

تارة في علم المشاة سبعة مشارا ليد فاعلم ان روم لم يفتح
 في التفتيش بعد فتح راجه اعيان الفتيان في التفتيش تاخر اليه
 فعمل الله على هذا السراية او كونه ان تاله دونه فاقرا التكر
 اذ اهل واليه التفتت قواه وكنهه نيا وادم بين الاء والطير
 او يقرر كنه ان كنه ان تاله الاء سكتيب وهذا شاع في
 من التتير كنه ان كنه ان تاله الاء كنه ان تاله الاء
 سراج مستطوره التفت

قواعد اعراب شرح حيدر

هذا هو الكتاب
الذي هو في
العلم والحق
والنور والبرهان
والهدى والرشاد
والنيل والوصول
إلى الحق والبرهان
على ما هو عليه
والنيل والوصول
إلى الحق والبرهان
على ما هو عليه

المصطفى على طريقتي فأن يقتضي في محل الدرس على أنها حقيقة القواعد على
أنها صفة جارية على غير من له قوله وتطابق من باب الأفعال يقال أطلعته على
أي جعله واقفا عليه وقابلها المستتر راجع إلى القواعد وهو المفعول راجع إلى المتكلم
فيكون المفعول وجعل تذكر القواعد ذكر المتكلم وأفعاله الأفعال المفعول والامد فيقتضي
الغاية والمراد الزمان والتقصير كناية عن التقييد في الزمان القليل على كثرة
الابول من باب الابرار والكلت جميع نكتة وهي في الأصل نقطة أيضا أنه سواء
عكس المراد منها لطايف الكلام ودقائمه وأعلم أن السناد لا يطلع إلى القواعد
بما هو مقرر من قبيل السناد إلى السبب كقوله تعالى الأية المهدية أي كان سببا في بناها
وجعلت نقطة في محل الدرس عطف على قوله يقتضي فلهذا هي الرسالة الحسية أو الزمنية
بالنصب على نزع أي خفض عنها أي كسر قلب أي صار طبيا واستدراجه في الطب
لمن جبهته أي حبه وأما حذف ما هو موصوفه فهو المفعول في المذهب بالطبيب الذي
يطلبه المريض بالاشربة النافعة والادوية النافعة مداواة مرضي الطبيب
بمرضه أي بما يراهم والمطلب للمهمة التي يطلبها الزمان لأن عاينهم عما عن ذكر
التحقيق وقاصتهم غناية في تدليل التقليد لا يظنون إلى التدقيق والكثيرة في غنى
التوفيق لاحتراح البهرن فقيدها لذلك فأنه من مكان بعيد وبعضه في ساحة
البطالة طورهم يتبعون وجعل بينهم وبين ما يشتهون وعادتهم القواعد
من أوائل كل كتاب ونزلة أو آخره مع تعطيلهم كالتكليف والتكليف تعطيلهم معرفة
أحكام الجمل ومصادره وحقوق وبعض الحكماء وقد ذكر المفسر في أن رسالته هذه متكلمة
لهذه المهمة ولم يسبق إلى هذا الطراز أحد من العلماء وسببها بالاعراب في قواعد
الاعراب في هذه التسمية ملاحظ حتى الاشتغال به من أعز الأجر في رعيته بعد
بعن ومن الله يستمد أي أطلب المذاهب المتشعبة وهو جعل الله فعل عباده موافقا

هذا هو الكتاب
الذي هو في
العلم والحق
والنور والبرهان
والهدى والرشاد
والنيل والوصول
إلى الحق والبرهان
على ما هو عليه

هذا هو الكتاب
الذي هو في
العلم والحق
والنور والبرهان
والهدى والرشاد
والنيل والوصول
إلى الحق والبرهان
على ما هو عليه

لما يحته ويرفاه قوله ومن الله منطلق يستمد وإنما قدم لا فائدة الحصر في الاستدراك
كما توضحه صفة مدح اليتيم لهم لأنهم كبرياء وبه الصغرى أجل من الدهر
حيث لم يدل بهم له لا فائدة حصرهم لهم كمال قول والهداية معطوف على التوفيق
وهي سلوك طريقه يوصل إلى المطا إلى أفهم طريق يريده أن الطرق إلى الله بعدد الفتن
أخلاقا وإنما أطلب منها أقومها بمن وكرمه وتفضل الرسل بالحصر كجمل لا العقل
الاستدراك لا تنفعا فيها في أربعة أبواب الأول وهو في الأصل بوب يقتضي
مثل قوله وإنما لم يقل في ثانيا لثبها على أن أصل باب بوب والمراد موضع الدخول
أي المدخل الأول معرفة الجمل وأحكامها وفيه أربعة بواب وكل واحد من باب رغبة
العلم أن يتصور أولاد الفكر العلم الذي يشرف فيه للنايل في باب الجور سلطان وأن يعلم
أنه موقوف أي شئ هو كيت ما شرعية ونسبنا للعلوم أزمنة العلوم كجس في المو
ضومات وأن يعتقد أن لتذكر العلم قائدة مخصوصة بهم لا يسكن على جرة في تحصيل
وليتو كسعيه معا وجد تذكر الفائدة ولا يفتقر ولثانيه كسعيه حيث فتقور النحو علم
بما هو يوف به أهوال وأخر العلم من الاعراب والبيان قوله علم بما هو حش وتنال
العلوم كلها وقوله يوف بها أي يخرجه العلوم التي غير النحو فطرد التوفيق وانكسر
وتوضو العلم العربية إذا بين فيه الاعراب عارضا أو عارضا ما تتركب منها
وأذا عرفت هذين الواجبين فقدمت أن الغرض من النحو معرفة الاعراب أي فظاه
الخطأ في اللفظ والاعراب لا يوجد إلا في بعض التركيب الكسائي الذي ليس كلاما جليلا
ولذلك صدر الكتاب ببيانها فقال المسئلة الأولى في شرحها أي الجمل أعلم أن اللفظ
العقيد بالغرض من كلاما وجملته ونحوه بالعقيد ما ذكره من جملته السكون عليه وأعلم
أنه لو كان يكن السكون أو يقع مكانه كمثل أحسن أذرب كلام يكن السكون جليلا
ولا يكن كما إذا قلت قرب زيد لم يدريه معرفة الضارب والضروب فانه كلام يمكن

هذا هو الكتاب
الذي هو في
العلم والحق
والنور والبرهان
والهدى والرشاد
والنيل والوصول
إلى الحق والبرهان
على ما هو عليه

هذا هو الكتاب
الذي هو في
العلم والحق
والنور والبرهان
والهدى والرشاد
والنيل والوصول
إلى الحق والبرهان
على ما هو عليه

هذا هو الكتاب
الذي هو في
العلم والحق
والنور والبرهان
والهدى والرشاد
والنيل والوصول
إلى الحق والبرهان
على ما هو عليه

الركوت علي بنا على اعادة اصل الجوز ولا تخفى عندنا في مع نقصان اعادة الاقادة نظرا
اليه الا ان يقال ان الراكوت ركوت التكملة وفي وان الكلمة حال كونها عبارة عن
القطع وقاطع الكلام زيد والمبتدأ ووجه كزيد قائم وما كان بمنزلة احد ما نحو ضرب
بلفظ واقام زيد لزيد وكان زيد قائما وظننته قائما اعني الكلام قال المصنف في
ليس بمركب ادق من كايوم كثير من الناس وهو خاطئ صاحب الفصل فانه بعد ان فرغ
من حد الكلام قال ويسمى الكلمة والصلوات الخ انواع منها اشترط الاقادة لمخالفها ولذا
تسميهم يقولون جملة الشرط طم اقول جملة الفصل وكل ذكر ليس بمركب انتهى وفيه تنبيه
الزاد في الفصل بحث اذا لفظ في هذا الفصل عدم لزوم الزاد في ان تسمية الكلام
جملة لواجب الزاد في الايجابية لكلامه وهي بصيغة صورة العموم ايضا كما قاله
فكلام جملة ولا يتعسك اي ليس كل جملة كلاما الا يرى ان نحو جملة قام زيدة فلو كان
قام زيد قائم وعبري عن جملة ولا يصح كلاما لان لا يجن السكوت عليه سلب اداة
الشرط صلاحية السكوت عنها اي جملة قام زيد ما جملة الشرط واكول ربع انا
كلام مفيد جملة تسمى بحمية ان بدأت بكم هذا شروع في تقدم الجملة الى اللاحية والحقبة
واما الشرطية والظرفية فهما داخلتان في الحقيقة فكل الفعلية ايضا ان الكلمة تسمى بحمية
ان بدت بكم ولا عبرة بما تقدم من نحو كزيد قائم مثال لما بدت الجملة بكم
مضارع وان زيدا قائم مثال ما تقدم ما حرف نحو وف المشبهة بالفعل وبطل زيد قائم
مثال ما تقدم ما حرف من حرف الاستفهام وما زيد قائم مثال ما تقدم ما حرف من
كحرفين المشبهين بليس فكلية هذا الاستثناء الاربعة جميعا بحمية لان المراد ببدء
الكلمة المستدالية والاستدلال عبارة الى ما تقدم من نحو وف قوله وفعله عطف
على قوله بحمية اي الكلمة فكلية ان بدت بفعل او نائبة فلا عبرة ايضا بما تقدمها
من حرف الاستفهام والشرط وغيرها وان المصنف ما هو صدر في الاصل فلا يخفى

11

تقدم ما في نية التأخير نحو كيف جاء زيد وقوله في فاتي آيات الله تتكون من تقدير الأول
جاء زيد وكيف وتقديرا لك تتكون من آيات الله فتدبر لا تقضا، الاستفهام الصلوة
ولا ينظر أيضا الضمار ما في نية التقديم كما سيجي لأن صدر ما في الأصل افعال كقام زيد
بذا مثال ما بدت بفعل ماضي ومثال ما بعدها حرف الاستفهام جمل قام زيد ومثال
اضمار ما في نية التقديم زيدا ضربته ومنذ عنده، ما لأن التقديم حصل عنه، ما و
لذا اصل المصدر ذكر الظرف ومثال ما بدت اكله الفعليه بنائب الفعل يا عبد الله
كأنه قال لا فله كيف عدت ثمانا اكلتنا اغني جملته زيد اضربه وعمله يا عبد الله حتى
الفعلي مع انها غير انما هي اجاب بقوله لا لا التقديم في زيد اضربه ضربته زيد اضربه
اضربه عالم على شرط التقديم في التقديم فلا يفرقونه جملته فعليه كما لا يفرق التقديم
ما في نية التأخير كما عرفت ولأن التقديم في يا عبد الله ادعوا عبد الله محققا على عالم
وانيب حرف النداء مناب لما بينت تسمية اكله بالاحية والفعلي شرع الى البيان انفسا
مها الى الكبرى والصغرى الكبرى هي الكلية التي ضربت منها جملته فعليه كانت او
احية كنوز زيد قام ابو و زيدا بو، قائم فله قام ابو، صفوى مرفوعة الحمل
على انه خبر المبتدأ والمبتدأ مع خبره جملته الكبرى لانها اشتملت الصفوى وزائد او
كذلك كنوز زيد ابو، قائم لكن الصفوى فيه احية فالصفوى هي المبنية على المبتدأ كما
جملته الخبرية في المثالين وتديكف اكله الواحدة الصفوى والكبرى باعتبارين و
لما كان هذا هو المحتاج الى البيان اشار الى ذكر باياد المثال المبيّن له وقال واذا
فيل زيد ابو، غلام منطلق فزيد مبتدأ و ابو، مبتدأ ثان و غلام مبتدأ ثالث
ومنطلق خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول وسيعمل المجموع
جملته الكبرى لا غير و غلام منطلق جملته صفوى لا غير لان خبره خبر ابو، غلام منطلق جملته
كبرى بالنسبة الى غلام منطلق و صفوى بالنسبة الى زيد ابو، غلام منطلق واعلم

زید ابقید ابوه کفقت
 بالانکس کله کسور
 بکفقت کله کسور
 بکفقت کله کسور

ان كبره وصغر تانيث الكبر منه واصغر منها وانما انها المبهودون العلم او الاشياء
 موانع اقل منه لا يوش ولا يفتح ولا يفتح للشيء وانما الوجه المتعلق فعله
 اقل من العلم او الاشياء ولذا كثر من قال كان صغرا لانه لو فيها نصباً ذرية
 كما ان من العلم انه علم ان الكلام قد قيل الكبر وغيره وذكر ان مثلها قوله
 اننا نيكه اذ قيل ان يكون انك فعل مضارع مع المنفرد ويمن ان يكون العلم منديل
 مع المنفرد فاليد من كل يوم الفقه فزرا وبو يده ان اصل الخبر الافراد وان
 حزنه على الالف في انك وذكرك من على تقدير انك لا بأس به وقد قسم الكبر
 الى ذات وجوه وذكرا الوجهين فذكر الوجهين هي السمية المصير في فعله الوجهين
 يقوم بوجه اوله كونه فظنت زيدا ابو قائم وذكرا الوجهين هو قائم وظنت
 زيدا يعقلم ابو السلك الثانية اجملة الى ان يحمل في الاعراب وانما قد هذا الجمل
 على اكل الى ان يحمل في الاعراب كونها اجزاء بالتقديم لاصلها لانها لا اصل
 في اكل ما لا تحمل على المفرد نظر الى شرفه الوجود وكثرة هذا الباب لاسمها الى
 وهي اي اجملة الى ان يحمل سبع احديها اجملة الواقعة خبر او هو قسمان قسم موصفا
 رفع وذكروا باب المبتدأ وان اصل هذا التركيب باين المبتدأ وانما يلاحظ
 المبتدأ بدلا من باين ثم انصف باين الى الابد وحذف النون بالاضافة
 فصارت في باب المبتدأ وان مثال كون اجملة خبر المبتدأ نحو زيد قام ابو زيد
 مبتدأ ومحل جمل قام ابو زيد خبر عنه واختلف في نحو زيد اضربه وعمر وهل جاءه
 فعلى محل اجملة الى بعد المبتدأ رفع على خبرية وهو الهي وقيل نصب بقوله مفعول
 هو خبر نحو زيد مفعول في حقه اضربه بنا على ان الانشائية لا تكون خبرا وهذا ضعيف
 لانه انما الذي شرط احتمال الصدوق والكذب الخبر الذي هو قسم الانشاء و
 مقابلة لاجل المبتدأ والاتفاق على ان اصله الافراد واحتمال الصدوق والكذب
 انما هو من صف الكلام ومثال اجملة الواقعة خبر لان زيدا ابو قائم فزيد

ان كبره وصغر تانيث الكبر منه واصغر منها وانما انها المبهودون العلم او الاشياء
 موانع اقل منه لا يوش ولا يفتح ولا يفتح للشيء وانما الوجه المتعلق فعله
 اقل من العلم او الاشياء ولذا كثر من قال كان صغرا لانه لو فيها نصباً ذرية
 كما ان من العلم انه علم ان الكلام قد قيل الكبر وغيره وذكر ان مثلها قوله
 اننا نيكه اذ قيل ان يكون انك فعل مضارع مع المنفرد ويمن ان يكون العلم منديل
 مع المنفرد فاليد من كل يوم الفقه فزرا وبو يده ان اصل الخبر الافراد وان
 حزنه على الالف في انك وذكرك من على تقدير انك لا بأس به وقد قسم الكبر
 الى ذات وجوه وذكرا الوجهين فذكر الوجهين هي السمية المصير في فعله الوجهين
 يقوم بوجه اوله كونه فظنت زيدا ابو قائم وذكرا الوجهين هو قائم وظنت
 زيدا يعقلم ابو السلك الثانية اجملة الى ان يحمل في الاعراب وانما قد هذا الجمل
 على اكل الى ان يحمل في الاعراب كونها اجزاء بالتقديم لاصلها لانها لا اصل
 في اكل ما لا تحمل على المفرد نظر الى شرفه الوجود وكثرة هذا الباب لاسمها الى
 وهي اي اجملة الى ان يحمل سبع احديها اجملة الواقعة خبر او هو قسمان قسم موصفا
 رفع وذكروا باب المبتدأ وان اصل هذا التركيب باين المبتدأ وانما يلاحظ
 المبتدأ بدلا من باين ثم انصف باين الى الابد وحذف النون بالاضافة
 فصارت في باب المبتدأ وان مثال كون اجملة خبر المبتدأ نحو زيد قام ابو زيد
 مبتدأ ومحل جمل قام ابو زيد خبر عنه واختلف في نحو زيد اضربه وعمر وهل جاءه
 فعلى محل اجملة الى بعد المبتدأ رفع على خبرية وهو الهي وقيل نصب بقوله مفعول
 هو خبر نحو زيد مفعول في حقه اضربه بنا على ان الانشائية لا تكون خبرا وهذا ضعيف
 لانه انما الذي شرط احتمال الصدوق والكذب الخبر الذي هو قسم الانشاء و
 مقابلة لاجل المبتدأ والاتفاق على ان اصله الافراد واحتمال الصدوق والكذب
 انما هو من صف الكلام ومثال اجملة الواقعة خبر لان زيدا ابو قائم فزيد

منصوب كونه اسم ان ومحل جمل ابو قائم رفعه لو فوقع خبر عنها وقسم موضعها
 نصب ذكره في بابي كان وكاد اي في بابين باب الافعال الناقصة وباب افعال
 المقاربة فتال الاول نحو كان يظنون فالواو في كافها صيغة خبر مرفوعة على ان
 ام كان ومحل جمل يظنون نصب خبر عنه ومثال الثاني ما كادوا يفعلون فكاد
 فعل من الافعال المقاربة مرفوعة على ان كاد ومحل جمل يفعلون نصب خبر عنه
 فالواو في كادوا صيغة خبر مرفوعة على ان كاد ومحل جمل يفعلون نصب خبر عنه
 تقديره وما كادوا يفعلون الثانية والثالثة في اجملة الى ان يحمل في الاعراب اجملة
 الواقعة حالا والواقعة مفعولا ومحلها نصب اي حمل اجملة الواقعة حالا
 نصب وكذا حمل اجملة الواقعة مفعولا نصب ان لم تنب اجملة في الفاعل فان
 قيل لاحاجة الى هذا القيد لان اجملة لا تنوب عن الفاعل فلا معنى للاصرار عنه
 قلنا هذه النية جازية في باب القور خاصة نحو قوله ثم يقال هذا الذي كنت
 يتكذبون في محل الرفع خبر المبتدأ والمبتدأ مع خبره جمل اسمية في محل الرفع على
 ان نائب مناب فاعل القور وانما جازت نية اجملة في الفاعل في القور دون
 غيره لان اجملة الى يرد بها لفظا شذرا من المرفود وهذه اقامة لا توجد في
 غير القور فاختصت النية بيقول وتقع ايضا نية اجملة في الفاعل في اجملة المرفود
 بعلوه نحو قوله قام زيد بضم العين فجملة اقام زيد على عنها العالم بالانفهام
 سادة مسند المفعول ان كان علمه بنينا للفاعل في موضع الرفع كونه
 قائم مقام فاعل علم بنينا للمفعول واجاز هولاء وقوع هذه اجملة فاعلامها
 وحملوا عليه قوله وتبين لكم كيف فعلنا بهم بقى ان جمل فعلنا بهم معلق عنها
 العالم بنيت الاستفهام في محل الرفع على انها فاعل تبين ومنه قوله ثم غلبا
 من بعد ما رواه الايات ليست في جملة سبعة مفعلة باللام مرفوعة محلا لكونها

فكذا يستدرك الموصول
 وهو ان يرفع مع حليته
 اي جملته كتم يمتد بكون
 التبيين وهو وجوب الجار على افعال
 التي لا تكون لها افعال فيكون الموصول
 الذي هو الموصول في قوله فاعلامها
 على ان يرفع مع حليته اي جملته
 فكذا يستدرك الموصول وهو ان يرفع مع حليته
 اي جملته كتم يمتد بكون

عطفها على محل لفظ تام لا على محل الجمله بطل ان شكك الجمله لان ما اخذ الفاعل من فعله
 جازا اذا عطف على جزء الجمله قبل ان شكك جازا بخلاف ما اذا كان على الجمله بأكملها
 لزم العطف على الجمله قبل ان شكك وذكر غير جائز السالك من الجمله الى ما على محل العطف
 الجمله التام بعد لغز وهي ثلثة انواع النوع الاول كله المنفوع بها فلها بحسب
 منفوعها ان كان اعراب منفوعها رضاء هي ان الجمله التام بعد في موضع رفع في موضع
 قبل ان يأتي يوم لا ينفع قبل ثلاث بته بليغ النفي وسبع مرفوع لفظا على انه لا يرفع
 مع ما يتعلق به في محل النصب جازعته ولا مع اسم وخبره جمله اسمية على الرفع على انه منفوع
 ليوم وان كان منفوعها منصوبا فهي نصب في نحو وانفقوا يوم ما ترجعون فيلما ليس
 فاجله الفعلية انما ترجعون فيلما الله في محل النصب على انها منفوعة ليوم ما وان كان منفوع
 مجرورا فهي في موضع جر نحو ليوم لا ريب فيه فلا تلقى الحسن وربب مني في الفتح لا في مود
 او في مضاف ولا مضاف به منصوب الجمله على انه اسم لا والفرق مع ما يتعلق به مرفوع
 الجمله جازعته ولا مع اسم وخبره جمله اسمية على الرفع ليوم مجرورا باللام النوع الثاني
 نقاب المزدج الجمله العطفية بحرف نحو زيد منطلق وابوه ذاهب هذا اذا قدر الواو
 عاطفة على اعراب منطلق فاما اذا قدر العطف على محل فلا موضع لها او ان قدر الواو
 ولو امكن في محل نصب ولا يتبع النوع الثالث الجمله المبترية من المرفوع فقولهم ما يقال
 كذا لا ما قد قيل للترسل فيمكن ان يركب في منفرة و زوعقاب اليه فان الجمله الاسمية على
 قوله ان يركب في منفرة والايضه الجمله الرفع من المنتهى المرفوع اي ما وصلته قوله الاما فان
 ما مع صلته مرفوع على الرفع على ان نائب عن فاعله يقال في يكون الجمله الاسمية فانه مقام
 وقد عرفت جواز في القول الجمله الواحدة منفوعة لا هذا اذا كان المعنى ما يقول الذي ذكرنا
 ان كان المعنى ما يقول يركب فقولهم ان الجمله المؤنزة لا مثله ما قاله الما منتهى لا ينشأ
 وهو الوجه الذي بدأ به صاحب الكشاف في هذه الآية فاجله في استئناف السابعين

لربهم ولا يرحمهم
 في قوله لا ينفع قبل ثلاث
 في قوله لا ريب فيه
 في قوله لا ما قد قيل
 في قوله لا ينشأ

هذا الجمله التام
 هذا الجمله التام
 هذا الجمله التام

هذا الجمله التام
 هذا الجمله التام

من الجمله الى ما على محل الجمله التام بعد الجمله التام بعد الجمله التام بعد الجمله
 الا في بابي النسب اي العطف في البدر خاصة فالاول نحو زيد قام ابوه وقدره جملته
 جملته قام ابوه في موضع رفع لانها جملته المتداورة وهو زيد وكذا جملته صدره في موضع رفع
 معطوف عليها اي على جملته قام ابوه هذا اذا لم يرد الواو والى ولا قدر العطف على الجمله
 اكبره اذ لا يكون ما نحن فيه اما في الاول فليعلم كونه من التوابع واما في الثاني فنكتفي
 ما لا يخلو من الاعراب وقد عرفت ان البحث في الجمله الى ما على وان كان يكون الجمله لا ينشأ
 من نظر الى كونها الجمله الاولى لا شرط كون الجمله الثانية او في من الاولى يتاخر المعنى المرافق
 وانتوا الذي انتمكم ما تعلمون انتمكم يا نعيم وبشيت وجبات وعيون فان دلالة الجمله
 البدرية انتمكم يا نعيم الاربعة على انتمكم يا نعيم فليعلم المبدأ منها انتمكم يا نعيم
 ومنه قوله اقول ان ربي لا يفتن عندي فان دلالة الثانية هي ما اريد من الجمله انتمكم
 لا فاعله في الجمله الاولى وفيه عريب هذا الباب قولهم قلت لهم قوموا اولكم و
 اخركم قال ابن مكره اسر ان التقدير بليق اولكم واخركم وانما بدل الجمله من الجمله لا المرفوع
 من المرفوع كما قال في العطف في قوله يا اسكن انت وزوجك اجتهد اي ولستكن زوجك وقولهم
 لا تخلفن ولا تنتن اي ولا تخلفن انت وقولهم لا تضاروا البدة بولده ولا مولود له بولده
 اي ولا تضاروا مولود بولده اذ ربما يحتاج في التوابع بالاحتياج اليه في الاول فاعطف
 في التام كلها من قبيل عطف الجمله على الجمله عنده المبدأ ان لا تتركب اندايب الاول
 في بيان الجمله الى ما على محل الجمله التام بعد الجمله التام بعد الجمله التام بعد الجمله
 سبع احدها المبدأ وتسمى المستأنفة اي ما هو من الجمله المستأنفة اي ما هو من الجمله
 على الجمله المصدرية بالمبتداء ولو كان لها محل في الجمله المستأنفة نوعان احدهما الجمله
 المفتحة بها النطق كقولهم لا تتركب اندايب الاول الجمله المقطعة عما قبلها نحو مات فلان
 رحا الله ومنه جملته العاطفة لآخره نحو زيد قائم اظن ومنه الاول نحو قولهم ان

اختره والتوابع
 وانما اضطر الى هذا
 وانما اضطر الى هذا
 وانما اضطر الى هذا

هذا الجمله التام
 هذا الجمله التام

اعطينا الكون فهداه اهلها من الاعلى لهم حلول عمل المفرد فان قيل
 هذا الاستيفاء نحو تمام بياق وان فرق بينهما اقول استيفاء نحو وان النوى
 يطبقون الاستيفاء على جملة منقطع عما قبلها سواء كانت تنكر اهل جوابا لسؤال معتبر
 او لا فانما البياقون يقتصرون بما وقع جوابا لسؤال معتبر نحو قوله من هذا انك حديث ضيف
 ابراهيم للكريمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام فان جملة القول الثانيه جوابا لسؤال
 معتبر تقديره فاذا قال لهم ابراهيم فاجاب بقوله قال سلام فسلام مع خبره المحذوف وهو
 عليكم جملة اسمية على السحب كقولها مقولوا والقول مع مقوله جملة استيفاء لا محل لها منه
 زعم القائل انني غرة صدقوا ولكن غرة لا تنطبق فان قوله صدقوا جوابا لسؤال معتبر تقديره
 اصدقوا ام كذبوا ولا كان من الاستيفاء فان قيل في اشارة الى عدة اسئلة منه فقال وكان
 الغرة للم جميعا بعد قوله ولا ينكر قوله وليست جملة ان الغرة تدعيها محكية بقوله اي
 مقولا لقولهم كما يتبادر الى الذهن قبل التام في ذلك الموضع ومن احدهما ان الكفا لا
 يقولون ان الغرة للم جميعا اياه وانما يتبادر الى الذهن من هذا الالزام ان الغرة في عقابهم العاطفة
 والكنه انهم لو قالوا ذلك لكانت الرسالة من يد ربه فلا يخفى لفق اخن معلما اذ يشهد ذلك
 خبر الرسول ومقتضى قوله ذلك ان النعم في الشيء بعد وجوده واحدا لوجه النعم من هذا فظهر
 انها مستأنفة وكو جملة لا يستقيم بعد قوله وحفظا من كل شيطان ما رد وليست تنكر اهل
 صدق للتركه وبو شيطان كما يتبادر الى الذهن الاول لفساد المعنى ايضا اذ لا معنى للشيء في
 شيطان لا يسمي وكذا لا يجوز ان يكون جلا منها لترك النعم بعينه وانما هي استيفاء نحو
 ولا يكون استيفاء بياقينا لفساد المعنى ايضا وقيل فيكون الالزام للابليس وان
 حدثت اللام كما قوله بان الانسان ليطغى ان راى استغنى ان لا شاعرا في نفسه لم يتفكر في خلق
 ان فارغ كفا قوله الا يا ايها الناس انظروا الى خلق الله فمن رفخ احضر واستقصا
 الزمخشري اجمع بين اخذين في معنى مثلها اي وبعض اسئلة اهل الاستيفاء في قوله اي

ان هذا الكلام والاسم في هذا السورة

قوله جبر

انما كانت الاستيفاء في

اي قول جبريد جبريد حتى ما دجلم استعملوا امرها مبتدأ مضاف الى جمله ومن تعرف
 للعلية التثنية لانها علم نكرة وشكلا بالرفع خبر المبتدأ واهل الجمعية جملة مستأنفة
 لا محل لها من الاعلى وان الرضا وان دستور اه اهل بعد صتي الابتدائية موضع
 جبريد وجعلها المجرور حيث مكوا ان اهل الواقد بعد صتي الابتدائية استيفاء في
 محلها لان حرف اهل متعلق بالامر اذا التعلق لا يكون الا في الفعل القلبي
 كسبح وامامه وانما قد تكرر على المفرد لمعنا ما فانا وبالمفرد لمعنا فاعلم ان
 من الوجوه ولو جوب كسر ان التي مع بعضها وخبرها جملة حقيقة بخلاف ان في قوله من
 زيد حتى ابراهيم لا يردونه وانما وجب التفسير لنعيب بالاستيفاء البياق على ما في انما لم
 من كان فانما قال كيف حاله فاجبت بقوله حتى ابراهيم لا يردونه ولو كانت حتى حرف جر هنا
 لفتى الهرة لاختصاصه على حرف جر ابراهيم كالمفرد اشار المصنف الى ذلك ليعني بقوله فاذا دخل
 ابراهيم ان كنت من هنا نحو قوله في كتاب الله هو اهل فان مع كبر وخبره في تاويل المفرد
 مجوز ومحلها بالها ولو كسرت الهرة لما تيسر معنيها اياه على ما سبقت الاشارة اليه في قريب
 التامية من اهل التي لا محل لها من الاعلى اهل الواقد صلة لاهل الكلام الموصوف كوجاه
 الذي قام ابوه فالذرة في موضع رفع بما ان فاعلها ولا محل لجملة قام ابوه كونه صلة
 وبعضه يقولون ان الموصوف صلة في محل كذا معني بان الموصوف لا يتم في اهل الابل
 واهل اعراب الموصوف مستعمل وقوله لا يتم جزء الابل باعتبار ما راعى به ليدل ظهور
 الاو بعرف نفس الموصوف نحو ليع اثم والدار بعرف اي فاعل ليع والكرمين اثم منكر بعينه
 مغفور لكم ومن كثر زياتهم هو الفضل بوجه الشرب ربنا ان الذين اخلا من الاسين
 واهل اوطان اي الواقد صلة لاهل الموصوف وهو ما زانية اي طرفه كذا في الباب الثاني
 او غير زانية نحو عيت عاقبة والمصدرية وميلته في تاويل المصدر تقديره اي في
 فلو ان اهل الموصوف كثر في مع صلة ما موضع جبريد وانما اعراب الموصوف صلة في

الجملة المستأنفة
 في قوله جبريد حتى ما
 دجلم استعملوا امرها
 مبتدأ مضاف الى
 جمله ومن تعرف
 للعلية التثنية لانها
 علم نكرة وشكلا
 بالرفع خبر المبتدأ
 واهل الجمعية
 جملة مستأنفة
 لا محل لها من
 الاعلى وان الرضا
 وان دستور اه اهل
 بعد صتي الابتدائية
 موضع جبريد وجعلها
 المجرور حيث مكوا
 ان اهل الواقد بعد
 صتي الابتدائية
 استيفاء في محلها
 لان حرف اهل متعلق
 بالامر اذا التعلق
 لا يكون الا في
 الفعل القلبي كسبح
 وامامه وانما قد
 تكرر على المفرد
 لمعنا ما فانا وبالمفرد
 لمعنا فاعلم ان من
 الوجوه ولو جوب
 كسر ان التي مع
 بعضها وخبرها جملة
 حقيقة بخلاف ان
 في قوله من زيد
 حتى ابراهيم لا
 يردونه وانما وجب
 التفسير لنعيب
 بالاستيفاء البياق
 على ما في انما لم
 من كان فانما
 قال كيف حاله
 فاجبت بقوله حتى
 ابراهيم لا يردونه
 ولو كانت حتى
 حرف جر هنا لفتى
 الهرة لاختصاصه
 على حرف جر
 ابراهيم كالمفرد
 اشار المصنف الى
 ذلك ليعني بقوله
 فاذا دخل ابراهيم
 ان كنت من هنا
 نحو قوله في كتاب
 الله هو اهل فان
 مع كبر وخبره في
 تاويل المفرد
 مجوز ومحلها
 بالها ولو كسرت
 الهرة لما تيسر
 معنيها اياه على
 ما سبقت الاشارة
 اليه في قريب التامية
 من اهل التي لا
 محل لها من الاعلى
 اهل الواقد صلة
 لاهل الكلام
 الموصوف كوجاه
 الذي قام ابوه
 فالذرة في موضع
 رفع بما ان فاعلها
 ولا محل لجملة
 قام ابوه كونه
 صلة وبعضه
 يقولون ان
 الموصوف صلة
 في محل كذا معني
 بان الموصوف لا
 يتم في اهل الابل
 واهل اعراب
 الموصوف
 مستعمل وقوله
 لا يتم جزء
 الابل باعتبار
 ما راعى به ليدل
 ظهور الاو بعرف
 نفس الموصوف
 نحو ليع اثم
 والدار بعرف اي
 فاعل ليع والكرمين
 اثم منكر بعينه
 مغفور لكم ومن
 كثر زياتهم هو
 الفضل بوجه
 الشرب ربنا ان
 الذين اخلا من
 الاسين واهل
 اوطان اي
 الواقد صلة
 لاهل الموصوف
 وهو ما زانية
 اي طرفه كذا في
 الباب الثاني او
 غير زانية نحو
 عيت عاقبة
 والمصدرية
 وميلته في
 تاويل المصدر
 تقديره اي في
 فلو ان اهل
 الموصوف كثر
 في مع صلة
 ما موضع
 جبريد وانما
 اعراب
 الموصوف
 صلة في

موضع

قوله جبريد حتى ما دجلم استعملوا امرها مبتدأ مضاف الى جمله ومن تعرف للعلية التثنية لانها علم نكرة وشكلا بالرفع خبر المبتدأ واهل الجمعية جملة مستأنفة لا محل لها من الاعلى وان الرضا وان دستور اه اهل بعد صتي الابتدائية موضع جبريد وجعلها المجرور حيث مكوا ان اهل الواقد بعد صتي الابتدائية استيفاء في محلها لان حرف اهل متعلق بالامر اذا التعلق لا يكون الا في الفعل القلبي كسبح وامامه وانما قد تكرر على المفرد لمعنا ما فانا وبالمفرد لمعنا فاعلم ان من الوجوه ولو جوب كسر ان التي مع بعضها وخبرها جملة حقيقة بخلاف ان في قوله من زيد حتى ابراهيم لا يردونه وانما وجب التفسير لنعيب بالاستيفاء البياق على ما في انما لم من كان فانما قال كيف حاله فاجبت بقوله حتى ابراهيم لا يردونه ولو كانت حتى حرف جر هنا لفتى الهرة لاختصاصه على حرف جر ابراهيم كالمفرد اشار المصنف الى ذلك ليعني بقوله فاذا دخل ابراهيم ان كنت من هنا نحو قوله في كتاب الله هو اهل فان مع كبر وخبره في تاويل المفرد مجوز ومحلها بالها ولو كسرت الهرة لما تيسر معنيها اياه على ما سبقت الاشارة اليه في قريب التامية من اهل التي لا محل لها من الاعلى اهل الواقد صلة لاهل الكلام الموصوف كوجاه الذي قام ابوه فالذرة في موضع رفع بما ان فاعلها ولا محل لجملة قام ابوه كونه صلة وبعضه يقولون ان الموصوف صلة في محل كذا معني بان الموصوف لا يتم في اهل الابل واهل اعراب الموصوف مستعمل وقوله لا يتم جزء الابل باعتبار ما راعى به ليدل ظهور الاو بعرف نفس الموصوف نحو ليع اثم والدار بعرف اي فاعل ليع والكرمين اثم منكر بعينه مغفور لكم ومن كثر زياتهم هو الفضل بوجه الشرب ربنا ان الذين اخلا من الاسين واهل اوطان اي الواقد صلة لاهل الموصوف وهو ما زانية اي طرفه كذا في الباب الثاني او غير زانية نحو عيت عاقبة والمصدرية وميلته في تاويل المصدر تقديره اي في فلو ان اهل الموصوف كثر في مع صلة ما موضع جبريد وانما اعراب الموصوف صلة في

هذا النوع لان الموصوف حرف فلا يلزم لا لفظا ولا محلا. بخلاف النوع الاول اذ كانت اعني
 الصلة وحدها منفردة عن الموصوف وانتهت. وحدها على كماله مجاز الاقل لها من الاقل
 كونها صلة لموصوف حرف والفروق بين كلام الموصوف وطرف الموصوف وجهين احدهما
 ان الجملة الواقعة بعكس الموصوف لابد وان تكون جملة في الحال والمال بخلاف الجملة الواقعة بعد
 طرف الموصوف فانها جملة في الحال مفردة في الحال وانما ان العائد لا يتم في الاول دون الثاني
 والثالث من الجملة لا يلزم لها الجملة المعترضة بين الشئيين ولمّا وانما تعترض بينهما
 لانها في الكلام تقوية وتشدّد تأنيدها وهي تقع في سبعة عشر موضعا الاول والواحد
 بين القسم وجوابه فولما انقسم بمواقع النجوم وان القسم لو تعلّقون عظيم وذكر ان بيان الا
 عراض في الآية قالان قوله ان لقمان اكرم جوبلا انقسم بمواقع النجوم وما حصل من قوله و
 ان القسم لو تعلّقون عظيم بينهما اي بين القسم وهو ان القسم بمواقع النجوم وجوابه وهو ان
 لقمان اذا اعراض لا محله لها وانما الواقعة بين الموصوف وصفته واشارة الى ذكر لقمان في
 اشياء هذا الاعراض اعراض افر وهو لفظ لو تعلّقون فانه اي لو تعلّقون معترض بين
 صفتها والصفة وهي القسم موصوفا وعظيم صفة ولا محله لولا تعلّقون لكونها معترضة
 بين الموصوف والصفة وجوز الاعراض باكثر من جملة واحدة حتى قال ابن مالك رحمه الله
 حكم الزمخشري يجوز الاعراض بجمع على بسورة الاعراض في قوله ثم خبر لنا مكان الكعبة
 حتى عنوانا لولا قد استأنى انما الفراء والسرقة فخرناهم بعبقة وهم لا يشعرون ولواء
 اسفل العري امنوا واتفقوا ففتح عليهم بركابهم السما والارض ولكن كذبوا فخرناهم
 بما كانوا يكسبون انما بين ما هو الذي انما ياتيهم بكسبا وهم نائمون اذ زعم ان اقامين معقول
 على فخرناهم وما بينهما جمل سبع ثلثة فولما امنوا واتفقوا ففتحوا وانما هم وهم
 كذبوا والسكينة فخرناهم والسابع بما كانوا يكسبون وفيه نظر اذ من جهة ان يقدر
 ثمانية جمل السبعة المذكورة والموقف من ان وصلة تاسع ثلثة مقدرا او مع ثابت مقدرا على

لانها يتصل بها اوصاف لفظا وقد بدلت

اخلافا في انها اسمية او فعلية ولكن التصديق لا يعتد به لا يشعرون جملة لا تبال
 مرتبط بها على وليست مستقلة برأسها خالفا لآلة على حيث نغز لا يعترض بها كثر من
 جملة وانما البوابة من مواقع الجملة المعترضة فولما انقسم في معنى اللب يتاحها
 مع شواهد ما لم اذكر في خشي الامثلة ولكن اقول مرجع الجميع وقوح الجمل
 بين شئين متقابلين تدبر الاربع من الجمل التي لا يخل لها الجمل التعريفية
 وهي الفضلة الكاشفة حقيقة ما يليه احرز فولما الجمل المعترضة
 الشان فانها كاشفة بحقيقة المعنى المراد به ولها موضع بالاجماع لانها
 خبره في الحال او في الاصل وعجز الجمل المعترضة على شرطه التعريف لانها
 ليست من الجمل التي يسم في الاصطلاح جملة مفردة وان حصرها بالتعريف
 ولها امثلة فمثلها قوله فولما اسرنا النجوم التي ظلموا بعد هذا الاشارة
 منكم لجملة الاستهزاء الكائن مع المعنى اعني جملة هذا الاشارة منكم مفردة
 للجمل لا محله لها قبل بدله منها اي من النجوم على قوله من قل ان ما في معني
 القول فولما في الجمل وهو قول الكوفيين يجوز ان يكون جملة لقول مخدوف
 وذلك القول حال من قال اسرنا وتعديده قالوا بعد هذا الاشارة فانما
 بهذا القول وسلكه قوله هو والملايك بدخلون من كل باب سلام عليكم تعديده
 قالوا سلام عليكم اي قائلين بهذا القول وقد ذكرنا في وجوب آخر تركنا ما
 للضعف والثانية من امثلة التعريفية فولما انقسم النساء والفردا فان سبر
 القول هو ما ياتيكم من الذين خلوا من قبلك فولما انقسم النساء فولما انقسم
 كونها تعبير فولما انقسم النساء فولما انقسم النساء فولما انقسم
 وعجز القائلين بالبقا حال من الذين في ذلك الذين على انصار قد وفيه ضعف
 لان الحال من الجور ضعيف والثالثة من امثلة التعريفية فولما انقسم

العاد
 وجوز ان كان في قوله

عليه
 شكر معاني الصفات

عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فجاء خلقه نفس ومثل
 آدم لا باعتبار ما يعطيه ظاهر لفظ الجمله من كونه فيكون من طين ثم كونه
 او جسد لا يوجد المائمه بل باعتبار المعنى الى ان شأن عيشه كشأن آدم
 في كونها مخالف للعادة المستمرة وهي القولين الاولين والرابعة من
 امثلة التفسيرين في قوله تعالى وتؤمنون بالله ورسوله بعد قوله هو هل ادرككم على تجارة
 تبيعكم من عذاب اليم وتبطل مستأنفة استئناف البياض الى على طريق
 جواب سؤال مقدر يعني لا قال قبل ذكره هل ادرككم على تجارة كانت قبل كيف
 تفعل فاجاب تعالى بقوله تؤمنون في صورة الاخبار بمعنى آمنوا بآيات الله
 بفقركم بالجزم جواب الامر وعلى الاول اي على كون تؤمنون تفسير العولية
 هل ادرككم هو اي قوله بفقركم جواب الاستفهام مثل قوله هل عندكم
 ماء اشرب به بالجزم وقوله تنزل السبب منزلة السبب جواب
 سؤال مقدر كان قبل كيف يجوز ان يكون بفقركم جواب الاستفهام ومن
 شرطه ان يكون الجواب مسببا ومفعول الكلام المصدر بالاستفهام
 سببا وليس كذلك فيما نحن فيه اول الدلالة ليست سببا للمقولة وانما
 السبب الحقيقي لها الايمان فاجاب بقوله تنزل السبب السبب
 الدلائل السبب الثاني الايمان ومن السبب الاول الدلالة او الدلالة
 سبب الايمان الى الايمان لان الايمان لا يكون الا بعد الدلالة والايمان
 سبب المقولة وما تزلت الدلالة منزلة السبب الحقيقي لعلاقة
 بينهما ناسب ان تقتصر الدلالة بالسبب الحقيقي وهو الايمان اعلا ما
 لهذا الترتيل انتهى الكلام في امثلة التفسيرين وما يتبع من سبب الجمهور
 من كون الجمل التفسيرية لا محل لها اشار الى ان مخالفة من فقا وقار

من فقا وقار
 من فقا وقار

الشلوين التحقير ان الجمله المستمرة يجب باعتبارها عن الجمله المستمرة الضمير
 للموضوع باعتبار اللفظ يعني ان اعراب الجمله المستمرة بالكثر يجب
 اعراب المستمرة وملحوظ انما من التواضع لانها لا تعطف بيان او بدو عند
 على اختلاف ما عليه الجمهور وهذا مستحق على جواز وقوعها جمل عند لا عندهم
 كما اشارنا اليه في صدر الكتاب فان كان لا اي للفتحة بالفتح محل من العوارب
 لها اي الجمله المستمرة كذلك اي لها محل حسب اعراب رفعها ونصبها وجزاؤها
 والا اي وان لم يكن له محل فلا اي فلا يكون لها محل ايضا التحقير السبعية
 واما من الزيد اي الجمله التفسيرية التي لا محل لها كما لا محل لها لفتحة بالفتح السين
 واما انشراح على خلا لفظ لغت وكثرة محو الاول كقول ضربته من كوزيد
 ضربته وانما قال من كوزيد اضربه ليشتمل جميع باب ما اضربه على شريطة التفسير
 ولما كان مستأنفة ان يباه الى نفي تفسيره جمل ضربته ولم تبقرها جمل اخرى
 فاجاب بقوله التقدير ضربت زيدا ضربته فلا محل للجمله المستمرة اعني جمل ضربت
 زيدا لانها مستأنفة منقطع عما قبلها فكذلك انفسر ما يلي لا محل لها لكونها تفسيرية
 جمل لا محل لها لانها تفسر من حيث انها تفسر كما هو ان الجمهور والاول
 من الترتيد اي الجمله التفسيرية التي لها محل من الاعراب كما ان المستمرة لها محل
 منه كذا محل شئ خلقناه بقدر بنصب كذا وما على قراءة الرفع قبل تمام نحن
 فيه والتقدير انما خلقنا شئ خلقناه خلقناه المذكورة مقبلة خلقنا
 القدرة ولكن اي خلقنا المقولة على شريطة التفسيرية في موقع رفع لا رها
 خبر لان في قوله انا وكذا المذكورة اي جمل خلقناه في خبر رفع كونهما تفسير
 المرفوعة ومن ذكر اي من الجمل التفسيرية التي يكون لها ولغيرها محل
 كوزيد الجزء بالمله نيب الجزء باضمار فعل تفسيره ما بعده فزيد ياء الجزء بالمله

لان

فبالله موضوع رفعه لا بمفترية جملته مخزوفة وهي باهية ولهذا يكمل بظهور الرفع
 اذ قلنا في الجواب على اي الجملة المضمرة اعني يكمل في موضوع رفعه على الجزئية من زيد
 في زيد الجزئية بالرفع واستند على ذلك بعضهم اي على ان اعراب المفترية في اعراب
 المفترية بقول الشاعر فمن ثوبه يثب وهو آمن في اسم متضمن لعن الشرط
 وقد حذف فعل الشرط دلالة المفترية عليه وهو يقتضي فعله ولا بد من الاعلى
 الفعل لفظا او تقديره فلو لم يكن دخولها على الفعل وانما اخذت ثوبه
 بالتقدير مع امكان غيره بغيرية التقدير تقديره فمن ثوبه نحن ثوبه يثب
 وهو آمن في مبتدأ وشرطه المدحوف في محل الرفع خبره ونحن تأكيد للمضمر مستتر
 في الشرط المخزوف وبيت يجوز مع ان اجزاء الشرط وثوبه المذكور يجوز مع
 كونه تقدير الثوب من الجوزم المخزوف فظاهر الجزم في الفعل المفترية وهو ثوبه
 المذكور للفعل المخزوف وفيه اذ لا يرى ظهور اعراب المفترية بالفتح في محل
 الجملة المفترية والدير انما قام على ظهوره في اللفظ والتقريب غير تام تامر وقيل
 في اعراب البيت ان الجزم في ثوبه باداة شرط معترضة وساخ اضمار ان
 وان الجزم انما هو لام الامر على ما عرف في موضعه بالشواهد **اخلاصة** من الجزم ان
 لا تخبر لها الجملة الواحدة جوابا للقسمة وهو نوعان نوع يذكر فيه المقسم به
 ونوع لا يذكر فالاول نحو قوله انك لمن المرسلين بعد قوله يؤمن بالله واليومن
 الحكم فالجملة الاسمية اعني جملة انك لمن المرسلين لا فرق لها من اعراب لكونها
 جوابا للقسمة المصروفة والثاني نحو قوله يؤمن بالله واليومن لئلا يبين ان
 لها لكونها جوابا للقسمة مع تقديره والذي يبين انك ولا يبين انك ولا يبين انك
 انه تقدير لذلك وما اشبهه القسم بشر ومن البحث هنا في هذا الخبر ان
 لا يخبر جملة جواب القسم قال الشعلب من الحياة لا يكون زيد ليقوم من اي لا يكون

الثابت

بناء جواب القسم على المبتدأ لان الجملة الخبرية لها محل وجواب القسم لا خلاص
 له ولتوحي وقيل زيد ليقوم من لزم ان يكون جملة ليقوم من خبر من الاخبار
 بناء على انها خبر ويلزم ان لا يكون لها محل بناء على انها جواب القسم هذا اختلف
 ورد الاول ابن مالك ذلك اي قول الشعلب من انه لا يكون زيد ليقوم من بقوله
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبؤنهم فان الموضوع اعني الذين مبتدأين
 عليه جواب القسم المقدر اعني لنبؤنهم تقديره والله لنبؤنهم ولما كان محصلا
 قول الشعلب ان ذكر البناء يستلزم ذكر الامر من اما خلاص المبتدأ من الخبر
 ان جعلت جملة لنبؤنهم جواب القسم واما خلاص القسم المقدر عن الجواب
 ان جعلت خبر المبتدأ كان مظنة ان يقال من جانب الشعلب ان جملة
 لنبؤنهم في الآية هل هي خبر المبتدأ او جواب القسم وليا ما كان يلزم الخبر و
 و اشار المص رحمه الله الجواب بقوله والجواب عما قاله الشعلب ان العدد
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات اقسم بالله لنبؤنهم وكذا العدد فيهما
 اشبه ذلك فالجزم مجموع جملة القسم المقدرة وجملة الجواب المذكورة
 لا يجوز الجواب فلا يلزم احد من المخدورين واعلم ان بين كلام المص
 في المختصر خبر المخدورين من كلامه في معنى اللب في آفة ظاهرة حيث فهم
 من هذا الكلام ان مراد الشعلب انه لا يبين على المبتدأ جواب القسم
 لاجل القسم والجواب وفهم من المعنى انه لا يبين على المبتدأ جملة القسم
 والجواب اذ صرح فيه غير مرة ان مراد الشعلب ان القسم وجوابه لا يكونان
 خبرا حيث قال بعد قوله قال شعلب لا يقع جملة القسم خبرا ومراد من
 القسم وجوابه لا يكونان خبرا وجملة القسم والجواب يمكن ان يكون
 لها محل ولكن المانع عندهما ان يكون جملة القسم لاضميرها واما كون جملة

مصدر التور الاول

هذا هو الوجه الثاني في الجدل
فيما بين المدعي والمدعى عليه
في دعوى القسمة
فيما بين المدعي والمدعى عليه
في دعوى القسمة

الفسخ انما يثبت في الجدل الواقعة بخبر الايدي من ادعاءها الصدق والكذب
اشهر من حقيقة المدعى والعلية فان قيل لعل لا مخالف بينهما لان
ما في هذا الخبر نقل من الغير يدل عليه عنوان فبذلك اور السئلة ولا يلزم
ان يكون ذلك مستلزما عنه والذكر هو عنه ميسر قول في الموضع قلنا
يكن ان يوفق الكلام على هذا لكن قوله فالجواب عما والاباء كل الاء لا يخفى
على القطين والار كيا تأمل **السادسة** مع الجدل التي لا تلحق بها الجدل الواقعي
جواب الشرط غير جارم مطلقا كجواب اذا واد لو ولو لا وما وكيف او
جائز وم يقتصر بالقضاء ولا باذ النجاسة سواء كان الجواب ماضيا او مضارا
فالاول وان جاء في السنة لم يلزم لا تلحق بها كونها جوابا لشرط جائز غير
مقتربة بالقضاء ولا باذ النجاسة اذ لو اقر بها لكان لها خدر على ما سبق
الاشار اليه وانما يمكن لهذه الجدل الجوابية فخر لان الحكم لموضع الجرم
المتصور ولا الجدل باسرها فامكن ظهور الجرم في نقط الفعل ولو خلا
لان عدم القضاء في جواب الشرط الجائز دليل اسكان الجرم فيه ككان وجوده فيه
دليل عدم اسكان كالمرة والناظر ان يكون الجواب مضارا كوان يقع في انما يمكن
جلد في خدر لظهور الجرم في نقد الفعل لفظا **السابعة** من الجدل التي لا تلحق
لها الجدل التابعة عطف او صفة او تأكيد او بيان او بدلا لما لا موضع له
فالاول لو قام زيد فجد قام زيد لا تلحق بها ابتدائية وكذا لا تلحق بجلدية
وقد عرفت كونها معطوفة لجلد لا تلحق بها بهذا اذا قدرت الواو عطفه
لاحالية وقس البواقي من الصفة وغيرها عليه **المسئلة الرابعة** من
سائر الباب الاول في الجدل الخبرية التي لم يجرها ما يطلبها بقوله لزوما
نميز عن النسبة في طلبها احرازها غايته في طلبها بالزوما كوزيد او

هذا هو الوجه الثالث في الجدل
فيما بين المدعي والمدعى عليه
في دعوى القسمة

قام لجلد ابوه فقام مرفوع الجدل على انه خبر المتبدا وهو يزيد ولا يمكن ان يكون
غير الخبر لقدم ما يطلبها بالزوما وكذلك كذا الذي قام لجلد قام لجلد لها على
انها صلة للذكر ليس غير لا قصدا الموصول اياها وهي اي الجدل الخبرية التي
لم يجرها ما يطلبها بالزوما بعد التفكرات المحضة صفات خبر متبدا محذوف
الشير اليه وبعد المعارف المحضة احوال وهو بعد خبر المحضة منها ما هي
من التفكرات والمعارف محتلة لما لا للصفة والحال وكل من التلث
مشروطة بوجوه الغنيض لكن لا يكون بمثابة الزوم المذكور ومشروطة
بانتهاء المانع على مالا يخفى ولما بين الانواع الثلثة على ان ينجح الاجمال راد ان
يوضحها بابراد الامثل والشواهد فقال مثال الجدل الواقعة صفة لوقوعها بعد
التفكرات المحضة قوله بوجه تنزيل علينا كذا بانقراؤه لجلد لقرانه صفة لقول
كنا بالانه نكن محضة وقد مضت امثلة من ذلك في السبل الثانية الى
من وقع الجدل الخبرية صف لوقوعها بعد التفكرات المحضة من كونها ياتي يوم لا ينجح
فيه واقعا او ما ترجعون فيه الي الله ولا ريب فيه ومنه قوله من حجة اذا انشأ
احل ثرية استقلوا اهلها فجلد استطاع في خبر الجرم صفة لوقوعه في كوة محضة
وانما عرفت ذكر الالهل لوقوعها بعد استطاعهم مع ان المارد وصف الغيبة لن خلق الصف
من ضمير الموصوف ولو قبل استطاعها كان فحاشا ولا بصار اليه مع اسكان
المحضة ومثال الجدل الواقعة حالا لوقوعها بعد معرف محضة قوله بوللا تفتن
فتكسر فجلد فتكسر حال من الضمير المستتر في غفر وقوله للقدر بانست
صفه ثانية للغير وانما لا بد لرفع احتمال كون صفة لا تفتن زما غايته ان المقد
فيه هي لا انت وانما كانت بعد الضمير حالا لان الضمير كذا معارف بل هي الي
الضمير اعرف المعارف ومنه قوله لا تقر بوا الصلوة وانتم سكا في خال

هذا هو الوجه الرابع في الجدل
فيما بين المدعي والمدعى عليه
في دعوى القسمة

لا يتعلق بشئ لأنها بمنزلة الحرف الزائد الأكبر ان يجوزها في موضع رفع
 بالابتداء بدليل ارتفاع ما بعده على الجزية وهو انما دخلت الكلام لا فائدة
 مع التوقع لا لتوصلها مع ما دخلت ليت لا فائدة مع التخييل انهم جوا
 بها خبرها على ان الاصل في الحروف المحقة بالاسماء ان يعلوا الاعراب المختص به
 كحرف الجر والثالث من الحروف الغير المتعلقة بشئ كله لولا في قول بعضهم
 وانما قال في قول بعضهم لان الشايح الكثير ان يقع بعدها صيغة فيرفع مقصود
 على ما سبق كقولوا انت لولا ان لا هو تمامها لكون ما بعدها مبتدأ وحق علمها
 المتدبر الرفع والانقصار كقول في لولا انتم كلفنا مسكين وقد جاء بعدها
 صيغة فيرفع مقصود على خلاف المشهور كقولوا لولا انك ولولا ان تمامها
 فان الباء والكاف والها فيهما صيغة فيرفع ويرى في النفاة عن القول
 هكذا وان كان على خلاف القياس كقول يزيد بن ابي الحكم في موطي لولا ان
 طئت كاهونا بآراء من قلنا النبي مشهور في اقتراح هذا الاستعمال الي
 ناولر واقتضى في ناولر يذهب سبوتا ان لولا في ذلك الاستعمال
 في ان ما بعده مرفوع الخبر بالابتداء فيجوز مستدعي جملتين كما اردت
 انشطر التعليل وقال ابو الحسن الاصفهاني غير من باب لان تقريره
 عن باب قبله ولكن الخبر بعده مرفوع بطريق استعارة الخبر المجرور
 مكان المرفوع كما عكسوا في قولهم ما انا كائن وهذا القول في عكس
 ورد هذا التاويل بان بياية خبر عن خبر في الالعاب انما ثبت في الكلام
 اذا كان منفصلا واما في المقصد فاما جاءت بثلاثة شروط لوكون المنسوب عنه
 منفصلا وتوافقهما في الاعراب وكون ذلك في الضرورة كما في قول ثعلب الا

هذا القول في لولا ان لا هو تمامها لكون ما بعدها مبتدأ وحق علمها المتدبر الرفع والانقصار كقول في لولا انتم كلفنا مسكين وقد جاء بعدها صيغة فيرفع مقصود على خلاف المشهور كقولوا لولا انك ولولا ان تمامها فان الباء والكاف والها فيهما صيغة فيرفع ويرى في النفاة عن القول هكذا وان كان على خلاف القياس كقول يزيد بن ابي الحكم في موطي لولا ان طئت كاهونا بآراء من قلنا النبي مشهور في اقتراح هذا الاستعمال الي ناولر واقتضى في ناولر يذهب سبوتا ان لولا في ذلك الاستعمال في ان ما بعده مرفوع الخبر بالابتداء فيجوز مستدعي جملتين كما اردت انشطر التعليل وقال ابو الحسن الاصفهاني غير من باب لان تقريره عن باب قبله ولكن الخبر بعده مرفوع بطريق استعارة الخبر المجرور مكان المرفوع كما عكسوا في قولهم ما انا كائن وهذا القول في عكس ورد هذا التاويل بان بياية خبر عن خبر في الالعاب انما ثبت في الكلام اذا كان منفصلا واما في المقصد فاما جاءت بثلاثة شروط لوكون المنسوب عنه منفصلا وتوافقهما في الاعراب وكون ذلك في الضرورة كما في قول ثعلب الا

والايجوز ان لا ياد والاستشهاد انه جاء بعد الا بالضم المتصل مكان
 المنفصل للضرورة وحقق ان الا ياد لا يمكن الا ان يقال
 لولا انما ولولا انت ولولا هو بايان الخبر المرفوع المنفصل بعدها الضمار
 بعدها في الرفع على الابتداء فيجوز الخبر كما في قوله لولا انتم كلفنا مسكين
 تقديم لولا انتم مرفوع وكنها الا في الرابع من الحروف الغير المتعلقة
 بشئ كاف التشبيه كوزيد كعم ووزيد مبتدأ والكاف حرف غير لا يتعلق
 بشئ وعمر وجرور باقضا ومرفوع خلا في راعن المبتدأ وزعم الا تشبي
 واجاب خصموني قالوا وزعم في القول بالابطال كما قال الشيخ
 كثره كنية التذييل زعموا ان ال كان التشبيه لا يتعلق بشئ
 مستويين بان اذا قبل زيد كعم وان كان المنفصل استغنى الكاف
 لا يدل عليه وفي شرط خلاف كوزيد من كوزيد في الدار وان كان
 فعلا مناسب للكاف مثلا شبيه فهو متعدي بفعله لا يحتاج الى الرابط
 ويلزم ايضا استثناء الكلام عن كافي التشبيه وكنها مبتدأ عطف
 بشئ بعدهم وفوعها صل فيما اذا وقع صل في تعليل بشئ البتة ولذا
 منذ العلامة في المنفصل لكاف التشبيه المتعلقة بالصلة فيقال كقولك
 التذييل كوزيد انك في ذلك الاستدلال بكت لان جميع الحروف الجارة
 الواقعة في موضع الخبر وفي تدل على الاستعارة والخصول واعلم
 ان المحقق في اللغة استثنى في الفتح ستة ارف وعدتها رت في ثوب
 كوزيد كعم على قوله لان يجوز ما يقع في التاويل ومبتدأ في الاول
 او مقول على جحد كوزيد اخبرته وانما دخلت في التاويل لا فائدة
 التكميل او التعليل لا تعدية عامر فاجر هذا قول الزمخشري وابن طاهر وكل

والايجوز ان لا ياد والاستشهاد انه جاء بعد الا بالضم المتصل مكان
 المنفصل للضرورة وحقق ان الا ياد لا يمكن الا ان يقال
 لولا انما ولولا انت ولولا هو بايان الخبر المرفوع المنفصل بعدها الضمار
 بعدها في الرفع على الابتداء فيجوز الخبر كما في قوله لولا انتم كلفنا مسكين
 تقديم لولا انتم مرفوع وكنها الا في الرابع من الحروف الغير المتعلقة
 بشئ كاف التشبيه كوزيد كعم ووزيد مبتدأ والكاف حرف غير لا يتعلق
 بشئ وعمر وجرور باقضا ومرفوع خلا في راعن المبتدأ وزعم الا تشبي
 واجاب خصموني قالوا وزعم في القول بالابطال كما قال الشيخ
 كثره كنية التذييل زعموا ان ال كان التشبيه لا يتعلق بشئ
 مستويين بان اذا قبل زيد كعم وان كان المنفصل استغنى الكاف
 لا يدل عليه وفي شرط خلاف كوزيد من كوزيد في الدار وان كان
 فعلا مناسب للكاف مثلا شبيه فهو متعدي بفعله لا يحتاج الى الرابط
 ويلزم ايضا استثناء الكلام عن كافي التشبيه وكنها مبتدأ عطف
 بشئ بعدهم وفوعها صل فيما اذا وقع صل في تعليل بشئ البتة ولذا
 منذ العلامة في المنفصل لكاف التشبيه المتعلقة بالصلة فيقال كقولك
 التذييل كوزيد انك في ذلك الاستدلال بكت لان جميع الحروف الجارة
 الواقعة في موضع الخبر وفي تدل على الاستعارة والخصول واعلم
 ان المحقق في اللغة استثنى في الفتح ستة ارف وعدتها رت في ثوب
 كوزيد كعم على قوله لان يجوز ما يقع في التاويل ومبتدأ في الاول
 او مقول على جحد كوزيد اخبرته وانما دخلت في التاويل لا فائدة
 التكميل او التعليل لا تعدية عامر فاجر هذا قول الزمخشري وابن طاهر وكل

هذا القول في لولا ان لا هو تمامها لكون ما بعدها مبتدأ وحق علمها المتدبر الرفع والانقصار كقول في لولا انتم كلفنا مسكين وقد جاء بعدها صيغة فيرفع مقصود على خلاف المشهور كقولوا لولا انك ولولا ان تمامها فان الباء والكاف والها فيهما صيغة فيرفع ويرى في النفاة عن القول هكذا وان كان على خلاف القياس كقول يزيد بن ابي الحكم في موطي لولا ان طئت كاهونا بآراء من قلنا النبي مشهور في اقتراح هذا الاستعمال الي ناولر واقتضى في ناولر يذهب سبوتا ان لولا في ذلك الاستعمال في ان ما بعده مرفوع الخبر بالابتداء فيجوز مستدعي جملتين كما اردت انشطر التعليل وقال ابو الحسن الاصفهاني غير من باب لان تقريره عن باب قبله ولكن الخبر بعده مرفوع بطريق استعارة الخبر المجرور مكان المرفوع كما عكسوا في قولهم ما انا كائن وهذا القول في عكس ورد هذا التاويل بان بياية خبر عن خبر في الالعاب انما ثبت في الكلام اذا كان منفصلا واما في المقصد فاما جاءت بثلاثة شروط لوكون المنسوب عنه منفصلا وتوافقهما في الاعراب وكون ذلك في الضرورة كما في قول ثعلب الا

وقال الجمهور في هارث مَعْدِيَّانَ قالوا انها عُدَّت العامَّة المذكورة
 فخطا ولا ينبغي بعد ذلك لا ينبغي في ممول في المنايا الا وان قالوا
 عُدَّت تحذوفا تقديره حصدا وكفى فنيب تقديره ما مع الكلام مستغن
 عنه ولم يلق في وقت وعُدَّت هارث الاستثناء وهو خلا وعدا
 وحاشا اذا حُفِظَ فانها ليست في الفعل عما دخل عليه كما ان لا تكون
 وذلك عكس من التعدي الذي هو ايضا معنى الفعل الى الاسم ولو صح ان
 يقال انها متعلقة لفتح ذلك في الاو انا حُفِظَ بين المستثنى والمنصوب المستثنى
 بالالفوق بين حرف الاستثناء والفاء في الاستثناء انتهى المسئلة
 الثانية من سائر الباب الثاني في ما ينبغي عليك ثم استأنف فقال حكم الجار
 والمجرور بعد المعرفة وانكره حكم الجملة التي سبقت بتفصيلها في المسئلة الاولى
 من الباب الاول في جواب الجار والمجرور انما لا يرفع الى اذا كان حكمه
 الجار والمجرور حكم الجملة فهو وصفة كما ان الجملة كذلك في كوريات طائر
 على طعن لانه بعد النكرة المحضة وهي اي النكرة المحضة لفظ طائر لان
 المعاني خمسة وهي المضرات والمبهات والعلم الخاص والمعرف باللام
 والصفات الى احد هذه الاربعة ولفظ طائر ليس من احد هذه الخمسة
 فكان نكرة محضة وكان الجار والمجرور بعد ما اعني على عيني متعلقا بكائنا
 في غير النصب على انه صفة الجار والمجرور حال في نحو قوله مع خرج
 على قومه في زينة فالجار والمجرور متعلق بكائنا في غير النصب على انه
 حال من فاعل اب متزينا وانا وقع حالا لانه بعد معرفة محضة وهي
 الضمير المستتر في خرج والجار والمجرور محتمل لهما اي الصفة
 والجار في كويين الزينة في كائنا فالجار والمجرور محتمل ان يتعلق

نكرة
 انما تقدير

بكان على انه صفة ويجعل ان يتعلق بكائنا على انه حال وكذلك قوله
 هذا آخر ما يقع على اعضائه فيجعلها لان الزهر موصوف باللام الجنبية فهو
 اي الموصوف باللام الجنبية دون العهد قريب من النكرة اي اليها كما ماستر
 وتوكل لموصوف بتوكل بايع فهو قريب من المعرفة لكونه موصوفا
 ولذا جعل من مخرج الانداز في قوله وكفيد ومن خبر من مشرك
 والمسئلة الثالثة من سائر الباب الثاني هي انه متى وقع الجار
 والمجرور صفة لشيء او صلة لموصو او خبرا عن مبتدأ او غيره او حالا
 عن ذي يتعلق بالجزء في الية تقديره كان لما عرفت ان ما فيه معنى
 يجوز ان يكون متعلقا او استغنى لانه لا صلة في التعلق يعني ان الجار والمجرور
 اذا وقع في هذه المواضع يجوز تعليقه بما اما شاء المصوب من غير فرق
 الا ان الواقع صلة لا يكون كذلك فتبين فيه تقدير استقر ولا يغتوض الي
 راي المصوب لان الصلة لا يكون الا جملة واستثنى بعضهم الواقع صفة
 للنكرة اذا كانت متبدا في كوريات طائر في الدار فله درهم لان هذه المسئلة
 شبيه بالشرط ومن الواجب كون الشرط جملة وكذا اما شابه فتبين
 ان يتعلق في الدار في قوله طائر في الدار باستقراره وقد تغير مثل
 الصفة في المسئلة الثانية وهو قوله راي طائر اطلع فغن والجار في قوله
 فخرج على قومه في زينة واما مثال اخر نحو الحمد لله فان اللام متعلقة بكائن
 مرفوع الحمد على انه خبر المبتدأ ومثال قوله من في السموات والارض فان
 قوله السموات متعلق بما يستحق الحمد من الاعراب لكونه صلة
 لموصو والمسئلة الرابعة هي انه يجوز في الجار والمجرور في هذه المواضع
 الاربعة يعني ما وقع صفة او صلة او خبرا او حالا وكذا الجنب متى وقع بعد

الصلة ثم

التثنية والاستفهام وتقول ان ترفع الفاعل في ما قبل المجرور فاعله
 يجوز ان يجوز رفع هذه الستة الفاعل لاعتقادها عليها تقول مررت برجل
 في الدار ابوه وهو مثال ما وقع الجار والمجرور صفة ورتفع الفاعل فلكل من ابوه
 وجهان احدهما ان ترفع فاعلا الجار والمجرور لنيابة عن استوفى فاعلان
 وضع الفاعل فاعله بالفعل لا يوجد في غيره الا ان ينوب ذلك الغير عن الفعل
 ولذلك المعنى احتيج الى التعليل بقوله لنيابة وبعد كونه فاعلا اختلف
 في انه هل العالم فيه الفعل المذوف او الجار والمجرور والمذهب المختار
 الثاني خصوص الاستفهام بالنايب عن المنوب واختار ابن المالك المذهب
 الاول مع اعترافه بان الغير مستتر في الجار والمجرور وهذا تناقض لان
 الغير لا يمكن الا في عالم وهذا ان يكون ابوه فاعلا للجار والمجرور
 وهو لا يجوز عند الخذف لان لا أحد علم التقديم والتأخير وهو اختيار ابن
 مالك والسيوطي ان ترفع اي تقول ابوه في مررت برجل ابوه مبتدأ
 مؤخر او الجار والمجرور خبرا مقدما والجملة الاسمية صفة لجعل وتقول
 في مثال ما وقع الجار والمجرور بعد التثنية في الدار احد فلفظ احد مرفوع
 على انه فاعل الجار والمجرور لنيابة عن استوفى وعتاده على التثنية وكذا
 يجوز فيه كونه مبتدأ مع كونه نكرة لا تنصاحه بتقديم ايكم عليه ومثال
 ما وقع بعد حرف الاستفهام قال الله مع آل الله شكر فلفظ شكر مرفوع
 على ان فاعلا الجار والمجرور لنيابة عن استوفى وعتاده على الاستفهام
 ومثال ما وقع بعد الموصول جوابا الذي في الدار ابوه ومثال ما بعد المبتدأ وقوم
 كوزيد في الدار اخي ومثال ما وقع بعد حرف الجار كمررت برجل عليه
 جنة واخر ابن مستغنية عن الشرح تيسر ان هذا تنبيه على ما

شيئا ويجعل ان تكون بمعنى الامر افعاء لتسمع على ما تنلو عليه جميع ما
 ذكرناه من اقر الباب الى هنا في الجار والمجرور ثابت للظرف من غير تفرقة
 بل للظرف اصد في بعض الاحكام المذكورة فلا بد ان لا افتراق الفاعل
 للتثنية اي اذا كان الظرف مستتر كما في الاحكام المنسوبة للجار والمجرور
 لا بد من تعليل الضم للظرف بفعل كوجاءوا باهم عننا دفعت وظرف
 زمان متعلق بفعل الجسيتة او اطرهوه ارضا وارضاه ظرف مكان
 متعلق بفعل الطرح او لا بد من تعليل بمعنى فعل عند عدم الفعل كوزيد
 جالس امام الخطيب وانما يكلف مثال واحد ليكون مثالا لكلا قسمي
 الظرف اعني ظرف الزمان وظرف المكان ومثال وقوعه اي وقوع
 الظرف صفة وفي بعض النسخ ومثال الواقعة الظاهرة خلف الواقعة تأمل
 كمررت برجل فوق حصن فلفظ فوق ظرف مكان من الجهات الست مع
 مع متعلقة وهو مستوفى صفة لما روي ومثال وقوعه والكو كمررت
 الهلال بين السحاب فبين ظرف مكان مع متعلقة كائنا حال من الدار
 ومثال كونه محتملا لهما اي الصفة والحال كوزيد عجب المشرق غصبا
 فان الغرض معرف بلام الجنس والموقف بالالفاظ معرف خبر مختص لانه في
 المعنى كالتكرار كما ترجمه في صورة التثنية يكون الظرف حالا لانه
 بعد معرف صورة وبالظرف الى المعنى يكون صفة لانه بعد التكرار فيكون هذا
 مثال المعرفة الغير المحضة ومثال النكرة الغير المحضة رأيت
 حرة بالعترة فوق حصن فحرة نكرة صورة الا انها تحضت بالصفة فيكون
 في المعنى كالعروفة ولهذا الاعتبارين فيحمل الظرف الصفة والحال ايضا ومثال وقوعه

في قوله
 كوزيد

جازوا والركب اسفل منكم فالركب مبتدأ واسفل فعل التقدير استعمل
 بين صفة المكان حذف واقيم هو مقامه تقدس والركب في المكان اسفل
 من مكانكم ويحذف يكون ظرفية اسفل جاريا لاحقية فيه هذا الاعتبار يكون
 اسفلا متعلقا بلفظ استعمل خبر المبتدأ والجملة جار من الطرف المقوم ومثار
 وقوعه صدد كوي ومن عنده لا يستكبرون فمن هو صور مبتدأ وعند
 طرف مستقر مع خبره المستقر فيه المنتقل من استغوا اليه جملة ظرفية لا
 لها من الاعراب لكونه صدد وجملا لا يستكبرون خبر المبتدأ فحصل
 ومثار رفعه الفاعل كوزيد عنده ما فار من نوع على انه فاعل الطرف
 لنيابة عن استقر وهذا هو الراجح عند الخذافي لان الاعداء عدم التقدير
 والتاخير وما كان هذا هو الراجح اشار الى خلافه بالجواز فقال ويجوز تقديرهما
 مبتدأ وخبر على التقدير والتاخير ولله اعلم **الباب الثالث**
 في تعريف كلمات محتاج اشترط الاحتياج اليها المذهب العارف بالاعراب
 فكيف القاصيد الي معرفة وهي اى تلك الكلمات غير ذاك كونه وانما يخص
 بالاحتياج اليها الاحتياج لانفس الاحتياج ثابت الي خبرها ايضا
 وهي اى الكلمة المحدودة ثمانية انواع باعتبار معانيها احدها ما جاء على
 وجه واحد من المعنى وهو اربعة اقسام فكل قسم يشتمل على اقسامه
 الغضبية او قد يكون فظ بغير القاف وفظ خفيف الطاء مع ضمها او اسكانها
 واذا كان مفتوحة القاف ساكنه الطاء يكون بمعنى حيث تعارفت مع ضمها
 وفتك معنى حبك وفظ زبد ودرهم بمعنى حيث زبد ودرهم الله انما ينيب
 لانها موضوع على حرفين وحسب معرفة وكوز ان يكون في هذه الحكاية
 من اسم الفعل بمعنى كين فيغار فظن بنون الوفاية كما يقال يفتين وكوزون

الوفاية في كونه بمعنى حيث حفظا البناء على السكون كما في أدن ومن ومن
 فان قلت فعل هذا يكون كلمة قط قلت معان فاجزعه المصنف
 اياها ما جاء على وجه واحد قلت انما عهد هامة بناء على اللفظ الغضبية
 لانها في اللفظ الغضبية لا تستعمل الا في المعنى المذكور في المتن وهو ان لفظ
 فظ لظ لا استغوا في ما مضى من الزمان في ما فعلت فظ فيخصص بالماضي
 المستقر وقول العامة لا افعلة فظ ما فعلت فيما انقطع من عمره لان الماضي ينقطع
 عن الحاضر والاستعبار وانما ثبت لفظها بمعنى تدويري لانها بمعنى الغائبة
 مع انتهاء الغاية وانتهاء الغاية اذ معنى ما فعلت فظ ما فعلت من ان
 الي الآن وعلى الحركة يربأ من التقاء الكسرة وعلى الضمة تشبه بالغايات
 وديك على الصلة الفاء الساكنين والثاني من الاربعية التي جاء على وجه واحد
 لفظ عوض بمعنى اوله وتثنية اخره بالوكان التثنية البناءية اما بناوه
 على الفتح فغير اللصافي اليه المحذوف كقيد واما على الكسر فلتضمنها معنى
 لام التعريف كاس لانه موضوع لاستغوا في الزمان الاستقبال
 فيكون معرفة من حيث المعنى وقيل لتضمن معنى من الاستغوائية واما
 بناؤه على الفتح فابن فلتضمنها بهذا المعنى القطع عن الاضافة واما اذا كان
 يكون موبأ قولهم لا افعلة عوض الهمزة يضيئ كما تقول اريد الايدى وهو ان
 لفظ عوض ظرف لا استغوا في ما مضى من الزمان كقول الشاعر لا افعلة
 ويضيئ لاني تدرك في القاف بالفتح وارج عوض لا يتفرق لانه ظرف يتفرق
 ومن الزمان عوضا لانه ان كان كلفا ذهب منه من الزمان مدة عوضها
 اى عوض عنها اي من تلك المدة مثلا اذا ذكر من الزمان المستعبد فيكون
 من قبل تسمية الشئ باسمه الخاص مثلا اذا ذكر هب الحار وانقلب ما فيها

البنية الشئ في ان شئها من فاعله
 البنية الشئ في ان فاعله فاعله

فلما لا استقبل الي يكون عوضا عنها فيكون استقاده من خاصي عوض
 عوضا تعول لا افعله عوضا يعني ان فوك لا افعله ففعل الاستقراء وخبر
 فلما قلت عوضا كان هناك الاستقراء وكذلك لا يلفظ عوض لفظا ابداعا
 في استعمال استقراء زمان الاستقبال الا انه قد خص بالشيء دون ابدان
 يستعمل في الميت والمنفى تقول فيها ان في كل ما ابداع لا استقراء ما
 من الزمان كما تقول لا ابرك باله ابرك او قد ابرك ابرك لا يوجد اشكر
 متى من اجزاء الاستقبال كما يوجد التوحيد في كل جزء من
 والثالث من الكلمات التي جاء على وجه واحد لفظا جسد يسكون
 العلم واعلم انه حرف جواب مثمر فيكون تصديقا لا يقع بعد
 الاخبار كقولك اجد بعد قول القائل اريد واجبا فيقع
 بعد الاستخبار كقولك اجد بعد قوله اقام زيد في هذا المطلب فيقع
 بعد الامر كواجد بعد قوله اخرج زيد او قبس لا يبي بعد الاستفهام
 ومن الاخص ان اجد بعد الاخبار احسن من نعم ونعم بعد الاستفهام
 احسن منها وقال انما يخص بالجزء وقيد بالجزء
 ثم اعلم ان اجد قد يستعمل ابتداء لتعديدي خبره في خبره ما بعدة مثل
 نعم لغويته كذا في شرع الكاشع على ثابته ابن الفارض قد سئل في قوله اجد في
 ارضي انفسا حبيب ولا وفد لاندحت جبرك سبتي ولما كان الاخص
 والاكثرا استعمال وقوعه بعد الاخبار اشار اليه بالخصوص بقوله
 وهو ابداع اجد حرف تصديقه الخبر ثابته كان او متغيرا لكونه خبرا
 بالانبات وما جاء زيد بانق تقوله تصديقه اجد في صرحت وابدان
 من الكلمات التي جاء على وجه واحد لفظا بل وهو حرف موضوع

لا يجب المنق خصصا او تايلا قالنا ويل نحو قوله يلى قد جاك لاية بعد قوله
 لو ان الله هدانا لاية لان معنى لو ان الله هدانا ما هدانا الله عما اصدق قاعده لو
 فيكون المنق يلى قد هديتك وايضا اصل وقيل الاصل يلى والافت زائدة وقيل
 انها للتانيث بدليل اما انها افعال وقول لا يجب المنق اختصاصه بالمنق جردا كان ذلك المنق
 عن الاستفهام كوزم الذين كروا ان لا يعقوا فلان لا رضى لتبعث فلفظ يلى لا يجب المنق
 بل هو ابداع فيكون المعنى نعم الذين كروا ان لا يشعروا فلان يعقوا ثم اقول كذا ذلك المعنى المفهوم من
 لفظ يلى ابداعا بضم بتول ورتي لتبعث او مقربا للاستفهام حقيقة كان وهو طلب الفهم كما
 اذ قيل لك ليس في مقامه فيقول او توحيث توحيثون انما لا تتبع سرته فتوحيثون
 يلى ويحيى لك لان ان لا تتبع عظمته يلى وتوحيث توحيثون معنى الست بربك قالوا يلى
 فلفظ لا يجب المنق ليس المعازاة بالاستفهام التويرى وهو صول للمطلب على الاقر والاعراف
 بامر قد استعمل عن شجرة او فقه وبما ان يلى الشيء الذي يقر به فيكون المعنى اى بلى
 ريتا ابر والنفى بالاستفهام التويرى يلى الشيء الذي يقر به يلى وان كان المعنى شيئا
 اذا الكلام الحكيم بالاستفهام التويرى خبر موجك في المعنى وقال ابن عباس رضي
 وغيرهم لو اجد بول في الآيات نعم كفو واوجه ان نعم تصديق للهم بنف او ايجب ولذلك
 قال جماعة من الفقهاء لو قال البس لي عليك الف فقال لي لمسة الالف فلفظ نعم لانه
 لا يجب المنق ولو قال نعم لم تكنه لكونه تصديقا بالخبر فقهية فيل ما حكى عن
 ابن عباس رضي الله عنهما بالاستفهام التويرى خبر مثبت في المعنى ونعم بعد الانبات تويرى
 فكيف لا يجوز الجواب نعم ويكن ان يجب عنه بان قول معالي الست بربك كلام ذو وجهين
 منطوق ومفهوم فالمنطوق صنف لا رب والمفهوم موجب بحكم التويرى وموافقه من جمل
 قال انهم لو اجابوا الالة بنعم بكلف في الاقرار لاحتمال كون نعم تويرى للمنطوق دون اللفظ
 والمال ان سجد اوجب في الاقرار على ما يتعلق بالرتوبية العبارة التي لا يحمل غير المعنى للاله
 من المقر وهذا قيل لا يدخل في الاسلام ثم قال لانه الاله برفع الاله لا احتمال لرفع الاله

واذا فخر بكون خبره ابداعا من ظهوره
 في رتبة افعاله ابداعا من ظهوره
 من ظهور بعض افعاله ابداعا من ظهوره
 من الاله وجميع افعاله ابداعا من ظهوره
 ادم مثل الذرة واخذ عليهم السحاب
 ان قال لهم واهم مصنوعا فاعترفوا
 بذلك وتكلموا اكثر بعد ان ركبهم
 عولا وذكروا بغيره واهم مصنوعا
 الست بربك ان قال الست بربك
 قالوا يا فاطمة والاله بربك
 الست بربك ان قال الست بربك
 الست بربك ان قال الست بربك

فان قلنا ان ما قلنا احتمال ولا كونه الاحتمال وقد قال هرقل واقلنا انما
 له اجابوهم جوابا باللفظ لا كونه الاحتمال بل كونه الممكن في الوجود
 يكون كذا فاقبلوا انما كونه الفرق بين من ولا وقع في الجواب ان على الجواب بها الما بعد المنه
 وما وقع في صحيح البخاري في باب الايمان من ان قال عليه الصلوة والسلام لا صابرا من ان
 تكون فارجع الى قوله فلو وقع في صحيح مسلم في كتاب الية البكر كان يكون في قوله قالوا
 على الية الية وان لا الجواب بها الما بعد الايجاب وان لم نلحقنا بما بعد الجواب بها
 كما انهم يريدون ولم يقع في قوله الثاني من الاول الثمانية في البناء الثالث ما جاء على وجهين
 وهو كما نرى في الوصول لفظا **اذا** فانه اي مرة يقال فعل ما تسمى بعبارة كونه
 بل ما تسمى بعبارة كونه في قوله تعالى وما قالوا فلو كان في قوله تعالى وما تسمى
 فهو ما على الظرف او المصدرية على قياس ما قيل في قوله في قوله تعالى في قوله اذا
 بل هو مستقبل كونه في قوله تعالى وما علم انه في ناصب اذا من مبين ان
 شرطها وهو قول المعتز فيكون بمنزلة متى وايان ويسمى قبيل ان مردود بان في قوله
 لا يعمل في المصنف في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله
 وذلك لا يكون الا عند الضرورة كونه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى
 في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى
 في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى
 في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى

هذا هو الوجه في قوله
 اذا في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه

فان قلنا ان ما قلنا احتمال ولا كونه الاحتمال وقد قال هرقل واقلنا انما
 له اجابوهم جوابا باللفظ لا كونه الاحتمال بل كونه الممكن في الوجود
 يكون كذا فاقبلوا انما كونه الفرق بين من ولا وقع في الجواب ان على الجواب بها الما بعد المنه
 وما وقع في صحيح البخاري في باب الايمان من ان قال عليه الصلوة والسلام لا صابرا من ان
 تكون فارجع الى قوله فلو وقع في صحيح مسلم في كتاب الية البكر كان يكون في قوله قالوا
 على الية الية وان لا الجواب بها الما بعد الايجاب وان لم نلحقنا بما بعد الجواب بها
 كما انهم يريدون ولم يقع في قوله الثاني من الاول الثمانية في البناء الثالث ما جاء على وجهين
 وهو كما نرى في الوصول لفظا **اذا** فانه اي مرة يقال فعل ما تسمى بعبارة كونه
 بل ما تسمى بعبارة كونه في قوله تعالى وما قالوا فلو كان في قوله تعالى وما تسمى
 فهو ما على الظرف او المصدرية على قياس ما قيل في قوله في قوله تعالى في قوله اذا
 بل هو مستقبل كونه في قوله تعالى وما علم انه في ناصب اذا من مبين ان
 شرطها وهو قول المعتز فيكون بمنزلة متى وايان ويسمى قبيل ان مردود بان في قوله
 لا يعمل في المصنف في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله
 وذلك لا يكون الا عند الضرورة كونه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى
 في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى
 في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى
 في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى وما علم انه في قوله تعالى

هذا هو الوجه في قوله
 اذا في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه

هذا هو الوجه في قوله
 اذا في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه

في طرفين متضادين وهذا باطل ثم **ا** ان كلمة اذا قيل
 قد تخرج عن الامرين الظرفية والاستقبالية والشرطية ويجعل لكل منها
 بابا فاداة للسالمين **باب** خروجها عن الاستقبالية بعد
 الخروج منها اما ان يخرج للمصنف كما جاءت اذ لم يستقبل في قول بعضهم
 وذلك نحو قوله تعالى ولعل الذين اذا ما اتوا تجارة اولئك الاية وما ان يخرج
 احكامهم عليه نحو قوله تعالى واذا ما اتوا تجارة اولئك الاية وما ان يخرج
 الحال وذلك بعد القسم نحو قوله تعالى والليل اذا يبس والنجم اذا هوى قيل
 لان ما كانت الاستقبال لا يمكن ظرفا لفعل القسم لان انشاء الخبر عن
 قسم يأتي لان قسم الله سبحانه قديم ولا يكون محذوف بعد حال من
 الليل والنجم لان الاستقبال والحال متنافيان واذا رجع الى هذا الوجهان
 تعين ان ظرفي الاحد هما على ان المراد به الحال انتهى والصحيح انه
 لا يصح التعلق بقسم الانشاء لان التقديم لا زمان له من الحال
 وغيره بل هو سابق على الزمان وانه لا يمتنع التعلق بكائنات مع
 كون اذ الاستقبال بدليل صحة خبري الحال المقدرة كما في قوله تعالى
 مختلفين وكونهم اي مقدرين التحديق او مقربين التحديق وهو
 او صح لان ارادة معنى الارادة من الفعل او شبهه ظاهرة كما في قوله
 اذا قسم الى الصلوة واذا اطلقتم النساء اي اردن التقام والطلاق
باب خروجها عن الظرفية قال ابو الحسن
 الاخشاني في حقه اذا جاءواها ان اذا محذوف وملاحض وزعم ابو الحسن
 في اذا وقعت الواقعة الاية فمن نصب خافضة رافعة ان اذا
 الاول مرفوع المحل على الابتداء والثانية على الخبرية وقوله خافضة

هذا هو الوجه في قوله
 اذا في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه
 في قوله تعالى وما علم انه

رافعة حالان والمعنى وقت وقوع الواقعة خافضة لقوم رافعة لقوم
هو وقت ربح الارض واجاز سيبويه ان يقول زيد ان يقول زيد وعمرو بعد
وقت قيام زيد وقت قعود عمرو واستند غيرهم وبعد غد
بالكوف نفس من غدا اذا راج اصابني ونسيت برائحهم وقالوا اذا
هناجور المحل على البدلية من غدا قال ابن مالك انها مفعول في قول
عليه الصلوة والسلام لعائشة رضي الله عنها اني لا اعلم اذا كنت غنت
راضية واذا كنت على غضبي **باب** خروجها عن
الشرطية مثاله قوله تعالى واذا ما غضبوا يغفرون والذين اذا اصابهم
البعثهم ينتصرون فاذا فيها ظرف جازم المبتدأ بعدها وهما يغفرون
وينتصرون ولو كان شرطية والجملة الاسمية جوابا لا اقترنت بالقاء مثل
قوله تعالى وان يحسب بحرهم على كل شيء قدير لا يتقيا ان القاء
مخدوفة بواكامة قولهم من يغفر الله لغيرها اي والله يشكرها
لانا نقول انما حذف القاء عند الضرورة ولا ضرورة فيها كما مر في الجملة
الواقعة جوابا بالشرط جازم فهذا الذي يبين من مصطلح البعض انفع
واو جز من قول الغريرت ظرف فيما يستقبل من الزمان وفيه معنى الشرط
غالب اما وجازته فظاهرة لانه افا وعبان في سيرة احكام كثيرة الايسر
انه افا ويقوله ظرف مستقبل خافضة لشرطه منصوب بجوابه كونه ظرفا و
معناه مستقبلا وتضعه مع الشرط وعمله في الشرط عمل الجبر وعمل
جزائية فيه النصب **واما** انفعيته فمن وجوه الاول ان مراد
المعرب من قولهم فيما يستقبل من الزمان كونه موضوعا للمستقبل
ومكن العبارة موضوعة انها محل الحكم مستقبلا الزمان قد يجعل ظرفا للزمان

قوله تعالى واذا ما غضبوا يغفرون
قوله تعالى وان يحسب بحرهم على كل شيء قدير لا يتقيا

محاذ ان تقول كسبه في يوم الخميس في عام كذا فان التنا حال من الاول فهو
ظرف له على الاتساع ولا يكون بدلا منه اذ لا يبدل الاكثر من الاقل على
الصحيح ولو قال ظرف مستقبل لكم من الاستقباله والايها هم
المذكورين والثاني ان قولهم في البارحة ارجع الى قولهم فيه معنى الشرط
كذا انفسر وانه فيقتضى ان كونه ظرفا وكونه للزمان كونه لما يستقبل
لا يتخلفن وقد عرفت تخلفهن عنها والثالث ان الاختصار
مطلوب في كل موضع مهما امكن خصوصاً في العبارة المتداولة قوله
ظرف مستقبل اخصر من قولهم ظرف لما يستقبل من الزمان و
كلمة كانت العبارة اخصر فهي انفع ينتج فهدى العبارة النفع ويختص
اذا هذ اي غيب الغمائية بالجملة الفعلية سواء كان ماضيا او مضارع الا
ان دخولها بالماضي اشترط قولا في ذوقه والنقص رابعة
اذا رغبتا واذا اشرى الى قليل تمنع لا يتقيا انها قد دخلت
على الجملة الاكبيرة في مواضع فكيف تختص بالفعلية منها قوله تعالى ان الشمس
كبرت واذا السماء انشقت وغيرهما لا نقول ارتفاع
الشمس والسماء بفعل يفتروا ما بعد لا على الابتداء فلا يكون
دخوله الاعلى الفعلية تاملا وبهذا الذي ذكرناه اذا الشرح التي تحكم
فيها نارة بظرف مستقبل خافضة لشرطه منصوب بجوابه وتام يتقيا
فيها ما هي حرف مفاجاة وجند لا يحتاج الى جواب ولا يقع في الابتداء
ومعناها الحال لا الاستقبال بخلافه فافا الاسد بالباب وقوله كما
فاذا هي حية تسمى وفاذا الهم مكر وهي حرف عند الانقضاء واختار
المصنف وابن مالك وطرف مكان عند المبرد واختار ابن عصفور

وطرف زمان عند الرجاء واختار الزمخشري حيث قال غ قوله تعالى
 اذا دعاكم دعوة من الارض انتم تخرجون اي فاجاء الخروج غ ذلك الوقت
 وزعم ان عاملها فعل مشتق من لفظ المفاجاة قال المصنف وهذا شيء
 غريب الزمخشري واغنا حبا عند غيري من ان يقل بحديث الخبير المذكور
 او المقدرفان قدرت انما الخبر تعاملها شقرا واستقر ان يقع الخبر
 في التفسير الا مصر تبارك خوفنا ام فامدون فاذا هي بيضاء فاذا هم باله
 فاذا قيل خرجت فاذا الاسد صح كونها عند المبرور خبر اي فيا المحضرة الاسد
 وكبريجه عند الرجاء لان الزمان لا يخبر به عن الجثة ولا عند الاخفش
 لان الخوف لا يخبر به ولا عنه فاذا قيل فاذا القتال محتمل خسرتهما عند
 غير الاخفش ويحقق اذا هذ باب الجمل الاسمية كقوله تعالى انتم تخرجون
 قد اجتمعوا في الشرطية والجمالية غ قوله تعالى اذا دعاكم دعوة من الارض انتم
 تخرجون فاذا الاول شرطية والثانية جمالية النوع الثالث من الانواع
 الثمانية في الباب الثالث هو ما جاء على ثلاثة اوجه من المعاني وهو سبع
 احدها كلمة اذ يقال في اي في شأنها تارة هي اسم ظرف لان من اسماء
 الزمان دال عامضي من الزمان وتستعمل في هذا المعنى على اربعة احوال احدها
 ان يكون ظرفا وهو الغالب نحو فقد نضض الله اذ خرجوا الذين كفروا
 والى ان يكون مفعولا به كما سيذكر في المتن بقوله تعالى واذا كنتم
 قليلا فتكثروا اذا لم اذكر في كل الوقت لا الذكر فيه وعلى هذا
 ما يذكر في اوائل القصص بتقدير اذ كنتم واذا قال ربك واذا قلنا للاملا
 ملكة واخرها في وقت بعض المعربات ان طرف الذكر محذوف واولهم فاجتث
 الا ان ياولو كونه تاولا كالمحذوف على ما سيجي والثالث ان يكون بدلا من

اذ

المفعول

المفعول نحو واذا كثر في الكتاب من مع انبت ذت فاذا بدلت الشئ من
 مريم والربيع ان يكون مضاف اليها الاسم زمان صالح للاستغناء عنه
 نحو يومئذ وحذو رب اعتيد او غير صالح له كقوله تعالى لا تنزع
 قلوبنا بعد از هديتنا واما ان كان مذهب الجهور انها لا تقع الا ظرفا
 قالوا غ قوله تعالى واذا كنتم قليلا انما ظرف لمفعول محذوف تقديره
 واذا كنتم قليلا الله اذ كنتم قليلا اي وقت كونكم قليلا فاذا ظرف للنعمة وهي
 مفعول الذكر وانما استعملنا مفعول بها لقيامها مقامه بعد حذفه وغ قوله اذا
 نبتت انها ظرف للمضاف المحذوف اي واذا كنتم واقضة مريم اذا نبتت
 فاذا ظرف للنعمة وهي مفعول الذكر مضاف الى مريم وانما استعمل المضاف
 اليه مفعولا لقيامه مقامه واكتسابه حكمه وخير اذ على الجملتين الاسمية
 والفعلية سواء كان فعلا ماضيا لفظا ومعنا او معنى فقط مثال الاول نحو
 واذا كنتم قليلا فاجمل الاسمية اي جملة انتم قليل في محل المحذوف
 انما المضاف اليها ومثال الاول من الثانية نحو واذا كنتم قليلا فاجمل
 الفعلية بعد اذ في محل الجحرا لاضافة اليها ومثال الثاني منها نحو واذا كنتم
 ابراهيم القوا عدوهم ويقال فيها تارة اخرى هي حرف مفاجاة وهي
 الواقعة بعد كلمة يتينا وبينما القول استغفر الله خيرا وارضىمن به
 فينبغي العسر اذ وارت ميا سيرا وهل هي ظرف زمان او مكان او حرف
 جمع المفاجاة او حرف متوكدا اي زائد القوال وعلى القول بالظرفية قال
 ابن جني عاملها بالفعل الذي بعدها لانها غير مضافة اليه وعاملها يتينا
 محذوف بغيره الفعل المذكور فيكون التقدير في البيت دارت الميا سيرا
 غ زمان فراق العسر دارت غ وقته وقال الشلوبين اذ مضافة

وهي حذو رب اعتيد او غير صالح له كقوله تعالى لا تنزع قلوبنا بعد از هديتنا واما ان كان مذهب الجهور انها لا تقع الا ظرفا قالوا غ قوله تعالى واذا كنتم قليلا انما ظرف لمفعول محذوف تقديره واذا كنتم قليلا الله اذ كنتم قليلا اي وقت كونكم قليلا فاذا ظرف للنعمة وهي مفعول الذكر وانما استعملنا مفعول بها لقيامها مقامه بعد حذفه وغ قوله اذا نبتت انها ظرف للمضاف المحذوف اي واذا كنتم واقضة مريم اذا نبتت فاذا ظرف للنعمة وهي مفعول الذكر مضاف الى مريم وانما استعمل المضاف اليه مفعولا لقيامه مقامه واكتسابه حكمه وخير اذ على الجملتين الاسمية والفعلية سواء كان فعلا ماضيا لفظا ومعنا او معنى فقط مثال الاول نحو واذا كنتم قليلا فاجمل الاسمية اي جملة انتم قليل في محل المحذوف انما المضاف اليها ومثال الاول من الثانية نحو واذا كنتم قليلا فاجمل الفعلية بعد اذ في محل الجحرا لاضافة اليها ومثال الثاني منها نحو واذا كنتم ابراهيم القوا عدوهم ويقال فيها تارة اخرى هي حرف مفاجاة وهي الواقعة بعد كلمة يتينا وبينما القول استغفر الله خيرا وارضىمن به فينبغي العسر اذ وارت ميا سيرا وهل هي ظرف زمان او مكان او حرف جمع المفاجاة او حرف متوكدا اي زائد القوال وعلى القول بالظرفية قال ابن جني عاملها بالفعل الذي بعدها لانها غير مضافة اليه وعاملها يتينا محذوف بغيره الفعل المذكور فيكون التقدير في البيت دارت الميا سيرا غ زمان فراق العسر دارت غ وقته وقال الشلوبين اذ مضافة

للجمل بعدها فلا يعمل فيها الفعل ولا لا يبينها وسببها لان الحذف اليه كمالا
 يعمل في الحذف لا يعمل فيما قبله وانما عاملها محذوف يدرك عليه الكلام
 وازيد منها وبقا قال تارة اخرى انها حرف تعليل لقوله تعالى ولئن ينفعكم
 اليوم اذ ظلمت اى لاجل ظلمكم اكثر في العذاب مشتركون فان مع اسمه
 وخبره تاويل المفرد مرفوع محلا لانه فاعل ينفعكم اليوم اشتراككم
 في العذاب كما ينفع الواقعين في امر صفت اشتراكهم ومعا وتهم
قال انها حرف بمنزلة لام العلة وقيل ظرف والتعليل
 مستفاد من قول الكلام لان اللفظ فانه اذا قيل ضربته اذا اساء او
 ارى بها الوقت اقتضى ظاهر الحال ان الاساءة سبب الضرب والمنا
 سبب انما هو الاول دون الثاني فانه لو قيل ان ينفعكم اليوم اى
 يوم القيمة اذ ظلمتم وقت ظلمكم الاشتراك في العذاب فيكون التعليل
 مستفادا من الكلام لا اختلاف زمان في الفعلين اعني ينفعكم وظلمتم
 بخلاف قولك ضربته اذا اساء لا تخا وزمان الضرب والاساءة
على ان الاشكال لا يندفع في هذا المعنى وهو ان اذ على
 تقدير يكون ظرفا لا يجوز ان يكون بدلا من اليوم لاختلاف الزمانين
 ولا ان يكون ظرفا ليدفع لانه لا يعمل في ظرفين متخدين في الزمانية و
 المكانيه الا ان يكون احدهما اعم من الآخر نحو اشد يوم الجمعة
 سخيا وليس كذلك ههنا ولا المشتركون لان معمورا خبر الاحرف
 المحذوف لا يتقدم عليها ولا ان اشتراكهم في العذاب انما هو
 في الاخر لا في زمن ظلمهم وورود الاشكال انما هو على القول
 بالنظرية واما على القول فلا اشكال لانه حرف لا يقتضى العامل

اى ان ينفعكم

فجوى فا

في قوله تعالى
 لا يبينها لان الحذف
 اليه كمالا

الاول

والجمل

في قوله تعالى
 لا يبينها لان الحذف
 اليه كمالا

والجمل لا يشتون حكم التعليل واجاب بعضهم عن
 الاشكال على القول الثاني بان المعنى اذ ظلمت ظلمكم وقيل
 التفسير بعد اذ ظلمتم قال الوالفنج راجعت ابا على مراد في
 هذه الآية من تشكيك ابدال اذ من اليوم فاخر ما تحصل منه ان
 الدنيا والاخرة متعلتان وانها في حكم الله تعالى واحد سواء
 وكان اليوم ماض او كان اذ مستقبل واعلم ان بعض
 النحاة ذكر في بعض احوال احدهما التوكيد بان تحلى على الزيادة
 وحمل عليه ايات منها قوله تعالى واذ قال ربك الآية والكا التحقيق كقد
 ومما حمل عليه الآية ان اذ ظلمتم وليست القولان بشئ وعلى هذا القول
 في الآية فاجله معز قه برب الفاعل وفعله وقيل ان اذا اساء الزمان المستقبل
 كذا نحو يومئذ خذ اخبارها والجمل لا يشتون هذا القسم
 ويجعلون الآية من باب ونفع في الصور اعني من تنزيها المستقبل
 الواجب الوقوع بمنزلة ما قد وقع وقد ينفع ليعرفهم بقوله تعالى وسوف
 يعلمون اذا الاغلا في اعتقادهم فان يعلمون مستقبل لفظا ومعنى
 لا دخول حرف التفسير عليه وقد عمل في اذ فبان ان يكون بمنزلة
 اذ انما مل الثانية من الكلمات السبع التي جاد على ثلثة اوجه كلمة لما يقال فيها
 كائنا في نحو لما جاد زيد جاد عمرو من حرف وجود وانما سميت بذلك
 لاقتضاءها جملتين وفجرت ثانيتهما عند وجود اولها كما كوجود مجز
 عمرو وعند مجز زيد في المثال ويقال حرف وجوب لوجوب ذلك
 المعنى ويختص تأنيده بالماضي في الدخول وزعم الفارسي متابعا لابن
 السراج ومتابعوه من ابن جني ومن تابعه انها اى كما طرف بعين حين

ذكر وانا

لوجود

المرسلة

في دخول على الماضي وقال ابن مالك يجمع ان وهو حسن لئلا يستعمل
 في الاختصاص بالماضي والاضافة الى المحل ورد بعض النحاة كونها ظرفا
 لاحراجها جواز كما استفتح امس اكثر اليوم لانها لما قد تضرع فالف
 علما بها جوازا فيا فهم ان يكون الواقع في اليوم واقعا في الامس فيكون
 التقدير كرسك اليوم امس واستحالته ظاهرة وممكن ان يحاب
 عنه بان المعنى لما ثبت اليوم امس كرسك امس كرسك اليوم فيكون
 الاكرام الساويث والاكرام الاقوال في اليوم وان كان الاكرام الاول في الامس
 فلما يجوز تدبره يقال فيها ثبات اخر في تحويل كما يذوقوا عذاب هو حرف
 جزم موضوع لنفي المضارع وقيل ما ضيا اعلم ان كل ما تامل لم يشتر
 كان في الاحكام النشئة المذكورة اعني في جزم المضارع ونفيه وتدبره يقتضيان في
 نية امور اثار العصور الى اثنين منها يجعلها حال لا بقوله متصلا بنفيه
 اى مستخر من حين حدوثه الى آخر الكلام به نحو نديم الشيطان لما يقع
 النعم فان عدم النفع مستمر الى حين التكلم به وهذا واجب في كل حال
 كانه فان منتهى ما يكون متصلا بانه نحو ما كن بعد عاكس ربت شفتا و
 منقطعاه انما اخره في قوله كما يكن شيئا مذكورا فان عدم كون الانسان شيئا
 مذكورا قد كان انقطع قبل التكلم به بلبسان حير لى لم ولهذا احراز لم يكن
 ان كان لم يجوز لما يكن ان كان بل يقال لما يكن وقد يكون اى بعد هذا ومن
 العجيب ان مثالا ابن مالك لم يقل في التسهيل لا يقطع بقوله وكنت القهي
 وهذا كى كى شى يا الله قبل لا يتبعه انبه في شرحه عليه وذلك ومهم فاحش
 لان مقتضى هذا القول انه قد انقطع عدم كون الشئ قبله وكان الآن اى وحده
 الآن قبله شى وبطلانه انما ان يقال انه مجرد تعشيل وفيه بقوله متوقفا اى منتظرا

التوقف او الوقف
 شبرته اى

شبرته اى ان منتهى متوقع شبرته بخلاف منتهى الايسر ان المعنى في الآية انهم
 ايدوا قوا الى الان وان ذوقوا له اى العذاب متوقفا قال صاحب الكشاف
 في قوله تعالى وكما يدخل اليمان في قلوبكم ثناء لما من معنى التوقع والى عيان هؤلاء
 قد انوا فجي بعد انتهى ومنه اى من الحجة الفارقات ان لما لا يعبر
 بآيات الشك فلا يقال ان لما يقع بخلاف اى نحو قوله تعالى وان لم تتفعل وان لم تتفعلوا
 ومنها ان منتهى لا يكون الا قريبا في الغلب من الحال ولا يشترط
 ذلك في منتهى فيقول ان كيف زيد في العام الماضي مقبلا ولا يجوز كما يكن ومنها
 ان منتهى لما جازى الحدف بدليل يقول الشا عر حجت قبورهم بذكره وما
 فسادت القبور فلم يجزى اى وما كن بذكره قبل ذلك وعلته هذه الاحكام
 كلها ان لا يفعل نفي فعل وما نفي قد فعل وتاخر اى يقال فيها هي حرف النشاز
 كائنا في نحو كائنه ان كل نفس لما عليها حافظ في قراءة التشديد في
 دون التخفيف لانها ليس مما نحن فيه بل يكون اللام المفصل وما من زيد وان
 مخففة من التثنية فاكف ح ان النشان كل نفس عليها حافظ وامانة القراءة
 الا ولا يكون ان المنفى ولما لا تشذ الايسر ان المعنى ما كل نفس الا عليها
 حافظ وحسنه لا تدخل لما الاعلى المحل الاسمية بحكمة عليها حافظ او لما في لفظها
 الامضى في قوله لا تشذ عما لا فعلت اى لا استمكن الا فعلك والى التشذ
 من الانطواء السبعة الى اى عايشة او بركة نعمت مفتحة العين وكما تشذ كبرها
 وبها قوا الكسائر وحسن ان عمر رض الله عنه سئل قوما عن شئ فقالوا نعم
 بالغة فقال رض الله عنهم الا ان يقولوا نعم بكسر العين وبعضهم يبدل عينها حاء
 نحوهم وبها قوا الى مسعود رض وبعضهم يبدل النون اقبا على كسر العين
 تنزيلا لها من قوله الفعل في قولك نعم ويشهد بكسر تين فيقال فيها اى في كلمة

يكون له انما لا تشذ حان
 ولا يملك كسر العين
 قال تشذ على الداء
 تشذ على

نعم

ثم هي حرف تصديق اذا وقعت بعد الجواب سواء كان في ذلك الجواب
 ايجابا او سلبا فقام زيد في الايجاب فتقول في تصديقه نعم اي قام زيد
 او ما قام زيد في السلب فتقول في تصديقه نعم اي ما قام زيد لان نعم
 تقرير لا سبق من غير او اثبات ويقال فيها ثانياً اخرى بين حرف
 اعلام اذا وقعت بعد الاستفهام فقام زيد فقال في جوابه نعم
 اعلاما بارقام ويقال فيها من حرف وعد اذا وقعت بعد الطلب
 نحو افعل ولا تفعل وما في معناها نحو هذا تفعل وهذا لا تفعل وبعد
 الاستفهام في جواب هل تعطين بنا على انه في حق قولنا اعطين فتقول
 البعض انما بعد الاستفهام للوعد غير مطر فقلنا ومثال الوعد بعد
 الطلب نحو قولك احسن الى فلان فيقال في جوابه نعم لو وعد الاحسان
 والاحكام المذكون كما في وقوى ما بعد الكلام فاما لو وقعت في صدر
 الكلام فتدقيق ثانياً للتأكيد كقولهم هذا الكلام والحق انه في ذلك
 حرف اعلام وانها جواب الاستفهام كما ان اجل اذا وقعت صدرا
 يكون تصديقي خبر ذهني كما وقع في ثانياً اي الفارض سلطان
 العشاق لهذا اجل اجلي الرضا انقضاه حياءاً تمامية في اجل
 واعلم انه اذا قيل قام زيد فتصديقه نعم وكذبه لا ويتبع
 دخول بل لعدم النفي واذا قيل ما قام زيد فتصديقه نعم وكذبه بل ويتبع
 ودخول لا لانها تنفي الاثبات للنفي النفي وانما قيل تمام زيد فهو مثال
 قام زيد واذا قيل ان نعم زيد فهو مثال نعم زيد فتصديقه نعم وكذبه
 بل ولا محل فيه للاخوة قوله انما ياتيكم زيد قالوا بل وقد سبق هذا من زيد
 بيان في كلمة بل فاربع اليها الاربعة من الكلمات التي جاءت على

حكا

ثلثة اوجه ممكنة اي بكسر الهمزة وسكون الياء وهي حرف جواب
 بخلاف ما في بعض النسخ كونها تصديق الجواب بعد الاحتمال والاعلام المستبعد
 بعد الاستفهام ولو وعد الطالب بعد الطلب فيقع بعد تمام زيد وهل تمام
 زيد واضرب زيد او نحوها وحققها ابن الحاجب فيما بعد الاستفهام حيث
 قال واي اثبات بعد الاستفهام ولعله اراد انكشروا يكون بعد الاستفهام
 وقت يتبين انهما يشتركان في الالوجه الثلثة اذ ان بيتين امتيازها عنها
 على طريق الاستثناء فقال الانها اي كلمة تختص بالثمة اي حكمها بحكم
 نعم الالوة اختصاصها بالثمة اي لا تتبع في الالوجه الثلثة الا قبل القسم نحو قوله
 من سوت يونس ويشتونك احق هو تولى اي وثق انه حقة الخامسة
 من الكلمات السبع كلمة حتى وهي حرف ثالثة لا احد ثلثة معان انتها
 الغاية وهو الغالب والتعليق وبمعنى الاول هذا اقلها ولذا اقل من يذكره في شتم
 في الكلام على ثلثة اوجه فاحدا وجهها ان يكون جاز من حروف الجر فتدخل ج
 على الالام الصريح كائنا بمعنى الى وعاملا عما في نحو قوله تعالى حتى مطلع الفجر اي حتى
 الى حين اي حين والتونين عوض عن المضاف اليه حتى دخل على الاسم
 الصريح وجره كناية الى كذا الفرق بينهما من وجوه احدها ان مخفوضه لا يكون
 الا ظاهر الامر بخلاف الى فاما قوله انت حتى فتلك تقصد كل في شتم حتى
 ممكن انما لا تخيب فرض ورتة وان الضرورات تلج على خطوات فلا يتيسر
 عليه لغة الكلام وثانيها ان مخفوضها لا يكون الا اخر جزء من الشئ
 نحو اكلت السمكة حتى رأسها او ما يلائم اخر جزء منه نحو غلبت النار حتى
 الصباح فان مجرورها على الصباح وان لم يكن اخر جزء البارحة لكان ملاق
 اخر جزءها ولا تقول حتى نصفها او ثلثها لعدم كونها اخر جزء من الشئ او ما يلائم

فما

الفجر

الآخر منه والحال انه لازم لان حتى موضوعه لا عادة تنفع الفعل قبلها
 شيئا فشيئا حتى يات على ذلك العجز وركعة الى ليست كذلك وثالثها
 اذا ما يكن معها قرينة تقتض دخول ما بعدها كما في قول القدر الصحيحة
 كي يخفف ركلة والذات حتى بفعله التايها وعدم دخول كما في قول شق
 الحياء والارض حتى امكن غريبت لاهم فلان ان عن الخير مجذوا حمل على
 الدخول في كليهما ويجزى في مثل ذلك لما بعد الى بعدم الدخول حملا
 على القالب في البارين هذا هو الصحيح وليس كذا في المفعول
 وعلى الامحاقول من ان مضى من الفعل كخصار ع معطوف على الاسم
 القصرح اي يدخل كلمة حتى حين كونها جارة على الاسم الصحيح وعلى الاسم المحاقول
 فتكون حينئذ تامة بمعنى الى في الغاية نحو حتى يرجع اليها موسى والاصل في
 التركيب حتى ان يرجع اليها بان المصدرية اي الى رجوعه الى ان زمن
 رجوعه وانما احتاج التفسير التاينا على ان حتى بمعنى الى في الغاية اتم والغاية
 زمانية او مكانية فاشارة بالتفسير الى ان الغاية زمانية وان المصدر الماكي
 قائم مقام الزمان المحذوف وذلك شايخ في المصادر كقولهم حينئذ صلاة
 العصر اي وقت صلاة العصر واذيك خفوق النجم اي وقت خفوق
 النجم وخون وتكون حتى حيث دخول على المضارع اما قول بان المصدر
 تارة بمعنى في التعليقية اذا كان ما بعدها سببا لما قبلها نحو انتم حتى تدخل
 الجنة بنصب تدخل ونحو لا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم بسقوط
 النون علامة للنصب ونحوهم الذين يقولون لا تنفوا عنكم عند رسول
 الله حتى ينفوا بسقوط النون فان الاسلام سبب لدخول الجنة
 ومقاتلة الكفار بالكونيين سبب لرد المؤمنين في زعمهم كما ان

هذا هو الوجه في قوله
 حتى يقاتلونكم حتى يردوكم

هذا هو الوجه في قوله
 حتى يقاتلونكم حتى يردوكم

هذا هو الوجه في قوله
 حتى يقاتلونكم حتى يردوكم

عدم

هذا هو الوجه في قوله
 حتى يقاتلونكم حتى يردوكم

عدم الاتفاق فله سبب الانتشار في زعمهم واعلم ان الفعل
 الواقع بعد حتى لا ينصب الا اذا كان متعلقا ان كان استقلالية
 بالنظر الى زمان التكلم فالنصب واجب كما في قوله تعالى لن نبزك عليه
 عاكفيت حتى يرجع اليها موسى وان كان بالنسبة الى ما قبلها فاختار
 فالوجه ان النصب والرفع يجوزان نحو حتى يقاتل الرسول فان قول الرسول
 ايهم مستقبلا بالنسبة الى الزمان لا بالنسبة الى زمان فقص ذلك
 عليا وكذلك لا يرتفع بعد حتى الا اذا كان حاله ان كانت حالته
 بالنسبة الى زمان التكلم فالرفع واجب كقولك سرت حتى ادخلها اذا قلت
 ذلك وانت في حالة الدخول وان كانت حالته ليست حقيقة بل كانت
 محكية رقع وجاز نصبه اذا لم يقدر الحكاية ونحو ذلك لو احمى يقول الرسول
 قراءة نافع بالرفع يتقدم حتى حتى وان الرسول والذين آمنوا
 معه يقولون كذا وكذا فخير ان الرفع مشروط بنبذة شرط احدها ان يكون
 حالا ومؤقلا بالمال كالأول نافع والثاني ان يكون ما بعدها مستبدا
 لما قبلها فلا يجوز سرت حتى تطلع الشمس ولا ما سرت حتى ادخلها وهل
 سرت حتى ادخلها والثالث ان يكون فضلة في الكلام فلا يصح نحو سرت
 حتى ادخلها بل يبقى المستد بلا خبر وقد تحتلها اي وقد تحتلها كقوله حتى
 مفع الى الغائية في التعليقية كقوله تعالى فقاتلوا حتى تغيبوا حتى
 العلم اي الى ان تغيبوا كقوله اي الى ان تغيبوا كقوله حتى تغيبوا حتى
 واين ما كنت رجوها الا انها اي كلمة حتى قد تكون بمعنى اذا ما يكن ما بعدها غاية
 ولا مستبدا لما قبلها كقوله ليس العظام من الفضول ساحة حتى تجود وما لم يكن
 قليل اي الا في تجود اي الاجود والحال ان ما لديك قليل ولا استثناءا مستثنى

هذا هو الوجه في قوله
 حتى يقاتلونكم حتى يردوكم

لان الجود من القليل يسير داخله العطاء من الكثير مثل والثاني
 من الاوجه الثلاثة من استعمال حتى ان تكون حرف عطف لاحرف جبر قوله
 تعيد الجمع المطلق جملة فعلية مجزوء المحل على انها مصفة لفظ عطف كالشئ
 كالأول وجميع الوجوه الا ان بينهما فارقا اشار الى ذلك بقوله الا ان المعطوف
 بهما اي بكلمة حتى مشروط بامرين وقيل بثلاثة ذكره ابن هشام الحضر او
 ومن كون مدخولا منطوقا لا مضمرا كما تكون جارة احدهما ان يكون بعضها
 من المعطوف عليه سواء كان بعضا من كل قبلها نحو اكلت السمكة حتى
 رأسها بالنصب او بعض من المذكور قبلها نحو اعجبتني الجارية
 حتى حدثتها ولا تقول حتى ولدها والفا بظنك في ذلك انها تدخل
 حيث يصح دخول الكثرة ويختص حيث يتسع ولهذا لا يجوز ضرب
 الرجلين حتى افضلهما والشروط الثاني ان يكون المعطوف غاية
 لاي المعطوف عليه قبله شئ سواء كان في الزيادة او في شرف
 المقدار او في النقص اي في زيادة المقدار فالاول نحو مات الناس حتى الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام فان الانبياء صل الله عليهم غاية الناس
 حتى الانبياء في شرف المقدار والثاني ان اشار اليه بقوله وعكسه اي عكس
 شرف المقدار فيكون الغاية بجانب الاولي فقولك زارني الناس حتى
 الحمايون فان الحمايين غاية الناس في زيادة المقدار كما ان الانبياء
 غاية في الشرف وقد اجمعت الفارسان فيما قلنا الشاقي في انكم حتى الكلمة
 فانه من باب التثنية حتى بينا الاصل ان حرف عطف والكلمة منصوب بالمعطوف
 عاضا اليها كالمعطوف في قوله قهرناكم وكذلك بينا منصوب بالمعطوف
 عاضا اليها كالمعطوف في قوله قهرناكم والالف في بينا والاصح ان لا يشاء حتى الا فيفيد

من جمع قبلها كقوله
 حتى المشاء بالرفع او
 بعضا

الزهبي
 كمن قن فرفق
 واوله ينفق وقد انك

نها بوننا نكرا مع
 سوبري مبالغة اليه
 حور تودر سز زيرا مفاعله ومتفاعله
 او بوسه مبالغة الى الجود او لولا

للتعق والتانية حتى مغيلة للضعف اشار اليه بقوله فالكلمة غاية في القوة
 لان جمع حتى وهو الشجاع والبنون الاصل غاية في الضعف واعلم
 ان المعطوف تحت قليل واهل الكوفة ينكروا ويحلمون نحو جاد
 القوم حتى ابون درابهم حتى ابك ومرت بهم حتى ابك عيان حتى فيهم
 ابتداية وان ما بعدها اعصارا على والوجه الثالث من اوجه حتى ان تكون
 حرف ابتداء اي حرفا يبتدأ بعده الجملة من شئت ائف فلا يناء كونها لانتشاء
 الغاية الغلة لان هذا المعنى يحس في استعمال التثنية فتدخل على ثلثة اشياء
 الفعل الماضي بالجر على البدلية من ثلثة ويجوز الرفع والنصب نحو قوله تعالى
 ثم بد لنا مكان السينة الحنة حتى عطفوا اي كثر واو قالوا الارب حتى حرف
 ابتداء والمضارع المرفوع نحو حتى يقول الرسول في قراءة من رفع وهو نافع وجعله
 وقد عرفت ان ثمان الفعل متى يرتفع بعدها فلا ثنية والجملة الاسمية نحو قوله
 اي قول جبريل لازالت القتلى تتج وما هذا بجملة حتى ما دخله اشكال وقد مر
 بيان في المسئلة الثالثة من الباب الاول والسادس من الكلمات
 السبع كلمة ككلا وهي مركبة عند ثعلب من كاف التشبيه والاء
 النسافية وانما شددت لانها عنده لتقوية المعنى ولرفع ثبوتهم بقاء
 معنى الكلمتين وعند غير سبيطة ومعناها عند الكاسر النجاة
 مثل سيوبه وتحليل والجبرد والزجاج واشكال البصريين الردع والزرع
 لا معنى لها عندهم الا ذلك حتى انهم يحذفون ابدال الوقف عليها والابتداء
 بما بعدها ولما كان هذا المعنى لا يصلح في كل موضع لاقتفاء كلاما متكررا
 اشار الى موضع صلاحه بقوله فيقال ينهاه حرف رديع وجرج كائنا
 في نحو قوله كما يقول ربي اهانن كلاما اي انتبه عن هذه الحقايق ولما راي

ك

الغراء والكس اي وا بوجاه ومن وانهم ان مع الرقع والزج ليس مستمرا
 فوا في الواقع ثانيا يصح على ذلك المعنى ان يوقف قبلها وينبذها بها واختلفوا
 في تعيين ذلك المعنى على ثلاثة اقوال الاول ان يكون بمعنى نعم وهو قول الغراء
 والثاني بمعنى حقا وهو قول الكس^{الثاني} والثالث بمعنى الا الاستغناحية وهو
 قول الراجح^{الثاني} كما كان كلام من هذه المعاني الثلاثة لا يصلح في كل موضع كما
 لا يصلح فيه مع الودع اشارة الى اقولهم بالتسريب وموضع صلاح كل بقول
 وحرف تصديق ان ويقال هي حرف تصديق اي بمعنى نعم كما نراه في نحو وما هي
 الا كرمي الشكر والعرف المعنى اي والعرف فيكون كذا مع نعم لا ليس قبلها
بمعنى ردة حتى يكون بمعنى الودع ويقال فيها هي بمعنى حقا او الا الاستغناحية
 على خلاف ذلك كما نراه في نحو لا تطعمه اي اختلفت في معنى الكلمة كذا في هذه
 الا يقال بعضهم بمعنى حقا وبعضهم بمعنى الا وهو اول لان لا يخلو الباء ان
 يكون كلاهما بعد كونها بمعنى حقا فيكون اشتراك الكلمة واحدة بين الامة
 وكيفية ذلك نادر ونحوه الى تكلف علة بانه او حرفا فيكون تفسير
 الحرف بلام وذلك خلاف الاول اذا اولا تفسير حرف بحرف تنبه
 في قول كذا يكتفون بعبادتهم بالتسوين اما ان مصدر كذا اذا اعيان
 اي كلفون وتعينهم والتقطعو الومن الكوا وهو التقليل على كماله وجوز
 التخصيص^{الثاني} فيكون حرف الودع بالتسوين كما في سلاسل فيقول وفيه
 وفيه البعض من الكلمات السبع كما لا فيكون نافية ونهية
 وزائدة فالنافية تعمل في النكرات عمل ان اي عمل ان عمل كثير او اعم
 ان كلمة الاحال كونها نافية على نحو اوصه احداهن يعمل عمل ان بنصب
 الامم ووقع الخبر وذلك اذا اريد بها نفى الجنس على السبيل المعموم

والليل الايم

هذا هو المعنى الذي
 في قوله تعالى
 والذين هم
 عن الله
 والذين هم
 عن الله
 والذين هم
 عن الله

خ

والاستغناء اي وذلك النصب اما على ما قيل ظاهره فالاول لا يكون
 الا اذا كان اسميا عاما لسوء كان خافضا لا صاحب جود تقوى وقول
 الى الطه^{الثاني} فلما ثبت مجيء غير ثوب ابن احمد على احد الابلوم مرقوم وشبه به انما بالفاضة
 نحو لا خير من زيد عندنا او افعا نحو لا حسنا فعله مذموم او ناصبا نحو لا
 طالع اجدلا صاحبنا والثاني لا يكون الا اذا كان اسما غير عاملا فانه يبنى
 على ما ينصب به وهو ما بالباء كما في التفتية وجمع على صدها نحو لا جليلين
 ولا مسلمين في الدار واما الكس^{الثاني} كما في الملح الموصوف ان لم يخلو الاسماء
 فيها واما الفتحة نحو لا اله الا الله فاما مفتحة على الفتح منصوب المحل فاما الله اسم
 لا التي لتنفى الجنس وجنسه محذوف على سبيل الجواز للعلم به وتعميم لا تذكروا
 والتقدير لا اله الا الله والظاهر^{الثاني} من الاوجه الخمسة اشارة
 اليه المحضة بغير عاطفة على قوله تعالى ان كثير اقبلوه وعمل ليس قبله لا قول
 تعبر فلا شيء على الارض باقيا ولا ورثتها قطي الله واقيا وانما مثل
 بالبيت اجتباها على الزجاج حيث ادعى انها لا تعمل الا في الامم فاقية
 وان خبرها مرفوع على ما كان عليه قبل الدخول الثالث من الاوجه
 الخمسة ان يكون عاطفة وذلك لا يمكن الا بثلاثة شروط احدها
 تقدم الاثبات بحا زيد لا عمرو او الامر نحو اضرب زيد لا عمرو اقل
 سبويه او نداء نحو يا ابن اخي لا اله الا الله لا يفتقر بعاطفة فاذا
 اقترنت لا يكون للعطف نحو جاء زيد لا بل عمرو فاعطف بل ولا ردة
 لما قبله الا لعطف ونحو ما جاء زيد لا عمرو فاعطف الواو ولا توكيد
 لنفي الاعاطفة لا انتفاء الشرطين فيه معا تقدم الاثبات وعدم
 الاثنان بالعاطفة والثالث ان يتعاند متعاطفان فلا يجوز

اي النصب
 على ان
 لا ينصب
 على ان

بناه كما نكاه وشنت

جازم رجل لا يزيد بل يجوز لا امرأة الرابع من الواجهة الحجة ان يكون
 جوابا متساويا لقضا النعم وهن محذوف الجمل بعد هذا يقال اجاب ذلك زيد
 فتقول لا الاصل لا الجنب والخامس من الواجهة الحجة ان يكون على
 غيب ذلك فالاصل فيه الرفع والتكرار ووجه تدخل على العنق مثل لا الشمس
 الالية والنكوة مثل العقوبة ولا ثاني ثم وعلى الكاف لفظا وتقديرا نحو
 فلا صدق ولا صحت واذا دخلت على المضارع يجب التكرار نحو لا
 محبت الله الجاهل بالسوء واعلم ان لا قد يعرض في الجازم
 والجور نحو غضب من الاشياء وبيت الناصب والمنسوب في نحو
 لتلا يعلم وبيت الجاهل والمجوز في نحو ان لا تغفوه قوله والناحية
 عطف على قوله فالناحية تجزم المضارع وتخصه بالاستقبال سواء كان
 المطلوب منه مخاطبا نحو لا تغفون تشكروا وغايبا نحو فلا تشكروا
 في القتل ونحو لا يتخذ المؤمنون الكافرين اوصياء ولا يتخذوا
 وقول ان لا اعرف قارىءا نحو امداء معا وبت السوء مما اقيم فيه
 الغيب مقام السبب والاصل لا تكن هنا فاركان واعلم انه
 لا فرق في اقتضاء الالطية الجزم بين كونها مفيدة للفهم كما ترى وبين
 كونها للبدعاء نحو رتب الاثر في قلوبنا بعد اذهبتنا وكونها للالتجاسس
 كقولك لنظيرك لا تغفل كذا وكذا الحكم اذا خرجت عن الطلب كالتمديد
 كما يقال للعباد المتعنت لا تطعنني تهدي الانبياء عن الاطاعة والزائد دخولها
 نحو جها يعني ان لا الزائدة دخولها في الكلام وخروجها عنه سواء في افادة اصل
 المعنى فلا ينافي عدم التثنية في افادتها التقوية والتوكيد في الكلام عند
 دخولها وانما هي اعند خروجها التثنية على اصل المعنى نحو قوله تعالى

اوليا
 في قوله
 لا تغفون
 تشكروا
 لا يتخذوا
 الكافرين
 اوصياء
 لا تغفون
 تشكروا
 لا يتخذوا
 الكافرين
 اوصياء

ما منعك

ما منعك ان لا تسجد كما ان تسجد كما جاز لفظ ان تسجد بغير كلمة
 لا في موضع اخر نحو قوله تسجد كما ما منعك ان تسجد فخلقت سيدنا فعلم ان كلمة لا في
 حق قلت التران كلمة هذه وبيان تكليف حكم بزيادة حرف منه قلت
 لا في بزيادة التقوية الضابح بل ما في موضع طعن بزيادة منه وانما وضعت
 لان يدرك مع غيره فيفيد الكلام وثاقفة وقوة وموز بزيادة في الهندس غيب
 قاصح فيه تامم كذا قاله البيضا ومنه في انوار التنزيل واعلم ان كلمة لا قد
 تحتل النفي والزائدة وهي في التنزيل كثيرة منها قوله لا اقسم بيوم القيمة حيث
 قال قيم انها تافيهم اختلفوا في معنى لا اقسم بعضهم ان شئ تقدم وهو ما حكاه
 الله تعالى عن الكفار بقوله من يبعث الله من يبعث الله من يبعث الله لا يكون المعنى لا لا ليس
 الامر كذلك استأنف اسم وهذا بناء على ان القرآن كلمة كسورية واحدة وفيه
 نظرا لان كلمة لا لا يجب بها المنع في كل ما سلف في كلمة نعم وقال بعضهم
 ان منسوقا فعل القسم واختاره الزحخشري قال والمعنى في ذلك الله لا يفي بالشئ
 الا اعطاه ما لم يبدل فلا اقسم بمواضع النجوم والله قسم لمواضع عظيم فكان
 باوخال حرف النفي يقول ان اعطاني له باقيا سمي به كذا اعطاني يعني ان لا ينقض
 فوق ذلك وقال قوم من زائدة ثم اختلفوا في فائدة ما قال بعضهم انها زائدة
 توطئة وتسميد النفي الجواب المحذوف والتقدير لا اقسم بيوم القيمة لا يتكون
 سدا ورد بانها لا تنزاد لذلك صدر بل حشو كما ان زيادة كلمة ما كان
 كذلك في غير رتبة من الله وايضا تكونوا بذكركم الموت ونحو زيد كان فاضلا
 لان زيادة النفي يفيد الجاهل وكونه اقول الكلام يفيد الاعتناء به قالوا ولهذا
 تقول بزيادة ما في فلا اقسم برب المشارة الانية بوقوعه عن بين السماء ومعهطوفا
 بخلاف هذه واجاب عن ذلك ابو علي بما تقدم من ان القرآن كلمة كسورية

في قوله
 لا تغفون
 تشكروا
 لا يتخذوا
 الكافرين
 اوصياء

وفيه نظر لان الظهور ان يكون كانه مستثنى كلام وقعت
 هي فيه سواء تقدم قبله شيء او لا لانها السبع السرايع من الامواع الثمانية
 مما يأتي على اربعة اوجه وهو اربعة احدها لولا فيقال فيها ثالثة هي حرف يقتضي
 امتناع جوابه لوجود شرط وهذا من موم قوله بهما ربط امتناع
 الثانية لوجود الاول واما قوله عليه الصلوة والسلام لولا ان استثنى على
 امتني الامر بربهم بالسواك عند كل صلوة فالتمتدس لولا مخافة ان اشق
 الامر بربهم امر الجواب فلو لاهذا التقدير لا انعكس قاعدة لولا اذا احتج
 الحاشية والوجود الامر بربهم بجملة الاكسية المحذوفة المحذوفة لعلها
 نحو لولا لربك الامر بربهم بجملة الاكسية المحذوفة المحذوفة لعلها
 لولا لربك امر بربهم بجملة الاكسية المحذوفة المحذوفة لعلها
 يجب كون المحذوفة مطلقا لوجود المحذوف محذوف فاذا اراد يكون
 المحذوف مثل قائم وقاعد بجزء ان تقول لولا زيد قائم ولان المحذوف بل
 يجعله مبتدأ مضافا الى زيد مثالي ان تقول لولا قيام زيد لا يشك
 او تدخل كانه ان على المبتدأ فتقول لولا ان زيد قائم ورسيدتي و
 صلتي مبتدأ محذوف ونحو جوبار ومبتدأ لا خبر له او قاعدا للثبوت
 محذوف وا على المحذوف وقيل ان كان المحذوف مامقيدا يجب كونه ان
 ما يعلم قوله عليه الصلوة والسلام لولا قولك حديثي عن عبد السلام
 لولا كنت الكعبة ويجوز الامر ان عليه وقد استوفينا حكم دخولها
 على الصغار فلا يغيب قسمة وتان يقال فيها حرف يخصف باحدا والمعلمة
 والهادين المعجنت وعرفني العين وسكون الروا قوله اي طلب
 بازيلا ووبرق تقيير ونشر على ترتيب الالف الى الفرق بين التخصيف

١٥٠

لا شئ روي

والعرض

وانما في قوله تعالى
 والذين آمنوا من قبل
 والذين آمنوا من قبل
 والذين آمنوا من قبل

والعرض ان التخصيف طلب الشئ من احد بحيث وان عاج والعرض
 طلبه بلين وتاوت فتخصص حينئذ بالمضارع او بزمانه تاويله نحو لولا
 شئ فخذون الله مثال الاول وتكون الاخرتين الى اجل قريب مثال الثاني
 وتاوت يقال فيها حرف توبيخ وتوبيخ لم يخص بالماضي نحو فلو لا انصرم
 الدنيا اخذوا من دون الله قوما لنا الهة ومنه قوله تعالى اجازوا عليه بربعة
 شسداو وقد يغفل من الفعل الداخلة عليه باذوا وياذا وبجملته
 شرطية مقترنة فالاول نحو فلو لا ان جاءهم بالسنان فمروا بعض فلما
 نظر قوما وتنت حيرة بكسنا والماثل في اللفظ الحلقوم وانتم حينئذ
 تقولون انتم قوما لا انتم ترجعوننا والثالث نحو فلو لا ان كنتم غير
 غير مبرورين وحالكم انكم تشاهدون ذلكا ونحن اقرب الية قيسل
 وتاوت يكون لولا استنداهم نحو لولا اخرتني الى اجل قريب ونحو لولا
 انزلنا اليه ملك قاله ان كونه للاستفهام المحذوف والاكشون الاشيتون
 هذا اولها في التخييل والظاهر انما هي كانه لولا الاول والعرض وفي الثانية
 للتخصيف ورااها من آخر الحاشية لولا ويكون تافيه مثل
 كانه وجعل منه قوله تعالى فلو لا كانت قرية امتت اى يمكن قرية
 امتت فتفعلها ايمانها الاموم بيوئس والظاهر ان اخرها من جملة التوبيخ
 اى فلو لا كانت قرية واحدة من القرى المحسنة خائب عن كفرها
 قبل يحل العذاب فتفعلها ذلك وهو ان كونه بجمع هلا قور الاضفشا والكتات
 والذرا وينتبه قراواتي وعبد الله من ملامته من ذلك معنى النفس الذي
 ذكره الاربعة لان اقتصر ان التوبيخ بالفعل الحاضر ليس بانفساء وقوعه
 الشائبة من الكلامان الاربعة التي على اربعة اوجه كانه **ان**

من اجل ان قوله تعالى
 والذين آمنوا من قبل
 والذين آمنوا من قبل

١٥١

المكسور الخفيفة فقال فيها هي شرطية كائنا في قوله كما ان تخفوا ما في صدوركم
 كما او تبدوه يعلمه الله وخوان يتهموا يغفر لهم ما قد سلف وخوان عند غر
 عذنا وان تغفروا لغفد وقد يقترب بلا النافية فيظن من لا بصيرة له انها الآ
 الاستثنائية كذا لا تغفروا فغفروا الله وخوان لا تغفروا بعدكم وخوان لا تغفروا
 وترجمي اكثر من الخي سرييا والاصح ان لا نأخذ في النون في اللام عليها
 عوف في التصريف ويقال فيها هي نافية كائنا في خوان عندكم من سلطان بهذا
 اي ما عندكم من سلطان بهذا واعلم اننا نأخذ في الجملة الاحبة والفعلية
 فالاول وخوان الكافون الاغفروا وخوان اتهموا هم الا الا في ذلك وان من اهل
 الكتاب الاليه من ينكف الجبلة او اذا التقى بها احد من اهل الكتاب في الزانية
 والقائمة بخوان راء الا الحكي ان يدعون من دون الله الا انما وتطعنون ان
 شبه الا تفسلا وغير ذلك والمذكورة في الحق محتمل لاهي الا الاية والفعلية بحسب
 المحذور تامل فتعذر بعضهم لان في ان النافية الا قبلك الا الاستثنائية او ما معناها
 ككلمة قوله لما علموا ما خطبوه وروى هذه الاية بوجه قول ان ادريس اقرب ما قد
 عدوني وان ادريس عليه فرشته لكم وقد اجتمعت الى الشرطية والنافية في قوله
 ولما في ذلك ان اسما من احد من بعد خالا ولا شرطية والثانية نافية جواب
 القسم المحذوف الذي اذنت به اللام الداخلة على الاو اي ونحن زالتنا والله ما
 اسما من احد من بعد اي من بعد الله او من بعد الزوال وجواب الشرط
 محذوف وجواب اننا الغفني وقيل القاضى ايضا وروي رحمه الله في تفسير هذه
 الاية وجملة ان اسما على ما قد وجدنا من وهو الا ان لان توفية اللفظ
 واجبة مما امكنه ويقال فيها هي مخففة من الثقيلة فتدخل في الجملة ايضا فان
 دخلت على الاية جازا عما خلا فالكلوبين ويكثر اهلها فالاول

في قوله ما في صدوركم
 في قوله ما قد سلف
 في قوله ما قد سلف
 في قوله ما قد سلف

ان كل نفس

في قوله ما قد سلف
 في قوله ما قد سلف

ناحو

في قوله كما لا يسيو فبذلك في قراءة من خفف النون وليم اهل الحسين
 وابوبكر وحكيم سيبويه ان عمرو المنطوق والساخون كل نفس
 لما عليها صاوية قراءة من خفف ما واما من شذو لما فحين نافية
 غير مخففة من الثقيلة بل يكون ان للنون ولما بعن الا الاستثنائية
 وخو قوله كما وان كل منكم لما متاع الحقيق الدنيا وخو وان كل ما يجمع
 ليدنا بخوف من وخوان هذا ان لا نأخذ في قراءة خفف وكذا قوله
 ان كثير الا انه شذو دون هذا وان اعلم ان جواز اعملا ما قبلها
 واهلها كما كثير اذا دخلت على الاية وان دخلت على الفعلية وجب
 اجمالا والاشد وقوما بعدها الفعل الماضي من النواسخ وخوان كانت
 ككسيرة وان كادوا لم يفتنوك وعزها وروى الفعل المضارع من
 النواسخ ايضا وخوان يكاد الذين وخو وان تظنك لحن الكاذب
 وروى الفعل الماضي عيسى النواسخ في قوله يفتنك كسيرة ان تفتن
 ولا يتناسا عليه لغزيرة وحيث وجدت ان وما بعدها اللام المحذوفة
 كما في هذه الامثلة فاحكم بان اهلها العشرة في هذه اللام خلافا لوقال
 فيها هي زائدة كائنا في قوله ما ان زيد قام وخو قوله ما ان اقيت بشيء انت
 فكله في واكثر ما زيد بعد كلمة ما النافية الداخلة على الجملة الفعلية كما البيت
 او الاسمية كما في المثال وقد سيزا وبعدها الموصولة الاية فتقول
 يرحم المرء ما ان لا يسكره وتعرض دون ادناه الخطوب وبعدها المصدرة
 كقوله ورحم الغني النجى ما ان راية على السخا لا ينزل يزيد وبعدها
 الاستفهامية فتقول الا ان سسر ليلى فبست كيب اخا وان تداي
 النوى بقصه باه وحيث اجتمعت ما وان فان تقدمت ما فهي نافية

وان كل منكم لما متاع الدنيا
 وان كل منكم لما متاع الدنيا
 وان كل منكم لما متاع الدنيا

انما

وان زائدت على ما مر في قوله ما ان انتيت الى وان تقدمت ان فعل شرطية واما
ذاتك نحو قوله ما عاودنا حتى ان من قوم حيانته فانبت فاصلا اما انما
فان الشرطية واما زائدت وانما لم يكن الواقع في الاول ان زائدت لان الاول محلي الاعتناء
والا بتمام فلا شك ان وقوع الزوائد فيها بنافيه والناشئة من الكلمات الاربعة
التي جاءت على الاربعة او جعلت المعاني كقوله انت المعنوية الحقيقية وهي
على وجهين اسم وحرف فالاسم على وجهين احدهما ان يكون ضمير الحكم في قوله بعضهم
ان فعلت بسكون النون والاكشرون على افتقار وصلاد على الايمان بالالف وقفا
والثاني ان يكون ضمير الخاطب في قوله انت انتي انتي انتي انتي انتي
قوله الجهور فان الضمير هو ان والناشئة من خطاب عندهم والخوف مما اشار اليه
له بقوله فيقال فيها هي حرف مصدر في نصب المضارع ووقع في موضعين
احدهما في الابداء في موضع الرفيع نحو وان تضمنوا خيركم وان تضمنوا خيركم
وان تعفوا اقرب للتعفوي ونحوها فان مع الفعل بعد هذه المواضع في تأويل
المعروف من نوع محلي على الابداء كقوله ان تسبح بالعبدين خير من ان تراه والناشئة
يقع في وسط الكلام اما منصوبا كقوله في قوله لا يفتخ فان مع الفعل
في تأويل المعرف منصوب محلي على انه مفعول يري اي يري الله التخفيف عنكم
واما مفعولا نحو اعجبني ان ضمنت فان مع الفعل في محلي الرفيع على الناعلية
الاعجبني اي اعجبني ضمنت واما مجرورا نحو اوردنا من قبل ان تاتينا فان
مع الفعل في محلي الحذف على كونه مضافا اليه للحمية قبل ويقال فيها زائدة اسم
وضمير كذا وجعل حصول المعنى المقصود في قوله ان جاء البشير فان زائدت
بدليل صحتها تقدير فلما جاء البشير كقوله في قوله وجوب الفعلين مترتبا احدهما
على الآخر في وقتين متبعا وزين لانها فاصلا بينهما لانها وجد في جزء واحد

جاء

في قوله ما عاودنا حتى ان من قوم حيانته فانبت فاصلا اما انما
فان الشرطية واما زائدت وانما لم يكن الواقع في الاول ان زائدت لان الاول محلي الاعتناء
والا بتمام فلا شك ان وقوع الزوائد فيها بنافيه والناشئة من الكلمات الاربعة
التي جاءت على الاربعة او جعلت المعاني كقوله انت المعنوية الحقيقية وهي
على وجهين اسم وحرف فالاسم على وجهين احدهما ان يكون ضمير الحكم في قوله بعضهم
ان فعلت بسكون النون والاكشرون على افتقار وصلاد على الايمان بالالف وقفا
والثاني ان يكون ضمير الخاطب في قوله انت انتي انتي انتي انتي انتي
قوله الجهور فان الضمير هو ان والناشئة من خطاب عندهم والخوف مما اشار اليه
له بقوله فيقال فيها هي حرف مصدر في نصب المضارع ووقع في موضعين
احدهما في الابداء في موضع الرفيع نحو وان تضمنوا خيركم وان تضمنوا خيركم
وان تعفوا اقرب للتعفوي ونحوها فان مع الفعل بعد هذه المواضع في تأويل
المعروف من نوع محلي على الابداء كقوله ان تسبح بالعبدين خير من ان تراه والناشئة
يقع في وسط الكلام اما منصوبا كقوله في قوله لا يفتخ فان مع الفعل
في تأويل المعرف منصوب محلي على انه مفعول يري اي يري الله التخفيف عنكم
واما مفعولا نحو اعجبني ان ضمنت فان مع الفعل في محلي الرفيع على الناعلية
الاعجبني اي اعجبني ضمنت واما مجرورا نحو اوردنا من قبل ان تاتينا فان
مع الفعل في محلي الحذف على كونه مضافا اليه للحمية قبل ويقال فيها زائدة اسم
وضمير كذا وجعل حصول المعنى المقصود في قوله ان جاء البشير فان زائدت
بدليل صحتها تقدير فلما جاء البشير كقوله في قوله وجوب الفعلين مترتبا احدهما
على الآخر في وقتين متبعا وزين لانها فاصلا بينهما لانها وجد في جزء واحد

من الزمان

من الزمان لانه قيل لما احسن بحسن البشير فاجاءه الاتقاء من غير
زيت ولبث وكذا زائدت حيث جاءت كلمة ان بعد ما التوقيتية
كقوله في قوله فلما ان جاءت رسلنا لوطا يسبحي بهم وقوله فلما ان
جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قال لوطا سلما وهذا هو الاكثر
وقد تحين بين لو وفعل القسم المذكور نحو قوله فاقسم ان لو التقيين
وانتم لو منو وكقوله اما والله ان لو كنت حرا وتلكما يقع بين الكاف
والمخفوفة كقوله ويومئذ انا قينا بوجه مقسم كان خطبة تعطوا وال واروا
استهم وبعد ان كقوله فاقسمه حتى اذا ان كقوله وهما من عاملة
في كونها زائدت فلا في قال بعضهم يعمل النصب في المصدر
حال كونها زائدت كما تحسن كاستما من والباء الزائدت منهم الاغنى
وعنده قوله تعالى وما لنا ان لا نشوكل على الله وما لنا ان لا نتقاتل في
سبيل الله وقال بعضهم لا يعمل لعدم اختصاصها بالافعال
بدلها فقولها الجور في ولا كما مر واجاب عن الآية بانها
مصدرية فيها ويقال فيها انها مفسرة في نحو فاجينا اليه ان
اصح الفلك فان مفسرة بمنزلة اسي ويحتل المصدرية بان يقدر
قبلا ما حروفها فيكون واقلة على الامر وعن الكوفيين ان كذا ان التفسيرية
البيته وله وجه لانه اذا قيل كتبت اليه ان افعل عيكن افعل نفس
كتبت كما ان الذهب ينقسم العنبر في قوله هذا عشي اي ذهب
ولهذا الوجهيت باي مكان ان في المثال لا يجد في مفعول كذا الطبع ولها
عند مشبهين بشرط انشاها على اليد بقوله وكذا مفسرة حيث
وقعت بعد جملتها في مفعول القول دون حروفه اي لا يكون في الجملة الواقعة

جاء في قوله ما عاودنا حتى ان من قوم حيانته فانبت فاصلا اما انما
فان الشرطية واما زائدت وانما لم يكن الواقع في الاول ان زائدت لان الاول محلي الاعتناء
والا بتمام فلا شك ان وقوع الزوائد فيها بنافيه والناشئة من الكلمات الاربعة
التي جاءت على الاربعة او جعلت المعاني كقوله انت المعنوية الحقيقية وهي
على وجهين اسم وحرف فالاسم على وجهين احدهما ان يكون ضمير الحكم في قوله بعضهم
ان فعلت بسكون النون والاكشرون على افتقار وصلاد على الايمان بالالف وقفا
والثاني ان يكون ضمير الخاطب في قوله انت انتي انتي انتي انتي انتي
قوله الجهور فان الضمير هو ان والناشئة من خطاب عندهم والخوف مما اشار اليه
له بقوله فيقال فيها هي حرف مصدر في نصب المضارع ووقع في موضعين
احدهما في الابداء في موضع الرفيع نحو وان تضمنوا خيركم وان تضمنوا خيركم
وان تعفوا اقرب للتعفوي ونحوها فان مع الفعل بعد هذه المواضع في تأويل
المعروف من نوع محلي على الابداء كقوله ان تسبح بالعبدين خير من ان تراه والناشئة
يقع في وسط الكلام اما منصوبا كقوله في قوله لا يفتخ فان مع الفعل
في تأويل المعرف منصوب محلي على انه مفعول يري اي يري الله التخفيف عنكم
واما مفعولا نحو اعجبني ان ضمنت فان مع الفعل في محلي الرفيع على الناعلية
الاعجبني اي اعجبني ضمنت واما مجرورا نحو اوردنا من قبل ان تاتينا فان
مع الفعل في محلي الحذف على كونه مضافا اليه للحمية قبل ويقال فيها زائدة اسم
وضمير كذا وجعل حصول المعنى المقصود في قوله ان جاء البشير فان زائدت
بدليل صحتها تقدير فلما جاء البشير كقوله في قوله وجوب الفعلين مترتبا احدهما
على الآخر في وقتين متبعا وزين لانها فاصلا بينهما لانها وجد في جزء واحد

قبلها حرف القول الا اذا اوردنا معناه على ما سيجي بعدهم يقتضون نفي اقتض
 اي لا تدخل عليها حرف جر لانها حاصصة مصدرية التفسيرية وما كان انتفاء
 الشرط موجباً لانتفاء الشرط فخرج عليه بقوله فليس منها اي ليس
 من ان التفسيرية في قوله كما واخر دعوانهم ان الحمد لله رب العالمين لان
 المقدم عليها اي على الكلام ان غير محتملة وقد عرفت اشتراطها بتقديم
 الجملة في قوله وقعت بعد جملة ولا اي وليس من ان المفترقة اليها نحو
 كتبت اليه بان افعلي لا فاعلها من التفسيرية كما اشار اليه
 بقوله ولم يقتض بل يكون مصدرية وقول بعض العلماء مبتدأ في قوله
 تعالى ما قلت لهم الا العارفين به ان اعبدوا الله قوله انما مفترقة في محلي
 النصيب على انه مقول القول الذي جعلناه مبتدأ وان محلي على انما مفترقة
 لا امرئين وون قلت منع منه اي من بعض العلماء فلفظ منع على صيغة
 الجمول مجزوم محلا على انه جزء الشروط الجازم ولا محلي جملة منع من الاعراب
 كما قلنا عليك في الجملة الواقعة جواباً للشرط الجازم والشرط مع اجواب
 في محلي الوقع على التجربة من المبتدأ وقوله انه لا يصح ان يكون اعبدوا الله
 ربكم وركبكم مقولاً لله تعالى فليقل قوله منع منه لان الامر من ادراك الله وهو
 لا يقول اعبدوا الله ربكم وركبكم لا تظن انه الرب تعالى عنه فكلوا كسيرا او ان
 محلي قول بعض العلماء على انما مفترقة قلت في قوله ما قلت لهم نحو قول
 القول تاماً في ما مر وجوز الزمخشري ان يكون تفسيرية ان اول قلت بامر
 اي ما امرتهم الا ما امرتهم به ان اعبدوا الله فيمكن ان مفترقة القول كما قلنا
 بالامر فلا محذور وانما وضع القول موضع الامر فيشرطه بل على قضية الاوب
 لئلا يجعل نفسه وربه آمريين ودل على الاصل ان الحاشية وجوزت

قوله
 ما قلت لهم
 الا العارفين
 به ان اعبدوا
 الله

وجود

الزمخشري

الزمخشري ايضا مصدرية كما علم ان المصدر الحاصل من ان المصدرية الى العبادة
 في اعبدوا الله بيان للعلماء اي عطف بيان للعلماء به لا بدل من البقاء الموصول
 ببقاء اعبدوا الله كالمصدر منه اعني الضمير اليه في حكم السقوط والصواب
 العكس اي المصدر كما قلنا بدل من الضمير نحو ونبه وجود الضمير حيث
 كان بعد كما يكون المبدأ منه في حكم التخصيص فلا يبق الموصول بلا عاكس
 لا عطف بيان للعلماء لان عطف البيان في الجملة بمنزلة النعت في المشتقات
 فكما ان الضمير لا ينعى كذلك لا يعطف عليه عطف البيان والعجب
 من الزمخشري انه عدم تجويز مصدرية بل لا من العلماء معك كما بقوله بقاء الموصول
 بلا عاكس مع قوله الموصول وقوله ان المبدأ في حكم التخصيص الاول الذي ان من مقتضاه
 بنفسه ومفارقة التاكيد والصيغة في كونها تحتين لما يتبعها لان لا يقتضوا
 ابدال الاول والجملة الا ان تقول زيدا اي غلامه رجلا صالحا فلو
 ذهبت تميز الاول لم يرد كالمكمل انتهى وهو متناقض من نفسه تام شمر
 الا محذور منه انه يجوز ابدال الاول كيان من الضمير في قوله ما من امر لا بد
 من رجوع الضمير الى آخر ان يكون مبتدأ او لم يجوز هذا الابدال ولا يبدل
 الزمخشري المصدر الى العبادة الماخوذة من قوله ان اعبدوا الله ايها من ما قلنا
 الا ما عطف ما قلت لهم الا عبادة لان العبادة لا يعكس فيها فعل القول وهو قلت
 في العبادة مصدر منفرد ومن شرط معمول فعل القول سون جملة ولا يجتمع
 في واو هي ربك الى النفي ان اتخذ من الجبال بيوتا ان تكون ان مفترقة مثلاً
 بالنصب على الحال التي من اسم يكون في الواو في الية ان الضمير التلك خلافاً لما
 منع ذلك اي كون ان مفترقة ان اتخذ من الجبال بيوتا في الواو في الية منع
 بناء على ان هذا الوصل الهام بانها في الية وليس في الية الهام منع

ما قلنا
 على ان المصدرية
 ابو محمد بن السيد

ما قلنا
 على ان المصدرية
 ابو محمد بن السيد

يقال
 في قوله
 ما قلنا

الله

القول وان سمي مصدرية اي بانحاء الجمال سواء كان على عدم امتناعه بقوله
 لان الامام في معنى القول وفيه تأمل وتعارفها انها تخفف من التثنية
 اي ثلثة الوضوح كما عشنا في قوله ان يكون في قوله
 الرقيم فيها لان في قوله نصب مصدرية لا تخفف من التثنية وكذا تخفف
 من التثنية حيث وقعت ان بعد علم اي بعد فعل والى على اثنين او ظن
 في ان من العلم اي اليقين واعلم ان لا تخفف من التثنية ينصب العلم
 ويرفع في غير هذا التثنية خلافا للكونين خلافا في ان بالسر وشرط
 اسمها ان يكون ضمير محذوف في الالف النون المختصة بالضم وشرط خبرها
 ان يكون جملة ولا يجوز في الالف الا اذا كان في نحو الامران وقد اجتمع
 في قوله ثلثة وربع وثلث مبرح وان شاء هناك يكون الشمال والاربع
 من الحاصل الاربع كالتثنية فتكون شرطية بمعنى ان
 تجزم الفعلين فيكون معنى بعد ثلثة اصله تجزئ سقط الامام علامة
 للجر ويكون موصولة في ومن الناس من يقول ونحو ان ثلثة الله
 يسجد من في السموات ومن في الارض ويكون الاستفهامية فيكون
 بعثنا من من قدما ونحو من ركبى يا موسى واذا قيل من يفعل هذا
 الا ازيد فهمي من الاستفهامية اشربت معنى النفي ومنه ومن بغف الذنوب
 الا الله ولا يتيقن حصول ذلك المعنى بتقدم الواو خلافا لابن مالك في الشهادة
 حضور ذلك المعنى في قوله نعمنا من الذي يتفجع عنه الاباؤند بدون تقدم
 الواو ويكون موصولة في نحو ربه على ما يجب الا ان ياتي
 معجب كذا في مكررة ولذا لم يفت بها وعلى هذا يخرج قول
 حسن بن ثابت رضي الله عنه شاعر النبي صلى الله عليه وسلم

مكلف بنا

في قوله تعالى وان سمي مصدرية اي بانحاء الجمال سواء كان على عدم امتناعه بقوله لان الامام في معنى القول وفيه تأمل وتعارفها انها تخفف من التثنية اي ثلثة الوضوح كما عشنا في قوله ان يكون في قوله الرقيم فيها لان في قوله نصب مصدرية لا تخفف من التثنية وكذا تخفف من التثنية حيث وقعت ان بعد علم اي بعد فعل والى على اثنين او ظن في ان من العلم اي اليقين واعلم ان لا تخفف من التثنية ينصب العلم ويرفع في غير هذا التثنية خلافا للكونين خلافا في ان بالسر وشرط اسمها ان يكون ضمير محذوف في الالف النون المختصة بالضم وشرط خبرها ان يكون جملة ولا يجوز في الالف الا اذا كان في نحو الامران وقد اجتمع في قوله ثلثة وربع وثلث مبرح وان شاء هناك يكون الشمال والاربع من الحاصل الاربع كالتثنية فتكون شرطية بمعنى ان تجزم الفعلين فيكون معنى بعد ثلثة اصله تجزئ سقط الامام علامة للجر ويكون موصولة في ومن الناس من يقول ونحو ان ثلثة الله يسجد من في السموات ومن في الارض ويكون الاستفهامية فيكون بعثنا من من قدما ونحو من ركبى يا موسى واذا قيل من يفعل هذا الا ازيد فهمي من الاستفهامية اشربت معنى النفي ومنه ومن بغف الذنوب الا الله ولا يتيقن حصول ذلك المعنى بتقدم الواو خلافا لابن مالك في الشهادة حضور ذلك المعنى في قوله نعمنا من الذي يتفجع عنه الاباؤند بدون تقدم الواو ويكون موصولة في نحو ربه على ما يجب الا ان ياتي معجب كذا في مكررة ولذا لم يفت بها وعلى هذا يخرج قول حسن بن ثابت رضي الله عنه شاعر النبي صلى الله عليه وسلم

شان

في

مكلف بنا فضلا عما في غيرنا حيث النبي على ان مكلف موصوفة
 بالتثنية ومن كالتثنية وشيئ برهه عيسى على انه خبر محذوف اي هو عين ما
 في قوله تعالى ان يكون مكررة موصوفة بمكررة وموصوفة بولتها واجاز
 ابو على الفارس ان في قوله مكررة مكررة عيسى محتاجة الى صلة وصفة
 وحكي في قوله اي عليه قوله اي قول الشاعر وفيهم من هو رستوا على اسن
 اي ولم يخفوا من قولهم ان فاعلا كالتثنية مشتر ومن مكررة في على نصب
 تيسر على قوله نعم رجلا هو قوله هو مخصوص بالجد مبتدأ خبره ما قبله
 اعلم ان مع فاعلا او نصب مبتدأ والخوف على الخلاف في هذا الباب
 وقال غيره من موصوفة موصوفة فاعلا فعل المدح وقوله هو مبتدأ خبره
 هو آخر على قوله شعري والشعرى والطرف متعلقان بالمدح اي ونفس
 من هو مبتدأ خبره والى الستر والاعلان في يحتاج الى تقدير هو ثلثة محذوف
 بالمدح تبيين ذلك اننا نرى من مع آخر وهو التوكيد اي الزيادة وذلك
 سهل على فاعلا التثنية في ان الامام تروا ونحو على بيت الحسن
 رضي الله عنه مفضل كالتثنية وهو خلاف الظهور والصواب كونها مكررة
 موصوفة على ما في النوع الخامس من الانواع الثمانية هو ما ياتي على قوله
 اوجه وهو شيان احدهما **احث** فتتبع شرطية نحو ايها الاجاكين
 قضيت فلا عدوان علي فاق تشريه بجزم الفعلين على معنى ان ان لم تكن
 والا فاجواب بالغا كالشأن وانما لم يكن الجزم فيه لكونه جملة اسمية وليس
 في صدرها انش قبل الجزم فالفاو تتبع استفهاما نحو ايها فاو في هذه ايها
 فالفاو استفهام مرفوع على انه مبتدأ ومضاف الى الضمير وجب الجذب

مكلف بنا

المقدير ثالث

في

قال عند ذلك اننا اذا اردنا ان نذكر في
 انظر الى ما في عينه فانما في عينه
 اجرا فانما في عينه فانما في عينه
 عند ذلك اننا اذا اردنا ان نذكر في
 انظر الى ما في عينه فانما في عينه
 اجرا فانما في عينه فانما في عينه
 عند ذلك اننا اذا اردنا ان نذكر في
 انظر الى ما في عينه فانما في عينه
 اجرا فانما في عينه فانما في عينه

١٨٢٥
 في شهر ربيع الثاني
 في سنة ١٢٤٥
 في شهر ربيع الثاني
 في سنة ١٢٤٥
 في شهر ربيع الثاني
 في سنة ١٢٤٥

وتقع موصولة نحو نشر عندنا في كل شعبة ايتهم اشد اي لنشر عند الذي
 هو اشد قاله سيويه ومن تابعه فهم اي على انه مبني لان حقه ان يبين
 ك ان الموصولة ان كتبت اعرب حلا على اللفظ كما يحل النقيض و
 على اللفظ بعض يحل النقط فاذا حذف صدر صلتها زاد نقصه فعاد
 الى حقيقة وحده نصب مقعور شرعت ولذا قرئ به اي منصوبا وتقاله
 الكوفيون وجماعة من البصريين لانهم يزعمون ان ايا الموصولة مبنية
 دائما كالشرطية والاشغافية تنقل عن الزجاج انه قال ما تبين لي
 ان سيويه غلط الا انه موضعين احدهما هذا فانه يشك
 انها معرودة اذا قرئت فكيف تقول بينا انك اذا اقصفت و
 زعموا ان اياه الاية لمتفادية وان امر فوعة بالابتداء واشد
 حينئذ اقلعوا مفعول نشر عند فقال التحليل انه محذوف نقول
 لنشر عند الذي يقال فيهم ايتهم اشد وهو تعسف وقال يونس
 انه الجملة وقد غلقت شرعت عن العمل بالاستفهام ورد
 بانه قول بلا شوب لاختصاصه التعليق بالفعل التعليق و
 رد بانه متضمن لفتح التبيين اللازم للعلم كذا ذكره البيضاوي
 وقال الكسائي والافخش انه لا مفعول كل شعبة ومن قال
 محذوف زيدا زائدة من في الايجاب وجملة الاستفهام مستأنفة ورد
 بان زيدا زائدة من في الايجاب غير ثابت وتقع والة على معنى الحال سواء
 وقع بعد الشرط او بعد المعرفة اشار الى هذا المعنى بالتعريف قوله
 فتقع صفة للمعرفة اذا وقعت بعدها كذا هذا رجل اي هذا

رجل

رجل كماله صفات الرجال وقوله والا معرفة عطف على قوله
 صفة وطلحة لا على قوله دالة والالكان معناها است لاخته يعنى
 تقع يكون حالا من المعرفة اذا وقعت بعدها كمررت بعد الله
 اي رجل اي كماله صفات الرجال ويقع واصله الى نداء
 بما فيه ال اي الالف واللام نحو يا ايها الانسان وزعم الافخش
 ان اياه هذا هي الموصولة حذف صدر صلتها وهو العائد
 والمفعول يا من هو الرجل ورد بانه ليس فيه عا يجب حذفه
 دائما ولا موصولة الشرط كون صلتها جملة اسمية فتأخر الثانية
 من الكائنين اللذين جاءتا على تحته او جملته كقوله فاحد
 او جملته الحقة ان يكون حرف شرط يعنى لعقد السببية والسببية
 بين الجملتين بعدها كانه الزمان الحاضر وبهذا الوجه
 ويجازى كمر بعد فارقته كانه ان فانه لعقد السببية واعلمية
 في المستقبل ولهذا قالوا الشرط بان سابقا على الشرط
 يكون وذلك لان الزمن المستقبل سابق على الزمن الحاضر
 على ما يتوهمه المكتوبون الا انهم انك تقول ان جئت
 عندك اكرمك فاذا انقض الغد ولم يجئ قلت لو جئت اكرمك
 اكرمك فيقال فيها حرف يقضى امتناع ما يليه من الجملة
 الشرطية قوله والاستلزام بالنصب عطف على امتناع الضمير
 راجع الى الامتناع اي يقضى استلزام الامتناع اليه من
 الجملة الجزائية نحو قوله تعالى من ان يلقموا خر سوت الاعراف
 ولو شئت لرفعناه بها اي بسبب تلك الايات وملازماتها

قاعدة وجوب

ل

ان زعمه اللفظ في الحال وكان ذم المشتبه
 اي كماله سابق على الحال والمشتبه سابق
 على الحال وان كان على الحال والمشتبه سابقا
 على الحال ان يكون الاستلزام سابقا على
 الامة كما في قوله

منقضية

لفظ لو هنا أي في الآية وآية على المؤمنين أي أن مشيئة الله تعالى رافعة
 هذا المعنى بغير اللام منقضية لأنها تجعل المثبت منقضيًا والمنقضي
 مثبتًا من الشرط والجاء والعطف في غيرهما فيكون المعنى ما شئنا و
 يلزم من هذا أي من انتفاء المشيئة أن يكون رفعه أي الرفع منقضيًا
 أيضًا إذا سبب لرفعه الأكثية وقد انتفت فيلزم من انتفاء
 السبب الحثي في انتفاء مشيئة بخلاف ما إذا كان السبب غير منحصر
 بالشرط كونه تامًا لا يقتضي وضوؤه فإنه لا يلزم من انتفاء النوم انتفاء
 النقص لجواز انتفاء سبب آخر من النواقض لأنه لا يخصص بالنوم
فإن قلت الاستدلال بعد قوله ولو شئت لرفعناه بها بقوله
 ولكنه اخذ إلى الأرض أي مال إلى الدنيا يدل على أن الرفع سبب آخر
 وهو عدم الخيال إلى الدنيا فلا يستقيم قوله إذ لا سبب لرفعها إلا المشيئة
قلت نعم ولكن المشيئة سبب لرفع المعجب لرفعها
 أن عدمه دليل على عدمها لأنه انتفاء السبب على انتفاء السبب
 فالسبب للمشيتة للشيء سبب لذلك الشيء فيكون السبب
 الحقيقي هو المشيئة وأن ما شئنا هذا من الأسباب وسائر
 معتبره وصور المسبب من حيث أن المشيئة تعلقت بذلك
 فهم من أنوار التنزيل وهذا المعنى المفهوم من الآية بواسطة كلمة
 لو من انتفاء الأول والثاني بخلاف المعنى المفهوم من الآية المذكورة
 عن عمر رضي الله عنه نعم العبد حبيب لو يحجب الله ما يعصيه
 فإنه لا يلزم من انتفاء لو يحجب انتفاء ما يعصيه حتى يكون المعنى
 قد خاف وعصى وإن اقتضاها الكلام الحثي موصرين الناس

وهو العبد الموصي لله
 وهو العبد الموصي لله
 وهو العبد الموصي لله

الحجاري

الحجاري على السنته من نفي الإيجاب وإيجاب المنع وذلك أي بيات
 عدم لزوم انتفاء الكمال من انتفاء الأول حتى يكون قد خاف وعصى ظاهره
 لأن انتفاء العصبان ليسيان الأول خوف العقاب وهو طريق العوام من
 أرباب النفوس الخبيثة والسبب الكمال الإجلال والإعظام وهو طريق
 الخواص من أرباب القلوب والنفوس القدسية والمراد أي مراد عريض
 من الأشرار ضيق من هذا القسم أي من الخواصة الخالعين من
 الله فذكره إجلالًا وتعظيمًا وأنه أي ضيقه قد خلقه عن الخوف
 أي من حقيقة تكليف أي تكليف يقع المعصية منه والخوف حاصله
 ومن هنا أي لإجل الكلام المتعلق عليك في الأثر من عدم اقتضاء
 امتناع الأول امتناع الثاني أي ظهر في قول المعجب بيت
 وهو أن لو حرف امتناع لامتناع ومرادهم أنها تنفي امتناع الجاء
 لإجل امتناع الشرط أو حين امتناعه وتبين في هذا القول
 أيضًا بقوله تعالى ولو أنزلنا نزلنا اليوم الملائكة ولتخضعن للموت وحشرنا
 عليهم كل شيء قبلًا ما كانوا يؤمنوا وبقوله تعالى ولو أن ما في الأرض من
 شجرة أو قلم أو شيء عيده من بعد سبعة أي ما شئت الكلمات التي
 وبيانت أن كل شيء امتنع بنت نقيضه فإذا امتنع ما قام مثلاً
 ثبت تمامه وبالعكس فيما نرى على هذا القول في الآية الأولى بثبوت
 إمكانهم مع عدم نزول الملائكة وتكليم الموقوق وحشر كل شيء عليهم
 ويلزم في الآية الثانية نفاذ الكلمات مع عدم كون كل ما في الأرض من شجرة
 أو قلم أو شيء الكلمات وتكون البهي الأعظم بمنزلة الدواة وتكون سبعة
 أي مخلوق مداد وهي عيده ذلك البهي وكل ذلك على المراد وما بين فاد

فإن قيل لو كان الرفع سبباً
 لكان الرفع سبباً
 لكان الرفع سبباً

هذا القول انما يشار الى ما هو الصواب عند قتال والصواب انما
 اى انما كلمة لا تنفع لها الى امتناع الجواب ولا الى ثبوت اصلها وانما لها
 تنفع لامتناع الشرط فقط ثم بعد انتفاء الشرط فان لم يكن للجواب
 سبب سوى ذلك الشرط لزوم من انتفاء اى من انتفاء الشرط
 انتفاء اى انتفاء الجواب سواء كان انحصار سببية الاول ومُسَبِّبَتِهِ انما
 مشرعا نحو قوله ولو شئت لرفعناه فصلنا بل لزم من امتناعه الاستقلال
 نحو قوله لو كانت الشمس طالعة كان النهار موجودا فان فيهما ما يلزم من
 امتناع الاول امتناع الثاني قطعاً لكن لزومه في الاول بطريق الشرع وفي
 الثاني بطريق العقل وان كان له اى للجواب سبب آخر سوى الشرط كما يلزم من
 انتفاء انتفاء الجواب ولا يشوبه بل هو انما هو الجواب على حاله مثبتا او منقضا
 وجود الشرط او فقد وهذا التفرع على نوعين الاول ان يكون مع نقض الشرط
 او بقوله عليه الصلوة والسلام انما ثبت اى سببه تثباتها انما لو كانت
 ربيعية في حق ما حكيت بانها لا تثبت اى من الرضا عتق فان قالوا عزم متفق
 من جهتين كونها ربيعية وكونها اربعة اخير من الرضا عتق فيرد تفسير الجواب
 منقضا وهو ما حكيت في وجود الشرط او فقد لكنه مع فقد اولى كما يدر
 في الاشياء المذكورة على توفيق عدم العيصان على كل حال وعلى ان انتفاء المعصية مع
 الحق اولى وانما الخطب انما يكون الجواب متورا على كل حال من غير تفرع
 للاولوية نحو قوله لو زودوا لكان فيهم اعنة فهذا او امثاله يعرف
 بثبوت بعلة اخرى مستمرة على التقديرين والمقصود من هذا القسم تحقيق
 ثبوت الثاني واما الامتناع في الاول فانه وان كان حاصلا لكنه ليس
 بالمقصود وقد اوضحنا قوتنا عليك انا في تفسير كلمة لو قول

منها قال حرف امتناع لا امتناع وان العبدان الحكيمة قول السيوري بعد حرف
 لما كان سيقم لوقوع غيره الامر الاما ورت عليه كلمة انما
 المذكور وهو قوله ولو شئت لرفعناه فصلنا بل لزم من امتناعه
 لثبوت الرفع كما ان انتفاءها مستلزم انتفاءه وانما ورت على هذا
 الاستلزام امتناعا وشبوتا خروفا اى بديهة ان المشية سبب
 والرفع مُسَبِّبَتِ فاقضى امتناعا عنها امتناعا وشبوتا بديهة لغرضية
 السببية بينهما وهذا ان المعنيين من الامرين المذكورين قد
 تضمنهما العبارة المذكورة بعد عباد لو شئت لرفعناه الاما
 من معانيه وان يكون حرف شرط في المستقبل مراد في الان انما
 لا تجزم بخلاف ان يقولوا لما وليخشى الذين لو شرعوا اى ان يتركوا
 من خلفهم ويزيدوا ضيعا فافوا عليهم اى وليخشى الذين ان يتركوا
 فاما ان يتركوا فزينة الآية ولما اوتينا الشرك فصلنا لان الخطاب
 للاوصياء وانما يقولوا بغير خطاب اليهم قبل الشرك لانهم بعد العوات
 فعل ان الامر بالخشية لمن شارف الشرك في المستقبل الاما
 ان الامتناع بالام بالخشية على تركه اما من عدم فائدة التذكير تاملا
 وقوله اى كقول الشاعر ولو تلتقى احدنا لو نأ بعد موتنا ومن دون ريتنا
 من الارض سبب والاشهاد في قوله لو تلتقى فانه مستقبل لفظا ومعنى
 انما لفظا فطاهر واتما معنى فلان التقاء الاصداء بعد الموت اذ هو مظهر في
 بعد موتنا يمكن مستقبل بالنسبة الى زمان التلكمية باوانكولين الحاجب
 في تقدير على التقريب مجس لولم شرط في المستقبل كما انكسره الزمخشري
 حيث قال لو مفضل في الفرق بيت ان ولو ان ان تجعل الفعل

وان كان ما مضى من الامر لغتكم وزعم الفراء ان لو تسمى المستقبل
كان التثنية والنصب

لاستعمل في جميع حكمه كغير من الامر لغتكم وزعم الفراء ان لو تسمى المستقبل
كان التثنية والنصب
محتملا وقوله وليس المقصود من هذه الآن او مني مضى فهي بمعنى ان ومتر
كان ما مضى او حال او مستقبلا وكذا قصد فرضه الآن او في مضى فهي
الامتناعية كذا في المغة الثالثة من معانيه وان يكون حرفا مصدريا
مراد بالان المصدرية لانها لا تنصب بخلاف ان واكثر وقوله اي اكثر
وقوله لو مصدرية كالتين بعد كلمة وقد يجوز ان يكون هذا اي ان تدعى او بعد
كلمة يجوز ان يكون احد اسم الفاعل اي ان يجر الفاعل ستة ووقوله
بدون كتمتي وقد يجوز ان يكون الارعش ورتبها فانت توما جمل امهم من التثنية
وكان الخوة لو عجلوا الى عجلوا والكثير من ان اكثر النماة لا يشب هذا القسم
اي كون لو مصدرية مراد من لان والذين انبتوه الفراء وابو علي وابو القاسم
والشعر من ان وابن مالك وقال الماعون في خبره وادهم لو يجر ان في خبره
شرطية وان مفعول يود وجواب لو محذوف فالتقدير يود احد
التقدير لو يجر الفاعل ستة ولا خلاف ان في ذلك من التثنية والتكلم
ويشبهه في ثبوت قراءه بعضهم وقد روي عنهم في هذا الجوز في النون
علامة للنصب بالمعطف على تدعى لما كان معناه ان تدعى فان قيل
لما كانت بمعنى ان المصدرية لما دخلت على ان فيما كانت مصدرية فزعموا
عملت من اسوة تدلان بينا وبينه احد البعيدا احبيب بان لو انما
وقلت على فعل محذوف مقدرا بعد لو تقدير يود لو ثبت ان بينا وبينه الامة
فلان انما اجتماع التثنية الرابع من معانيه لو ان يكون التثنية ففعلنا لنا
سكونه ان فليت التثنية اي تخفة واخذ قيل ولما هذا اي ولا جمل

وكان ما مضى من الامر لغتكم وزعم الفراء ان لو تسمى المستقبل
كان التثنية والنصب

انه

المكتبين

سكونه

سكونه التثنية نصب فتكون في جوابها اي في جواب لو كما انصب فافوز في جواب
ليست في قوله استقام اليه كذا في معجم فافوز وكذا استقام في المثال على كونها
التثنية بالنصب الجواب انما المصدرية في الضم الى ضعفه قوله فلما دل
على كونها التثنية في هذا اي في انصبها في جوابها الجواز ان يكون النصب
في فافوز وقوله مثله بالنصب خبر كيد والضم يحجز وراجع الى النصب يعني
لا دليل في هذا الجواز سكون النصب فيه مثال النصب وقوله اي قول
فيكون ولو لم يكن عباة وترهين ان حب الى هذا البعد الشقوق
فان نصب وتثنية في ان لا مد معطوف على البس عباة ولو لا ذلك
التقدير لم يرم عطف الفعل على الام والحكمة على العفو والجواز كون نصبه مثل
نصب يرسل في قوله انا اويسرل رسولا بعد قوله انا ما كانا بشر انما
يلكمه الله الاوجيا او من وراء حجاب اويسرل فنصب يرسل بتقدير
ان عطف على وجها ولو لا ذلك التقدير يرم عطف الفعل على الام ايضا و
مراد المصدر انه كما يجوز النصب في هذين الموضعين التصحيح العطف
كذلك يجوز ان يكون نصب فافوز لذلك لا يكون جواب التثنية
يعني يجوز ان يكون نصب فافوز باضمار ان والفا للمعطف اما على
الضم المنصوب وايثن وفيه بعد والضم في المفعول المتصل في كذا
ويتم لان العطف على المفعول المتصل يقتضي التوكيد وفيه
اذا الفصل كما في تامل واعلم انهم اختلفوا في لو من قال
بعضهم من غير انما يحتاج الى جواب بجواب المشروط
ولكن قد يجوز انما بجواب منصوب بجواب ليست وقول بعضهم
هي لو المشروطية اشربت معنى التثنية وقال ابن مالك

فان لم يكن نصب فافوز في جوابها اي في جواب لو كما انصب فافوز في جواب
ليست في قوله استقام اليه كذا في معجم فافوز وكذا استقام في المثال على كونها
التثنية بالنصب الجواب انما المصدرية في الضم الى ضعفه قوله فلما دل
على كونها التثنية في هذا اي في انصبها في جوابها الجواز ان يكون النصب
في فافوز وقوله مثله بالنصب خبر كيد والضم يحجز وراجع الى النصب يعني
لا دليل في هذا الجواز سكون النصب فيه مثال النصب وقوله اي قول
فيكون ولو لم يكن عباة وترهين ان حب الى هذا البعد الشقوق
فان نصب وتثنية في ان لا مد معطوف على البس عباة ولو لا ذلك
التقدير لم يرم عطف الفعل على الام والحكمة على العفو والجواز كون نصبه مثل
نصب يرسل في قوله انا اويسرل رسولا بعد قوله انا ما كانا بشر انما
يلكمه الله الاوجيا او من وراء حجاب اويسرل فنصب يرسل بتقدير
ان عطف على وجها ولو لا ذلك التقدير يرم عطف الفعل على الام ايضا و
مراد المصدر انه كما يجوز النصب في هذين الموضعين التصحيح العطف
كذلك يجوز ان يكون نصب فافوز لذلك لا يكون جواب التثنية
يعني يجوز ان يكون نصب فافوز باضمار ان والفا للمعطف اما على
الضم المنصوب وايثن وفيه بعد والضم في المفعول المتصل في كذا
ويتم لان العطف على المفعول المتصل يقتضي التوكيد وفيه
اذا الفصل كما في تامل واعلم انهم اختلفوا في لو من قال
بعضهم من غير انما يحتاج الى جواب بجواب المشروط
ولكن قد يجوز انما بجواب منصوب بجواب ليست وقول بعضهم
هي لو المشروطية اشربت معنى التثنية وقال ابن مالك

من هو المصدرية اغنت عنه فعل التتميم الخامس من معاني لوان
 يكون المعنى وهو فتح العين وسكون الواو طلب الشئ يلبس
 نحو لو تفرزل عندنا فتصيب راحة ذكره اى ذكره ابن مالك هذا الخيال
 في التمسك وذكر له ابن هشام الختم آخره الذي ذكره وهو ان
 يكون له التمسك كقولهم لو تفرزلوا ولو تفرزلوا لكان
 والتفوق النار ولو شق عثرة وفيه نظر لان لو هذا هو
 الشرطي المحرقة لان الوصل بعين ما دخله على خبر كان مخوفا
 تقديره تصدقوا لو كان بظلم محرم والتفوق النار ولو كان
 شق عثرة فقولهم التمسك ولو فاتما جديد واخرى ولو زيد او
 كقولهم لا يا من الدهر ذوبعني ولو ملكا جنوده ضاع عنه السهل
 والحمل الثقيل ولو كان فاتما من جديد ولو كان ملكا واعلم
 ان لو فاعلة بالفعل وقد يلبس اسم مرفوع فاعل محذوف في يفسره
 ما بعد كقولهم لو ذاب تسوار طمتمن او اسم منصوب كذلك
 نحو لو زيد ارافه كونه او خبرا كان محذوف كما مر او اسم مرفوع
 الظاهر خبر وما بعد مبتدأ كقولهم لو غير الما خلق شروق
 وان لودت الغنا ومن فصوص بحث لو فاعل طلب من كتاب
 المصنف الحنفى السبب النوع السادس من الانواع الثمانية
 مايات على سبعة اوجه من المعاني وهو لفظ **قد** فاحد
 اوجهها السبعة ان يكون اسما كائنه بمعنى حسب اى امر او فاعل
 في المعنى وقد هذه تستعمل مبتدئة وهو الغالب اشد بها ما بعد الحية
 ولكن من الحروف في وضعها نحو لن وان ونحوها فيقال قد زيد ورهم

قريباً

بالسكون

بالسكون لان الالهة الغنى او قد تستعمل موصولة فيقال بها قد
 بغير نون اى بغير نون الوقاية كما يقال حسب بغيرها وتقال
 في المعنى ايضا قد زيد ورهم بالسكون كما يقال حسب ورهم بالسكون
 والكامنة الاوجه ان يكون اسم فعل كما لنا بمعنى يكثر فيقال قد زيد بالسكون
 الدال ونون الوقاية حرفا على بقاء السكون لان الالهة اصل فيما يبتدئة
 كما في ال يكتفين بالنون وهن مبتدئة لا غير لانها من اسماء الافعال
 الثالث ان يكون حرف تحقيق فالحقيقة سواء كانت بمعنى الحقيقة
 او غير مختصة بالفعل المستقر في الخبر كالحقيقة المجردة من صاحب
 وحرف تنفيس وهي مع ذلك الفعل كجاء فلا يفصل منه بشئ كالتحضر
 الا بالقسم كقوله انا لو قد والله اوطاوت عيشة وما قالى المعروف
 فينا يعني وبجوز طبع الفعل بعدها اذ افعالهم كقول النابغة اريد
 الترحل غيس ان ركاننا كما تنزل برحنا وكان قد راس وكان قد راس
 واما الشئ بمعنى التحقيق فيدخل على الماضي نحو قد اذلت من راسها وتوقل
 على المضارع نحو قد يعاها ما التزم عليه قال صاحب الكشف دخلت
 قد لتوكيد العام ويرجع ذلك الى توكيد الوعيد وجعل بعضهم قد في
 هذه الاية للتقليل بمعنى تقليد متعلق العام كما يجمل كما جعل البعض
 قد في الاية الاو للتقريب والتوقع ولكن القول بالتحقيق فيها اظهر
 الرابع ان يكون حرف توقع فيدخل عليها ايضا اى كما دخل عليها
 فيكون حرف تحقيق كقوله عام المضارع واضع تقول قد يخرج زيد لمن
 يتنظر ذلك ويتوقعه فتدل كلمة قد في خروج على ان الخروج منتظر
 متوقع وزعم بعضهم انما اى كلمة قد لا تكون للتوقع مع الماضي

الا تأكيد الحق المقسم بها التي هي جوابها فكانت مطلقة لمع التوقع
 الذي هو معنى قد عند سماع المخاطب كلمة القسم انتهى فيقتض
 كلامه هذا ان التوقع لا للتوبيخ كما قال ابن عصفور وانما قال
 زعم مع ان الزعم يستعمل في القول الباطل بناء على ان الصواب عند
 انما هو قول ابن عصفور ولان توجيهه المذكور لا يجز في خصوص
 الآية لان القسم غير مذكور فيها بل هو مقدر كما عرفت فينبغي
 قوله عند سماع المخاطب كلمة القسم تاما كذا افاده استاذنا
 شمس الله والدين متعنا الله بطوره حيواته اليربوم الدين وانما
 ان مراد الزمخشري رحمه الله ان التوجيه على الفعل المذكور في كلام
 القسم مذكور فاجوز ذلك التوجيه فيما يمكن مذكور في القامة للقسم
 المقدر مقام المذكور شئت احتياج الكلام الى القسم للكتف
 المعاند في ان اشبات بخانه من اتباع الحق سكين وهلاك
 من اختيار المخالفة من السالكين وانما اضبطت الى هذا التضييق
 لعدم جريان قول ابن عصفور في هذه الآية جدا اذ بينت هذه الفتحة
 للرسول محمد صلى الله عليه وسلم وبين ان السالك نوح دم اند فبعد
 وزمان بديهة تأمل السالكين من معنى كلمة قد التقليل وهو في
 التقليل خبر بان الاو والتقليل وقوع الفعل نحو قد يصعد والكذب
 وقد يجوز النجس فدل قد على ان الصديق يقع من الكذب قليلا
 ويقع الجور من النجس قليلا فيكون التقليل بالنسبة الى نفس وقوع
 الفعل والالتفات متعلقة اي متعلقة بالفعل نحو قوله مع قد يعلم ما انتم
 عليه من الاحوال والاصناف اي ايراد ان ما هم اي المخاطبين بصفة

الزخمري

انتم

انتم عليه الضمير كناية عن عدم كونه هو اي ما هم عليه انتم معلومة انكم
 فيكون التقليل بالنسبة الى المعلومات التي هي متعلقة بالعلم لا بالنسبة
 الى وقوع العلم فان علمكم لا يوصف بالثقة والكثرة بل هو بكم
 شين عليكم يعلم واحد وزعم بعضهم انما الكلمة قد في قوله كما قد
 يعلم ما انتم عليه للتحقيق كما ما متروا التقليل في الخبر الاولين
 يقع مثالي قد يصعد والكذب وقد يجوز النجس في قوله كما قد
 من قد بل من قولك النجس كجور والكذب يصعد في غير لفظ قد فانه
 اي الشان ان يجعل هذان القولان على ان صدور ذلك اي الجور والصدور
 على سبيل البدر من النجس والكذب قليل بل جعل على ان صدورهما
 منها ليس وكان ذلك الكلام كذا لان اخر الكلام وهو يجوز ويصعد
 يدفع اي يرد او كونه هو النجس والكذب لانها جيفتا مبا لفة
 فاللزام من النجس ان تكثر الجور ومن الكذب تكثر الصدور فقط
 ان الثقة مستفادة من تركب النجس ويجوز والكذب يصعد
 من غير كلمة قد فلو ان شفعوا الثقة من يجوز ويصعد كما كان كذا تأمل
 السابع من معنى قد التقليل قاله سيبويه في قوله اي قول الزمخشري
 قد اشرك الزمخشري في ان قد فيه التقليل اي رجا ان يترك
 معناه كثرة الشرك وقاله اي معنى التقليل الزمخشري في قوله كما
 قد نرى قلب وجهك في السماء حيث قاله يانوس ومعناه كثرة
 الرؤية او التمشيد بالبيت فصار قوله قد اشرك الزمخشري في النوع
 الربيع ما يات على ثمانية اوجه من المعاني وهو كناية عن الحصول
 الواو وزرك مبتدأ اي بيان كون الواو على ثمانية اوجه هو ان لنا

القرن

اي الكثرة السجاعة اهل

مر

واوينا جنس المتبدا يعنى ان لئلا في الاستعمال واوينا يرتفع ما بعدهما
 فكلما يرتفع مع فاعله الموصول وحذية النظر في محل النصب على ان جملة
 الواوينا وهي اى الواوينا واو الاستئناف واكراد من الاستئناف
 ههنا ما كان منقطعاً عن المتعلق عما قبلها ولا يكون معطوفاً نحو قوله تعالى
لنبتين لكم وتقرن الارحام فانها اى الواوينا تقرن لو كانت واو العطف
لا تنصب الفعل اى تقرن تكون ما عطف عليه اى لنبتين منصوباً
 بتقدير ان بعد حشر بعد الامم كما قلنا ان ينصب علم انها استئناف ومنه
 قوله تعالى من ينصل الله فلا الهادى ولا يذوق عذابي ولا يذوق قوله وان الله
 ويعلمكم الله اذ لو كانت واو العطف لزم عطف الجرح على الامر ومنه قوله تعالى
 تأكل السمك وتشرب اللبن يمين رنية شرب واما عند من ينصب فوافر
 العرف قوله واو الحال عطف على قوله واو الاستئناف يعنى ان الثانى من الواوينا
 المرفوع ما بعدهما واو الحال اى الواوينا الداخلة على الجملة الاكيدة الحالية كقوله واو على
 الفعلية فليلا واعلم ان الجملة الاكيدة اذا كانت حالاً فالواو الاكيدة لازم
 شذوذ كقوله فوه الى في ونحو لقيته عليه جنة وتشتى عند من جعله
 جملة اسمة ومن امثلة الواو الحالية واخلة على الجملة الفعلية قوله
 يا يدي رجال لم يشعروا سيوفهم ولم يفتشوا القتلى بها حيث كانت
 اذ لو قد رت واو العطف لا تنقلب الملاح زماناً واذا سبقت بالجملة
 حالية احتمل عند من يجزئ بعد واو الحال عطفه والابتدائية بفتح الواو
 نحو قوله تعالى اهدوا لى بعضكم لبعض عدو وكنتم في الارض مستقر الاية
 ويسمى كذلك الواو واو الاستدراك ايضا كما سمي واو الحال نحو جاء زيد والشمس
 طالعة فالواو في الشمس طالعة واو الحال وسمي بوجه تقدير ذلك الواو

باز ولا يربطها بمفعول واحد اذ لا يربط الحرف الا بمل سريان الواو بها
 بعدها قيد للمفعول السابق او معناه كما ان اذ كذلك فتقدير الشمس
 طالعة اذ الشمس طالعة ولا يقدر بها باز الا ان لا تدخل على الجملة الاكيدة
 واما قوله تعالى اذ الشمس كبرت الديات واذا السحاب انشقت فتقدم
 جوابها في بحث اذا وان لنا واوينا ينصب ما بعدهما وبها واو مفعول
 معه كقوله شربوا النبيلى معه وليس النصب بها خلافا للوجه السابق
 واو جوده التثنية واو العطف بتعيين فاما الواو في قوله تعالى فاجتمعوا
 امرؤا وشركاء كما يحتمل المعية والعاطفة عطف المفرد على العطف بتقدير
 مضاف اى وامرؤا كما تم او عطف الجملة بجملة بتقدير فاعلان واجمعوا
 شركاء كما هو موصول بالاعتق واو الوجه اى السام من الواوينا للنتصب ما بعدهما
 واو الوجه الاخر على المضارع المنصوب لعطفه على اسم شرط او يجر
 فالاول قولهم عبادي وتقر عين احب اى من لبس الشفوف
 كما تم قريبا فالعطف والجمع بين هذين الوصفين احب اى من لبس الشفوف
 واو الوجه وكذا الواو والسام مشروط باحد الامرين انشا واليه بقوله
 على سبيل التوضيح المسبق بنفي او طلب نحو قوله تعالى المسبوق بالنفي
 نحو قوله تعالى والى العالم الذين جاءهم وانهم يعلموا الصابرين ومشار
 المسبوق بالطلب نحو قوله تعالى الاسود لا تشبه عند خلقه وتحتاج
 مشاغا عليكم اذا فعلت عظيم والعطف بالجمع بين النفي عن
 الشر والاثبات في مثل ذلك وكذا ان هذا واو العطف لان فيه
 معنى الجمع كما سياتى والحمد لله من يستحقون هذا واو العطف
 ليرد عن اعراب المعطوف عليه وان لنا واوينا ينصب ما

بعد جابها وها واول القسم وتلك الواو لا تدخل الابعاض المظلمة ولا
يتعلق الا بخروف نحو والقول ان الحكيم فان تليها واو اخر في نحو واليتيم
والزيتون فالثانية واو والعطف والاولا يحتاج لكل الجواب و
لكما من الواو ومن النسخ ما بعدها واو رت كقولك وبذلك ليس بها الا
الايتيم فيقول الابعاض الواو بمعنى رت وبذلك يجوز بها واليتيم فيجمع
يقولون وهو دل البق الحوش والعيش جميع الابعاض وهو الاسد الابعاض
وقوله الايتيم في يد من اسم ليس وهو اليتيم واسم
ان تلك الواو لا تدخل الابعاض المتكررة ولا يتعلق الا بخوش والصحيح انها واو
العطف وان ايجز رت للحذوثة خلافا للكتوفيين والمبستر فيما وتحتاج
افتتاح القصا يد بها كقولك رتبة وقام الا عناق فاقول المحقرن واجب
يجوز تفتح العطف على شيء في نفس المتكلم ويصح كونها على طرفة
ان واو العطف لا تدخل عليها كدخولها على واو القسم قالوا والذلول
تحرر ما حبيته وان واو يكون ما بعدها على حسب ما قبلها من
الاعراب ان رفعاً فرفع او نصباً فنصب او جرّاً او لا فلا يلحق التثنية لا محل
لها وهي اى الواو الكائن ما بعدها على حسب ما قبلها واو العطف و
معناها مطلق الجمع فتعطف الشرع على مصاحبه نحو فاجنبناه و
اصحاب السفينة وعلى سابقه كقولك ارسلنا نوحا وابراهيم وعلى
لاجده نحو ذلك نوحا اليك والى الذين من قبلك فعلى هذا اذا قيل
قام زيد وعمر واتهمك ثلثة معان قال ابن مالك وكونها بالحقبة راجح
والثبوت بغيره واعلم قيل انتهى ويجوز ان يكون بين متعاطفها
تقارب وتر اخرج قوله كما اتاها قوله اليك وجاعله من المرسلين فان الراء

تبعها الثمانية واليتم والارسل على زنا سدا ربعنا سنة ولف او او
 وضولها كجزو حكايا الكلام فصحة المعنى وحصوله وبهي العا والثلث فتكون
 فتح اذا جاء بها ومضحت ابو البها فان العا وفيه من يدك لنا كيد و
 فتمت جواب اذا بدلي الالة التابفة غاهل النار وبها وسيف
 الذي ذكره الى جهنم نمر حتى اذا جاء بها فتمت ابو البها بغيره وبجوار
 اليا وقيب انما هي العا ووضعت عا حقة والجواب محذوف والتقدير
 فتح اذا جاء بها كان كيت وكيت اي كذا وكذا وقيب العا ووضعت
 عا حقة والزالت هي العا ووضعت الهم حزنها جوابا وقولها جماعة مبتدا
 جنس قوله لا يرفعها الا في انما هي العا ووضعت واو الشمانية اذا جاء في الية
 الناف فتمت بغيره والاولان ابو البها السبعة وغاية الحاجة فتمت للاق
 ابو البها ثمانية وعلما كثر يد بسطة مقدمة فاقول اعلم ان واو الشمانية
 ذكرها جماعة من الادباء كالحريزي ومن النحويين الصفه كالبني فاكوشية و
 من اهل فتنها كاشعاع لهم ^{الجم} وزعم العرب ان اعدوا قائلوا السبعة وثمانية
 بالواو واذا تابان السبعة عند ثمانية وكن ما بعد عا على ثمانية واستدلوا
 بما ذكره بايات من العا ووضعت فتمت المذكورة ومنها العا ووضعت
 الثابون العا ووضعت العا بدون العا بدون العا بدون
 السبا ^{الجم} كونهن السبا جود السبا جود السبا جود
 باهر وقولها يصوبون ^{الجم} فانه الوصف الثامن وقلت عليه العا
 ومنها العا ووضعت قوله من غنة التجر ع ربه ان طلقك ان يبدله
 از واجزا مكية محلات مؤنثات قانثات ثابثات
 عا بدات سانيات شيبات وابلا فانه الوصف

[illegible]

الثاني ايضا وان منها اى من الواو والثمانية الواو وثانها من كبرهم
 بعد ثلثة رابعهم كبرهم اما قوله سبعة وقيل الواو في ذلك يعطف
 البحر على الجواز المتقدر هي سبعة ثلثهم كبرهم قبل الجميع كلامهم
 وقيل يعطف من كلام الدم والعنف فيهم سبعة وثانها من كبرهم
 وان هذا تصديق لهذا المعقولة كما ان رجلا بالنسب تشذيب لشكر
 المعقولة وما كان في القوم ضعف اشار اليه بقوله لا يبرح في اى لا يبرح في قور
 تلك الجماعة فيهم تعريض على عدم وقوعهم بعد النجوم فصل العواقر المحبوبة
 بقوله والقولبة اى يكونه واو الثمانية في الآية الزور في الآية التي يذكر
 فيها الزور وهي الواو في وثقت بعد من اى من القول يكونه واو الثمانية
 في والثمانية عن المنكر وجه البعدية في الزمر انه لو كان لواء الثمانية
 حقيقة لم تكن الآية منها اذ ليس في قولها كسر عدد البتة وانما فيها
 ذكر الابواب وهي جميع الايدى على عدد حاشيتهم ان الواو ليست داخلية
 عليهم بل على جملة هي فيها وقد ذكر ان الواو فيها المعقولة عند البعض وما طرقة
 عند الآخرين وقيل هي والحوال اى جاء وهما مفتحة ابوابها كما تخرج
 مفتحة حاله في جنات عدن مفتحة لهم الابواب وامت وجه بعدية
 كون الواو في والثمانية واو الثمانية لان الظاهر فيه ان يكون للعطف
 وانما عطفت بخصوصه دون الاوصاف السابقة من جهة ان
 الامر والنهي من حيث انهما امر ونهي متقابلان بخلاف بقية الاوصاف
 اولان الامر المعروف ناه عن المنكر التزاما وهو شر المعلوم والظاهر
 عن المنكر امر بالمعروف ايضا التزاما فاشير الى الاعتداد بكل
 من الوصفين وانه لا يكفى فيه ما يقتضيه ضمن فالتصريح بالآخر

فالتصريح والقولبة اى يكونه واو الثمانية ثلثيات وابكارا ظاهرا
 الف لان الواو وقعت بين صنفين هما تقيم لصاحبها الصفات
 السابقة ولا يصح استقاطها الا لا تجمع الثبوتية والبكائية واول الثمانية
 عند الثمانيين بها صالحة للسقوط ولان البكار صفة تاسعة لثانها
 اذ اول الصفات خير امتكن لان خير احل من انا واجا ومسلمات وما
 بعدهما هو الر بعد حال **النوع الثامن** ما ياتي على اثني عشر وجها
 من المعاني وبسبب نقطة **م** فانها اى الكلمة على طريقتين الاول اسمية
 واو حها سبعة قوله معونة بالرفع على البدلية من سبعة اى يعنى
 الشئ المعروف وقوله ثمانية صفها اى غير محتاجة الى شئ من الصلة
 والصفة فهي على نوعين عامة اى مقدرة بقوله الشئ وهي التي لم
 لم يتقدمها اسم يكون بها وعاملها صفة له المعنى نحو قوله ان يتبدوا
 الصدقات فتعني اى بكسر النون والعين وتشديد الكيم لان الاصل
 فتعني ما سكنت ميم الكلمة للاذغام ثم حركت العين من خلاف
 التاكيد بالالف لانه الاصل في تحريك الكسرة او للتوافق ما قبلها
 فصلا رنعتي اى اى فتعني الشئ ابدؤها بفتح ان الاصل فيه فتعني
 الشئ ابدؤها لان الكلام في الابداء لا في الصدقات ثم حذف المضارع
 وهو الابداء وانصب عنه الحذف في البية فارفعه فصار فتعني الشئ
 هي والنوع الثامن المعروف انما فاعلة اى مقدرة باللام مخصوصا
 وهو ان تقدمها اسم وتقدرها من غير ذلك الام وتعمله مع عاملها
 صفة له المعنى نحو قوله فتعني لكانت ودققة وقانفتا اى نعم الغسل

في قوله
 واو الثمانية
 في قوله
 واو الثمانية
 في قوله
 واو الثمانية

في قوله
 واو الثمانية
 في قوله
 واو الثمانية

ونعم الوقى تقوم وموثرنا قصة غطت دار قوم موثرنا ثمانية وهي الموصولة
 نحو ما عند الله جبر من الله هو من التحيات في موصولة بمعنى الذي والظرف
 اعني عندهم متعلقة بخذون صلواتهم مبتدأ وجزءها جزأى الذي
 عند الله جزأى الثالث من اوجه ما الاسمية شرطية اى متضمنة معنى
 الشرط نحو وما فعلوا من جبر يعمله الله باجزءه في الفعلين اى متضمنة
 ان تفعلوا جزأى اعلم الله منه فمما مبتدأ وجزءها فعل الشرط على الاستيعاب
 لانه اسم تام وفعل الشرط متعلق بغيره وتيق فعل الجواب وتيق
 المجموع من الشرط والجواب ووجه الكلاشنة في خاصية بحث
 من الواجب استغناء مية معناه اى شئ هو هو وما كانك يمينك يا موسى
 اى اى شئ تملك يا عيسى يمينك فاجار والحو رجال من معنى الاشياء
 ويجب حذف الفها اى الف ما الاستغناء مية تخفيفا اذا كانت مجزأة
 مخفوفة لرفع الحروف المفضية الى الشق الأول الى الحذف ولم يحذف من
 ما اجتزته مخفوفة اخفضت بما انزل كما خفت بغيره فمما يندى ولم يجعل
 بالعلية لان التخفيف في الاستغناء اى الف الثلاثة تنوت الواقعة
 نحو تم يتساوون اصله على فمما ظهر في جميع العرب كون اصله بما
 ونحو قول الرثاء في فمما ولا في الاستغناء لم يفتح فمما فمما فمما
 المحفوظ ونحو قول عائشة رضي الله عنها علام تنصون بيكم ولهذا
 اى ولو جوب حذف الفها رذالك اى على العشرة رذالك قولهم
 بما عذرت رذالك اى اى كلمة ما استغناء مية وانما هي مصدرية تقديرها
 بالمتقوى يعاينون بمفطرة رذالك اى في البيضاء وقوله في غير

هذه

416

هذه الآية بعد قوله ما جئتموه بالحق أو مصدريه والباء في ما جئتموه بالحق
أو الاستغفارية والالف على الأصل والياء على غفران يأتي شيئا غفورا
قوله وما عجزوا بها فالأشياء بالثبات الالف مع كونها للاستغفام
إشارة الجواب سؤال معلوم لمعوله لبث حاصل الجواب
ما أشار إليه بقوله لأن الغفاه صارت حثوا إلى وسطا بالتركيب
مبني فاشبهت ما ذكره موصولة الثابت الغفاه اعلم أن ما ذكر
شأنه العينية على وجه آخرها أن يكون ما استغفاه ما ذكره لأن
غيره التواتر ما ذكره فوف الغفاه أن يكون ما استغفاه ما
وذا موصولة تقول ليورض الله الاستغفان المذكور ما ذكره
فيقتضيه ضلالا وبالطرائق التي أن يكون ما ذكره التركيب
استغفام كقولك لما ذكره جئت والرائع أن يكون ما ذكره اسم
جنس بمعنى شيء أو موصولة الغفاه الذي على خلافه في معنى قوله
ومن ما ذكره من سائقه ولكن بالغفاه في معنى الخامس
أن يكون ما ذكره وذو اللات في التأسيس وأن يكون ما
استغفاه ما ذكره أجناسه جماعة منهم ابن مالك في قوله ما
نعم تركت من الأمثلة والشواهد صوفنا من الأمثلة والأمثال
والجاء من وجوهه الاسمية فيجوز أن يكون ما ذكره زيد الغفاه
شيء أو زيد جازم بذلك جميع البصريين إلا الأفش في قوله
يكون موزنة موصولة بالحكم بعد هذه موضع رفع نعمت لها وعلى
التقديرين خبر المبتدأ وحذف وجوب تقديم شيء عظيم وعظم
والأول من أوجهها كقوله فقد نزلت موصولة لقولك درست

ای کو ہذا فکر مقتدرہ موصوفہ
بسیار سے مفرد او جملہ

ان يشي معجب كرم

بما يجب كذا ومنه اي من كونها مذكورة موصوفة في قولهم ما صنعت
 فيما ذكره مقدرة بشي موصوفة في الجملة بعدها وهي صنعت بخلاف
 العارضة وانما حذف الالف ضمير مفعول اي نعم شيئا صنعته والسابع
 من اوجهها مذكورة موصوف اي مذكورة او ناسبا اليها بجملة ما اعني الضمير
 المستتر في قولهم موصوفة راجع الى مذكورة بطريق الاستخدام على ان يبرأ
 باللفظ احد معنيته وباعتبار عود الضمير معناه الآخر فيكون لفظ
 مذكورة او الالف مقادرا وثانيا اي يعود الضمير مذكورة اخر غير ما فاعل السبع
 من اوجهها مذكورة موصوفة بجملة اخرى كما يكون موصوفة في الوجه
 السابق نحو مثل ما في مذكورة وقعت صفة لمذكورة وهي كلمة مثلاً و
 قولهم بالرفع عطف على قولهم لا يدرنا جند قصير انفع اي مثلاً بالرفع
 بالحقائق ولا عظيم وقيل ان هذه حرف لاموضع لها والعرب
 التا ان يكون لكلمة ما حرفية واوجهها حرف الالف في مفعول الجملة
 الاسمية على اليم في لغة العجم اثنان والتميم والتميميت
 نحو ما هذا بشر افهم اذ في قوله على اسم وبشر منصوب
 خبر ونحو ما هن اثنان انهم بكسر التاء وان دخلت على الفعلية لم
 تفعل نحو ما تنفقون الا ابتغا وجه الله فاما قوله وما تنفقوا
 من خير فلا تفهم وما تنفقوا من خير يؤول اليك فاعلم انما شرطية
 بدليل الثاني في الالف والاولى في الثانية والاذ انفتحت الكسرة على
 عند الجملة والجار وود عليهم ابن مالك ينفو فلما يكون في ان التا
 واجيب بان شرطية تكون للجملة انتفاء قرينة خلافه والثاني
 مصدرية اي جاعلة مدخولها في تاويل المصدر غير ظرفية اي غير

منها

ان يكون كله ما

وما هذا بشر

في قوله ما تنفقوا من خير فلا تفهم

ان لا يكون
بشرية
الاولى

نمائية نحو بانسايوم اي اب في المصدرية والجملة بعدها تاويل
 المصدر اي بنسايوم اي اب والثالث مصدرية ظرفية اي زمانية
 نحو ما ومن حيث في المصدرية اي زمانية اي ثابتة عن الزمان لانها
 تدل على الزمان بنسايوم لاقتصاصها للاسمية ودمت في تاويل المصدر
 اي ممتة ودامت حيث في حذف النطف ونابت عنه ما وصلت اليها كاجاء
 في المصدر الصريح نحو حيثك صلة صلة العصر وانك قد وصر
 الحاج والاصل في وقت العصر ووقت قدوم الحاج في حذف اسم
 الزمان وقتل المصدر الصريح اعني لفظ صلة وقدوم واعلم
 ان المصدر لم يبق في زمانية وزمانية مكان غير ظرفية وظرفية المكان
 انصب ليشي نحو كذا انما اسم شوائية فان الزمان المقدر هنا
 مخفوض اي كل وقت اضافة في المخفوض لا يسمي ظرفا والرابع
 من الالف في كفاية عن العمل وهي فاعلة اقام كفاية عن عمل الرقيب
 كقولهم اي كقولهم ارصدت فاعلة في المصدر وقيل ما وصار
 على طول العمل ويدوم فاعل فعل وما كفاية عن طلب الفاعل ووصار
 فاعل فعل مخذوف في نشره الفاعل المذكور وهو يدوم بتقديم و
 قلما يدوم وصار على طول الرصد ويدوم ولا يكون وصار مبتدأ
 لان الفعل المكفوف لا يدخل الاعمال الجملة الفعلية حتى الالف الضرورية
 كالبيت ولو كان مبتدأ للمكان داخل على الاسمية هذا خلف
 ولم يكتف على انبأ المكفوف ويجوز على انبأ الفاعل انباء الفتوحانية
 وتضم الفاعل راجع الى كلمة ما في الاعمال الانعزلة وطا كشر وعلة
 ذلك شبهة في بكلمة رب وكفاية عن عمل النصب والرفع عطف على قوله

وكان
الاولى

كانه عند عمل الرقية وذكر اي الكذب عن الشعب والرقية كانه فان والقواتها
 من ان وكان ولكن وليست ولعل خوار الله الواحد وكما جاب قرون الى الموت
 ويسمى المتعلقه بفعل شئ شئيه وزعم ابن درستويه وبعض الكوفيين ان كلمة
 ما فيه هذا الحروف اسم بهم بمنزلة الضمير في التفعيل والابهام وفيه ان الجملة
 مفهومة له وبجزءها عنه ومن الغرض ان يفتح ان انما لا يشك ما يذكر
 بعدا ونفي ما سواه لا يبعد ان انما لا يشك وبالنسبة على ما ذكره وجعل طيف
 منسوب الى علي بن ابي طالب الربيعي كان اياك برائقة النحو يتفقد وهو ان
 كلمة ان لما كانت لتأكيد الاشياء المستلزمة اليه ثم اتصلت بها
 ما الموقوف في النافية كما يخطئ مع لا وقوف لم يعلم النحوضا عطف تأكيدها فانما
 ان تفتن مع الحرف لان قصر النفي على الشئ على ان التأكيد المحكم على
 تأكيد كذا كذا السكافي معونة الفتحة في جث القصر وكافته عند عمل
 الجوز عطف على ما قبله ويتصل بالحرف وظروف في الحرف احد هارت
 خورجا يورد الذين نحو واو الشوايد فلا جئت على الماضي لان التعليل والتفكير
 انما يكونان في حروف حلق والاعتماد على محمول ومنه قوله قال الزمخشري
 في الآية انما جاز لان المستقل معلوم عند الدلالة كما في وقول
 هي على مكانة حال ما خيرة محي الا مثل وتفتح في الصور والنشأ الكافي اشارة
 اليه بقوله وقوله انما جاز لان يوم مشهود كما سيف عموه كجدة مضاربة
 في كافتة عن عمل الحرف كما في كافتة الناس فلفظ ما في الآية اذا كانت
 كافتة عن العمل منسوبة لدخولها على الجملة كان التشبيه بين مضربي
 الجملة ان حقيقة ايمانكم كما تحقق ايمانهم وان كانت مصدرة فاعلف
 امنوا ايمانهم لا ايمانهم كذا في حاشية طبع للكشاف مع ما للذلة

في قوله
 انما يكونان في حروف حلق
 والاعتماد على محمول
 ومنه قوله قال الزمخشري

والثالث الباء في فجا والربيع من فكي تعريب الكسب حرفة واما
 الظهور احد هاء بعد تنطقه بعد ما والكتاب في فجا في الثالث والربيع
 حيث والي في جها والي ما وانما تركت الشواهد من الاملا
والخامس من اوجه ما زالت وتسمى هي ان كلمة ما وغيرهما من الحروف
 الزائدة صلة وتوكيد او حروفها التي في ما ان رايت وان في ان
 جاء ولولا ذلك لكان لا انقسم ومن في ما جاء من احد وما في نحو ما رحمة
 من الله لنت لهم وعمى قليل ليحيى ثاوية فاعلف ضعيف زائدة
 اي مبرحة وعن قليل لا يقال الزمان كلمة ههنا فكيف يحكم فيه بالزيادة
 لانما تقول لا يورد ما كثر في النحوضا على بل ما لم يوضع لفتح يورد
 منه وانما يبقى به نحو تقوية الكلام وتاكيد **الربيع**
 من الكتاب في الاشارة الى عبارات محترقة في القوم مستوفات
 صحتها في تأدية اللفظ على ما هو جاز في اللفظ فيكون خلافا في غير مستوفات
 بالنسبة المذكورة والامور في فتح التحو عند ينفع
 ان تقول انت في حروف بضم الضاد ومن ضرب زيد انه فاعلف
 ماض كيسم فاعلف اي لم يرد ولا تشكك في كماله كيسم فاعلف ما قيمه من
 التطوير والحقا واما التطوير فاعلف واما الحذف فاعلف ان حزن
 فاعلف ما كيسم فاعلف فاعلف كماله كيسم فاعلف ما كيسم
 فاعلف في الوهلة الاولى فاعلف فاعلف فاعلف فاعلف فاعلف فاعلف
 تعميما ينبغي ان تقول ايضا في حروف من التركيب
 المذكور ناس من الفاعل ولا تقبل فاعلف ما كيسم فاعلف فاعلف
 وحوله اما حوله فاعلف فاعلف فاعلف فاعلف فاعلف فاعلف فاعلف

المتبدلت الخاليتين في هذا الباب وصدق اي صدق عبادة
 مغفور ما ايسر فاعلم على كبر درجته من تركيب استحقاق اعملي زيد
 درجه اذ صدق على درجه انه مغفور العظمي بضم الحذقة واعطى المستم
 فاعلمه واما عبادة نائب عند الفاعل فلا يصح في الاعيان المفعول
 والا فيتحقق النيابة وينبغي ان تقول في قد حرف لتعليق زمن
 المانع اذا دخل عليه نحو قد قامت الصلوة فانما افادت قيام الصلوة
 في زمان قليل قريب الزمان التكملة بهذا او لتقليل حدث المضارع
 اذا دخل عليه نحو قد يقوم زيد فيفيد حصول قلة القيام من ابدية الزمان
 المستقر وتقليل حدثه اي الماض والمضارع في المثالين و
 ينبغي ان تقول في لن هل حرف نصب ونفي واستقبال واخا
 انك كقولك انما تكلم النبي في الاستقبال لانه مستغنى عنه في باب
 الاعراب غير محتاج اليه والاي في مطلوب مما استثنى في باب
 المتبدلت وينبغي ان تقول في هم حرف جزم لنفي المضارع
 وقلبه ما ضيا فان قلت لاحاجة الى قوله وقلبه ما ضيا لانه مستغنى
 عنه في باب الاعراب والاختصار معلوم قلت نعم ولكنه
 تقوله لدفع وهم المتبدل لانه اذا قلت لنفي المضارع وانتشرت
 عليه كان منطوقه ان يسولم انه مضارع في المعنى ويزيد في الجازمة على هذه
 العبارة متصلا في نفسه متوقفا بشوكة فرقانينها وينبغي
 ان تقول في انما الفتوة المشددة هي حرف شرط وتفسير وتوكيد
 ولا تعلق حرف متضمن في الشرط ويكون للتفصيلا والتوكيدا لطلوع
 وينبغي ان تقول في ان الخلف المفتوحة هي حرف مصدر نصب

المضارع فوقها من اسائر حرف المصدر في نحو ما ومن وينبغي
 ان تقول في الفاء التي بعد الشرط وانما تقيده بالاعتناء عن غيرها
 من الفاءات هي رابطة لجواب الشرط ولا تعلق جواب الشرط
 كما يقولون به من انهم ومن وانما غيرهم لان الجواب الجملة باسرها
 اي تامة بالالفاء وحده وينبغي ان تقول في نحو زيد باجتماعنا
 من تركيب جملت امام زيد هو مخفوض بالاضافة او بالمضاف
 والاعتراف مخفوض بالانحطاط لان الحقتصة للمخفوض هو الاضافة او الحذف
 من حيث هو مضاف المضاف من حيث هو ظرف بدليل
 كلام زيد وكرام زيد نحو زينة الموضعين بالاضافة فعلهم ان لا يظن
 في قوله الخلف من جنس موصوف من المضاف ظرفا وينبغي
 ان تقول في الفاء من نحو قوله فصل سرى كذا ونحو هو في السببية
 ولا تعلق الفاء بالمعطف لانه لا يجوز ولا يحسن على اختلاف مع عطف
 الطلب على الجزم ولا يحسن اعلم ان عطف الطلب
 على الجزم منعه البيانين لكان الانقطاع بينهما وابن مالك
 في باب المفعول وقع منه كتاب التمهيد وابن عصفور
 في شرح ايضا و نقله عن الاخيرين واجابته الصغار وجماعة
 متدلتين بقوله في سورة البقرة وشر الذين آمنوا و
 في سورة الصف وشر المؤمنين وفي بعد تعيين ثمانية الايتين
 المذكورة الاي في ان صاحب الكشاف في قوله آية البقرة ليس المعتمد
 بالمعطف الامر في طلب له مثله في الايراد عطف جملة ثواب
 المؤمنين على جملة عذاب الكافرين كما هو كذا زيد يعاقب بالعقيد

انما الفاء بالانحطاط

والارهاق والشرعوا بالعفو والاملاوا وقال في آية الصفات
 ان العطف على متعدي لانهم جميعا آمنوا وقال السكاكي ٢ الاملاوا
 معطوفان على اقل متعدي قبل ما يتبعها وحذف القوسين وقيس معطوفان
 على امر محذوف تقديره في الاوفا فاذن في الثانية فالتشريك قال الزمخشري
 في هذا ما عجزت عليه ان التقدير في قوله واهجوا لانه لا يربط على التوكيد
 ان اردت قصصا هذا المعنى فاطلب في اواسط الباب الرابع
 من كتاب الحق للبيب وينبغي ان تقول في الواو العاطفة
 لها حرف عطف لمجرى الجمع ولا تنزيه عليه وتقول في سطره حرف
 عطف للجمع والغاية وتقول في حرف عطف للترتيب والجملة
 وتقول في الفاء حرف عطف للترتيب والتعقيب والاختصاص
 اي اودت الاختصاص من فعلها عطف ومعطوف كما تقول جابر
 ومجور وكذلك تقول الا اختصت ولكن يشعروا ان فعلها نصب
 ومنسوب من غير ان تقول في حرف نصب ونفي والتقدير
 وفي ان حرف مصدرية ينصب المضارع وينبغي ان تقول
 في ان المكسورة المشددة هي حرف توكيد تنصب اللاحق وترفع المجز
 وينبغي ان تنزيه ان المفتوحة معقولة حرف توكيد
 مصدرية تنصب اللاحق وترفع المجز والنايزا وذلك في ما بيني و
 اعلم ان يعاب على الناس في حاشية الاعراب ان يذكروا
 فعلا على بناء الفاعل وما عمله المستقر راجع الى الناس وهو مع فاعله
 ومفعوليه تاويل المصدر وقوع العمل على ان نائب عن فاعله
 يعاب ولا يثبت عن فاعله او يترك مستورا ولا يثبت عن مفعوليه

لا ينبغي

وقوله في القرآن تقولون يا تنجيه الالهام فقال والتنجيه المذكور
 في الآية اي التنجيه يكون لفظا للاستفهام التمجيد في قوله لم
 فيجاء رحمة فذكر عن وقوع الزائدة في القرآن باطلا لمرتين احدهما
 ان ما للاستفهامية اذا خفضت اي اذا كانت موحدة وجبة
 حذف الفاء المحذورة من حرف العطف في الاستفهام الداعي
 الى المحذورة كما في قوله في الكون والما فعضد رحمة فيجب
 حينئذ ان يبين كون ما استفهامية بـ كـ اي يكون مثلهما
 لانه لا يكون بالاضافة اذ ليس في الاسماء والاستفهام ما يضاف
 الا اني عند الجميع فانه متى يضاف الاستفهام بالاضافة فيكون
 عند الزجاء ولا يكون بالابدال من مالا في المصدر من اسم الاستفهام
 لانه وان يقرن بالاحزة الاستفهام بحرف انت اصبحت
 ام سقيم ولا يكون صفة ارفاض لان اللفظ ما لا يوصف اذا كانت
 شرطية او استفهامية ولا يكون بيان اي عطف بيان
 لان ما لا يوصف لا يعطف عليه عطف البيان كما لمضمر لان
 عطف البيان في الجملة بمنزلة النعت في المشتق فالا يوصف
 لا يعطف عليه عطف البيان كما لمضمر وان كان من المشتقات
 يستعملون الزائدة صلة وبعضهم يسميه موكدا او هذه القدر من
 القواعد والاحكام في هذا المختصر على طريق الاختصار كماله
 عن تامله لا عن نقله فانه ظن ان ووضعت عليه البحار و
 لقد اتى المصنف رحمه الله ربنا الخاقية بالفاحة
 اذ عطف بالفاحة لا رقيقا وبقا في شمس البراءة بحمد الله

هذا هو الصواب في هذا الباب
 في قوله في الآية اي التنجيه يكون لفظا
 في قوله لم فيجاء رحمة فذكر عن وقوع الزائدة في القرآن باطلا لمرتين احدهما
 ان ما للاستفهامية اذا خفضت اي اذا كانت موحدة وجبة
 حذف الفاء المحذورة من حرف العطف في الاستفهام الداعي
 الى المحذورة كما في قوله في الكون والما فعضد رحمة فيجب
 حينئذ ان يبين كون ما استفهامية بـ كـ اي يكون مثلهما
 لانه لا يكون بالاضافة اذ ليس في الاسماء والاستفهام ما يضاف
 الا اني عند الجميع فانه متى يضاف الاستفهام بالاضافة فيكون
 عند الزجاء ولا يكون بالابدال من مالا في المصدر من اسم الاستفهام
 لانه وان يقرن بالاحزة الاستفهام بحرف انت اصبحت
 ام سقيم ولا يكون صفة ارفاض لان اللفظ ما لا يوصف اذا كانت
 شرطية او استفهامية ولا يكون بيان اي عطف بيان
 لان ما لا يوصف لا يعطف عليه عطف البيان كما لمضمر لان
 عطف البيان في الجملة بمنزلة النعت في المشتق فالا يوصف
 لا يعطف عليه عطف البيان كما لمضمر وان كان من المشتقات
 يستعملون الزائدة صلة وبعضهم يسميه موكدا او هذه القدر من
 القواعد والاحكام في هذا المختصر على طريق الاختصار كماله
 عن تامله لا عن نقله فانه ظن ان ووضعت عليه البحار و
 لقد اتى المصنف رحمه الله ربنا الخاقية بالفاحة
 اذ عطف بالفاحة لا رقيقا وبقا في شمس البراءة بحمد الله

ومنته وقد وقع الفراغ من نقله الى البياض عا قمر
سبع وستين وثمانمائة في شهر ذي القعدة المباركة افاض
الله ببركته احمد بن علي التمام وعيا رسول الله افضل السلام بعد دافاس اخلاص
وقطرات التمام والتمام على الدوام وعيا اله الكرام واصحابه العظام نجوم
الظلام والتابعين ونبعم الى يوم القيام في ايام دولة السلطان الاعظم
واخافان المعظم اية الله والفتح سلطان سليمان خان ابن سلطان
سليم خان ابن سلطان بايزيد خان خلد الله ملكه وايد سلطنته
ونصر جنده وهزم اعداءه بمنه وكرمه وكان التاليف
في قصبة زيله عا يا الله عن المكر واخلية امين
وكان الفراع من الكتابة سنة ثلث

وسبعين وثمانمائة

في اخر شهر رمضان
المباركة

م

تاريخ

في اخر شهر رمضان
المباركة
في تاريخ
كتاب تاريخ
نوراني