

500

الخبرة

اینست چون اولی باشد از طبل خط
 شارت بانگ گریه خیزده معنی در بومیه بانگ
 فتح غلطد و بانگ ضحیکه خیزده معنی یقین خیزده مقابله
 ویریلان نشد و بانگ ضحیکه خیزده معنی در و من
 قولم فلان بشیر الوجه ای حسن بوراوه و ارمغانی
 اولد و طبل فارسیده دهل دید کدر که ترکید تحریف
 اید و طول دید لرقال و القاموس الطبل الذی
 یضرب به کیو ذ اوچه و ذ اوچه این و طبل اطلال
 و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل
 بو طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل
 مقصود و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل و طبل
 حق تعالی خیزده نو عنک خطب و اولد و طبل

خشت نام آفتاب سبب وقوع مکر و در الحاصل میون
ساره بنظر میون من الغد و تارة بمعونه جلا الله به
و هیبت و خشیة الانبیا و من هذا القبیل

پس اندی صول ایگو سندن انانک دوزندی تسخه جوی انانانک
تسخه آدم علیه السلام من و ده ایکن صول ایگو سندن بر سخته میقار و تسخه
وضعی ایدب و خوانه اول ایگو مگو کندن خلق ایدب تسخه سوال اول نور
که الله تعالی خوانه نچون آدمک اجرا سندن خلق ایدب جواب بودر که
تسا سل از دو اوجه و از دو اوج دخی محال مجتبه و از دور هر کس
کندی جزئیته میل و مجتبه اجنبی اولاندر ارتقا در اگر جوی آدمک
اخذا اولنفسه ایدی رجالدین سایه میل از دو اوج بودیمو عرق
تسا سل منقطع اولور دی و تمام آدم ذات و خواصات مرتبه سینه
اشارت در صفات ایسم ذات مستند در سوال اول نور هم
نیچون اگر ایگو مگو کندن خلق اولندی جواب بودر که تا که رجال
اندر کت اصل اگر ای اولدین بیلوب تقویمینه طبعه انیمه لر بیکه کت
و اغراض عین ایسم معاشرت اید هر تسخه اکبر حضرت نوری بیور
که انانان تو عین خلق تسخه الله تعالی در ت وجه اوزرینه ایست
برای پیدر و مادر سزدر که آدم و بری یا ناز مادر سزدر که مادر
و بری یا ناز پدر سزدر که حضرت عیسا و بری ابویندن متولد در که
سازر اولاد آدم کیم بر اندی سندن اول جوی انانک که آدم
نور دی زحمت عنانک اگر زحمت نوریدی اوله دی پیچ
کیمه سومیدی عورت بهیچ عن مشقت و عکدر پیچ طولانی
تسخه اگر بوضوح آدم زحمت چکید ارایمه عورت آرا سندن

ع
ل
ن
و
في الاخرة
ايغفر
الذنوب
يمود
يالن
ح
اناثت
—
الحا
بر

قادر خلق ظاهر اید و استر اید و اولی سالی اول نور که
 خانواد اولاد طوع منه ده زجت چکرینه اولاده جغتدی تاه
 جوا بود که اندک اولاده جغتدی قلبیه در دمه او عارض
 اید زائل اولمز آقا ارکنت خانونده جغتدی طبعیه و شریعتیه در
 بعض عوارض اید نقصان قبول اید ریس تولد ضرایع غیر قیاس
 اولمز بر جواب دخی بود که اصل علوق شریعتیه مبنی بر آمو عارض
 اولاده جغت خلق اید جغت اید زائل اولمز

آن اولادی صکره قلبیه اید قویوب او جغت ویردی دوری اید
 روایت اولمز که ملک الموت حضرت ادریس مشتاق اولوب
 اذن حقیقه زمینه نزول اید کده حضرت ادریس آندن
 قبض روح اولمز حسن التماس اید اجازت مولی اولوب لغت
 جان حازن اجله ویردی و طوحی روحی شکرستان قدس پرواز
 اید و حرم ملکوت کیردی وینه حق تو باغ وجودین فیض روانه
 سبز و تر قیلید بقوه عزرائیل آنه جغت اوزرینه آلوب دوزخی
 بوستر دی و جنته ادخال اید حضرت ادریس جنته
 دخول اید کده بر دخی جغت استمبوع اولاده قاله
 تفصیل قصه و رفقه مکانا علیا آیت کریمه فذکر

عجله
 م

در رفقه تر تله ای بیاه بیانا طلاقان تو ورتل الو آن تر تله
 ای آراه علی توده ویتین حروف تر تله بدیع جغت بخت
 ات مع مزدها

سبحان الی سیر اسر ایجه بور و ملکر عینه تنزیه ایدک عجزدن
 و جنت و مکاندن اول قدرت مطلقه صاحب مولان کیم
 خولی محمد صلی علیه لای یجه کجده سجد حرامن مسخر قضایه
 بور و کوی و جغت ایدک جغتدیم جغت آراسنده اولمز بیوا
 عجیب دملکر آتیر ایتنزه جغت منقذیمد ربوایت شریفه ناک
 تحقیقی و باتیم معاوی روح البیت نام لفسر بر عزم طلع اوبنه
 عجله

جنت بقعه خولی جغت معینه در کعبه حب اکافا و الدار المحمدیه
 و تر شریفه و در اجنابه و حضرت و مجلس اید قنایه
 اولمز جغتد السلام علی جنابه و حضرت المبارکه و مجلس
 ان رفیق و المراهبه السلام علیه لای یکن عنه جغت خلق
 به بنوع و التعلق اجلا لا یحی المقصد لایس للاقم الغوا
 رحمه الله

بور اوزم معیار بور بخت ایلمر خود بین
 بور بایزه عذر ادریقین اولمز اکاعین
 جغت یوسفی اغی اونکر فنده سیر اید
 اگر چه ایلمشد ران مولی جمله دن شریک
 عجله

لها
 لست
 نکر
 اعلم
 یوا
 فی الله
 و غیره
 و انقوت
 یعود
 عاقل
 لیل
 نجا
 لانا
 نیت
 خور
 انکار
 ن

الابدية عبارة عن استمرار الوجود لا الزمانية في جانب المستقبل
والازل عبارة عنه في جانب الماضي **الابدية** عبارة عن
الاستمرارين

والفريق بين محمد واحمد ان محمد اعز الناس واحمد من يكون
محمد الناس له افضل من محمد غيره وايضا هو احمد محمودين
واحمد كالحادين عنه ان يكون فافوز احمد الفصول الاربعة على
المفعول وعلى الفاعل

شاهز شاه اولو ديمكدر و باز طوغاندر شهابزك
معناي تيركيس يوك و اولو طوغاندر

معار موضع الفوز يعني ظفر و تحت بولم هي بر ديمكدر
بعض خوفناك و خطرناك باديه و محاربه مغارة و ديمكدر
يوقول طر يقيله و در عرب بر شيت يقيله سيمه ايدر
مشلا جيت قوله كافر ديمكدر عونه مبارك و يملكه يكي كنه

سرفراز بيش يوكسك و يوقار و ديمكدر آدوقه
و يوجه آغا جده استغيا اولونور

ذكره الاكل والشرب والادمان والتطيب من انا و ذهاب وفضته له حلا والمرأة
لاطلاق الحديث وذكرا كرم الاطعمة الفضة والذهب والالتحان بميلها
ومعاشته ذلك من الاستغيا فكلية و امرأة و قود و دواة و غيرها ما يقع اذا استغيت
ابتدا فيما صنعت له حسب الاستغيا فكلية و النكاح والافلاكراية حتى لو نقل
الطعام من انا و ذهاب الى موضع آخر او صحت الماء او الدمن في فضة لا على
رأسه ابتدا ثم استغيا لانياس به محبة وغيره و هو فاحرة في الدرر فليحفظ
قوله لاطلاق الحديث و هو فاروق في حذيفة رضى الله عنه انه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا عيسو الحرير ولا التيرباج ولا تشربوا
في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحاها فانها لم يخلق في الدنيا ولكم في الآخرة
رواه البخاري و لم فاذا ثبت ذلك في الاكل والشرب فكل في التطيب وغيره
لانه مثله اهو مني و قوله فكلية و هو ان ذهاب او فضته و التخنون
من حطت منها او ابريق و الاصحاح في الذهب والفضة و كل ما يعود
الاستغيا به الى اليد و في البنزاتية و احراق الفود في فخ منها لا يجوز لاجل
والنساء انتهى قوله و امرأة و كذلك ففقتك ولا يابس بها
اذا كانت مفضضة عند الامم و اصلها من حديد او صفا هو سراج
قوله الى موضع اخر مباح فكل منه فانه لا يحرم الاستغيا ابتدا الاستغيا
منها اهو درر و اما اذا اكل منها باليد او بالمعلقة فانه يحرم لان الاناث
البيرة انما صنعت لاجل ابتداء الاكل منها باليد او بالمعلقة قوله
او صحت الماء اي ماء البور و مثلاً قال في الدرر و كذلك الاواني الصغيرة
المصنوعة لاجل التدبان و نحوه انما يحرم الاستغيا اذا اخذت و صحت منها
الدمن على الراس لانها انما صنعت لاجل الاستغيا منها اهو افاحو
العمق فيستعمل للصب على الوجه واليد فالضلع الحزمة فيه مطلقا اذا كان
منها قوله و هو فاحرة في الدرر قال العقامة الوافى
ان ما ذكره لا طائل له فانه المنع من استغيا الذهب والفضة اذا اكل

في هذا الباب قوله عليه السلام يذان حرامان على ذكواتي هل لانتم ولما بين ان المراد
من قوله هل لانتم ما يكون حلياً لمن بقي فاعاده على حرمته سواء استعمل بالذات
او بالواسطة ولو كان الاخر كما قال لما وقعت هذه المسئلة في عارة الملك
بدون كلمة من مع انهما واقعة في واحدة العلامة لغيره وايدى باطلاق الاحاديث
الواردة في هذا الباب اها ابو السعود ومنه يعبر حرمته استحقاقه لظروف فان قيل
القهوة والتبغ من الذباب والفضة وتلك في الهندية عن الحيوط ما
يواضح ما في الدرر حيث قال قالوا وهذا اذا كان يصيب الذباب من الالمانية
على رأسه او بدنه وانما اذا دخل فيه في الالمانية واخرج منها الذباب ثم استعمله
فلابأس به وكذلك اذا اخذ الطعام من القصبة ووضع عليه خبز او ما
اشبه ذلك ثم اكله لابس به كذا في الحيوط وحل الشرب من الالمانية بمقتضى
أبي حنيفة بالفضة والركوب على سرج بمقتضى وجوبه على كرسى
مقتضى ولكن بشرط ان يبقى اى يجنب موضع الفضة بقوله
ويروى وجوبه وسرجه وقوله فيروى في القربة في مقتضى اى يجنب
بالقرب واليد وغيره من الأعضاء في الشرب بالية القربة حرمته تقيده باليد ضعيف
لما في الاختار يجوز الشرب في الالمانية بالمقتضى اذا كان يبقى في موضع الفضة
وقيل في هذه بالية او مشددة في حرمته والهداية واذا كان القول بالبقاء
اليد ضعيف فلهذا غير اليد من الالمانية فالمراد على القربة علمت ان موضعها في
في المقتضى لان الالمانية فضة استعمل كالحجوة وكالظرف لغيره القهوة فانه يحرم
لانه استعمل في غير عاده ولم يرد دليل على الجواز بخلاف المقتضى وقد جاز
جمعي على السراج فقالوا بما حرم استعماله في الظرف اخذ من هذا بخلاف زاعمين
انه اتفاق بينه وبين اليد لابس به وهذا جرح عظيم ولا حول ولا قوة الا
بالله اعلى العظيم فان الخوان والالمانية الطعام الفضة او الالمانية لابس بها
بيده وقد حرم ما في الحجوة قول انه السحور في حرمته وعلم انه ينبغي على ما هو الراجح

من عدم اشتراط اتفاقا موضع الاخذ حل شرب القهوة من الفضل
في تبرك الفضة انتهى فان المقام مختلف فليس في القربة
والظفر ما لو كان الالمانية لا يوضع على اليد بل لا يستعمل الا باليد
كالحجوة المقتضى بل يبقى وضعه اليد عليه وحرمه ومقتضى ما في حرمه
في الشيف من اشتراط اخذ الحل اليد من الذباب والفضة انه لا يوضع
به على حصة الفضة في الحجوة وخروجا

طحاوي

وانما توكل والكتان الذي تخر ذبحة لا فرق فيه بين كونه حراما
او من بين تغلب والمعتبر اعتقاده وقت ذكوه دون فاسده وانما
توكل ذبحة الكتان الذي تخر ذبحة اذا لم يشهد ذكوه ولم يسمع
منه شيء او شوبه وسمع منه شمية الله كونه وحده واذا لم يسمع
منه شيء يحكم على انه قد سمع الله تعالى حسنا للظن مما بالكم
ولو سمع منه شمية ذكر الله تعالى لكنه عن بانه في المسبح
قالوا ان يوطر الا اذا انقض فقال بسم الله الذي هو ثلث ثلثه
فلا يحل ومن شروها التسمية حاله الا ان يذبح عند ذكوره الله تعالى
اى ان يكون وسواء قرأ بسم الله الصفة بان قال الله الله او
اجل او كلف او الرحمن او الرحمن او لم يقر بان قال الله او الرحمن

او الرحمن
طحاوي

تسبب نفل في الهندية عن القنية ارض وقت وصارت كحرام لفساد الماء
عنه او خربت بوجه اخر جاء ان وعمر ما قيل في الماء كانه اقدار
وقيل لمن اجاب انتهى في القول ان في نظرنا في الاول لم يزل
شرعاً في الارض

طحاوي

لا يحل ذبحة غير كذا في موضع ومحمد بن نازك التسمية في محل
عند خلافات حتى فان تركها ناسيا حل خلا لما بالكم قوله حل
لان ارض جرح جرحه في ذكر العذر وهو ليس فقد اقام التسمية
مقام الذكركم اقام الاكل ناسيا مقام الالمانية في الصوم لذلك

طحاوي

من آثار الأكرام ثمانية أقسام قسم العزيمة فيه الأقدام على ما ذكره
 عليه وهو امتنع حتى قتل بانيه وهو شرب الخمر وتناول الميتة
 وما جرى مجراه وقسم العزيمة الامتناع والأقدام رخصته وأما
 اجراء كلمة الكفر وتب النبي عليه السلام وما هو لغوا أخفاف بالدين
 وقسم العزيمة الامتناع ولا رخصة في الأقدام عليه كما هو مقتضى
 نفس معصوم محترم او قطع عضو منه انقضاء

قوله ولا تبس مشتق من البؤس وهو البس في ثياب لا تبس عليه
 من جهة الشريعة أو من الباس وهو الحاجة التي لا جأزة فيها شدة
 لأنه آخر مشروع وفي تلك الحالة على ان فاعله لا يجوز ولا يباح به جمعي
 على المفتاح

قوله التقاض ان يفتح الفوقيتين والزاء وسكون الفاء نسبة
 الى تقاض ان يلدن كحراسان لأنه ولد فيها في صفر سنة اثنين في
 عشرين وسبعائة وتوفي يوم الاثنين الثاني والعشرين من الحرام
 سنة اثنين وسبعين وسبعائة بسقند ونقل الى مصر
 فدفن فيها وكان حفيفاً حمداً له صاحب البحر في دجاجة شمره على المنار
 وانتهت اليه رسالة الحفنية في زمانه في حق ولي قضا الحفنية وله
 تلخمة شرح الهداية للبروجي وحق ولي الحفنية وشرح تلخيص كجايو
 التلويح حاشية على توضيح صدر الشريعة واسمه حمود وأخوه حمد الملقب
 والدين

وجلة بكرة الدال نهر بغداد والغات نهر الكوفة وسجون
 نهر التكريت وججون نهر ترمذ وغارنم
 على ما ذكره

القدر
 شايخ
 ماوية
 باجير
 حاكم
 على
 مائة

قال حدثني الشيخ الأكبر قدس سره الاطهر آدم عليه السلام ابو محمد محبوب
 عيسى وابونا في الحسبة ومحمد ابو آدم وابونا وحبيب في الرضا
 فان ابائهم روح القدس من مقام الجبرية وعالم التمثل وروح
 القدس ابن حجر عليه السلام من حيث هو روح فهو جبري عليه السلام
 على هذه النظام العجيب

نعم الادام كان عليه السلام يقول نعم الادام الخجل يعني سره نه نوزل
 انما كان في غيرة كما قال الامام محمد الادام فايوكل مع الخبز غالباً
 وبه يفني كمان التنوير بعد زخاها محمد روح اول رخصة وجبري بود
 حار وبارد وركب او مغلطه بلغه وصغر ان كسر وشهوت
 فيه سر ووقيل في نفسه قوله نعم اتخذون منه سر او رزقا
 حتى ان المراد بان الخجل بلغه حشمة له فيه منافع الدنيا
 والدين لكونه قاطع سورة الشهوة ولذلك كان اكثر ادم
 ازواج النبي عليه السلام بعدو الخجل اعاقب في نفسه حتى بود در كه
 سر كه نكث نفقي سخاين بك ايله در بعض بزرگوار و سائر
 طعان قوت ويز مسيله در فقر ايه نسبتك كونا طيبا تدن
 بدله منقول در كه مولانا حضرت نوري قدس سره كاه اولوب بزم هفت
 مغلوب الحيا سماع ايدردى صحوه طه كيه بر حناق بوغوده بر مقدار
 صدق فيوب آخه تناول ايدردى سر كاه ايجر وودت بولد قد
 حار اوله نشه لر كه تربيه لازمه در كس سر كه بوم بتدبير محمد و حذر
 و رخص او مغلطه فقر اطعاميدروا و اوج مطر هات انكلى عيش
 اقتداء رسول و انحصار نر بدينام ارجو ندر نه ان كه سر همت انجو اوله
 زير ابو مقوله سوز انكلى حشده كسود ايدردى عجب كه صاغات
 وقامت اوله اونها المؤمنين حشده بوليه كلامه جبارت اوله

القدر
 شايخ
 ماوية
 باجير
 حاكم
 على
 مائة

تفترت آدم عليه السلام قبل قومه من اوله من برقا وجوه وارور
اوله من بودر که ارواح طيبه وارواح خبيثه ابدانهم مفارقت ابتدا کرد
مقداد از او را نمود و او را زنده سجاده عود و ابرار ارواح طيبه به
باب سما جلوب آدم عليه السلام کا مطلق اوله قوه تهنه ابد و عالم
عنوريه اوله مقوم بود و زير اخلاص قوت بود و عليمه واربه
بحسب الاستعدادات والصفات في الاحوال سعادات مقدر و ارواح
خبيثه به در استخوان شده اوله من بين السماء والارض حضرت آدم
عليه السلام عرض اوله و دخی او طور دخی بر دن مطلق اوله و زير
فلک قوت مقوم بود و شفاف اوله فله حواسه نظره ما بود و کدر
تس بود و عالم سفيد اوله مقوم بود و زير اخلاص قوت
مقوم بود و سجده واربه تفاوت وزره اشقيات حراته و قار کا بود
عصاه مؤمنين دخی بين السماء والارض حسن اوله و ثوب بعد تنقيه
والتنقيه عالم عنوريه اوله زير قاره و ابرار و زنده و ابد
سعدا به طبع اوله و ابرار اوله اومه ارواح خبيثه عرض اوله و
سعاد و زنده آراد اخلاص من سدر که او را دن بين السماء و
الارض عرض اوله و ارواح خبيثه به مطلق اوله
عليه السلام

بند از جنه حق طوليه در اربعه جنه بنو امتعدن بولک امت حق
کبر که کرد و بلکه جمیع امم و نوز يکری منف اوله و ک
اقت محمد اوله که کرد و وقت الحاکم علی هذا التفضيل
و ان لا تکران علی هذا الامم جليل
ص

تخر عالم صلی الله به علیه و سلم مع اجد منه سحر اقتصاده انبياء امم
اوله و قبله قلری غاز قل مطلق ابد و لا یضر و قوه الخیة قوت
کما في ان العيون و منه المفتان و توجه علی من انظر لجماعة في النظر
على ان النذر وان كان من قبل التزم ما لا يضره لكنه قربة مشروعة
على ما ذهب اليه الفقهاء و نظيره سجدة التوبة في من تلا آية سجدة
و سجد على الشيطان ففداه بقربة مشروعة وان كان من قبل المذنب
و فائدة النذر ايجاب الفعل والواجب الثوب من الفعل و عليه يستن
ما يفعله اهل العصر من صلوات الرغائب والسيرات والقدر و الجملة فيها
مع النذر و هي من المأثر المطبوعة المنضوطة فلا منافاة بحره

صل ما يفعله اهل العصر من صلوات الرغائب والقدر
ثم متصل و من لها تارك كلام اهل دليل في الامر
قد رأت اخلاص في الاخلاص يا ذا الانصاف يا سلم الصدر
قل سلام عليك اهل العلم و زير اعامم الورع الكدر
ايها الحق من من اهل اللطف خف من الله تعاذي القدر
عليه السلام

برادران يوسف يوسف جليل ايله از الرند اخراج ابد و قوت سنه
مرورند نظره يوسف دخی اندر طلف بولد و حربه خطا لرینه
قلم عفو جلوب لا شرب عليهم اليوم اعف الله لهم بيورين ابد
ص

تجرد درین راه حق سالك از دورن دنیا
 بود كه عظم نفس الامرده از طورن دنیا
 یوزینه غفلت ایدیش بر ای کون کولوب اخر
 سرای سورا این فاعله افهوز دورن دنیا
 قرارین سلب ایدو اهل و انك آسمان آسا
 جهان خوشه گوشه غفلت اید مزورن دنیا
 بود كه عظمیر این انواع زینت عرض ایدو خلقه
 دل نادانه كندن تازه وتر سوزورن دنیا
 سكاوه ویردیکه آخر لغد قبل حذر حق
 بو خلقك یوزینه چاه محنت قازورن دنیا

عقل

الرزف بسا د عیض كمانه الاخری و قان القاموس الرزف
 ثاب خضر تخذ منها الحی بس و بسط انهای
 قال علیه السلام عند رة المنتهی علیه ستامة جنه و سنا ثر منها الدر
 و الباقوت و الراس سید و ان المراد بالاجته في حق الملائكة صفة
 ملكة و قوة روحانية و كسب كاخته الطول و الانبساط و كسب
 كل جنه منها بانه يستعاض بالمشقة و المغرب بهذا الكلام اقول فلي هذا
 فليقة الاجتهاد في جبرائيل و الرقة تلك الصفة و كسب العباد
 حكمة قد اطلع عليها كمال الالهية باطلاع الله في

عقل

اذ النعمان كان شديدا بالاديح بترجل و تطيبها سجراج

جاودان ابدی دجله پهلوان پهلوانك جنه پهل درم معن
 حشر عجب خیل و خیم زیدیکه برده عجب سپه و پهل در بر جنه ده
 و اندر كم اصنع باندر بانك و اووه قلیم ان قاریه شایع در
 بان حافظا معنیه و زینس پهلوانك معنای ترکیبی
 حافظا حشر اصله و ان پهلدر علمیه نقل اولند قد
 مضاف الیه تقدم اولنوب قاعده ترکیب تقییه اولنوب
 شاه سرکن فکان و آذر خضر عاظمه جملة موه و انك ستری
 و جمیع احاء الالهیه كنه حقیقه در كاهران و كسب بر جنه
 كاهدر كاف عریله و اد معنیه و بر جنه را ندر را ندرن
 اسم فاعله سوزی معنیه

عقل

عقل

عقل

عقل

عقل

عقل

عقل

عقل

عقل

عقل

عقل

فردی چون الله تعالی در حق او اوصاف الهیه نجه و عکس لرغف موعنه
کسینه اطلاق او نمیشود حقیقتش استغفار از جاز اوله یغندن
اولوری حتی تعالی حضرت یحیی علیه توحید ایدر

قاه و با هم غالب میماند و یحیی در دنیا و بعد از آن شوی که بقاء
عرب اقصی سور قرآنیه اوله سورة کونزت منتهی کتور عله قادر اوله
و بلاغت قرآن اندری زبون و مغلوب اندری انکه غایده
و عنده سیر فیه مقارعه به مباشرت اندر او و خضوعه
و فی مغلوب اولوب بوز غز اسنده دلیر افکن و بینک صف
شکن یحیی صنادید قریش اکثری طعمه ستمیه یحیی اولوب
جاء و جهاندن ال یودیر و حوکه حجابی قالمیوب حجابی کوز و بوز
ایودیرنه ایومق بکلمه رواق بام دنیا دن قونایا دوزخه و و شوب
توز آت من عذابه کباب اوله لیر و ان فی الاجاث الدنیا
مقاله سیده بطریق الذخوی زفره بر دازایکن یا عابک لیقطن
علیک ربک دیوب ثلثه سخن پایش اولوب قان انکم ماکونون
ایله حجاب اولوب عذابنده خلود و اتم بولیدیر

وجود عدل ضد بر و المهورات ثلثه اضرب موعود لامبدل و لانتهای
ولیس ذلک الا الباری تع و موجود له مبدأ و منتهی کالجواهر
الدنیویة و موجود له مبدأ و لیس له منتهی کانس فی انجاة
الاخرة کذا فی المفردات

بها ان النعبر کان شدیداً بالیوم یحیی بر جمل و تطیبها سجده

اول مراتب الانس تطفه مذرة
و آخرها حیفه قذرة و هو ما بین المرتبتین
حالة عذرة فلا یلیق بالان ینکبر علی احد
قال الحسن البصری کیف ینکبر من
خرج من سبیل البول مرتین

و التوفیق بین المعنی و المفهوم ان المفهوم هو الصورة الذمیه سواء و منتهی
بازرئها الاتفاضا اولاً و المعنی هو الصورة الذمیه و ضعیف بازرائها
الاتفاضا و الصورة الحاصلة فی العقل من حیث انها تعقید باللفظ
شع معنی و من حیث انها تحفیل باللفظ شع مفهوما و التوفیق بین
الجزء و البعض ان الجزء لا یتجزئ و البعض یتجزئ و انتم هو انهم من
الاتفاضا انتم اذ فی بعضه الفرق بین البعض و المتجزئ ان الاجزاء
باعتبار اختلاف الایشیاء کان ترکیب منها شیء متجزئاً و باعتبار اختلاف
الایشیاء مطلقاً شیء متبعض

عقل الی بیک جزء در مرتب جزئی انشیاء و سبب و عاقله و عاقله
طفیف ان طفق و خصه شیء فی عاقله انشیاء و سبب و عاقله
انتم جزء و دردی علمایه و سبب و عاقله و سبب و عاقله
و نصف جزء و حتی اهل قرابه و سبب و عاقله

[illegible]

بود در این بحیثی که دو سترگی اول سوره زمره بن سووم بولاری الیم من ذخرنا
 و خزناس حتی ناس یقین ذخره افتاده بعد از اتمی تعالی باشد و سترگ شدن
 و او عجم و خصوص اوزره مؤمن در و لیکن ایمان تحقیقی و عبادت الهی اولان
 محبت ایمان تقلیدی و بر مانده اربابان اولان محبت فخره در پس مؤمنه
 لازمه که حجب خدا اولان اولیا به محبت اولیای غیبه محبت بنده به محبت او در که
 و نیاده اکتاف و تقوی و هدایت و اولیای غیبه و آخرت حق بن توأب و کرامت
 محبت اعطای اید و هدایت باشد حق به محبت او در که ایمان حاصل می شود و اید
 و معصیت اجتناب اوزره اولی و تحقیق حق تعالی باشد بنده به محبت حق
 بناب قدس بن توأب و بنده باشد حق به محبت ایمان شود بنده به محبت خدا
 محبت العبد لله تعالی و ان سوتی فی ایمان و الا الهوتیه و محبت الله تعالی
 و ایمان و الا الهوتیه و ان سوتی فی ایمان و الا الهوتیه و محبت الله تعالی
 و الا الهوتیه و ان سوتی فی ایمان و الا الهوتیه و محبت الله تعالی
 الصفة قال بعضهم محبة الله توقيفية و محبة العبد لله
 تقوی شرع و عاصی و عاصی الایمان بهر هیزه در و قال القسطنطینی فی الاصل
 جعل النفس و قوای عما یخاف الخالق بدنه الوالو کالتراث و البقیه

السلام ای کاتبه مغفرت اید بخوبی و عید ی سر اید بخوبی و جمله اهل کائنات
 خلاص و جمیع خیر اری است اید بخوبی و حاجات و مقصود اری قضا اید خوب
 و بر بخوبی اولان الله عظیم ان جبر کث نه و عم نواله و لا اله غیره
 صلن سن صلاه ایلله علی سیدنا اولو موز و افند موز و صاحب
 لوا و زید الاولین و الا و غیر افند موز و جمیع کتب سما و ابریکل زده
 و جمیع فرشته مل و انبیا و مرسلین علیهم السلام نازده کثیر احمد و
 مدح و ذر جمیل ایلله ثنا اولان محمد علیه السلام او زیننه شانه لایق
 صلاه و اوزه و حیات متکاثره انز ایلله شانه تعظیم و تجلیل ایلله
 صلاه اولیه صلاه ایلله صلاه نه تجت سن بی نه حیات و شکست
 و بر و خلاص اید سن به حضرت محمد علیه السلام او زیننه اول صلاه
 ایلله صلاه و عجب اید یکم سبیل بزره حیات و سلامت احسان
 اید سن موز جمیع الاهی و ال جمعه بول و شت تدر و محاف و یافردن کرک
 سما و یه که یدر عل و صاعقه لر و شت تلخ یغور لر و روز کار لر
 ارضیه که زلزله لر و در لر و شت اندر لر و دینی و کرک و دنیوی بود
 و شت ترک جمعه سن و آنجوده اولان بزر خردن بزره حیات سلامت
 احسان اید سن و الآفات دخی و دیمیزه و و خود و ده و ده
 و عیا و متعلقا تر عره ضرر و آلام و اندر روز یا ناکت جمعه سن
 اول صلاه شریفه سبیل بزره کرم و احسانکاه حیات و سلامت
 و بر و خلاص اید سن و تقضی کن دخی یا قاضی الخا و یا قاضی
 الدراجت سن بزم ایچون قضا اید و قبول اید سن به حضرت
 بنی کافر و رسو معظما سید موز و اولو موز حضرت محمد علیه السلام او زیننه
 اولیه صلاه ایلله صلاه ایلد یکم سبیل قضا و قبول اید سن

[illegible]

بزضعیف قولی ای شد بر سر آن اقصای غایب جمله زیادت
 نهایت و اعلا نه ای شد بر سر آن جمیع انحراف سر و
 ورت و نهیه ورت افرویه ورت مس ورت معنوی انواع خیرات
 و امن و مبرکات نهایت نهایت اعلا نه و زیاده و غنی که نهایت
 صالح و مقرب اوله قولی که چنان ایستاد بخت و برکات نهایت
 آن بوجه نه بزرگی ای شد بر سر آن نه لجه و زیاده و زیاده
 حدیده تا عمر و نهایت و ارچه بزرگی جمله نهایی و مکر و نهایت
 و اخلاق و میمه کردن حفظ و اتمام و اوله خلاف ای شد بجه و تو به
 و اخلاق جمیده و صفات نهیه و ایستاد بخت و اخلاق و نهایت
 صاحب نه و رضا و شرفیه نهیه و اوله ای که جمله نهایت
 و اجود کلینی ظهور ایستاد مولا تکریم نهایت نهایت نهایت
 که مکه بزرگی ای شد بر سر آن و بعد از آن و نهایت نهایت
 عالم بر زخه جبر در دین اوله نهایت نهایت نهایت نهایت
 آن و چه نهایت و برکت و قهر بزرگی لطف و مکه و نهایت
 روضه نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت
 نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت
 سلامت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت
 و حوض کوثر نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت
 و نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت
 نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت
 نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت نهایت

صراطی آسان کجوب بلا عذاب محض لطف و احسانیکه طوعی
جنت عالیه است اخراج اولاد و جنت ایچند درجا عالیه که
و مقامات سینه راه رضو و ارتقا و حضرت بنی محترم علیه السلام
مقصد لغی ایام ارم و جمله نخلت اعزای اولاد بلا کیف نه کن
جما باحسان شاه سیه معزز و حکم اولوب رضوان اکبر نه
نیکایله انعام اخرویه نمان اعلایه و اقصایه بنی ضعیف و
ارشد بر حسن و اودکی علیه رحمه

موسی

بسم الله الرحمن الرحيم
 اتقوا محمداً الله على الأنعام والصلوة على عبد الانام وعلى آله
 واصحابه الكرام فاعلم ان الاشياء اربع عشرة على الاباحة عند
 اكثر اصحابنا والعراقيين وكثير من اصحابنا ان الشيء لان الاباحة هي
 الاصل فيها حتى انهم من مبلغه شرع ايجزله ان ياكل حاشا
 من المطحون كما هو قولهم انه على جبان وابنه انه ما شرب واصحاب
 الظواهر وذلك انه تعالى على حقيقة جوازها على الاطلاق وانفسه
 يجوز ولا يمنع جازمه على جازمه الا كما كان فيه من رخصه الاباحة هي
 الاصل بايت رخصه وجزاه واخره لعوارض ولم يثبت قبحه
 على الاباحة ونحن بعض اصحابنا وبعض اصحابنا ان الشيء منعونه
 بعد اذ انها على الحقيقة انهم من مبلغه شرع لا يباح له شيء الا كما
 يدفع به الرهلا في نفسه مثل التسقيف والانتقال من
 مكان الى مكان وذلك ان الاشياء كلها محله كونه تعالى على حقيقة
 وان تصرفه في ملك الغير لا يثبت الاباحة للمالك فلما لم يثبت الاباحة
 بقبحه على الحضرة اقيم بسببه وهو ملك الغير وبالحكمة انها عند
 هؤلاء على الحضرة الاباحة الشرعية فان ملكه تعالى في الشريعة حائل
 على الاباحة فيمنع بالاصل وهو المحظور ومن اولى الناس الاكثر
 انهم على الاباحة الاحضرة الشرعية قبل العملي التفصيل وهو ان
 الاصل في المنع الاباحة وفي المضطر السجود اما الاول فخلق
 خلقكم فانما اراد من جميعها وذكره في موضع الامتناع اذ لا يمكن
 الا بالجازز وقوله تعالى فمن حرم زينة الله التي اخرجكم لعبادته

والطبيب من الرزق فان الاستفهام لما كان فيه خلافا وتوهم
 احكام الطبيب فانه الابرار اخفها من هم والطبيب في الدنيا
 واثق انما في نفسه عليه السلام لا ضرر ولا اضرار في الاسلام وجه الدلالة
 عموم في الضرر وانما ينبغي ليس واراد على الامكان لا على الواقع
 قطعاً بل على الجواز فاذا استغنى الجواز استغنى الجواز في الواقع واما
 قبل البعثة فلا حكم متعلق باجراء الا تكليف في الانتقاء لازمه من
 ترتيب الثواب والعقاب بقوله في وفاءنا معاين حتى نبعث
 رسولا اتي ولا مشيين فاستغنى عن ذكر الثواب بذكر عقابه وهو
 العذاب الذي هو اظهر في تحقيق معنى التكليف وقيل في الاشعرية
 وعامة اهل الحديث ان الاشياء على التوقف حتى انهم لم يبلغوا
 الشرع ينبغي ان يتوقفه ولا يشاغل شيئا فان تناول ما لا يعرف
 فعله بالخطر والاباحة فان عيب القاهر البغادر ولو لم يتوقف
 عن ذلك من فعل شيئا قبل ورود الشرع لم يستحق بعقابه الله
 تعالى باول عقابا ولا هذا القول فان الشرح ابو منصور رحمه الله عليه
 فاذا عرفت هذا لم نكف عن علم ان الله تعالى ان ييسر عمله اكثر
 الناس في الله انما هو القدر على ما يشاء من احد من المخلوقات
 لحدوثه في قرب الرزق وان وقع ذكر الاطباء وفيه منافع عديدة
 قطعاً فخصي ان الاصل في المناصب الاباحة انه على الاباحة لا يقال
 لم لا يجوز ان يشب حرمته بالقياس على الشوم والبصير بجملة
 الاذي لا انما نقول لا يجوز لنا ان نخرم شيئا مما في الارض بطريق
 القياس فانه قياس في مقابلة النص على ان القياس

وطيفة

وطيفة المجتهد ولا مجتهد في زماننا لا يقال فليدخرت قوله
 وتحريم عليه في الحديث لا نقول هي الاول النزع اذ الخبيث
 عند الطبيب وقد عرفت ان الطبيب في الدنيا كما في الانظار
 المخالي عن الرزق ان استحالته غير محتمل لكونه في مقولة
 البديهة ولا تنفع القول بوضع المتعصبين من الجملته ان استحالته
 محتمل واستعملوه معه وورثته في اتباع بالهوى غير معذورين من
 المتعصبين فان الحكم بما لا يجوز معلوم فامتنع عنه فان الله تعالى
 ولا تعف عابس كانه به علم اتي لا شئ حاله علم كانه في قول
 او نفى والمتفقون هم الذين يبينون الله في حكمه بحكمه بقوله
 الذين يومنون بالغيب ويعلمون القبلة ومما رزقناهم
 ينفقون والذين يومنون بما انزلنا اليك وما انزل من قبلنا
 وبالحق هو يومنون او تلك على يد من رزقهم واولئك هم المفلحون
 فانه ارسلنا الساعيات للتحقق والاسناد الذي هو موثق على
 من يوصف احدى المصنفين في السار والظاهر انه قد سكره
 لم يكسب عام حاراً او قسراً ولا سرف
 فلو ان سار المراتب سكره الله
 مع رده الاساءة لهم
 السار
 يمشي

في قوله لا شئ حاله علم كانه في قول

من العشر الثمانون والكراد منه ان المائتين واربعة عشر وعشر العشر
الاول من الواحدة العشرة والعشر الثمانون من العشر الاربعة عشر
وعشر العشر الاثني عشر واخواتها واكراد من العشر الثمانون والكراد
خروج السبعين وقادرون ثمانين واربعة عشر واربعة عشر
العشر الاول والعشر الثاني والعشر الثالث والعشر الرابع والعشر
العشر الخامس والعشر السادس والسبعين وقادرون اربعين وسبعين
من العشر الخمس والكراد منه ان الالف واربعة عشر وعشر العشر
الاول وهو المائة الاولى والعشر الثمانون وهو المائة الثانية و

[illegible]

در هر شری ماوی در نفس اقاره بیل
 در هر شری ماوی در نفس اقاره بیل
 ماوی در هر نفس اقاره امی بالسوء و المعصیه
 ماوی در هر نفس اقاره امی بالسوء و المعصیه
 اطلاق اولی آن فوت اقاره مقوله سند در این سخن
 اطلاق اولی آن فوت اقاره مقوله سند در این سخن
 رب لا تكلن الی نفس طرفة عین ولا اقلم ذلک
 رب لا تكلن الی نفس طرفة عین ولا اقلم ذلک
 سوره ابتداء نفس مطمئنه ذلک اولی آن سخن است
 سوره ابتداء نفس مطمئنه ذلک اولی آن سخن است
 مطمئنه ذلک راضیه و مطمئنه و فانیه و باقیه در و آنکه
 مطمئنه ذلک راضیه و مطمئنه و فانیه و باقیه در و آنکه
 مطلقا نفس اقاره مقوله سند در حقیه یوحنا
 مطلقا نفس اقاره مقوله سند در حقیه یوحنا
 حکیم و بلکه تحقیق دعوائه اولی آنکه
 حکیم و بلکه تحقیق دعوائه اولی آنکه
 اقدام در یوحنا الی زنا سوء و فی الیه تملک
 اقدام در یوحنا الی زنا سوء و فی الیه تملک
 امی که در حقان ذلک اولی آنکه
 امی که در حقان ذلک اولی آنکه
 الانبیاء و خواص الاولیاء فانیات
 الانبیاء و خواص الاولیاء فانیات
 اهل انکسالات الی الابد انشوی باختیار
 اهل انکسالات الی الابد انشوی باختیار
 و لما یبلغ اشد آتیه حکما و علما یحتمل ان
 و لما یبلغ اشد آتیه حکما و علما یحتمل ان
 حاکمه عارفه الاقاره بالسوء سقلیه
 حاکمه عارفه الاقاره بالسوء سقلیه
 حدی المقتی عند قوله یوحنا سوء اصیب
 حدی المقتی عند قوله یوحنا سوء اصیب
 او الی النفس من بطبیعی و صفیه
 او الی النفس من بطبیعی و صفیه
 بالسوء انشوی فانیات الی الابد
 بالسوء انشوی فانیات الی الابد
 باید در جازایه الله یوحنا یوحنا
 باید در جازایه الله یوحنا یوحنا
 نوشته من نفسک مملکت الیه
 نوشته من نفسک مملکت الیه
 اهل السلام فی کرامت انجی یوحنا
 اهل السلام فی کرامت انجی یوحنا
 نفس منور من سما و مملکت
 نفس منور من سما و مملکت
 عالم کون الیه عالم النفس
 عالم کون الیه عالم النفس
 بیل بکرمه در کس یک جمله دن
 بیل بکرمه در کس یک جمله دن
 او مکرر نفس و شیطان دن
 او مکرر نفس و شیطان دن
 الاعباد که منه المخلصان
 الاعباد که منه المخلصان
 و شواش غیر تکرار مملکت خلاص
 و شواش غیر تکرار مملکت خلاص
 استغافه صیغور و شیطان دن
 استغافه صیغور و شیطان دن
 قیاس در هر مقام ذلک اولی
 قیاس در هر مقام ذلک اولی
 ذلک اولی آنکه یوحنا یوحنا
 ذلک اولی آنکه یوحنا یوحنا
 و افعال و انوار قیاس و یوحنا
 و افعال و انوار قیاس و یوحنا
 خالی و ظاهر در

وفي الاثني فاخته الكتاب شفاء من كل داء ورواية شفاء من كل شيء الا ان
 وفي رواية شفاء من السم واخرج البزاز اذا وضعت تحت على الفرس
 وقرأت فاتحة الكتاب وقيل هو انه احد فقدمات كل شيء الا الموت البقية
 في الاثني من قرأ ربنا ارحمنا اول سورة البقرة لم يقرب به ولا لاله يومئذ
 ولا شيء بغيره ولا يقرب على جحش الا افاق آية الكرسي اخرج البخاري في فضائله
 آية الكرسي تحفظك وذكرك وحفظ دارك حتى الدورات حول دارك
 واخرج البيهقي قراءة آية الكرسي عند الكرب اغاثه الله به وانظر في لاداء الدين
 بقوله قل اللهم مالك الملك اقول بغير حسد من الدنيا والاخرة وجميعها
 توتة الملك من تشاء ارحمته رحمة تغني بها عن رحمة من سواك والبيهقي
 لا سمعنا دابة وجوبها بقوله ان هذا القرآن ان الله يعقوبه من كل شيء السموات
 والارض طوعا وكرا واليه يرجعون انعم اخرج البيهقي سورة الانعام ما
 قرأت على عبد الله الشافعي الله اخرج ابن السكيت لان القرآن عند ركوب
 السفينة بسم الله تحمها ورسيد ان زنة لغفور رحيم وقادر والله في قدره
 الآية واخرج ابن ابي خاتم شفاء من السم بقوله انا فيه ما لم يصب غيرك
 المسحور آية من يونس واني قوله فلما اتوا افاقا من سم فاجتبه السحر
 ان الله سبطه ان الله لا يضل عمل المفسرين وتحتي الله في بكاهته و
 لوكره المحرمون وقوله فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون فخلوا منها ثبات
 وانقلبوا صاغرين والحق سحره جارين قالوا آمن رب العالمين
 رب موسى وهارون وقوله انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح ساحر
 حيث اتى واخرجه كما يقال عند العرب توقفت على الذي لا يموت
 والحمد لله الذي لم يخذلنا ولم يزل يمد يده اليك في الملك ولم يكن له في من انزل
 وكبره بحبيرة واخرجه الصابون للافا من السم فلو ادعوا الله الا اخر السورة
 وفيه الاثني

واخرج الدارمي للقيام في الساعات من الليل بقوله ان سمك في الكهف قال الخليل
 فخر به فوجدناه كذلك واخرج الترمذي دعوة ذي النون في بطن النون
 لم يدع بها سمك في شيء فحفظوا الاحتجاب له في قوله لا اله الا انت سبحانك اني
 كنت من الظالمين واخرج البيهقي اذا قرأ في اذن مبتلي الخاق قوله
 ان سمك انما خلقناكم حيث الاخر السورة وتوان رجل امعن في قرأها على
 جبل الزاكر واخرج ابن النصر للهبة من جحشون بقوله ارحم الراحمين
 من قرأ آت فان كلها واول غافر ان لا اله الا الله الحسبي وآية الكرسي
 حين يحس حفظها حتى يصبح ويقرأها ما حين يصبح يحفظها حتى يمسي
 رواه الديلمي بلفظ لم يزل يقرأها واخرج البيهقي من قرأ كل ليلة سورة
 الواقعة لم يقرب فاخته ابد واخرجه هو ايضا لولادة المرأة يكتب
 في قرطاس عشرين سجدة بسم الله الذي لا اله الا هو محمد بن سحان
 رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كانهم يوم رزقوا لم يمشوا
 الا عشيبة او ضحيا كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة
 من نهار بلاغ فملا بها ثبات الا الفهم الفاسقون واخرجه ابو داود وقال
 لدفع عقوب هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم واخرجه
 الطبراني في معجمه عن النبي صلى الله عليه وسلم في عابا وما وجب كل
 يسبح عليها ولم يقل يا ايها الكافرون وقول اعوذ برب الفلق وقول اعوذ
 برب الناس واخرجه ابو داود ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في الا بالمعوذتين واخرجه
 الترمذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الجن في عاتق الان في ثياب
 المعوذتان فاخذ بها وترك ما سواها فاذا غاب في الليل الاثر واقام لم يرد
 الاثر وكان يجارب الصالحين فكثير جدا

في اربعة عشر رص من بعد يومها لم يحضر احد فحفظ
 اسكن الله العظيم ربنا ورب كل شيء ان يشقنا ان عاقبت

في اربعة عشر رص من بعد يومها لم يحضر احد فحفظ
 اسكن الله العظيم ربنا ورب كل شيء ان يشقنا ان عاقبت

[illegible]

وحق سبحانه ان ينبت من امره امة باقية واليه ليس كذلك فلهذا يجوز له وضع علامة خفية
 في راسه كما لا خلاف في الرسالة ام لا وهل يكون شرفا ام لا اجاب صاحب المنهاج
 للاباء لا للاممات فليس من امة باقية واليه ليس كذلك بها حتى واما وضع العلامة
 الخفية في راسه فلا مانع من ذلك لان الشرف لافان الشرف العزلة والاشارة وقد جعله موضع
 ثقة عن شمس الائمة الكوراني ان من لم يمسح برأسه يكون سيدا جاعلة شيخ حميد الدين
 واستدل عليه بان الله تعالى جعل راسه عليه السلام من اولاد ابي عبد الله عليه السلام وان كان
 المشهور عن شمس الخافضة وبه ان شمس صاحب البحر الرافعي وانه تعالى علم ذلك في العرة
 وفي الرسالة المستعجلة للصبوح عن ابي بصير اولاد بنات الانسان لا يكون اليه وان كانوا
 معدودين من ذرية حتى اوصى اولاد اهل البيت لا يدخلوا البيت فلا ينسب اولادهم وان كان
 الى الله صلى الله عليه وسلم وقد فرق الضعفاء بين ولد الرجل ومن ينسب اليه ان الولد
 وخلفه ليست دوا الشرف واما من كان في امة فليس ينفصل عن خلفه انما ينسب
 فان الشريعة لا يكون شرفا اذ لا يمكن ابوه شرفا فحقا محرم عليه العزة واما وضع العلامة
 الخفية فليس لها في الشرع ولا في السنة ولا في الزمان القدر بل حدث في سنة
 ثلث وسبعين وسبعين عام الملك شمس خان شمس الائمة المعظم بالاعمال البصيرة
 جعلوا الائمة الرسول علامة ان العلامة شان من لم يمسح برأسه في سنة وسبعين عام
 يعني ان شمس خان الطراز الاخير حفظ الفقيه ان هذه العلامة بغير مباحة لا يمنع من ان
 من غير شرف ولا يؤمر بها من ترك من شرف وكبر وليس بها شرع اامة ومنعها
 بل غاية عصاة ما في تلك الرسالة لكن لا يخفى ان عرف زفاننا يصف من تلك العلامة
 عن غير ما لانه يستمر الزوفا عا ويا دعوى سطية النبوة وقد وضع في العرة عن معان
 احكام ومن انشأ الى ان الله تعالى عليه السلام يضرب ضربا وبعا وشره وليس
 طولا في بظهوره لانه استخفاف في الرسول عليه السلام وفي حديث من علم على الله
 ورفوعا من ادعى الخلفا به او لم يغير مواليه فلعنة الله والملائكة والناس اجمعان
 وسنة في جامع بقطر آخر

زندهار کلمه تنزیه و روع در کلام معنیست و این معنیست
ارض یعنی ارض صفت الارضه کثیفه است کلمه ها و متنه قیل للارض ارض لانها تارض
ای تامل جوب دین آدم

حضرت قرآنکذا ابتدا از وی شهادت می‌دهد که لایله قدرده در و کلمه تعجب و جی الهی نه و جهل اولو
ایک طرف بنیاد ایشان در بری بگویم هر عالم صورت بشریه در اینجی اولوب صورت ملکیه علیه
تمثل ایدر وی و لو وجهه جبرلئیل اخذ ایدر وی و جبرئیل و جی بگویم جبرلئیل صورت ملکیه
جبرئیل صورت بشریه اینه تمثل ایدر وی و جی الهی کتور وی قد اقاله الزر نشی خبر بیان
و الزراج ان المنزل اللفظ والمعنی تعقبه جبرئیل و الله تعقیف روحنا و ان الله تعقیف
خلق تکاليف فاما الی الاصول الالهیه علیها فی الجواهر و اسمعها جبرلئیل و خلق فیها علمها
ضرورتها و ان الله علی ذلک المعنی القدیم القائم بذاته تعقیف و او حاه الیه صلی الله علیه و آله
او حفظه جبرئیل و الله تعقیف و ان الله تعقیف و ان الله تعقیف و ان الله تعقیف و ان الله تعقیف
و بتغییر غیر اثر ید او لا یتقص و ضوئه لیساقط و تمیزه علی خلاف العاده و کان
اذا جاءه الوحی یستلقی علی ظلمه و سببه ان الوارد الالهی اندکی موصوفه القیوتیه
اذا جاءه اشتغل الروح بالانسان و بتدبیر فلیبقی الجسم من حفظه علی قیامه
ولا فاعوده فجمع الاله و هو لصوقه بالارض کذا قاله شیخ الاکبر قدس سره و الاصل

واثبات ابن اکتب عاقل واثبات الای شیخ
 حضرت وانیس عاقل جماعت وفتی آخر
 قال علیه السلام اول عاقل العبد يوم القيمة من اتقى
 ويقال الم نفع جسمك الم نوبالما وروى الشيخ
 ابی الحسن كان يوعظ الناس يوم عاقل وعظله
 ان الله تعالى يستل العباد يوم القيمة عن شيئا وكان
 الشبل يبرأ المسمي وسمي وعظا الحسن ووقف
 عند الباب وقال الشيخ لا تخف الناس كثير الان الله
 لا يستل عباد الا عن شيئين فيقول يا عباد
 انا كنت معاك وانت بمن كنت فلما سمع الحسن
 هذا الكلام من الشبل وقع من سره ووطر عقله فلما
 افاق قال شبل ان الله تعالى عاقل عاقل عاقل
 ويقول يا عباد ما عاقل بربك الم نفع عاقل
 امر ب وروى انه لما قرئ هذه الآية قال علي بن ابي
 عاقل نابت الاجهلي وقال فضل بن عباس رضي الله

يشل

لو شل

لو شل زنة عاقل اقول غنة سرى وقال ابو بكر البراق
 لو شل زنة عاقل اقول غنة كرمك فتخرج الارض
 هذا الكلام والآية لانهم لا يقرن بوحداية الله وقال
وآية لهم الارض الميتة احييناها و
اخرجنا منها اخلافاً ياكلون بالمد طرخرج منها
 الحنطة والشعير وسائر الحبوب فمن بعض الحبوب ياكلون
 وهذه الآية دليل للمؤمنين بان الله تعالى يحيي الارض
 الميتة باخراج الحبوب فمنها عاقل وعظا المومنين
 القبور يوم القيمة وهو واحد لا شريك له عليه
جعلنا في الجنات من نخيل واعناب
وفجرنا فيها من العيون لياكلوا من ثمرها
منها ماء وما عملته ايديهم افلا يشكرون
 الآية الكس ابو بكر يعني ما واول اخر وزعمته بالرساء
 جعل ما يعني الذي آوى ياكلون من الذي عملته ايديهم
 من الزرع والغرس وغيرهما كالنبذ واندرس

والصغير عاثر الى ما تاله بمعنى الذي وقتره بغير ضمير
جعل ما بمعنى النفي اى ما وجد وما معموله ولم يعمله
ايدريهم ولا صنع لهم فيها وهذا المعنى قول الصفي كس
وقته قيل اراد الانهار والعيون التي لم تعمل ايدري
ابن س مثل دجلة والفرات والنيل ونحوها فكلها في
بنعمة الله لئلا يفتك على وحدانية الله لئلا يوجد
القيمة فانيات الزرع ويجو بها من الارض الميته بالملح
في الربيع وجعلها يابسة في الخريف لئلا يكون وزنا
وليس على انه واحد لا فاعل ولا معارض له يفعل فاعل
وحكم ما يريد وهو الواحد القهار فرفع كل شيء له آية
تدل على انه قادر وواحد فمن قدر على احياء الارض
الميته في فصل الربيع فهو القادر على احياء الموتى
يوم القيمة لا شك ولا شبهة فيه كما قال عليه السلام
اذا رايتم الربيع فاذكروا النشور وهو شبه الربيع
بالنشور وقد ذكر في شرحه هذا الحديث ان الربيع يشبه يوم

النشور

النشور عشرة اوجه الاول ان محبوبا وان تخرج
من تحت الارض في الربيع كما تخرج الملوثة والذائبة من
تحت الارض يوم النشور كما قال الله لئلا يخرج من الارض
انثاق لها والثاني ان فصله راحة وسرور في حق بعض
الناس وآخراض واوجاع وآلام في حق بعض الناس
وكذلك يوم النشور سرور في حق البعض وعذاب في
حق البعض والثالث ان من اكل في فصل الشتاء
اطعمة يابسة لاجرم في فصل الربيع يكون في جوده وحيث
وجد ربا وقر وحاب كره اليموم في عرقه فكذا كانت
من اكل في الدنيا طعاما حراما وشبهها فيكون يوم النشور
معذبا وذللا وخائبا والرابع ان كثيرا من الناس
من زرع في الارض ونسب البذر في الربيع بالسهل الميسر
فيكون ما لكما بالبر والجراد فيكون صاحبهم محروما وما كان
فذلك يوم النشور يكون حلاعة بعض الناس من
منشور الحارة المعصية او سيرة الكفر والرياء و

والخمس ان ان يس في الربيع بحل شط
نهر جبار ويقعدون على البساتين ويحيا مع احيائهم
واصدقاتهم فكذا كان يوم النشور كمن النشور مع
الصلوات والربيع ان تخرج الشمس والسموات
ترتفع في الربيع فتكون بعض الناس مفيد او بعضهم مضير
فكذا كان يوم النشور اذا امنت ربح السعادة او الشقاء
فيكون بعضهم سعيدا وبعضهم شقيقا وان
شجرة اذا كانت يابسة في فصل الشتاء فتكون من
الاوراق عيانة عزينة في الربيع فكذا كان يوم النشور
العباد والزهاد يلبسون القلعة والعباد او يتوجون
بناج الكرامة ويلبسون بالعبودية فاذي كانت
شجرة يابسة طاعته يابسة من شقاء رباها لمصلحة
فتكون حروما من اشجار العبادة وعريانة من طاعة الاله
فيكون مضطجعا بين الخلق وانما من الزرع اذا نبت
في الربيع يكون صاحبته سرورا بانباته في الربيع فمن

لم يزرع يكون ناديا بعد من زرعه فكذا كان يوم النشور
اذا وقع العبادون اجراما من العبادة او الصلوات فحين
من لم يشر بذر الصلوات والعبادة وانما من افعالهم
في فصل الحريف ترفع في الربيع ذنبا شتى فكذا كان يوم
النشور ان محنت في الدنيا خيرا وحدث في الآخرة خيرا
وان شرا فشر لذاته الدنيا من رغبة الآخرة والعاصم
ان في الربيع تظهر في وجه الارض نباتات وبهارات
مختلفة الالوان ومختلفة الاشكال كالحبة اولين
والصغرة والسود فكذا كان يوم النشور تظهر فيه الاخلاق
والعقل والشوق والخوف والكفر والنفاق فلهذا
الوجه المسمى برتبة فصل الربيع يوم النشور
سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت
الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلم المراد من الأزواج
الاصناف ومما تنبت الارض الاشجار والحجوبات
ومما انفهم الذكور والاناث ومما لا يعلمون

ما خلق الله في الارض السماء والحي والي روي ذكر في
 تفسير اخر للشيخ الامام الواحدي ان الله تعالى خلق
 الف نوع من الحيوان فثمانية من الاف في البحر واربعة
 في البر ولا تشبه صورة بعضها الا بعض والاف بعضها
 الا بعض كما قال الله تعالى في سورة ابراهيم واختلف
 استلهم والواو اليكم ان في ذلك الايات للعالمين اخلق
 الله تعالى زوجا لافرا اخلق السماء وزوجا مع الارض فخلق
 الجنة زوجا مع النار وخلق النمل زوجا مع القمل و
 خلق الدنيا زوجا مع الآخرة وخلق الابل زوجا مع
 النمل وخلق العلم زوجا مع الجهل وخلق الانسان
 زوجا مع الجن وخلق الشتاء زوجا مع الصيف
 فخلق هذه الاشياء المذكورة منزهة عن الزوجية والولد
 والتشريك ليس كذلك في الارض ولا في السماء وذكر
 في تفسير اخر المراد من جملة المخلوقات ان الله تعالى خلق
 واربعة جبال قاف سبعين جبلا مثل جبل قاف

وفي واربعة الجبال ارض بيضاء كالفضة وبراق كالزجاج
 في تلك الارض نوع من المخلوقات ولا يعرفون غيرهم من
 المخلوقات ولا يعرفون بني آدم ولا يعرفهم بنو آدم كما قال
 عليه السلام رأت في ليلة المعراج في واربعة جبال قاف مدينة
 محمولة من بني آدم فلما راووني قالوا الحمد لله الذي ارانا
 وجهك يا حي يا قيوم فاستمعوا له وعلمت لهم احكام
 الشريعة وتبعد ذلك سلك عنهم انهم من القوم
 قالوا يا حي يا قيوم فاستمعوا له وعلمت لهم احكام
 عليه السلام وقع الاختلاف بين بني اسرائيل وظهر الخلاف
 فقتلوا في ساعة في واحدة ثلث واربعة بني وبعد
 قتل الانبياء ظهر فائدة رجل عابد زاهد آخر وان كان
 بالعلم وفهمه ونزاهته المنكر وفي ذلك اليوم قتلوا
 اسرائيل وظهر فائدة رجل عابد زاهد آخر وان كان
 بينهم وبين الاساطيل البحر ودعونا الله تعالى ان يخلصنا
 من هذا وهم فيمنا دعونا ونسرع في ثقب الارض ونحن

سماء وارضا وجبالا وبحرا وعرشا وكرسا و
 شمس وقمر ونجوم هذا العالم عن عالم الغيب
 كما لقطة عن البحر حمار وان واحد اقا وصلى الله
 عليه وسلم جنائزه وذهب بجنازه الاقبره في قرن
 ورجع الي بيته فقامت عايشة رضي الله عنها و
 مست بيدها عمامة النبي عليه السلام وقالت يا عجا
 ما بئت عمائمك وثوبك من المصرا وفي ذلك اليوم
 يس فيه مظهر فعمل عليه السلام ان عايشة رايت
 مصرا عالم الغيب وقال اليوم فاعظيت برأسك
 قالت تعظيت برأس رءوس رءوس ثم قال عليه السلام
 يا عايشة ذلك الرءاء قد وقع بعرضك الحجاب
 فرأيت مصرا عالم الغيب وقال عليه السلام يا عايشة
 وفي عالم الغيب مصرا وعمامة وشمس وقمر لا يراهما
 الا الاولياء والنصحاءين وقوله يوم لا يعلمون
 اشارة الي انه المذكور **وآيتهم الليل**

سبح

سَلَخَ مِنْهُمُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مَظْلُومُونَ
 التي تدرك عين قدرتنا ووجداننا اننا ننزع اليوم من
 الليل فخرجوا اخلون في الظلمة ومعناه يعني نذهب
 بالليلها ونخرج بالليل وذاك ان الاصل هو الظلمة و
 النهار داخل عليها فاذا غابت الشمس سلك الليل
 من الليل فظهر الظلمة فخرج من هذا ان الليل اصل النهار
 فخرج فان قيل الليل افضل ام النهار الجواب
 الليل افضل لانها خلقت من الجنة والنهار من النار
 لانه ورد في النار ان في الجنة نور او ظلمة وجميع الله تو
 ظلمة لانه خلق منها الليل فخلق بقية في الجنة ظلمة
 فجميع الله تو نور وخلق منها النهار فخلق بقية في
 جنة نور فكلها ظلمة فالنهار محمل المعصية و
 الليل محمل الاستغفار والعذر وان ائمة والليل
 ستر العيوب والنهار يكشف العيوب والليل
 سيرة العاشقين الى الله تو باليت او فاتها تدوم

وانتهى سوق اهل الدنيا والتبلى سوق اهل المعاد
 اما علمت ان ابراهيم عليه السلام لم يزل في
 التبلى كما قال توفيق بن علي البجلي في
 سمعت الملائكة صوت نوح عليه السلام في
 بطن نوح في التبلى كما قال توفيق بن علي في الظلمات
 ان لا اله الا انت سبحانك ان كنت من الظالمين
 وتوسى عليه السلام كان في جبل طور سيناء كراما
 فخر حجة الله توفيق بن علي في شوقه وكانت به
 الواقعة في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 وتبين ما صح عليه السلام في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 فبين في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 سيدنا محمد عليه السلام في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 مسلم بن الحجاج في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 في كل ليلة وكما قال عليه السلام اذا ذهب ثلثا من التبلى
 ينزل حاتم باذن الله توفيق بن علي في التبلى كما قال توفيق بن علي في

بالمين

بل من شدة حاجة وهدا لوقت وقت قبول الحقا والحق
 عليه السلام عليه السلام في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 المتفقين من قبلكم فهدوا لمحمد توفيق بن علي في
 وقارون في نوح عليه السلام في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 الصلوة قبل ان يارسول الله في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 وما تاتوا من ذنبا فلم تحملوا المشقة في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 فقال عليه السلام افلا يكون من انزل علي النور
 الله توفيق بن علي في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 اعطاه في العقل والفكر والفهم والنبوة افلا تترك
 واعطاه في التوفيق الى العطايا افلا تترك
 صلاح وعبادته في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 محبة عليه السلام في التبلى كما قال توفيق بن علي في
 لمن اذيب الله نهارا بالمعصية الا ان الله توفيق بن علي في
 صاحب العينين عينيك في التبلى كما قال توفيق بن علي في

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم
 ما لا يحصى من العجائب والظواهر
 التي لا يفهمها العقل ولا يحيط بها
 الخيال ولا يدرىها البصر

ويعين لانسان في السيرة في سيرة النبي **والتشبي**
تجربى المستقر لها ذالك تقدير العزيز العليم
 اتى سيرة المستقر لها قديرا سيرة سيرة راعى القضاء
 الدنيا وقيام الالهة وقيل سيرة سيرة سيرة سيرة
 ابعاد مغاربها ثم جمع قديرا سيرة سيرة سيرة سيرة
 وقيل سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 ونهاية هبوطها في الشاة تجر السيرة سيرة سيرة سيرة
 وسلم ان السيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 في الشاة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 من منزل حتى سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 الى منزل الشاة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 من زل الشاة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 رب المشارق والمغرب وذاك سيرة سيرة سيرة
 مشرقا ومغربا في سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة
 المغرب الاقيان سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة سيرة

لانه

لانه الله تعالى قادر على كل شيء اتى لا يحصى شيء لانه عالم
 بمصالح عبادهم فكلما جرت جعل الله لهم مستقرا
 حتى اتم مصالح عبادهم وقال بعضهم مستقرا سيرة
 لا يكون في القيمة لانه لما قامت القيمة سيرة سيرة
 في مكان ويزيد نور ما يفتق بهما نور كما قال تعالى
 كوزت وقال بعضهم مستقرا سيرة سيرة سيرة
 محارور عن ان ذر رضى الله عنه قال عليه السلام
 حين غربت الشمس يا ابا ذر ان ذر ان ذر ان ذر
 الشمس قلت الله ورسوله علم قال يا ابا ذر ان ذر
 تغرب وتذهب تحت العرش فتنادى ان ذر ان ذر
 فتودى ثم نادى ان ذر ان ذر ان ذر ان ذر ان ذر
 من المعاد المنارات فتدعى من ذر ان ذر ان ذر
 من حيث حيث فتطلع من مشرقها فتدعى قوله تعالى
 والشمس تجري لمستقرها وعلى هذا الطريق سيرة
 تطلع وتغرب الى يوم القيمة واما اذا كانت يوم

القيمة قريبا ظاهرا في الفجر وكثرة المعجزة والبركة
 على وجه الارض ورفيع الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر وضعف احكام الشرع فتعذر ذلك الزمان
 تسجد خمس تحت العرش مقدار ليل فلما توفى
 لها ان تطلع والفرقة لم تكن في المكان خمس
 فبقيا في مكان واحد مقدار ثلث ليل فظلوا تلك
 الليلة لا يعرفون الا المنة حتى روي فاذ يقضون نومهم
 قاموا الى اداء العبادات والطاعات وانكروا الاوراد
 وآووا وظلوا عبادتهم كما يفعلون في كل ليلة
 فلم يطلع الفجر ونظروا الى النجوم والكواكب وهم على حالهم
 فظنوا ان افق الوقت او نقصها من وظل انقضا
 الطاعات ثم اجترأوا في الطاعات والعبادات وانكروا
 والاوراد ولم يطلع الفجر ونظروا الى النجوم والكواكب
 وهم على حالهم وخافوا من هذه العلة وايقنوا ان
 هذا من علامة القيمة فاخبر بعضهم بعضا وجمعوا

في الجهد

في المساجد ويتفكرون الى الله تعالى ويكبرون من خشية الله
 ومن ثلث الطائفة توجه في كل بلاد ومكانة قليل
 وبين الناس ذليل وفقير حقير لا اعتبار له بين
 الاغنياء فقاموا مقدار ثلث ليل ثم اقام الله خمس
 والفرقة الى المغرب فلما انقضى عظم خمس
 والفرقة ان القيمة قد قرب فيسكنوا ويتفكروا الى الله تعالى
 بكراهية يملأ اهل السما والارض والسموات والارض
 طلعت من مغربها نورا من نيران السموات الى ان
 والفرقة طلعت من المغرب فلما سمع هذا اهل
 الارض يكون ويتفكرون وينظرون الى السماء وقد
 نور بها ومباركا لغيره ومجتمعا في مكان واحد كما
 قال تعالى وجميع خمس والفرقة في ذلك اليوم لا يرفع
 البكاء من اهل الارض فلما جاء خمس والفرقة الى
 وسط السماء فجاء جبريل بامر الله تعالى ودرهما جبريل
 الى المغرب وفي المغرب باب يقال له النبوة وظلوا

باب

بيان ذلك الباب سورة سبعين سنة فاشهر القمر
 الى ذلك الباب ثم غلق باب السورة وان لم يفتح ذلك
 فطلع الشمس والقمر المشرق كما كان اليمين ان
 ولكن القيمة تظهر من بعد ذلك في زمان قريب
 ولدت فرس واحد قبل ان يركب اواهلها قامت
 القيمة **والقمر قد رناه منازل حتى عاد**
 اتي قدرناه منازل قرأ ابن كثير وناضع وابن بصره و
 القمر بفتح الراء لقوله تعالى آية لهم الليل والقمر والارض
 بالنصب لقوله تعالى قدرناه اتي قدرناه القمر نزل
 وقد ذكرنا في سورة يوسف فاذا صار القمر الى آخر
 من نزله وق فيصير **كالعرج القديم** وهو يعود
 العرج الذي عليه شحاته يشبه الله تعالى القمر في قوته
 وصفته في آخر المن نزل بالعرج ان المراد بالقمر
 العتيق **لا الشمس ينبغي لها ان تدرك**
القمر ولا الليل سابق النهار

كله

وكل في فلك يسبحون اى لا يدخلونها
 على الايد قبل ان تقضى بينهما يعاقبان بحسب ما علموا
 لا يخرج احدهما قبل وقته وقيل لا يدخل احدهما سدا
 الاخر حتى لا يطلع نجم في الليل ولا يطلع القمر في النهار
 فكل واحد منهما من بعد الآخر فاذا جمعت اى فاذا ادرك كل
 واحد صاحبه قامت القيمة وقيل الشمس في كواكبها
 تدرك القمر اى لا يجمع معك فلك واحد ولا الليل
 سابق النهار اى لا يتصل الليل بليل بل يجمع بينهما
 نهارا فاصلا وتكون احدهما فلك عظيم بحجر
 في ذلك كما تجرى الحيتان في البحر والشمس
 فامة وسبعون مثل عظم القمر والقمر سبعون مثل عظم
 الارض وكانتا ساويتين في النور في ابتداء الخلق
 فلم يميز الليل والنهار فاحم الله تعالى جبريل فانه روح
 وجه القمر وانه نقص ما نور السماء والنور في
 وجه القمر يقال له من اثر جناحه وازداد نور الشمس

في قوله لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار
 ان الشمس والقمر والارض والنور في ابتداء الخلق
 كانت ساويتين في النور فلم يميز الله تعالى بين
 الليل والنهار فاحم الله تعالى جبريل فانه روح
 وجه القمر وانه نقص ما نور السماء والنور في
 وجه القمر يقال له من اثر جناحه وازداد نور الشمس

كما قال الله ومحمدا آية الله ومحمدا آية الله
 الآية تخافون القمر في سماء الدنيا وتخافون الشمس في السماء
 الآية كل منها حجر في خلقه بجملة في آية الله في كتابه
وَأَيُّكُمْ أَتَىٰ جَمَلًا ذَرِيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ وَآيَاهُ الْمُنِيَّةِ
 واهل الشيم وعقوب ذرية ابراهيم باجمع ذرية ابراهيم
 وآلهم بالذرية الاباء والاحاد ذرية ابراهيم يقع على
 الاولاد **المشكوك** اي المماث والمماثل بالفتك
 سفينة نوح عليه السلام واهله من اهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم
 نوح عليه السلام وكانوا في اصحاب آياتهم في بعضهم المماثل
 باصناف سفينة نوح في ذرية ابراهيم في السفينة التي
 تجرى البحر وليس لها يد ورجل وتقطع منزل
 عشرة من يومها يوم واحد في خلقه يد على قدرنا
وخلقنا لهم من مثله ما يكرهون قبل اراوهم
 السفن التي عكست بعد سفينة نوح عليه السلام على
 ريشها وقيل اراوهم السفن الصغيرة التي تجرى

والظاهر ان السفينة في قوله
 على العارفة قال يعقوب ذرية ابراهيم
 الاربعة ذرية ابراهيم في آية الله
 على العارفة قال يعقوب ذرية ابراهيم
 على العارفة قال يعقوب ذرية ابراهيم

في الانبياء

في الانبياء كما انفس الكبار في البحار بنا قول قتادة و
 الفضائل وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما المراء
 من مثله الابن في البئر كالسفن في البحر يعني خلقنا لهم
 في البحر السفن يركبونها وخلقنا لهم في البئر الابواب
 والحجارة يركبونها بالكلية يد على قدرنا وقوتنا **وان**
نشأ نفرهم فلا صرح لهم ولا هم ينقذون
 اي لا مغيب لهم بخروجهم من الغرق وقال ابن عباس
 رضي الله عنهما ولا احد ينقذهم من هذا **الاخرة**
منا ومتاعا الى حين اي الا انقضا اجالهم في
 لا احد ينقذهم من هذا الا نزعهم ومقتلهم الا انقضا
 اجالهم **واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما**
خلفكم لعلمكم ترجون المراء من عابدين ايديكم الخلف
 يعني احذروا ما ولا تغفروا بها وقيل عابدين ايديكم
 من كازم قبلكم من الامم وما خلفكم عذاب الاخرة وهو
 قول قتادة ومقاتل وجمهور اذا اخذ يوسف تقديره

في الانبياء
 في الانبياء
 في الانبياء
 في الانبياء
 في الانبياء

اريدكم هو مالي وانتم يجب ان تكونوا عبداً لمولاه فقلتم
 قال المؤمنون للكفار لا تؤمنون بالله توبوا لاقطون
 الصلوة لافقوا ولمساكين خليف يصير حالكم يوم
 القيمة باي جواب تخلصوا من امور الاخرة والغراب
 فقال الكفار في جواب المؤمنين **وَيَقُولُونَ مَتَى**
هَذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اي متى تعطينا
 من امور الاخرة والغاب فقال الله تعالى يجب ان
 المؤمنون **مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ**
وَهُمْ يَخِصِّمُونَ قال ابن عباس رضي الله عنهما
 المراد بالصيحة النفخة الاولى اي تخفيهم في امر الدنيا
 من البيع والشراء ويحكمون في الاسواق والمجاس
 وتؤخرهم بسكوني وتخفيف الصدا اي يغفلون
 بعض بالخصومة وتؤخر الآخرون بسد يد الصدا
 اي يخصمون وتؤخر ان النبي عليه السلام قال تقوم الساعة
 وتؤخر شر جهلنا ثوبها فلا يتابعها ولا يعلو بان

والقصور

وتقومون الساعة وتؤخر في اطله الاية فلا يطعمها
 وتقومون الساعة وتؤخر في حاشية فلا يرفع
 قامة وتقومون الساعة وتؤخر في رفع الميزان و
 لا تحفضه وتقومون الساعة **فَلَا يَسْتَطِيعُونَ**
تَوْصِيَةً اي لا يقدر من على الصفاء **وَلَا إِلَى**
أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ اي يلقون بغير اوقات
 القيمة لا يقدر من اشي من الايضا والرجوع و
 لا يعلو اشي **وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَاذْهَبَ مِنَ الْأَجْدَاثِ**
 وهي النفخة الاخرة وهي نفخة البعث وبين النفختين
 اربعون سنة في رواية الاجداث جمع جث وتاتي
 القبور **إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُنْسِلُونَ** اي يخرجون من
 القبور احياء منه قيل للوليد فلان ان يخرج
 من بطن امه واخفاف لمفرد في نفخ القبور
 قال بعضهم نفخ ثلث مرات نفخة الفرع ونفخة
 ونفخة القيام وقال بعضهم نفخ مرتين نفخ للصعق

الصعق

ونفخ النقيصم وتكليم حديث انه يوم ينفخ فيه الروح
 عليه السلام ما بين النقيصين الرجوع فقال شرح الحديث
 لم يعد الاربعون يوما او سنة فكل يوم من قال ان القبور
 ينفخ في ثلث مرات قوله يوم ينفخ في الصور فخرج من
 في السموات ومن في الارض الآية ونفخ في الصور فضعف
 من في السموات ومن في الارض ثم نفخ اخرى فاذا هم قيام
 ينظرون اما قول النفاذ فاصح لان النفخة الصعق من النفخ
 واحد وتكليم حديث انه يوم ينفخ في الصور فخرج من
 انه قال عليه السلام كيف نفخ وصاب القبور قد نفخ
 اصفي سمعه وحنى جبهته ينظر من نفخ بالنفخ فقالوا
 يا رسول الله صف لنا القبور فقال عليه السلام اذ النفخ
 في الصور تنزلت الارض من هيبته وتكون الجبال
 كالعهن المنفوش وتسير في الهواء وتغلي البحار وتكون
 جبالها واحدا وتعد ذلك يوم تاجها وما تاجها تنفخ على
 الى الارض حتى لم يبق على وجه الارض ماء وامرأة ومذعة

واضح

الذات

زالت ولد باعمر يد ما و امرأة حامل وضعت حملها من
 خوف ذلك اليوم وان اس يكون اسكرانا من هيبته
 والاطفال يكون اشيب او شيب في الماكواكل مخلوق
 ما كانت الا حلة العرش وجبرائيل وسرافيل وعزرائيل
 فانه لا يموتوا ثم يامر الله تعالى عزرائيل ان يقبض ارواح
 هؤلاء فيقبض ارواحهم وفي رواية يحيى المخلص من
 الله تعالى فليمت حلة العرش فيموتوا باذن الله تعالى
 العرش معلقا في السماء ثم يحيى المخلص الى جبرائيل
 وميكائيل وسرافيل وعزرائيل موتوا فيموتوا باذن الله
 فيبقى على وجه الارض والسموات غير الله تعالى كما قال
 كل من عليه ساخان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاکرام
 ثم يقول الله تعالى ثم تلك مرآة الملكات اليوم فلا يجيب احد
 فيقول الله تعالى يجيب الله الواحد القهار ثم يقول
 الله تعالى انا الملكات واين الملوك واين المجارون و
 الملكة واين الذين ياكلون زرة ويعبدون غيري

في يوم ينفخ في الصور فخرج من في السموات ومن في الارض
 ثم نفخ اخرى فاذا هم قيام ينظرون اما قول النفاذ فاصح لان النفخة الصعق من النفخ
 واحد وتكليم حديث انه يوم ينفخ في الصور فخرج من انه قال عليه السلام كيف نفخ وصاب القبور قد نفخ
 اصفي سمعه وحنى جبهته ينظر من نفخ بالنفخ فقالوا يا رسول الله صف لنا القبور فقال عليه السلام اذ النفخ في الصور تنزلت الارض من هيبته وتكون الجبال كالعهن المنفوش وتسير في الهواء وتغلي البحار وتكون جبالها واحدا وتعد ذلك يوم تاجها وما تاجها تنفخ على الى الارض حتى لم يبق على وجه الارض ماء وامرأة ومذعة

فتبقى الدنيا خالية مقدار اربعين سنة ثم انا الله تعالى
 يرزقها يحيي الخلق فيخلق الله تعالى بحر تحت العرش مائة
 كلمن الرجاو اسم ذلك البحر ماء الحيو او يمطر من ذلك البحر
 على الدنيا اربعين يوما وبعد ذلك تنبت ارجاسا
 في الارض نبات البقلة في الربيع فقال عليه السلام كل
 اعضاء المخلوق يكون منها الاثنتان عظام فثبت
 الاجساد على ثلاث العظام فاذا تمت الاجساد بازاء
 الله تعالى يحيي الله تعالى كل مخلوق اسرافيل ثم يامر الله تعالى
 اليه ان ينفخ في الصور نفخة البعث فينفخ فيه فيقول
 عند ذلك يا ايها العظام النخلة والمجدود والبالية
 قوموا للحق فيتمفعوا وروى عنهم كامله فقامت النعم
 فقالوا يا ويلنا الالة وفي رواية ثم ان الله تعالى يوضع
 ارواح الملائكة في اول ثقب في الصور واوراح الانبياء
 في ثقب الثاني واوراح الاولياء والقباحين في
 ثقب الثالث واوراح المؤمنين والشهداء في ثقب

الرابع

الرابع واوراح الجن في ثقب الخامس واوراح طين
 في ثقب السادس واوراح الكفار وسائر الجحيم
 في ثقب السابع ثم انا الله تعالى اسلم في الصور فقال
 عليه السلام هو قرن طوله سيرة سبع آلاف سنة و
 فيه سبعة ثقب فمن الثقب الاول الثقب ميرة الف
 سنة وفي رواية بعد ذلك روي فيه ثقب ثم يامر الله تعالى
 اسرافيل ان ينفخ نفخة البعث فينفخ في الصور فيخرج
 جميع الارواح من اجناس المخلوق من الصور فيخرج الارواح
 المؤمنين كفنوا سراجه واوراح الكفار الملائكة
 مثل الصبح ثم ينادي الله تعالى ويقول وعز وجل الى
 انا الله رب العالمين لا دخلن كل ارواح القالب
 ان الذي كان فيه في دار الدنيا حتى لا تدخل الى غيره قالب
 فيخرج المخلوق كاملا تاما مطروحا حتى ياذن الله تعالى
 واذا خرج المخلوق من الارض يرسل الله تعالى نار من
 اقطار الارض من المشرق الى المغرب ويسومها

المدركة وهي جميع مخلوقات الجنة وتعرض لمخلوقات على
 الله تعالى فلهذا معنى فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون
قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا
 قال ابن عباس وابن عباس وقادة انما يقولون
 هذا حيث ان الله تعالى رفع العذاب عن اهل العذاب
 بين النقيتين في قبرهم فاذا بعثوا بعد
 النسخة الاخيرة وعادوا القيمة دعوا بالويل وقالوا
 اهل المعاد ان الكفار اذا عادوا في جهنم انواع العذاب
 وصار عذاب القبر في جنب عذاب جهنم كالنوم فقالوا
 من بعثنا من مرقدنا ثم قالوا **هَذَا مَا وَعَدَ النَّحْنُ**
وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ في كلامهم وهم يقولون
 ولم يرفعهم الاقرار وقبل قال المدركة هذا ما وعد
 الرحمن الآية **اِنَّ كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً**
فَاِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ اي ما كانت
 خروجهم من القبور الا صيحة واحدة من اسرار الله

المدركة

لان المخلوق يموتون بصيحة وتخرجون من قبورهم بصيحة
 ويجمع كلهم عن يالحي فان قيل لم قال الله تعالى
 جميع لدينا محضرون وليس بكفار عرب عن الله تعالى
 واجيب ان المراد من القرب قرب الحق والعدا
 لا قرب الكرامة والاسان يعني رفعة الوسطة بين
 عباده وسئل عن عباد بعضه وكبريائه عن جميع ما فضل
 في الدنيا من الخير والشر **فَالْيَوْمَ لَا تَعْظِمُونَ**
شَيْئًا وَلَا تَحْزَنُونَ اَلَا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ لان الله تعالى
 خلق بني آدم واعطى لهم العقل والفهم وبين لهم طريق
 الخير والشر لان الله تعالى لا يظلم اناس شيئا فربما يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
 واختلف العلماء في معنى اليوم فاليوم في اصطلاح
 المتبحرين زمان حتم بين طلوع نصف اليوم من
 الغروب بها قال ابن حاتم الاصفهاني في كتاب الوجوه
 والنفل يتران اليوم الذي ذكره القرآن على اربعة اوجه

الا وان معنى يوم من ايام السنة التي خلق الله الارض والسموات
 كما قال في خلق السموات والارض ستة ايام واثنتي عشرة
 بمعنى يوم من ايام الدنيا كما قال في يوم كان مقداره
 خمسين الف سنة وان المرام من هذا المقدار ان يوجب بل
 وصعوده الى مكانه وان كانت بمعنى يوم القيمة كما
 قال في اليوم تختم على القلوب والارواح بمعنى الوقت
 كما قال في واثنتي عشرة يوم حصاة وذكرك في هذا الخبر
 ان اليوم في اللغة بمعنى الوقت سواء كان ابدا او نهائيا
 وانما مراد من هذا اليوم وقت لا يوم الا اليوم في اللغة
 نور الشمس ينتفي كما قال في اذا الشمس كورت حتى
 روران رجلا سئل عن اليه لكونه من النبي يا رسول
 الله قال من جرحه فقال الرجل اني مصلح في ديني اليه
 قال لا جرات رحمة وجرها فيها فقال الرجل ما معنى
 هذا الكلام قال به لكونه كل من يدخل جرحه يدخل الجنة
 لانه يعمل في الدنيا عملا من النفاق يخرج من مع

كما قال في انما اخذت نارا من ارضي وضعها في كبر
 الى من است كواياتي احرق قلبه بدير
 فهذا معنى ولا يجوز ان الاحكام تملو فلتخرج الارواح
 فلتقام الخلق من قبورهم فاموا على قبورهم مقدرا
 الف سنة حفا تاودعنا وحياء عطا شاة الذين
 ماتوا على الانبياء لا يحيى هذا المقدار لهم الا بمقدار ساعة
 واحدة فقلت عيسى رضي الله عنهما فقال
 يا رسول الله انك ان س مع الرجل ان ساء
 حفا تا قال عليه السلام نعم قالت وافضيحاه ثم بكيت
 بكاء شديدا فقال عليه السلام لا تباش باعاريه
 افا سمعت قول الله في لكل امرئ منكم ما كان يعمل
 لا يعذر احد ان ينظر الى من في جنبه من هبة ذلك
 اليوم ثم يسوق الملائكة الخلق الى حيث قال الذين
 عملوا في الدنيا عملا صالحا يكون عملهم كبا فدا
 قال الذين لم يعملوا عملا صالحا يمسون رجلا وعقبهم

يمشون على وجوههم وبعضهم يمشون على أيديهم
 فقاموا في الحشر تكلموا الشمس على رؤسهم
 مقدار ميل واحاطت بنواينهم ان روي ظاهروهم
 احلوا نوارهم وقرب قوتهم حرارة الشمس فبعضهم يكون
 في العرق الى ركبته وبعضهم الى وسطه وبعضهم
 الى خلقومه وبعضهم يعرف في العرق فنفذ العرق
 الى الارض مقدار سبعين ذراعاً وفي ذلك
 اليوم لا يوجد ظل الا ظل العرش وتكون في ذلك اليوم
 تحت ظل العرش سبعة صفوف الاول للحكام
 العادل وآل في الذين يعبدون الله تعالى في شهادتهم
 وآل في الذين يلازموا المسجد والرايع المقيمين
 في الله تعالى والتمس الذين يحفظون صداقاتهم
 التي حقوق الله تعالى وآل في الذين يندعوهم اواة
 جميلة ويخافون الله تعالى ولا يعملون معها فعل الزنا
 وآل في الذين يخافون الله تعالى ويكفون ويحفظون

الدموع من عيونهم في الصبح والمساء والليل
 يبقون في الحشر في حرات لا يدر مقدار الف سنة وبعد
 ذلك يساق اناس الى ارض مظلمة وتكون
 يخرجون من تلك الارض في ساعة واحدة والكفار
 والمنافقون يكفون مقدار الف سنة ثم يخرجون
 وبعد ذلك يساق اناس الى الحشر في حرات
 عشرة ستور آتى موقف وفي كل ستور يكفون
 مقدار الف سنة ويسألون فيه بنوع سؤال مثلاً
 في الاول يسألون عن الصلاة والزكاة وفي الثاني يسألون
 عن متابعة الرسول وفي الثالث عن حقوق الوالدين
 وفي الرابع عن حقوق الاولاد والعيا وفي الخامس
 عن حقوق الخدم وفي السادس عن حقوق الجيران والارباب
 وفي السابع عن صلة الرحم وفي الثامن عن البغض
 والعداوة وفي التاسع عن امر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وفي العاشر عن الغيبة والنميمة والبهتان

فمن لم يعمل هذه الاعمال البقية في الدنيا وحفظ حقوق هذه
 المذكورات يترقى بهذه السورة عشرة في ساعة واحدة
 ومن لم يحفظ حقوق هذه المذكورات لم ينجح في كل سنة من
 الف سنة وبعد ذلك ساق ان يسأل المكارم ان
 تنشر عليهم دفاتير اعمالهم ويتوقفون في ذلك المكان
 مقدار الف سنة وتوصل في دفتر بعضهم بايمانهم بياض
 وتوصل في دفتر بعضهم بسواد او بعضهم ورا
 ظهورهم ثم جاء الخلف من قبل الله تعالى اقرأ كتابك
 في نصف اليوم عليك حسيب وحيد وزنه ثلث
 اربعة اية كل ما عملوا في الدنيا من الخير والشر ثم يقولون
 يا وليتنا ما هذا كتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة
 الا احصاها ثم ساق الى الميزان وموضع الميزان
 قدام العرش وفي كفة اليمين يقوم رضوان الجنة
 مع الملائكة والحلل والبراق وكففة الابرار يقوم الزبانية
 مع السلاسل والاعلاك وكل اناس كانوا خاملين

او ربه

او ربه ثم حلت بهم واقفين عند الميزان ثم بنا الملائكة
 يا ايها الناس انظروا الى الميزان فانه يوزن عمل كل
 من فلات ويتوقفون عند الميزان الف سنة ثم ياتي
 عليه يوم القيمة ياتوا واحدا من امته الى الميزان
 وله سعة وتسعون سجلا من الاوزار والسجلا كل
 سجل طولها مائة بصر ثم يقول الله يا عبدي هل تراك عا
 في هذه السجلات والكاتبون يغفلون ويقول العبد يا رب
 كل ما في هذه السجلات انما فعلته في الدنيا فاجاب الى الانكا
 ثم يقول الله تعالى ما عنك في سنة وانما الاضلم اليوم
 ثم اخبر الله تعالى ورقة مقدار اصبع وعليها مكتوب
 شهد ان لا اله الا الله وشهد ان محمدا عبده ورسوله
 ويقول الله تعالى عبدك ما فارقت في الدنيا من هذه الكلمات
 حتى اتيت في شفير القبر فالنوم لا افرقا من هذه الكلمات
 ولا اضلم اليوم الا افرقت من سجلات في كفة وتوضع
 ثلث الورقة في كفة اخرى وترجع ثلث الورقة على

السجدة لآدم الله تبارك وتعالى عليه عظماء على كل سنة
 عظم منها قات عارسة رضى الله عنه يارب الله
 هل تذكر يوم القيمة قال عليه السلام نعم الآفة ثلثة
 موضع يعنى لا يقدر احد ان يذكر احد في ثلثة موضع
 الاول عند قراءة فاتحة عماله وان في عند وزن
 اعلمه وان ثلث على الصراط ثم يحجى الملائكة وتسوق
 الناس الى القصر اطو هو سر محمد وود على فان حرام
 اوق في الشعر واحرام السيف وجهه تحت ومارا
 تتلبس على فورها والزبانية يزعم العصاة وتعل
 الصراط سبعة بسور وطلون القصر اطو مفار
 ثلثة الاف سنة آلف صعود و آلف هبوط و آلف
 استواء في كل سنة ستر لسان عز و احد الاول ستر
 عن الانبياء في ان شجرة الصلوة وفي ان ثلث عن الزكوة
 وفي الرابع عن الصوم وفي الخامس عن الحج وفي السادس
 عن الوضوء وفي السابع عن العلم وفي الثامن عن تقصير

عن هذه

عن هذه الاشياء المذكورة في كل سنة مقدار الف سنة
 والابر على كل سنة واحدة ويوم القيمة يكون في يوم واحد
 لكن طولها بمقدار خمسين الف سنة باعبار هذا الموضع
 لا في القيمة فمن من موقف فيمكن الخلق في كل
 موقف مقدار الف سنة فاقول من غير القصر اطو حرام عليه
 واقف على القصر اطو يقول اللهم سلم امته فلي اخر
 الناس على الصراط ثم يحجى الملائكة بالراية واللواء يعطى
 محمد عليه السلام اللواء المحلى بطول سيرة الف سنة وعلمه
 ثلث سطور الاول سم الله الرحمن الرحيم وان ثلث الحجة
 رب العالمين وان ثلث لا اله الا الله محمد رسول الله
 ويقوم محمد عليه السلام تحت وجميع الانبياء والعلماء و
 الشهداء والصدى يقوم بخاروى عن ابنه عليه السلام ان
 آدم عليه السلام ومنزونه تحت لواءي ثم يحجى الملائكة بالجلل
 والبراق وان تاج محمد يا تون راية ينادون اين ان يقول
 الاولون فيقول ابو بكر رضى الله عنه اينك ويعطون

له تلك الراية فيجمعون تحتها المهاجرون والقيصرون
 ويدخلون الجنة معه ثم يأتون راية ينادون ابن الذي
 ينصرون دين الاسلام فيقول عمر رضي الله عنه ليس يعطون
 له تلك الراية فيجمعون تحت راية العادلين والآخرين
 بالمعروف والنهي عن المنكر ويدخلون الجنة معه
 ثم يأتون راية ينادون ابن الذي ينصفوا اموالهم
 فيسبل الله فيقول عمر رضي الله عنه ويعطون تلك
 الراية فيجمعون تحت راية كل من اتفق حاله في
 سبل الله ويدخلون الجنة معه ثم يأتون راية و
 ينادون ابن اولياء الله فيقول علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه ليس يعطون له تلك الراية فيجمعون
 تحت راية كل الاولياء ويدخلون الجنة معه ثم
 يأتون راية ينادون ابن الذي يقتلوا في الدرب
 ظلمة فيقول الحسين بن علي رضي الله عنهما ليس
 يعطون له تلك الراية فيجمعون تحت راية

كلهم

كل من قتل ظلمة او ظلمة الزندي قد اكرمهم وبها يسمون
 ثم يأتون راية ينادون ابن الذي يقيم بيننا وبين
 ونقول يا رب مظلمتي من الظلم والاثام وقرصوني
 من نار جهنم وعشتا وكرسيك فيقول عمر رضي الله
 عنها يا فاطمة هذا اليوم يوم الشفاعة لا يوم الخصومة فترت
 فاطمة الخصومة على كلام محمد عليه السلام ثم يدخلون الجنة
 كل مظلوم مع محبين رضي الله عنه ثم يأتون راية
 فيقولوا ايها الذي يمازى بواثقه نصوحا وشبوا على
 نوبته فيقول النعماني قال عمر رضي الله عنه ليس
 يعطون له تلك الراية فيجمعون تحت راية جميع
 المسلمين ويدخلون الجنة معه ثم يأتون راية
 فينادون ابن الذي يهدى في صلاتهم فاستمعوا ثم يأتون
 راية فينادون ابن الذي اكرمهم الله ثم يأتون راية و
 ينادون ابن الذي يثبون الله في آتموا على هذه الوجوه
 ثلثمائة وعشرون راية لآدم ودين الاسلام ثلثمائة وعشرون

شرعية كما قال في وسبق الذين اتقوا ربهم الجنة
 زمر الآية ثم ينادون اين فرعون ويأتون به وعلى
 ساج من نار فيجتمعون عنده جميع حباريه والملكتين ويزن
 قدامهم يساقون اليه ثم ينادون اين فابل
 آدم عليه السلام فيأتون به وعلى عنقه سلاسل من
 وعلى رجليه اغلال من ان فيجتمعون عنده جميع
 وقابل قدامهم يساقون اليه ثم ينادون اين
 بن اسرف رئيس اليهود ويأتون به وعلى يديه اغلال
 من ان فيجتمعون عنده جميع الساربن للملح وقعب
 قدامهم يساقون اليه ثم ينادون اين ابو جهل
 بن مسالم ويأتون به فيجتمعون عنده وكل من لم يؤمن
 بالنسل ولم يصدق به واتوجهل قدامهم يساقون
 اليه ثم ينادون اين وليد بن مغيرة فيأتون به
 فيجتمعون عنده جميع المحقرين للفقراء ووليد قدامهم
 يساقون اليه ثم ينادون اين امراة القيس

ويأتون

ويأتون به سوز الوجه فيجتمعون عنده جميع السعراء
 وامراة القيس قدامهم يساقون اليه ثم ينادون
 يوم نذروا لكل الناس قدامهم قدام عابوا الاله الجنة فيأتون
 اليه صوا وسبع ويزن فيها اشجارا مختلفة وعليها
 اشجار مختلفة والعيو البردة تجوز بين الاشجار
 الا زمار المتوخة المكشفت وظلال الاشجار بسطت
 فينزلون تحت ظلال الاشجار ويشربون من العيون البردة
 فما بقي في اجوافهم غل غل وشش وهقد وحسد
 كبير وعجب وبغض وعداوة كلها يخرج بسبب
 ذلك الماء فيصير ظاهريهم وباطنيهم خالصا كالفضة
 ثم يكون البراق ويأتون الى باب الجنة ويستقبلون
 لهم خولة الجنة ونيسرون عذارىهم الجواهر والفضة
 والثلوة واثقوا لهم سلام عليكم طيبة فادخلوا فان
 في داخل الجنة وينزلون منازلهم ثم يأتونهم طوارق
 وبابديان كاس من الاعل والياقوت حاملة من انواع

الاشربة ويشربون مما يريدون ويشكرون الله تعالى
 ويشفون بالنعمة هذا معنى فاليد لا تظلم في شئ
 ولا تجزون الا ما كنتم تعملون **ان اصحاب الجنة**
اليوم في شغل اي شغلوا من اهل النار وعمالهم
 من العذاب قرايب كثيرة واليوم شغل من كانوا الغائبين
 وآباءهم بغيرها وعمالهم واختلفوا في معنى شغل
 قال ابن عباس رضي الله عنهما في اقصا من الابكار
 في ظلمة الاشجار على سطوط الانهار في جوار الملك
 الجبار وقال ابن كير في زيارة بعضهم بعضا
 قيل في ضيافة الله تعالى وقيل عن ذكر اهل الجنة
 اذا كان في ان رايهم وعيالهم واولادهم فالتسبيح
 ذكرهم حتى لا يفتنون بذكرهم لانه الجنة ليس بها رفح
 والهم **فالكهون** اي الناعمون وقيل فرعون
 وقال الضحاك يعجبون بما هم فيه وقرا ابن جهم فكلهم
 وعمالهم مع ما واصل كالحذر والحذر **هم**

واذروا

واذروا جهنم في ظلال يعني اهل الجنة واذروا جهنم
 كيوفون في ظلال اشجار الجنة **على الارائك متكئون**
 اي على سرر من الجنة قال ثعلبة الاموي اراكيتهم يكون
 عليها حجلة وقرا حنيفة والكس في ظلال بعض الظل
 غير الف جميع ظلالهم **فيها فاكهة ولهم ما**
يبدعون اي يبتغونه ويشتبهون روي عن ابن عباس
 انه قال ما حضر على قلوب اهل الجنة قبل ان يات على سانه
 يامون ذاك الشئ حاضر اعني ثم يقول الله تعالى يا عبادي
 اطلبوا مني ما تبتغون فيطلب العباد من الله تعالى ما يبتغون
 ثم يقول الله تعالى قد اعطيتكم ما تبتغي مني اهل رضى مني
 فيقولون يا ربنا ما لنا من عنت قد اعطيتنا ما لا يعطى
 لاحد فكيف لنا مني فيقول الله تعالى قد اعطيتكم شيئا
 من الاول فيقولون يا ربنا ما الشئ الذي اريد من هذا
 فيقول الله تعالى قد رضى عنكم ولا اعضب عليكم ابدا
 روي عن انس رضي الله عنه انه قال ان في الجنة واديا

ازيد

من المات فاذا كان يوم الجمعة زينت بمنا من نور وقيل
 النبيون والعلماء والشهداء والمؤمنون كلهم يذكرون
 الله تعالى وسبحانه وتعالى ثم يقول الله تعالى سلوني
 يا عبادي فيقولون انك انت الله تعالى فيقول الله تعالى
 قد رضى عنكم رضا اهل لكم وارسلهم ثم يقول الله تعالى
 لا رضىون يا رضىون اطيعوا وليا فيكون بانواع الاقامة
 في كل يوم يسرون وليت كرون الله تعالى تسرون و
 الصفاء فاذا فرغوا من الطعام يقول الله تعالى سلوني
 يا عبادي فيعطيك فيقولون نسل رضىات الاكبر
 يعني جماعات ثم كسف الحجاب فينظر العباد بقدر ما يرى
 ما شاء الله فيرون كروية القليلة البديعة جدا
 ثم يقول الله تعالى عبادي ارفعوا رؤسكم ليس هذا
 وقت السجود والركوع بل وقت من ابد الحان ذلك
 رضى الله عنهم ورضوا عنه في ذلك اليوم الا ان رضى
 سلام قولا من رضى رضى رضى رضى رضى رضى رضى رضى

عليهم

عليهم قولا انا يقول الله تعالى لهم قولا رضى رضى رضى رضى
 انه قال قال عليهم السلام يا اهل الجنة في نعيمهم اذ سلط
 لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب العزة قد اشرق
 عليهم من نورهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة قد كانت
 معنى قوله تعالى سلام قولا من رضى رضى رضى رضى رضى رضى
 اليه ثم فيقول النعيم كل ما يلقى من ابد نور الحجاب
 حتى يحجب عنهم فيبقى نوره وبركة فيديهم حتى لا يوه
 ثانيا وقيل سلم عليهم الملائكة من رضى رضى رضى رضى رضى رضى
 تدخل الملائكة على الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم
 يا اهل الجنة من رضى رضى رضى رضى رضى رضى رضى رضى رضى رضى
 قال يكون في باب اهل الجنة سبعون حجابا فاذا جاء
 الملائكة الى باب اهل الجنة فيقولون يا اهل الجنة اذموا
 هذا وقت الزيادة للمؤمنين بحسنهم مع كوارهم
 ويتعاضدون معهن فيزهبون الملائكة وتبذل رضى
 بحسنهم ويبدلون على المؤمنين ويتبعون اليهم

الحجاب
 فيقولون السلام عليكم
 فيقولون السلام عليكم

وثنان

سلام الله تبارك وتعالى ويطولوا لهم هدية الله تبارك وتعالى
 ان الله تبارك وتعالى عنكم هذا معنى سلام قولنا من ربنا
 ثم ينادي مناد يا اهل الجنة ان لكم ان تصحوا وتسلموا
 ابدًا وليس لكم الموت والشبابه وليس لكم بعد اليوم
 الغموم والاهوم والسقم ساعة ف ساعة تكونون
 في خير وبركة ولكم الاكل والشرب وليس لكم البول
 والغائط وليس لكم البسمل والبراق والتخبط
 ليس لكم العمل والبر اغيث والدرك وانفاسكم
 تسبىح وعقلم ترشح كالماء والعنبر وليس في
 اجسادكم شعور الا الحجاب والحفوف والصفائر
 وطول كل منكم مثل آدم عليه السلام سبعون ذراعاً
 وستون كلهم مثل سن عيسى عليه السلام اثني
 وثلاثون سنة وجميعهم مثل حمى يوسف عليه السلام
 واصواتهم مثل صوت داود عليه السلام وخافهم مثل
 خلق محمد عليه السلام وروى عن ابي سعيد الخدري عن النبي

والنفس

انه

انه قال قال عليه السلام اذ غرغف اهل الجنة اثني وسبعون
 قبة مزدرة واحدة وفي جوف كل قبة كرسي منياقوتية
 حمراء وفي كل كرسي سبعون فراش من سندس واثني
 وديباغ وفي جوف الفراش وسائد من الاقمشة
 النفيسة وفي كل وسائد حواري وفي كل حواري سبعين
 حلاله من ذهب يا مائة ثمان لحلل وبرج من حديد في جوف
 عظمها لولفات واحدة في ثمان الحواري الما لثمان الحواري
 الشمس والقمر والنور جمالها وتوقطت الارابيد قطرة
 من عاء فيها يكون اماء البحار عذبا من حلاوة فيها وقي
 رواية الحواري من الجنة مزدرة واحدة وسعة الجنة سبعون
 ميلا وفي جوانبها الاربع كرسي وعلى الكرسي حواري فكل
 واحد لا يرى الا صاحبها وفي الجنة اربعة انهار نهر
 العسل ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر الماء وقال
 بعضهم في الجنة نهر واحد يكون فيه شربة ماء طعموم
 كلها وتساوى اعيون والانهار التي تجري بين الانهار

والباقيين والقصور كلها قد انفصلت من ثلث
 الانهار الاربعة اعانها الزنجير والسبيل والرجل
 فقير يذوق المذكرة فاذا دخل المؤمن الجنة يستريحون
 من نهر اللبن لان اللبن كان غذاء في الدنيا ثم يشربون
 من نهر العسل لان العسل كان الشفاء في الدنيا
 ثم يشربون من نهر الماء لان الماء كان سبب الحرق في الدنيا
 ثم يشربون من نهر الخمر لان الخمر كان سبب الغرق في الدنيا
 لان الجنة دار الفرح والسرور والبقاء وتبعد ذلك
 ما بقي في قلوب اهل الجنة غم ولا حزن فاشهدوا له
 قال ابو هريرة رضي الله عنه في ما سئل الله تعالى ان
 يجمع بين زينات في سوق الجنة فقالت يا باهرية بل
 في الجنة اسواق قال نعم انما اهلها يفرحون في جمعة
 سوق الحسن والحسين واذا هبت ريح من تحت العرش
 نشر عليهم المسك والعنبر وتطهر عليهم الحسنى ويسكنون
 محلهم ويركبون البراق ثم يخرجون عن السوق الامن لاهل

وتقول

وتقول سوانهم وآله قد راوهم اجمعين ويقول
 اهلهم وآله قد راوهم اجمعين ثم اخرجوا من الجنة
 وفي رواية اذا كان يوم الجمعة جمعة الملائكة لاهل الجنة
 بالبراق فاذا اقبلت فاذا ركب المؤمنون عليه يطهرون
 ويصادفون في مسيرهم جبار من السكرو من ثلث الجحيم
 الانها والعيون تجري فتسبب الاشجار المتنوعة فتلذت
 وتعلم اعفان الاشجار انواع طيور تيرفون بلغاتهم
 فينزل المؤمنون من براقهم ويسكنون في ذلك المنزل
 ويشربون من تلك العيون والانهار والطيور يكونون
 باذن الله في مشيهم ياتون في ايام اهل الجنة فياكلون
 منها ثم يركبون براقهم ويخرجون من ذلك المنزل
 فيأخذ قدامهم جبار المسك ونهر السبيل والرجل
 يخرج من تحت الجحيم ويروون في ذلك المنزل القصور والقباب
 والكراسي من باقوتهم حراء وعليها البستون والشراب
 قاعدون فخار من الانبياء والشراب المومنين

يعلمونهم ويسقونهم ويرونهم الكاس العلوا والياقوت
 وتعد ذلك تهاب ربح من تحت تلك الجبل على المؤمنين
 وبعد ذلك الانوار تتلامع عليهم متعاقبة كالقمر طلع
 وفي جوف تلك الانوار قلاع محمولة من شراب طهور
 وتكون الابلح من يعطى هذه الاقلاع على ايدي المؤمنين
 ثم يأتون بها في نداء ايها المتقون في الدنيا كنتم محرومين
 من ذلك انذروا من نعمها وفضلها الآن منه شرابا طهورا
 واكلوا الآن من ذلك انذروا من نعم الجنة فيقول المؤمنون
 يا ربنا وى لنا في الدنيا النظر ببقائنا لا خلف في
 وى لنا ولا شرب شرابا طهورا حتى نزر وجهنا كنعن
 فبيخا في هذا المقال اذ ياتي مثل النعم يظهر من جوف
 انوار ثم رفع الحجاب فتجلى انوار رحمة الله تعالى على
 الابرار فقما اتي المؤمنون لرحمة الله تعالى كيف
 ولا جهة يتقنن عزوا ويصحبون حيث وصلت اصواتهم
 الا لعرض ويكونوا والسا اتي تخيرهم شرابا

طهورا

طهورا ثم يحيى عقولهم على رؤسهم فيكونون مستغفرين
 في الرزق والنعم فقما اتم الله تعالى دعوات القيمة
 وحسب سوق الملائكة ان السبع مقصدا سبيل
 ثم جاء الخطاب من الله تعالى ويقول **وَأَمَّا زُؤَالِيَوْمَ**
آيُهَا الْخَائِرُونَ قال مقام اعتراف اليوم من الصالحين
 وقال ابو العباس يمينه وقال السبيكي كوفوا على حاف
 وقال الزجاجة الغرور امة المؤمنين وحق الصالحات
 ان لكل كافر بيت في النار يدخل ذلك البيت ويرد
 بابه بان رفق يكون ابد الاباد لا يراد ولا يبرئ
 يقول الله تعالى ايها الخيرون كنتم في الدنيا مع الصالحين
 وكذا في القبر وفي القيمة قالان فترتوا من الصالحين
 لان مصيركم الى ان روت مصيرهم الى الجنة فلا ترونهم
 ابد افقما سمع الخيرون هذا الكلام تحيروا ثم ياتي الزبانية
 فيفتنون الخيرون من الصالحين فيقولوا الصديق من
 الاصدقاء والآباء من الاولاد والزوجة من الزوجة و

والاخر من الاخر فلما راوا انها محالة باوا ويضربونهم
واولاه واسرته ثم يقولون ايها الزبانية اهلونا
حتى نؤزع بعضنا فاذن لهم باذن الله تعالى فيضربونهم
وجهم على وجه بعض وبعضهم يضع يده على عنق
بعض ثم يكون اربعين سنة في وقت يكونون لا يعقل
وفي وقت يحيى عقولهم على رؤسهم وتعد ذلك بنا
المسافر واما زوال اليوم ايها المجرمون فاهل النار
يذهبون الى طريق جهنم واهل الجنة الى طريق الجنة
طريق الجنة وروى في الآثار ان اهل النار يكونون
ثلث اصناف شيوخ وشباب ونسوان وفي القدر
يذهب الشيوخ ثم الشباب ثم النسوان فافضل الزبانية
الرجاء بحديثهم والنسوان بضعفهن فاما اولاه
الجهنم فيقولون للزبانية اهلونا حتى نكذب على الف
ساعة فاذن لهم فيكون بكاء شديد في الجنة
جرت السفينة في موعدهم ثم جاء الخضر

المد اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا
الشيطان انه لكم عدو مبين يعني
الم امركم يا بني آدم ان لا تطيعوا الشيطان معصية
الله تعالى ولا تأخذوا قول الشيطان فانه لكم عدو وظاهر
وان اعبدوني هذا صراط مستقيم
اي والم امركم ان اطيعوا فانه فيكم في حلال امرنا
ولقد اضل منكم جبلا كثيرا
اهل المدينة وعلمهم جبلا يشرب الماء وتغن بالحق
والجحمة اي اضل منكم الشيطان خلقا كثيرا واهل الجحمة
الطريق الحق الى الباطل فلم تكونوا تعقلون
اي يا ايكم من هذا الامم الماضية بطاعة ابيس
ثم يقال لهم اذ اولوا من ان رهنك جحيم التي
كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم
تكفرون اي اولوا ارجو بسب كفرهم في الدنيا
لانكم كفرتم في الدنيا وعبدتم الاصنام في الدنيا والكفار

يشكروا الكفر واحدا من الشيطان وتقولون والله
يا ربنا ما كنا نكفر بكين فعند ذلك يقول الله تعالى
اليوم نختم على افواههم ونكفنا ايديهم
ونكفهم ارجلهم بما كانوا يكسبون
فمقول اليد يارب زار الاصنام وتقول الرجل
في قاع قادم الاصنام وتقول الرأس يارب سج الاصلنا
فلما تم الحجة عليهم امر الله تعالى الزبانية اطروهم الى
جهم فاستقوا الزبانية بيد واحدة يطروهم من جهنم
الف عاص الجهم فان رماخذ بعضهم الى ركبته
وبعضهم الى وسطه وبعضهم الى خلقومه وبعضهم
يفرق في النار عليهم كالغصة فما بقي نفذ حتى يخرج
النفاس ثم رماهم عن ابنه عليهم ثم يوثق رجل من اهل
النار بيمينه جميع عشرة في العيس والراية يعني
منته في الدنيا وكان عشرة في العيس كثير اراحة
وسرور فيطرحون مرة الى النار ثم يخرجون ويقولون

له اهل

له اهل في الدنيا العيس والراية وتقول والله عاريت
في الدنيا عيس ولا راحة لشي كلمة بغيرها مرة وحيدة
فما علم ايها الا في العزيز ان ذكر ان رث يدك كيف
حاجم راي فروق بينها يد كيف حاجم يد خلفها فان
فيها ابد اخوان نظرات الزبانية الى الدنيا مرة لهلك
اهل الدنيا من بيوتها وتوهمت ربح من ربح جهنم
لهلك اهل الدنيا من نيران ربحها وتوهم وضع اغدا لها
على رأس الجحيم من جبال الدنيا زاب مثل الملح في الماء
وتوهم قطرات الى الدنيا قطرة من الزقوم يكون عيس
اهل الدنيا مرة في الدنيا كاذبا سدهم وطعامهم هذا
فانظر كيف يكون حالهم روي عن ابنه الرواء روي عنه
عن ابنه صلى الله عليه وسلم سطا على اهل النار الجحيم وق
عذاب الجحيم يكون عليهم است من سائر العذاب فيكون
ويطلبون الطعام في النار الزبانية ضلوعها وتوهم
حشيش في البرية اذا الكلمة للجحيم يقع في خلقومه

فَيَمُوتُ فَذَا أَكَلَهُ أَهْلُ النَّارِ ذَلِكَ الصَّرِيعُ يَفْقَهُمْ
 فَيُطْلَبُونَ عَاءً فَيَأْتُوا بِهِمْ شَرِبَهُ مِنْ عَاءٍ جَمِيعٍ فَذَا أَقْرَبُوا
 الْمَشْرِبَةَ الْأَفْوَاجُ يَقَعُ لَحْمٌ وَجُوهُهُمْ إِلَى الْمَشْرِبَةِ مِنْ
 شَرِّ حَرَارَةِ ذَلِكَ الْمَاءِ فَذَا اشْتَرَبُوا قَطَعَتِ أَمْعَانُهُمْ
 فِي بَطُونِهِمْ فَيَنْظُرُونَ وَيَنْقُرُونَ إِلَى الزَّبَانَةِ يَقُولُ
 الزَّبَانَةُ لِمَ أَلَمَ بِأَكْلِكُمْ نَذِيرًا فِي الدُّنْيَا يَقُولُونَ بَلَى وَلَكِنْ
 لَمْ نَسْمَعْ كَلَامَ الرَّسُولِ وَلَمْ نَفْقَهُ لِمَ يَقُولُ الزَّبَانَةُ
 الْآنَ لَا يَفِيدُكُمْ نَهْجُجُوعٍ وَالتَّضَرُّعُ ثُمَّ يَقْرَعُونَ الْأَكْثَرُ
 فَلَمْ يَجِبْهُمْ إِلَّا الْفَسَنَةُ فَذَا تَمَّ آلاُفٌ يَقُولُ لِمَ كُنْتُمْ
 فِيهَا ثُمَّ يَقْرَعُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَقُولُونَ رَبَّنَا غَلَبَتْ
 عَلَيْنَا شَقْوَانَا وَكُنَّا قَوَاعِضًا تَلِينَ فَاخْرُجْنَا مِنْهَا فَإِنَّ
 مَعَدَنَ قَدْ كُنَ مِنَ الظَّالِمِينَ يَعْنِي أَنَّ مَعَدَنَ مَعْصِيَةٌ بَعْدَ
 ذَلِكَ فَذَا دَخَلَ وَعَذَّبْنَا بِأَنْوَاعِ الْعَذَابِ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ
 ثُمَّ جَاءَ الْخَطَأُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ الْفَسَنَةِ أَشْرَسُوا فِيهَا وَلَا
 تَكَلَّمُونَ أَيْ أَكَلُوا فِيهَا وَلَا تَكَلَّمُوا فِيهَا لَيْسَتْ

مقام

مَقَامَ اسْتِثْنَاءٍ وَكُنُوا ذُلِيلًا بَعِيدًا مِنْهُ وَتَعَدُّ ذَلِكَ بَعْدَ رُتْبَةِ
 التَّكَلُّمِ وَيَكُونُ اصْوَاتُهُمْ كَصَوْتِ الْكَلْبِ فَيَكُونُونَ حُرُوجًا
 مِنْ جَمِيعِ الْخَيْرَاتِ عِلْمُ آيَاتِ الْعَزِيزِ لَا يَهْمُ وَصَفُ جَهَنَّمَ
 بِكُلِّ لَهَا خَلِيفٌ يَكُونُ لَهَا وَكَلَامُ رُوحِيٍّ أَيْ
 عَلَيْهِ لَمْ يَنْتَهَ مِنْ نَارِهِمْ جَزَاءُ سَبْعِينَ جَزَاءً مِنْ نَارِهِمْ
 وَأَنَّ نَارَهُمْ قَدْ غَسَّتْ سَبْعِينَ حَرَّةً فِي عَادَةِ الْحَرَّةِ
 ثُمَّ أَخْرَجَتْ إِلَى الدُّنْيَا وَتَرَوْنَ الْأَنْبَارَ لَوَانًا وَاحِدًا مِنْ
 أَهْلِ النَّارِ رَافِعٍ مِنْهَا وَاطْرَحَ إِلَيْهَا نَارَ الدُّنْيَا لِقَامِ
 فِيهَا سَبْعِينَ حَرَّةً لَا يَنْقَلِبُ مِنْ جَانِبٍ إِلَى جَانِبٍ آخِرُ
 مِنْ حَالٍ سِتْرًا حَتَّى يَفِيضَ إِعْذَابُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَيُّهَا يَطْلِفُهُ
 وَكَرَمُهُ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا
 الْقَصْرَ لَطَأَتِ الْيَبْرُوتُ أَيْ لَوْ نَشَاءُ إِذْ هَبْ
 أَعْيُنُهُمْ الْفَلَاقَةَ تَحْتَ لِابِدٍ وَلَهَا جَفَنٌ وَلَا شَوْقَ
 وَمَعْنَى الْعَطَشِ أَنْ يَأْتِيَ الْخَالِقُ تَعَالَى وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَابَ
 بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ يَعْنِي يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنِّي خَائِفٌ

لو نشاء اعين ابصارهم الظاهر في درون الاطراف
 فكيف يبصرون وقال ابن كيث لو نشاء اعين اعينهم
 يعني لو نشاء لا مملك هم في الهك وتركتهم يتردوا
 فكيف يبصرون الطريق بهذا قول الحسن اول
 وقال ابن عباس ومقاتل وعطاء وقتادة معن ولو نشاء
 لفقدنا اعين صلواتهم يعني لو ان ابصارهم من الظلمات
 الى الهك فابصروا رستهم فاذ يبصرون لم افعل ذلك
 وفي رواية يعني لو اردنا لحوينا اعينهم فاذ ارادوا ان
 يذهب الى الطريق فلا يقدر ان يكون جعلهم ذكاة
 فلو انهم كانوا ولو نشاء لمسحناهم على مكانتهم
 فما استطاعوا مضيا اتي لو اردنا جعلهم على
 في مكانهم فردة فوفى زير وقيل لو نشاء جعلناهم
 حجارة وهم يعودون من زلهم لا رواه لهم ولا يجمعون
 الى ما كانوا وقيل لا يقدر ان يذابوا ولا يجمعون
 لو اردنا لمسحنا قبلهم فوما آخرون ولكن ما جعلناهم ذكاة

علم الكبر

فلو انهم كانوا الله توبه هذه النعمة ومن نعمة نكتة
 في الخلق قرأ حنف وعاصم بالتدبير وقرأ الاخرون
 بفتح النون الاولى وسكون الثانية وضم الكاف تحقفا
 اتي شروها الى ازال العجز شبه القبع في اول الخلق اتي
 فنضعف جوارحه بقوتها ونزولها ونقصها بعد
 زيادتها **أفلا يعقلون** يعني افلا يعبرون
 ويعلمون ان الذي قدر على نقص احوال الانساق يقدر
 على البعث بعد الموت قال بعضهم المراد من النكس
 ذهاب المعصية يعني اذا كان المؤمن شيئا من القوم
 عنه لا يكتب من سيئاته شيئا مما لا يكتب سيئاته
 كما روي في حديث القدسي النبي يوري وانا
 استحيي ان اخرق نورى بشارى **وما علمناه الشعر**
 واما نزول هذه الآية على قوله الكلبى ان كفا علة
 قالوا ان محمدا عليه السلام شاعر وما يقول شعر فأنزل
 الله توبه هذه الآية تذكيرا لهم يعني وما ارسلناك

ان يروي عن النبي صلى الله عليه وآله
في قوله تعالى ان يبين لي
ما اريد من قوله تعالى
ان يبين لي

وقال يبين له الشعر لا الشعر ليس من كلام المتفقين و
روى عن النبي عليه السلام لان يبين لي اني قد فهمت
ان يبين لي شعرا وروى عن النبي عليه السلام اني قد
شعبت من الانبياء شعرا واني شعبت من الانبياء
وروى عن النبي عليه السلام اني قد شعبت من الانبياء
تقطع الزبانية شفقتهم بالمعاض فشدت عن جبريل
من هؤلاء قال ثم شعروا وما ينبغي له اي وما
يسهل له ذلك وقال معمر بن قنادة بلغني ان عائشة
رضي الله عنها شكت لكان النبي يمثل من الشعراء
كان الشعراء يفضل اليه ثم قالت ولم يمثل النبي عليه السلام
شيئا من الشعر الا بيتا في بني قيس سبيح الله الاباء
ما كنت جاهلا وباتيت من لم تزد بالاجابة فقال ابو بكر
رضي الله عنه ليس يا رسول الله فقال عليه السلام اني
لست بشاعر ولا ينبغي لي الشعر ان هو الا ذمكم
وقرآن اي موعظة اي وعيد للمتقين بحسن

او يروى

ووعيد للكافرين ان **رب** اي الفرائض
والحدود والاحكام روى عن النبي عليه السلام ان
يقول بيتا على طريق التمثيل يدل ذلك البيت في
سنة بقدره الله يوم سمعت النظم الا ان شرا
قرأ النبي عليه السلام ابو هذا البيت بالاسلام والشيب
لعمري انما هي قال ابو بكر الصديق يا رسول الله انما
هذا البيت قال النبي عليه السلام كفى الشيب والاسلام
لعمري انما هي ثم قرأ النبي عليه السلام مثل اول فقال ابو بكر
اشهد انك رسول الله وما علمك وما شعر
ينبغي لك ثم قال النبي عليه السلام كلاما موزونا لا هذا
انا ابنه لا كذب انا ابن عبد المطلب **ليذكر**
يقع بالقرآن قرأ اهل المدينة والشام ويعقوب بن
اي التذرية روى عن النبي عليه السلام وقرأ الآخرون بالياء
من كان حيا يوعى من حي القلب لان
الكافر كالميت لانه لا يبر ولا يفكر يعنى

بأنهم كفروا بربهم
فلا يفتخروا بغير الله
فلا يفتخروا بغير الله
فلا يفتخروا بغير الله

ارسلنا محمدا بالبينات والمؤمنين بالقرآن ويحيى القول
آتى بحجة العباد على الكافرين المصير على الكفر
أولئك يريدون أنا خلقناهم ثم علمت آيدنا
أنعاما فهم لها مال لكون آتى محمدا خلق
بأيدنا بغير عانة احد عن اولم يرى المثل من أنا خلقنا
هم بقدر رنا دوا بالمثل النفس والتبغ والحق والغير
والجمل والغير والمعر وغيره وذللناهم فمنها
ركوبهم ومنها يأكلون آتى محمدا ثم فجعلون
عليها وليسوا منهن حيث شأوا والمراد من ما ياكلون
ما يؤكل لحمه آتى جعلنا ما كولا وهو فيه كما منافع
ومشاكيب أفلا يشكروا من أصنافها و
أشعارها واورها وابلانها وانسابها أفلا يشكروا
رب هذه النعمة واتخذوا من دون الله الهة
لعلهم ينصرون آتى هم تركوا عبادة الله التي هي هوب
العالمين ورب هذه النعمة وعبدوا من دونه الهة

لنمنعهم

لنمنعهم من عذاب الله لو لا يستطيعون نصرتهم
قال ابن عباس رضي الله عنهما لا يقدر الايمان
على نصرتهم ومنعهم من العباد وهم لهم جند
مخضرون آتى الكفار خبر الايمان أو مخضرون
بالعبادة عن راية الدنيا وهي السوق اليهم خيرا أو
لا يستطيع لهم نصرة أو قتلهم في الآخرة ثم هو مظهر
من دوا الله في وعوده اتباعه وآلذ به عبده كلام
جن مخضرون في ان رفا لا يحزنك قوله بعد
قول الكفار كانه في كذبنا أنا نفلم ما يسرون
في ضمائرهم من الكذب وما يفعلون بالستر
من الازدي لان الكفار قالوا في حقائق شعا او جونا
او كما هم أفلا تحزن يا محمدا فيقول الكفار أنا نفلم
قوله ونسيتهم أولئك يريدون الإنسان أنا خلقناه
من نطفة فاذا هو خصيم مبين آتى بين الخصومة
يعني انه مخلوق من نطفة ثم يخاطب فليف لا يفكر

في بدء خلقه حتى يدع مخصوصه تسب نزول هذه الآية
 ابني بن خلف فاصم ابني عليه السلام في انكار البعث
 فأتاه بعضهم باليفتة وقال ترأيتني في هذا بعد
 حاتم قال ابني عليه السلام نعم بعثك ويدخلك ان فلما
 سمع انه بن خلف هذا الكلام من ابني عليه السلام غضب
 فقال نحن اللات والعزى لا اقتلنا فقال ابني عليه السلام
 لا تقتلوا من يقتلني ولكن انا اقتل ان شاء الله تعالى
 واسلم ان رجم من ابني عليه السلام يوفى في آخر فرس
 بنفسه فرس فقال ابني عليه السلام لم تخدع هذا فرس
 فقال اركب عليه واقتل وقال ابني عليه السلام ابل انا
 اقتل ان شاء الله تعالى فخر ابني عليه السلام فمضى عليه
 زمان طويل ثم وقع غزوة احد فجا ابني بن خلف
 مع جن ركة الى الاحار فوقف المحاورة والمقابلة
 وخطب الجن به فهداه ابني عليه السلام بين المحاربة
 الى ابني بن خلف وضرب عنقه بحربة فخرى الدم

من علق

من علق ابني قصاصه صيحة فقال بن ذهاب ابني عليه السلام
 وقد ضربته بجرم وكان سفيا يومئذ امير الجند وقال
 يا ابني نحن اللات والعزى والمناة ما اخرجناه لا غرة
 ولا حمية بقدر هذه الجراحة انت تصيح مثل البقرة والقيس
 اذا لعبا بعضهما مع بعض وضرب احدهم احدا يكون
 مثل هذه الجراحة فقال ابني باسفيا لا ابكي ولا اصيح شيء
 من الجراحة ولكن قال محمد بن ابي قتادة وانت على
 هذه النفس وانما علم ان محمد لا يكذب ابدا فجمع جرحه
 في قلبه واخرضه فاحم الامام فمات الجراحة فأنزل الله تعالى
 هذه الآية في جوابه يعني اما بعد هذا الكافر انا خلقناه من
 قطرة ماء ثم خصم **وَضَرَبْنَا مَثَلًا** اي امر عجيب
 وهو في القرفة على احياء الممونة وشبهها بخنفسه
 بالبحر عجايب **وَأَنْتَ بَنِي خَلْقًا** اي خلقنا آياه
قَالَ مَنْ تَحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ بالية
 ولم يقبل ريمه لانه مودول عز فاعلم وكل ما كان مودلا

عز جهته ووزنه كان مصروفاً عن حوائج كقوله تعالى
وما كانت اماكن بغيا تسقط الرها ولا انها مصروفة
من باغية ثم اراد الله تعالى بحجابه فقال نبتة حبس العروة
قُلْ تَحِيَّهَا الَّذِي اَنْشَأَهَا اَوَّلَ حَرَّةٍ وَهُوَ
بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ يعنى قل يا محمد لا يبي بن خلف
يحسب العظام انى خلق في ابتداءه وهو عالم بكل مخلوق
وهو خالق انى خلق من قطرة ماء صوفة افلا يفكر
ان يقدر ان يخلق من التراب الاله المصورين المصورين
من الماء ولكن يصورون من التراب وهو قادر على
كل شئ الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا
فَاِذَا اَنْتُمْ مِنْهُ تَوَفَّدُوْنَ كالمرفع والعفار قال
ابن عباس رضى الله عنهما شجران في البهية يقال
لاحداهما المرفع والاخرى العفار فمن اراد ان يوقد
النار قطع غضن من منهها مثل السواكين وتما
اخضر ان يقطر منها الماء فيسقى المرفع على العفار

فخلق

فخلق منها ان رباذن الله تعالى ومنه تفردون و
توقدون اى من تلك الشجرة يقول العرب في كل شجر
نار والاله استجيب الماء المرفع والعفار وقفا الحكماء
في كل شجر نار الا العنب فمن قدر ان يجمع الماء وان
في محل واحد فهو قادر على ان يحبس الماء في محله ثم
ذكر الله تعالى ما هو اعظم منه اى من خلق الانسان فقال
اَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ يَقَادِرُ
عَلَى اَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ وراى يعقوب
يقدر بالياء على افعلى اى قال بلى هو قادر على ذلك
ويخلق بعد خلق **الْعَالَمِ** بجميع ما خلق فمن قدر
على ان يخلق السموات والارض افعالها يقدرا ان يخلق
الانسان بعد الموت فهو قادر على كل شئ انما امره
اِذَا ارَادَ شَيْئًا اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
اى اذا اراد ان يخلق شيئا يعنى اذا اراد الله تعالى ان
يخلق من العدم الى الوجود لا يحتاج الى آلة وفكر ومعاونة

بل يقول لذلك الشيخ عن فيكون في ساعة بلا توقف
 فاعلموا من لفظا كن معنى الابداع ودر في حق التفسير
 ليس المراد منه كلمة برسر علة الفاعل الله في تكون
 الاشياء على وجه الاسراع الذي لا يحيط به
 ويقال كلمة عام في جميع الملكة ويعلموا ان الله
 يريد ان يخاف شيئا فسبحان الذي بيده ملكوت
كُلِّ شَيْءٍ قل فلفظ سبحا كلمة التسمية واقفا
 كلمة التسمية والملكوت بمعنى الملكات كما ان الرجوت
 بمعنى الرجعة فغناه ان الملكوتية والسطنة له
 لا غيره وتوهم القيمة كماله وجوه الله تعالى
 يخرجون ان كان خير الخيرة وان شئتم
وَالْيَهُودُ يَنْجَعُونَ هذا
 لقها حين وروى في المصنفين
 والعاصم
 معتم

اشتريت هذه النسخة من ملادارويش قريه كوناو على
 دسا في ١٤٢٥ هـ
 ٧٠٠

روي ان ارسلا عليه السلام ذات يوم كان جالس مع مخلصا ارسلا بن فاذا جاء
 جبرائيل عليه السلام وفي يده طشت من النور والذهب وفيه غسل ابيض من
 اشتهوا احلى من السكر وفي وسطه العسل شعره يثيق فقال جبرائيل عليه السلام
 يا محمد تقرأ ان الله يهان بك كل واحد منكم في شئ من هذا العسل والطشت والشعر
 ثم ياكل العسل قبل ان ياكل العسل في رضى الله عنه نور الله النور من هذا الطشت
 والنصحة معه احلى من هذا العسل وانت من بسنة اوق من هذا الشعر وقل
 عسى ان يفرق رضى الله عنه نور الايمان النور من هذا الطشت وحي الايمان
 احلى من هذا العسل والرجوع الى الله تعالى مع الايمان اوق من هذا الشعر وقل
 عسى ان يفرق رضى الله عنه نور القم ان النور من هذا الطشت وقرأة
 القرآن احلى من هذا العسل والعين بموجب القرآن اوق من هذا الشعر وقل
 عسى ان يفرق رضى الله عنه نور المسافر النور من هذا الطشت واكل الطعام مع المسافر
 احلى من هذا العسل واثبات خاص المسافر في الموضع اوق من هذا الشعر