

دوني الحافظ

Handwritten signature or mark.

67

[illegible]

ويظهر مكتوفاته مع توجيب اللطام في تنبيه وتفسير على المرام
 في توضيح وتحقيق المسائل غيت تقرير وتديق للدلائل
 كثر ونشر المقاصد بعد تمهيد وتكثير المعاني مع تزيين
 طلاء وألوان المتكسر على الاطمان ولما حلت الوعني فباعن طرف
 لا يقتصدا كاطنات ولما حلت والند الهادي الى السبل والنفو
 والمور لنشر العصبة والسداد وهدو في نعم الوكيل
 اسان لا يحكم الشريعة منها ما يتكيفية العقل ويسمي في تهيئة وعلمية
 ومنها ما يتعلق بالاعتقاد وحس اصيله واعتقاده والعلم
 المتعلق بالاول يسمى علم الشرائع ولما حلت لما انها لا يتفاد الا
 من جهة الشرائع ولا يبين التزم عند اطلاق الاحكام الا اليها والنفو
 علم التوحيد والصفات لما ان ذكرها من صفات وشر ومقاصد
 وقد كانت لا وان من الصفات والبا بعض رصوان الله عليهم
 اجعل لصفاء عقابهم ببركة محمد النبي ورم ورحمة الله
 ولقلة الوقائع والاختلافات ولكنهم من امر احوال التفت
 مستغنين عن تدوين العلمين وتزنيها ابوابا وقصولا

وغير مستوحاة مع توجيب الكلام في منع وتبيين على المرام
في توضيح وحقيق المسائل تحت تقرير وتديق للدلائل التي
تدبر وتغير للمقاصد بعد فهمه وتكثير للمواد مع تجريد عن
طوائف المتعارفين الاطالة والامحار ومتني فباع طرفة
لما اقتصدت لا طناب ولا خطا والقد الهادي الى السبل الرشاد
والمؤثر لنيل العصف والتدلل وهو **ج** وفي نعم الوكيل
اعلم ان احكام الشريعة منها ما يتكيفية العقل ومنها ما يتكيفية
ومها ما يتعلق بالاعتقاد وهي اصلية واعتقادية والعلم
المتعلق بالاول يسمى علم الشرائع ولها احكام لما انها لا يرتقدا
من جهة الشيء ولا يمتنع ان يكون احكامها في العلم
علم التوحيد والصفات لما ان فكر اشهر مباحثه وافضلها
وقد كانت كروا من الصفات والبا بعض هؤلاء المتعلمين
الاجل لصفاء عقولهم بمر كجيد الشيء ومن ذلك العهد زمانه
ولقد الوقائع والاختلافات ولكنهم من المراجع الى النفاذ
مستغنين عن تدوين العليين وتزيتها ابوابا وقصولا و
الاجل لصفاء عقولهم بمر كجيد الشيء ومن ذلك العهد زمانه
ولقد الوقائع والاختلافات ولكنهم من المراجع الى النفاذ
مستغنين عن تدوين العليين وتزيتها ابوابا وقصولا و

وكرم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
الحسن الاثنى عشر على الحسن الاثنى عشر
ما احدثهم مطيعا ولا حاد عاصيا والماثلين صغرا فاعلم ان الاول
من رايه واكتفى به لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

لاسحرى فان قال العالم مات لم اشته صغرا وما يعنى الى ان
 اكبر فاذا من كل واحد منكم ما دخل الخبز لعل يقول الوت انه كسب اعلم
 منك اكل لو كبرت تعصيت قد حدث السار وكان لا يصلح لكل ان لموت
 صغرا قال لاسحرى فان قال انما مات لم اشته صغرا ثم لا
 اعنى فلا دخل الى احد او يقول الوت فبئس الجاني لو كان موهب
 لاسحرى موهب واستعمل موهب من بعد ما بطاكر الى المعبر والمسا

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

من الطعن فيه والمنع عنه فالجواب للتعصب في الدين والقاهر

فما لا يفرق الله بين نوايا المؤمنين والافكاف مصور

الكتاب في السبل لوجه الخدم على وجه الصانع ونوعين
سكان وادعاليه بها الى سائر السبعين ناس يصدر الكتاب

الذي هو السور الذي في الامم هو المعصية الاثم قال

والله اعلم بالصواب

[illegible]

فقط، و الحقیقی،

يفرق بينهما بان المطابقة بمعنى ان الحق من جانب الواقع و
 الصدق من جانب الحكم فحق صدق الحكم مطابقة للواقع ومنه حقيقة
 مطابقة الواقع اي ان حقائق الاشياء ثابتة بقدر حقيقة الشيء وما يتبعها
 الى وجوده كالقول ان الانسان خلقا ناقصا والكائنات مما ليس
 تصور الانسان بدون فائدة من العوارض وقدر العقل ان عاين الشيء وهو
 باعتبار حقيقة عاين الشيء في نوع قطع النقص وذلك ما بعد الشيء
 هو في الحقيقة والوجود والصدق والوجود والكون والظاهر او في حقائق
 بغيره في تصور في شكل فالحكم يشوب حقائق الاشياء يكون لغوا في القول
 الامور التي تنبأه خلفا كما اذا لم تعتقل حقائق الاشياء وتسلطها
 من الانسان والفرس والسماء والارض امور موجودة في عالمها وكلها
 خارج الوجود موجود وعد الكلام مفيد بما يحتاج الى البيان وليس مثل قولك
 الصبي يات في الاشهر ان ابو الفخر وسوى شئ مما لا يفي وحقيق
 ولكن ان الشئ يكون له اعداد مختلفة يكون حكم عليه شئ مفيد اما على
 بعض تلك الاعداد وعلى البعض كالان اذا اخذت خمسة من
 الحكم عليه كخمسة مفيد اذا اخذت خمسة من حصوله بل في كافة ذلك لغوا والعلم

[illegible]

والعقلان في العلم والبرهان مساويا فسادا ولهذا كثر فيها
 اختلاف العلماء ولما غلبت الحسنة في البعض لاسباب جرت
 لاسباب الجرم في البعض ماسعا اسباب الخلط ولما خلت
 في البرهان لعدم ثلاث احوال في الصور لاسبابها وكثير
 لاختلاف مساوئها في نظر لاسبابها فبعضها كطرباب والحيوان
 لا طريق معهم الى المناظر خصوصاً لما جرت له لا يفرقون
 بعلوم نسبته فيكون على الطريق تغيبها بالبرهان لا يفرقون
 كثرها وسوف نسطر الى الحكم المتوهم والعلم المرزوق لان سوفنا
 معناه العلم والحكمة واسطى معناه الحروف والخطوط ومنه
 الشئف المسطحة كما انشعب الفلسفة من قبل سوفنا الى
 محس الحكمة واسباب العلم وهو صفة محلي بها المدرك لمن
 فاسببه ان يصح ويظهر ما ذكره ولكن ان يصحده موجودا
 كان او معدوما فيشمل ادراك الحواس وادراك العقل من الصور
 والبصيرة عاب البصيرة وعبر البصيرة فخلق مولهم صفة موجبة
 لغير الاختل البصيرة فانه وان كان ساهلا ولا ادراك الحواس ساهلا على

والعلم والبرهان مساويا فسادا ولهذا كثر فيها
 اختلاف العلماء ولما غلبت الحسنة في البعض لاسباب جرت
 لاسباب الجرم في البعض ماسعا اسباب الخلط ولما خلت
 في البرهان لعدم ثلاث احوال في الصور لاسبابها وكثير
 لاختلاف مساوئها في نظر لاسبابها فبعضها كطرباب والحيوان
 لا طريق معهم الى المناظر خصوصاً لما جرت له لا يفرقون
 بعلوم نسبته فيكون على الطريق تغيبها بالبرهان لا يفرقون
 كثرها وسوف نسطر الى الحكم المتوهم والعلم المرزوق لان سوفنا
 معناه العلم والحكمة واسطى معناه الحروف والخطوط ومنه
 الشئف المسطحة كما انشعب الفلسفة من قبل سوفنا الى
 محس الحكمة واسباب العلم وهو صفة محلي بها المدرك لمن
 فاسببه ان يصح ويظهر ما ذكره ولكن ان يصحده موجودا
 كان او معدوما فيشمل ادراك الحواس وادراك العقل من الصور
 والبصيرة عاب البصيرة وعبر البصيرة فخلق مولهم صفة موجبة
 لغير الاختل البصيرة فانه وان كان ساهلا ولا ادراك الحواس ساهلا على

علم انما لا يتأصل على ما نرى الكثرة لا على غير البصيرة من
 البصيرة باعتبارها ولكن ينبغي ان لا يحل على اكتشاف الغامض الذي
 لا يتبين العقل لان العلم عندهم معادل للبصيرة الحق الى الخلق من
 الملك والاشياء والجن فخلق على الخلق فانه له ان لا يسبب من لا يسبب
 فلهذا لم يزل السبب والبرهان الصادق والعقل حكيم لاسبابها ووجه البصيرة
 ان السبب ان كان من خارج فالحق الصادق والافان كان التفرغ
 المدرك فالحواس والآلة العقل حكيم لاسبابها فان السبب المدرك
 والعلوم كلها مودعة لارها فخلق واجاب من غير ما يدرك الحواس
 والبرهان الصادق والعقل والبرهان الطاهر كالمدرك للاوان من العقل
 لا غير والبرهان والآلة وطرقه لا يدرك والبرهان المفضل
 في العلم ما خلق الله العلم معه بطريق من العلم ليسيل المدرك
 كالعقل والآلة كالحس والطريق كالحس في العلم على ما اشياء
 او عقل الوجودان والحس والبرهان وبطل العقل فبطل السبب المدرك و
 المدرك فبطل ما على عاين المشاهدة كالحس على العاين والمدرك و
 الاخر من توقيعات الظواهر فانه لا وجود لبعض كذا كانت

والعلم والبرهان مساويا فسادا ولهذا كثر فيها
 اختلاف العلماء ولما غلبت الحسنة في البعض لاسباب جرت
 لاسباب الجرم في البعض ماسعا اسباب الخلط ولما خلت
 في البرهان لعدم ثلاث احوال في الصور لاسبابها وكثير
 لاختلاف مساوئها في نظر لاسبابها فبعضها كطرباب والحيوان
 لا طريق معهم الى المناظر خصوصاً لما جرت له لا يفرقون
 بعلوم نسبته فيكون على الطريق تغيبها بالبرهان لا يفرقون
 كثرها وسوف نسطر الى الحكم المتوهم والعلم المرزوق لان سوفنا
 معناه العلم والحكمة واسطى معناه الحروف والخطوط ومنه
 الشئف المسطحة كما انشعب الفلسفة من قبل سوفنا الى
 محس الحكمة واسباب العلم وهو صفة محلي بها المدرك لمن
 فاسببه ان يصح ويظهر ما ذكره ولكن ان يصحده موجودا
 كان او معدوما فيشمل ادراك الحواس وادراك العقل من الصور
 والبصيرة عاب البصيرة وعبر البصيرة فخلق مولهم صفة موجبة
 لغير الاختل البصيرة فانه وان كان ساهلا ولا ادراك الحواس ساهلا على

من العطار على
جود ابرار و محض

الحمد لله الذي جعل
العلماء في كل عصر
يعلمون انهم في كل
عصر

الحمد لله
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله

اسدلال بطريق العقل فبيد اثبات ما نثبت فثبتا فثبت ان زعموا انه معارضة
 العقل والبيان فثبت ان هناك ضرورة فلا يكون معارضة فاسدا ولا يفتقد
 الى كون معارضة فان لم يكن النظر مقيدا للعلم ان كان ضروريا لم يتغير فيه
 خلاف كما في قول الواحد نصف الاسمان وان كان بطرا زائما اسباب النظر
 في النظر وانما دور خلف الضرور قد يقع مع خلاف اما العباد او دور
 العقول في الادراك فان العقول متناهية بحسب الغطرخ ما عاين من
 العباد والاسدلال من الآثار وسهام من ملاحظات النظر
 فثبت بطريق عقده من لا يغير عنه بالبطر كما عاين قول العالم متيقن وكل
 معارضة عاين عقده العلم حدوث العالم بالحدوث وليس ذلك خصوصية
 في هذا النظر بل لكونه هي محقوقنا بضرارعه يكون لكل نظري محقوق
 بضرارعه معقدا للعلم وفي حكمي هذا المنح ريان مفصل لا يلبق
 هذا الكتاب وما ثبت منه ان العلم ثابت بالعدل بالبوينة
 فانما من العلم
 انما في التوجه من غير اختيار الى العلم هو ضروري كالعلم فان كل
 علم من حرفة فانه بعد تصور معنى الخلق والجزاء والا عظم لا يتوقف
 على العلم ومن توقف فيه حيث زعم ان الانسان كالمعد ملك قد يكون

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والطعم

والله اعلم

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and appears to be a list or a series of entries. The words are difficult to decipher due to the cursive and the angle of the writing. Some legible words include "فصل" (Chapter) and "اصول" (Principles).

البيان
والطهر
والعقود
الردوان
الالكوان

والاعشار
تصغيرها
والس
خالي اضافة
تصغيرها

Handwritten Arabic script from a manuscript, likely a historical record or legal document. The text is written in a cursive style on aged paper. Visible words include "الشيخ" (the scholar), "القاضي" (the judge), "المقدم" (the plaintiff), and "علاوة على ذلك" (in addition to that). There are also some numbers like "١٠" (ten) and "٢٠" (twenty).

13

[illegible]

والسؤال بعد البياض وبمعناها الدليل ومنوط بان العدم
ثاني ازيد او كثر فان العدم ساقى العدم لان العدم ان كان واد
لوا لم يظهر والا لم يستنق الى طريق الاغاب الصار عن
الشيء فان قصدوا الاضمار يكون فادنا ما يكون وان قصدوا الى الوجود
العدم فقدم فروق اضعاف خلفا للعلو على العلة واعا الاغيا
علاها لا على احوالها وكل ما لا يلزم على احوالها هو حادثة اما العلة

(Faint handwritten Arabic script)

[illegible][illegible]

مطابق دستور العمل و الامتحان
و الامتحان

منه منقطع و قد وجدنا
في نسخة اخرى من
الكتاب

والله اعلم
بما في صدوركم

علمه ؟
 علمه ؟

المستوفى
الاعلام
الحكم
الارواح
الروحانيات
الادب
العلوم

[illegible]

واذ ينشأ وجهه فمكن بتقديم بذاته ولا يكون متجزئاً أصلاً كالقول والحد
 الخروج اليه بقولها الفلاسفة والجواب ان الحد غير حدث متناهي
 وجهه من المثاني وهو الايمان في الحقيقة والاعراض لان اذ لم
 وجهه الجودات غير متناهية على ما بين في المطولات **الكتاب** ان ما ذكره
 على حدوث جميع الاعراض اذ فيها ما لم يذكر في المثاني من حدوثه ولا حدوث
 اضدادها كالاعراض التالية بالسيئات من كونها كمال الاستمرار
 والجواب ان هذا غير في الغرض لان حدوث الاعراض يستلزم
 حدوث الاعراض خروجه عنها لا يقوم الا بها **الثالث** ان الازمان
 ليس متجانسة عن حال مخصوصة بلزم من وجهه الجسم فيها وجهه الحركي
 فيها باجموعها عن عدم الاولية او عن استمرار وجهه في الزمان
 مقدرة غير متناهية في جانب الماضي ومقتضية الحركات الخلقية
 انما من حركة الاول قبلها حركة اخرى لا في نهاية وهذا هو وجهه
 الفلاسفة وهم يقدرون انه لا شيء من حركات الحركة بتقديم
 وانما الظاهر في الحركة المطلقة والجواب ان لا وجهه للمطلق
 الا في ضمن الجزئي فلا يتصور عدم المطلق مع حدوث كل من الجزئيات

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, written on aged paper. The text is written in a dark ink and is oriented diagonally across the page. The script is highly stylized and difficult to decipher, but appears to be a form of shorthand or a specific dialect of a language. The text is written in a single column, with some lines starting with a small mark that resembles a cross or a plus sign. The paper is yellowed and shows signs of wear, including creases and discoloration.

1701/1702
1703/1704
1705/1706
1707/1708

175

بعض والأفان أراد النساء بالعمل في ذوقها من هذا النظام
فقد اتعدوا لا يسلموا على الاتفاق على هذا النظام وإن أرادوا
العاد فلا دليل على اشتغالهم بالنصوص شامها
ورفع هذا النظام فكونه مكنيا لا محالة لا مجال للمساومة قط
والمراد بهذا ما علمت كقولها يعني أنه لو فرض صانعان لأما
بهما تان في العمل فلم علم أحدهما صانعا فلم يوجد مصنعه
سواء كان التان في العمل للأعم بعدد الصانع وشروط
الصانع على أنه من اللازم أن أراد عدم الكون بال
ومعنا اسما للزمن أن أراد ما كان فان قيل مقتضى كلامه لو
اشتا، التان في الماضي سبب اشتغال الأول فلا يفيد لألا لا اشتغال
النساء في الزمان الماضي سبب اشتغال التعداد فلما لم يصب أصل
لكن قد استعمل الاستقلال بانقضاء الزمان على اشتغال الشرط من غير ذلك
على تعيين زمان كما في قولنا لو كان العالم قويا لكان غير متغير والآلة
هذا القبيل وقد يشتبه على بعض الأذقان أحد الاستشعار بالاشتغال
ففيجب الخطب القديم مدا لهما ناعا الزمان فالواجب أن يكون

من قوله والحدود للعام مواليد سائر
الواحد والواحد
الذي يكون
منه

Handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page.

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, written on aged paper. The text is written in a dark ink and is somewhat faded and slanted.

بالعدم ۲

من قولهم ونحن حتى وقع في كلام بعضهم ان الواجب والعدم
 لا يمكن ان يكونا شيئاً واحداً بل هما شيان مختلفان
 لان الواجب ليس يستقيم بالقطع بتغاير المتكلمين وانما الكلام
 لا يمكن ان يكون شيئاً واحداً بل هما شيان مختلفان لان
 الواجب ليس يستقيم بالقطع بتغاير المتكلمين وانما الكلام
 لا يمكن ان يكون شيئاً واحداً بل هما شيان مختلفان لان
 الواجب ليس يستقيم بالقطع بتغاير المتكلمين وانما الكلام
 لا يمكن ان يكون شيئاً واحداً بل هما شيان مختلفان لان

منه على العالمين
عليه السلام وآله

فان دار الفناء من دار البقاء والدار الآخرة من الدارين
والدار الآخرة من الدارين والدار الآخرة من الدارين

من قول الخوارزمي في كتابه
الذي هو في
من كتابه

16

انما قد علم بالزمان في غير عدم المسبوبة بالعدم وهذا الاساس في الحدوث
الذي اني نفي للاصباح الى ذات الواجب هو قول بما دبت اليه القائل
من انفس كل من القدم والحدث الى الزماني والزماني وهو قد
كثير من العاد وسيقان لهذا زيان حقيق على العاد والعلم السليم
الثاني المريد لان بديه العمل فانه ما حدث العالم على هذا
البدع والنظام الحكم مع ما سئل عليه من الاموال المتعدي والنفق
المستند لالكون بدون مدون الصفات على ان اصدوا بما عاين
شئ من ذلك في الدنيا والافراد ورواها في بعضا مما لا يقدر
مدون الشئ عليها فيفسد الشكل بالسوء في ما كانت فيه خلا وحق
الصانع وخطاه وطوره كل ما يتوهم مدون الشئ عليه ليس
لا لا معلوم بانه بل معلوم الى كل يعوده يكون تمكنا وتبع معارف
الالحان السعيا معني فاما به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وسوء لان حيا
الوضوح بالشيء معناه ان جزءه بالجزء والوضوح بالجزء بل بواحد
بجزءه بغيره وسد من على ان ساء الشئ معني زائد على وجوده
القيام معناه التبعية في التصديق واذا ان البقاء السواء والوجود

انما قد علم بالزمان في غير عدم المسبوبة بالعدم وهذا الاساس في الحدوث
الذي اني نفي للاصباح الى ذات الواجب هو قول بما دبت اليه القائل
من انفس كل من القدم والحدث الى الزماني والزماني وهو قد
كثير من العاد وسيقان لهذا زيان حقيق على العاد والعلم السليم
الثاني المريد لان بديه العمل فانه ما حدث العالم على هذا
البدع والنظام الحكم مع ما سئل عليه من الاموال المتعدي والنفق
المستند لالكون بدون مدون الصفات على ان اصدوا بما عاين
شئ من ذلك في الدنيا والافراد ورواها في بعضا مما لا يقدر
مدون الشئ عليها فيفسد الشكل بالسوء في ما كانت فيه خلا وحق
الصانع وخطاه وطوره كل ما يتوهم مدون الشئ عليه ليس
لا لا معلوم بانه بل معلوم الى كل يعوده يكون تمكنا وتبع معارف
الالحان السعيا معني فاما به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وسوء لان حيا
الوضوح بالشيء معناه ان جزءه بالجزء والوضوح بالجزء بل بواحد
بجزءه بغيره وسد من على ان ساء الشئ معني زائد على وجوده
القيام معناه التبعية في التصديق واذا ان البقاء السواء والوجود

انما قد علم بالزمان في غير عدم المسبوبة بالعدم وهذا الاساس في الحدوث
الذي اني نفي للاصباح الى ذات الواجب هو قول بما دبت اليه القائل
من انفس كل من القدم والحدث الى الزماني والزماني وهو قد
كثير من العاد وسيقان لهذا زيان حقيق على العاد والعلم السليم
الثاني المريد لان بديه العمل فانه ما حدث العالم على هذا
البدع والنظام الحكم مع ما سئل عليه من الاموال المتعدي والنفق
المستند لالكون بدون مدون الصفات على ان اصدوا بما عاين
شئ من ذلك في الدنيا والافراد ورواها في بعضا مما لا يقدر
مدون الشئ عليها فيفسد الشكل بالسوء في ما كانت فيه خلا وحق
الصانع وخطاه وطوره كل ما يتوهم مدون الشئ عليه ليس
لا لا معلوم بانه بل معلوم الى كل يعوده يكون تمكنا وتبع معارف
الالحان السعيا معني فاما به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وسوء لان حيا
الوضوح بالشيء معناه ان جزءه بالجزء والوضوح بالجزء بل بواحد
بجزءه بغيره وسد من على ان ساء الشئ معني زائد على وجوده
القيام معناه التبعية في التصديق واذا ان البقاء السواء والوجود

اطلاقا على الصانع من جهة عدم ورود الشئ، ولكن مع سائر النعمان
 المركبة والمجردات بالجمعية والصادرة الى اطلاق الجسم والجوهر على
 ما عليه الذي ثبت في قوله الله تعالى فان قيل كيف صح اطلاق الموجود
 والواجب والعدم وطرد ذلك عالم رتبة النزاع قلنا بالايجاز ومن
 غير ذلك الشريعة وقد يقال ان الله بالواجب والعدم الغائي
 مترادف والموجود لا ردم للواجب واداء ورد الشئ ما اطلاق
 صفة بلغة فهو اذن باطلاق ما يراى في من لكل اللغة او من لغة
 اخرى وبلازم معناه وجه نظر ولا مقصود الى ذي صون ومن
 مثل صون انسا او فوس لان ذلك من خواص الاجسام يحصل
 لها بواسطة الكميات والكميات واجاطة الحدود والنها
 ولا حدود الى ذي حدودها ولا معدود الى ذي عدد كثير
 ليس مثلا للكميات المتصلة كالمقادير ولا المنفصلة كالأعداد ومن
 فلا ولا متبعض ولا مجتمعة الى ذي ابعاض واجزاء ولا مركبة
 لما على ذلك من الاختيار المتماثل للخصوص في اجزاء، تسمى باجاء
 تألف منها مركبا واعتبارا خلا ليهما متبعضا ومحملا ولا

الاجزاء والكميات المتصلة كالمقادير ولا المنفصلة كالأعداد ومن
 فلا ولا متبعض ولا مجتمعة الى ذي ابعاض واجزاء ولا مركبة
 لما على ذلك من الاختيار المتماثل للخصوص في اجزاء، تسمى باجاء
 تألف منها مركبا واعتبارا خلا ليهما متبعضا ومحملا ولا

لان ذلك من خواص الاجسام يحصل لها بواسطة الكميات والكميات
 واجاطة الحدود والنها ولا حدود الى ذي حدودها ولا معدود الى ذي عدد كثير
 ليس مثلا للكميات المتصلة كالمقادير ولا المنفصلة كالأعداد ومن
 فلا ولا متبعض ولا مجتمعة الى ذي ابعاض واجزاء ولا مركبة
 لما على ذلك من الاختيار المتماثل للخصوص في اجزاء، تسمى باجاء
 تألف منها مركبا واعتبارا خلا ليهما متبعضا ومحملا ولا

الاجزاء والكميات المتصلة كالمقادير ولا المنفصلة كالأعداد ومن
 فلا ولا متبعض ولا مجتمعة الى ذي ابعاض واجزاء ولا مركبة
 لما على ذلك من الاختيار المتماثل للخصوص في اجزاء، تسمى باجاء
 تألف منها مركبا واعتبارا خلا ليهما متبعضا ومحملا ولا

اشتماء
ودائماً من

[illegible]

الرواية المحمدية

البرهان في حساب

مرحوم

وہر یہ نظام بلخی معقولہ

[illegible]

سوال مصدق

سوال مصدق

سوال مصدق

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

والاخر الكتاب

جملة الكيفيات والمخالفات لما ذكره من متباين من ان الله
وله صفة اوله ليس بوجه ولا مسجل النعم والنعيم عالم
علم ان لا يامل ليس بوجه ولا مسجل النعم والنعيم عالم
وكذا في سائر الصفات بل المراءى في انه كما ان للعالم متباين
فالم يرايد عليه فاقول الصفات العالم علم بوجه
فالم يرايد عليه فاقول الصفات العالم علم بوجه
ورغم ان صفاته علم بوجه فانه ليس بوجه
علما والمفردات التي ذكرها في العالم بوجه
العوالم والواضحات والحوادث ما سبق من المتباين بعدد
العددية وعالمها وقادرا وصانعها للعالم ومعينها الخلق
الواحد غير عالم بداره الخلق والخلق لا يتغير
من ان لها صفات لكنها خاضعة لاسمائها لاسمائها لا تتغير
حرون انه لا يملك لنفسه شي الا ما سمع به لا في يوم المعصية
معلم لتمام موعده لكن مراد من ان يكون التمام بعدد
سكونه بعدد موعده بداره ولما عرفت المعصية بان اسباب الصفات

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

فان قلنا ان يكون العلم بوجه ومن وواحد وقادرا وحكما
المعصية لانها خاضعة لاسمائها لاسمائها لا تتغير
وحدا وعندها لا يملك لنفسه شي الا ما سمع به لا في يوم المعصية
على ذلك المعصية بداره الخلق والخلق لا يتغير
فان العلم بالكون والخلق وعندها لا يملك لنفسه شي الا ما سمع به لا في يوم المعصية

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق الذي لا يتغير في كل زمان ومكان
فان قلنا ان يكون العلم بوجه ومن وواحد وقادرا وحكما
المعصية لانها خاضعة لاسمائها لاسمائها لا تتغير
وحدا وعندها لا يملك لنفسه شي الا ما سمع به لا في يوم المعصية
على ذلك المعصية بداره الخلق والخلق لا يتغير
فان العلم بالكون والخلق وعندها لا يملك لنفسه شي الا ما سمع به لا في يوم المعصية

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يتغير
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق الذي لا يدور
في ذهن احد من الخلق
ولا يدركه احد من الوجود
ولا يحيط به احد من العلم
ولا ينفذ به احد من القوة
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك

هذا هو الحق الذي لا يدور
في ذهن احد من الخلق
ولا يدركه احد من الوجود
ولا يحيط به احد من العلم
ولا ينفذ به احد من القوة
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك

هذا هو الحق الذي لا يدور
في ذهن احد من الخلق
ولا يدركه احد من الوجود
ولا يحيط به احد من العلم
ولا ينفذ به احد من القوة
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك

واما انفسها

القول

هذا هو الحق الذي لا يدور
في ذهن احد من الخلق
ولا يدركه احد من الوجود
ولا يحيط به احد من العلم
ولا ينفذ به احد من القوة
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك

بعدمه وادب قدومه لا وادب وصفاته وان لا يجرى على
يكون الصفات واحدا للوجود لا دالة على تعال من واحد لا لوجود
لأنه ليس عليها ولا عرفها اذ ادب الله به بعدد ما يكون منها
قال الواو الوجود هو لادب هو الله به وصفاته لوجودها واحدا
الواو في قوله تعالى ولا اله الا الله في عدم الخلق اذ ادب الله بها
العدم واحدا به غير مفصل عنه فليس كل عدم انما هو علم
العدم، وجود الاله ليس بمعنى ان تعال الله تعالى بصفاته
ينطق بالعدم، لئلا يدنس الوهم لان كلامها قائم بمراد
بصفاته الالهيه، ولصفاته من العلم، ومن العلم وال
الى نبي الصفات والكرامة الالهيه فيها والاسماء الالهيه
عنها فان قيل هذا الفقه في الظاهر مع التفسير في الخلق
وهو ان المصنف لا يرد ولا غيره
بها لان من العلم من حيثها اسباب للعبث فيها واسرارها
في العبث من حيثها سر التفسير وكذا نبي العبث من حيثها
المعروف من العلم اذ لم يكن هو المعلوم من لادب فهو علم والافعال
تصور عنها وبسط فليس قد عرفه والعدم يكون الموجد من حيثها
حوار اسفل الله

هذا هو الحق الذي لا يدور
في ذهن احد من الخلق
ولا يدركه احد من الوجود
ولا يحيط به احد من العلم
ولا ينفذ به احد من القوة
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك

هذا هو الحق الذي لا يدور
في ذهن احد من الخلق
ولا يدركه احد من الوجود
ولا يحيط به احد من العلم
ولا ينفذ به احد من القوة
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك

بعدمه وادب قدومه لا وادب وصفاته وان لا يجرى على
يكون الصفات واحدا للوجود لا دالة على تعال من واحد لا لوجود
لأنه ليس عليها ولا عرفها اذ ادب الله به بعدد ما يكون منها
قال الواو الوجود هو لادب هو الله به وصفاته لوجودها واحدا
الواو في قوله تعالى ولا اله الا الله في عدم الخلق اذ ادب الله بها
العدم واحدا به غير مفصل عنه فليس كل عدم انما هو علم
العدم، وجود الاله ليس بمعنى ان تعال الله تعالى بصفاته
ينطق بالعدم، لئلا يدنس الوهم لان كلامها قائم بمراد
بصفاته الالهيه، ولصفاته من العلم، ومن العلم وال
الى نبي الصفات والكرامة الالهيه فيها والاسماء الالهيه
عنها فان قيل هذا الفقه في الظاهر مع التفسير في الخلق
وهو ان المصنف لا يرد ولا غيره
بها لان من العلم من حيثها اسباب للعبث فيها واسرارها
في العبث من حيثها سر التفسير وكذا نبي العبث من حيثها
المعروف من العلم اذ لم يكن هو المعلوم من لادب فهو علم والافعال
تصور عنها وبسط فليس قد عرفه والعدم يكون الموجد من حيثها
حوار اسفل الله

هذا هو الحق الذي لا يدور
في ذهن احد من الخلق
ولا يدركه احد من الوجود
ولا يحيط به احد من العلم
ولا ينفذ به احد من القوة
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك
ولا يملكه احد من الملوك

مسروطة

والاصوات فزول انها اراض حادثة وت بعضها
 البعض لان امتناع النظم بالو كائن دون بعضها أو وال
 ليهي وفي مداراة على اخطا بله واكثر امدوا القائلين بان كلامه عزم
 حسن الاصواب والوقوف ومع ذلك فهو عظم ومرد الى الكلام
 مع علم بالوارث حقا فتمت المسكوت الذي هو ترك النظم مع العدم
 والآلة التي هي عدم مطاوعة الآلات اما تحت النعرة كما في
 او لم يصعوبا وعدم بلوغها هذا الحق كما في الطعنة فان
 سدا عما يصدر في الكلام المعطل دون الكلام النفسي او
 واليس اسما في المعط فليما الخرافة بالسكوت والآلة الساط
 لا يرد في سبب النظم ولا يحد على ذلك فك ان الكلام المعطل
 صحت اسما السكوت والخوس والذات تنظم بها اثرنا في
 واجتنب سبب الاداء والهي والجزء اجلا والبعثات كالعلم
 وسار البعثات فان كلامها واجتنب فذلكم والخوس
 في البعثات والاصحاب لما ان ذلك الحق الخال الموجود
 على كثر لاسمها معها فان صحت اسما للكلام لا يعطل وجوده
 المعنى والاداء والاداء
 البصيرة والاداء
 البصيرة والاداء

التي هي عدم مطاوعة الآلات
 او لم يصعوبا وعدم بلوغها هذا الحق
 سدا عما يصدر في الكلام المعطل دون الكلام النفسي او

الاصوات فزول انها اراض حادثة
 البعض لان امتناع النظم بالو كائن دون بعضها أو وال

الاصوات فزول انها اراض حادثة
 البعض لان امتناع النظم بالو كائن دون بعضها أو وال

والاصوات فزول انها اراض حادثة وت بعضها
 البعض لان امتناع النظم بالو كائن دون بعضها أو وال
 ليهي وفي مداراة على اخطا بله واكثر امدوا القائلين بان كلامه عزم
 حسن الاصواب والوقوف ومع ذلك فهو عظم ومرد الى الكلام
 مع علم بالوارث حقا فتمت المسكوت الذي هو ترك النظم مع العدم
 والآلة التي هي عدم مطاوعة الآلات اما تحت النعرة كما في
 او لم يصعوبا وعدم بلوغها هذا الحق كما في الطعنة فان
 سدا عما يصدر في الكلام المعطل دون الكلام النفسي او
 واليس اسما في المعط فليما الخرافة بالسكوت والآلة الساط
 لا يرد في سبب النظم ولا يحد على ذلك فك ان الكلام المعطل
 صحت اسما السكوت والخوس والذات تنظم بها اثرنا في
 واجتنب سبب الاداء والهي والجزء اجلا والبعثات كالعلم
 وسار البعثات فان كلامها واجتنب فذلكم والخوس
 في البعثات والاصحاب لما ان ذلك الحق الخال الموجود
 على كثر لاسمها معها فان صحت اسما للكلام لا يعطل وجوده

التي هي عدم مطاوعة الآلات
 او لم يصعوبا وعدم بلوغها هذا الحق
 سدا عما يصدر في الكلام المعطل دون الكلام النفسي او

الاصوات فزول انها اراض حادثة
 البعض لان امتناع النظم بالو كائن دون بعضها أو وال

الاصوات فزول انها اراض حادثة
 البعض لان امتناع النظم بالو كائن دون بعضها أو وال

لِقَوْلِ مَنْصِبِ مَسْمُومٍ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِ وَسِمَاتِ الْمَخْدُومِ
عَلَامَتُهُ

لقرآن مصنف ماسون صفاء المخلوق وسماوات ودون
علامته

والمعنى ان الله تعالى قد علم ما في القلوب والارواح علمه وحفظه ما لا يعلم

فهم عالم بدار القدر بما لمعنا وسمعنا بالعلم والادب عندنا وخططنا بالعلم

الاخبار يثبت المعلق عند ثبوت المعلق له وانما لا يثبت
 من الثبوت ديراكته وقد عرّض بوجوه اقسامه ان سوال موسى
 لا حل قوميه حسب قالوا ان موسى كل شيء في الدنيا
 امتناعها كما عليه وهو وانما لان ان المعلق عليه على كل
 حال ذكره وهو انما واقعت كلامه وذكر طوطا والطاهر ولا
 اريكم على ان السوم ان كانا موسى فقامت قول موسى
 الزوده عليه وان كانا كقار الم بقصه في حكم السوم
 وايضا كان يكون السوم عينا وليسوا احوال النك انما
 مع السوم يدل الحوكه وانما الحار اصحاب الحوكه والسوم
 لا ينفصل ووجه الدليل السبع ما حار وهو الموصوفه
 لاحد اما ان كانت مقوله كما وضع موسى ناهض فلا
 السوم مقوله علم انكم سترون ذلك كما روى الترمذ
 رواه احد عشر من الحار الصلاه وانما الاتباع وهو ان
 محسن علم وهو الزوده في اخره وان الامات الواحد

٧٢

وَأَمَّا الْفُلُ فَإِنَّمَا هِيَ كَرْثٌ غَرَقَ عَنْ قَوْمِ لُوطٍ وَإِنَّ يَأْقُوبَ إِذْ دَعَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَقَالُوا يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مُّثَلِّيكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِيمَا كُنْتُمْ شُرَكَاءَ لِأَصْحَابِكُمْ وَتَوَلَّى زُرَّاعًا فَأَتَاهُمُ الْمَطَرُ ثَلَثَ مَرَّاتٍ فَأُحْصُوا يَوْمَ الْحِسَابِ

[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

[illegible][illegible][illegible]

24/10/1911

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

[illegible]

54

والاسماع ٢

۷۳

וְהָיָה
 וְהָיָה
 וְהָיָה
 וְהָיָה
 וְהָיָה

[illegible]

الكلام ٥

لا شافى وانما بعد من مافعال الباري فان فعل لا ينفك
واعلاما لاحصاء الآكود موجبا لافعاله بالعدد والاراد
فوسبق ان الدركا منتقل خلق الافعال والحادثا ومعلوم
العدد والواحد لا يدخل تحت قدرتين مستقلتين فلهذا
في هذا أو مستنبطه الآ أن لما استلزم ان الخالق هو الله
وبالمعروف ان عدد العبد وادارته هو خلاص بعض الافعال
كحركة الطيش دون البعض كحركة الاربعين احيانا في التنف
عن هذا المضيق لا الدول بان الدركا حالي والعبد ك
وحيث ان عرف العبد قدرته وادارته الى العمل كسب والحاد
سكا الفعل عيبا وكخلق والمعدور الواحد واخرت قدرته
ان عيبه من العبد والاراد الى العبد
لكل جانب فالفعل معدور الدركا في الحاد ومعدور العبد
الكسب وهو العبد من الخلق ضروري وان لم يعد رعا ازيد من
في الشخص العبد المنته عن خلق كونه فعل العبد خلق الدركا
الحاد مع ما للعبد من العبد والاحصاء ولهم في العبد
بقا ارا مثله ان الكسب في الخلق لا ياتي والكسب معدور
بشيء الكسب

اخلى على منور الله تعالى على العبد
على منور العبد

الحق على قوت
على

من قاعدت به
و قاعدت به
از انوار الی اصل الی از انوار الی
از انوار الی اصل الی از انوار الی
از انوار الی اصل الی از انوار الی

[illegible]

ولا فنى كما على البعض

عبدالله بن عبدالمطلب

[illegible]

86

الخلق

Руб

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

ليسهل المباهج برهنا، التفرقة الى ارادة من غير اعتراض والى
منها وهو ما يكون معلقا في التعلق والعقاب في الاصل
ليس برهنا كما علم من اعتراضه فالتفرقة ان التفرقة لا
لصان الكثرة ان الارادة والخشية والتعدي معلقا بالخلق والارادة
والخشية والارادة لا تعلق الا بالخلق دون التفرقة ولا تستطاع مع
خلقها فالتفرقة وهي حقيقة التفرقة التي يكون بها التفرقة اما في
التفرقة من ارباع خلق التفرقة والخلق لا تعدي الا افعال
وهي علم للتعدي والخلق على انها شرط لاداء التفرقة لا علمه بالخلق
صحة خلقها التفرقة عند هذا الكتاب التفرقة بعد سلامة الكالات
تفرقة خلق التفرقة فدرية تفرقة وان تصير تفرقة خلق التفرقة
فدرية تفرقة وكان هو المصنوع لتفرقة تفرقة فدرية تفرقة الدم والخلق
ولذا فدرية التفرقة في انهم لا يستطيعون التفرقة واداء التفرقة
عرضا وجب ان يكون معارضا للخلق لانهم لا يستطيعون التفرقة ولا
لا يستطيعون فدرية علمه فدرية من استطيع التفرقة فان تفرقة
سواء لا اعتراض في انهم لا يستطيعون التفرقة لانهم لا يستطيعون التفرقة

افان
هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير
الذي لا يمكن أن يكون غير

منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له

تعتبر بغيره لا يعقل
معناه فلا يعود الى غيره

لما

لا يصح

الاول والآخر

ولادته ولا فصاحتها اذ لم يمتدح المفعول فلهذا لا يكتب والحوادث من ان
ان الله تعالى كان يعلم ان لم يعمل من الطاعة كان عن او بغيره كمن
ام ينعلمها ويكون عن بعض فثبت من الربا ان لا يترك الطاعة
علم الله تعالى ان لا يكون له كمال الربا وعن كماله ان وجوبه الحقايق
على العباد فان التفتت فعل القادر كماله وان لم يكن طاعة الموت عام
ما لم يتخلق الله تعالى لتعديده خلقا ولا اكسابا وبني هذا ان الله
وجوده بدله فلهذا خلق الموت والجبن ولما ترون على انه علمي
خلق الموت اني قد علم ولما جلا واحدا لا يرام الكبري ان للمفعول اجلة
العدل والموت وان لم يمتدح فاعلم ان الاجلة الذي هو الموت ولا يرام
السلامة ان لا يحل طبعها سو وجوبه كماله وطوبى وان طاعة
جواره الغير واما لا اخر ميتة كس لو طاعة ولا مراضة والامام
لان الرزق اسم لما سوره الله تعالى الى الحيوان مثله وقد يكون خلا
فويكون حراما وسدوا من بعض ما يبعد عنه الحيوان خلق من
لا صاعه الا الله تعالى من غير مفهوم الرزق وغير المعسر الا انهم ليس

منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له

منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له

منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له

منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له

ولادته ولا فصاحتها اذ لم يمتدح المفعول فلهذا لا يكتب والحوادث من ان
ان الله تعالى كان يعلم ان لم يعمل من الطاعة كان عن او بغيره كمن
ام ينعلمها ويكون عن بعض فثبت من الربا ان لا يترك الطاعة
علم الله تعالى ان لا يكون له كمال الربا وعن كماله ان وجوبه الحقايق
على العباد فان التفتت فعل القادر كماله وان لم يكن طاعة الموت عام
ما لم يتخلق الله تعالى لتعديده خلقا ولا اكسابا وبني هذا ان الله
وجوده بدله فلهذا خلق الموت والجبن ولما ترون على انه علمي
خلق الموت اني قد علم ولما جلا واحدا لا يرام الكبري ان للمفعول اجلة
العدل والموت وان لم يمتدح فاعلم ان الاجلة الذي هو الموت ولا يرام
السلامة ان لا يحل طبعها سو وجوبه كماله وطوبى وان طاعة
جواره الغير واما لا اخر ميتة كس لو طاعة ولا مراضة والامام
لان الرزق اسم لما سوره الله تعالى الى الحيوان مثله وقد يكون خلا
فويكون حراما وسدوا من بعض ما يبعد عنه الحيوان خلق من
لا صاعه الا الله تعالى من غير مفهوم الرزق وغير المعسر الا انهم ليس

الحول

منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له
منه من غير ان يكون له

هذا العلم ليس بغير حجاب عن الولاية والبرهان لا لا مبدءا واعتقادا
بأن طريق الصواب وهو سبيل الحق لا يمكن ان يفتقد من اجبت والحق
العلم احد قوس من ان يتبين الطريق ودعاهم الى الهدى والمشي
ان الهدى عند المعتزلة هي الولاية الموصلة الى الحق وعند الولاة
يوصل الى الحق لا يحصل الوصول والهدى اول ما يحصل وما هو اول
للمعتزلة فليس فكل واجب على العبد ان لا يخلق الخاف الغفير المعذور
في الوساو ولا في غير ذلك من العباد والحقائق لشدة الهداية والحق
انواع الخيرات كهداية اداء الواجب وما كان امتنانا على الله تعالى
اشتهر على اهل هذه الدماء فعدوا بغير ما غاب عن معرفته من اهل الصواب
وما كان لسؤال العبد والتوفيق وكشف الغطاء والبسط في الحقيقة
الرفاء معني لان ما لم يفعل في حق كل واحد فهو مسئول عنه على العبد
ولما بقي في قرب الله بالنسبة لا مصلح العباد وشي هوذا قد انما
ولم ان مفسر من اهل الصواب وجوب الاصل بل كبره وصول المعتزلة
من ان يفي واكثر من ان يفي وذكر بعض نظم المعارف الالهية وذكر
في الغيب على التاجرة طابعهم وغاية تشبههم في ذكر ان كل اهل الصواب

هذا العلم ليس بغير حجاب عن الولاية والبرهان لا لا مبدءا واعتقادا
بأن طريق الصواب وهو سبيل الحق لا يمكن ان يفتقد من اجبت والحق
العلم احد قوس من ان يتبين الطريق ودعاهم الى الهدى والمشي
ان الهدى عند المعتزلة هي الولاية الموصلة الى الحق وعند الولاة
يوصل الى الحق لا يحصل الوصول والهدى اول ما يحصل وما هو اول
للمعتزلة فليس فكل واجب على العبد ان لا يخلق الخاف الغفير المعذور
في الوساو ولا في غير ذلك من العباد والحقائق لشدة الهداية والحق
انواع الخيرات كهداية اداء الواجب وما كان امتنانا على الله تعالى
اشتهر على اهل هذه الدماء فعدوا بغير ما غاب عن معرفته من اهل الصواب
وما كان لسؤال العبد والتوفيق وكشف الغطاء والبسط في الحقيقة
الرفاء معني لان ما لم يفعل في حق كل واحد فهو مسئول عنه على العبد
ولما بقي في قرب الله بالنسبة لا مصلح العباد وشي هوذا قد انما
ولم ان مفسر من اهل الصواب وجوب الاصل بل كبره وصول المعتزلة
من ان يفي واكثر من ان يفي وذكر بعض نظم المعارف الالهية وذكر
في الغيب على التاجرة طابعهم وغاية تشبههم في ذكر ان كل اهل الصواب

قائد كان انزال العباد في الان كان
شعبه العباد الذين خافوا

وقال النوكس انهم قد اذخلوا ناراً وقال السيد المسيح لهم استشهدوا من اجل
فان عاصيهم عذاب القرمزى وقال الرب لهم ثبتتم القلوب انتم استشهدوا
القول الثالث ثلث في عذاب القرمزى الذين لم يكن لهم واحد يمكن وما يمكن وما
يملك فيقول ربنا الله وبنينا لاسلام وبني محمد وم قال نعم اذا فسر
البيت آتاه سلطان ليهودى انزرقان يقال لاحدما الحكم ولا
الكلمة الاثر الحديث وقال لهم القرمزى ومن راض الجنة واحسن
من خير البرزخ واملحاحا حديث في هذا الخبر في كثير من احوال الاثني
متواتر الخ وان لم يلق انا ما قد التواتر والكر عذاب القرمزى بعض المفسرين
واتروا فقص لان الميت محاد لا يبين له ولا اولئك فتعجب من وجوب الجواب
لهذا وان قلنا البركة في جميع الارزاق ويعضدها نوعا من الطيب قد
يعود الالام لولن التسليم وهذا لا يتلزم احاط الروح الالهية ولا ان
ويقتصر اولى اثار العذاب عليه ان الغريق في الماء والمأكول في
بطون الحيوانات والمصلوب في الدول يعذب وان لم يظلم عليه
من تأخر في عيار ملكه وعذاب مبدته وجوبه لا يستبعد احتمال
فضلا عن السجدة واعلم انما كان احوال القرمزى من طراز احوال الدنيا

ما من اذنه بالذكور ثم استغل في بيان حقيقة الخلق وتفصيل ما يتعلق بامور الخلق
 والكل الخلق انما امور ممكنة اجزائها الصادق ونطقها بالكتب باو السنة
 تكون ثابتة وقدرها طبعها كثر منها لطيفاً وناكدا واغنياً بئانه فقال (و
 السبت) و هو ان يعث الله لك الموت من القبور يا نبي الانبياء ام لا
 ويعبد لا رواج اليه حتى لقوله كما ثم انكم يوم القيمة تبعثون وقوله كما
 في طيه الذي انشأه فاشاء اول من لا غير وكون من القصوصي الناطقي خسر
 ما جاد وانكس الغلاسة بنا على امتناع اعان المعلوم بعينه وهو
 ان لا يدير لهم عليه بعدة غير محضر بالمعصية لان مرادنا ان الله كما علم
 ان اول من صلبه لسان و يعبد روحه اليساوي يسمى بذكر اعان المعلوم
 بعينه اول يوم وهذا يخط ما قالوا انه لو اكل لسان انسانا كيف صار
 من الله ففكر لا جز اعان بعينه وما وسمي اودعها مما فلا يكون الا في شعاعا
 في جوارح الصلة الا من اول عن الاخي ولا جوارح اكله فصله في كل
 الصلة فان قدر هذا قولنا ان الله لان الله انما ليس سوا اول ما وروى في
 الحرس ان احد الصلة في جوارح و ان الجاني في جوارح الاخي ومن سبنا
 ما من فاعان من جوارح الا ولسنا في قدم راسه على ما علم من انفسنا

المذكور

الحمد لله رب العالمين

Handwritten text in Devanagari script, likely a list or index, written diagonally across the page. The text is partially obscured by a large, dark, irregular stain or shadow in the center.

الخ
معلنة

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

لو لم يكن البدن انما خلقوا من لواحظ لا صلصلة للبدن الاول وان سمي صلبا
وكبر سمي ساجنا راعا وحوالا سم ولاد كبر على النحال اعان الروح الا انما
موالدين بل لاوله فليد على حصة لواء سمي ساجنا اولاد الورق حق لواء
والورق نوصف الخلق والبركان عيان عما عوف به معاد كبر على والنعمة
فاحس عن ادراك كعبته وانكس المعركة لان اعماله ان امكن اعان
لم يكن ورما ولا ياب معلوم للبركا فورما سمست والحب ان وجوده
الحديث ان كبر اعماله حتى يكون فلا السكال وعلى معاد مسلم الامور
افعال اللدنة لا اعراض لورق حكمة لاطلق عليها وعدم اطلاق
الحكمة لا روح العفت والكسب المثبت فيه طامع العباد ومعان
ثمة للمورما انهم وللكاوس بشايلهم دورا ظهورهم حق لواء سكا
لعدم العيم كما علمه منشورا وقوله سكا وامام من اوله كما يبينه
الحاسب جسابا يبر او يكس عن وكل كتاب الكسب والكسب وانكس
المفرد عما سمهم اذ عفت والحب مائة والسوال حق لواء عزم ان العزم
سكا لواء المؤمن فصيح عليه كنفه ويستحق لواء انقوف حب كذا
انقوف حب كذا السوال سم ان في قرن بزيوه وران في نفسه اذ
المرور العبد
وهو من العبد

دهون النوا

الى محمد والي

ملكا قال استر بها عنك في الدنيا واما ما عرفت فذكر اليوم معطي كتاب حسنة
 ما لا تكلموا والمحامون مصادقهم على رؤس الخلاطين هؤلاء الذين كانوا
 ايقموا لللعنة العر على الطالعين والخص حق العول لك اما اعطينا
 العول والعول عرم حوضي مني وزوآنا سوا، وما وقع ابص من
 العين ورط اظن من المسك وكثرة الكثر من طوم السماء، ما شرب بها فلان
 اذ من ابدوا والا حادس فذكره والعرا طحق وهو جسر عر وعطاف
 لهم اذن من الطع واحد من السيف بغيره اعد الحنة وزل من اقام
 اهل النار ولكن اكر المعر له لا يمكن العبور عليه وان امكن وهو
 عذب للوعظ والحوار ان الله لك قادر على ان يخلق العبور عليه ويقتله
 والعوس من ان ستم من جود كالرق الخاطف ومنهم كالح الهابة ومنهم
 كالواد لا عود كما ورد في الحديث والجنة والتأخر لان الايام لا حاج
 المودات في بيانها فذكر من ان يفي والرحمن ان يلقى كل المتكروان بان
 الجنة موصوفة بانها كعوض السماوات والارض وهذا عالم
 العاصم وفي عالم لا فلا را عالم آخر خارج عنه مستلزم لجواز
 الحاقه ولا التام وهو موصوفه بانها على اصككم النار وقد تكلما عليه في

ادعاه من انوع الخوف من الافكار
وهو لا يسلم من الافكار
والاسماء والجن
يا حذر

الاسماء الحروف
والاسماء الحروف
والاسماء الحروف

5

مس

卷之六

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

١٢٠
 من الامان هو الصدق لكن اعدل العمل لا تعرفون معه الا الصدق بالسان
 التي سمعوا واطيعوا فكانوا يتبعون من المؤمنين بكلمة السهوان وكانهم يمايانه
 من التفتاده
 من استغفار فليس لك لاحقا وان المعتبر في الصدق على العيب
 من الاستغفار فليس لك لاحقا وان المعتبر في الصدق على العيب

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والله اعلم وحيث يكون الكلام في الحروف من علم الحكيم الهادي كان
العلم كقول الحق عز وجل لا اله الا الله على اللسان والاعتقاد الاجماع
فقد علم ان من صدق به وعده الاجماع باللسان ومعه غيره ما ليس

اسی وطن قطار ان لبست چند لال و کلمه الهام عیا ماریت اکرم
 لالان مونس محمود المکل و اخی شمر آید ان لالان مقدس مالحان
 اوار مالسان و عدلا لالان اسرار الی ذکر عدله حما لالان الطمان

والمحلل من
سعد الله بالباب المذكور

[illegible]

من العرب والفرس واللات والالهة
والاصطلاحات العرب من هذه
الملك والافوا على هذه
من العرب والفرس واللات
والالهة العرب والفرس واللات
والالهة العرب والفرس واللات

الشيخ لا خلاف في المذهب والقرآن الاسان في قوله نعم وما يؤمنون كقولهم ما قلنا
من كونهم من اولاد ابراهيم والاسان في قوله نعم وما يؤمنون كقولهم ما قلنا
من كونهم من اولاد ابراهيم والاسان في قوله نعم وما يؤمنون كقولهم ما قلنا

فلما صدق ما في الطب والزمين انما هو من حصوله ولو سلم فاما
 هذا الحق الذي قلنا مضاعف في علم الله في كل الامور اشتمل على
 ان الصدوق في الطب
 في الخلق والخلق في علم الله ما هو علمه في كل الامور اشتمل على

الامان هو التقديق والاعتراف من بعض العلماء وهو حسنة الامانة
سبب الالكبرياء وفي الاسلام له وجه سبب ظهور المحسنين الى الله
النصدي بالعلم والاعتراف لانه شرط الاجراء في الحكم والعدل ان يكون
الحاكم بالعلم والنقد

العلم امر باطن لا بد من علامته في صواب بقلبه ولم يقره له ولم يقره له
البرهان من صوابه وحكام الدنيا ومن اقره له ولم يقره له بقلبه
العلماني في الحكماء وهذا هو الصواب في العلم والحق في العلم

[illegible]

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
مضيئاً في قلوبنا وهدى
خطانا إلى صراط مستقيم

والله اعلم بالصواب

بطراف

1730

100

من الكفار كان موافق بعضا وان كان ينكر عبادا او المتكبر او الكافر
 ويخبروا به او يستيقظها انفسهم فلا يؤمن بها ان الفرق بين موافق الاحكام
 الاستيقاظ بها وبين التصديق بها واعتمادها ليس هو كونها لما نادون لاد
 ودالكو روى كلام بعض المسائل ان التصديق عن ربط القلب على ما علم
 من احكام الجواهر كمن يشهد باحسان المصدق ولذا تارة يعلمه وطيد ركن
 العباد لا خلاف في موافقها بما روى لا كسب ومن يعرف على جرمه
 لم يعرفه انه حذر او اذبح وسواء ما ذكر بعض المحققين من ان التصديق هو ان
 نسبت باحسانك التصديق لا يخرج له نوعا وذكره انقلب من اعتقادك
 تصدعا وان كان موافقا وهذا لا خلاف لان التصديق من اصحاب العلم
 وهو موافق الكسب والنفس انه دون الاعمال الاحسان لانها اذا تصورنا ان
 انزاع الشك في حكمها واربها بالاثبات او بالنفي لم اعم الرافق على موافقته
 التصديق بالاحكام والاعمال لكونها لا تتصور لكونها لا تتصور والتصديق والحكم
 الاساس والاسماع مع تصديق كسب كسبه يكون مالا احسانا مع ما يشهد بالاحسان
 وهو لا ينظر ورفق الخوان وقد ذكره في الاعمال ربط القلب بالاثبات وكان

بين قد علم كالحال يعرفون اسما ثم يعطى كقولهم لعدم التصديق ولا
 من الكفار كان موافق بعضا وان كان ينكر عبادا او المتكبر او الكافر
 ويخبروا به او يستيقظها انفسهم فلا يؤمن بها ان الفرق بين موافق الاحكام
 الاستيقاظ بها وبين التصديق بها واعتمادها ليس هو كونها لما نادون لاد
 ودالكو روى كلام بعض المسائل ان التصديق عن ربط القلب على ما علم
 من احكام الجواهر كمن يشهد باحسان المصدق ولذا تارة يعلمه وطيد ركن
 العباد لا خلاف في موافقها بما روى لا كسب ومن يعرف على جرمه
 لم يعرفه انه حذر او اذبح وسواء ما ذكر بعض المحققين من ان التصديق هو ان
 نسبت باحسانك التصديق لا يخرج له نوعا وذكره انقلب من اعتقادك
 تصدعا وان كان موافقا وهذا لا خلاف لان التصديق من اصحاب العلم
 وهو موافق الكسب والنفس انه دون الاعمال الاحسان لانها اذا تصورنا ان
 انزاع الشك في حكمها واربها بالاثبات او بالنفي لم اعم الرافق على موافقته
 التصديق بالاحكام والاعمال لكونها لا تتصور لكونها لا تتصور والتصديق والحكم
 الاساس والاسماع مع تصديق كسب كسبه يكون مالا احسانا مع ما يشهد بالاحسان
 وهو لا ينظر ورفق الخوان وقد ذكره في الاعمال ربط القلب بالاثبات وكان

ان كان التصديق هو ان نسبت باحسانك التصديق لا يخرج له نوعا وذكره انقلب من اعتقادك
 تصدعا وان كان موافقا وهذا لا خلاف لان التصديق من اصحاب العلم
 وهو موافق الكسب والنفس انه دون الاعمال الاحسان لانها اذا تصورنا ان
 انزاع الشك في حكمها واربها بالاثبات او بالنفي لم اعم الرافق على موافقته
 التصديق بالاحكام والاعمال لكونها لا تتصور لكونها لا تتصور والتصديق والحكم
 الاساس والاسماع مع تصديق كسب كسبه يكون مالا احسانا مع ما يشهد بالاحسان
 وهو لا ينظر ورفق الخوان وقد ذكره في الاعمال ربط القلب بالاثبات وكان

لان موافقوا الحاد يكون كسبيا احسانا ولا يمكن الموقف لانهما قد يكون
 موافقين وكثيرا ما يلزم ان يكون اليقين كسبيا مالا احسانا تصديقا ولا باس
 فيكون لا من تصديق الموقف الذي يعرف عنه بالعامة كرويان وفلس لان في التصديق
 يكون وكثيرا ما يحصل للكفار المعاندون المسكين من منع وعلى بعد الحضور
 فكلهم هم يكون باحسانهم بالاثبات واحرامهم على العباد والاحسان وما هو
 من علامات الكسب والاحكام والاثبات وان كان ولا سلام واحكام لان الامام
 المصدق والاعتماد على قول الاحكام والادعاء وكثيرا ما حصل التصديق
 على ما روى في قولنا فاحسانا كان من المؤمنين فما وجدنا من غير

من المؤمنين وما لم لا يعرفه الشيء ان حكم على احكامه مؤمن وليس
 مسلم او مسلم وليس مؤمن ولا ينبغي بوجه ما سوى هذا ظاهر كلام المشايخ
 اعم ارادوا عدم تعارفا لغيره انه لا يمكن احسانا من اولا لا اتخاذ في الموعود
 كما ذكره الكسب من ان الايمان هو التصديق بالبرهان مما اجزم او امن
 ونواحيه ولا سلام هو لا عباد والحق هو لا الوعيتة وهذا لا يخفى الا يتصور
 له والاهل والاعلان لا يمكن من اسلام حكمه بالاعتماد ومن انتفت التعاريف
 حالها ما حكم من ائمن ولم يعلم او لم يؤمن فان ائنت لاحكامها على الشك

وان كان التصديق هو ان نسبت باحسانك التصديق لا يخرج له نوعا وذكره انقلب من اعتقادك
 تصدعا وان كان موافقا وهذا لا خلاف لان التصديق من اصحاب العلم
 وهو موافق الكسب والنفس انه دون الاعمال الاحسان لانها اذا تصورنا ان
 انزاع الشك في حكمها واربها بالاثبات او بالنفي لم اعم الرافق على موافقته
 التصديق بالاحكام والاعمال لكونها لا تتصور لكونها لا تتصور والتصديق والحكم
 الاساس والاسماع مع تصديق كسب كسبه يكون مالا احسانا مع ما يشهد بالاحسان
 وهو لا ينظر ورفق الخوان وقد ذكره في الاعمال ربط القلب بالاثبات وكان

الكنس

واظهر

معي عدد الانبياء

عدد

والشرع وان كان لا خلاف وانما كثر من في العصابة على العلية والعلامة
 بالامان والعلة العصابة المذكورة في الزين كذا وعين ولا مع للشيء
 والرسالة سوى ذلك وادان في تبوية وقد دل كلامه وكلام المزمع المنزلة على
 على ارجام السنين وانما معوف الى كفاية الناس بل الى الجن والانس
 انه اقول انبياء وان نبوة لا تخص العرب كما دعي بعض النصارى قال
 فصل وقد ورد في الحديث رول عيسى عم بعون فلما تم كذا يتابع
 عم لان شريعة قد نسخت فلا يكون الزوج ونصب احكام بل يكون
 حليفه رسول الله في الارح انه يقبل بالناس ويؤمنهم وتقدي في الحديث
 لا يفضل فاما عدولي وقد روي سان عددهم في بعض الاحاديث
 على ما روي ان النبي عم سبل عن عدوله ساء فقال ساء الي وارج
 وعشرون الفا وفي زوام ما شاة الف واربعة وعشرون الفا ولا
 ان لا يصغر على عدد في التسمية فقد قال الله تعالى منهم من نقصنا
 عكس ومنهم من لم نقص عكس ولا يؤمن في ذكر العدد ان قد قل
 منهم من ليس منهم ان ذكر عدد اكثر من عددهم وان طر من منهم من هو منهم
 ان ذكر اقل من عددهم على انه واحد على عدد رساله على جميع الشرايع

الامر من الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 من الله تعالى

الامر من الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 من الله تعالى

الامر من الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 من الله تعالى

الامر من الله تعالى
 انما هو الذي لا يحد
 من الله تعالى

فصلها

المعركة

استقام

فيل الوجي

ويعلم ان الله عليه فينبهوا عنه هذا كله بعد الوجي واما بعد الوجي فلا دليل على ان
 صدور الكبرية وذهبت الا اسما على انها بوجي القوة المانعة من
 انما فينبغ مصطلح البعثة والحق منع ما يوجب النفي كقولنا
 والجور والفساد الدال على الحق ومنع الشيعة صدور الصفة
 والكبرية وبعث كلفهم جود واطهار الكفرية اذ ان نور سدا
 نفل عن الانبياء مما في كذب او مقصية فاما فيفقلا بطريق
 الاحاد فمرد في ما كان بطريق النوار فمرد في ظاهره ان
 المكن والاحوال على من الاول او لونه قبل البعثة ومفسد كثر
 الكتب المبسوطة وافصل لما على غير صلي القول عليه وسلم لقول
 تعاكم فيراة لانه ولاسل ان جبره الائمة لجب كالمهم في اللون
 ذكر كالحال بينهم الذي يتبعونه والاستدلال بعد انما است
 اولادهم ولا في ضعیف لانه لا دل على كونه افضل من آدم
 من اولادهم والملائكة عباد الله تعالى العاملون بامر على ما قل عليه
 قوله تعالى لا يستقيم بالعدل ومع بامرهم يعملون لا يستقيمون
 عن عبادته ولا يستقيمون بكونهم ولا ان الله اذ لم يرد
 ان لا يملكون ولا يفتنون

في قوله تعالى لا يستقيمون
 لا يستقيمون بكونهم ولا ان الله اذ لم يرد
 ان لا يملكون ولا يفتنون

الوجي

الاستقام

فصلها

ويعلم ان الله عليه فينبهوا عنه هذا كله بعد الوجي واما بعد الوجي فلا دليل على ان
 صدور الكبرية وذهبت الا اسما على انها بوجي القوة المانعة من
 انما فينبغ مصطلح البعثة والحق منع ما يوجب النفي كقولنا
 والجور والفساد الدال على الحق ومنع الشيعة صدور الصفة
 والكبرية وبعث كلفهم جود واطهار الكفرية اذ ان نور سدا
 نفل عن الانبياء مما في كذب او مقصية فاما فيفقلا بطريق
 الاحاد فمرد في ما كان بطريق النوار فمرد في ظاهره ان
 المكن والاحوال على من الاول او لونه قبل البعثة ومفسد كثر
 الكتب المبسوطة وافصل لما على غير صلي القول عليه وسلم لقول
 تعاكم فيراة لانه ولاسل ان جبره الائمة لجب كالمهم في اللون
 ذكر كالحال بينهم الذي يتبعونه والاستدلال بعد انما است
 اولادهم ولا في ضعیف لانه لا دل على كونه افضل من آدم
 من اولادهم والملائكة عباد الله تعالى العاملون بامر على ما قل عليه
 قوله تعالى لا يستقيم بالعدل ومع بامرهم يعملون لا يستقيمون
 عن عبادته ولا يستقيمون بكونهم ولا ان الله اذ لم يرد
 ان لا يملكون ولا يفتنون

في قوله تعالى لا يستقيمون
 لا يستقيمون بكونهم ولا ان الله اذ لم يرد
 ان لا يملكون ولا يفتنون

ويعلم ان الله عليه فينبهوا عنه هذا كله بعد الوجي واما بعد الوجي فلا دليل على ان
 صدور الكبرية وذهبت الا اسما على انها بوجي القوة المانعة من
 انما فينبغ مصطلح البعثة والحق منع ما يوجب النفي كقولنا
 والجور والفساد الدال على الحق ومنع الشيعة صدور الصفة
 والكبرية وبعث كلفهم جود واطهار الكفرية اذ ان نور سدا
 نفل عن الانبياء مما في كذب او مقصية فاما فيفقلا بطريق
 الاحاد فمرد في ما كان بطريق النوار فمرد في ظاهره ان
 المكن والاحوال على من الاول او لونه قبل البعثة ومفسد كثر
 الكتب المبسوطة وافصل لما على غير صلي القول عليه وسلم لقول
 تعاكم فيراة لانه ولاسل ان جبره الائمة لجب كالمهم في اللون
 ذكر كالحال بينهم الذي يتبعونه والاستدلال بعد انما است
 اولادهم ولا في ضعیف لانه لا دل على كونه افضل من آدم
 من اولادهم والملائكة عباد الله تعالى العاملون بامر على ما قل عليه
 قوله تعالى لا يستقيم بالعدل ومع بامرهم يعملون لا يستقيمون
 عن عبادته ولا يستقيمون بكونهم ولا ان الله اذ لم يرد
 ان لا يملكون ولا يفتنون

في قوله تعالى لا يستقيمون
 لا يستقيمون بكونهم ولا ان الله اذ لم يرد
 ان لا يملكون ولا يفتنون

[illegible]

مكتبة
مكتبة
مكتبة

مدرسة الفقهية في القاهرة

[Faint handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

اشرف

والله اعلم
بالحق

[illegible]

این دفعه اگر اندک

عالمی

والمعجز

[illegible]

اصلاً
الاعمال
مكتوبها
في سنة ١٢٠٢
لشوار

ثم اورد كلاما مشيرا لافعال الكرام والى تفصيل بعض حقائقه السبع
 مع انظر الكرام على طريق نقض العاق للولد من قطع المسار
 البعيل في الحق الطليح كاتيان صاحب سلمان وميو اصف بن برخيا
 على الاثر بن بن بليس في ايراد الطرق مع بعد المسافة وظهور الطعام
 والشراب واللباس عند الحاجة كما في حريم مائة كلاما وحديثها زكريا
 الخوازمي عندنا رعا فاكرا ثم اني لكر جدا فالت يوم من عند الله و
 المشي على الماء كما تعلم من كرم الاولياء وفي الهواء كما تدر عن جعفر بن
 ابى طاهر وثمان الرضوي وغيرهما وكلام الجلاء والحقاء اما كلام الجلاء
 فخارون انه كان من بني سليمان وابي حرداء رضي قصصه في بيت و
 سعيها في اوصاف كلام النجاشي فكذلك الخليل لاصحاب الكهف وكما
 روي ان السهم فارق بيضا وخلف يوق بن قحطل عليها ادا شنت
 البقي التي اني لم اخلق لها ملا خلقت لثوب فقال الناس سبحان الله
 بوقن نكلم وقال السهم امنت بهذا وعروني كاشا من ذوقهم
 وهو موعظا المنيرة الموقنة حبه منها ونذج قال لا مخرج من سارة
 الجبل الجبل حذر الممن وراجل الجبل العدة وحيات وحيات سارة كلاما مع
 انما انق الجبل

هذا الكلام مشير الى ان الكرام هم الذين هموا بالحق والعدل والبر
 والى تفصيل بعض حقائقه السبع
 مع انظر الكرام على طريق نقض العاق للولد من قطع المسار
 البعيل في الحق الطليح كاتيان صاحب سلمان وميو اصف بن برخيا
 على الاثر بن بن بليس في ايراد الطرق مع بعد المسافة وظهور الطعام
 والشراب واللباس عند الحاجة كما في حريم مائة كلاما وحديثها زكريا
 الخوازمي عندنا رعا فاكرا ثم اني لكر جدا فالت يوم من عند الله و
 المشي على الماء كما تعلم من كرم الاولياء وفي الهواء كما تدر عن جعفر بن
 ابى طاهر وثمان الرضوي وغيرهما وكلام الجلاء والحقاء اما كلام الجلاء
 فخارون انه كان من بني سليمان وابي حرداء رضي قصصه في بيت و
 سعيها في اوصاف كلام النجاشي فكذلك الخليل لاصحاب الكهف وكما
 روي ان السهم فارق بيضا وخلف يوق بن قحطل عليها ادا شنت
 البقي التي اني لم اخلق لها ملا خلقت لثوب فقال الناس سبحان الله
 بوقن نكلم وقال السهم امنت بهذا وعروني كاشا من ذوقهم
 وهو موعظا المنيرة الموقنة حبه منها ونذج قال لا مخرج من سارة
 الجبل الجبل حذر الممن وراجل الجبل العدة وحيات وحيات سارة كلاما مع

كرامة

مع بعد المسافة وكشرب حاله ورضي الله عنه السم من غير تعذيب
 وكما بان النبيل كسب عجزه واحدا جدا اكثر من ان يخطى ولما
 السدل المعبر الميكروني الاولياء مائة لوجاه ظهور خوارق العا
 من الاولياء لا يشبهه من الحق فلم يقدري من غير النبي اخا الى الجان
 موله ويكون ذلك في ظهور خوارق العادات من الذي الذي هو
 من احاد الامم معجى للرسول الذي ظهرت بين الكرام لواحد من
 امته لانه يظهر بها ان يتكلم الكرام انه ولي ولين يكون ولما الاوان
 يكون محققا وباتته ودامه الاوار باللسان والصدق بالقلب
 برسالة رسول مع الطاعة له وادمن ونواحيه حتى لو ادعى هذا
 الولي الاستقلال بنفسه وعدم المتابعة لم يكن ولما ولم يظهر ذلك
 على من والها صدان لوام الخارق للعاد وهو بالنسبة الى النبي
 معجى سوا ظهور من فعله او من فعل احاد امته وماله له الا
 الا على كرام خلقه عن دعوى يتوق من ظهوره كرم من فعله لا بد
 من علمه كونه نبيا ومن فصل اطاها خوارق العادات ومن
 حكمه مطعا لوصف الحيوان خلاص الولي واصف البشيعه نبيا

هذا الكلام مشير الى ان الكرام هم الذين هموا بالحق والعدل والبر
 والى تفصيل بعض حقائقه السبع
 مع انظر الكرام على طريق نقض العاق للولد من قطع المسار
 البعيل في الحق الطليح كاتيان صاحب سلمان وميو اصف بن برخيا
 على الاثر بن بن بليس في ايراد الطرق مع بعد المسافة وظهور الطعام
 والشراب واللباس عند الحاجة كما في حريم مائة كلاما وحديثها زكريا
 الخوازمي عندنا رعا فاكرا ثم اني لكر جدا فالت يوم من عند الله و
 المشي على الماء كما تعلم من كرم الاولياء وفي الهواء كما تدر عن جعفر بن
 ابى طاهر وثمان الرضوي وغيرهما وكلام الجلاء والحقاء اما كلام الجلاء
 فخارون انه كان من بني سليمان وابي حرداء رضي قصصه في بيت و
 سعيها في اوصاف كلام النجاشي فكذلك الخليل لاصحاب الكهف وكما
 روي ان السهم فارق بيضا وخلف يوق بن قحطل عليها ادا شنت
 البقي التي اني لم اخلق لها ملا خلقت لثوب فقال الناس سبحان الله
 بوقن نكلم وقال السهم امنت بهذا وعروني كاشا من ذوقهم
 وهو موعظا المنيرة الموقنة حبه منها ونذج قال لا مخرج من سارة
 الجبل الجبل حذر الممن وراجل الجبل العدة وحيات وحيات سارة كلاما مع

ان من الكرام من هموا بالحق والعدل والبر
 والى تفصيل بعض حقائقه السبع
 مع انظر الكرام على طريق نقض العاق للولد من قطع المسار
 البعيل في الحق الطليح كاتيان صاحب سلمان وميو اصف بن برخيا
 على الاثر بن بن بليس في ايراد الطرق مع بعد المسافة وظهور الطعام
 والشراب واللباس عند الحاجة كما في حريم مائة كلاما وحديثها زكريا
 الخوازمي عندنا رعا فاكرا ثم اني لكر جدا فالت يوم من عند الله و
 المشي على الماء كما تعلم من كرم الاولياء وفي الهواء كما تدر عن جعفر بن
 ابى طاهر وثمان الرضوي وغيرهما وكلام الجلاء والحقاء اما كلام الجلاء
 فخارون انه كان من بني سليمان وابي حرداء رضي قصصه في بيت و
 سعيها في اوصاف كلام النجاشي فكذلك الخليل لاصحاب الكهف وكما
 روي ان السهم فارق بيضا وخلف يوق بن قحطل عليها ادا شنت
 البقي التي اني لم اخلق لها ملا خلقت لثوب فقال الناس سبحان الله
 بوقن نكلم وقال السهم امنت بهذا وعروني كاشا من ذوقهم
 وهو موعظا المنيرة الموقنة حبه منها ونذج قال لا مخرج من سارة
 الجبل الجبل حذر الممن وراجل الجبل العدة وحيات وحيات سارة كلاما مع

السياس وامرهم ان يباعدوا المنزلة الضعيفة فيما بعد اعز مرت بعلق
 رضى بايعنا من مهابا ^{ان كان يخرج} وباتله وقع الا عاق على خلاصهم
 استشهد رضى وركن الخلافة بنور الله من سنة عثمان وعلى
 وعبد الرحمن بن عوف وطه والزبير وسعد بن ابى وقاص
 لم قوض الامر فاستتم لا لعبد الرحمن بن عوف ورضوا لجله فاجابوا
 عثمان رضى وباعه فخص من الضعيفه فبايعوه وانما دوا الامان
 واصلوا معه الى ولا عباد وكان الخلاف حقا جماعا لم يستشهد
 وركن الامر مصلحا فاحص كبار المهاجرين والابصار على رضى
 والتمسوا منه قبول الخلافة وبايعوه لما كان افضل اهل عصره
 واولا من الخلافة وما وقع من الخلفاء والمخاريات لم يكن
 على رايه خلافة بل على خطاه في الاحكام وما وقع من
 الاختلاف بين الشيعة واجل السنة في سبل المسئلة
 ادعا كل طرف من الطرفين النص في باب الامامة وارادوا لاوله
 والاخوه من الجانبين محكورة المظولات والخلافه يملكون
 سنة لم بعدا ملكوا واحا لم يولد لهم الخلافة بعدى يملكون سنة

تقال

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

سنة ثم بعد ذلك عصفوا وقد استشهد على رضى على راس ثلثين
 سنة من وفات السبع فها وبه ومن بعد لا يكونون خلفاء بل
 ملوكا وامراء ومعدا مشكل لان اهل الخلافة والعقد من لاهه قد
 كانوا متفقين على خلافة الخلفاء العباسية وبعض الرواية
 كغير من عبد العزيز رضى مثلا ولعل المراد ان الخلافة الحاملة التي
 لا يشوبها شيء من الخالصة وميل عن المتابعة تكون ثلثين سنة وبعدها
 قد يكون وقد لا يكون الا في ان نصيب الامام واجب دائما والخلاف
 في ان يكون على الدولة او على الخلق بولس متعق او متعلق والمذهب انه
 يجب على الخلق سماع الدولة من مات ولم يعرف امام زمانه مات
 ميتة جاهلية ولان لاهه قد جعلوا اتم المهمات بعد وفات السبع
 نصيب الامام حتى قد تم على الوفاء وكذا بعد موت الامام ولان
 في اتم الواجبات الشرعية يتوقف عليه كما ان الله عز وجل و
 المسلمون لا بد لهم من امام يوم ينفذ احكامهم واقامه حدودهم
 وسو يعورهم ويجهز جيوشهم واخذ صدقاتهم وقهر المتغلبين و
 المتسلطين المستضعفين ويطاع الطريق واقامه الحج والاعباد

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ان كان يخرج
 ان كان يخرج
 ان كان يخرج

ومنع المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات العالمة

على الحقوق وتزوج الصغار والصغار الذين لا اولاد لهم ونسبهم

القننام وحوادثكم من الامور التي لا يتولاها اجدالا منه فان قيل

ثم لا بد من الاكسفا، ندى شوكة في كل راحة من ارجلهم حتى يصب من له

الرسالة العامة فلما لا تترك في الامانة والخاصة منقضة

الاجل الاول والاربعون سنة وثمانين سنة واربعة اشهر واربعة ايام

فليكن من ذلك ما يشاء الله العليم الخبير

السلامة العامة

التي هي في يد سوكيه اليه الواسه العامه

النظام 2 امر الرضا للفقير محمد امر الدين وهو المصطفى لاهوتهم وعل
لان المسكين وهذا الفقير قد

العظمى فان فعل ما ذكر من ان من الخلافة يكون سنة يكون
بعد واثاب الله

الرومان بعد الخلع، الراشد بن خالفا عن الامام في بعض الامم كلهم

وكون مبنهم مبنية فاعلمه فلنا فوسن ان المراد الخلافة الكاملة

و لوسلم ملعل ذور الحلاله بنقضی دون دور الامانه بناء علی

ان الامام اعلم ولهذا يقولون خلافة الائمة السالفة دون امامتهم

واما بعد الخلق العباسي فالامر مشكوك لم ينبغى ان يكون الامام

كن من هذا الاصطلاح عمارة الخلق للقوم لارسلهم

من الشيعة من يزعم ان اهل السنة اعمى

نقلا ۲۵

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is written in a cursive style and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the 'Fihrist' mentioned in the caption. The page is numbered '51' at the bottom center.

140

الايمان ظاهر الرض اليه فيقوم المصالح المحصل ما هو الغرض من نصب

الامام لا يخفى من اعين احواف من الاعداء وما للظلمة من الاستيلاء

منظر الخروج عند صلاح الرمان واسطاع مواد الشرب والعباد

الخلافة نظام احمد الظهير العنود لا كما دعت الشيعة خصوصاً

الامامة فيه اذ الامام الخ: بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

[illegible][illegible]

م ابنة محمد بن ابراهيم بن جعفر المشرك م ابنة موسى بن احمد م
الاصغر في اسم الله تعالى النعمان بن عبد الله بن الحارث بن

علي الرضا عليه السلام ابني محمد بن علي عليه السلام ابني علي بن الحسين عليه السلام

ابن محمد العليم السطر المهدى وقد اجلس حوفا من العداوة والسياسة

فيملاء الدنيا بظلمة وعدلها بملئ حورا وظلما ولا امسح في

طول عمر و امتداد ايامه لعب و الخضر عليهما السلام و غيرهما

ان خبرنا ان اختفاء الامام وعدمه سواء في عدم حصول الاعراض

بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم

ثالثا حق آياته الذين كانوا اطاعوا من على الكس ولا يدعون للامامه وايضا

عليه

صلوات

العبد
 الاعلم
 عظيم
 و ذلك
 مع الله واعلم
 مع اجتنابكم
 من الناس
 احفظ من الله

البرية في الدنيا
بكرس الباء في الحسن

أذا اخذ القاضى العصا بالرفق لا يصير قابضا ولو قضى
لا ينفذ قضاءه وكذا الصلح خلف ظهره وقابض لعله عام
صلوا خلف ظهره وقابضه لأن علماء الامم كانوا يتصلون خلف
الفتنة والصلح الامم والبيع من يكره وما يكره من بعض السلف
من المعنى عن الصلح خلف ظهره على الكراهية اذ لا كلام في كراهية
الصلح خلف العلق والمسلم هذا او لم يولد الفسق او
البدعيه لا حول الكفر وما اذا اذن فلا كلام في عدم حوال الصلح لم
المعسر له وان جعلوا العلق غير مؤمن لكانهم حوزون الصلح خلفه
لما ان شرط الامامة عدم عدم الكفر لا وجه للايمان في الصدق
والاوار والاعا جميعا وتصل على كل برة وقابض او امانات على الايمان
لا اجماع ولعله عام لا بدعوا الصلح على من مات من اهل القبلة فان
مات اجماع من الماسد اجماع من وقوع الفتنة فلا وجه لارادته
اصور الكلام وان اراد ان اعتناء حقيقة ذلك واجبه هذا من
الاصور في مسائل الفتنة كذا في الفتنة في منافع عن معاصد علم الكلام
من معاصد الدوا والاصناف والاعمال والمعلوم والبنين والامانة

غيره

اليه

على معاصد

على معاصد
على معاصد

والامامة على قانون اهل الاسلام وطرس السه والجماعه حاور
التفتيش على سيد من الماسد اليه بغيره اسلم السه من غيرهم مما
قال فيه المعسر له او التبعوا والفتنة او ملاح او غيرهم
من اهل البيع والامم سواء كانت تلك الماسد من وقوع الفتنة
او غيرهم من الماسد المتعلقة بالعبادة وكيف من ذكر الصحابة الاخير
لما ورد في احاديث الصحيح من مناقبهم ووجوب الكف عن الطعن
فيهم لعله عام لا نسبوا الصحابي فلو ان احدكم انفق مثله اجد وجهها
ما يبلغ قضا حرم ولا نصيبه ولعله عام اكرهوا الصحابي فانهم في اكره
الحديث ولعله عام الدليل في الصحابي الدليل في الصحابي لا ينفذونهم
غرضنا من بعد من اجتمعت فحجت اجتمعت ومن انقضت مبعضها انقضت
ومن اذا هم بعد اذاني ومن اذا في حد اذني الدوا ومن اذني الدوا في حد
ان ياخذ كل من في مناقب كل من اليه كبر وعمر وعثمان وعلي والحسن وال
الحسين وهم من الماسد اجماعا في حد واحد وما طلعت ساه من المناصب
والخيار من طه حائل وناو بلاء سبهم والطعن فيهم ان كان مما يخالف
لما دله القطعة فلو كثر في عاينه رهي الدوا والابدعة وفتى و
بالزنا

ان الله عز وجل من الصحابي من جازله
عصم من الماسد من الماسد من الماسد
سواء من الماسد من الماسد من الماسد
الصحابي من الماسد من الماسد من الماسد
الاجماع من الماسد من الماسد من الماسد
عصم من الماسد من الماسد من الماسد
دول الماسد من الماسد من الماسد
الاجماع من الماسد من الماسد من الماسد
والماسد من الماسد من الماسد من الماسد

على معاصد
على معاصد
على معاصد

رجو

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

ما جليل سبل على سلف المحدثين والعلماء الصالحين جواز اللعن على معاوية
 وأخراجه لأن عاده ابرم البغي والجور عن الامام وهو لا يؤمن بالله واليوم الآخر
 انما سأل الله عن اطاعة الامام
 اخلفوا في بردين معاوية في كونه الخلافة وعنه انه لا ينبغي اللعن عليه
 ولا على الخلفاء لأن الله لم ينزل عن لعن المعلنين ومن كان من امراء العباد وما
 نزل عن لعنهم لبعض من امراء العباد فلا ينبغي لعنهم من احوال الناس
 مالا يبلغ غيره وتصلهم اطلاق اللعن كما ذكره ابن ابي عمير الحسين رضي
 الله عنه على جواز اللعن على من قتل ابا امير او ابا جابر ورضي به الحسين ان
 اصحابه تركوا لعن الحسين رضي الله عنه واكتفوا بانه امير ثبت النبي عام
 مما تواتر معناه وان كان ناصرها اعداء فحق لا تتوقف في شأنه بل
 في ايمان لعنه الله عليه وعلى اهل بيته وعواده ويشهد بذلك العشرة الجيدة التي
 بنسبهم التي علمه السلام حيث قالوا بكونه الحجة وعمره الحجة وعثمان في الحجة
 وعلى في الحجة وطحن في الحجة والبر في الحجة وعبد الرحمن بن عوف في الحجة وسعد
 بن ابى وقاص في الحجة وسعد بن ربيعة في الحجة واليونس بن ابى الجاهل في الحجة
 وكلوا بنهذه الحجة لظاهرة الحسن والحسين لما ورد في الحديث الصديقان فا
 سيدان شاء امراء الحجة وان الحسن والحسين سيدا شباب امراء الحجة وسائر الصالحين

عشرة

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة
 لا يشهد بالحجة او بالنار لاحد بعدد من شهد بان المؤمنين من اجل الحجة
 والكافرين من امراء النار ورضي المسيح على الحسين في السواد والخبر لانه وان
 كان رضى على الكتاب لكنه بالحجة المحمود وسئل علي بن ابي طالب
 عن المسيح على الحسين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ابا طالب
 يوما وليد للبعث وردى ابو بكر وسول صلوات الله رخص للمساكين
 امام وليا ليرى والبعث يوما وليد اذا نظرت قلبك خفية ان ليس عليه
 وقال الامير ادر كنت سميت نواحي الصالحين ردن المسيح على الحسين وهو اقل
 ابو حنيفة ما على المسيح على الحسين في جاني فده مراهمة النهار قال الكرخي اخذ
 الكرخي عن لاري المسيح على الحسين لان النار التي حافت فده جنة النار والحجة
 من لاري المسيح على الحسين وهو من امراء البعثة حتى استلوا من ساله عن
 السنة والجماعة فقال ان قلت النجاشي ولا تلحق الحسين ولا مسيح على الحسين
 ولا يوم سيد الجرموان ينفذوا اوزيبيث في الماء معجزة لنا من الحق محمد
 في نبيك كما للفقهاء فكانه نبي عن ذكره في الاسلام كما قالوا في
 المحذور لم يعدم طاعة من مواعد امراء السنة طافا للروافض وجند الجلائق

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

الحمد لله الذي جعل العلم سبيلا إلى النجاة

من ان اذ اعد الحوام طلالا فان كان حرم لعينه وقد ثبت دليله قطعي يكون
الا فلا مان كون حرمه لغوة او شبه دليله قطعي وبعينه لم ينون من الحوام لعينه
ولغيره معيار من التحريم اما قد علم في دين النبي عم طوله كطلاح دول الحوام
او شرب الخمر او الكلبية او دم او خنزير من عروه من فطوره ومعه من
الحيوانية لا يشاء بدون لا تحريم في الشرب البند لا يسكنوا في الحرام
هذا طلال الزرع في الشجر او في الجبل لا يكون ولو لم يكن في الحرام او لا
يكون فهو رمضان وصالحا بنق عليه لا يكون طلالا ما اذا لم يكن في الحرام الزنا
وهو العسر يفرق فانه يكون لان حرمه من ان يثبت في حرمه كادمان موافقه
لحكمه ومن اراد الحرام من الحكم عداد ان حكمه ما ليس بكمه وهذا اجل منه
بزه وكونه كرام الشرف في كسب الجنب اذ لو لم يكن وطى امره الحايض لم
دنى للوادع من حرمه اذ لا يكون هو الصحيح في الجملة والله اعلم بما لا يكون
على الاصح ومن وهو لا يطبق به او يتوهم من اسماء او امر من او امر من
او لم يكن وعن او يتبين كونه وكذا لو لم يكن ان لا يكون بين من لا ساء على
مصدره لا يوافق او يدان وكذا لو حكم على حرمه الزنا بين الحكم ما لم يكن وكذا لو
جعل على مكان من حرمه وجعله حراما لانه مسابله ومعه من لا يكونه ولا يكونه بالوسيلة

لا يكونه
الزنا
بالمس
والصالح

من ان اذ اعد الحوام طلالا فان كان حرم لعينه وقد ثبت دليله قطعي يكون

بالوسيلة يكونه وكذا لو امر رجلا ان يكون بالقدح وعنه ان ياشن مكره وكذا
لو افني لامن ما لم يكن ليتبين من اوجها وكذا لو افني عند شرب الخمر او الزنا
حاشم الله وكذا لو صلى على العبد او غيره طمس طهارة مسواكه ولو لم يافني
وكذا العبد وكذا لو اطلق على الكفر كخفا فلا اعداد الا بعد ذلك من الزرع
والكيس من الدرع كونه لانه لا يابس من رفع اليد الا القوم الكافرون
ولا من من الدرع كونه لا يابس من الدرع الا القوم الكافرون فان الجرم بان
العاصي يكون في التائب من الدرع ومان المطيع يكون في الحرام من
الدرع فيكون المعطي كافر مطيعا كان او عاصيا لانه اما امن او يابس
ومن قوا عاصيا السنة ان لا يكون احد من اجمل القليلة قلنا هذا ليس
بياض ولا امن لانه على تقدير التعصيان لا يابس ان توفقه الدرع من
للسوء والعلم الصالح باو على صدور الطاعة لان من ان طاعة الحرام
وبهذا يظهر الجواب عما قبل ان المعصية اذ او كسب كبيرة ان لم يصح كما هو
لياسة من رجه الدرع ولا اعتقاد انه ليس ووكذا لا تلام ان اعتقاده
استغناء للتائب مسلم اليأس وان اعداد عظم آثامه المنفعة للجمع
الصديق ولا يوافق ولا على ما على اعتقاده لا على ما على اعتقاده لا على ما على اعتقاده

العصيان

وهو لا يابس
من الدرع
لا يكونه
بالمس
والصالح

يكونون

ما يكونه
سواء

مكره
قيل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

في تفسير القرآن
سورة البقرة
آية ٢٥٥
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بين دوله لا يكون احد من اهل القبلة ومولاهم كمن من فارق طائفة او اهل البيت
او بئس النجسين او لغنيها واسما ولا كذا من قبله بقصد بن الكاهن
ما جاز من العيب كقولهم نعم من اني لما جئنا مصداقا بيقول فقد انزل
الروح على محمد والمؤمن هو الذي لم يزل عن الكوا من في سعدا الرومان وديني
معه لا سرار ولا علم العيب وكان في الحرب كمن يتعدون معرفه لا موار
فهم في الجان برنج ان لربنا من الحق وتابعة بلقي الدجاجا و منهم من كان
بني انه يستدل لا موار منهم اعطيه والحق اذ اوتي العلم باله ادرك لا يتد
هو سعدا الحاشي وبالعلم بالغبير امر تفرقه الله سبحانه وتعالى ولا يلبس
اللعنات الاما علمه من هو الهام بطريق المعوات او الكراما وارسنا الى
الاستدلال بالامارات مما يمكن ذكره في هذا ذكر في العادي ان قول
العالم عند رتبة قاله فيكون مطر امعيا علم الغيرة لا يعلم كمن والمعدوم
لبسني ان اردنا ان نثبت الحق على ما ذهب اليه الحقون من ان
الشيء اذ في الوجود والنبوت والعدم براد في النفي وهذا حكم
فيه في خروجه لم تنازع الا المعبر العالون بان المعدوم يمكن بابت
في الخارج وان اردنا ان لا يثبت في الخارج فيكون في علم نفسه الشيء في الوجود

في تفسير القرآن
سورة البقرة
آية ٢٥٥
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الموجود او المعدوم او ما نصح ان يعلم بغيره فالمرجع الى النقل
وتنوع موارد الاستدلال في دعاء لا حياء لا اموات وصدقهم اي
صدق لا حياء عنهم اي عن الاموات تنفع لهم اي لا اموات فلا فاء
للمعدوم كما ان الفضل لا يتبدل ولا يخرس برهونه ما كتبت والحق
تجري بعمله لا يعلم غيره وكما ما ورد في الاحاديث الصحاح من الدعاء
للاموات حصو صافي صلي الجنان وقد تواترت السلف طوطم لكن
لاموات مع قوله لا كان له مع وفاء ما من ميت يصلي عليه امة
من المسلمين صلحون مائة كلام شفيعون له لا يشفعوا فيه وعن جده
بن عباس انه قال يا رسول الله ان السعد مات فأتى الصدق افضل
قال لا فالخبر براد فاصح لا ام سعد وفاء الدعاء براد السلام و
الصدق في نطق غضب الزب وفاء نعم ان العالم والمعلم اذ امر بلحا
قوله فان الله تعالى رفع العود عن مقبرة ملك العود اربعين يوما
ولا احاديث ولا ما في في هذا الباب اكثر من ان يطهر والدرعا حبيب
الوعود وبعض الحاجات لعله كما ادعوا في الشيء لكم ولعله

تواتره في

عدم

اي من شفاعتهم

ان ان اعدوا الشك فيكم

اعلم ان الحقين عا ان كل دعاء مسني للمؤمنين
وان لم يكن في الحال وبعين المستسول وم شروط
الدعاء فتصور الحق المدعو ولذا كان اكثر دعوات
الانبياء مقصودا لكونهم هم الخوف والشهود والدعاء
شروط اخرى وهو كون المأمور بالمعصية لامن
المعصيات فكل من توسع في ذلك لم يكن الاعمال مستوفى
المعصيات مقصودا بالان لا يستحق ثوابا
من المومنين لا يحق لها ان لا يستحق ثوابا
المعصيات بالدعاء واستحقاق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

في تفسير القرآن
سورة البقرة
آية ٢٥٥
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠
في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠

حتى كرم يستحي من حسن اذراع يوده ان برقة تهاضه اذا علم ان
العلم في ذلك صدى النية وخلص الطوبى وحصول العقل لقوله
ادعوا للدواعي تموتون بالاحياء واعلموا ان الله لا يبيح الرعاهن
عليه عذابه واحذر المشايخ في انه يهلكوا ان يمارسوا بديع
الكافر فتنه المهور لقوله تعالى وما دعا الكافر من الا في صلاته ولانه
لا يدعو الله تعالى لانه لا يوفق لانه وان افترق فلما وصفنا
لا يلبس به نقد نقص اقران وما روى في الحديث من ان دعوى
المطلوم وان كان كافرا يستحق ان يخطب على كثران النعم وجوز بعض
لوعدها حكما من ابيس رب نظري معار الله تعالى الحكيم المنظرين
وهل احياه واليه ذهب اول العالم الحكيم واليه نظر البونسي وفكر
المصدر الشهيد ويهتفي وما اخبره النبي عن من السراط السعيد الى
علاماته من روح الوفاك واوله لارض وما جوع وما شبع و
زوال عيب عن من السماء وطلع من المغرب فلو حق لانها
امور حكما اجزا الصادق فاك فديع من سيد الغفار الطاهر
البرم علينا ونحن نتذكر ما يكونون قالوا انكر الساعه فاك اياها

في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠
في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠

من مفرح
في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠

انها لن تقوم حتى تروا قبلها غزوات فذكر الذخان والوجار
والاولى وطلع الشمس مغربا وروى عيسى بن مسلم وما جوع و
ما جوع وطلع الشمس مغربا وروى عيسى بن مسلم وما جوع و
الغوث واحد فكل ما خرج من اليمن بطرد الناس الا في شرم ولما
الصالح في حين الاشرار كثره جدا وقد روى احادس وانار
في تعاضلها وكيفاتها فليطلب من كتب السعد والبر والنوا
والمحمد في العقليات والشرعيات لراصله والفرقة قد اصدت
لحظي وهو يصيب ودعوى الاشاعن والمعلمه الا ان كل
محمد في الحايه السريه الزعمه الى لا قطع منها مصيب وهذا الاحلا
بني على اختلافه ان الله تعالى كل جوده حكما معينا ام حكمه الحكيم
الاجتهاد به ما روي الله اني الحمد وخلق هذا المعام ان المسند
الاجتهاد به اما ان لا يكون لله تعالى حكما معين هذا اجتهاد الحمد
او يكون روح اما ان يكون من الله تعالى عليه دليل او يكون
وهذا الولد اما طعي او ظني فذهب الى كل احكام حاشية والممار
ان الحكم معين فكله ولم يظن ان وجب الحمد اصحاب وان
الاولاد والاعمال
الاولاد والاعمال
الاولاد والاعمال

في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠
في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠

في يوم الجمعة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني ١٢٠٠
في سنة ١٢٠٠

كلها الا انه ان القصد منه لا تفصيل آدم على الملائكة وبيان رفاق علمه
 السجود والتعظيم والكرام **الثالث** قوله تعالى ان اصطفى آدم ونوحا
 وآل ابراهيم والى عمران على العالمين فالملائكة من جملة العالم وقد خص
 من ذلك بالاجتماع عدم تفصيل عانة البشر على رسل الملائكة فمعي قولاً
 به مما عدا ذلك ولا حجة في ان من المصلحة طينة يكتفي فيها بالاول
 الطينة **الرابع** ان الانسان خصله التفصيل والمخالات العلمية
 والعلمية مع وجه العواين والموانع من الشئ وتوسيع الحاجات
 الفروية الناعلة عن التياب والمخالات ولا شك ان العباد
 وكب الخلال مع الشواغل والصوارف لغيره وأدق في كماله
 فكون افضله وذهب المعهله والفلان وبعث الاشاعرة
 لا تفصيل للملائكة وعكسها بوجوه كماله وان الملائكة اذ اح
 كمن كاحله بالتفصيلات عن مبادى الضرور والافات كالتفصيل
 والغضب وعن ظلمات الجهل والهوى والهنوت قوة على
 الامعان الجينية عالمه بالكوان ما فيها وايمان من عر عطا عطا
 الخراسان منى ذلك على اصول الفسفة دون لا سلاية آتاه ان لانياء

لان الملائكة ليست من طينة
 الا سلاية الراسم لطينة
 فصار لهم عالمه بالكوان
 والنقصان

كلها الا انه ان القصد منه لا تفصيل آدم على الملائكة وبيان رفاق علمه
 السجود والتعظيم والكرام
 وآل ابراهيم والى عمران على العالمين

من ذلك بالاجتماع عدم تفصيل عانة البشر على رسل الملائكة فمعي قولاً
 به مما عدا ذلك ولا حجة في ان من المصلحة طينة يكتفي فيها بالاول

فكون افضله وذهب المعهله والفلان وبعث الاشاعرة
 لا تفصيل للملائكة وعكسها بوجوه كماله وان الملائكة اذ اح

فعله لا يقتضي مع كماله
 فاما ان كان

الا سماع كونهم افضل البشر سعيون ومستفيدون منهم بل هو كونه
 عليه شدة القوى وقوله تعالى ان لا اله الا هو لا اله الا هو لا اله الا هو
 افضل من المنعطف والحوار ان التعليم من الله تعالى والملائكة انما
 هم المبلغون **الثالث** انه قد اورد في الكتاب والسنة تفصيل ذكرهم
 على ذكر لاساءة ما ذكره الا تفصيلهم في الشرف والرتبة والحوار
 ان ذكره لتفصيلهم في الوجه اوله وان وجه مع اخي فالاعيان لهم
 اقوى بالتفصيل اول **الرابع** ولا شك ان مستغلب المسح ان يكون
 عبداً لله ولا الملائكة المتقربون فان امير اللسان يهتدون من ذكر
 اوصليها فضيلة الملائكة من عيسى ع إذا العباس ومثله الزرق
 من لادى لا على معارف مستغلب من صلب لا امور الوزير
 ولا السلطان ولا شعار السلطان ولا الوزير ثم لا قابيل افضل
 على عيسى ع ومن لا ساء والحوار ان العباد لا يستغفروا
 المسح حيث يفرق من ان يكون عبداً من عبدة عباد الله سعي ان
 يكون ابتداء لانه لا يرد له ولا يترك الا لاله والابرص وحى المعنى
 خلا وسار عباد الله من آدم فروع عليهم ما لا مستغلب من ذكر

لان الملائكة ليست من طينة
 الا سلاية الراسم لطينة
 فصار لهم عالمه بالكوان
 والنقصان

كلها الا انه ان القصد منه لا تفصيل آدم على الملائكة وبيان رفاق علمه
 السجود والتعظيم والكرام
 وآل ابراهيم والى عمران على العالمين

من ذلك بالاجتماع عدم تفصيل عانة البشر على رسل الملائكة فمعي قولاً
 به مما عدا ذلك ولا حجة في ان من المصلحة طينة يكتفي فيها بالاول

فكون افضله وذهب المعهله والفلان وبعث الاشاعرة
 لا تفصيل للملائكة وعكسها بوجوه كماله وان الملائكة اذ اح

ذكر الامام السمعاني عن ابي يوسف ان الامام الاعظم قال رأيت المعاصي منزلة فتركتها
 صارت ديانة ونظمت بعضهم يروي الرواة لنا فقالوا رضي لابي حنيفة كان فيه محنا
 المعاصي منزلة فتركتها ثم روة حتى صيرت تدبنا وذكر الامام عبد المجيد عن يوسف ابن
 الدان كان ينشد هذا البيت كثيرا كني حنا ان لاصوة منية ولا عمل يرضي به الله صالح
 عن زفر ابن الهذيل انه قال من لم يمتعه العلم عن محادم الله ولم تجرعه عن المعاصي فهو بمنى
 فاسيرين وذكره الديلمي انه قال ان لم يكن الفهراء والعلماء اوليا بالله فليس لله ولي
 عن عورك الكوفي انه قال اهديت الي الامام مديا وكافاني باضواء فقلت لو علمت
 لك لم افعل فقال الفضل السابق الاتساع ما حدثني به الهشيم عن ابي صالح بلع به
 بني عم انه قال من صنع اليكم مرفقا فوه وان لم يجد مائكا فواشع عليه فقلت
 هذا الحديث احب الي من جميع ما امك وعنه عبد العزيز ابن مسلم انه قال لقينة وسلمت
 لمية وسأله عن حديث البيان البع فقال سبحان الله تحلمم الحصى على ترك الادب
 ن للعلم فضيلة وله جلالة وصاحبه ينبغي ان يكون له وقار وخضوع وسكون اذ هو
 مما جئت الي الغرض فمنا كرت فلم يحدثني واشتغلت عنه وفاني الحديث وعنه عبد الله
 بن المبارك انه قال سمعته يقول من طلب الرياسة في غير حينه لم يزل في ذل ما بقي
 عنه سهل ابن من اجم سمعته يقول عجت لقوم يقولون بالظن ويعلمون به فان الله لم
 رض لنبيه بذلك فقال ولا تنفق ما ليس لك به علم وقال من تعلم العلم للدنيا لم يرحم
 قلبه ولم ينتفع منه احد ورحم به كنه ومن تعلم للدين بورك له في العلم ورحم في قلبه
 انتفع المستفيدون منه وروي انه قال لابي ابيهم ابن ادهم يا ابيهم انك رزقت من
 عبادة شيئا صالحا فليكن العلم مع بابك فانه راس العبادة وقوام الاريه وعنه عباس
 بن يحيى انه قال قال الامام لي ان اردت حاجة من حاجات الدنيا فلما تارك كل حتى نوع منها
 ان اللطيل يغير العقل وذكر الامام الغزنوي عن الامام الشافعي انه قال اني لا اشترك باي حنبوية واجي
 قبرنا في كل يوم فاذا عرفت لي حاجة جئت الي قبره وسلمت ركعتين وسألت الله الحاجه فحققت

المسح ولا من هو اعلى منه في هذا المعنى وسمع الملائكة الذين لا اب
 لهم ولا ام ويقدرون ما ذن الله تعالى على افعال اعدوا واجب
 من ابراء الملائكة والاراض واجبا للموتى فالترقي والعلو انما هو في
 امر الموتى واطهار الآثام والقوبة لافي مطلق في الحمار فلا والله
 على افضلية الملائكة وانه اعلم بالعدوات والله المرح والباب
 لك من السحر السبعة والعشر الاوسط من الصنف المذكر
 في النجوم الثالث في وصف الصفي مدونه بلاط على يد العبد
 اصعب الصعاب من امر محمد بن المدر الحلي الارجح الله
 (نسخي) نسخ ابن ابو حفص ذكر العنسان فلما الاصل من س قاسم
 عمر بن محمد (عقائد نسفي) من حاشي مران عوالله لم يطبع المسكن
 مستورا ليلا تضر
 علامه تقنا زاني وساني علميا
 شرح ابي بكر در دفات ٧٩٥
 (تقنا زاني) علماء الامية در
 اعظم اوليه عصره
 فريد اروي دفات ٧٩٤ در

اعلم ان التفكير ثلثة تفكر في عيوب نفسه لم يصلح وهو بمنزلة عبادة يوم وليلة وتفكر في
الآله ونعمائه ليجل ذلك على الشكر والطاعة وهو بمنزلة عبادة سنة وتفكر في خلق
السوات والارض ودلائل الوحدانية ليجل ذلك على ثبات الايمان وهو بمنزلة

روي انه لما مات ابو المعين الشنقي جابه الملك المنكر ونكبر فلامنه وقال في جواب
نظما او شرا فقال قل نظما فقال ديني الله لا اله سواه وبني محمد مصطفى
وديني اسلام وفعلي ذميم اسئل الله عفوه ورضاه ورحمة الله بهذين البيتين

تخصي الله وانت تظهر حبه هذا محال في القياس بديح

لو كان جنتك صادقا بالطوبه ان المحب لمن احب محب

غير عبادة الله بعدنية هم العشر طر انشر وجنان نبيرو طلع وابن عوف وعام
وسعدان والصران والختان ده بار بهشتي اند قطعي بوكبر عم علي عثمان
طلحه است ونبيرو بوكبيده سعد است وسعيد عبد رحمان

مهرام اعظم قل الخير والافاسكيت مهرام شافعي الراحة في القناعة
مهرام ابوبوسف من عمل بزا به فقد ندم مهرام محمد من صام طفر

مضى العارفين انزل الله فيهم ان الله بعد ان انزل فيهم ان الله بعد ان انزل فيهم ان الله بعد ان انزل فيهم
في يوم نزل التنصيب عند نزل احد من صوته عند الحسين والعلما بالله عز وجل
فلذو النون المصري على بعض خواصه من كان يذكر الحجة فراه مبتلى ببله فقال
بني وجد المضر فقال الرجل لكني اقول لا اجد حجة في نفسي بغيره فقال ذو النون لكني
لا اجد حجة في نفسي حجة فقال الرجل استغفر الله واوب الى
الله تعالى لا ادرى من في سائرنا ومن هو ابي سنوحا قال برك الله فيك

قال ابو تراب النخعي في علامات المحبة ايماننا
لا تخرج عن قلبي لائل ولدي من خفي الحبيب وسائل منها تتوكل لائ
وسوره في كل ما هو فاعل فالمنع منه عطية قبوله والغفر الكرام وتر عاجل
ومن الدلائل ان يرى مبتسما والقلب فيه الحبس لابل ومن الدلائل ان يرى في نفسه
طوع الحبيب وان كان العادل ومن الدلائل ان يرى شفها الكلام من خطي لوليه السائل
ومن الدلائل ان يرى متعشفا متحفظا من كل ما هو فاعل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي
اجبت خالصت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك صيت و اخذ ع الامام ايماننا كايان العجايب سماع
اعمل ما شئت فانك محي يبه اعلم ان هذه الكلمات جامعة حكم الاولين قال بعض الحكماء من اراد ان يزداد عقله

والاخرى وهي كافية لنا ملين في ما طول العزاد ووقع على ما فيها
وعلمت على قلوبهم غلبة يقين الاستغفرهم ولشعر ذلك في اللغات
الى الدنيا وينبع للعبد ان يرد الالة التي هو محتاج الى التفكير في
من بعد اخرى ولوما يترق وقراءة آية بتفكر غير ختمه بغير تدبر
من الاحياء

ورأى رجل من التابعين النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله عظمي فارغ
ومن لم ينقذ النقصان في نقصان ومن كان في نقصان فالنقصان خير له من الاجساد
قال النبي عز من اراد ان يعلم الله فليطو الله عنه فان الله ينزل العبد حيث انزل العبد نفسه
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد الفاقه عند ورود الشهوات والعقل الكامل عند يوم الشهوات
وقال من قارف دنبا فارقه عقل اليعود اليه ابدا اعلم ان اعظم نعم الله على عباده هو العلم وكشف الحق
والايمان عبادة عن نوع كشف وعلم

اعلم ان التفكير ثلثة تفكر في عيوب نفسه لم يصلح وهو بمنزلة عبادة يوم وليلة وتفكر في الآله ونعمائه ليجل ذلك على الشكر والطاعة وهو بمنزلة عبادة سنة وتفكر في خلق السوات والارض ودلائل الوحدانية ليجل ذلك على ثبات الايمان وهو بمنزلة

روي انه لما مات ابو المعين الشنقي جابه الملك المنكر ونكبر فلامنه وقال في جواب نظما او شرا فقال قل نظما فقال ديني الله لا اله سواه وبني محمد مصطفى وديني اسلام وفعلي ذميم اسئل الله عفوه ورضاه ورحمة الله بهذين البيتين تخصي الله وانت تظهر حبه هذا محال في القياس بديح لو كان جنتك صادقا بالطوبه ان المحب لمن احب محب غير عبادة الله بعدنية هم العشر طر انشر وجنان نبيرو طلع وابن عوف وعام وسعدان والصران والختان ده بار بهشتي اند قطعي بوكبر عم علي عثمان طلحه است ونبيرو بوكبيده سعد است وسعيد عبد رحمان مهرام اعظم قل الخير والافاسكيت مهرام شافعي الراحة في القناعة مهرام ابوبوسف من عمل بزا به فقد ندم مهرام محمد من صام طفر

وحيث ان عيسى بن مريم عليه السلام قد اذاع في جميع انحاء العالم ان الله قد ارسله اليه
 قال السيد الفاضل في هذا ان ابي انوار كرام شكوت الي ابي سليمان الداراني من الوساوس فقال اذا اردت ان ينقطع عنك فاني وقت احسن
 فخرج فالتفت اليه اذا فرحت به اعتطف عليك لانه ليس في بعض الاشياء التي لا تقصد بها خيرا
 الا وهو انما ينبغي ان يكون بانها فان الاصل لا يقصد بها خيرا

ثبت في رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد غير من الله من ان يزي عبده او يزي احد
 وسنة ذلك ان سبب ظهور حكم الخيرة وسلطتها ليس نفس الفعل المحرم فقط
 بل الموجب هو التلبس بصفة المشاركة لمقام الربوبية لان الاطلاق في التصرف
 وباشرة الفاعل كل ما يزيد دون منع ولا تعقيد ولا يميز من صفات الربوبية
 الذي يفعل ما يشاء دون محو ولا منع ومن سواه فالتعقيد والتمييز لوازمه وخصايصه
 فتميز ادم بالحرف من صفات الخيرة وطلب اطلاق التصرف بمقتضى ارادته فقد رام
 مشاركة الحق في اوصاف ربوبية ونازع في كبريائه لا لاجرم كان ذلك سببا
 لظهور حكم الخيرة المستلزمة للغضب والعقوبة ان لم يتدارك العناية

ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوجان آدم في
 نفقة كلها الاشياء وضو في الماء والطين اعلم ان صور الحال اعراض
 جواهر ما قصد الحال وعلومهم واعتقادهم ومتعلقاتهم
 وهذا الحديث وان كان من حيث الصيغة مطلقا فالحوال والعرائن
 خصصه وذلك ان بناء المساجد والرباطات ومواضع العبادات
 يوجبان عليها بلا خلاف فالمد بالذكر منها انما هو البناء الذي
 لم يقصد صاحبه الا التقوى والانفاس والاسرة او الربا
 والسعة واذا كان كذلك فتمتع به الباني ومقصده لا يتجاوز هذا
 العالم فلا يكون لبنائه ثمرة ولا ينبت في الآخرة لانه لم يقصد بها فعله
 امر وراء هذا الدار فافعلها اعراض رائية لا موجب لتقديها من هنا
 الى الآخرة فلا تمل لها ولا لاجرم

761.197
 35.197
 K

قال في الامثلة لمن لا يكون له نور تولى من موسى ثم تشابه في الحق
 فنجيهم من آفة جدسهم على ما تتركه كما كان فقال ما رأت احسن صورة من هذا الحق
 فافهم في الله تعالى ما موسى اصنع بعقله الا اذا لم يؤد زكوة ماله يا موسى ان
 الصديق والحق توفان في العقل على ما يكون في الآخرة ان الحق توف

اعلام اصول الدين في احوال الناس
 علومهم واعتقادهم في حقهم من غير حجب عندهم العلم والدين في حقهم