسبب اختلاف الواسع لو كان اختلاف الجرح

بالنور البعديت الى البتر كان الانتقال احد اللونين

الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية

صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس

ان ضاع احد العينين فاعلم ان
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وغيره ثمة وناقصه وهي الاله ونزل لحدوث

المطر كونه لانه على رطوبة الهواء واد النفا ان يوجيها

على العفوة المذمومة اصحابها كانت لا في حدث

جناح بالاحت ناله ويكسر لثنية اعظم لانه اتر البنا

ورغم بعض انه الى سبب ما يستعدا و علم ان ناله النسي

الالهة المذمومة نفع لها وادرة عدلان الشيد

قروا الشريسيه ان اللون اذ يلع خبز الماروكا

لطفا بعم مصدا لارض الشيد نسيه الى رفا نعت الاله

وتلبس به قد ترك كمنطع سببه على ما ذكره الخلف

في منزلة الان رات انه يتفعل طرعا عاما واما

لم يزد الا نفا قليل اخره في النفا المقدار كانت

الرخان اما طر الاخر و يلو بسبب البنية واد البنية

الاجزاء و هو ما لم يصب بالثبات واد البنية الاجزاء

الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

وحيث ان طر و البدر الاجزاء المذكورة على وقع انعكاس
الاجزاء من طريقه الى البنية ليست حصدا اما البنية
صغيرة متعارفة من نقطة مستديرة حول الثوب ادا

هذا من جنس البنع اما في دانه كونه السرير فانها لما كانت
 السرير لا يبع السرير في صدائه الا انها في صفاته كما يشهد
 فانها لما كانت لا يبع السرير في صفاته الا انها في صفاته كما يشهد
 اول والنسب كما ان في طبيعته كما ان في طبيعته كما ان في طبيعته
 الصافي واحتربه عن مثل البنع السرير ومهم من رفع
 طبعه على انه صفه الكمال الصافي كما ان الكمال لا يذوق من ما
 كمال بعض الناس كما ان السرير في صفته طبعه لا يذوق من
 ينسب الى كونه صفه الكمال الصافي كما ان الكمال لا يذوق من
 ورفعه على انه صفه الكمال الصافي كما ان الكمال لا يذوق من
 ابرئط والمعرفه من جهة ما ينسب الى كونه صفه الكمال الصافي
 في النفس الجلية والانسب منها قوة عارضة لا يذوق من
 وهي القوة التي كمال جسمه انما هي كمال الجسم الذي في
 فتدفع تلك القوة في كمال الجسم كماله بما لا يذوق من
 عزيمه او غير ما والها قوة تامه لا يذوق من كمال الشخص والشيء
 انما هي محبة للنفس والاعوان كماله العارضة وهي التي تبرز
 في الجسم الذي هي في زيادة القوة اعطى راطوا له ووضا وقفا
 قبل احتربه عن الزيادة الصافية فانها لا تذوق من كماله
 النفس

[illegible]

يا قوم ارجعوا الى الله فانه وحده المسئله او
 شئكم فيه البطلان **واعلم** انكم انتم قولي اهل
 ما جعل الامم المسعفه لموتى الاسبين واربعا ما نهيكم

فان لم ينفذوا نفيهم العذر بعد الصبح الا ان
ما يصح اليه من ذلك فليكن ذلك الصبح
الذي انقضت البرزخ وحق كل واحد الى
ما هو عليه من غير ان يفتقر الى
العلم بغيره واما ما في المتن
فانما لا ينفذون نفيهم الا اذا
كانوا في البرزخ واما اذا كانوا
في العلم فلا ينفذون نفيهم

في القوة في مفتح عينين ما ينفتح في مفتح العينين
 في القوة في مفتح عينين ما ينفتح في مفتح العينين
 في القوة في مفتح عينين ما ينفتح في مفتح العينين



في القوة في مفتح عينين ما ينفتح في مفتح العينين
 في القوة في مفتح عينين ما ينفتح في مفتح العينين
 في القوة في مفتح عينين ما ينفتح في مفتح العينين

الانسان في الدنيا
هو كمن يمشي على حبل مائل
فإن لم يكن له ما يثبت عليه
سقط في النار

والله اعلم بالصواب

[illegible]

الربوطة العنابية بانجي الطما ابراء الطيفه عذرى الطعم
ثم بقص هذه الربوطة بمائة ٢٠٠ الان الى الدابة
على كس لا يوكيفه ذى الطعم ويكسر الربوطة وسطا
تستعمل بمول ابراء الحاصل كغيبه الماطلة اربا بيلك
موتة عذرى

نقص الظهور بالعلم والجاهورة فيفوق وصداء فيكون الخس
يعنيها والتمس بقوة العاصم لطلال الشرب والعدول ووب
الجاهورة لا الهادة واحدة وقا ليرتد الخلفاء منهم
الجاهورة كما انهم اذروا والسرودة في الرطوبة
الجاهورة وبسبب قوة العاصم وبسبب اليبس والصلابة
وسمى هذا داء كمن بن الفل وادخله دواء التي الباطن

[illegible]

مسند نقابا علی

وَدَعَا
الْمَلَائِكَةَ بِالْأَسْمَاءِ
الَّتِي فِي الْكِتَابِ لَمَّا قَضَىٰ
رَبُّكَ الْأَمْرَ أَنْ يَنْزِلُ
بَنَاتُكَ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُرْسَلُونَ

فَوَقَّاهُنَّ مِنْهُ غَشًًّٔا عَظِيمًا
فَالْحُلُمُ أَيُّهَا الْمَرْءُ الْغَرِيُّ
قَدْ جَاءَكَ مِنَ اللَّهِ مُصَادِقَةٌ
إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِشَغْلِهِ مُعْتَكِفًا
فَزَيَّلَهُ خَالِبًا عَلَيْهِ نَارِ اللَّهِ
مُقَرَّبًا فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ الَّتِي
جَاءَتْ بِالسَّحَابِ الْمُدَّةِ فَاكِنٍ
فَنَادَىٰ ابْنَ آدَمَ أَنْ سَلِّمْ عَلَیْ
هَذِهِ بَنَاتُكَ الَّتِي لَا تَحْضُرُونَ
لَهُنَّ أَثْقَالٌ وَهُنَّ لِأَيْدِيهِنَّ
أَمْثَلُ الْحُلِيِّمْ فَهُنَّ مُتَشَبِهَاتٌ
وَهُنَّ خَائِفَاتٌ ذَاتُ الْحُلُمِ إِذَا
تُكِّنَنَّ لَهُنَّ أَمَاؤُهُنَّ وَآيَاتُ
هَذَا الْقُرْآنِ كَثِيرٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ
مُعْتَكَفًا فَلْيَرْجِعْ إِلَيْنَا إِنَّا
كَاشِفُونَ

وَأَمَّا السَّابِقُ فَيَكُونُ الْمُهْدِي
فَتُكْنَىٰ بِهَا وَيُسَمَّىٰ وَنَاكَرُوا
بِهِ فَاسْتَعْطَوْا عَصَاكَ آلِ
يُونُسَ فَأَنزَلْنَاهَا دُخَانًا
مُتَجَلِّلًا فَانفَضَّتْ عَنْهُمْ
وَالْعَصَىٰ خَالِدَةٌ بَأْسًا فَاذْكُرُوا
آيَاتِنَا وَلَقَدْ حَسْبُكُمْ عِلْمًا
وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنِ الْيَهُودِ وَالنَّاصِرَةِ
الَّذِينَ كَفَرُوا ظِلًّا مِمَّنْ
بَدَّلُوا آيَاتِنَا وَلَقَدْ كَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُّبِينًا
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنَجْزِيََنَّهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
إِيمَانَهُم بِالشِّرْكِ فَمَنْ كَفَرَ
بِمَا كَفَرُوا بِهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ
الْمُلُوكَ يَوْمَ الْقِيَامِ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
إِيمَانَهُم بِالشِّرْكِ فَمَنْ كَفَرَ
بِمَا كَفَرُوا بِهِ فَسَبَّحْتَ لِلَّهِ
الْمُلُوكَ يَوْمَ الْقِيَامِ

[illegible]

البرزخ اسم فيها صورة العظرة والنقطة بين عالمين
 الارزخ اسم البعرة الثانية فيها بعض فخت هو خط واحد
 علي باء جواز ما في الفاعل الارزخ من البعرة باء
 ان في مثال يزول الزمن الاول لغة الرزخ الاول
 تعقب ان في فسخان معا وما الجا له موقوفة مرتبة
 النكح الاول والحق الدعاء عند الجذر في الحقة

شرح الأمان رات كان الروح المعصوم في السبط المعظم
 هو الذي في الشكر والحب والآن ما في مقدم ذلك السبط
بالسبط في الحق وما في مقدمه بالحق في حفظ السبط المعصوم
 المحيى وتبينه على اليد وهو خزانة الحق في الشكر فاداء
 في الشكر والحب والآن ما في مقدم ذلك السبط
 في الشكر والحب والآن ما في مقدم ذلك السبط

وہاں سے تھوڑے دیر کے بعد ایک اور گاڑی آئی۔

[illegible][illegible]

[The page contains dense handwritten Arabic script, likely a medical or scientific treatise. The text is written in a cursive style typical of the Ottoman period. There are several marginalia notes in smaller script. A large, stylized signature or seal is visible at the bottom right corner.]

اولا

ثم هذا صيغة ثم اهلين غير زمانا ثم هذا صيغة اخرى
حكم عليها بانها هي التي تسمى هذا قبل فلو لم يكن ذلك الصورة
تحتفظ فيها زمان الدهور لا يمنع حكمها بانها هي التي تسمى هذا
ما قبل ذلك قبل الصورة ثم هو فيكون في ذلك الحين في الصورة
في بعض الاشياء التي يسهل عن ويكثر الاختلاف بين حاله الدهور

والتي يسهل لا القابل بعد عنها واما في بعض الاشياء التي يسهل
الحفاظ بصورة اهل ان يكون في الصورة الواحدة في
فان اولها ان يكون في الصورة الواحدة في الصورة الواحدة
بالارض العاديه وكذا ان لا يكون في الصورة الواحدة في الصورة الواحدة

بالقوة الجسمية التي يسهل عنها لا بالمكان الا يمكن ان يسهل
تستحقق وتسمى بصفة العبروس معناه ومجلا، ولا تخفى
على احد ان في كل شيء لا لا يسهل في كل شيء في كل شيء
لصورة قوة حسنة امكن ان تكون في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
العبروس معناه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
ارسمه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
السماء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

وغيره
الذي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
الذي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

فان القوة الواحدة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

والذي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
التي يسهل في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

او فصل عنه سمكة واذا استقبل الوهم في المحسنة
 مطلقا سميت تخيلية فاما قبل اليقين لمثل الوهم والصدور
 المحسنة مع ان ليس دورها كما يجب ان القوة الباطنة
 كما مر في المتكلم فيمكن ان كل منها ما ارسمه الاخرى في
 الوهمية هي سلطان تلك القوى فاما تعرف في غير مكانها
 بل لها سلطان على موركانها فتدفع زعمها ويحكم عليها بخلاف
 الحكم واما القوة المحركة فيقسم الى باعثة وقا على واما
 الباعثة فسميت لتوجيه القوى القوية الى ادراك رسم الخيال
 صورة مطلوبة او مهربة عنها فسميت تلك القوة الباطنة
 على الترتيب ان كل واحد من الاعضاء وهي الى الباعثة ان جعلت
 الفاعلية على ترتيبها بطريق الكيفية المحركة لادراك
 ضارة فخر الامر واما فاعلية تلك القوة الباطنة فسميت
 لانها هذا تابع لقوى المحصل للملزم المستشبهة وان
 جعلت الباعثة الفاعلية على ترتيبها بطريق الباطنة المحسنة
 كما انما في نفس الامر ومبدأ طالب للبعثة ليس قوة عينية
 لا بشيء هذا على القوة الادوية المنفرة المستشبهة واما
 التي على القوى التي تبرز السمكة تعقبها وتطيرها وتشتتها واما
 على الخلية

[illegible]

عقبت
شهادت
فدائرت
سقط الوجود على العالم

3.

۶۵

على ان يكون **مفهوم** الاول ان بالقرائن طه
 وهما راولا طه على اموالهما فكون الامور الحية والحيوية
 والحياتية الجردة ونفس الانا والكلية او الكلية طه
 باعتبار ما يخصها قوة الامار على ان يكون كذا بالقرائن
 والحقائق ان الامور السقوية والحقائق وتسمى
 تلك القوة العقل النظمي والقوة النظرية وقوة عاكسة
 تتحرك بالامر الانا اما الانا الخارجية بالقرائن والقرائن
 او بالامر من مقتضى ارادة وعقيدة ذاتها فخص الامور
 الانا ونفس تلك القوة العقل النظمي والحقائق الكلية
 وتسمى بالقرائن القوة النظمية لها مراتب اربع المرتبة الاولى
 ان يكون عالمة بجميع الحقائق من جميع مقتضىها انما هي تسمى
 تتعلم بالانطلاق على ان تخرج لا يرد العلم المحض بنفسه وهي
 المرتبة المرتبة العقل الكلية لانها تسمى انطلاق على ان تسمى
 النظمية هذه المرتبة كذا في سائر المراتب والمرتبة
 الثانية ان يحصل لها المعقولات البديعية **المرتبة**
 الجبريات والمرتبة على سبيلها اثبات ركائز والمرتبة
 ثالثة النفس اذا حصلت الجبريات كثيرة والمرتبة

بیچ العلوم و فنون فاضلہ العالم بنفہ
و لا یجوز لہ

المفتور واما عن الحق النفس نهننا ويا
عن جها علم مصوب وفتور يا غا
الامر ٢٢

من التفسير عن ذكره ان علم هؤلاء من الاجزا
من ذلك على ان في الامارة من العلم
بذلك ان العلم في الامارة من العلم
بذلك ان العلم في الامارة من العلم

العبد المذنب

67

بالنقل بل القدرة على الاستحقاق كما في تفسير فادو حضرت المعصية
 وذهبت عنها وهي فارقة عما استحقاقا فائدة الحسنة لو لم يكن
 عطلا بالفعل لا يخرج الاستحقاق النظرية والاربعه نظرية
 فماذا نقدر على ان نقدر على الاستحقاق وروايت الاربعة ان
 معقولا ليس له حرية الملكوت وهي العقل مطلقا غير انهم
 بالملك لا معقولا بل بالملكوت ووجهه من هنا ان القدرة
 يعتبر بانها لا يكون معقولا متما والظاهر انهم يكونون قد ادر
 التوازي وسمهم فجزا من هذه القدرة انفسهم كالملة كشيئا
 من ان في انهم لم يكونوا في طائفة من انهم قد اخطوا
 في سلك الجبر وابتدعوا في سلكه لا بما علم ان العقل
 بالفعل متما في الطور واما علة المعقولا لكان الحركة
 ما لم يكن هذا في قدرة ملكه متقدم عليه البقاء لان الملك
 يزول بسرعة وبقية ملكه الاستحقاق الاربعه فيكونها الامثله
 فنسبهم نظرا لانهم في طائفة فجلد برة الاربعة وسمهم نظرا
 انهم في البقاء فجلد برة ناشئة ليس معقولا لها عقوبات
 لا في حكمة الحكيم بل في ما لزمه خلاف اصطلاح العوام فانهم
 لا يطلقون العقل المستفاد الاعلى المستفاد من الاربعة و

ووجه التسمية بالحفظ الذي لا ينفك
 ويحفظ الحفظ في جميع هذه الامور
 هو الحفظ الحكي
 اذ انك ما لم تستفهم ما هو الحفظ
 لانك ما لم تستفهم ما هو الحفظ
 فتتوهم انك تعلم الحفظ
 ولكن استعد متوسطاً ولا تفرط
 وسيتبين لك الا فضل الحفظ
 الحفظ الحكي هو الذي لا ينفك
 هو الذي لا ينفك
 فينبغي ان لا تفرط في الحفظ
 واما الحفظ الحكي فهو الذي لا ينفك
 فينبغي ان لا تفرط في الحفظ
 واما الحفظ الحكي فهو الذي لا ينفك
 فينبغي ان لا تفرط في الحفظ

وَقَدْ نَكَتْ الْمَرْبِئَةُ فَمِنْ أَفْعَالٍ بَلَّغَتْهَا إِلَى أَنْ تَكُونَ
حَصُولُ كُلِّ نَفْسٍ بِالْخُرُوجِ مِنَ الْكَرْبِ قُوَّةٌ تَدْرِي وَأَعْلَمُ الْقُوَّةُ
الْعَاقِلَةُ أَرَادَ بِهَا النَفْسُ أَنْ تَطْلُقَ فَأَمَّا هِيَ بِطُلُوعِ عِبَادِهِ النَفْسُ

لنفسه على نفسه البضاعة والافادة لانها لو كانت مادية لكانت

ذات وضع فلان لا ينقسم وإنما وينقسم لاسبيل الى الاول والآخر

كلالة وصمد الجواهر بنو قيس بن عيلان بن نضلة بن مالك بن النضر بن كنانة

ألا أنت لا لا معقولاته ان كانت بسيطة بغيره انت بها ان لا
بالسماوية الاصل الا ان في الالهية في العوالم كما

باب بیضا لا جرد له صلا لا بافعول ولا بالقوة فليام قوله عرب
ان كره من الرطوبه وان اراد به ما لا قوله بالعمه فاليد وشم

بالقوة غنمنا فليطأنا الحارة اصدحنها عالجاة الحارة

الآخر انما يقع هذا اذا كان الطول سريانياً وهو هنا خمس مصادره

موانع کانت هر کجته وکل مرکب معان شکر و اربط ضروره آت

از کجاست که از او بیرون می آید

هف ونقول ايضا ان تعالى الا فاعل النفس المجردة

بسر باله الجسمية والتخوض لها الظلال الضعف البدن ك

الارواح النافذة النظم من مال القوة الواقة

نعم

بقدر

بغیر

لا ان الحرك انما تنقل
تحتفظ البنية
ملازمة

ف: العفو، العبر

تعلق النفس هناك ثم غرق في الماء

فليس ضعف القوة العاقلة بل لضعف ان المقدرة تدبير البدن

سر به نام الاخلاق و دولت الامور و فواید تعلیم و فواید کمال
 الامور و الفایده العاقلة لصفوة البشر و کلماتها من اردو و فارسی

التعظيم للجماع علوم البشر انفس بسبب التمرن والاعباد

فان الموصى او بينه ما فضل من المباح فيغيرون علماء لا يتغيرون

عاشد البن الاقوى من اهل الشجيرة يستولى الغنم على

البدن وكنت على القوة القلة بحيث لا يسعني مني وأنا بدو

المزبذبه بنوع الخرافه وايضا يجوز ان يكون المزاج الحاصل

في زمان الكهولة اذ في العفة العاقلة في المرافضة وبنوك
بني العفة العاقلة العاقلة العاقلة العاقلة العاقلة

عجوب القوة العظيمة والنفوس الجارية على ما هي عليه
الملك الذي هو الله تعالى لا يملكه احد الا الله تعالى

بقومها لا يالهو كانت موقوفة نزل الدين وهي خلف متعديفة

فالاختلاف بينهما اما ان يكون بالماهية ولوازمها او بعوارضها

المخارقة ولا جابر ان يكون بالماضي ولو اذها لانها مشتركة بينهما

استدلوایان شتر که از آنها به شتران جدا و احدها و نب نظر

سَلَّمَ أَنْ مَأْرُوفٍ بِحَبْرٍ خَفِضَ عَنْهَا وَالْأَلَمُ فَلَمْ يَلِدْ خَدَّ الْقُدْرَةِ

۱۷۹۹

الشفقة على

مجلس حدیث انطاکیہ

هو بحيث اذا نظرنا الى نفسه مع قطع النظر عنه كان مضافا
لذاته من غير ان يكون مشتركا فيه بوجه فلو كانت الطبيعة الا
سبب من جهة الخارج لكان قطع النظر عما هو مضاف الى
مقطوعه وذاته غير قابلة للمشترك فيها فلا تصور كونها مضافة
الى الخارج ومن ثم نشأ بين افرادها بل هو معنى معتدرا والمقصود
مطابقة الكل والجزء من حيث ان في الخارج علم معنى ان ياتي
لا وجود في الاشياء الخارجية الخارجية الخارجية
بمعنى من حيث ان العلمانية لا وجود مشتركها
بمعنى من حيث ان العلمانية لا وجود مشتركها

عبر زير كل ما لا وجود مشتركها مشتركها وكان عبثا وهكذا
الحال بالنسبة الى سائر افراد هذه الاشياء في علمها
منه لان الحاصل في اشياء هاتيك الكمية هو انما هو
الحاصل فيها من غير ان يكون مشتركها لهما فلو كانا
عندهما هو انما يكون مشتركها لهما فلو كانا
الواحدة على الطبيعة الكلية كما هو في الوجود والآخر
فان كل واحد منهما على الطبيعة الكلية كما هو في الوجود والآخر
انها في الحقيقة على الطبيعة الكلية كما هو في الوجود والآخر

لها ان كانت عينية مستقلة خارجا او كانت
خارجية فهي عارضة الخارج بل قد يكون مضافا
الى مضاف مستقلة بنفسها لا ان يكون مضافا
لشيء من المضافات الخارجية بل ان يكون مضافا
فمنه هو انما يكون مضافا الى المضافات الخارجية بل ان يكون مضافا
فمنه هو انما يكون مضافا الى المضافات الخارجية بل ان يكون مضافا

لان كل واحد في ان النفس تصور من غير ان يكون مشتركها بين
بان كل واحد في ان النفس تصور من غير ان يكون مشتركها بين
فانما هي رايته على الطبيعة الكلية او انما هي رايته على الطبيعة الكلية
راية مشتركة بينهما وبينها فلو كانا مشتركين لهما فلو كانا مشتركين لهما
سببا هو انما يكون مشتركها لهما فلو كانا مشتركين لهما فلو كانا مشتركين لهما

فصل في الوجود والعدم والاشياء والاعراض والاعراض
لانقسامها الى اربعة اقسام هي الوجود والعدم والاشياء والاعراض
وهو لا يكون الا في الوجود والعدم والاشياء والاعراض
لانه في الوجود والعدم والاشياء والاعراض
الاشياء والاعراض والاعراض والاعراض

وهو لا يكون الا في الوجود والعدم والاشياء والاعراض
لانه في الوجود والعدم والاشياء والاعراض
الاشياء والاعراض والاعراض والاعراض
وهو لا يكون الا في الوجود والعدم والاشياء والاعراض
لانه في الوجود والعدم والاشياء والاعراض
الاشياء والاعراض والاعراض والاعراض

عنه

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من مکتبہ اعلیٰ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

ثم اخبرت بالذات وهو اعم قطعاً والذات بالذات واسبق
مباشرة لكل حادث رماني فهو من باب ان لا يكون متوقفاً
لحادث كما عرفت وبما ان كان كما عرفت صورة متفقا
ان كان نفس واحدة وانما في نظره تصور مفهوم والاول لان امكان
وجوده سابقاً لوجوده والاعلان كمن قبل من متفقا لانه متفقا
كسواء المعلوم وبما انه في علم حركاته ووقته وجوده فليس
العلم بالشيء ثم الامتناع لكوني اما الامكان الذي اليه
وذلك اما الامكان او وجودي ولا فرق بين كون الامكان متفقا
كون لا امكان للمكان لم يكون الامكان عدميا لم يكن ممكن
بهذه نظر الامكان وانه جارية الامتناع والعدم بان
يجال لكونه عريان لم يكن له متفقا والامكان موهوماً
او لا فرق بين كون امتناعه ولا امتناعه لعدم الاول
عدمه له والحق ان هذا كون امكانه انه متفقا بعضه
عدمية بهما الامكان وكون لا امكان انما هو سلبك العلم انما
عنه وكان انما في الشيء بعضه بنوئية وبين سلب تقديرها
لذلك بعضه كون بين الامتناع وبعضه عدمية وبين سلب
بها واذ في معنى كون امكانه لا يها، امكانه متفقا لشيء والصفة

السببية انما يتحقق بوجودها وان وجودها هو الحادث معدوم
فبذلك المكان الحادث قبل وجود معدوما وهو معنى قول
الامكا ان الحادث قبل وجوده وانما يتم تعطين بمعنى الكلام
تلك على عدول عدم الوجود بين المتولين كجذب الشيء بل لا بد ان يكون المعروف وليس
الامكا فبذلك السببية لا يتم عدم حقيقة قبل الحادث لعدم وجوده هو
الحادث وبهذا المعنيين يكون بعيدا قول في حيث لا يكون مكان
لا يزعمه قول الامكا انه لا يصفى بالامكا فانما لعدم
والامتناع عديما مع ان المعدوم والحقبة متقابلين بها ومنها
هو المعبر بهذا الكلام لا يخفى ان المكان قبل وجود معدوم والامكان
لا يكون فانما قبله مكان الوجود اما هو بالاشياء اما هو المكان
الوجود لا في الامكا اضافة بين الوجود ذات يمكن ان يكون
قائما بنفسه سواء قائما على وجوده سواء ذلك الحادث هو
ظلالا لا متفصلا عنه اذ لا معنى لقوله امكا ان الشيء بالامر المتفصل
عنه فيكون متفصلا به هو وجوده دعا فبذلك الامكا ان الشيء يكون متفصل
الامر على نفسه سواء قائما به فاسد لان لا تتدارك وعدم معلق
بالامكا وعدمه بقا منها مقتدر لا لا يمكن بها فهو قادر لا لا
محمية وجها كأن لا لا سواء ان المتفصل بالحادث مختص

[illegible]

[illegible][illegible]

فانما خدشنا ممكن ثم نطلب له سببا ولا شك ان من ذلك
 لا يثبت مكانه الفاعل مرة اخرى ووجهنا ان كل ما اقبل
 الصواب والماضي مع ان جزم المعلول جزء الله تعالى
 ايضا طولا، الا اننا اجزئنا الله تعالى مع اننا نعلم ان
 فيهم يلزم مخدور ايضا لا كما، الا اننا نعلم اننا نعلم
 فلا بد من كوننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 مركبا في جزمنا اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 لا يكون محال الى الكل بل لا يمكن ان يكون فاعلا في الفعل
 بالعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 متعة الوجود وهو وجوده والماضي وجوده والوجود متعلق
 وجوده محال زمانا وعدمه محال زمانا اخر فثبت ان زمان
 الوجود الامحاج بوجوه القوة الا العقل اذا لم يفرح حاصله
 الله تعالى متشبهين بالزمانين فلا يمكن ان يكون المعقول المتغير
 جوده حاصله متغيرا في حاله صلا مع فاعل المعلول في جوده
 عن حقيقة الله تعالى في نفسه وجب بغيره ممكن بالذات لا
 بالاعتبار بما فيه حيث هو لا يلزم له الوجود ولا
 العدم ولا مع كونه كونه بالذات الا هذا **الاهل** لان زمانا
 يسبق

يسبق الامور انما هي، فانه الله تعالى في بقائه وجوده كونه
 الشيء موجودا لا ياتي في ذاته الله تعالى عليه لا لا الشيء اذا كان
 معدوما ثم يوجد فاما ان يوصف الله تعالى بها معينة لوجوده حال العدم
 او حال الوجود او في الحالين جميعا فانه ان يفيد وجوده ^{وجوده}
 المعاد فلا يلزم حصول الحاصل فلهذا الشيء موجودا لا ياتي في كونه
 معلولا قال بعضهم ان الوجود العائدية ان المعلول بعد وجوده معلول
 لا يلزم في ذاته ان ياتي في الوجود فانه معلول المتعدي لزمانا
 يسبق وجوده يعرف الله تعالى في زمانهم لا يتجشون في الله
 بانه لو كان العدم علما لباري تعالى لضر عدم وجوده بالعدم فيهم
 هذا ما يشهد به في نفاذ الباء عند انشاء فاعله او و
 الهاديات لارادة هذا الوجود او لوقوع المعلول يعرف الله تعالى
 الله تعالى مؤثرة في حاله وجوده وهو خلاف ما ثبت بالحق في الله
 مؤثرة في المعلول حاله وجوده مع اننا نعلم اننا نعلم اننا نعلم
 جهنا بالذات ان الله تعالى مؤثرة في المعلول ان وجوده لا انما
 مؤثرة في حاله وجوده فلهذا لا ياتي في ذاته وبعين به المعلول
 يعرف الله تعالى فلا تزل بين الهاديات هذا الوجود انما هو الذي
 يزل به ما ذكره في زمانا على انشاء الحكم انما هو انما هو انما

والجمله هي الماتم الحظ اولها كاجن الحان في
لحنه مركب في حيزه ومصل ويسمى ذلك لاء انقلب
مركب منها لاء تعقل الماتم البسيط الحان فيها لاء سمى مركب
والا لزم بانقلابها انقلب الماتم البسيط الحان فيها
وفيه نظار لاء يزم من تركب لفظ في الذهن كترسها في الخارج
واما في الوصف فتنه بالمتواءم والكم والكيف والوقت
والاضافه والملك والحق والعقل والافعال اما فيكم فالحق
يقبل ما يستوي الله وبه لزم قبل هذا التعريف
ذو راي والى وبه لا يتخذه فيكم فالاول ان يقال
هو ما يقبل التنس لئلا ياتي الى كذا ما ينفرد فيه اجزاء وانما قالوا ان
ليجزء فيكم بالوصف مثل الكم والحال في الماتم ذلك وينقسم الى مفصل
وهو ما لا ينفرد به في اجزائه الموضعه حركته في الماد بالي حركته
ما ينفرد به الى اجزائه في سببه واحدة كالنقطه بالي حركته
الحظ فانها اعتبرته نهاية لاصول الجزيين كذا اعتبارها نهاية لجزء
الاخر وان اعتبرته بداية لجزء كذا اعتبارها بداية لآخر فيسبب
اضطرابها لاجزائه ليس ذلك الاحتياج الى سببه الا في
بالسببها اليها على التوبة وكذا خط بالي حركته لاجزائه

الاجزائي

الى حركته الجسم والآن الماتم الحان والحدود مشتركة
فيكون في حيزه بانواع حركته حركته حركته حركته
بحركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
منه لم ينفرد شيئا ولولا ذلك لكان الماتم حركته حركته
الماتم حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
والنقسم الى حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
بالسبب الى الجسم ولا يوجد بين اجزائه حركته حركته حركته حركته
فان حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
السنة حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
بين حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
بين حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
الموضعه حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
والسبب الى الجسم حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
فيكون حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته
بالحدود حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته حركته

محال بالبداهة وان علم الفعل ان بعضه بعضه في الجبال
 كما في قبيل الحار لا اجتماع اجزائه هناك والظاهر ان ذلك
 الامر متصل للحد في الجبال حيث لا لحظ الفصل وجعله
 في الخارج جزم بمتناع اجتماع اجزائه هناك وهو متع
 غير قادر انما كيف هو ميتة في لا يتحقق له في نفسه
 جزم بالكم ولا يستخرج بالبطني وفي جعل العطف والوصف
 في المعارض دون الكيفية او في غير ذلك انما في الالوان
 احسن الرضا في بعضها ويقسم الكيفية في خمسة باضطراب
 الظاهرة في خمسة لطاوة العلل وهو علم ما بالجوهر في الغالب
 وعبر في نسخة كثره الجي وصورة العمل في تلك الغالبات والاربع
 حق في تلك التي تحققت بذوات الانفس في اليقظة لبعضها
 تكون في بين الاجسام الجوان دون البنت والباطل وفلا يتبع
 بنوت بعضها في الجوان وعبره في غير ما يعرف بالتحقق في بذوات
 الانفس في بعضها حال ان لم تكن راسخة كالكتابة في
 ابتداء الحقة وطلحات ان كانت راسخة كالكتابة بعد
 الرسوخ والسم ويزيد ذلك في الكيفية استعدادية الى كلة
 هي في بعض الاستعدادات فانها مفسرة بالاستعداد في شدة بطون
 الدرع

في هذا الباب من قوله في الاستعداد
 في قوله في الاستعداد

في قوله في الاستعداد في قوله في الاستعداد
 كالنفس في بعض صفاتها وانتهوا ان لها ثوابات في بعض صفاتها
 الشد بكون الفعل كالمصاهرة في بعض صفاتها او انما هو
 الخارج في شدة امور التي تلك الصفات والقدرة وها من
 الكيفيات النفسية وكونها الاعضاء بحيث يعطى
 وتقبل وهو في الحقيقة في الاستعداد في الاستعداد في الاستعداد
 فلم يثبت في شدة ان فان قيل لا اعتبر في كل واحد
 في الاستعداد في كل واحد في الاستعداد في الاستعداد في الاستعداد
 صح خرج عنها اصل القبول في الاستعداد في الاستعداد في الاستعداد
 في قوله في شدة ان فان قيل لا اعتبر في كل واحد
 ان بحيث يكاد يصح ان يكون في شدة في الاستعداد في الاستعداد
 امر اعتراف في الاستعداد في الاستعداد في الاستعداد في الاستعداد
 في قوله في شدة ان فان قيل لا اعتبر في كل واحد
 في قوله في شدة ان فان قيل لا اعتبر في كل واحد
 في قوله في شدة ان فان قيل لا اعتبر في كل واحد
 في قوله في شدة ان فان قيل لا اعتبر في كل واحد

ان اكثرهم عدوا للعلماء والدين في الدنيا الملوثة
 والحق ما ذهب اليه الحق كما ذكره الامام في ان الجسم للدين
 الذي يفرقها من امور ثلثة الاول الحركة الى صلة في سطح
 الثامن لكل المتغير والمكان كجوت تلك الحركة الثلثة
 كونه مستقدا لثبوته في تلك الامور وسببها لان بلين
 لانها محسوسات بالبر والدين كسكنة تلك ففعل ان ثلثة
 ثم الكيفية المستعدية ولذا كانت الجاهل للعلماء في امور
 اربعة الاول عدم الاتق وهو امر على في الشكل
 الثاني على حاله وهو الكيفية المحسوسة بالكمية الثلثة
 الثالث هو المحسوسة بالاولى ايضا صلاية لان الهواء الذي
 في الزنق المنفرد فيه لم يقدح ولا صلاية فيها البرايح
 المستعدية ويشير في الانساق ان هذا هو الصلاية فيكون
 في الصلابة المستعدية والاكيفية تحققة بالكمية المنفصلة
 او المنفصلة كالثلثية للسطح والروحية والوردية
 للعدد واما الابن فهو صلاية لثبوته في جميع احوالها
 واما من فهو صلاية لثبوته في جميع احوالها واما الابن
 واما الصلاية فيقال له نسبة متكررة كالابوة والابوة
 فسر

فسر بعضهم النسبة بالمال والنسبة والذات ان يكون الابوة
 والابوة صلاية لان اوله جوت من نقطة جوت انهم في نوع
 نسبة بينهما واسطه تفرق لانهما حال نسبة واما الابوة
 والذات انهم في الابوة او في نسبة لانهم عرفوا الاضافة
 بالنسبة المتكررة واما نسبة متكررة بالانجيل بالنسبة اخرى متكررة
 بالانجيل الى لا وادوم بعينه او في نوع الاضافة كونهما صلاية في
 نسبة فالاول ان في نسبة بالانجيل في نسبة حتى يرجع الى ما ذكره
 ونسبة المتكررة واما تلك في قوله في النسبة المتكررة في كل
 النسبة بالانجيل في كل النسبة او بعضه سواء كان امر خلق
 كالا ب او لا ويفعل بانفسه في كل النسبة في الابن فانه وان كان
 هبة صلاية للنسبة في سبيل ان المحيط بالان الحقا لا يتصل
 بانفسه المتعلق ككونه لانس الى النسبة الحاصلة في كل النسبة
 متقنا ومتقنا واما الوصف فهو هبة صلاية في النسبة وقيل في
 ان يقال في النسبة متقنا في النسبة بالانجيل الذي هو متقنا في
 الكيفية في نظر اذ لا ملاحظة النسبة لاجزاء وبنيتها في
 انفسه فضلا عن نسبتها الى الامور الخارجية بل معتبرة في مجموع
 من حيث هو واحد والمحيط به فلا حاجة الى اذ لا ملاحظة

انما قام بحدوده اخرى صان ايضا بترك الصفه بل وانه ان
 ما كان حاصله لكل واحد من الصفات العينية والخصية بذاته بقدر
 هو غيره اعني الظهور على الارجاء ليس بقدره فلو حصل
 للصفه كجست له لا باهر من ايدى ذاته بل الظهور للصفه
 اوضح اكله في ذاته ظهورا لا خفاء فيه صلا ونظير

غيره عاجبه ببله لان وجوده لو كان راداعا لصفته
 كما عارض لها فيل لاشياء جبرية المستغنى للتركيب كمن غفل
 لا ذات الواجب في ذاته كجست اذ الترتيب للصفه الواجب
 هو الترتيب في رجلي لا من وجهه بل لقاره الخارجيه والى صفه
 لها كما واما الترتيب لغيره لانه لا واجب فلام اشياء لا لا واجب
 الا لشقائه الخارج بل في الذهن والاشياء في الذهن

لا يوجد الا مكانا ذا كيان هو كجست في وجوده في رجلي
 الاخره ولو كان عارض لها كما الوجود في حيزه هو متغير
 الا غير الى الموصوفين فيكون كجست لانه مستند الى صفه
 فلا يكون مؤثرا وذلك لانه ان كان نفس تلك الحقيقه
 لزم ان يكون موجودا قبل الوجود لان العلم الموصوفه
 ليس كجست صاعدا ليعلم بالوجود في نفسه

فيما عدا الوجود بل
 عالم بلا

هذا هو الوجود
 في ذاته
 لا يكون له
 وجود
 بل هو
 العلم
 بالوجود
 في ذاته
 لا يكون له
 وجود
 بل هو
 العلم
 بالوجود
 في ذاته

عالم بلا حظ كون الشيء موجودا مستغنى لا يحاط له بغيره
 لوجوده ومقتضى التفسير الشيء موجودا قبل صفه
 وان كان جبري كالمهمه يلزم ان يكون الواجب لانه
 محال اما العينه الوجوديه وهذا هو الحق ان الوجود
 من كونه عين الواجب قد انبسط على كل الموجودات
 وظهر منها فلا يفتقر شيئا الى كيان بل هو حقيقه وعينه
 واعلم ان رتب وتدرج بتقديرات وبقوات اعتباريه

فصل في ان وجود الوجود ونفسه نفس ذاته فان قلت
 كيف تصور كونه صفه الشيء عين حقيقه مع ان كل واحد
 من الموصوف والصفه ليس به مباين له عاجبه كجست مع ذلك
 صفات الواجب في عين ذاته ان ذاته لا تترتب عليها
 ما تترتب عدا ذات وصفه معانيه فلو لم يكن كوا الواجب
 عين العلم والقدرة ان ذلك ليست كافيه في الكشف
 الكشياء وظهوره عليك بل كجست في ذلك الاصفه العلم
 التي تقوم به بخلاف ذاته تعالى فانه لا يجب في ذلك
 الكشياء وظهوره عليك لانه لصفه تقوم به بل العينه في نفسه
 مكشفه عليه لاجل ذاته فذاته بهذا الاعتبار حقيقه العلم

وهذا هو الوجود
 في ذاته
 لا يكون له
 وجود
 بل هو
 العلم
 بالوجود
 في ذاته
 لا يكون له
 وجود
 بل هو
 العلم
 بالوجود
 في ذاته

[illegible][illegible]

ان الواجب وجوده لا ينفك الاعمى الوجود الذي هو موجود وبنائه
 لا يامر بما يولد ولا وجب ان يكون الواجب ضربا حقيقيا قائما
 بذاته وبغيره تبت بذاته لا يامر بامر على ذاته وجب ان يكون
 الوجود ابعده لكونه لا وهو عينه فلا يكون الوجود من غير الحقيقة
 فكان ان يكون لا فزا على ما هو صراذ ان غير الحقيقة ليس
 امكلا، فقد ولا انتم في ما لم يذات من غير ما لا يامر بما يولد
 فيكون الواجب الوجود المطلق الى الحق في الحقيقة والامر
 لتمام الشيء على هذا لا يتصور وجود الوجود الى حيث الحق
 فليس معنى لونه موجودا الا ان الالبسة حقيقة واضحة
 الوجود في ذاته وتلك البسة على وجوده حقيقة واضحة
 يتصور لا اطلاع على ما بهما كما هو وجود كل واحد في الوجود
 ضربا متعينا وقال بعض الفضلاء ان سنده يولد ان هذا
 من غير الالبس والآخرين على ان الحكماء المحققين
 ان الوجود لا ينفك عن عالمه لا يذات في ذاته ان يكون
 ما لا يكون انفسه الا لا يجر او يمتنع اليها وهو مجرد
 على الامانة تدرك كاسي في العنصر انفسه لهذا الفضل
 هو عالمه لا يجر ان يغيره في ذاته لا يذات بل انفسه لا ان
 يتصور ما هو على وجهه

ان الواجب وجوده لا ينفك الاعمى الوجود الذي هو موجود وبنائه

العوارض

العوارض الحقيقية حمدة في الامانة ان الالبسة عارضة لان
 ذاتها حاصلة عنده فيكون عارضا لان العلم اذ هو من العوارض
 لا يتصل به حصول حقيقة الشيء حمدة في الامانة ولما هي من العوارض
 قالوا ان ذلك العارضي حادث اول والا اول وان لم يكن محسوسا
 باصديق الحواس الظاهرة او غير محسوس باصديق الحواس الباطنة او
 موقوف على حضور عارضة فادرك الالبس ولا فادركه
 التحصيل او راسخ في العلم وهو البتة واما غير الجرح المادوي
 واما فاما كان قادرا ان الفعل فالباطني كما بذاته **بسر**
 سبغ بها ما عاينهم من السخا لا علم الشيء فيفسد لان العارضة
 والسبب لا يكون بين البين غير بين بالعلم فيفسد الشيء
 لذاته لا يتحقق التعارض بين العاقل والمعتدل بالذات لان العلم
 هو حضور حقيقة البتة حمدة عند المدرك سواء كانت ظاهرة
 له بالذات او لا باعتبار ان كان لتحقق السبب وقطعا وبزواله
 من حضور حقيقة الشيء المعاصر بالذات للمدرك عنده ولا يعدم
 من الالبس الا حضور البتة لا علم ولا ان كل واحد من الالبس
 ذاته بذاته والا لكان لا في كل هذه الالبس نفس احد بل
 عاقل والا لم يقدر كيف بالظواهر فتبينك كالحال علم انما

ان الواجب وجوده لا ينفك الاعمى الوجود الذي هو موجود وبنائه

عوارض العوارض لا ينفك

[illegible][illegible][illegible][illegible]

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه في الحقيقة
 ولا يمتنع عليه في الحقيقة
 ولا يمتنع عليه في الحقيقة

من ذلك ان العلم اني هو هو لا يمتنع عليه بل هو بالحق
 فقد برزنا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 عددنا العلم وكم اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 لا يمكن اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 فلا يلزم من اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 الا اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا

العلم اني هو هو لا يمتنع عليه بل هو بالحق
 فقد برزنا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 عددنا العلم وكم اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 لا يمكن اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 فلا يلزم من اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 الا اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا

والعلم اني هو هو لا يمتنع عليه بل هو بالحق
 فقد برزنا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 عددنا العلم وكم اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 لا يمكن اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 فلا يلزم من اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 الا اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه في الحقيقة
 ولا يمتنع عليه في الحقيقة
 ولا يمتنع عليه في الحقيقة

سببها حادثا وكل حادث مسبب بلان لا مفعول
 الى العقل الحادث الحادث حادث ما به في العلم
 الى العلم لا العقل الحادث الحادث حادث ما به في العلم
 ليس بلان العقل لو كان حادثا لما كان حادثا بلان
 كل حادث حادث في العلم الحادث الحادث حادث ما به في العلم
 لو العلم سببها لا العلم حادثا لا العلم حادثا في العلم
 الباري وسببها في العلم الحادث الحادث حادث ما به في العلم
 الامور المعجزة في العلم الحادث الحادث حادث ما به في العلم
 لذات العلم الحادث الحادث حادث ما به في العلم

العقل الباري لا يمتنع عليه بل هو بالحق
 فقد برزنا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 عددنا العلم وكم اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 لا يمكن اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 فلا يلزم من اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا
 الا اننا في اننا وادركنا العلم على اننا في اننا

الوجود لذاته فيلزم بالحدس من الوجود من سببه
 للعقل الثاني وبما لا يتغير الا بالحدس من سببه للعقل الاعظم
 والمعلوم بالحدس من حيث لا يتغير بالحدس من سببه للعقل الاعظم
 في العقل سببه بالحدس من سببه الوجود بالحدس من سببه للعقل
 الثاني وبما هو موجود وحكم الوجود لذاته من سببه للعقل
 الاعظم قال الامام في الحاشية انهم خطبوا في هذه المسئلة
 في العقل الاول اربعين وجوه وجعلوا على العقل امكنة وجعلوا
 على العقل من سببه من اجابة اجابة العقل بوجوه امكنة وجعلوا
 على العقل وفلك وماراة اجابة اجابة العقل في ثلثة
 اوجه وجوه ثلثة وجوه بالغير ومكنة لذاته وقالوا
 يصدر عن كل اعتبار من غير اعتبار وجوه يصدر عن العقل
 باعتبار وجوه بالغير يصدر عن العقل باعتبار امكنة يصدر
 عن العقل وماراة من اربعة اوجه فمما ادوا علم بذلك الغير
 وجعلوا امكنة على امور العقل على علم على صدورية واعتبروا
 فيها بالحق الاثارة التي ان هذه الكثرة لو كنى في
 ان هو الواحد مصدر المعلومات الكثرة فذات الواجب
 انه يصدر ان يجعل مبدء المخلوقات باعتبار رتبة الكثرة السكون

والاضاف

والاضاف في غير ان يجعل بعض معلوما في وسطه في
 ذلك وكلمة ما الصادر الاول عن سببه بالحدس من سببه
 بالحدس من سببه الاضاف لا يثبت بالحدس من سببه الغير
 فلو كان له دخل في ثبوت الغير لم يرد وروى ما بثبوتها
 لا يتوقف على ثبوت الغير بل يتوقف ما يتوقف على العقل الغير
 فلا دور والظاهر ان سببه في شيء لا يتوقف على
 كونه شيء من الطرفين واما الاضافة بين الشيئين فلا
 يتصور حقيقة الا بعد تحققها وكما انما بين كيفية كثر الحيات
 المعقولة لا مكان صدور الكثرة في الواحد على وجه لا بد منه
 فثبت ان يقال ان ثمة مبدء اولي ولكن اوهو رتبة
 شيئا واحد ولكن في ثمة الاول رتبة معلومة ثم واجبا في
 ان يصدر عن سببه سببه ولكن في وجهه شيئا
 ولكن في صفة في ثمة انما سببه ان لا تقوم الا صدها
 على الامر وان يجوز ان يصدر عن سببه بالنظر الى سببه آخر
 هذا صفة ثمانية مرات ثلثة ثلثة في الجارية ان يصدر
 عن سببه في وجهه شيئا وبسببه في وجهه شيئا وان يكون
 في حد ما ثلثة وبسببه في رتبة وبسببه في رتبة

انتمانية وضعية بلا باري وجه الواسطة بين عالمي
القديم والحديث ولولا ان لم يتصور ارتباط احدهما
بالآخر لما حادث لا يكون صلة التامة بغير تامة
والقديم اذا كان على تامة شئ ولا يخلف عنه معلوم
فلا يرتفع حادث في سلسلة علل الا قديم ولا ينزل
قديم في سلسلة معلولات الا حادث بل لا يبرهن ان
امر ذي جنين مستمر وعدم استمراره في حيث استمر
يستند الا قديم وفي حيث عدم استمراره المخير المتقلب
الا الاول يصير سبب لثبات الحادث في القديم كما
قبل لم نعلم ان سبب زئبق موروث متناهية في جملة
الوجود قلنا لا اما اذا نظرنا الجليتين احدهما كانه مسبب
معين الاخر السببية واخرى عما قبله بمرتبة واحدة و
اطبقنا ان شئنا ان نقسم علم الاول الى مرتبة باقية
الجزء الاول في الجملة ان شئنا باجزاء الاول من الاول
وان شئنا باجزاء باقية من جواهرها ان يتطابق الاخر السببية
بما لا يكون بازاء كل واحد من الجواهر الاخرى والجزء
ان شئنا وينقطع ان شئنا لا يسبق الا الاول والاول

القديم

القديم مثل الناقص في عدد الاحاد وهذا خلف
فيلزم الانقطاع فيكون الجليتين الثانية متناهية
والاولى زائدة عليه با بعد متناه والزايدة على المتناهي
بعد متناه يجب ان يكون متناهيا فيلزم تناهي
الجليتين في الجزئية التي فرضناهما غير متناهيتين فيها
وانما اعتبر واقيدى الاجتماع في الوجود والترتيب
لان الاحاد اذا لم يكن موجودة معا في الخارج كالحركات
الفلكية لم يتم التطبيق لان وقوع احاد احدهما بازاء
احاد اخرى ليس في الوجود الخارجى فليس مجتمعة
بحسب الخارج في زمان اصلا وليس في الوجود الذهني
ايضا لاستحالة وجودها مفصلة في الزمن دفعة ومن
المعلوم انه لا يتصور وقوع احاد اخرى للجليتين بازاء احاد
من الاخرى الا اذا كانت الاحاد موجودة معا اما في الخارج
او في الزمن وكذا اذا كانت الاحاد موجودة معا ولم يكن
فيها ترتيب بوجه ما كما انفس الناطقة لا يتم التطبيق لان
لا يلزم من كون الاول بازاء الاول كون الثاني بازاء الثاني

والثالث بازاء الثالث وهكذا الجوز ان يقع آحاد كثيرة
 في احد هما بازاء واحد الاخرى التلصق الا اذا لاحظ العقل
 كل واحد في الاول واعتبره بازاء كل واحد من الاخرى
 لكن العقل لا يقدر على استحضارها لانها نهاية مقصود لا
 لادفوع ولا فزمان متناه حتى يتصور هناك تطبيق
 ويظهر الخلف بل يقطع التطبيق بانقطاع الوهم والعقل و
 واستوضح ما ذكرناه لك بتوهم التطبيق بين جدلين
 متمدين على الاستواء وبين اعداء الحصى فانك في الاول
 اذا طبقت طرف احدي الجدلين على طرف الآخر كان
 ذلك كافيا في وقوع كل جزء من احد هما بازاء جزء من الثاني
 وليس الخال في اعداء الحصى كذلك بل لا بد لك في التطبيق
 من اعتبار تقاصيلها وقد يقال وقوع كل واحد من آحاد
 الجملة الناقصة بازاء كل واحد من آحاد الجملة الكاملة او كانت
 الجملة من موجودتين معاه الامور الممكنة وان لم يكن بين
 آحادها قرب والعقل يفرض ذلك الممكن واقعا يظهر
 الخلف ولا يحتاج في ذلك الفرض الى ملاحظة آحادها
 مفصلة بل يكفي في فرض وقوع ذلك الممكن ملاحظة اجماعها

فهرمان

فهرمان التطبيق يدل على ان الامور الغير المتناهية الموجودة
 معاه مطلقا سواء كان بينهما ترتيب او لا خاصة في حوال
 نشأة الآخرة للنفس الناطقة فيها ستة عدايات
 لازالة او هدام المفكرين لما يتبين فيها هداية النفس بعد
خراب البدن اما ان تفسد او تنقلب بيد آخر على سبيل
 التناسخ او تبقى موجودة بلا تعلق به لاسبيل الى الاول اذا النفس
 لا تقبل الفساد ولا لكان فيها شيء بمنزلة المادة تقبل الفساد
 وشيء بمنزلة الصورة يفسد بالفعل فان الفاسد بالفعل غير القابل
 للفساد فان الفاسد لا يبقى مع الفساد والقابل للفساد يجب ان يكون
 باقيا معه لوجوب بقاء القابل مع المعقول وفي بحث اذ ليس معنى
 قبول الشيء للعدم والفساد ان ذلك الشيء يبقى متحقيقا وبحال فيه
 الفساد على قياس قبول الجسيم للاعراض الحادثة فيه بل معناه ان
 ذلك الشيء ينعدم في الخارج واذا حصل ذلك الشيء في العقل
 وتصوره العقل مع عدم الخارج كان العدم الخارج في قائما
 به في العقل على معنى انه متصف به في نفسه في العقل لا في الخارج
 اذ ليس في الخارج شيء وقبول عدم قائم بذلك الشيء فيكون
 مركبة صفت قبل ان يلزم مركبيتها لو كان محل امكان الفساد

واختلافها وهو المجرى ان يكون اذ اخرجها بمباينها وهو
البدن فان البدن كما جاز ان يكون محلا لامكان وجودها وحدها
كما تر جاز ايضا ان يكون محلا لامكان عدمها وفسادها وقبحها
بان النفس الناطقة وان كانت مجردة في ذاتها لكنها متعلقة بالبدن
مدبرة له متصرفه فيه ليسير اليه لها في تحصيل كمالها الذاتية فهذا
الارتباط الذي بينهما هو جرمه مقارنة النفس بالبدن فمن هذه
الجهة جاز ان يكون البدن محلا لامكان وجود النفس وحدها
على معنى انه يكون مستعدا لوجودها متعلقة به فيكون البدن محلا
لاستعداد وجودها حيث انها مقارنة له لا حيث انها مباينة
ايه بل هو محل الاستعداد تعلمه بابه وتصرفها فيه ولما توقف تعلقه
به على وجودها في نفسها كان ذلك الاستعداد منسوبا اولاً وبالذات
الى تعلقه بها اعني وجودها حيث انها متعلقة به وثانياً وبالعرض
الى وجودها في نفسها وهذا الاستعداد كافٍ ليقين ان الوجود عليها
متعلقة به ولا حاجة في ذلك الاستعداد منسوبا اولاً وبالذات الى
وجودها في نفسها بالمتبع قيامه بالبدن لانها حيث وجودها
في نفسها بمباينة له والشيء لا يكون مستعدا لما هو مباين له بالبدن
وهذه الجهة ايضا جاز ان يكون البدن محلا لامكان فساده
النفس على معنى انه يكون مستعدا لعدم النفس من حيث انها
مدبرة فيكون البدن محلا لاستعداد عدمها حيث انها
مقارنة له لا حيث انها مباينة ايها بل هو محل الاستعداد

انقطاع

انقطاع تدبيرها عنه لكن لما يتوقف انقطاع تدبيرها على عدمها
في نفسها لم يكن هذا الاستعداد منسوبا الى عدمها في نفسها لانها ذات
ولا بالعرض فلا يكتفي هذا الاستعداد لعدمها في نفسها اصلا بل لا بد
من استعداد آخر وقد تبين امتناع قيامه بالبدن فظهر ان البدن
لا يجوز ان يكون محلا لامكان فساده النفس مع انه محل لامكان وجودها
ولا سبيل الا الثاني لان النفس واحدة مع حدوث الابدان على امانته
فيكون التناسخ محالا لان البدن الصالح للنفس كاف في فيضان
النفس عليه عن مبداءها فكل بدن يصلح ان يتعلق به نفس فلو علق به
نفس اخرى على سبيل التناسخ يتعلق بالبدن الواحد نفسان مدبر له
فيل عليه انحصار شرط فيضان النفس عن مبداءها في حدوث استعداد
البدن ثم لجوز ان يكون مشروطا ايضا بان لا يصادف استعداد البدن
لتعلق النفس به نفسا موجودة قد تطل بدنها في حاله كمال ذلك الاستعداد
فلا تفيض في نفس اخرى عن المبداء لانفاء شرط الفيضان وهو محال
بالبداهة اذ لا يشعر كل احد في ذاته بالانفصال اذ فطر القول ببقاء
النفس بعد الموت فلا يتعلق وطرفها حيث لان ما ذكره لبطلان التناسخ
موقوف على حدوث النفس وبيان على ما ذكره فيما قبل موقوف على
بطلان التناسخ كما اشير اليه فيلزم الدور وقد يستدل على بطلان
التناسخ لوجهين آخرين لا يتوقفان على حدوث النفس احدهما
ان النفس المتعلقة بهذا البدن لو كانت متعلقة قبل ببدن

لزم ان تذكر شيئا من احوال ذلك البدن لان محل العلم والتدبر هو جوهر النفس الباقي مكانا وللأزمن باطل قطعا واعتراض بان التذكر انما يلزم ان لو عكس التعلق بذلك البدن شريطا والاستغراق في تدبير البدن الآخر ما فاق طول العهد منسباً وثانيهما انهما لو تعلقت بعد مفارقة هذا البدن بيدن آخر لزم ان لا يزيد عدد الابدان الهاكمة على عدد الابدان الحادثة وقطعا والتلاطف بالمشااهدة فانه قد يحدث وباء عام فيملك ابدان كثيرة لا يحدث مثلها الا في اعصار طويل ببيان الملازمة ان لو هلك بدن واحد حدث بدن واحد مثلاً فاما ان يتعلق بالبدن الحادث احدى نفس الهاكمتين فقط فيلزم تعطل النفس الاخرى او كلتاها فيجتمع على بدن واحد نفسان او لم يكن هناك الا نفس واحدة كانت متعلقة بكل البدنين الهاكمتين فيلزم تعلق النفس الواحدة باكثر من بدن واحد والتوالي ظاهرة البطلان واعتراض عليه بان انما يلزم ما ذكر لو كان التعلق بيدن آخر لازماً للبقاء على الفور واما ان كان جائزاً او لا وما لو بعد حين فلان الجواز ان لا ينتقل نفوس الهاكمتين او كثيرتين او ينتقل بعد حدث الابدان الكثيرة وما ذكره التعطل مع انه لا حاجة على بطلانه فليس بلازم لان الابتهاج بالكمالات والتألم بالجبرالات شغل هذه اللذة ادراك الملايم من حيث هو ملايم فائدة الحيشية

ان الشئ قد يلايم من وجه دون وجه كالدواء للمرازا علم ان فيه نجاسة من الهلاك فانه ملايم من حيث اشتغال على النجاسة وغير ملايم من حيث اشتغال على ما يتفوقه من الطيبة فادراك من حيث انه ملايم يكون لذة دون ادراك من حيث انه منافرة آلم كالحلو عند الذوق والنور عند البصر والملايم للنفس الناطقة انما هو ادراك المعقولات بان يتمكن النفس من تصور قدر ما يمكن ان يتبين من الحق الاول فانه تعقله على ما هو عليه غير ممكن لغيره وهو انه واجب الوجود لذاته كامل بالفعل من جميع جهاته برى عن النقا يصيبه لعنضان الخير على الوجه الا صوب ثم ادراك ما يترتب عليه من العقول المجردة والنفوس الفلكية والاجرام السماوية الجرم الجسم الا انه اكثر استعماله في السماوية والكمالات الغضبية تحته يصير النفس بحيث يرتسم فيها صور جميع الموجودات على ترتيب الذي هو لها في نفس الامر فتكون عالماً عقلياً مضاعفاً للعالم الموجود كله والنفس الناطقة كمال آخر وهو ان تستعمل العدالة اي التوسط بين طرفي الاضرار والتقريب وهي العفة والشجاعة والحكمة التي هي اصول الاخلاق الفاضلة فالعفة منسوبة الى القوة الشهوانية والشجاعة الى القوة الغضبية والحكمة الى القوة العقلية فاذا حصلت

لها هذه الكمالات العلمية والعلمية وادركتها حيث انها كمالها
ومؤثرة عندها التذتب بها الاحالة وهذا الادراك حاصل
لها بعد الموت ايضا فيكون الذلة حاصلة بعد الموت وانما
قلنا ان هذه الادراك حاصل بعد الموت لان النفس لا تحتاج
في تعقلاتها الى الاله الجسمانية فيكون تعقلاتها حاصلة
بعد الموت بل ينبغي ان يزاد تلك التعقلات قوة وكما لا يفارقه
عن البدن لتخلصها عن الكدورات المادية التي كانت تصدرها
عن ظروها وخصوها فيكون الذلة العقلية حاصلة بعد الموت
وهي اكمل واشرف من الذلة الحيوانية فان مدركات العقل اشرف
من مدركات الحس والادراكات العقلية اقوى من الادراكات
الحسية اما الاول فلان مدركات الحواس ليست الا كالفن
مخصوصة كاللون والطعوم والروائح والحرارة والبرودة
وامثالها ومدركات العقول هي ذات الباري وما وصفاته
والجوهر العقلية والاحرام السماوية وغيرها وفيه البين
انه لا نسبة لاحدهما في الشرف والاخر واما الثاني فلو جزم
احدهما ان ادراك العقل واصل الالهة النبي حتى يتميز بين
ماهية النبي واجزائها واعراضها ثم يتميز بين الجنس و
الفصل وجنس الجنس وجنس الفصل وفضل الجنس و
فضل الفصل بالغة ما بلغت ويميز بين الخارج اللازم

والمفارقة

والمفارقة وبين اللازم بوسط او بغير وسط ولما ادراك الحسني
فلا يصل الا الى ظاهر المحسوس فيكون الادراك العقلي اقوى منهما
ان الادراكات العقلية غير متناهية بخلاف الادراكات الحسية
وعدم حصولها اي الذلة الكاملة بالتعقلات حالة تعلق
النفس بالبدن انما يكون لقيام المانع وهو التعلقات البدنية و
العلايق الجسمانية من الشهوات والاخلاق الذميمة كما ان الرقيق
الذي تغلب عليه مرة الصفراء لا يتلذذ بالحلول بلبهم **مقدارية**
الالم ادراك المانع من حيث انه منافر والمناظر للنفس الناطقة
انما هو الهيئة المضادة للكمال من الجبريل المركب والخلق المذموم
فالنفس اذا فارقت البدن وتمكنت في الهيئة المضادة للكمال
ادركت المناظر من حيث هو منافر فيعرض لها الالم العقلي فانما
لم تنال قبل المفارقة لانها كانت مشغولة بالحسوس منغمسة
في العلايق البدنية ولم تكن تعلقاتها صافية عن الشوائب
العادية والظنون والادغام الكاذبة لم تنسب لنفصانها و
فوت كمالها بل ربما تخيلت اضداد الكمالات كما لا وفرحت
بعائدها الباطلة واشتافت الوصول الى مقتدراتها فاذا
فارقت صافت تعقلاتها وشغرت بفوت كمالها وانما
نيلها وحصول نقصانها شعورا لا يبقى فيه التباس **مقدارية**

النفس الكاملة بتصورات حقائق الاشياء وبالاكتفاءات البر
البرهانية الحارمة للطائفة الثانية اذ حصل لها التثنية عن
العلايق الجسمانية والهيئات الرقية انصلت بعد مفارقة
البدن بالعالم القدسي فحضرت جلال رب العالمين في مقعد
صدق الاضافة الى الصدق لتحقيقه والتبني على ان النفس
تناله بصدق القول والنية عند ملك مقدر وقال الله تعالى
الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم
مهدون فان لم يحصل لها التثنية عن العلايق الجسمانية بل
يبقى فيها الرقية وميلها الى الشهوات نصير بسبب تلك الهيئات
والميل المحجور عن الاتصال بالسعادات وتبقى مشتاقة الى
مشترياتها التي الفت بها اشتياق العاشق المحجور الذي
لم يبق له رجاء الوصول فتتأذى بها اذى عظيم لكن ليس
هذا الامر لازما بل امر عارض غير لازم فيلزم الالم الذي كان لاجله
قال صاحب التنويرات الجبريل المركب هو الذي لا يرجي فيه النجاة
بل يتأبد وما كان بسبب عارض فيزول ولا يدوم واعترض
عليه بان النفوس التي ذوات العقائد الباطلة الحارمة بانها
حق اذ فارقت الابدان فان جاز ان يزول عنها ووج يصير
من اهل السعادة وان لم يحزن فلا يكون لها شعور بنقصانها
كلما يكن قبل الموت فلا يكون مشتاقة متعذبة واجيب

بأن:

بأن النفوس الكاملة يتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه
وانما تلذذ بمشاهدة ما اكتسبت ووجدان ما ادركت على الوجه
الذي ادركت فكانت ذوات ادراك فقط وضائت
مع ذلك بعد الموت ذوات نيل وتم بذلك التذائنها
واما التي تمثلت اضداد الكمال فيها واعتقدت انها كمال
ورجت الوصول الى ما ادركت فانها لا محالة تنقصد بعد
الموت ما رجت فتخيب وتضيق وتعذبة بفقدان
ما رجت الوصول اليه لا يزول الجزم عنها هذه النفوس
الناطقة الساذجة اذ اظهر لها ان مشائنها ادراك الحقائق
يكسب للجهول متعلق بقوله ظهر من المعلوم لزم لها في هذا
الكسب شوق الى الكمال لكن ذلك الشوق كامن فيها لا يظهر
ظهورا معتدأ به مادامت متعلقة بالبدن لان العلايق البدنية
تلهيها عن ذلك الشوق فاذا رقت فظهر شوقها ظهورا تاما
وليس معها بسبب الكمال والتمت الى البدن وقواه يعرض لها
الالم العظيم بملاحظة تكاسلها عن اكتساب الكمال مدته
تقلعها بالبدن واستغفارها التحصيل مكانت صارفة
لها عن الاكتساب الى الذات الحسية والوهمية وهو الم
نار الروحانية الموقدة التي تطلع اي تطلع على الافئدة
اي اوساط القلوب هذه النفوس الناطقة التي يكسب

العالم والشرف ولافتشاق اليه ايضا فاذا فارقت البدن
وكانت خالية عن الهيات البدنية الرذية حصل لها النجاة
من العذاب والخلاص من الالم سلا مترا عن الى الشوق و
الهية المضادة الرذية وكانت البلاهة ادنى اقرب
الى الخلاص من فطانه قبراى اى ناقصة فوجب مجرد الشوق
قال النبي صلى الله عليه وسلم اكثر اهل الجنة البكدة والعلون
لذوى الالباب الى واما اذ لم تكن خالية عن الهيات البدنية
واشتاقت الى مقتضيات تلك الهية فينال بفقدان
البدن الذى كانت فيه متمكنة من تحصيل تلك المقتضيات
وتبقى في كدر الصيولى مقيدة بسلاسل العلالي فيكون في غصة
وعذاب اليم لكنه غير دائم هذا هو المشهور بين الجمهور
وقال اهل التناسخ انما يبقى مجردة عن الابدان النفوس الكاملة
التي خرجت قوتها الى الفعل ولم يبق شي من الكالات المتمكنة
لها بالقوة فصار تظاهرة عن جميع العلالي الجسمانية و
توصلت الى عالم القدس واما النفوس الناقصة التي تبقى
شي من كالاتها بالقوة فانها يتردد في الابدان الانسانية
وتنتقل من بدن الى بدن آخر حتى يبلغ النهاية فيها هو
كمالها من علومها واخلاقياتها تبقى مجردة مطهرة عن
التعلق بالابدان ويسمى هذا الانتقال نسخا وقيل رجا

منزل

تنتزلت من البدن الانساني الى البدن الحيواني يناسبه
في الاوصاف كبدن الاسد للشيخ والارنب للجبان ويشي
مسحا وقيل رجا تنتزلت الى الاجسام النباتية ويسمى نسخا
وقيل الى الجاد كاللعادن والبسائط ويسمى قسحا وقد
يقال هي تتعلق ببعض الاجرام السماوية للاستكمال ومن
اراد الاستقصاء في الحكمة والوقوف على مذهب الحكماء
فليرجع الى كتابنا المستفيضة الاسرار وظنى ان الواجب
على طالب الحق مطالعة كتب الشيخين ابي علي وشهاب
الذين المقتول قدس سرهما فان فوق طورهما طور عرش
قدرة كالكبريت الاحمر ويوفيق الوصول اليه من الله
الاكبر قد فرغت من تأليفه في شوال سنة ثمانين
وثمان مائة الهجرة النبوية والصلوة والسلام
على محمد وعياله الطيبين الطاهرين

م هذا الكتاب

بمعاون الله

الوهاب

الشغل والنوم معا **المقدمة** الرابعة استالون الحافور اذا كانا في الخراج الاخر فانه
 لا يراى باض بل يولب من سطح بين الحفرة واسباب **المقدمة** الخامسة هما في الصورة المركبة من نقطة
 في المرأة والاكلا للصورة مفرقة مملدة في المرأة ولا تستشعر في المرأة بانثقال ان ظهر المرأة
 ساكنة وكل واحد من الاثنين بطول اركها عايل لينا او منحنى الجار هو ان الحيد يمشي
 في صورة شئ آخر لم ينجح صورة الان في صورة المرأة ثم لا يكون تلك الصورة انطباع حقيقة
 في كافة الشئ انما الذي يؤدي تلك الصورة وتسمى منها ان صورة الان غير منطقة من
 المرأة لا يثبت في الوجهين **المقدمة** السادسة ان الجمل يعقل الذي يقع عليه الجمل لم يبع شئ
 ما يثبت ما وراءه وان كان ذوا والشيخ في يعقل جمل ذولون او اللون وان لم يكن ذوا
 جسم لم يؤد **المقدمة** السابعة ان اذا كانت السبعة بين الرائي وبين اجزاء المرأة والوجه مستقيمة
 وكذلك السبعة بين كل جزء المرأة وبين المرأة والوجه واحدة كانت الزوايا التي تحدث في خط
 مستقيمة يتوهم فاجزاء الجسم المرأة ومنكسة في المرأة ان في الشيخ ذوا يامت وتو يمت
 فمثل الشكل اعرض من زوايا الشيخ الى الرسم الخطوط السبعة على رتبة من اسم المرأة المنكسة
 منها الى الرائي مستقيمة كما في الشكل وعرضها في الخطوط الزاوية الشئ في الشيخ ودر
 على الشكل ان البجته انما تقع فيها كسكة على المرأة فقط واكمل صورة الرائي واكمل في المرأة
 نكسة وواحد غير منقسم نكسة كل واحد منهما حالكا ذوا في الحافور على المرأة نصفه في ما يلي
 البرهان المقدمت وبراهين منوره وتعلم ان من عرض الحافور **المخلص** اعلم ان السبعة الوان
 فوس قمر ان يكون ثلثه اطرة العافية البصر لما ياتي الى السواد الى حد في الوسط
 وقمر في الوسط لون اخر والوان اخر في بعضه في عبيد ان ابي سنا لسانه اقربا لاشين
 فانها كاشية البصر من السبعة قوى مبدية في حرة حصرية واجاب السبعة منها ابدع السبعة
 البصر من السبعة اشد في القوة في المرأة عايلة الاسود وتولد في الوسط لون اخر كجمل بين العينين
 وهو الحفرة والشيخ في وجهين اوجهها ان هذه العلة لا يمكن ان تكون في المرأة عايلة الاسود

کتابخانه عمومی
شماره ثبت کتابخانه
تاریخ ثبت کتابخانه

[illegible][illegible]

المستند في الشئان تقوية الجيوب لجعل الدائرة وهو الماصي من الشر وق
ان كان لا ارتفاع لشره في الباقين لغز وبيان كان الارتفاع موجب
او كان العقل بعد العطف حار في الخطه اول القوس زده على ما ميز
يحصل فضل الدائرة واما في جيب الارتفاع بعد العطف فالدرجة هو فضل
الدائرة وضع الخط على البين و علم على الصل الخط و انقل الى فضل الدائرة من كل
القوس حتى تنزل على الاصل المعدل فزده على بعد النقطة الشئان انقصت
في الجيب لجيب الارتفاع فحصل فضل الارتفاع متى كان فضل
الارتفاع السبعين فانك لا اذ اريد ان لا تكون في وقت ان لا الجيب
المبسوط المستطوع بعد العطف لجيب الارتفاع و متى كان السبعين فبعد
العطف و الجيب الارتفاع في حال المس و ان يدم الاصل المعدل
و متى عدم المس لجيب الارتفاع هو الاصل المعدل في معرفة الخطه
و ان يجر و استخرج سبعة عشر درجة الغير يحصل حصه الشئان الا اريد ان يستخرج
بسته عشر النسخ يحصل حصه الغير في معرفة الخطه المبسوط المسكوس
ثم الارتفاع وضع الخط على الارتفاع و ان تنزل بالتمام المبسوط ان اراد
المبسوط وان ردت المسكوس في المسكوس و ارجع في المقاطع الى جهة الارتفاع
في الخط المطلوب متى تزلزلت بالتمام فتم الخطه انزل الخط على الخط
و كل عمل لجيب الجيب المطلوب ان ردت في الارتفاع في السبعين فافهم

فيخرج الشئان لجيب الخط في معرفة الارتفاع
ثم الخط فاستخرج اربعة من الجيوب المبسوط للخط في الخط من
الجهة الاخرى وضع الخط على تقاطع الجيبين فاحاذاه الخطه اول
القوس فهو الارتفاع فبين ان لا يتقاطع الخطه و الخط فاستخرج
بجربها المنعقبين في المس و وضع الخط على التقاطع في الخطه على
الارتفاع فاما اول القوس كما
و حصه حصه الارتفاع استخرج الخطه المبسوط و زده على حصه
لجيب خطه المس فاستخرج الخطه المبسوط و دائره اول حصه
العصر و الثاني حصه الارتفاع في معرفة الارتفاع
البدن استخرج الثاني في تمام الوض مع عدم المس و الا فزده على
ان تخافا جهة و خطه النفس فبين ان توافي كما حصل المعدل و اريد
تمام الارتفاع فاما السبعين فافهم في السبعين لجيب عرض البدن
في معرفة الارتفاع لا سمت وضع الخط على السبعين
و علم على البصر في حركة الخطه حتى يقع المركز على المس في راسه
الخطه اول القوس هو الارتفاع المعنى لا سمت له ولا يميز الا اذا كان
كانت الشمس في البروج اللواتي في الارتفاع في غير المس في الارتفاع
في معرفة الارتفاع فان عدم المس وضع الخط على السبعين

وعلم على جيب تمام الارتفاع وحرك الخط حتى يقع المرمى على
 جيب نقص الدبر فضع الخط على تمام السمت وان كان
 المسبق موجودا فضع الخط على تمام المسبق والنزل الى الخط بالأسفل
 من جيب نقص الدبر وجب تمام الارتفاع وعلم باعد
 وحرك حتى يقع العلامة على جيب الاخرى فحازه الخط من اقل
 القوس فهو تمام السمت وان لم يكن النقط في احد اصفان
 نزل من جيب الكبرهما او جيبها فأنزل من جيبها وهو تمام السمت
 وانتقل الى جيب تمام المواضع في الخارج بين الخط على تمام السمت
 فاذا راى نقص الدبر على سبعين فاطم من مائة وعشرين
 وخذ جيب الباقية فهو نقص الدبر فالحاصل ما تقدم يقع المرمى على جيب
 تمام السمت وجهته شرقي ان كان الارتفاع عشر قبا وغربية
 ان كان الارتفاع الذي لا سمت له والاجنوبي
 في موزة المثلث الرابع استخراج سمت الوقت وعدة اوقات القوس
 ان كان السمت غربيا جنوبيا او غربيا شماليا والافرن افر
 النول وضع الخط الرقبة بسبعة وضع الربع على ارض مستوية وعلية
 المكونة جهة الشمس على شت ولا في خط وسط تر خط الرقبة
 ان يلحق خط الخط واسم به فبكرة الخط الربع الذي سبدا

منه بعد السمت نحو خط المشرق والمغرب والام خط افق
 النهار في موزة سمت مكة اجعل نقص
 طعن ابن جبريل في خط كبريت مكة فزنها الله في نقص الدبر
 واستخرج الارتفاع لدرجات سمت جيب الشمس لرواس اهل
 مكة فزنها الاسماع وهي اب بقية فاجزا وان كانت والشمس
 من المشرق وان لم استخراج سمت ذلك الارتفاع فهو سمت
 مكة وقاموا فيها وجدها في الشمال والجنوب ثم ان كانت
 مكة اطول في بلدك فاقبله جهة المشرق والشمس في المغرب
 وان كانت مكة اوسع من بلدك فاقبله في جهة الشمال والافرن
 الطوبى في موزة نقص الدبر استخراج خط المشرق
 والمغرب وخط نصف النهار كجيب بقا طعان وجبران على بقية
 ارباع فضع الربع في السمت مكة ثم ابدع الخط الموازي في
 المشرق والمغرب فاستخرج مكة والموازي خط نصف النهار
 بقدر الاخر في خط الخط على سمت مكة في موزة الخط
 الكلبة فضع الخط على السمت وعلم على جيب تمام المسبق وحرك الخط
 حتى يقع المرمى على جيب الباقية والافرن في خط الخط
 في آخر القوس هو الخط الكلبة ان كانت الشمس في الشمال

منهج السالكين الى الله تعالى

عالمی فضیلت کا کدور جا ملک
جا ملک فضیلت کا کدور جا ملک
انسانیت کا کدور جا ملک

منقول من كتاب
نظم السادة شيوخ الأفاضل
في شرح...

و فی این مقام در
دری می باشد

چلیکے کے چلائی ہو
ابو حسن

او شدن بیان در
عشق فاجعه نه دفعه

سید علی الترابی
نیا تم خود و دو با تم تے
ان مہر محمد با
مغانی بیک

وفاقیہ

این فیض عالم باریان
چو این باریان باریان

کتاب در بیان
حکایت و تاریخ جهان
خاموشی از کلام و زبان
و سبک به بیان
و سبک به بیان

جوانمرد
چو
سحر ازین

من دستان بیخ و دماغ
سرمه خلدود

10

اربعه

و از این جهت که در این کتاب

هو المعنى بربهم من علمها لهم

بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله ثم قبله المصادر هذا الجيب الطوارى الجيب التام فمجهول
 ان يكون فالله فاعلم الفعل المحذور في بسم الله لم ينعى حاشا ان
 انصوب وهو ظاهر او من فاعله الثاني بابتدائه بالفاء
 وما يجوز فلا سماع له بوجه اهل الاضافة قول وهو كذا او الضمير
 راجع الى المفعول عند انوارهم في قوله في قوله فعله لا المفعول ما يوف
 بالمثل قول كونه اطلاقا الى الله تعالى النعنية الخاصة بهي
 حدث او المفعول لا سمية المخصوصة وهي جملة افعاله لا سميته
 منها على الاله على الامم وقيل هو شان الجملة الفعلية المطلقة اصطلاحية
 المطلقة لان التركيب فيها الشد وامتداد احد الجوانب وهو
 الفعل بالانتم اولها في شمل الخبر والاشد وصفها كذا السمية
قول ويتفحص هذا ان المكنى في الجملة السمية يجعل شيئا او اياتا
 المتكلم من قوله كذا ان لم يقترن بعدم الاعتراف واعتبار الالهية
 فينا قول وانما اختير الحذف لمعين في خبر الجملة التي حذف فيها الفعل
 دون انتم في خبره ذلك شرطية في تلك او المكنى بدون ذلك
 الالهي

الالهي اختير حذف الفعل في خبر الجملة دون ذكره حتى يرد الى الحذف
 واجبة هذه والاخبار فينا في قول لم ينعى الله على خبره السمية
 هذا وجه لا خيار الفعلية على السمية ايضا قول وليذهب او يلقوا
 الجملة كذا افتراض قول لانه يدل على الاستمرار او دلالة المضارع على
 الاستمرار لجلب المقام والقرينة لا مطلقا على ما صح في السمية الشريفة
 وخاصة المطول حيث قال في بقية المضارع الاستمرار على
 على سبيل التجرد وتوضيح المقام انهم كلامه وعلى مراد المحسن
 ذكر ان يدل المضارع على الاستمرار في هذا المقام قول وانما الماضي اذ
 اراد دلالة الماضي على الانقطاع والتقصي عدم دلالة على الاستمرار
 مطلقا قول ايضا فانظر اليه الى لا يدل على الاستمرار الماضي فهو جيب
 لا يستلزم في جميع الازمنة الماضية على لا يدل على الاستمرار
 مطلقا وانما كونه بالانظر الى دلالة الماضي على الانقطاع او دلالة المضارع
 على الاستمرار في غير منسب اليه الى الحذف وعلى جميع التقادير الا
 ترك قول ايضا لا حاجة به ما يقصد قول وهي الاخرى وهي العطفية
 ايضا قول الى علم ما حلفت لي من بين انه نيب الله عز وجل
 ترتيب اللفظ قول واضافة المكنى الى العوارف ببيانته ليس
 على ما ينبغي لانه لا مية لا ياتي به لا المكنى مضاف الى العوارف في المقام
 الا الاضطرار واللام يعم الاضافة في مثل قول يدل على ان المراد به
 المصورة ويشير الى المكنى من الاقسام المذكورة صفة المكنى او على تقدير

عن اقا حبيب الشافعي القتيبي والتجرب منده اذان فتم فاشد
الى انه هو الذي اراد ان يحتم القتيبي مع اذان القريب
ضمه وقته عزو الشكر لاصحة مع الاذان فافهم تحت
هذه الرسالة العشر بقية تحت

الكتاب بدون المس

المك الوهاب

عظم الله له والاله الدنية

والصن

البرهبا

م م

١١١

١٨٥