

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله الذي زين قلوب الماسرين بالمرقان والصلوة
 والسلام على رسوله الذي هو معدن الايمان وعلم الوصحاء
 ومن تبعه الى يوم الدين بالاحسان الحمد لله ايها المديون
 متعلقة بالحمودية ثابتة وجوز ان يجعل المديون صفته للحمد
 وثابتة لبا اعتبار العهد اختيار الكمال الحمد باعتراف العجز الذي جعل
 العبادة مفتوح السعادة ومطهر السيادة وعلج الحسن محتمل ان يعتبر
 التشبيم البليغ بان يكون العبادة كفتح السعادة في الوصول بها وكطهير السيادة
 في الوصول وكلمح الحسن في الظهور بها ولما كانت الحسن الخفي
 عبارة عن الثبوت او الختم بعيدة بالنسبة الى من في الدنيا ناسب للملح
 هو النظر بنظر خفيف ولما السعادة والسيادة فيمكن ان يعتبر فيها

وقف
 ادب
 بلك
 لا افندي

سنة المصداق

في الدنيا لداورد الملح الذي هو عبارة عن الشك الذي يرفع
 النظر بنظر الخفيف والمفتح الذي هو محل الفتح ففتح اشارته الى
 طالب السعادة بالعبادة كمن هو طالب دخول الدار من الباب
 للمفتح ويحتمل ان يعتبر الاستعارة بان شبه الوسيلة بالمفتح والمفتح
 والمفتح او يذكر المشبه ويراد به المشبه استعارة مصرية في قوله ملح الحسني
 والزيادة تليق الى قوله تع الذين احسنوا الحسن والزيادة اي الثبوت للحسن
 وما يزيد على الثبوت تفضلا اي مثل حسناتهم وعشر امثالها
 الى سبعة مائة والجنة واللقاء وفي المواضع العديدة براءة اسم لال
 كما لا يخفى وجعل الصلوة عمودا لها هذا التشبيه البليغ لا لما كانت
 الصلوة تنهي عن الفحشاء والنكرو كانت عماد الكذب جعلت بمنزلة
 عمود تقوم العبادات به وزوجة سامها اي جعل الصلوة على العبادات

وهو ان يشار في حق
 التلاوة وهو ان يشار في حق
 التلاوة وهو ان يشار في حق
 التلاوة وهو ان يشار في حق

سنة المصداق

التي مثل الصيام فيكون اضافة الصيام الى العبادة واصلها تسليم الى
 الشئب والذروة بمعنى الحق كالمين في الغنى ان زر و الشي اعلاه وعلاه
احكامها والملا د با احكام العبادة التي ينزب على العبادة مثل الذلل
والتواضع وكر الفس ولما كان هذه ظاهرة في الصالح جئت عند
احكامها والصلاة والسلام على افضل خالقه سبده نا احمته
وفي جمع الصلاة والسلام منشأ القبول تعالى ان الله وملا تكم يصا
على التي يا اذا الذين اموا صلوا عليه وسلموا تسليما كما في مجرد
التيمة اداء ما وجب من تعظيم رسوله الذي هو وسيلة يستا
وبين الله تعالى كما في ادخال الآل والاصحاب اداء ما وجب
من تعظيمهما كونهما وسيلتين بيننا وبين الرسول عليه السلام
الذي جئت الصالح الصلوة فيرة عنده اي سروه والفيرة تكني

نعم
 تمام
 فم
 وما
 فان
 وان

من
 حسن
 تعظيم
 شرح

وحقيقة
 القول

جعلت
 والادب
 والصلوة
 والعبادة
 والاحكام

تكن عن السرور وتعظيم العين اذا الفرقة من القرار وقرار العين في الفرقة
 التي يكون والاكثر السيرة ور في هذا الجميع الى قوله م حبيب الى النساء
والطيب وجعلت قرة عيني في الضباط وعلى الاصحاب الذين
فازوا من معدن الدين يلجئة وعينه البحرين بضمة الزوم وفتح
لجيم الفضة والعين الذهب والغور النجاة والظفر البحرين
اي ظفر من الدين الذي هو مثل المعدن بفضة وذهب واضا
المعدن الى الذين اضافة الشئب الى الشئب وبلجينة وعينه تر
شيخ النشيب ولا بدن من تجريد النور عن التعلق الذي هو البحرين يصح
بلجينة وعينه ثم قال وم حبيب الى من دينك كثرت النساء والطب

جعلت
 القرة
 النسيب
 للمقامين
 افندي

الشئب
 ففتح
 ونصها

دنيا
 مقبول

راعي
 غالي
 وكم
 بدعي

جرم
 لا
 فسر

وكم
 فسر
 فسر

الذي في يد الله تعالى
على القصة
في قوله تعالى
فان الله يهدي من يشاء

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانك الله وبحمدك وصلاة على نبيك . والله واصحابه
صفيك **وبعد** فيقول العبد الضعيف الى رحمة ربه العذبة حمد بن الحارثي
جعنة لما كان دياح الاظهار للبر كوشة على كاه طيفم اردت
ان ابنيها بعد وسعي عون الصمد الجليل . والمؤمن الطالين لا اقر
ان ينظر وبعين العناية . ويعرض عن التعرض . قوله تعالى
وما يرى نفس النفس لا قارة بالسوء الايم . فان الانسان مركب
من النشأ ولا دوسة لاطهار الحق في كل باب . اللهم اجعل هذه الامور اذنا
من النابح بق سيد المرسلين . وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه انيب
قوله بسم الله كان ذكر اسم اول ذكر الاسماء ونقش اسم اول نقش
الاسماء والا لاني وكان العبد لا يستقل بالمؤثرة فاحتاج الى عون من الله

فيلزم

اصل التبراج دياح بالدين المذموم
في الاخرى بدليل انها جماعية بالدين
فان اولها اولها فاصلا بياح
الشادير في فقه الدار والادب
فصارا على ما كان في الدار
وفي العالمين ما كان في الدار
وبسعي الودج في الدار
اولا كين دياح كين كين

فيلزم ان يقدم قبل الشروع في التضرع اسم الله تعالى لقوله . ثم كل امر ذي الابد
بالبسملة فهو شرع واجد . فاق اسم الله ولم يقل الله الفرق بين اليمين واليمين
ثم الباء وفي بسم الله اما للاعتناء بخ بكونه الحرف اعز فالباء اعني اسعفت في الضيف
بسم الله تعالى وعين الباء الدلالة والظرف المستفاد من ضمير ابتدأت والمعنى
ابتدأت ملازمة بسم الله تعالى وهذا المعنى اول لان في المعنى الاول يكون
اسم الله لا ابتداء وفي كلا العنيين يكون للمعنى مؤخر البعد كحضرنا من قبل
من امر ذي الابد بالبسملة ولم يكن ابتداء للمراد بالابتداء الشروع
دون العرق **فان قلت** بين الحديثين معنى قوله كل امر ذي الابد بالبسملة
فهو شرع واجد وقوله . كل امر ذي الابد بالبسملة بالحمد لم تخلص فيهما ابتداء
يكون الاخر مؤخر **قلت** المراد بالابتداء اضافي للحقيقي اي بالنسبة الى الحق
وليس بحول خبر بان المراد بالحمد في الحديث هو بسم الله الرحمن الرحيم لانه

فان الله يهدي من يشاء
ان الله يهدي من يشاء
فان الله يهدي من يشاء
فان الله يهدي من يشاء

فان الله يهدي من يشاء
فان الله يهدي من يشاء
فان الله يهدي من يشاء
فان الله يهدي من يشاء

فان الله يهدي من يشاء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل اسماءه
التي هي في كتابه
التي هي في كتابه

عن أحمد لا يحد هو الوصف الجليل وهو اسم السبع لا يحد وصف
بأنه رحيم **وقد قلنا** كان تابا في السبع فلم يقل هذه الحمد لله **قلنا** انبها
على الحمد لما كان تابا في السبع ضمنا وجب التصريح بقوله الحمد لله والفظم لله
اسم لذو الجب الجود السبع لجميع الصفات التي هي في السبع جميع الحمد
وقل اسم لذو الجب هي بمعنى لا باعتبار انصافها بالصفاء ولا بعدم
اعتبارها بما قبل هو علم لذو الحق التصف بالالهية والربوبية وضافتا
اسم لفظه لللال لما لا مية اومية وان كان لا مية فالمعنى بسم كائن لله
وهو اسما الحسنى وجميع اسمائه وان كان مية فالمعنى بسم هو الله تعالى
فان قلنا اضيف الاسم الى الله تعالى ولم يذكر الجواز على معنى بسم الله اومية من الله
قلت للاختصاص والعظمة لسان المقادير والصفاء اليه او عظمة التسميم
كما في عبد السلطان عند تعظيم التسميم **يا ارحم الراحمين** بان يكون عبد

السلطان

قلنا قد قلنا في كتابه
من عظمته تعالى
الذي هو عظمته

السلطان عند واما ذكر لفظ الله صريحا لاختصاصه بعينه في هذه السبع
او استداده ثم قدّم لفظ الله على اسم الرحمن الرحيم لكونه اسما لذات
السبع بجميع الصفات والاسماء والالاف واللام في الرحمن الرحيم
اسم موصول اعطى اربابا لما بعد هالما انتقل من الفعلية الى الاسمية
ليان اصله الذي رحم فلما عثر هذا الحكم كان الاول اعنى الذي في
صورة الحرف والثاني في صورة الاسم اعنى رحمن فاذن فصار الرحمن الرحيم
وهما صفتان مشبهتان بنبي الالباب من رحم لان صفة المشبهة مختصة
بالالان **قلنا** قلت الرحمن في الغفر رقة القلب هي غير منصورة في حقهم نعم
قلت اذا اطلقت الرحمن في حقهم براديه غايه مغالها وهي الاحسان والكرم
واما البيان صفة المشبهة بالموصول للتعظيم والتعظيم وقدّم الرحمن على
الرحيم لكونه ازيد من الرحيم وزيادته في تدل على زيادة المعنى واما وصف

عن احمد لا يحد هو الوصف الجليل وهو اسم السبع لا يحد وصف
بأنه رحيم وقد قلنا كان تابا في السبع فلم يقل هذه الحمد لله قلنا انبها
على الحمد لما كان تابا في السبع ضمنا وجب التصريح بقوله الحمد لله والفظم لله
اسم لذو الجب الجود السبع لجميع الصفات التي هي في السبع جميع الحمد
وقل اسم لذو الجب هي بمعنى لا باعتبار انصافها بالصفاء ولا بعدم
اعتبارها بما قبل هو علم لذو الحق التصف بالالهية والربوبية وضافتا
اسم لفظه لللال لما لا مية اومية وان كان لا مية فالمعنى بسم كائن لله
وهو اسما الحسنى وجميع اسمائه وان كان مية فالمعنى بسم هو الله تعالى
فان قلنا اضيف الاسم الى الله تعالى ولم يذكر الجواز على معنى بسم الله اومية من الله
قلت للاختصاص والعظمة لسان المقادير والصفاء اليه او عظمة التسميم
كما في عبد السلطان عند تعظيم التسميم يا ارحم الراحمين بان يكون عبد
السلطان

لفظة الله بالرحيم والرحيم كونه مبتدأ وكاشفالة أو كونه تأكيداً على ما مضى
 الذكر كان يوماً عظيماً وأما كونه فالحق مقهوراً تقديره **الحمد للآلاف**
 واللام ستة معانٍ الجنس والاستعراق وعهد الذهن وعهد خارجي وهو
 عن الضم إليه والذائد أما كونه الآلاف واللام الجنس فالمعنى جنس
 الحمد لله وأما كونه الاستعراق فالمعنى كل فرد الحمد لله وأما كونه عهداً
 كونه العهد الذي هو العهد في ذهنه وهذا المعنى لا يجوز وأما كونه العهد الخارج فالمعنى
 العهد الذي سبق ذكره في الخارج حقيقة كما في قولهم الحمد لله رب العالمين
 أو حكماً كما في قولهم نعم المولى ونعم النصير أو ضمناً كما في قولهم بسم الله الرحمن
 الرحيم وأما على كونه زائد فالمعنى حمد الله ثم الحمد مصدر من حمد حذف
 فعمله وأقيم هو مفعول للدلالة على الاستمرار والحمد معانٍ أحدها المشهور
 اللغوي وهو الوصف على جهة التعظيم والتبجيل فصلاً مطلقاً

ولثاني

والثاني الغرض المشهور الغوى وهو الزيادة والقالب المشهور بال
 صلاحي وهو فعل مبني عن عظيم النعم بسبب كونه منبأ والربيع
 الغرض المشهور لاصطلاحه وهو اظهار الصفة الكالنية وهذا المعنى
 الاربعة محال من لفظ الحمد بدون اعتبار مصدرية منها وأما كونه
 مصدر فله ايضاً معانٍ اربعة التبعي للفاعل والتبعي للمفعول والحاصل
 بالمصدر ولحق المصدرى ما كونه مبتدأ للفاعل فالمعنى لما مدته
 لله وأما كونه مبتدأ للمفعول فالمعنى الحمد لله وأما كونه الحاصل
 بالمصدر فالمعنى الازدحام الحاصل الحمد ولما كونه المصدرى فالمعنى الحمد لله
 فصل في هنا وقوله الحمد لله جملة وبين هذه الجملة اعتباراً من الامتياز
 والفعلية وعلى كل واحد منهما الاختيارية والاستثنائية الطلبية وغير
 الطلبية وكذلك هذا المعنى أما بالقصر أو بعينه فإن كان بالقصر

فالتصريح **فهر الوصف** على الصفة على الوصف وقصر الغالب وقصره
 فإد وقصر العين ثم باعتبار الاسمية حصل لها المذكورة ثمانية
 عشر وباعتبار الفعلية كذلك فالحاصل ستة وعشرون معنى
 وباعتبار اخبار الاسمية واشتاتية حصل اثني وسبعين معان باعتبار
 احبائية الفعلية واشتاتية حصل اثني وسبعين معنى فالحجم اربع واربعا
 مائة معنى وباعتبار طلبية الاشتاتية وبغير طلبية يكون المعنى ثمان
 وثمانين ومائتان معنى ثم باعتبار القصر وعدم اعتباره حصل مئة
 وسبعين وخمسة مائة معان ثم باعتبار القضية الموجهة التي ثلثة
 عشر فضيف حصل تسعين وسبع مائة وستة وثلثون الاف معان
 ولما باعتبار احاديدها وثلاثها واثنيها ورباعها وخماسها وغير ذلك فخرج
 عن طوق البشر ولما باعتبار الجملة الاسمية فلا فائدة الدوام والنبات

٣٦٧٩٠

واما كونها فلا دلالة على الحمد وباعتبار الاسمية باعتبار متعلق خارجي
 او باث وبغيرها وباعتبار الاخبارية فللقصد لم يخرج من العلم
 الى الخطاب ما الحكم او كونه عالما وباعتبار طلبية الاشتاتية لكون
 الحمد لله ولما بطلبية فراجع الى الاخبارية واما اعتبار القصر
 فلا تخصيص واما الفرق بين الحمد والفكر والدح والنفاس فهو ان قلت
 لم الحمد لله ولم يقل الحمد الخالق مثلا فلو تم استحقاق البارئ تعالى الحمد
 لكان هو الخالق لا الحكم اذا تعلق بالمشق يفيد عليه المأخذ ثم الام في
 الله اما متعلق بنات او مسحق فالاول ليس بجائز لان النبوة لم يخرج
 العبد من القوة الى الفعل فهو قائم بالفاعل الحادث فخر يلزم ان البارئ تعالى
 محل الحوادث فهو متعلق بخارج المسحق جائز ان الاستحقاق ليس
 شيخ يخرج العبد من القوة الى الفعل **قول** رب لما سمعني السبد

الصفة باعتبار حصول اولى من الصفة
 والارزاق وبغيرها من الارزاق المشقة فانها
 اذا فالحمد الخالق

بأنه ذكره وظاهره على ما أفاده بعد وفي الإجماع وشيخه عليه السلام
تضعيف في قوله والصلوة بحضرة الرسول ولا يقال الغير إلا على سبيل التعميم
كما يقال الصلوة على محمد وآله وصحبه أجمعين والالف واللام في الصلوة كما
في الحكم مع الاحتمال وإنما اكتفي بالصلوة ولم يذكر السلام لثاني القولين
كل نفس آتت بآلها ولو أتى بالسلام فكان أولى لأنه النبي أم فلا يؤمنون
لا يؤمنون بل ينقلون من ذكر القضاة إلى ذكر البغاة **قوله** على محمد ومحمد أصله البيع
فيكون محموداً ثم صار علماً للملادة الأنبياء لبوته هل المعنى في ذاته أم لأن الله
نع قال في القرن العظيم أنك على خلق عظيم وقال وما أرسلناك إلا رحمة
للعالمين وفي جعل علماً للغياب ثم تمننا وقد كافان قلت إذا سئل الدعاء بعلي
يكون الضرر فكيف يصح استعمال الصلوة هنا بعلي على كونها بمعنى الدعاء قلنا
هذا المختص لفظ الدعاء قال الله تعالى أن الله وملائكته يصلون على النبي

الرب قال قلت لعلك انما بالصلوة والسلام على محمد وآله قبل اقام
قولك ان قولك لا ينافي قلت فان لم يرجع اليك وجوب
الحزب المراد به عطا المقام المحمود الذي وعد به نبينا عليه السلام فان قلت
لا ي دليل وجب الصلوة والسلام على محمد قلت بالدليل الالهي
كقوله يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وكقوله عليه السلام
من صلى علي ثم ابوء ذنوبه ذره واما الدليل العقلي فهو ان العبد بحسب
بشرية فيلندس والرب في علية القدس يحتاج العبد في مغفرة
ذنوبه الى واسطة الجمهين وهن الواسطة ليس الالهي واما وجوب
الصلوة على الم واصحاب فهو ان العبد في غيبة القدس والعصيان يحتاج
في مغفرة ذنوبه الى واسطة وهي الالوا الاصحاب واليه قبل اصله لما ذكرنا مع
اصحابه اذ به اهل بيته ولذا نزل ذكر الاصحاب وتركه م حيث

اولاً اصله من غير دليل
 ثانياً انه قد ورد في بعض النسخ
 ثالثاً انه قد ورد في بعض النسخ
 رابعاً انه قد ورد في بعض النسخ
 خامساً انه قد ورد في بعض النسخ
 سادساً انه قد ورد في بعض النسخ
 سابعاً انه قد ورد في بعض النسخ
 ثامناً انه قد ورد في بعض النسخ
 تاسعاً انه قد ورد في بعض النسخ
 عاشراً انه قد ورد في بعض النسخ
 الحادي عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 الثاني عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 الثالث عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 الرابع عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 الخامس عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 السادس عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 السابع عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 الثامن عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 التاسع عشر انه قد ورد في بعض النسخ
 العشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 الحادي والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 الثاني والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 الثالث والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 الرابع والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 الخامس والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 السادس والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 السابع والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 الثامن والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 التاسع والعشرون انه قد ورد في بعض النسخ
 العشرون انه قد ورد في بعض النسخ

فان كان المولى قد مات او كان قد مات قبل ان يولد المولى فانه لا يرث من المولى شيئا

28

محسوس الثالث هو الذي خرجوا لهما ارسنك الى فرعون رسولا فقصي فرعون الرسول

الوجه الثاني في الدعي
السابع ان يكون
محل سيرة

فصل في وصفه
الكتاب تجوز لأن الوضع
والاشارة بان امور
مصر

الحاصل المصدر القائم بالفعل

الحاصل المصدر القائم بالفعل

الفاعل

الحاصل المصدر القائم بالفعل

الحاصل المصدر القائم بالفعل

الفاعل

الحاصل المصدر القائم بالفعل

الحاصل المصدر القائم بالفعل

الفاعل

احادي ثنائي ثلاثي راعي خماسي سداسي سباعي يكون

معنى القصر معنى الازم

اللفظ المعنى للصور الوصف
والغير المشهور الوصف
والغير المشهور الوصف
والغير المشهور الوصف

اضافة الجمع يفيد الاستفراق
واضافة المصدر يفيد الاختصاص
كلمة الضميمة يفيد التلخيص

في اشارة هذه
الالفاظ
احادي ثنائي ثلاثي راعي خماسي سداسي سباعي يكون
معنى القصر معنى الازم
اللفظ المعنى للصور الوصف
والغير المشهور الوصف
والغير المشهور الوصف
والغير المشهور الوصف

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الاسم ما ابان عن المسمى وهو مشتق من التسمية

لا بد ان يكون مستمرا وقليلا يظهر وعند البعض مشتق من الوسم

لغات اسم سم وسعى وحذفت الهمزة كقوله استعمال والباء في بسم الله

بوضع الموضوع الخاص لان قصر الباء بخصوص معناها هو الاضاف

القيدي بعد دخولها الذي هو الاسم ومتعلقها الذي هو الفتحة مثلا والاسم

لفظ جرحي بوضع ما انبأ عن المسمى فوضع شخصي بوضع خاص عام للموضوع

الخاص ومن قال ان لفظ الاسم من حيث هو ما دل على معنى في نفسه

معتبر واحد لا زمة التثنية فقد عطف لان هذا اللفظ ليس مراد ههنا وما

الباء اما اصله ان كان فعل لا المتعلق بما اسم وفعل الاسم اما جمل من ابدى

ونال في مشتق كانا بادى والفعل ما خاص وعام والاسم كذا والفعل

والاسم مشتق كانا بادى والفعل ما خاص وعام والاسم كذا والفعل

والاسم مشتق كانا بادى والفعل ما خاص وعام والاسم كذا والفعل

والاسم مشتق كانا بادى والفعل ما خاص وعام والاسم كذا والفعل

انما هو صانع الوهم على الوجه الذي ايسر نصيب على الغفوة وعلى الثاني معنى الرائد قالهم
مرفوع بغيره مقدره والجبر محذوف على اسم الله الرحمن الرحيم بين وابنه مولا ولا فرق
يحمل ان يكون ظرفا لغو ومستقر وقال البعض ان بسم الله خبر واخر خبره والله حاله والعبر
ان الحمد لله مبتدأ وفيه خبر على مبتدأ والاسم حقيقة الخوف لو جاز ان يضاف ان يرفع
يزاد مثل ليس كذلك شئ الاسم السمي وحده ناعمة لا غفوة غير التسمية والاسم
ثم التسمية من القرآن ثلاث المفردات السورتين من الفاتحة ولا من كل سورة
وهو الصحيح **الله** صله الله والوهم والوهم كى الاضواء التي الامداد الموضوعة
لذاتنا فالوضع حال الموضوع الى الحاصل وقبل اصداله فاذا لا لاف والادام فادام نصا
الله فانه اسم الذات الواجب الجود السمع بجميع الصفات وهذا المذهب نفى فان قيل
انهم يصف اللفظ بكونه بلفظ مفعول وهذا ليس كذلك قلنا ان التعريف للفظ الجود
ان يكون بالظاهر كونه بلفظ مفعول فبمعنى اللفظ لا تفصيل وهذا كذا كذا

قاله قلب العبد له امر في الدنيا وكل امر في الدنيا يجب به السلام وهذا هو الجود

قلت للعبث من قبل عام يحسن من بعض الحق بل الشيخ يحسن الامر الواقع والقدرة على

العمل **والرحمن الرحيم** اسم الله تعالى له الحمد وحدها التماس موضوعه الذي

يغنى عن الصفات والاعمال فيكون هو والاعمال يعرف التعريف في موضوعه العبد فقط

وقيل للرحمن والرحمن في العبد والاعمال والاستغراق وقيل له التثنية والعهد

واللهي كمن ما عليه التحقيق والعهد والرحمن واعلم انهم جمعوا على كون الرحمن

صفة مشبهة من رحم وقال بعض العرفية من رحم والرحيم ايضا صفة مشبهة من رحم

بعد نقلها الى رحم فاذ يقال رحم الرحمن محذور اما كون صفة توبد لا

او عطف بيان حتى لا يدخل في الجود شرط في عطف البيان وهذا

مشتق قلنا الجود شرط عند البعض لا عند الجميع ويمكن ان يقال

انه جاز مجرى الجاهل والرحيم كالمؤمن في الجود الاستغراق البيان

فخرج بعض محبدينا اول الجاهل
اوله فصل واصله ظاهره عبادتنا

وقيل العهد لهما والاستغراق
وقيل العهد التثنية والعهد الذي
كلها على التحقيق للعهد والرحيم
صح

المواثبات
الحسن والقدرة على الاداء
الاشارة الى الجاهل والجاهل

والمعلم
مع الشيخ ما وقع
هذا القدر
م

کتابت فیل ہستی و جانی

عالم العلم او امر الله بكلمة الحق الجاع كفو و طلق امر الله
 د محمد در كوا عنر عاقر اهل الفقه رحمهم الله و كذا

منه

الف او چه بیم اید کلمه کرم دلم
 الف او چه بیم اید کلمه کرم دلم
 الف او چه بیم اید کلمه کرم دلم
 غایت و عارف کرم آن بیاید

دعوت افندی که در دل جالید
 حکمت اندک کونکری جیبیان
 زبانه اندک کونکری جیبیان
 حد صدرا غلام صا دقتی آید

دعوت افندی که در دل جالید
 حکمت اندک کونکری جیبیان
 زبانه اندک کونکری جیبیان
 حد صدرا غلام صا دقتی آید
 کرم بایک کن ایمن بد کرده سخی
 حقه ایمنه که من بهار بهار نهی
 کرمه و صاف نه یوزنه که من نهی
 بهار ای سر بقیه ناسن ایل بهار نهی

استغاثت القاصیه قلم الم الیه و طبع طبع اید کرم دلم
 جلالش نری قدس عاقلیم و جلال کبری قوانینم کرم دلم
 سرور اید کرم عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم
 وقت عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم
 بایک کرم عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم
 دیکر کرم عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم عاقلیم

المفردات