





**بسم الله الرحمن الرحيم**

الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله اجمعين **وبعد**  
 فيقول العبد الفقير حاجي بابا بن شيخ ابراهيم عبد الكبير بن عثمان الطوسي  
 هذه اسئلة جمعتها لكتاب لعوامل التماس من هو من الصالحين هو  
 محمود بن الشيخ الرسول وهما عند المتكلمين مقبول اعني شيخ سناس  
 الدين والحمد لله الذي عاجز عن مدحهما وسامد وسميتهما مائة كلمة  
 في شرح مائة عاملة وابداء اولها بآية من كتاب الله تعالى وبحديث  
 من احاديث محمد بن تميم تبركا وتيمنا عليه توكلت وهو الفلاح اما الآية  
 فنقول تبارك تعال وتعالى اسماء الحسنه فادعوه بها وذروا الذين  
 يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون **والكل** في هذه الآية  
 على ثلاثة اوجه الاول في اعرابها والثاني في نزلها والثالث في  
 تفسيرها اما اعراب هذه الآية فالواو في ولله ابتداءية لوقوعها  
 في ابتداء الكلام والجاء والمجرور متعلق بكان مرفوع محلا بانه  
 خبر للمبتداء المؤخر وهو الاسماء الحسنه مرفوعة تقديرها بانها صفة  
 الاسماء وتقدر الكلام والاسماء الحسنه كائنة الله فان قيل وجب ان  
 متعلق والله كائنا لكانت لان المبتداء جمع والمطابقة شرط بين المبتداء  
 والخبر قلنا ان الاسماء الفاعل اذا اسند الى ضمير الجمع جاز فيه الوجهان  
 الافراد والجمع كما يقال النساء جائيات وجائيات فان قيل ما محل هذه الجملة  
 الاسمية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها مستأنفة فان قيل

في

في اسم الفاعل

ما عاينه

مطلوب  
في تقديم المسند

ما عاينه في تقديم المسند قلنا قد يكون فائدة التقديم التنبية من قول الامر على انه  
 خبر لا يفت كقول الحسنان في مدح النبي عليه السلام له هم لامتني كبارها  
 وهم الصغرى اجل الدنيا فان لم مسند مقدم على المسند اليه وهو هم  
 قدم للتنبية من قول الامر على انه خبر لا يفت والتخصيص نحو قوله لا في  
 غول اي نحو كونه بخلاف قول الدنيا فان فيها مسند مقدم على المسند اليه  
 وهو غول للتخصيص والتشويق الى ذكر مسند اليه نحو ثلثة تشرف الدنيا  
 بهجه اسم الضحى وابو يحيى والقرآن ثلثة تشرف مسند مقدم على  
 اليه للتشويق وهو شمس الضحى الفاء فادعوه جزلة لوقوع ادعوه جوابا  
 لشروط محذوف تقديره اذا كانت الاسماء الحسنه لله تعالى فادعوه بها هو  
 امر ذو عايد عو وفا علة تتر فيه وهو ان تر خطاب الحمد والصفى والضمير  
 المتصل منصوب محلا بانه مفعول ادعوه عايد الى الله تبارك وتعالى والجار والمجرور  
 في ما متعلق ببادعوه منصوب محلا بانه مفعول بغير صرح له راجع الى الاسماء  
 فان قيل ان منصوب المحل في مثل هذا الجار والمجرور هو الجار والمجرور ام الجار  
 ام المجرور فقط قلنا قال صاحب البلب ان منصوب المحل في مثل هذا هو المجرور  
 فقط لا الجار والمجرور معا لان الجار بمنزلة المجرور من الفعل لا انه متصل الى  
 المفعول به فلا يكون مفعولا فانه قيل ما محل قوله تعالى وذروا الذين  
 لهذه الجملة الفعلية الانشائية لانها معطوفة على الامر وضع الامر  
 فانه قيل ما محل قوله تعالى للجد فمن الاعراب قلنا لا محل لهذه الجملة الفعلية  
 من الاعراب لانها صلة للموصول وهو الذين فانه قيل محل الموصول مع الصلة  
 قلنا محل نصب لكونه مفعولا لوز فانه قيل ما متعلق في اسمائه قلنا  
 متعلقها يلحد فمن قبل ما القاير مقام فاعل سيجزون قلنا القاير مقام  
 فاعل مستتر فيه عايد الى الموصول فان قيل ما محل هذه الجملة الفعلية  
 قلنا لا محل لها من الاعراب لانها مبتدأة ومستأنفة فان قيل ما محل هذه

مطلوب  
اجال المجرور ام مقاد



فان قيل ما محل جملة يعملون قلنا ان هذه الجملة الفعلية منصوبة محلا على انها  
خبر لكانوا فان قيل ما هم كان قلنا مستوفية عابدا الى الذين فان قيل ما محل  
كانوا مع اسم خبره قلنا لا محل له لان صلة لما ولا يكون للصلة محل بل  
الموصول فان قيل ما محل الموصول مع الصلة قلنا محل خبره بلاء المقدر  
تقديره بما كانوا او بقول محل نصب بزرع كما نطق فان قيل فما الفائدة  
الى ما قلنا عائدة محذوف تقديره يسجدون لما كانوا يعملون واما نزول  
هذه الآية فهي نزلت حين قال المشركون ان محمدًا وصحابته يزعمون  
انهم يعبدون ربًا واحدًا فما بال تزعمون في صلواتهم الله والرحمة والرحيم  
فقال الله تعالى ولله الاسماء الحسنى اي التي هي احسن الاسماء لدلالته  
على معاني حسنة من توحيد وتقدس وتجدد وغيره لكفا دعوى بها اي عمو  
بها اي تلك الاسماء قوله وذرها الذين يلحدون بفتح الياء والحاء  
من اللحد اذا مال وبضم الياء وكسر الحاء من اللحد اذا جادل في اسماء نزل  
حين قصد الكفار ان يزعموا بعض اصنامهم الله فخرج على لسانهم اللات  
وبعضها العزى فخرج على لسانهم العزى وبعضها المنان فخرج على  
لسانهم المنان وبقيت تلك الاسماء لاصنام فقال عز وجل وذر  
اي تركوا الذين يميلون ويحجرون في اسماء الله تعالى بالاشرار كما  
وحقيقة الاحاد هو كليل عم اثنى وقبل احادهم تسميتهم اصنامهم  
الهة لكنهم اشتقاقهم اللات من العزى والعزى من العزى والمناة  
من المنان وتسميتهم الله بالمرية واسماء الله توفيقه لا يجوز  
سمه كالم آباء ذر الشارح كذا في تفسيره شيخ شهاب الدين وفي  
وفي تفسيره في منصور ولله الاسماء الحسنى اي الصفات العليا  
مثل الرحمة الرحيم والغافر يلحدون في اسماءه قال مقاتل رضي الله  
عنه اي يستلون في اسماءه فسموا اللههم اللات والمنات والعزى

بسم الله الرحمن الرحيم

بحلم بطر

دين

وهو

وهبل وقال ابو سفيان لهبل ما عابله اهل على هبل فقال عمر رضي الله  
اعلى واجل وقال الكلبي رضي الله عنه يلحدون اي يضاهون في اسمائهم  
فسموا اللههم اللات والمنات والعزى قال ابو عبيد رضي الله عنه  
اي يحورون ولا يستقيمون وقال ابن عباس رضي الله عنهما الاحاد الكذبة  
وقال قتادة رضي الله عنه هو الشرك وقال السكاك هو الطعن و  
قال الطبري الاحاد في الكلام هو العدو والقتل والقصد وقال ابو معاذ  
لحد والحد لغتان وفي البشير الاسماء الحسنى الصفا على يلحدون  
في اسمائهم هو صفة بما لا يليق به يقال الحد الحاد او الحد الحاد  
لحد وفي الوسيط في الله الاسماء الحسنى قال المفسر من هو اذكر  
ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله عم قال الله تسعة وتسعون  
اسما مائة الا واحدة من اخصاها دخل الجنة وذر والذين  
يلحدون في اسمائهم قراءة حمزة يلحدون من لحد والذين يلحدون في  
اسمائهم هو المشركون عدلوا باسم الله تعالى عما هي عليه فسموا بها  
او ثمانية اذ اذابها ونقصوا منها فاشتقوا اللات والعزى  
من الله والعزى ومنات من المنان وهذا قول ابن عباس رضي الله  
عنه ومجاهد رضي الله عنه وقال الكلبي رحمه الله الحديث ان يكونوا على  
هذا وكل من سمي الله به لم يسم الله نفسه ولم ينطق بكتاب ولا  
ورد به توفيق كذب في ذلك وما لم يسم الحق واما تفسير الآية فقد  
علم اجمالها في الوجه الثاني وبسعي التحقيق ان شاء الله تعالى فقوله  
عم ان الله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدة من اخصاها هو  
الجنة وفي رواية وهو من يحب الوتر وهي هو الله لا اله الا  
هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار  
المكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الباقى ان الفتا 8

بالتحديق



العلم القابض البسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير  
 العدل اللطيف الخبير العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت  
 الحبيب الجليل الجبار الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد  
 الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المنين الولي المحيد المحصي  
 المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواحد لما جدد الواحد الأحد  
 الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الولي  
 المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والإكرام  
 المقسط الجامع الغني المعني المانع الضار النافع المنزه عما دونه  
 البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور قوله لا تتر حرف مرفوع وفيه شبهة  
 بالفعل تستدعي الاسم منصوبا والخبر مرفوعا واسمها تبعة وتعين  
 معطوف عليها وخبرها جارها مجرور ومع متعلقة المحذوف تقديره  
 ان تبعة وتعين اسمها كائنة الله تعالى منصوبا على التمييز قوله  
 مائة مرفوعة بانها خبر مبتدأ محذوف تقديره مائة مائة الواحدة  
 او هي مائة الواحدة قوله لا الواحدة منصوبة على الاستثناء فان  
 قيل لا يجوز ان يكون مائة بدلا مما قبله قلنا لا يجوز ذلك لانه لا يحلو  
 من ان يكون بدلا من تبعة او من تعين ولا يجوز ان يكون بدلا من تبعة  
 لانه يكون تقديره من ان تكة مائة وتعين اسمها الواحدة و  
 فساد ظاهر وان كانت بدلا من تعين يكون تقديره ان تكة تبعة  
 ومائة اسم الواحدة وفساد هذا اظهر اللهم الا ان لا يكون  
 بدلا من المعطوف والمعطوف عليه معا وحي يكون تقدير الكلام ان تكة  
 مائة اسم الواحدة والا وحي ان يكون مرفوعة لا منصوبة على ما  
 ذكرناه ويكون في جملة اسمية تأكيد لا وحي فان قيل نحن وجدنا  
 نبي الله صلى الله عليه وسلم يختار من الالفاظ بلفظا ومن الالفاظ او خبرها

وقد أكد في هذا الحديث تسعة وتسعين مائة الواحدة وذلك لما  
 خلا قال غير مفتقر عند المخاطب الى تأكيد وقد حل منصب الرسالة عن  
 الايتام بالاطال تحت المحبة في السطر قلنا معرفة اسمها الله تعالى وصفا  
 مراعاة من طريق الوحي عز النبي عليه السلام ولم يكن لنا ان نصرف فيها  
 مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا وقد منعنا عن اطلاق ما لم يرد به التوفيق  
 من ذلك وان جاوز العقل وحكم به القياس وكان الخطر في ذلك غير بين  
 والخط في غير معذور وان نقصنا عنه كالمزيد غير مرض وكان  
 الاحتمال في ذلك الخط واقعا بنا تسعة وتسعين في ذلك الكتاب  
 ولقوة القلم تسعة وتسعين او تسعة وسبعين او تسعة وستين  
 فينبغي الاختلاف في المشرق من المسطور واكد صلى الله عليه وسلم  
 بقوله هذا جسم المادة الاختلاف ارشادا الى الاحتياط في هذا  
 الباب فان قيل لو قال النبي صلى الله عليه وسلم اولا ان الله مائة  
 اسم الا واحدة لا يرد هذا السؤال قلنا وحي لا يكون للاحتياط  
 ارشادا فان قيل فلم قال الواحدة بالثناء ثانيا ولم مائة الا واحد  
 بالتذكير قلنا ارادة بالتسمية والصفة والحكمة كذا في الميسر  
 المصباح من قوله من احصاها موصولا لا بد له من صلة متعلقة على  
 عايد الى الموصول فان قيل لم اشترط الضمير العايد الى الموصول قلنا  
 لان الموصول مع الصلة تنزل منزلة الشيء الواحد فلا بد  
 من شيء يصل بينهما فان قيل هل يجوز حذف العايد الى الموصول  
 اولا قلنا يجوز حذف العايد اذا كان منصوبا نحو قوله تعالى هذا الذي  
 بعث الله رسولا اي بعث الله رسولا فان قيل هل يجوز ان يكون  
 الصلة مفردة ام لا قلنا لا يجوز والصلة لا بد ان يكون من احدي  
 الجمل الاربعة الاخبارية الاحتمية نحو الذي ابوه منطلق زيد و



والفعلية نحو الذي نطلق ابوه عمرو والظرفية نحو الذي في الدار  
والشرطية نحو الذي انكره بكرك بشره فان قيل هل يجوز التحفيف  
في الذي التي ام لا قلنا وقد حذف الياء وحركت ما قبلها  
وحذف ما راسا واجتزأ عنهما باللام مثال الاول نحو الذي ضرب  
زيدا عمرو الذي اسم موصول حذف منه الياء وضرب فعل فاعله  
زيدا وفيه عايد الى الموصول زيد مفعول لضرب عمرو مرفوع بان خبر  
الذي مثال الثاني الذي ضرب يدا عمرو ومثال الثالث الضارب زيد  
عمرو اي الذي ضرب زيد عمرو واسم الفاعل هنا على الخصوص  
الفعل وهو مرفوع بجملة واقعة صلة للام وكذا التي ضربت  
زيدا هذ والتي ضربت زيدا هذ والضاية زيدا هذ قال ابن  
الحاجب الاولى ان يقال الالف واللام في قولك الضارب حرف تعريف  
بمعنى الذي لا انه كان الذي فحذف ذا الهمزة فبقى حرف التعريف  
لان الذي يحل للتعريف قال السيد عبد الله في شرح الباب  
وفيه نظر لان التعريف معنى اللفظ بحذف بعض حروفه للتحفيف  
فكذلك الذي يكون للتعريف ان الموصول معرفة بالموضع فلما حذف  
التاء الياء منه بقي الهمزة الثانية التي من نفس الكلمة التي  
وبقي تعريفها ايضا فان قيل ما صلة من ههنا صلة جملة احصاها  
فان احصى فعل ماض بزاي لا فعال فاعله سترة فيه عايد الى من  
والضمير متصل منصوب محلا بان مفعوله رجع الى اسم فان  
قيل لم يقل احصاه بالتذكير قلنا جوابه ان في قوله لا يجوز  
ان يرجع الى المائة قلنا لا انه قال عم ان الله تسعة وتسعين  
اسما ولم يقل ان الله مائة اسم فان قيل لم لا يجوز ان يرجع الى  
تسعة وتسعين قلنا وجب ان يقول احصاها اللهم

قلنا

الان

الا ان يجعل المعطوف عليه بمنزلة كلمة واحدة او يرجع على سبيل  
فان قيل ما محل الموصول مع الصلة ههنا قلنا محل رفعه من الاعراب  
لكونه مبتداء فان قيل ما خبره قلنا وخبره جملة الفعلية اي  
دخل الجنة فان قيل ان القاعل دخول الفاء على خبر مبتداء اذا  
كان المبتداء مصدرا بابا نحو ما زيد فنطلق او تضمن المبتداء معنى  
الشرط وذلك اذا كان المبتداء اسما موصولا صلة فعل نحو الذي  
ياتني فلدهم او صغرا طرف نحو كل رجل في الدار فلدهم وكان  
المبتداء معرفة وموصوفة لموصول بها نحو الرجل الذي ياتي فلدهم  
كذا وهما ان المبتداء اسم موصول صلة فعل فان قيل لم تدخل الفاء  
على خبره قلنا انه من الجواز لا من الوجوب فان قيل لم قال من احصاه دخل  
الجنة بلفظ الماضي وان المحصل لا يدخل الجنة الا في الآخرة قلنا انما  
ذكر دخول الجنة على صيغة الماضي تحقيقا لذلك وتبيينه على ذلك  
وان لم يكن بعد فان في حكم الحائز فان قيل ما معنى احصاها قلنا ذكر  
في كتاب جميل الغريب ان الاحصاء العلم والاطاعة والعدول عن ما  
العدول عن ما بعد ما ذكر الله تعالى ومبتدأ عليه بها وان كان بمعنى الاطاعة  
كما في قوله تعالى ان من احصاه اي ان تطيقه وهو اطاعة القيام  
لحقها ومطابقة لنفسه بعبادتها والوجه ان يكون معناه التعقل والتفكير  
وعز ابن عباس رضي الله عنهما قال احصيت كل القرآن الا حرفين اي عرفت  
انقلب وفي الميسر الاحصاء الاطاعة اي اطاعة القيام بحقوقها  
والعمل بمقتضاها وذكر ما يعبر من معانيها فيطال بنفسه لما تضمنه  
من صفات الربوبية واحكام العبودية فان قال هو الذي لا  
اللاهول من ان تعبد الا له والشاء والتوكل الا عليه والشفقة  
النصرة الا به والرجاء والخشية الا منه والمخضوع والتذلل الا فيه

844



والمجاء والمناس من الاليد واذا قال الرجل الرحيم الغفور تحقق تلك  
 الرحمة المغفرة منه واذا قال الرؤف لم يحزن بانه الرؤف لم يقل <sup>في تفسيره</sup>  
 حق في طلبه يعلم على هذا سائر الاسماء وفي تفسير الشيخ من احصاها اي  
 علم عددها حصرا وعلمها وانما ثابها وقبل احصاها اي حفظها على قلبه  
 وقبل احصاها اي قراءها كما في كلمة تبركا وجلالا دخل الجنة وفي رواية  
 وهو وتر يجب لو تراى فرد لا نظير له يجب من الادكار والاعمال ما كان  
 على وصف التفرّد والاختصاص والواو في قوله وهو ابتداء هو مرفوع  
 محلا بانه مبتداء مرجع الى لفظة الجلالة وتر مرفوع بانه خبر فان  
 قيل ما محل هذه الجملة من الاعراب قلنا لا محل لهذه الجملة الاسمية من الاعراب  
 لكونها مستأنفة فان قيل ما محل قوله يجب لو تراى قلنا هذه الجملة الفعلية  
 مرفوعة المحل بانها خبر بعد خبر لم هو او وصفه لو تراى خبر مبتداء محذوف  
 فان قيل لم لا يجوز ان يكون هذه الجملة الفعلية حالا من المبتداء قلنا ان  
 الحال قيد لذي الحال والقيد للستقيم ههنا لان الله تعالى وتر  
 من الازل الى الابد هو في قوله هو الله الذي لا اله الا هو مرفوع محلا  
 بانه مبتداء قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله هو يجوز ان يكون خبر  
 عن اسم الله تعالى فيكون قولنا الله مرتفعاً بانه خبر المبتداء وان يكون  
 عن الشارح الحديث وعلى هذا التقدير يكون الله مرتفعاً بالابتداء وخبره  
 الموصول مع الصلة والجملة خبر عن هو والتقدير الشارح والحديث  
 هو الله الذي لا اله الا هو الرحيم الغفور وعند الرجاء يجوز ان يقول  
 الى ما قبله اي معشوقه هو الله الذي اه او ان هذا الذي شانهم عنده  
 هو الله الذي يشبهه لكونه يكون الله خبره هو لا في لا اله الا هو  
 التي مبنية على الفتح منصوب محلا بانه اسم لا وخبر ما محذوف تقديره  
 لا اله موجود الا هو قال ابو البقاء في كتاب الشبان اعراب القرائن في قوله

تع لله لا اله الا هو الحي القيوم ان قوله لا اله الا هو مبتداء وخبر لا هو  
 مستثنى في موضع الرفع بانه بدل من موضع لا اله الا هو القيوم يجوز  
 ان يكون خبرا ثانيا نيا من لفظة الجلالة وان يكون خبرا مبتداء محذوف  
 اي هو الحي القيوم وقراء في السناد الحي القيوم بالنصب على ضمائر عن  
 نقول وكذلك يجوز في الرحمن الرفع على انه خبر ثان من هو في هو الله الذي  
 الرحيم مرفوع بانه خبر ثالث الملك خبر رابع القدوس خبر خامس السلام  
 خبر سادس اجبار مرفوع بانه خبر عاشر على هذا تسعة وتسعون  
 هو مبتداء الذي تسعة وتسعون خبرا ويجوز ان يكون الخبر خبر  
 مبتداء محذوف اي هو الرحمن الرحيم الملك القدوس او ويجوز ان يكون  
 منصوبا على ضمائر عن اي اعني الرحمن الرحيم الملك القدوس او فان قيل  
 هل يجوز تعدد الخبر قلنا يجوز ذلك لان الخبر هو الحكم فجاز الحكم  
 عن شيء واحد باحكام كثيرة جاز ان يكون الاخبار عن شيء واحد  
 باخبار كثيرة نحو قوله وهو الغفور الودود وذو العرش المجيد فعلا لا  
 يريد منه مرفوع محلا بانه مبتداء والبواقي اخباره فان قيل هل  
 يجوز تعدد المبتداء ام لا قلنا يجوز ذلك كما اذا قيل زيد ابو غلامه  
 فزيد مبتداء اول وابوه مبتداء ثان وغلامه مبتداء ثالث ومنطلق  
 خبر المبتداء الثالث والمبتداء الثالث وخبر خبر المبتداء الثاني والمبتداء  
 الثاني وخبر خبر المبتداء الاول ويستقيم مجموع جملة كبرى وغلامه  
 منطلق جملة صغرى وابوه غلامه منطلق جملة كبرى بالبناء الى غلامه  
 وصغرى بالبناء الى زيد ابو غلامه منطلق ومن هذا القبيل زيد  
 غلامه جارية زيد وجها ابنة امته دارا سقفا حبيبة صاحب زيد  
 مبتداء اول وغلامه مبتداء ثان وجارية مبتداء ثالث وذو جها  
 مبتداء رابع وابنة مبتداء خامس وامرأة مبتداء سادس وذو امته



سابع وسقفها مبتداء ثامن وحشة مبتداء تاسع وسابع مرفوع  
بأن خبره مبتداء التاسع وهو خبر خبر الثامن وهو خبر خبر السابع  
وكذا إلى الأول والضمير في غلامه راجع إلى زيد في جارية راجع  
إلى العلام وفي وجهه راجع إلى جارية وفي ابنه راجع إلى زوج  
وفي امرأة راجع إلى ابن وفي دارها راجع إلى امرأته وفي سقفها  
راجع إلى دار وفي حشيتها راجع إلى سقف يعني أن التاسع وخبره  
خبر الثامن وهو خبر خبر السابع وهو دارها والعايد إلى السابع  
المتصل بسقفها وهكذا الضمير في كل جملة إلى ما تقدم من المبتداء وحاشا  
المعنى زيد خشب سقف دار امرأة ابن زوج جارية غلامه  
سابع واعلم أنه ينبغي الجمع في جملة كبرى وجارية راجع إلى  
صغرى وعلامه جارية تهاه جملة كبرى بالنسبة إلى جارية وضعف  
بالنسبة إلى زيد وقرن المواقف على هذا كما في شرح اللب لبجاليد  
ومن مسئلة المحكية عن المازني في الذي التي اللذان التي ابوابها  
اختها احوال اخته زيد ذكر في كتاب التعليل أن الذي مبتداء  
أول والتي مبتداء ثان والذين مبتداء ثالث والتي مبتداء رابع  
وابوابها مبتداء خامس وابوابها خبر للبتداء الخامس والجملة أعني مبتداء  
الخامس خبر صلة للتي واختها خبر للتي التي بصلتها وخبر جملة  
واقعة صلة للذان والعايد إلى اللذان متصل بابن واحو خبر  
للذان ثم اللذان بصلته وخبر صلة التي والعايد إليها المتصل بابوابها  
واخته خبر ما ثم التي بصلتها وخبرها صلة للذي والعايد هو الهاء  
في اخته وزيد خبر للذي وامتحان صحة باقاة لم مقام كل  
موصول بصلته في معناه حتى يريد الجميع إلى أحد فان قيل هل  
يجوز تعدد الاستثناء أم لا قلنا يجوز ذلك كما في قوله على عشرة الآ

تسعة الثمانية السبعة الستة الخامسة الأربعة الثلاثة  
الاثنين الواحد وقوله على عشرة الآ واحد الاثنين الثلاثة الآ  
أربعة الآ خمسة الستة السبعة الثمانية التسعة فأن قيل  
ما اللازم فيها قلنا في خمسة وفي الثاني واحد لا استثناء عن الثاني  
اثبات ومنه اثبات في بعد ما يصلح دخوله فيه وسبب أن يجمع المشية  
على حدة ويجمع النفي على حدة ثم ينقص النفي من المشية فما بقي فهو المقدر  
له فاشية عشرة وثمانية وستة وأربعة واثنان فجميع ثلثون  
ومنفي ثمانية وسبعة وخمسة وثلاثة واحد فجميع خمسة وعشرة  
فاذا انقضت الأول من الأكثر بقي خمسة لأنك إذا قلت له على التسعة  
لزم واحد ثم إذا قلت الثمانية صار اللازم تسعة ثم إذا قلت السبعة  
بقي اللازم اثنين ثم إذا قلت الستة صار اللازم ثمانية ثم إذا قلت الخمسة  
بقي اللازم ثلاثة ثم إذا قلت الأربعة صار اللازم سبعة ثم إذا قلت  
الثلاثة بقي اللازم أربعة ثم إذا قلت الاثنين صار اللازم ستة  
ثم إذا قلت الواحد بقي اللازم خمسة ولو طنت هذا الواحد الاثنان  
صار اللازم سبعة ثم إذا قلت الثلاثة بقي اللازم أربعة ثم إذا  
قلت الأربعة صار اللازم ثمانية ثم إذا قلت الخمسة بقي اللازم  
ثلاثة ثم إذا قلت الستة صار اللازم تسعة ثم إذا قلت السبعة  
بقي اللازم اثنين ثم إذا قلت الثمانية صار اللازم عشرة ثم إذا قلت  
التسعة بقي اللازم واحد كما ذكر في كتب الأصول قال العبد الضعيف  
حاجب بابا فان قيل المراد بالوفاة العمر ولم على عشرة دراهم إلا  
تسعة كم دراهم يلزم على يد قلنا يلزم درهم واحد لا تسعة  
استثناء من المشية وهي عشرة والاستثناء من المشية يكون منفى أي انكار  
او كان زيد قد أنكر التسعة وانكار الواحد فسقطت التسعة من العشرة



فبقي الواحد على زيد فان قيل ان زيد الوال بعد قولها التسعة الثمانية  
 متصلاً بها كم درهمها يلزم على زيد قلنا يلزم عليه ثمانية مستثناة  
 من ثمانية وهي التسعة فتكون منه قلزم عليه تسعة درهم فان قيل ان  
 زيد الوال بعدها الا سبعة متصلاً بها كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم  
 عليه درهمان لان السبعة مستثناة من ثمانية وهي التسعة فتكون  
 منفية فسقطت عنها الثمانية وبقي عليه درهمان فان قيل ان زيد الوال  
 بعدها الثلاثة كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه ثمانية درهم لان  
 التسعة مستثناة من المنفية وهي السبعة فتكون منه قلزم عليه ثمانية  
 درهم ود درهمها كما قال قبل هذه وستة بها فان قيل ان زيد الوال بعد  
 الاخيرة كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه ثلثة لان الاخيرة المستثناة  
 من ثمانية وهي الستة فتكون منه منفية فسقطت عنها احدى من بقيت عليه ثلثة  
 فان قيل ان زيد الوال بعدها الا اربعة كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه  
 سبعة درهم ثلثة كانت قبل هذه والا اربعة بها لان اربعة مستثناة  
 من المنفية وهي الاخيرة فتكون منه فان قيل ان زيد الوال بعدها الا ثلثة  
 كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه اربعة درهم لان ثلثة مستثناة من ثمانية  
 فتكون منه منفية فسقطت عنها ثلثة وبقيت عليه اربعة فان قيل ان زيد الوال  
 قال بعدها الا اثنين متصلاً بها كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه درهمان  
 اربعة كانت قبلها واثنان صابرها فان قيل ان زيد الوال بعدها  
 متصلاً به الا واحدا كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه خمسة درهم  
 لان واحد مستثناة من ثمانية والاستثناء من ثمانية يكون منفياً فسقط  
 واحد ستة بقيت خمسة وعند الاستخراج على قول الكسائي لا على  
 قول ابي يوسف فان الكسائي يستثنى بما يليه من المستثنى منه الاول  
 فان قيل ان زيد الوال ان زيد على عشرة درهم الا واحد كم درهمها يلزم عليه

قلنا يلزم عليه تسعة درهم لان واحد مستثناة من ثمانية وهي عشرة  
 فيكون منفياً فسقط الواحد بقيت التسعة عليه فان قيل ان زيد الوال  
 قال بعدها الا اثنين متصلاً به كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه سبعة  
 درهم عند ابي يوسف درهم لثلاثة اثنين عند مستثناة من عشرة و  
 الكسائي يوافق ههنا والا يلزم ان يكون على واحد عشرة درهمها  
 تسعة تامة بقوله الا اثنين فصار واحد عشرة وهو باطل لان المستثنى  
 كان ازيد من المستثنى منه الاول فان الاستثناء من اثبات يبقى ومن  
 النفي اثبات بعد كانه اخلا فيه فيلزم ان يكون الاثنين من عشرة  
 وهي ثمانية فيكون منفياً ايضاً فسقط اثنان به وواحد الواحد بقيت  
 سبعة فان قيل ان زيد الوال بعدها الا ثلثة متصلاً به كم درهمها يلزم  
 على زيد قلنا يلزم عليه اربعة لان الا ثلثة استثناء من الاثنين وهو  
 وان كان منفياً باعتبار كونه مستثنى من عشرة الا انه مستثنى باعتبار  
 كونه بعد الا واحد فيكون منه منفية فسقطت ثلثة من السبعة وبقيت  
 اربعة على عمر وهو على قول الكسائي فان قيل ان زيد الوال بعدها الا ثلثة  
 الا اربعة متصلاً به كم درهمها يلزم عليه قلنا يلزم عليه ثمانية درهم  
 اربعة كانت قبل هذه واربعة بها لان اربعة مستثناة من ثمانية  
 فتكون منه ويعلل باقي الحساب الصبر ضيع فان قيل فلم ابتداء بلفظ  
 هو في هو الله الذي لا اله الا هو تبييناً للسامع على تامة الاستماع  
 اسم الله بعد بعينه الله فان قيل لم قدم لفظة الجلالة على غير قلنا  
 لانه موصوف في الموصوف مقدم على الوصف هو علم لذاته تعالى  
 لا وصف الا لم يبق للوصف موصوف والحق انه ليس بمشتق بل  
 غير صفة علم لذاته القديم المستجمع بجميع الصفات الحميدة فان قيل  
 ما معنى الرحمن وكيف مشتق قلنا لان الرحمن مبالغة لرحم وهو اسم







قلنا الفتحة الذي يفتح ابواب الخير على خلقه وهو ما اغترنا به وقيل افتتاح الحكم  
قال الله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح معناه ان تستفتحووا فقد جاءكم  
الحكم فان قيل ما معنى العلم قلنا العلم كالمبلغ في علم كل شيء في الارض والسماء  
وهو ما اغترنا به عالم فان قيل ما معنى العاقل قلنا العاقل هو الذي يحسك الرزق  
وتعسره فان قيل ما معنى الباسط قلنا الباسط هو الذي يوسع الرزق  
وتعسره على ما تقتضيه الحكم والاولى عرفون بحسن الادب بين الله وبين  
ان لا يفرد هذين الاسمين وكذلك انما هما كالخافض والرافع والمعز والمذل  
والضائر والنافع بل يضم احدهما الاخر فان قيل ما معنى الحافظ قلنا الحافظ  
الذي ينزل المنزلة الدنيا فان قيل ما معنى الرفع قلنا الرفع الذي يرفع الى منزلة  
الآخرة فان قيل ما معنى المعز قلنا المعز الذي يعظم لطاعته وهو اسم فاعل  
اعزجز من باب الانفعال فان قيل ما معنى المذل قلنا المذل محصر لمعصيته فان  
ما معنى السميع قلنا الذي يعلم كل شيء فان قيل ما معنى البصير قلنا الذي يعلم  
كل منصرف فان قيل ما معنى الحكم قلنا الحكم بالنعمه والنعمة فان قيل ما معنى العدل قلنا  
العدل الذي يعطي الحق بين الحق وهو مصدر بمعنى الفاعل وحقيقته في العدل  
وهو الذي لا يعمل الا بالحق في الحكم والعدل خلاف الجور فان قيل ما معنى اللطيف  
قلنا اللطيف القوى الذي يتقوى بتقوية كل ضعيف وينشئ ببرهية كل  
لهيف فان قيل ما معنى الخبير قلنا الخبير العالم بكنهه الشيء المطالع على حقيقته فان قيل  
ما معنى الحكيم قلنا الحكيم لا يستحقه شيء من عصى العباد فان قيل ما معنى العظيم  
قلنا العظيم الذي تجاوز قدره عاين يتصوره الفعل فان قيل ما معنى الغفور  
قلنا الغفور ما اغترنا به غافر وهو الذي يتكسر مغفرة فان قيل ما معنى الشكور  
قلنا الشكور ما اغترنا به شاكر وهو الذي يشكر للتبعية على طاعة العباد فان قيل ما معنى العلي  
قلنا العلي الذي لا شيء فوقه في الرتبة فان قيل ما معنى الكبير قلنا الكبير المبلغ في  
مرتبة الجلال فان قيل ما معنى الخفي قلنا الذي لا يغيب كل شيء عن الله الذي

حفظ كل شيء عليه فان قيل ما معنى المقيت قلنا هو مقدرة والمحافظة للشئ والثناء  
له فان قيل ما معنى الحبيب قلنا الحبيب هو مقيت المحاسب قال الله تعالى وكفى بالله  
حسيبا اي رقيباً فان قيل ما معنى الجليل قلنا الذي له الجلال في الصفات فان قيل  
ما معنى الكرم قلنا الذي كثر منافع الخلق فان قيل ما معنى الرقيب قلنا الذي دام  
نظره في خلقه على وجه الحفظ فان قيل ما معنى المحيب قلنا الذي يحجب كدعوة  
الداعي اذ ادعاه فان قيل ما معنى الواسع قلنا هو الواسع الذي وسع غناؤه  
وسع رزقه جميع خلقة المحيط يعلم كل شيء فان قيل ما معنى الحكيم قلنا  
الذي يعلم كل شيء بحال علمه ويعمل كل شيء باقائه فان قيل ما معنى الودود وهو المحب  
لعباده فيكون بمعنى الود ويكون بمعنى المفعول اي الودود في قلوب اوليائه بما  
شأ اليهم من المعارف والظواهر من الاطراف فان قيل ما معنى المحمد قلنا المحمد شريف  
بالذات والحمد لله بحسن الفعل فان قيل ما معنى الباعث قلنا الذي يحث  
يوم القيمة فان قيل ما معنى الشهيد قلنا هو الذي لا يغيب عن شيء من الخلق الا كرايم  
شيء فان قيل ما معنى الحق قلنا المتحقق كونه وجوده والاصل في الحق المطالبه  
فانه هو الحق لانما موجود للشيء على ما تقتضيه الحكم فان قيل ما معنى الحق قلنا  
هو الحق قبل كل شيء وهو حي بعد كل شيء والديم الذي لا يموت فان قيل ما معنى القوي  
قلنا القوي والقيام بما اغترنا به قائم معناه الدائم فان قيل ما معنى الوكيل قلنا  
هو الكاف والكفيل بارز ان العباد فان قيل ما معنى الواحد قلنا هو الحق الذي  
لا يفتقر بالذات في عدم مثل كمنظير فان قيل ما معنى الواحد قلنا الذي يعظم  
تعظيم شرف ذاته ويجوز ان يكون الواحد من جهة فيكون المراد منه الغنى ويجوز ان يكون  
من الوجود وهو الذي لا حول بينه وبين ما ربه حائل اما جلاله العالي فان  
قيل ما معنى الواحد قلنا وهو ال على معنى الوحدة فان قيل ما معنى الواحد  
قلنا وهو ال ايضا على الوحدة فان قيل ما معنى الفرق بينهما قلنا ان الواحد هو  
المنفرد بالذات لا يضم اخرا والاحد المنصرف بالمعنى اذ لا ينسأركه فيه احد



فان قيل ما معنى الصمد قلنا الدائم الذي لا جوف فاقبل ما علمت من قلنا الذي  
لا يزله احد ولا ينقلد فاقبل ما معنى كولي قلنا الذي تصرفه ملكه فان  
قيل ما معنى القادر قلنا الذي في ذاته قوة الخلق والتكوين فاقبل المقد  
قلنا البليغ بالقدرة الذاتية في ايجاد كل شئ بلا امر احده فاقبل ما معنى محمد  
قلنا المحمدي في فعله على كل حال فاقبل ما معنى المحمدي قلنا الذي يحيط اعداء  
الاشياء بعلمه فاقبل ما معنى لمبدئ قلنا الذي ينشأ الاشياء بلا مثال فاقبل  
ما معنى معيد قلنا الذي يعيد الخلق بعد حيوت الدنيا الى الدنيا او بعد  
انها في الدنيا الى الحيوت في الاخرة فاقبل ما معنى المحيي قلنا الذي يحيي  
الخلاب من العدم فاقبل ما معنى المميت قلنا هو الذي يميتهم بعد حيوتهم  
فاقبل ما معنى المقدم الذي تقدم بعض خلقه على بعض في الوجود والعدم  
فاقبل ما معنى المؤخر قلنا الذي يؤخر بعضه عن بعض في الوجود والعدم  
فاقبل ما معنى الاول قلنا الذي لا ابتداء لوجوده فاقبل ما معنى الخالق قلنا الذي  
بعدنا خلقه فان قيل ما معنى الظاهر قلنا الوجود بالادب فاقبل ما معنى  
الباطن قلنا المحتجب عن نظر الخلق بمحجبه ما به فاقبل ما معنى الوالي  
قلنا الذي تولى امور الخلق لها فاقبل ما معنى المتعالي قلنا البليغ في مرتبة  
العلو بالذات فاقبل ما معنى البر قلنا العطف بالاحسان على الخلق فاقبل  
ما معنى التواب قلنا الذي يقبل التوبة عن عباده ويغفر لهم سيئاتهم فاقبل  
ما معنى المستقم قلنا البليغ في العقوبة لمن يشاء فاقبل ما معنى العفو قلنا  
العفو بتجاوز ذكره عن ذنوب خلقه فاقبل ما معنى الرؤوف قلنا البليغ في الرحمة  
وسفقتة على خلقه فاقبل ما معنى الملك قلنا الذي ينفذ حكمه في ملكه  
كيف يشاء فاقبل ما معنى ذو الجلال والاكرام قلنا معناه الذي لا شرف ولا كرم  
على الكمال الا له فالجلال مستقر في ذاته والاكرام في خلقه فاقبل ما معنى  
المقسط قلنا الذي لا يجوز احد من خلقه فاقبل ما معنى المنيع قلنا الذي يمنع

خلق لا فقارهم اليه فان قيل ما معنى الضار قلنا الذي يضر من يشاء بملكه  
فان قيل ما معنى المنافع قلنا الذي يوصل الخير لمن يشاء فاقبل ما معنى النور قلنا معناه  
الظاهر في نفسه ومظهر لغيره ومنور فاقبل ما معنى الهادي قلنا الذي يهتد  
من يشاء بهداه فاقبل ما معنى البديع قلنا البديع الخالق لا غداة فاقبل  
ما معنى الباقي قلنا الدائم لوجوده بلا نهاية فاقبل ما معنى الوارث قلنا الذي يبق  
بعد قضاء خلقه ويرجع اليه الملك كله فاقبل ما معنى الرشيد قلنا الذي عرف  
الخلق مصالحهم ويبعدهم عن افعالهم فاقبل ما معنى الصبور قلنا الصبور فيما يتعارف  
الخلق من صفات المخلوقين فمنعاه في صفات الله تعالى الذي لا يعجز عنه  
العصاة الاستعانة عن شره في حذر اغر كقوات ثم الاستواء القريب البعيد  
في حكمه فان قيل ما الفرق بينه وبين الخبير قلنا الخبير مشعر كسلة المذنب عن  
العقوبة والخبير ليس مشعر ذلك فاقبل ما معنى الحكيم قلنا الذي لا يخطئ في  
قلنا قد ورد به كتاب وكسنة الصبيحة على صفة في هذا الحديث فاقبل  
ما الحكم في تايخير الصبور من غير قلنا ان صفة الصبور لم يوجد في احد من  
الصحابة الا انه وجد في حديث الصحيح على ما يدل على معناه وهو قوله صلى الله  
لا احدا صبر على اذى سيمع من الله تعالى وانما لفظ صبور فلم تجده الا في حديث  
ابي هريرة رضي الله عنه وهو حديث غريب هو غير موجب للعلم بكونه من جملة الصحابة  
فاقبل ما نجد في كتاب الله تعالى سنن وسو له اسما سوها في الحديث مما  
عليه الكتاب هو الذي هو كونه النصير والمحيط والناظر والكا والعاو والمليك  
وذا الطوار ذو المعارج ومما ولايته ان الله والحائز لنا والدائم والحامل  
فهو منحصر في تسعة تعين فاقبل ما معنى العزيز قلنا الذي لا يذل  
ان النبي لم يرد بقول الله تعالى تسعة تعين سما الحصري ما يريد عليها  
بل اراد تخصيصه بالذكر لكونه الله كلفظا وظهر معنى اعراض الاستعادة وهو  
اعوذ بالله الشيطان الرجيم اعوذ فاعلم ان الله عز وجل هو ذا الجار والمجاور

عليه



الاستعان

متعلق ما عود منبسط محلا على انه مفعول به غير صريح لا عود فاقبل ما محل هذه  
 الفعلية لا اعرابا قلنا لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة ولا يكون المحل مستأنفا محلا  
 لا اعرابا فاقبل ما محل الجار مجرور في من الشيطان الرحيم قلنا منصوب المحل بان مفعول  
 به غير صريح لا عود فاقبل لا يجوز ان يكون الجار مجرورا في محل نصب انما حال  
 من افعلا عودا اي عود بالذات كايضا من الشيطان الرحيم قلنا لا يجوز لعود مستأنفا  
 امعنه فاقبل ان مرهنا لا معنى قلنا ان مرهنا معنى البتة لانها جعلت ابتداء العود  
 من الشيطان الرحيم مجرورا بانها صفة الشيطان فاقبل هل يجوز ان يقرأ بالرفع  
 والنصب ام لا قلنا يجوز ان يقرأ بالرفع على انه خبر مبتداء محذوف اي هو الرحيم  
 والنصب على الذم اي ذم الرحيم فاقبل ان عود بالذات من الشيطان الرحيم جملة واحدة  
 ام جملتان قلنا جملة واحدة ان قراء بحر الرحيم وجملتان ان قراء بالرفع او النصب  
 فاقبل افعليتان ام اسميتان قلنا ان قراء بالنصب يكون جملتان فعليتان الاولى  
 جملة عود والثانية جملة الرحيم وان قراء من في الرحيم يكون الاولى فعلية والثانية  
 اسمية فاقبل ما محل الجملة الثانية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب الا عند الشك  
 ومحلها عندها تكون في تفسير الشيطان وسيجي التحقيق انشاء الله تعالى فاقبل  
 ما معني عود بالذات قلنا معناه استعيز وعود والتحي بانه وقال الكوفي معناه  
 استنج بانه وقال مقاتل معناه اعتصم بالله وقال كوفي معناه استجير بالله  
 فاقبل في اي موضع عود قلنا انما مشتق من العود فاقبل الفرق بين  
 العود والعود والمعنا والمعا قلنا كل واحد الا ان الاخرين مصدران  
 ميميتان اصلهما معوذ في معوزة قلبت الواو الفاء فصارت معا ومعافا فاقبل  
 ما معني شيطان قلنا الشيطان اسم لكل مستبعد عن الطاعة متمرد بالمعصية من الجن  
 والانس والسباع والذباب واصل الشيطان المستبعد ويقال اصله نشاط شيطان  
 بطل وهلك وفي فاقبل ما معني الرحيم قلنا الرحيم فعيل بمعنى مفعول اي مرحوم قال  
 الكوفي معناه الملعون وقال مجاهد معناه المشؤم وقال قتادة معناه المرجوم

واصل الرحيم

واصل الرحيم الرحيم والرحم والرحم فاقبل ان الشديديهما قلنا الشديديهما بااء اللام  
 لا اصلهما الشيطان والرحيم قلبت اللام شينا في الاول واو في الثاني ثم ادغمت  
 قال حمزة بنهم قلنا الرحيم الرحيم احمد بن عبد الله بن علي بن محمد بن عبد الله بن  
 ابي ابراهيم الباهر في حروف الجار في لفظة اسم مجرور وبها فاقبل ما متعلق الجار  
 ومجرور هنا قلنا انما الجار والمجرور هنا متعلق بالخذ ومفعول محلا بالذات خبر مبتدأ  
 محذوف عند البصريين تقديره ابتدأ كايضا باسم الله فاقبل ما محل هذه الجملة من الاعراب  
 قلنا لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة وعند الكوفيين متعلق بالفعل المقدير  
 تقديره بدأت وابدء باسم الله فاقبل ما محل الجار والمجرور نصب بالذات  
 مفعول به غير صريح للفعل المقدير فاقبل هل يجوز ان يقدّر متعلق الجار والمجرور  
 هنا مقدما ومؤخرا ام لا قلنا يجوز ان يقدّر محذوف مقدما لا عند صاحب الكشاف  
 فانه قد متعلق هنا مؤخرا وقال فيه تقديره بسم الله قراء او التو وقال في تعليقه  
 لان الاهم من الفعل والمتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدؤن باسم الله ثم هم  
 فيقولون باسم الذات باسم العزى فوجب ان يقصد المؤخر في اختصاص اسم الله  
 عز وجل لا ابتداء وذلك تقديم وتأخير الفعل كما فعل في قوله اياك نعبد وياك  
 نستعين حيث صرح بتقديم الاسم اداة الاختصاص فان اياك منصوب محلا بانه  
 مفعول التقدير قدم اداة الاختصاص فان قيل الفرق بين يرتعلق الجار والمجرور  
 بالخذ وبين يرتعلق بالمقدّر قلنا الجار والمجرور اذا كانا متعلقا بالخذ يكون  
 صفة او صلة او خبرا وحالا وليس كذلك في المقدير والملفوظ وان مفعول محلا  
 او منصوب محلا او مجرور محلا في الخذ هو الجار والمجرور معا وفي المقدير والملفوظ  
 انما منصوب محلا هو مجرور فقط وسيجي بيان انشاء الله تعالى الرحيم مجرور بانه  
 صفة لفظ الجلالة الرحيم مجرور لان صفة بعد صفة فاقبل ان اسم الله  
 الرحيم الرحيم جملة فعلية ام اسمية قلنا انما جملة اسمية عند البصريين وفعلية  
 عند الكوفيين والرحيم في فاقبل انما جملة واحدة ام جملتان قلنا انما اسم الرحيم

الاستعان

الاستعان



جملة واحدة ان قراء بحر الرحمن على وصفته وجعلنا ان قراء بالرفع على انه  
 خبر مبتدأ محذوف اي هو الرحمن الرحيم او نصب على المدح اي مدح الرحمن الرحيم واعني الرحمن  
 الرحيم فاقبل هل الجملة الثانية الفعلية او الاسمية محل الاعراب لا قلنا لا محل لها  
 ايضا لاجرا فاقبل كيف تقول الله رحما انصرف ام لا قلنا انفية على حواته  
 من باب نفى نحو عصيا وسكرا وعربا فلا تصرف لانه فعل محذوف وهو لا ينصرف  
 للوصفة والالف والنون مزيدا فاقبل لم دخل الجوف بسلم تدل الرحمن مع انه  
 غير منصرف قلنا لا نسلم انه غير منصرف بل هو منصرف لدخول الالف واللام فاعبر  
 المنصرف اذ الضيف دخل الالف واللام انما كسر فاقبل هل يجوز ان يقول رجل من  
 الامم قلنا لا يجوز استعماله في غير الله عز وجل لان من الصفات العلية له كما ان الله لا  
 الغالبه قوله الحمد مرفوع بانه مبتدأ وخبر الظرف الذي هو لله وقراء الحمد  
 بحم الحمد بكسر الدال لاتباع اللام وقراء البراهيم بن ابي عبد الله بضم اللام لاتباع  
 الدال وقراء الحمد بالنصب فاقبل هذه الجملة اسمية ام فعلية قلنا انما اسمية ان قرأ  
 بالرفع تدل الحمد ثابت او كايين لله وفعلية ان قرأ بالنصب ايضا فاعل على انه  
 من كذا التي تنصبها العرب فاعل مضمر في معنى الاخبار كقولهم شكر او كبر او عجا  
 وما اشبه ذلك ومن بابي ما كان معاذ الله كذا في الكشف فاقبل هل من جملة  
 محل الاعراب ام لا قلنا لا محل لها ولا اعراب لانها متانفة وقال السقيا معناه ان الله  
 تكلم لعباده فقال اذا امرتم حمدى وشكرى فقول الحمد لله وصفه بقوله الحمد  
 وسلام على عباده فاقبل هل يكون لهذه الجملة محل على هذا التقدير قلنا محلها على  
 هذا التقدير نصب كقولنا مفعولا لقوله قالوا فاقبل هذه الجملة خبرية ام انشائية  
 قلنا ان جملة الحمد خبرية وعند بعض من انشائية وتقدير احمد والسر العائذ  
 لان الاخبار ما يخرج مخرج الانشاء كقولهم نعم وكان امنا اي فامنوا وكذلك  
 هنا يخرج مخرج الامر كذا في تفسير العيون لا في منصور فاقبل ما معنى الحمد في اللغة قلنا  
 ان الحمد في لغة المدح والثناء والشكر والرضا فاقبل الحمد في الاصطلاح قلنا

هو الوصف

هو الوصف بحملى على التعظيم قصد مطلقا فاقبل الحمد على تفسيره بالصحة البقية  
 رسول على ابن ابي طالب كرم الله وجهه فاقبل ما الحمد قلنا الحمد مصدر من الحمد  
 من باب الرابع فاقبل ما الحمد في الاصطلاح قلنا الحمد هو اللفظ الموضوع للمعنى  
 مفرد او هو ما قال صاحب اللباب قال صاحب اللباب اللفظ الموضوع للمعنى  
 هو الحمد وقال صاحب الفضل الحمد هو اللفظ الدالة على معنى مفرد بالوضع  
 وقال صاحب الحاشية الحمد اللفظ وضع للمعنى مفرد وقال صاحب المصباح لفظه ذلك على  
 مفرد بالوضع فاقبل قوله الحمد مبتدأ اوله في مرفوعه محلا بانما مبتدأ ثانية لاجبة  
 الى الحمد اللفظ خبر للمبتدأ الثاني وهو مع خبر جملة تسمية مرفوعة على خبر التسمية  
 الاول وهو مع خبر جملة تسمية لا محل لها الا الاعراب كذا ما متانفة قوله الحمد  
 مرفوع بانه صفة للفظ والجاء المحذوف للمعنى متعلق بالموضوع منصوب محلا على انه  
 لقوله مفرد منصوب بانما خبر ضمير ممكن في الموضوع العائد الى اللفظ فاقبل  
 ان هذا الحمد واحد جملة واحدة ام جملة قلنا انما جملة الاولى مبتدأ والاولى  
 خبر وهو جملة خبرى والثانية مبتدأ الثاني مع خبره وهو جملة صغرى واما اذا كان  
 في خبره فصلا وعماد فيكون جملة واحدة فاقبل لم قدم صاحب اللباب الحمد وهو  
 على الحمد وهو اللفظ الموضوع للمعنى مفرد اقلنا ان المقصود بالذات من الحمد  
 الحمد فيكون هو والى التقدير قوله اللفظ مرفوع بانه مبتدأ الموضوع  
 مرفوع بانه صفة للجاء المحذوف للمعنى متعلق بالموضوع مفرد محذوف بانه صفة  
 المعنى قوله هو يجوز ان يكون مبتدأ ثانيا وكلمة خبره والجملة خبر الاول ويجوز ان يكون  
 حرفا وكلمة خبر المبتدأ الاول وهو يجوز ان يكون حرفا ولما ملعا لا محل له من الاعراب  
 ويسمى فصلا وعماد فاقبل لم يسم فصلا قلنا الفصل من كون ما بعد خبره  
 صفة لانك اذا قلت زيد منطلق جاز ان يتوهم السامع كونه منطلق صفة شرط  
 الخبر اذا قلت زيد هو منطلق تعين كونه خبرا لانه لا صفة لا ضمير يعود الى المربط  
 بين مبتدأ والخبر لاسيما الصفة والموصوف فاقبل لم يسمي عماد اقلنا انما كوفين سيمون



عماد الكوننة لسا الفرض لكونه حافظا لما بعد لا يسقط عن خبره كالعماد  
في البيت الحافظ للسقف من السقوط فعلى القولين كالاصل لا يتخلل  
بين مبتداء والخبر الا في مبتداء خبر الضمير لا انه استعني به وتخلل جملتا التبادلية  
ايضا طرد البنا نحو الذين هو ليس خبرا وكذا زيد هو قائم وانى انا الغفوق الرحيم  
فان قيل لا جملتا بل هو كذا كذا لان كل لفظين وضعنا شي واحد حيا  
مؤنثه والاخرى يذكر ولو وسطها ضمير جاز تانيث الضمير وتذكره قبل التذكر  
اولى مطلقا في مثل هذا وقيل اعتبار السباق اولى مطلقا لان المعبر بالضمير  
فان قيل ان هذا الحد والحد واحد ام جملتا قلنا جملة واحدة ان كان  
هو ضمير الفصل وجملتا ان كان مبتداء ثانيا ما محلها نين جملتين من الاعراب قلنا ان  
جملة الثانية مرفوعة محلا بانها خبر للمبتداء الاول ولا محل للمبتداء مع خبره  
من الاعراب لانها مستأنفة قوله الحمد مبتداء هي اللفظة كقولنا الذلة  
مرفوعة بانها ضمة للفظ والجاء في الجوف في معنى متعلق بالذلة مرفوعة  
للمعنى بالوضع متعلق بالذلة قوله الحمد مبتداء لفظ خبره فان قيل لم يعل لفظ  
حتى تراعى مطابقة قلنا ان لنا في الكلمة ليست للتانيث بل هي للتوحيد فان  
قبل محل وضع قلنا ان هذه الجملة الفعلية في محل الرفع على انه ضمة للفظ والمعنى متعلق  
بوضع مرفوع يجوز ان يكون محروفا بانه ضمة لمعنى مرفوعا لا خبر مبتداء محذوف اي هو  
مفرد ومنصوب على انه مفعول للفعل قد ادى معنى مفرد فان قيل هذا الحد والحد  
اجملة واحدة ام جملتا ام جملتا قلنا ان هذا الحد والحد واحد وجملتا ان قراء بحر مفرد  
الاولى الاسمية والثانية الفعلية وجملتا ان قراء مفرد بالرفع او بالنصب الاولى  
اسمية والثانية فعلية او اسمية او فعلية قوله كل مرفوع بان مبتداء هو  
مجرورة لاضافة كل اليها فان قيل ام محل جملة لت من الاعراب قلنا ان هذه الجملة  
الفعلية مرفوعة محل ان كانت صفة لمحور ومجرورة محل ان كانت صفة للفظ  
قوله في مبتداء فان خبرها الحمد والمبتداء الثانية مع خبره خبر المبتداء الاول

فان قيل لم دخلت الثاني فحق قلنا لان المبتداء مكررة موصوفة بالفعل قد مر بيانها  
فان قيل لم قدم صاحب الصباح الحد وهو لفظه اه على الحد وهو كذا قلنا لان  
معرفة الحد في موقوفة على معرفة الحد والموقوف عليه مقدم على الموقوف فان قيل  
ما معنى اللفظ في اللغة قلنا انه في الاصل مصدر لفظت الرخى الدقيق اي مشددا  
فان قيل ما معنى في الاصطلاح قلنا اللفظ ما يتلفظ به الانسان او في حكمه مهما  
كان او مستعملا او اللفظ صوت بالقوة او بالفعل يقصد به حصول حرف فظا  
او اللفظ الصوت المعتمد على المخرج وهو مصدر بمعنى مفعول فان قيل ما معنى  
في اللغة قلنا هو في الاصل مصدر عريف يؤول كذا اي قصدته فان قيل ما معنى  
في الاصطلاح قلنا المعنى ما يتفاد من اللفظ فان قيل ما معنى المفرد في اللغة  
قلنا الوحدة فان قيل ما معنى في الاصطلاح قلنا المفرد هو الذي لا يكون خبر لفظ  
دلالة على خبر المعنى فان قيل ما معنى الوضع قلنا الوضع عبارة عن جعل اللفظ  
اولا المعنى من اجماع قصد ان يصير متوافقا عليه فان قيل امثله الاشارة  
والعقد والنصب لخط كلمة ام لا قلنا انما ليست بكلمة لان الكلمة لفظ او  
الذوال الادب ليست بلفظ وان دلت على المعنى المفرد بالوضع فان قيل ان  
مثل مرثى مجرب جوق وبسق كلمة ام لا قلنا انما ليست بكلمة لان الكلمة لفظ او  
على معنى فانها محلا لا معنى لها وان كانت الفاظا فان قيل ان كسرة في افعال وتعمل  
كلمة ام لا قلنا ان الضمير مستتر في هذه الافعال كلمة فان قيل كيف يكون كلمة وهو غير  
وكلمة لا بد وان يكون ملفوظا به قلنا ان هذا المنوى وان لم يكن بلفظا  
الا انه في حكم الملفوظ بدليل اسناد الفعل اليه فان اضرب بسند الى انت في  
وافعل مسند الى زيد وهو ملفوظ به وبدليل صحة تأكيد نحو قوله اذهب  
انت وودجك بخنزة فان اذهب امر حاضر مسند الى مستكن في تحت وهو  
وهو يؤكد بان الظاهر وهو يؤكد وبدليل العطف عليه نحو قوله تع سيعطى  
فانرا امرأة فان هو مستتر في سيعطى فارجع الى الجواب امرأة معطوف على



هذا الضمير سكن فاقبل مثل يا بصري كوفي ومصري يا سدي وقائمي  
وهذه اعم من انصرف الفاضل في قاييم عالم كلمة ام لا قلنا كل واحد منها  
لفظ موضوع لكنه ليس بكلمة لعدم استقلاله والحكمة هي اللفظ المستقلة  
فاقبل ان نحو عبد الله اذ جعل على او عبد الرحمن وعبد الرحيم وعبد القاهر وعبد  
وعبد الرزاق وعبد الكريم وعبد الوهاب ونوالته وفضل الله ولطف الله كلمة  
ام كلمتا قلنا ان مثل هذه كلمة واحدة تحقيقا باعتبار المعنى لان سماء الله  
بأحد جزئيه وكلمتا تقدير ابا اعتبار اللفظ لان في اللفظ عنصران غلام زيد فاقبل  
ان نحو الرجل كلمة واحدة ام كلمتا قلنا انه كلمتا لان زيد على بعينين احدهما  
التعريف والثاني المذكورة مع الادمية فهو كلمتا الا كلمة واحدة هكذا ذكر  
الزمخشري فاقبل ان الكلمة على كم تقسم قلنا على ثلثة اقسام هم فعل وحرف  
فهي اسمان دل على معنى في نفسه لم يقترن باحد الازمنة الثلاثة اعني الماضي  
والحال والمستقبل كزيد وفرس فعلان اقترن باحد الازمنة الثلاثة  
كضرب يضرب ونصر ينصر والآخر في اي زمانه تدل على معنى في نفسه فحرف  
كقد وعرف في اي زمان ولد ولما ولما ولما منها احد قد تدل على المعنى الاسم  
مادل على معنى في نفسه غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة والفعل مادل على معنى في  
نفسه مقترن باحد الازمنة الثلاثة والحرف مادل على معنى في غيره فاقبل اعلما  
الاسم قلنا ان الاسم علاما منها جوار الاسناد اليه نحو زيد قائم وزيد ضارب  
وضرب زيد ونصر زيد فان زيدا مسندا اليه وقاييم مسند وكذا ضرب وضرب  
ونصر فاقبل ان زعموا في قولهم زعموا مطية الكذب مبتداء وخبر مطية مع انه  
فعل باخر من زعم زعم من باب الاو قلنا انه متناول في هذه اللقطة مطية الكذب  
فاقبل ان اسوالة قوله فاذا قيل لهم امنوا بالله لانه قاييم قام فاعل قيل  
انه فعل قلنا انه متناول ايضا اي اذا قيل لهم هذا القول فاقبل ان يسمع بكلمة  
خير ان تراه مبتداء مع انه فعل وتراه خبره قلنا محمول على حذف ان اي ان تسمع

عليك  
اي سماعك

اي سماعك لم يبعد خبر من ان تراه او على تنزيل الفعل من له صدق فاقبل ان  
الاسناد اليه بالاسم والفعل والحرف قلنا لان الحرف لا معنى له بنفسه حتى يكون مسندا  
او مسندا اليه والفعل ابد مسندا ولا يمكن عند اليه الا ان يكون مسندا او مسندا اليه  
في حالة واحدة وهو غير جائز وعلامة الاسم دخول حرف التعريف نحو الحمد  
والصلاة وكفر في قيل لم يختص بالاسم والحرف والفعل قلنا لكونه موضوعا  
لتعيين الذات الدال عليها اللفظ بنفسه بمطابقة والفعل والحرف لا يدلان على الذات  
بمطابقة فان قيل ما تقول نحو الله فان هل حرف مع ان الالف واللام دخلت  
عليها قلنا انه جعلت اسما على انه مردود وعلامة الاسم دخول حرف الجر نحو  
مرت زيد فان لم يختص بالاسم والفعل والحرف قلنا ان حرف الجر انما  
يدخل في الكلام لتعديته مع الفعل التي لا يعتدي بنفسه الى الاسماء بسبب  
اقتضا بعض الافعال مع ذلك الحرف فاستغنى دخول الالف واللام بعد الفعل  
او تقدير او علامة الاسم دخول التنوين نحو زيد رجل وكل يوم منذ وصبر  
فان قيل لم يختص دخول التنوين بالاسم قلنا ان التنوين ما للتمكن وما للعرض وما  
للمقابلة نحو سكتا وما للتنكير فلا يتصور هذا المعنى الا في الاسم وعلامة الاسم  
الاضافة نحو غلام زيد ومنها التنبيه والجمع نحو سليمان وسليمان وعلامة  
الاسم تصغير نحو جيل ومنها التسمية نحو بصري وكوفي ومصري وعلامة  
الاسم الكناية عنه بالضمة نحو زيد وضربته وقوله تع والفرقد رماه وسورة قلنا  
فان قيل ما تقول نحو كذب كان شره فان اسم كاستنفاة عايد الى كذب وهو  
فعل قلنا ان يمكن ان يكون صدق لول عليه الفعل والفعل تقديره كالكذب شرا  
له فان قيل ما علاما الفعل قلنا وعلامة الفعل دخول قد نحو قد خرج وتين  
وسو نحو سخر وسو يخرج ولحق الضمير متصل بالارز المرفوع نحو ضربوا  
وضربت ضربها وقاء التانيث الساكنة نحو ضربت ونعمت وبشيت وليست  
فان ما الكلام والحكمة قلنا اذا سئل سماعا نحو زيد قائم واسم وفعل نحو زيد



اوقام زيد وفاد اسميا كلاما وجملة فان قيل الفرق بين الكلام والجملة  
 لافراق بينهما عند بعض النحويين فكل كلام جملة وكان جملة كلام وعند البعض  
 ان الكلام انما يطلق على ما يحسن التوكيد على كل كلام جملة فلا ينعكس فيلزم ان  
 جملة على كل قسم قلنا على اربعة اقسام فعلة ان بدأت بفعل نحو سمع الله خيرا  
 سمع فعل ماض فاعله هذه الجملة فعلة لانها بدأت بفعل وهو سمع  
 جملة فعلة لان جملة فعل ماض فاعله مستمرة عائدة الى مفعولها يارز  
 مفعولها عائدة الى لفظه لجلالة وتوكل قد سمع الله قوله التي تجادل الجملة فعلة  
 وكذلك تبارك الذي بيده الملك جملة فعلة لان تبارك فعل ماض فاعله الذي  
 هو موصولة لظرف مع متعلقة الملك فروع بانها فعل الظرف تقديره ان حصل  
 الملك في الموصولة مع صلة في محل الرفع بانها فعل تبارك في محل هذه الجملة في الاعراض  
 لا تامة شائعة والثانية اسمية نحو الله فوالسموات والارض لفظ الجملة مرفوع  
 بانتهى خبره اي الله فوالسموات والارض وهذه الجملة اسمية لانها بدأت  
 بالاسم وقوله والله غفور رحيم والذين امنوا من غيرهم فاعلموا الى النور والثالثة  
 جملة شرطية نحو ان دخلت مسجدك حرمان حرف للشرط دخلت فعل الشرط  
 فانت مرفوع محلا بانتهى خبره وهذه الجملة مرفوعة محل لكونها خبرا  
 للشرط وكذلك من دخلت الدار فانت طالق وكذلك ان تكرمني اكرمك جملة شرطية وكذلك  
 متى كان زيد فربى تركيد في محركين لم يكتفوا بالربعة ظرفية نحو قولك ما غلب  
 ينفذ ما عند الله باق وقوله ما موصوف عند ظرف مضاف الى ضمير الخطاب والعاقل  
 حصل وهو مع متعلقة جملة ظرفية صلة الموصوف الموصوف في محل الرفع  
 بانتهى خبره جملة ينفذ والثانية ايضا موصولة عند الله جملة ظرفية صلة الموصول  
 موصولة في محل الرفع بانتهى خبره قوله باق مرفوع تقديره ان خبره ليدل على  
 الدار زيد وقد امكنه يدب في حصولها ومنه خبر من اكرم ولما انقطع الفعل بالظرف  
 واحتوى على الضمير الذي كان في الفعل انهم من تقديرهم انما لا يبعد مفردا وجواز

الوصل به في قوله ما عندكم ينفذ ما يعرضه الا واما قبل اهل نحو ام كونه ظرفا  
 خبرا عن الجنة ام لا قلنا ان ظرف الزمان لا يكون خبرا الا عن حدث غير مستمر فلا يقال زيد  
 يوم الخميس بعد العادة لان زيد لا يقع يومه وينقطع يومه لان زيد يوم الجمعة هو الذي  
 كان يوم السبت وكذلك لا يقع خبرا عن الحدث المستمر فلا يجوز طلوع الشمس يوم  
 الخميس لان حاصله استمرار الخبر يومه في يومه بخلاف غير مستمر فلا يقع خبرا  
 عنه نحو خرج يوم الجمعة لان الخروج ما يقع يوما دون يوم وكذلك المكان  
 خبرا عن زيد في الدار لان نسبة الى الامكنة متعارفة بعدد زمره بعضها  
 في بعض فاقول ان قول الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
 قلنا ان اله لا يجمع على اله فان قلنا ما تقول نحن اليوم الجمعة والسبب في الجمع  
 مستداه اليوم خبره قلنا هذا على ما قيل التجمع والتسبب مصدرين ولهذا لا يجوز  
 في سائر الايام فان قلنا نقول نحن اليوم يومك فان يومك مستداه اليوم مع متعلقة  
 خبره قلنا هذا على ما قيل غلبتك وسلطانك ومجتهدك برهانك قوله رب العالمين  
 رب مجرور بانه صفة لفظه تحلا وعرب الصفة تابع لاعراب الموصوف وهو مجرور  
 باللام وكذا غيره نحو جاءني زيد العاقل بالرفع ورايت زيدا العاقل بالنصب  
 مررت بزيد العاقل بحال اللام فان قيل ان رب اى كلمة قلنا انه مصدر رب يرب زيدا  
 الا واما قبل ما فائدة الصفة قلنا فائدة انها تحصيل النكرات بتقليل الاشتراك  
 لخاصة في النكرات نحو جاءني رجل صالح وتوضيح في معرفة اى نوع الاشتراك  
 في معرفة علم كان معرفة اولها نحو جاءني زيد العالم والرجل العالم فانه تاجي بالعلم  
 لزيادة الايضاح على التعريف الذي استفاد من معرفة والرفع حتم لان كونهما كرجل  
 اخر مستداه زيد في توضيح كونه الموصوف والمعارف والصفة تزيدها وضوحا قبل  
 هل يجوز وصف المضمرة لا قلنا لا يجوز ذلك لان ضمير المتكلم والمخاطبة في المعارف  
 فلا يوصف الا يلزم تحصيل الحاصل وحمل الغاية عليه ما فان قيل ان احدى في قوله  
 تعصفه لفتح اهل للتخصيص او للتوضيح قلنا لا يجوز التاكيد وتقوية المعنى اذ دل















لها اي لا رمت حتى يكونا جميعا بمعنى اي فاقبل ما فارق بين ام المتصلة وبين  
 او قلنا انك مع ام تعلم وجود احدهما عند المخاطب طالبت بغيره ومع  
 اول تعلم وجود احدهما عندك ولم يكن هذا كان الجواب مع ام يذكر احدهما نحو زيد  
 كان عند زيد وعمرو ولم يكن عند عمرو والجواب مع او لا وعمرو منقطعة  
 تتبع في الاستفهام والخبر اما الاول فيخبر عن زيد عندك عند عمرو فحانك  
 استفهمت عن وجود زيد عند المخاطب ثم بدلك عند السؤال فاجبت عن عمرو  
 متانفت سؤالا آخر فقلت ام عندك عمرو ومعنى بل عندك عمرو فام متصلة منقطعة  
 في معنى بل مع المفعول ولا بد من اعادة الخبر قايما بينا وبين المتصلة واما وقوع المنقطعة  
 في الخبر فكذلك انما بالاسم شاه كانه ايت شيئا من غير فظنية لا فاضرب بانها ايت  
 حسب اعتقادك ثم اعترضك شك صدق له ان يكون شيئا اخر فاعترضه بالاجابة  
 اخذ في السؤال عن كون شيئا فقلت ام شاه اي بل هي شاه فاقبل لوقا الحسن  
 افضل ام بن خفية اي من معناه قلنا فالعني احدهما يعني الحسن افضل ام بن  
 الخفية فاقبل ام في قوله اي عندك ثم ام لم تذكرهم في قولك سواء على اتمت ام فقلت  
 ما حال قام وقعد قلنا واجلنا معطوفان احدهما على الآخر با وسكونا في  
 موضع الحال او الماض في نحو ضربته قام وقعد حاله في مجزئة غرقه ظاهرة  
 او مقدرة اذ التقدير لاضربته قايما او قاعدا فاقبل ما معناه لا قلنا انما انفي ما  
 وجبت الاول اي ان لا انفي الحكم بعديا بل للتبوع فلا يحى الابد خبر موجب  
 نحو ضربت زيدا لا عمرو وليحى بعد الاستفهام والتمني والعرض والتخصيص  
 فان قيل هل يجوز عطف الفعل بلام لا قلنا انما يحسن الاسم فاقبل ما معناه  
 بل قلنا انما لا لا خبر اعلا الاول منبسطا كان او منقبضا وهي بعد الالفاظ واللفظ  
 يحتمل الثاني فاقبل ما معناه لكن قلنا انما استدر كذا فاقبل  
 ما فارق بين لا وبل قلنا ان لا وبل ولكن يشترك في ان المعطوف به انما هو  
 عليه لا انفي للتبوع لا انما نحو جاءني زيد وعمرو واما بل في الخبر وهو اعراض عن

متصلة ام منقطعة قلنا  
 ان اول منقطع هو ما للتبوع  
 فاقبل لوقا لاضربته وقام او  
 قد ت  
 او با بعد ام يحى  
 اضرب زيدا لا عمرو

في قوله فاقبل ما معناه  
 بل قلنا انما لا لا خبر اعلا  
 الاول منبسطا كان او منقبضا  
 وهي بعد الالفاظ واللفظ  
 يحتمل الثاني فاقبل ما معناه  
 لكن قلنا انما استدر كذا  
 فاقبل ما فارق بين لا وبل  
 قلنا ان لا وبل ولكن يشترك  
 في ان المعطوف به انما هو  
 عليه لا انفي للتبوع لا انما  
 نحو جاءني زيد وعمرو واما  
 بل في الخبر وهو اعراض عن

بعد الاقبال عليه فاذا قلت ضربت زيدا بل عمركت فاصد للاخبار بضررت  
 ثم ظهر لك انك غلطت في ذلك فاضربت عن عمرو وقالوا ان بل بغيره لان لا انفي  
 عن الثاني ما وجب ان لا تبنت للثاني ما وجب الاول وتنفيد عنه وتنفيد بعد النفي كما يقع  
 بعد الموجب نحو جاءني زيد وعمرو فابطلت نفي المحي عز زيد والخبر ان الذي  
 لم يحى عمرو وزيد ونقل عن عبد القاهر ان هذا على وجهين احدهما ان يكون النفي  
 ما جاءني زيد بل اجاءني عمرو فحانك قصدا ان ثبت نفي المحي اريد ثم استدر كرت  
 فاقبل لعمرو والثاني ان يكون كمن اجاءني زيد بل اجاءني عمرو ويكون نفي المحي ثانيا لا  
 ولشأنه لعمرو ويكون الاستدراك في الفعل وحده دون الفعل وحرف النفي معا  
 واما كمن في الاستدراك بعد النفي خاصة نحو جاءني زيد لكن عمرو في اخفى  
 من بل لا اختصاصا بل يستدرك بعد النفي دون الايجاب لا نقول ضربت زيدا  
 لكن عمرو هذا في عطف المفعول على المفعول واما في عطف الجملة على الجملة في نظرية بل في  
 جواز الاستدراك بها الايجاب ايضا نحو جاءني زيد لكن عمرو ولم يحى فاقبل  
 ما فارق بين الاستدراك والاضراب قلنا انك تبطل بالاضراب حكم السابق وبالا استدراك  
 لا تبطله وفي الباب ان اي حروف العاطفة ومعناها التفسير نحو جاءني نحو  
 اي زيد يرايت اخاك اي زيد ومروى يا خيك اي زيد قد جعل ليس مراد فاله  
 العاطفة في قوله لبيدا انا بجري الغني ليس الجمل والصحيح ان في اصله قوله  
 بجري فاعلى النفي مرفوع تقديره بانه فاعلم وليس يجوز ان يكون حرف العطف  
 مراد فالاوح يكون الجمل مرفوعا لانه معطوف على نفي ويجوز ان يكون ليس فعلا  
 مرفوعا لانه قصصه والجمل يكون مرفوعا لانه بانه ليس خبره محذوف تقديره ليس  
 للجمل اي جازيا ويجوز ان يكون الجمل منصوبا على انه خبر للاب في اسمه مضمري تخنيدي  
 ليس الجمل في الجمل قال صاحب العوالم رحمه الله وبعد فان العوالم في نحو على  
 الفدا شيخ عبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني رحمه الله ما في عامل اقوال الواد  
 في بعد ابتداء آية لوقوعها في ابتداء الكلام فاقبل ان بعد ههنا من الطرف

مطلا في قوله

359



أم من غيرهما قلنا إن بعدهما من الظروف فإني قلنا إنهما من الظروف الثانية  
 أم من الظروف الثانية قلنا إن بعدهما من الظروف الثانية قلنا إنهما من الظروف الثانية  
 من حيث أخذ في المضاف إليه فيقيم بعد مقامه وسيم بالضم المضاف إليه فيأخذ  
 إنهما من غيرهما معرب من بني قلنا إنهما من بني على الضم المعروف قبل لم يبن  
 ولم يعرب قلنا إنهما من الظروف وكثير ما يجد من المضاف إليه وينى على الضم  
 ويستغنى غايته وهما كذلك لا نجد من المضاف إليه فيأخذ لم يستغنى غايته قلنا  
 يستغنى غايته على معنى أن غاية المضاف بالمضاف إليه فلا انقطع عنه صار حداً وغاية  
 ينتهي الكلام عنده فإني قلنا ما علة بناء قلنا لا حذف المضاف إليه لوى فيركب  
 معنى الإضافية متقدمة فيه والإضافة معنى منوعان أحدهما إذا أظهرت المضاف  
 إليه نحو بعد الحمد والمضمو كان معنى الإضافة معنوا من لفظ المضاف إليه فلا  
 يتضمن مضاف معناه فإني قلنا لم يبن على الضم قلنا إننا بنى على الضم جبر المحذوف  
 من باب قوى الحركات قبل بنى على الضم لأن النصب الجز قد يدخل خلافاً للإضافة  
 نحو قوله تعالى تي من بعد اسماء وقوله تعالى حديث بعد منوفان قبل هل  
 لبعدهما محل من الإعراب أم لا قلنا لا محل من الإعراب فإني قلنا لا محل من الإعراب قلنا  
 أن بعدهما في محل النصب لأن مفعولاً لا المقدرة لبناءهما من باب المفعول وأما  
 دخلت الثاني قوله فإن العوامل لمظنة أما قبل بعد كما قياد خط الفاء بعد بعد  
 أما قبل بعد ولو كانت مقدرة وتقدر الكلام هما يكن من بنى قبل بعد الحمد و  
 الضم في العوامل إلى آخره وإن شاء سأل وقال الثاني فإن العوامل لمظنة لا بد  
 لجواب الشرط ولا يقولان الفاء جواباً لا ما لا يجوز بحلة باسمها لا الفاء وحدها فإني قلنا  
 ما جواباً المقدرة قلنا جواباً بحلة قولاً المقدرة في الحقيقة ولكن لما حذف للدلالة  
 المقام دخلت الفاء على معنوا وهو فإن العوامل في النسخ على الفاء بنى في النسخ فإني قلنا  
 الجاء في النسخ متعلق بالمفهوم أم لا قلنا لا الجاء في النسخ متعلق  
 بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا

لا تلتفت

يجوز أن يكون الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 فإن العوامل الثانية في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 وصفة قلنا أن الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 أحوال وبعد غير المحضة منها محتمل فإن في النسخ محتمل الحال والصفة لأن  
 المراد من العوامل الجسود والشرع في الجسود بقرينة النكرة وإن ثبت قدر  
 حالاً لأن العوامل المفردة معرفة فإن قيل أن الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 الفاء في النسخ متعلق بالمفهوم أم لا قلنا لا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 أن الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 أن العامل هنا في الحال لأن العامل في الحال هو العامل في ذي الحال فإني قلنا  
 لا بد وأن يكون العامل في الحال فعلاً أو شبهه وهما ليس كذلك قلنا أن العامل  
 ههنا وأن لم يكن فعلاً لكنه شبهه لأن أن حرف من كسرة وفيه شبهة بالمفعول وهو  
 يعمل في الحال وكذا الخواتم فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 ههنا لم يبن ههنا الفاعل وهو لقلنا أن الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 لأن في أن معنى الفعل وتقدر الكلام حقت وأحقق العامل في النسخ على  
 الفاء فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا  
 لم جملة قلنا أن جملة الفاء بنى وقعت صلة للموصول وهو وليكون للصلة  
 محذوف من موصول وقوله جملة الفاء بنى وقعت صلة للموصول وهو وليكون للصلة  
 لأن الماضي إذا وقع موقع الدعاء يكون بمعنى الغائب لم يثبت به النفاء و  
 في بعض النسخ جملة الفاء بنى وقعت صلة للموصول وهو وليكون للصلة  
 من الإعراب فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا الجاء في النسخ متعلق بالمدح فإني قلنا

قلنا لا تلتفت



ولا يكون للجملة المعتدلة محل للإعراب فان قيل العوازل جمع ولما ليست بجمع و  
شروط بين اسم ان وخبرها لا تنمادخل على المبتداء والخبر قلنا ان الماية وان كان مفرد  
اللفظ الا انها في معنى الجمع هو ظاهرنا في ان المطابقة بين اسم ان وخبرها غير  
عندهم فلم يبق ان العوازل في النحو على ما ألف الشيخ ما تلتا لثابت لان العوا  
جمع وكل جمع ثوب فان قيل ان في تاء قلت انها من نفس الكلمة وليس للتأ ثب  
وقال فان العوازل ما تلتا لثابت في التذكير والتأ ثب فيكون كلاهما جاريا  
على نحو البلاغة وجاريا على سنن الفصح قلنا ان الماية ثوبت في معنى والجرى الصحيح  
ان التأ وفيه لثابت لان اصله ما ي زيدت التأ لثابت فحذف التأ فصارت  
فان قيل ان الخبر لا يركون فعلا او معنى فعلا كما قال صاحب النور الاسناد ينعقد  
بين اسمين بشرط ان يكونا في معنى الفعل لان السهنا لا يتصور بد فرج  
التبيين وقد نصبوا على زيد الخوك في تأويل مواخيرك وعمر غلامك في تأويل عرو  
ملوكك ما تهرنا ليست فعلا وشقة منه قلنا ان المبتداء اذا كانت لفظ الخبر  
بلا لاد وصفية والخبر يشا والمبتداء بلا واسطة كناية نحو زيد الخوك العوازل  
ما تهر لا يلزم كون الخبر مشتقا ولا عود الضمير من الخبر الى المبتداء ان مع اسم او  
خبر اجملة ام مفرد قلنا انها مع اسم او خبر اجملة سميته فان قيل هل يكون  
محل الإعراب ام لا قلنا لها محل من الاعراب فان قيل ما محلها من الاعراب قلنا  
محلها من الاعراب نصب في الحقيقة لكونها مقولة لا قولية المقدر كما ذكرنا فان قيل  
ما العوازل قلنا العوازل عاقل وهي خبر ما علمنا على عمل فربا الرابع فان قيل  
ما العوازل في الاصطلاح قلنا عندهم ما اوجب كفا اخر الحكم على وجه خصوص  
فان العوازل جاني زيد جاء في وهو واجب اخر زيد مرقعا وفي بيت زيد  
دايت وهو واجب نه منصوبا وفي فريت بزبد الباء وهو واجب نه مجرد  
فان قيل ما معنى النحي في اللغة قلنا ان النحي في اللغة على معانيها القصد  
يقال نحو نحيك اي قصد صدك الثاني في معنى مثل نحو مرفد جلا نحو كاء

ملك الثالث بمعنى كجهة نحو وجهت نحو البيت والرابع بمعنى المقدر نحو كذا نحو الف  
اي مقدار الف فان قيل ما النحي في الاصطلاح قلنا وهو في الاصطلاح النحي على المقياس  
استنبط من نقرأ كلام العرب في قول النحي علم باصول تعرف بها احوال الاخر الحكم  
مخبر الاعراب البناء وقيل النحي التوقيفية تعصم مراعاتي الذهن عن الخطا  
في الجمل وقيل النحي علم بقوانين تعرف بها احوال التراكيب جريته من حيث الاعراب  
والبناء والانصراف وعدمه فان قيل لم يتم هذا العلم نحو قلنا ان ابا الاسود الدؤلي  
سمي قاريا بقرائه ان الله بري من مشركين وسوله تجر سوله ثم ذهب الى امير المؤمنين  
بهذا واخبره ذلك قال على كثر الله وجهه تعلموا ان الله اعلم بفرع وسواه فرع  
عليه وفعله منصوب وسواه فرع عليه والمضا اليه مجرد وسواه فرع عليه والاعراب  
هذا المقالة ابا الاسود النحي اي قصد حفظ هذا قلنا كذا في هذا العلم النحي  
فان قيل اذا قرأ وسوله بالنصب فوجه قلنا يكون معطوفا على لفظ اسم فاقول  
اذا قرأ بالرفع فوجه قلنا يكون معطوفا على محل اسم فان قيل اذا قرأ وسوله  
بجر اللام فعلى اي شيء يعطف قلنا ومع كون معطوفا على مشركين في الظاهر فان قيل  
ما معناه اذا قرأ والرفع قلنا معناه ان الله بري من مشركين وسوله بري  
منهم ايضا فان قيل اذا قرأ الاد في في صلوة ان الله بري من مشركين وسوله بري  
رسوله هل يكون صلوة فاسدة ام لا قلنا ان صلوة فاسدة عند بعض الفقهاء  
لان تعبد المعنى لان رسوله يكون معطوفا على مشركين في حيث الظاهر عند بعض الفقهاء  
لانفس لان العوام لا يختارون مثل هذا وقيل اذا قرأ وسوله بجر اللام  
يكون الواو للقسم ويكون حوا القسم معذرة ما تديره القسم برسولي في بري من  
المشركين وضعفه ظاهرنا في قول النحي ان تعلم النحي فرض ام واجب سنة ام نافلة  
قلنا ان تعلم النحي واجب فرض لان التوقف عليه يكون تعلم فرضا كلام الله تعالى  
وتفسيره وحديث رسوله صلى الله عليه وسلم والفقه والفرايض هي ان معتمدا القرآن  
والحديث ومعرفته الفقه واجبة على مسلمين معتمدا هذا العلوم موقوفة على معرفة

خبرية



علم النحو وما يتوقف عليه واجب وهو واجب معرفة علم النحو وتعليله وتعليلها  
فكذلك امر النبي ثم فقال تعلو العربية وعلوها الناس فان كلام الله تعالى عربي وكلام  
عربي وكلام السنة لجنة عربي فاقبل ان تعليله افرض عين ام فرض كفاية قلنا  
انه فرض كفاية فاقبل هل يجوز ان يتعلق بحرف الجوف في قوله في النحو بقدر حصلت  
على انه حال العوام ام لا قلنا لا يحسن كذا وجوه احدها ان اصل الحال ان يكون  
صفة مستقلة والفعل لما في ليس بصفة مستقلة والثاني هو يقتضي الى الواو  
عند البعض الثالث ان يمكن الحذف فدا لا بد منها الا حصلت فعلا  
وامضى لا يصلح ان يكون خاللا وهو متعدي اذا كان متبعا الا اذا كان بعد ظاهرة او مضى  
نحو قوله تعالى او جاءكم صدورهم قد حشر صدورهم وحذف قد لا  
يجوز عند سبويه قوله حشر ليس بصفة عند بل هو صفة موصوف محذوف  
عند ذلك في كتابه التعليق قال سبويه في قوله تعالى او جاءكم صدورهم  
اي جاءكم قوا حشر صدورهم فالحال هو المحذوف ولما في وصف الامر الا ان  
بقا لا حذف كوصوف واقبت الصفة مقام اسميت باسمها وقال المبرد ان حشر  
ما في في معنى الذناب وليس بحال فاقبل هل يجوز ان يكون الجوف في قوله على  
الفد الشيخ متعلق بعدد على ان يكون حال العوام ام لا قلنا لا يجوز ذلك  
لانه اذا وقع الجوف الجوف لا يكون ظرفا مستقرا او ظرفا مستقرا انما يكون  
مستقرا اذا اجتمع مؤنثه الاول ان يكون متعلقا في الافعال العامة كالخوص  
والكون في الوجود والشيء والاستقرار والعدد ليس من اقسامه في باقي السنة طر ان  
شاء الله تعالى فاقبل قال المصنف رح فان العوام في النحو على الفة الشيخ مائة  
عامل لم يقل فان العوام في النحوية عامل قلنا لا ان كون العوام مائة ليس انفاية  
بل اختلاف في بعضه قال بنو تميم ما ولا يعملان لانها يدخل الاسم في فعل  
ولا يدخل على القيسيين وعند اهل الحجاز يعملان وبه وجه القرآن لقوله تعالى  
ما هذا بشرا فان الاكرن ان العامل ليس واو في المفعول مع الفعل بواسطة

لواو قال رح وهي تنقسم الى قسمين لفظية ومعنوية فاللفظية تنقسم  
الى قسمين جماعية وقياسية فالجماعية منها احدى وتسعون عاملا والقياسية منها  
سبعة عوامل والمعنوية منها عددان فالحكمة مائة عاملا والسماعية منها تسعة  
على ثلثة عشرة نوعا اولا الواو في وهي ابتدائية لوقوعها في ابتداء الكلام هي مرفوعة بحال  
بانها مبتدأة مرجعة الى المائة فان قبلها يجوز ان يرجع الى العوام ام لا قلنا لا يجوز  
لكن لا يجوز لبعدها والحسن يرجع الى مائة لقرنها والواو في يعود الضمير الى  
القريب فاقبل ما محل الجملة الفعلية اعني تنقسم الاعراب قلنا محلها رفع على انها  
خبر لمبتدأ فاقبل هل للمبتدأ مع خبره محل من الاعراب ام لا قلنا لا محل لها  
من الاعراب لانها جملة مستأنفة واسماء كسائر وقال ابن جهملة اذا وقعت خبر لمبتدأ  
لا بد وان يعود الضمير اليه في العايد في جملة تنقسم الى المبتدأ قلنا العايد مستتر  
فيه وهو في هي وهي عائدة اليه فاقبل هل يجوز ان يعود الضمير الى الضمير قلنا  
يجوز ذلك كما يقال من حيث هي في من حيث هو فاقبل هل يجوز ان يكون  
الواو في وهي للحال المبتدأ مع خبره في محل النصب ام لا قلنا لا يجوز  
يكون التقدير بعدها حال كونها منقمة الى قسمين كما قيل ام لا قلنا لا يجوز  
ذلك لانه في اختلاف العامل في الحال وصاحبه الالة جعل العامل في الحال اعداها  
والعامل في صاحبه وهو لا يستقيم ان العامل في الحال هو العامل في ذي الحال  
وهو كمنه فاقبل ان قوله لفظية ومعنوية جملة ام مفرد قلنا ان قرئ  
بالجر على البدلية من قسمين مفرد وتقدر به وهي تنقسم الى لفظية ومعنوية  
وان قرئ بالرفع جملة سبعة وتقدر بها احدى اللفظية والثانية معنوية فاقبل  
ما محل هذه الجملة الاسمية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة  
اصطلاحية وان قرئ لفظية بالنصب يكون جملة فعلية وتقدر به اعني لفظية  
ومعنوية فاقبل هل هذه الجملة الفعلية محل من الاعراب ام لا قلنا لا محل لها  
من الاعراب عند بعض النحوية لانها وقعت تفسير القول الى قسمين ولا يكون



للجملة التفسيرية محل الاعراض عند بعض النحويين هذه الجملة الفعلية مجزئة  
 المحل لوقوعها تفسيرية والشيخ الشارحون التحقيقي من الجملة المنفصلة بحسب  
 نفسه فان كان محل فعله كذلك لافلا فان قيل بعد جعله لفظية بدلا من تبيين من اى  
 قسم من اقلام البدل لان اقلامه اربعة الاول المحل كقولهم تع اهدنا القراط المستقيم  
 قراط الذين فان صراط الذين بدل من الصراط المستقيم بدلا من المحل وبدل البعض  
 من الخواجا في القوم اكثرهم او بعضهم فان اكثرهم وبعضهم بدل من القوم وبدل  
 اليه ما لا يجوز بدلا من ثوبه فان ثوبه بدل من زيد وبدل الغلط نحو ردت برجل  
 مما رجع اذ ان يقول بجواز نسق لشيء الى جملته ثم تداركه فقال بجواز دفع هذا  
 الغلط فيكون الغلط في المبدل منه فبغى بدل الغلط بدل الشيء من الغلط وهذا  
 لا يكون الآخر بدلية وفكر قلنا ان لفظية بدل البعض من الكل لان لفظية بعض  
 قيل ان لفظية في النسبة الى اللفظ فلا يجوز ان يكون لفظيا وانما العلم  
 انبثا الشيء الى نفسه هو ممنوع وكذلك المعنوية لان منسوب الى المعنى قلنا ان العا  
 اللفظي لفظي بمعنى مطلق ونسب اليه يراد معناه لمصدره فالمغايرة حاصلة بين المعبر  
 ونسب واما في المعنوية فالشعر هو معنى خاص ونسب اليه عام فلا يلزم انبثا  
 الشيء الى نفسه وقيل ان هذه القضية ليست بلغوية حتى يلزم ذلك لانما هي  
 اصطلاحية فلا يورد ذلك المحذور فاللفظية مرفوعة بانها مبتدأة وخبرها  
جملة تنقسم فاقبل ان الجار والمجرور مع متعلقة المحذور في منها احوال صفة  
 قلنا حالها فاقبل فاذى الحال قلنا قبل في بعض الشرائع ان الجار والمجرور  
 متعلق بكائنة منصوب محلا على انه حال من المبتدأ تقديره فاللفظية كائنة  
 من العوامل تنقسم الى قسمين وفيه نظر لان الحال الباشائية الفا على او المفعول  
 والمبتدأ ليس بها على ولا بمفعول فالاول لا يجوز جعله حال من الضمير المستتر في  
 تنقسم الرجعة الى المبتدأ و يكون لسانه هية الفا على فاقبل ان الحال يكون  
 في مقدمة على عاملها هو الجار ام لا قلنا ان تقديم محال على عاملها جازم كالحال

كما عاملها فعلا نحو قبل زيد عا و قبل من عا قبل زيد كل ذلك جازم بكونه تقديره  
 فاللفظية تنقسم الى قسمين كائنة من العوامل فاقبل هل يجوز ان يكون الجار والمجرور  
 في منها صفة ام لا قلنا يجوز ان يكون الجار والمجرور مع متعلقة المحذور صفة  
 للمبتدأ تقديره فاللفظية كائنة من العوامل تنقسم الى قسمين فاقبل فباي وجه جازم  
 ان يكون الجار والمجرور مع متعلقا لصفة قلنا ان الجار والمجرور حال من معرفة المحضة  
 و صفة بعد التكرار محضة ومحملة اليها غير محضة منها فان اللفظية ليست بمعرف  
 محضة لان المراد منها الحسن وذو التعريف الحسن يتوعد غير التكرار لا التكرار محضة  
 لانها لفظ المعرفة فلذلك جازم الوجه في قوله من حاله والصفة فان قبلها هذا  
 الجملة الاسمية محل الاعراض ام لا قلنا ان هذه الجملة وقعت جوابا لشرط المحذور  
 فلذلك حلت الفأفة فاللفظية لا يكون لهذه الجملة محل الاعراض اذ كان الشرط  
 المحذور اذ الان الجملة اذ او وقعت جوابا لشرط غير جازم لا يكون لها محل الاعراض  
 يكون التقدير بوجه اذ كان العامل منقسم الى لفظية ومعنوية فاللفظية  
 تنقسم الى قسمين ويكون هذه الجملة في محل الحزم اذ كان الشرط المحذور فاقبل  
 جازم ويكون التقدير بوجه ان انقسمت العوامل الى لفظية ومعنوية تنقسم  
 اللفظية ايضا الى سماعية وقبيلية يعني ان اعتبر انقسامها اعتبر انقسام  
 فاقبل هل يجوز فرق بين ان يكون الشرط المحذور اذ او بين ان يكون قلنا  
 ان الاصل اذ القطع بوجود الشرط بخلاف ان وذكر في بعض الفتاوى  
 من باب الوصايا والوقا لجل المديونة اذ امت فانت بري من ذنبي عليك صحة  
 وتوقا لزميت فانت بري من ذنبي عليك لا يبرحها طرفة عين المتماقية في  
 الاصطلاح قلنا ان السماعية في الاصطلاح ما لم تذكر في قاعدة كلية تشمل  
 على جزئياتها بل يقال هذا يعمل كذا وهذا يعمل كذا وليس كذا بخلافه كقولنا ان الباء  
 تجزى لم تجزى ولم تنصب فاقبل والقبلية قلنا ان القياسية ما تذكر في قاعدة  
 كلية تشمل على جزئياتها وهي ان كل فعل منعذ برفع وينصب في العلة فيكون



مستعدا فاذا عرفت هذه العلة امكنك لو زيد هذا الحكم اي عمل الرفع والتصب  
 اي كل وجد فيه تلك العلة يسبح ميانا انشاء الله تعالى في محل الجملة الاسمية  
 فلا اعني جملة الشر المحذوف ايضا والكلام فيه الكلام في اللفظية وتقديره  
 اذا كانت اللفظية من العوازل منقطة الى سماعية وفيلية فالسماعية انما هي احد  
 وتسعون عاملا كائنة من اللفظية او تقديره اذا كانت اللفظية منقطة الى فهمين  
 فالسماعية كائنة من اللفظية احد وتسعون عاملا فان قيل الفرق بين التقدير  
 قلنا ان صاحب الحاك في الاول الفاعل المستتر في كقول المقدرو في الثاني  
 لبسدا فلا يكون له في الجملة السماعية في هذين التقديرين محل من الاعمال او فوعا  
 جوابا لشرط غير جارم وهو ان قيل ان تقدير الكلام انما علمت انقسام اللفظية  
 الى سماعية وفيلية فاعلم ان السماعية منها احد وتسعون عاملا وفيه نظرو وجبة  
 النظر انما يلزم من هذا التقدير ان يكون قوله فالسماعية منها احد وتسعون عاملا  
 مجزوم محل كونه هذه الجملة جوابا لان وان يكون منصوب محل كونه مفعولا لا علم  
 ويلزم ان يكون جملة ومفرد لان ما بعد ان المفتوحة يكون في تقديره مفعولا يلزم  
 ان يكون العامل في كماله معنويا ولفظيا فان قيل ان شعور معطوف على احد  
 وهو مفرد والمعطوف جمع لمطابقة شرط بينهما قلنا ان شعور ليس بجمع  
 هم موضوع لعدد معين فان قيل انتصبا عاملا على اي شيء قلنا انتصبا  
 على التمييز فان قيل فالعامل فيه قلنا العامل فيه شعور فان قيل ان شعور  
 اسم جامد فكيف يكون عاملا قلنا انه اسم تام قد تم بنون الجمع هو من اجزاء  
 المعدود وانما شبه ضارب بوزن فان قيل ما محل جملة والقياسية من السبعة  
 عوازل قلنا ان هذه الجملة معطوفة على جملة فالسماعية منها احد وتسعون  
 عاملا واما المعطوف بحسب اعراب معطوف عليه فان قيل ان السبعة مضاف  
 الى عوازل وهي مضاف اليه والمضطر لا يكون الا محذورا وهي مفتوحة فالسبب في قلنا  
 انه غير منفرد وغير منفرد يكون في موضع آخر مفتوحا فان قيل ما غير منفرد

قلنا غير منفرد فيه سببا من الاسباب السبعة او واحد منها يقوم مقامها  
 فان قيل لم اجمع الى هذه الاسباب السبعة في كون الاسم غير منفرد بل اجمع الى  
 هذه الاسباب في كون الاسم منفردا قلنا لان الاصل في الاسم كونه منفردا فلا  
 يحتاج الى هذه الاسباب الاصل في الشيء ان لا يحتاج الى علة وبسبب ذلك كون  
 غير منفرد فانه فرع كونه منفردا فلا بد من علة لان الرجوع الى الاصل في الرفع  
 بلا احتياج وبلا دليل لا يجوز فان قيل ما حكم غير منفرد قلنا ان لا يدخله كسر ولا  
 تنوين فان قيل بالسبب ان كان في الاسم سببا او واحد منها يقوم مقامها لا  
 يدخله كسر والتنوين قلنا ان الاسم اذا كان فيه سببا يكون سببا للفعل في جميع  
 فممنع منه ما منع من الفعل وهو كسر والتنوين فان قيل من اي شيء يحكي السببية اذا  
 كان في الاسم سببا ان في كل فعل فرعين احدهما ان الفعل فرع الاسم فجملة  
 المتفقان لكونه مشتقا من الاسم فان ضرب بضرب متقاربان ضربا في جملة  
 الافادة لان الفعل يتوقف في الافادة على الاسم والاسم لا يتوقف على الفعل في الافادة  
 واذا كان في الاسم سببا يكون فيه فرعين فثبتهما للفعل فيمنع منه ما يمنع من الفعل  
 فان قيل لم يمنع الاسم الضرب بمشابهة الفعل جملة واحد قلنا ان الاسم  
 اصله الفعل فلم يخرج الى الفعل الذي هو فرع عليه سببا احدا لان الاسم  
 يتخرج باصالة فتعارض اصالته السببية الواحد لا يمتنع خروج الى حكم  
 الفرع مزج مثاله من الشرع عليك ان الله تعالى خلق الذميرة من كل حق  
 فاذا ادعى عليه حق لم يثبت الا بشاهدين ولا يثبت بشاهد واحد كذلك  
 الاسم لا يمنع من كونه سببا احدا اذا اجمع فيه اثنان تترجح على جانب الاصل فيمنع الضرب  
 فان قيل فلم جعل حكم السببية هنا منع كسر والتنوين ولم يجعل غير هذين منع  
 التعريف ودخول حرف الجر وغير ذلك احكام فاعلم قلنا انما جعل الشيء على  
 غيره في حكم جعل المحل ولا ينافي معناه ومنع التنوين الجر لا ينافي معناه  
 السببية كما ان عمل الفعل المضارع على الاسم الاعز لم ينافي معناه الفعل ولم يجعل

علم السببية



ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

365







اعني تنوع ولا يحمل هذه الجملة من الاجزاء كونها متشابهة وقيل ان هذه الجملة <sup>الاسمية</sup>  
 مجزوءة من الجملة على انها عطف على الجملة المتقدمة وهي والسماعية من احد وعرفا ملا وفيه  
 فظ لا عطف على الابعاد مع وجود الاقرب هو المعنوية ولا تتركب من اجزاء بل من اجزاء الجملة  
 فاجله لوقوعها بين المعطوف والمعطوف عليه وهي ليس بمعطوف على ما تقدم فاقبل ما  
 محل الجارة في قوله على الله عشرة نونا قلنا حكمة بضمتها انه مفعول به غير صريح  
 لتتوهم فاقبل ما في قوله قلنا كونها بمنزلة الجارة الاولى والاسم المفرد فاقبل  
 فلم يبق على الحركة قلنا فاقبل ما بين الالف والاصول العارضة فاقبل ما في قوله على الفتح قلنا  
 للحقة فاقبل ما في قوله قلنا لكونه متضمنا للحرف والواو فاقبل ما في قوله على الحركة  
 قلنا الفرق المذكور فاقبل ما في قوله على الفتح قلنا طلبا للحقة فاقبل ما في قوله ان ثلاثة  
 عشرة اذا جعل علما هل يكون غير منصرف ام لا قلنا جازا غير مع منع الحرف لا بقاء  
 على الفتح وهو لا يصح مراعاة للاصل وكذا الحكم في اربعة عشرة وخمسة عشرة وستة  
 وسبعة عشرة وعمانية عشرة وتسعة عشرة فاقبل ما في قوله بعلمك منصرف ام لا قلنا  
 انه غير منصرف البتة لان الثاني ليس بمتضمن للحرف بل العلمة بخلافه فاقبل ما  
 ان نحو ثلثة عشرة هي اجزاء في جملة او كما ام لا قلنا لا يجوز ان يستعمل جملة ولا  
 كلاما بل يقال بمثل هذا تركيب عددي فاقبل ما في قوله التركيب على كم نوع قلنا التركيب  
 ستة اعدادها عددي ثمانية عشرة واربعة عشرة فاقبل ما في قوله ستة بمثل هذا عددي  
 قلنا لانه مركب من العدد والسندي في حق الله لطيف بعباده والله قد استوفى اولئك الذين  
 آمنوا وقد سمع الله قولهم واتوا بالبينات في ليلة القدر وانا اعطيناك الكتاب فاقبل ما  
 فاقبل ما في قوله سمي بمثل هذا سنادا قلنا لانه مركب من سند وسند البند واضافي  
 نحو من الله ونحو الله وخيل الله ونحو الله وكلم الله ورفع الله وروى  
 الله ورسول الله وجيب الله ونحو الله فاقبل ما في قوله قلنا سمي بمثل هذا ايضا  
 قلنا لانه مركب من مضاف ومضاف اليه ومرجى نحو بعلمك فاقبل ما في قوله قلنا سمي  
 مرجعا قلنا لا استزاع الا في الثاني ونوصفي نحو يجوز الناطق والرجل العالم و

شهر ١٢٦٧

الرجل الصالح والرجل الفقيه والرجل الزاهد والرجل العابد والرجل العاقل والرجل  
 والشخص الكامل المكمل فاقبل ما في قوله سمي بمثل هذا توصيفا قلنا لانه مركب من الصفة  
 والموصوف وبسمة ايضا بقيد يا وصوفي نحو بسوبه وهو مني على الكسر فاقبل  
 فلم يبق صقيا قلنا لانه مركب من صوت فاقبل ما في قوله الالف واللام على كم وجرياني  
 في كلام العرب قلنا ان الالف واللام قد ياتي الاشارة الى المذكور المتقدم كما  
 نقول جاءني رجل فذكرت الرجل وعلم قوله تعالى كما ارسلنا الى فرعون رسولا  
 نعصى فرعون الرسول وقد ياتي الاشارة الى واحد من الافراد باعتبار عهده  
 في الوهن كقولك دخل السور حيث لا عهد بالخارج وقد ياتي الاشارة الى حقيقة  
 كما نقول الرجل خير من المرأة والفرن خير من الحمار وقد ياتي بمعنى القول كقوله تعالى والعصر  
 ان الانسان لخبث الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الا في سبعة لام العهد الخارج والتمسك  
 بسمى لام العهد الزهني والثالث يسمي لام الحقيقة والرابع يسمي لام الاستغراق  
 والخاص بالاسم كسجن المعروف بالام اما ان يطلق على حقيقة معينة من حقيقة  
 واحد كما او اثنين او جماعة وهو العهد الخارج ونحو علم الخضر كزيد اما على حقيقة  
 غير معينة وهو العهد الزهني ومثله النكرة كرجل ما على نفس حقيقة من غير نظر  
 الى اصدقت الحقيقة عليه من الافراد وهو يعرف بحسن والحقيقة ونحو علم الحسن  
 كاسامة واما على كل الافراد والاستغراق ومثله كل مضافا الى مكره فاقبل ما في قوله كيف  
 يجوز ان يقول الرجل خير من المرأة والفرن خير من الحمار والكنز خير من النساء  
 ولكن امرنا خير من الفرس قلنا لا بد من قولنا الرجل خير من المرأة والفرن خير من الحمار  
 ان كل رجل خير من امرأة وكل فرن خير من حمار انما يرد ان جميع جنس الرجال اذا  
 قول جميع جنس النساء وجميع الفرس اذا قول جميع جنس الحمار فان ذلك لا يجمع افضل  
 من هذا الجمع فاقبل ما في قوله الالف واللام في قول الشاعر اعداء العرف من اسرارها  
 ابواب على قصورها اي معنى من الاربعة المذكورة قلنا ان الالف واللام في قوله لا  
 للتعريف لانه علم فاقبل ما في قوله الالف واللام في الفصل والحرف اي من الاربعة قلنا ان فيها

بمعنى الالف واللام

شهر ١٢٦٧



ثلثة اوجها قول احدها انما صفا في الاصل دخلت الالف واللام للعهد كقولك  
 جاءني الرجل القيس والرجل الحرف الذي تعرف بذلك ثم نقلت الى التسمية وفيها  
 الالف واللام فلم تغير منهم بحذفها استغناء عن تعريف العلية والثاني انها اذا  
 كالم والمثلث انها تخرج او يعطى فاقبل الالف واللام في لفظة الجلالة تسمى الالف  
 للعهد كارجي ام للعهد الزهني ام الحقيقية ام الاستغراق قلنا انهم اختلفوا فيه  
 قال بعضهم ان الالف واللام في عوض عن حرف الهمزة في بعض ان الالف واللام فيه  
 وليدة وليست للتعريف اذ هذا الاسم لا يقع فيه شريك فصار خولها حرفا وقالا  
 ان الحذف في الكشف اصل الالف كالتاسل صلا للناس فحذف الهمزة وعوض عنها  
 حرف التعريف ولذلك قبل في الداء يا الله بالقطع كما يقال البر والاله من الالهاس كالرجل  
 والفرس اسم يقع على معبود بحق او باطل ثم غلب على المعبود بحق كما ان النجم اسم لكل كوكب  
 ثم غلب على الشبه بالوكذلك النسبة على عام الفخ والبيت على الكعبة والكتاب على كتاب  
 سبويه وما الله يحذف الهمزة في حق المعبود بحق ولم يطاق على غيره فقلنا ان  
 قوله الالف واللام فيه للتعريف فاقبل بعد كونها فيه للتعريف هي تعريف العهد  
 الخارجى ام للزهني ام الحقيقية ام الاستغراق قلنا ان شكك الالف واللام فيه ليست  
 للاستغراق ولا الحقيقية ولا العهد كارجي الهمزة لانها يقال انما العهد الزهني  
 المعهود المعبود بحق وبقا لعاكس وتعالى الله علوا كبيرا فاقبل اسم هو الله  
 ام صفة قلنا لاسم غير صفة الا تراك صفة ولا تصف به لان قول شي كمالا لقوله  
 شي رجل ونقول الواحد كما نقول جلا كرم وايضا لا تصف به تعالى لا بد لها  
 من موصوف فيجري عليها صفا بغيت غير جارية على اسم موصوفها وهو محلا  
 كذا في فان قلت هل هذا الاسم اشتقاق قلت اختلفوا العلماء فيه وقالوا لا خفى لانه  
 مشتق من الهمزة الى الرجل اذا فرغ اليه وقبل ان يراه يلوه اي يصيح كذا في تفسير  
 الى منصوب فالجليل من احد هذه اللفظة وكذا جاء في هذا الحق وكما في الفصل  
 من هذا التفسير فخذ بحسن فرائد الفقه والنساق في جماعة رحمهم الله ليس مشتق

من هو علم لخاص كذا في تفسير لعمري السفسى في فاقبل هذا الالف واللام  
 معا للتعريف ام اللام وحدها ام الالف وحدها قلنا فيه اخلا وان الهمزة وحدها  
 عيبا في التعريف كمن للوصول بحلوله للابتداء بها انماها ان ثبت في الدخ  
 وعند الجليل ان حرف التعريف الى كهل وانما استمر الخفيف كمن لكثرة الاستعمال  
 فاقبل الالف واللام في كنهية من معنى من المعاني المذكورة اي هل العهد  
 كارجي ام للزهني ام الحقيقية ام الاستغراق ام للعوض ام للتخفيف ام زائد  
 قلنا ان الالف واللام في كنهية للجنس ما حيث هي او من حيث هو في ضمن جميع الالف  
 وهو الاستغراق فاقبل الالف واللام في قوله العاكس العهد كارجي ام الزهني  
 ام غيرهما قلنا للاستغراق فاقبل في الصلوة لاي معنى من معاني الالف واللام قلنا  
 انها ايضا للاستغراق فاقبل الالف واللام في العوازل لاي معنى من معاني قلنا  
 للاستغراق ايضا فاقبل الالف واللام في الشيخ عبد القاهر لاي معنى قلنا ان  
 الالف واللام في العهد الزهني فاقبل انها في القاهر قلنا ان الالف واللام فيه  
 بمعنى الذي لا الالف واللام في الصفات يكون بمعنى الذي فاقبل الالف واللام  
 في عبد الرحمن لاي قلنا انها ايضا بمعنى الذي فاقبل انها في لجر جاني قلنا  
 انها العهد الزهني فاقبل الالف واللام في قوله في اللفظية لاي قلنا انها العهد  
 كارجي فاقبل الذي في السماعية قلنا انها العهد كارجي ايضا فاقبل انها  
 لاي في القياسية قلنا انها العهد كارجي فيها فاقبل وفي المعنوية قلنا  
 للعهد كارجي فاقبل الالف واللام في قوله في الجملة مائة عام لاي قلنا يجوز  
 ان يكون للعهد الزهني والخارج فاقبل انها في قوله في السماعية منها تنوع على  
 ثلثة عشر نوعا قلنا انها فيها العهد كارجي نفس ما في الكتاب من الالف واللام  
 على بناء قال المصريح عبد الله بن الفقيه جابا بابا الطيوس في النوع الاول قوله  
 نجر الاسم مفرد فقط وهي سبعة عشر فاحدها الباء مزحوف في آخرها معا  
 الاول للالصا نحو مرتب بندي الصق مروي موضع يعرب من زيد ولما

الذكر

انها



للاستعانة نحو كتبت بالقلم اي استعنت في الكتابة بالقلم والثالث فصاحة  
 نحو خرج زيد بعشيرة اي خرج زيد بصحبة عشيرة والرابع المقابلة نحو  
 هذا بهذا اي قابلت هذا بهذا والخامس نحو ذهبت بزيد كسادس الطريقة  
 نحو جلست بالسجدة والسادس زائد نحو هل زيد قائم والثامن التقديمية نحو بالي وحي  
 اي فداك في اي قولك الف واللام في النوع للعهد كما جرى وهو مرفوع بالابتداء  
 الاول مرفوع لانه صفة حروف مرفوعة على التجرى ابتداء وليست افعلية  
 مستتمة لا محل لها الا في الكلام كونه متانفة فاقبل ما محل قوله تجر الاسم الجرا فقلنا ان  
 هذه الجملة الفعلية مرفوعة محلا بها صفا حروف فقلنا لا يجوز ان يكون حروف  
 للنوع وجملة تجر الاسم خبر عنه قلنا لا يجوز ذلك لان المطابقة بين الصفة والموصوف  
 شرط فيكون نكرة وتكرار جمعا وفردا وهما النوع معرفة وحروف نكرة وبهذا  
 ابتداء ويجوز لا يشترط المطابقة بغيرها وتكرار الان حتى ليست ان يكون معرفة وحتى  
 لا يكون نكرة فاقبل المطابقة شرط بين مبتداء ويجزعا وفردا وتكرار فاقبلنا  
 وهما النوع مفرد وحروف جميع والنوع وحروف مؤنثه في اي جملة  
 قلنا ان المطابقة انما يكون شرط اذا كان خبر متانفا وهما ليس كذلك فاقبل  
 لم لا يجوز ان يكون جملة تجر الاسم محلا للصفة انما حاله حروف فيكون تقديره  
 النوع الاول حروف حاله كونه خبر الاسم قلنا ان الحروف نكرة وحتى ذي حال  
 ان يكون معرفة وان الجملة الخبرية التي لم سبقها ما يطلبا لدوافع بعد التكرار المحضة  
 صفات وبعد المعارف المحضة لحوال وبعد غير المحض من ما محلها ولنا  
 وقعت جملة تجر الاسم بعد التكرار المحضة وهي حروف فتكون صفة لها لا محالا  
 بها فاقبل ان الالف واللام في الاسم معاهل للعهد كما جرى لم للرهن ام غيرها  
 قلنا ان الالف واللام فيه لا تتفرق فاقبل ان الالف واللام في الاول لا ينفصل  
 الموصوفه فاقبل اي كلمة هو قلنا الفعل التفضيل فاقبل ما هو في الاول قلنا  
 اصلا ولا فاد غمت الواو في الواو فصارت وا فاقبل ما اذا عرفت قلنا اني مؤنث

او في اي قول وما قلنا اصلا واو في قلب الواو همة فصل او في اي قول  
 او في بضم وفتح فاقبل اصلا قلنا وول قلب الواو همة فصل او في اي قول  
 بعد كونه فعل الصحيح انه زوول واو بين مفتوحين لا زوول واو همة ولا  
 من قبل يجره وواو فاقبل ما قلنا في فقط قلنا اجرائية لوقوع قط جوبا للشرط  
 فاقبل ان قط مبتدئ ام معرب قلنا انه مبتدئ فاقبل ما قلنا من ان الالف واللام في  
 موقع المبتدئ كونه مفعلا فاقبل ان الالف واللام في جملته قلنا انه مفعول باعتبار اللفظ  
 وجملة باعتبار المعنى والكتابة فاقبل ان جملة اسمية ام فعلية قلنا جملة فعلية  
 فاقبل جملة انشائية او اخبارية قلنا ان جملة انشائية فاقبل ما قلنا هذه  
 جملة الانشائية محلا للاعراس ام لا قلنا لا محلا لها من الاعراض لوقوع جوبا للشرط  
 غير جار ولا تقدير اذ اجرت الاسم بهذه الحروف فقط او فانه مرفوع الاسم  
 ونصبه بها او غير الفعل والحرف لا الفعل لا قبل الحرف لا قبل الاعراب  
 فاقبل الفرق بين قطا وقطا بالتشديد وغير حسب لا غير وليس وغير  
 ويجل قلنا ان فقط بالتشديد علم من سماء الافعال بمعنى انه واما لا غير اخلف فيه  
 فقال البصريون لا غير بضم الراء وقبل وبعد قال الزجاج لا غير برفع الراء والتنوين  
 على تدبير ليس بغيره وقال الكوفيون لا غير بفتح مثل الارب واما بجل سكر اللام  
 بمعنى حسب يقال هذا بجلي اي حسب واما بجلي على السكون فمر حسب لانه لا يتكرر  
 بالاعراب في موضعين فوضع مكره حسب قال الاحقر ان بجلي كنية  
 ابدأ يقولون هذا بجل واما قطا وعوض وهما الزمان الماضي والمستقبل على  
 سبيل الاستغراق ولا يستعمل الا مع التثنية فاقبل ما قلنا بناء على  
 بناءها نظمتها ما مع الحرفين مبنية والى معنى قطا والاعراب الان ومع  
 عوض لان الى الاخرى الى اخر العرف فاقبل ما محل قوله وهي بفتح حروف  
 قلنا ان هذه الجملة الاسمية متانفة لا محلا لها من الاعراض فاقبل ما محل جملة  
 احدها بالاقبال لا محلا ايضا فاقبل ما محل الحروف في قوله حروف



فلما حلت النسب على ابنه حاله عند تقديره لمعدها بالكانا من خروج  
 فاقبل ما حرف في اللغة قلنا انما حرف في اللغة طرف الله فاقبل لم سميت  
 بمثل قد وهلا ومنه وان حرفا قلنا انما هذا طرف الجملة وليس فيها  
 نحو هذا فام زيد وهلا يدانم ومردت بربا ولا تمها لم يد على معنى الابدان  
 فاقبلت طرفا الله فاقبل لم سميت هذه الحروف سبعة عشر حرفا قلنا  
 لانها وضعت لجرها الالف على ما لم يسمت حرفا لجرها باعتبار معنى لها فان  
 قلت لم علمت الباء واخواتها خفض قلنا انما علمت لانها لا معنى لها الا في الالف  
 فعلت الالف الذي لا يكون الا في الالف وهو حرف فاقبل ما حرف في الاصطلاح  
 قلنا الحرف ما دل على معنى في غيره فاقبل ما علاما حرف قلنا علاما الحرف الذي  
 عن علاما الاسم والفعل فاقبل ان الواو في فعلها ابتداء ام عاطفة  
 قلنا انما ابتداء بنية لو وقع في ابتداء الكلام فاقبل ما حرف لجرها فاقبل ما حرف  
 على انه خبر مقدم للبدء وهو مفعول تقدير فاقبل ما حرف بين الالف  
 التقديرى محلى قلنا ان التقديرى انما يستعمل حيث تحققت الكلمة الالف  
 لكن لا يظهر فيها لانها محلى انما يستعمل حيث لم تنحى الكلمة الالف لاجل  
 بنائها على معنى انها وضعت في محل لود في غير لفظها لجرها فاقبل ما حرف  
 من الالف في المحلى بحرفي الكلمة بخلافه انما في التقديرى فاقبل ما حرف فاقبل  
 الالف على ان قسم قلنا ان الالف على ثلثة اقسام لفظي وتقديرى محلى فاقبل  
 ان اللفظي في كم موضع قلنا الالف اللفظي في خمسة مواضع الاول فيما اخره  
 حرف صحيح نحو زيد وعمر وبكر وبشر وغيرها نحو جاءني زيد ومردت زيد  
 ومردت زيد او كذا غيره وفي حكم حرف صحيح وهو في اخره باء او واو  
 ساكن ما قبلها نحو طي ودلو فانها في حكم الصحيح في محل الحركات ثلثة  
 نحو هذا طي ومردت طيا ومردت بطي وكذا لو والثاني في الاسماء الثلثة  
 المضافة الى غير اسمك نحو ابوه واخوه وفوه وحموه وهنوه ودقوا لغيره

منه  
 حروف  
 حروف

جاءني ابوه وبنوه وبناته وبناته في التثنية نحو جاءني ابوه وبناته  
 الزيد بن ومردت بكر بن وبكر بن والواو عشرة واخواتها عشرة واخواتها  
 كلاً مضافا الى مضاف حاله النسب لجرها بالباء مثل ايت كليهما ومردت كليهما  
 فالالف في الاسماء الستة والتثنية وجمع الواو عشرة وكلا لفظي لانه  
 حرف الالف فيها ملفوظ فاقبل ان الالف التقديرى في كم موضع قلنا في  
 سبعة مواضع الاولى في الاسماء التي في او اخرها الف مقصور سواء كانت للثاني  
 مثل حلي او منقولة عن الواو وليا مثل عصي فاقبل ما حرف فاقبل ما كان اعراب  
 هذه الاسماء تقديرية قلنا العدد من قول الالف الحركات ما دام الفاء والتاء ما اضيف  
 اليها اسمك مفردا نحو هذا علامي مرأت غلامي ومردت غلامي اجمعاً نحو هذا  
 مسلماني ومرأت مسلماني ومردت مسلماني في الاحوال الثلاثة في الصحيح وقبل  
 حاله لجر لفظ الوجود الكسرة وما المذكر السالم اذا اضيف الى اسمك فاقبل  
 اعراب حاله النسب لجر لفظي نحو ايت مسلمي ومردت مسلمي لوجود الباء  
 التي هي علامة النسب لجرها فاقبل ما في الرفع نحو جاءني مسلمي اصله  
 مسلمي فالباء المدغمه في باء فيشكل منقولة عن الواو التي هي علامة الرفع مقد  
 في الباء فيكون الالف في حالة الرفع تقديرية والثالث ما فيه اعراب محلى اما  
 جملة منقوله نحو تابط شر اعلم شخص فانه مبني واعراب التقديرى حيث  
 بقا جاءني تابط شر او مفرد في قول الحجازي نحو زيد في استعارة من  
 يقول ضربت زيدا او ذك ان كل اسم كان معربا في الاصل وحكى ذلك الالف  
 فاعراب محلى تقديرى في خمسة عشر علما والرابع في الاسماء المنقولة وهي الاسماء  
 التي اخرها باء مكسورة ما قبلها نحو القاضى والامر حاله الرفع وجر نحو جاءني القاضى  
 ومردت القاضى وحالة النسب لفظي لفظه الفتحه علمي ايت القاضى بالنسب  
 وكما في الجمع الصحيح مضافا ملايا ساكنة بعد نحو جاءني صالح القوم  
 وايت صالح القوم ومردت صالح القوم فاعرابه بالواو مفعول بالباء نصبا

اصبع الاعلى التقديرى



وجزا أكثر ما سقطت في اللفظ ملافا منها الساكن بعدها وهو لا ثم التعريف في  
 فالحر في الذي يراد بالاعراب مفعول به مفعول به تقدير بالحرف فلا اعتبار بالخطا  
 لمفسر هو التلظف وليس اللفظ واو ولاياء والسادس في الاسماء الستة اد  
 لا فاهاساكن بعدها فهي معرفة بحرف وتقديرا نحو ابوشيرة بابا بشر ومرت  
 بالي بشر السباع في التشبيه مضافه ولا فاهاساكن بعدها حاله الرفع  
 نحو هذا نيا ابناك عرابه بالالف وهي ساكنة في اللفظ فاقبل ان الاعراب كالحا  
 في اي موضع قلنا الاعراب كالحا في الاسماء المشبهة بموصولة ومضمر واسماء الإشارة  
 وكلاهما الماضي والجمل وكحرف ومركب فانه الاعراب في المذكورات محلي لا  
 لفظي ولا تقدير في قائل الاعراب واللام في قوله الاول الاصل اي معنى قلنا  
 ان الالف واللام في الاول اللغوي كالحا اي معنى الاول في الثاني زائدة لاخير  
 وحقا ان يكون نكرة ويجوز ان يكون للعدد الزهن كعربي الالف الفعل اللام  
 الى الاسم فاقبل محل هذه الجملة المشبهة من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لكن  
 متا تقة فاقبل ان نحو مرت يزيد مفرد ام جملة قلنا ان جملة فاقبل المشبهة  
 ام فعلية قلنا المشبهة لا تقدر من مثله نحو مرت يزيد فاقبل لا محل هذه الجملة  
 المشبهة من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لا تخاف متا تقة فاقبل ما محل  
 جملة الفعلية اعني مرت يزيد قلنا جازا لضافه نحو الالف فاقبل ان نحو هذا  
 امعرب ام مبني قلنا انما اذ هو مبني على سبيل لنا ان نحو بناؤه على الفصح  
 واعرابه على امر فاقبل لا يكون عليه البناء اذا كان مبني قلنا لضافته الى مبني  
 فاقبل ما محل لجازا ونحوه في يزيد قلنا انصبابه مفعول به غير صريح  
 بمرت فاقبل ان جازا ونحوه في اي موضع يكون مفعول به غير صريح وفي اي  
 موضع مفعول لا فيه غير صريح وفي اي موضع يكون مفعول به غير صريح قلنا ان الجازا  
 ونحوه اذا كان مبني يكون مفعول لا فيه غير صريح واذا كان باللام يكون مفعول  
 لا فيه غير صريح واذا كان بغيرها يكون مفعول لا فيه غير صريح فاقبل ما الفرق بين

حذف الهمزة

المرحوبين غير الصريح قلنا ان المفعول الصريح هو الذي يندرج في الفعل اليه  
 بنفسه نحو ضرب زيد او المفعول الغير الصريح هو المفعول الذي لا يندرج اليه  
 بنفسه بل بواسطة حرف نحو ضربت زيد فاقبل ان مفعول لا يندرج اليه  
 بنفسه بل بواسطة الباء فاقبل ان المفعول على كواقسام قلنا ان المفعول  
 خمسة احدها مفعول مطلق نحو ضربا في ضربت ضربا وفعله اني فعدت  
 فعودا فاقبل ان ينبغي هذا المفعول مطلقا ومن ما عداه قلنا ان فعل  
 الفاعل بالحقيقة ومن ما عداه لا ترى نكدا اقلت ضربت زيد ابو جرحه  
 امام الامير ضربا شديدا ناديا بالذات فاقبل ان المفعول هو الضرب فقط او لا غير متعد  
 بحرف من حروف فاقبل ان المفعول المطلق قلنا المفعول المطلق ما فعله فاعل فعل  
 مذكور بعبارة والتما مفعول لا يندرج في ضربت زيد فاقبل ان سمي هذا المفعول  
 مفعولا قلنا ان المفعول فعل به فاقبل ان المفعول لا يندرج في المفعول لا يندرج في  
 عليه فعل الفاعل والثالث مفعول فيه نحو في ضربت يوم الجمعة فاقبل ان لم  
 سمي هذا مفعولا قلنا ان المفعول فعل فيه فان قيل المفعول فيه الاصطلاح 8  
 قلنا المفعول فيه هو ما فعل فيه ذكره والرابع مفعول له نحو ناديا في ضربت  
 زيدا ناديا بالالف فاقبل ان سمي هذا مفعولا قلنا ان الفعل فعل الاجل فاقبل  
 المفعول له قلنا المفعول له هو ما فعل الاجل له فاقبل ان المفعول له هو ما فعل  
 كحشبة في نحو استوى الماء وكحشبة فاقبل ان سمي هذا مفعولا قلنا ان  
 مذكور بعد الواو التي بمعنى مع والمفعول به ولو فيه يكون صريحا وغير صريح  
 والمفعول المطلق لا يكون الصريح والمفعول معه لا يكون الا غير صريح فاقبل  
 ان لتعلق الجازا ونحوه في يزيد بمرت ام حقيقة قلنا قبل في بعض الشروع  
 الجازا ونحوه فيه متعلق بمرت بجازا والنقص حقيقة لان مدلوله الالف  
 فيكون متعلقا بالنقص كقولنا خرجت من البصرة في ابدا فروع في البصرة فان  
 تعلقا خرجت بجازا والابدا حقيقة ثم حذف النقص واقيم مرت مقامه

اجازة



نص اللفظ لا لا الباء عليه منصوب بحال بان يفتقر الى غير مخرج مجازا لان  
النص المرفوع في الحقيقة يوضع لا يزيد بل يندفع الى غير حذف واقم زيد بقا  
لقيام في رتبة فارسل ما محل قوله اي المنصوب مرفوع بوضع فلما جركه هذه الجملة  
الفعلية تفسيره بزيد فارسل اي قوله مرفوع مصدر مرفوع بمررت المصدر ايضا  
الى الفاعل او الى المفعول وهما الى ايها اضيف فلما ان مرفوع مرفوع تقديره  
بان فاعل لا لنصق ومضاف الى الفاعل وهو باء المنكول فاقبل ما محل قوله يقرب  
منه يد فلما جركه صيغة موصولة فارسل ما متعلق منه فلما يقرب فارسل  
ما محل قوله والباء لا استعاطا فلما لا محل هذه الجملة الاسمية من الاعمال التي لا بعدها  
لا لاموضع لها فارسل وقع الجار والمجرور في بعينه فلما ان الباء اذا كانت للفتا  
يكون كانه في الجرح والاول لا يكون التثنية او تسمى كالتثنية بخرج زيد كانه بعينه  
فارسل ان الباء في بصيغة بعينه متعلق بخرج ام بكانا فلما ان متعلق بخرج  
لان الباقية للتعدية فقط قبل في بعض شئ العوالم في نظر وجه النظر انه  
جعل المتعلق في تفسيره بخرج مع ان المتعلق صاحب المتعلق في الحقيقة هو  
الابتداء بل حاصل او حصل لانهم فسروا هذا المثال بقولنا ابتداء خروج البصر  
وكما متعلق حصل او حاصل فلما لا نسلم انهم فسروا بهذا القول بل بقولنا  
ابتداء في خروج من البصرة وليس سلما انهم فسروا بهذا القول لكن لا نسلم  
ان يكون المتعلق هو الابتداء ولا حصل منسوبا الى ابتداء فكان المتعلق  
هو الابتداء معنى فان حاصل عبارة عن الابتداء في الخارج وجوابه بفهم  
فما قلنا اولانا فارسل الباء في نحو رجع رجع جسي لا معنى من معانيه  
فلما الباقية للتعدية فتدبر رجوع كانه جسي فان الباء في رجع لا في  
قلنا لا لالتصا اي المنصوب به جاء فارسل في انتم باله ويجوز ان اخبر في  
قسما ولا عطا فلما لا لالتصا ولا يكون مستقرا الا ان يكون الكلام خبرا  
فارسل اكله التعدية مصدر مرفوع بالتفعيل اصلها تعدى با حذفت احدى

هذا هو الجواب على ما ذكره في المتن  
من ان الباء في قوله رجع رجع جسي  
لا معنى من معانيه

الباين وعوضت من ثباتها فاقبل هل يجوز ان يكون الباء التعدية مستقرا ام لا فلما  
ولا يكون مستقرا اذا كانت الباء للتعدية قبل في بعض الشئ وان الجار والمجرور  
ذهب بزيد متعلق لذهب مجازا ومتعلق في الحقيقة تعدية لا زيد لولها  
معناه عدت الذهاب زيد وجره بجر لا بغير معنى الفعل الا الباء في بعض  
المواضع نحو مرفوع بزيد وجلس في المسجد فارتفع عن الفعل مرفوع بطلوس  
لمستكم في جميع الاحوال ففي موضع الذي تغير معنى الفعل وجب ان يكون بغير  
مع عند تميز نحو ذهب بزيد مع زيد معناه الاول ذهاب مستكم  
فجاء الباء وجعلته مشتركا بين المتكلم وزيد عند سبويه لم يجز ان يكون بغير  
بل يجوز ان يكون بغير خبره وبغير مع معناه الاول ذهاب ومعناه الثاني اذهب بزيد  
وكونها مشتركة بينهما فارسل ان في السابغ الفصاحة والتأكيد والتجويد  
اللفظ فلم فان زايه فلما اذا كان حرف زايه كان المعنى ايضا ايدا فاعراب  
زايه اما الرفع بانها صفة الفضا مقدرة تدبر والسابغ فصاحة اي  
واما التصبيغ حال من البتة اي السابغ فصاحة حال كونها زايه وانما  
حذف الخبر لئلا يتوهم الاختصاص بسى وى شئ وتذهب نفسى السابغ  
الى كل مذهب ممكن فارسل منطلق الجار والمجرور في قوله هل زيد بقا فلما  
لجار والمجرور فيها غير متعلق بشئ مرفوع بحال بان فارسل ما محل هذه  
الجملة الاسمية من الاعمال فلما جركه لاضافة اليه فارسل هذه الجملة انشائية  
ام اخبارية فلما هذه الجملة تامة لا تستغنى عنها انشائية فارسل ما متعلق  
لجار والمجرور في قوله باني واني فلما متعلق لذلك هو فعل ماض الكاف  
ضمير الخطاب منصوب بحال بان مفعول به لندى الى مرفوع تدبر اعلى انه  
فاعل لندى يجوز ان يكون فداك بالتشديد بغير باب التفعيل اي فداك اندي واني  
فارسل هذه الجملة الفعلية انشائية ام اخبارية فلما انها انشائية  
فارسل انما هي خبر انشاء فلما انما هي اد او وقع موقعه كما يكون  
الفعل



بمعنى امر الغالب كفى وجعل في دياره المصباح وغفر الحسن في المراح  
 وصلى في الثانية فاسئل ما عمل هذه الجملة لا نسا ثمة من الاعمال فاما جملته  
 نحو اليد لقابل ان يقول ان الباء على التقديرين زائدة اما على تقدير ان يكون  
 المتعلق من الثلاث في المجرى فلا ن كل فعل يرفع بنفسه ولا يحتاج الى الوصل  
 كما في قوله تعالى وكفى بالله شهيدا واما على تقدير ان يكون المتعلق ثلاثيا من بداهة  
 فلا ن متعدي لم يوجد جرح الفصل بالفعل المتعدي الا وقد حكم بزيادة الواو لانه من هذا اذ  
 زيادة الباء اذ لم يقل بذلك احد الجواب عن الاول ان الثاني ما نحن بصدده يدل على  
 متعلقه حال كونه غير كونه في اخذت لم يستقيم المعنى وعمل الثاني انه حرف جر  
 في الكلام على حد من اكانت الاستغراق لجنس نحو وايت فرجل في انها مفيدة للاختلاف  
 ولو لم يكن قد وصلت فعلا الى الاسم الاخرى من الفعل قبلنا ولا الاسم لنفسه كذلك  
 اردت بها افادة معنى اخر غير المتعدي هو استغراق الجنس كذلك الباء يدخل في  
 الكلام وانما الفعل الذي قبلها متعدي بالقصد كي لا يلاها عليه حال كونه غير متعدي  
 ولم هذا اذا ذكر الفعل لم ينجح الى ذكرها وكذا لم ينجح الى ذكر نحو وايت فرجل  
 اذا ذكر المتعلق الحقيقي نحو استغراق عدم رتبة جميع الرجال وهذا تشبيه واضح  
 فاسئل الباء في قوله تعالى سالت بدي معنى من معانيه فلما انها فائدة بمعنى غري  
 سالت عنه فاسئل ان المتعدي في قوله تعالى الباء الواو والياء ام التاء ام اللام فلما ان المتعدي  
 في قوله تعالى هو الباء اي بانه لا فعل فاسئل ان جرح خبر في قوله وفي خبره  
 قال لم كيف اصبحت باي حرف فرجوه فاسئل فلما بالباء تدوين اصبح بفتح الف  
 لم تقدم الباء على ساير الحروف فلما اكثر معانيه او لجهته مقدمة في الكلام كقوله  
 تعالى قال حمزة لله وحمزة لله يدعوا للفقير جاء بابا والثاني من قوله معا ايضا  
 ابتداء الغاية نحو سرت من البصرة بمعنى ابتداء سكر من البصرة ويعرف بوضوح  
 الابتداء في موضعين والثاني تبين الجنس كقوله تعالى فاجنبوا الرجال الاوتان  
 اي الذي هو الاوتان او خاتم من فضة ويعرف بوضوح الذي كان والثالث

هذا هو الوجه في قوله تعالى  
 فاجنبوا الرجال الاوتان  
 اي الذي هو الاوتان او خاتم من فضة

للتعويض

للتعويض نحو ثبت ثلثا اي بعض الماء اخذت من الدرة هي بعض الدرة  
 والاولى بمعنى في قوله تعالى اذ انودي للصلاة من يوم الجمعة اي في يوم الجمعة  
 والحاصل ان يدعي جاء في اصله ما جاني احد ويعرف بانها الواو سقطت لم يحل المعنى  
 الاصل اقول ان قوله ايضا منصوب بانته مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره اضر  
 ايضا اي احمل في الحكم على ما سبق فاسئل ايضا مفردام جملة فلما ان احد  
 جزئية مفعولها والآخر محذوف فاسئل ان حذف الفعل ايضا سماعي ام قياسي  
 فلما اخذ في فعله سماعي لا قياسي فاسئل بالفرق بين حذف السماعي وحذف القياسي  
 فلما اخذ في السماعي يكون موقفا على السماع ولا يكون له ضابطه والحاصل ان المفعول  
 المطلق قد ينصب باضمارا مستعمل اظها من نحو خير مقدم لمقدم من السفر  
 او غير مستعمل سماعي نحو سقيا وعميا وعقدا وجرنا وبوسا وخبيبة وما  
 حذف فعله وجوبا سماعيا محذورا وشكر الاكفر اي حمدت الله وشكرته غير كونه  
 فعلا لا كونه حال لا ينعى به الفاعل فيحمل ان ينصب المصداق كونه حال لا اي  
 لا كونه كونه عجا ولا افعل ذلك ولا تأكيد ولا افع قما اي لا كونه كونه  
 هي الا فادبه بقال ولا كونه او منه فضلا اي فضلا عما قبله فاسئل عما له  
 بموضع يكون بعد الاستحباب وقبله كما كان كما قال صاحب متوسط فضلا في قوله  
 من قال ان قائما في قائمة بدل على معنى قائمة وهو في مصروف القيام والباء  
 تدل على جزاء اخر وهو ثابت فيكون مركبة فلا يكون كلمة ويمكن ان يجاء عنه  
 بمنع ولا لانه قائم في قائمة على معنى فضلا عن بدل على معنى قائمة اي  
 جاء في زيد وعمر وايضا قال ابن السكيت هو مصدر ماضٍ مضارع اي  
 اعاد يعود عودا وقال اذا قلت فعلت ذلك ايضا قلت قد اكرت من اضر  
 يقال دعني من الرض كذا في التعليق فاسئل ان قوله احدها ابتداء لغاية  
 ليس بسد لان الغاية هي النهاية وليس للنهاية ابتداء وانتهاء فلما المراد بالغاية  
 جميع المسافة اطلاقا لاسم الجرح على الكل فاسئل ما المراد من الابتداء فلما معنى ابتداء

هذا هو الوجه في قوله تعالى  
 فاجنبوا الرجال الاوتان







متقلة وهذه غير متقلة على هذا التقدير لا تضافه وهي تابعة للوصف وهي فاعل المصلحة وهو  
مع فاعله بمنزلة الشيء الواحد لا تضاف اليه مضافا اليه كشيء واحد فيكون هذا الجملة  
متممة القول لا يكون وسطا كذلك في قول صاحب المصباح كل لفظة تدل على معنى مفرد  
بالوضع في كل جملة وهذه الجملة في محل الرفع على انها صفة مبتدأ وليست بمفعول مبتدأ  
وجاء بل متممة مبتدأ فاقبل الثاني فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاجتنبوا  
الشهوات في الاثبات قوله تعالى وحلت لكم الانعام الى الابل والبق والغنم الا  
ما ينسلي عليكم اي تحريمه يعني في سورة البقرة والتميم فاجتنبوا الرجس من الاوثان  
اي فاذا اكل ذلك اي فاذا امرت عليكم ما ينسلي فاجتنبوا الرجس من الاوثان اي كونوا  
على جانب منها فانما رجس سبب الرجس وهو هذا انتم قال الزجاج في هذا  
التخليص جنس الاجناس معنى فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان واجتنبوا قول  
الزور يعني الشرك بالله تعالى اهل الجاهلية يقولون في قلبهم ليس بك الله  
كذلك لا يشرك هو كذا يريد الضم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال انتم تقولون  
الزور شهادة وفي غير سورة التوبة صلوات الله تعالى على طيبنا فقال يا ايها الذين علموا  
شهادة الزور بالشرك بالله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور  
يريد انتم قد جمع بين عبادة الوثن وشهادة الزور كذا في تفسيره الوسيط فاقبل  
ما محل الجاهل في الاثبات فاقبل انما النص على انه صفة الرجل وحال منه على  
القاعدة التي ذكرت فاقبل انما في هذا العالم انما القيد مستلزم انما القيد  
فيلزم ان لا يجتنبوا غير الاوثان وجوابه قد مر في من الشبهة انما يجزى فاقبل  
ما محل قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاقبل  
فاصل ما محل هذه الجملة الفعلية في كلام الله تعالى في المصحف فلما لا محل  
لهذا الاعراب في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاقبل ما محل قوله هو الاوثان  
فلما ان هذه الجملة الاسمية لا محل لها من الاعراب لكونها موصولة للموصول فاقبل  
ما محل الموصول مع صلته فلما نصبت في تفسير الاثبات فاقبل ان خاتم

امفرد ام جملة فلما ان جملة لا تضافه خبر محذوف من عند خاتم فلما  
ما محل هذه الجملة الاسمية لا تضافه من الاعراب فلما نصبت في قوله  
فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاقبل  
فولم يندفع ثوبه والثاني بين جنس كقولهم فاجتنبوا الرجس من الاوثان او  
فولم يندفع ثوبه فاقبل فاقبل ان او ههنا لا معنى لها بخلاف  
بمعنى الواو وان يكون شركا امثله او شك السامع كما اذا قلت جاءني زيد  
او عمرو ولم تعرف اباي منها بعينه فهي شك السامع وان عرفت ذلك فاقبل  
الايهام على السامع فهي شك السامع وقيل انما التشكيك كقولهم مع انماها  
امنا لئلا او نارا فاقبل لا يجوز ان هذه الجملة الظرفية منصوبة محل بانها  
معطوفة على فاجتنبوا ويجوز ان يكون مقول لقول المذكور العطفية ويجوز ان يكون  
محذوف فلما لا يجوز في ذلك الفساد بمعنى لانه يلزم ان يكون خاتم من فضة مقولا  
لله تعالى وليس كذلك بل هو مقول للخالق فاقبل ما محل الجاهل في قوله فاجتنبوا  
فلما رفع صفة الخاتم فاقبل لا يجوز منصوص محل على انه حال منه فلما لا يجوز  
ذلك لان خاتم نكرة ويجوز ان يكون في حال معرفة فاقبل ما صلة الذي في قوله  
بصحة والذي فلما لا حاجة له للصلة لانه لا يرد لفظه لا معناه فاقبل ما في  
في اقامة مقام بعض وقد يمكن ان يقال اخذت بعضا او شربت بعضا  
فلما العرض فيها كثر التصرف في الكلام والاختصاص الاخرى انما لو شربت  
بعض الماء كان ذلك اسما محذوف حرف اقل من الاسم فاقبل ما علامته كونه  
للتبعية فلما يعرف ذلك بان يكون هناك شيء ظاهر او مقدر يكون بعض المحذور  
فاصل اخر في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاقبل ان معنى منعا منه فلما انما للتبعية  
اي خذ يا محمد بعض اموال امك صدقة فاقبل اخر في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان  
هل للتبعية ام للتبيين فلما فالمراد من الاوثان كذا فيهم بعينه كذا فيهم بعينه  
فمن تبعية لا رجوع من بعض وان كان المراد من اجتناب الاوثان من تبعية لا رجوع  
اطلاق مجردها على العترة وغيره فاقبل انما بعض في بعض كما على وجه











ويجمل صفة الجاهل وعلى قول يسويه هي لبيا جمل فاقبل ان يخرج لقب  
 من زيد اسد اهل هي زايقة ام لا قلنا ان من هذا للتحريك على حذف ناصب  
 اي لقبه وفناء زيد اسد كانه جرد عن جميع الصفات الا عن صفة الالهية  
 فاقبل انها في قوله تعالى ارضيم بحقوق الدنيا والآخرة لا في معنى قلنا ان  
 من في هذه الآية للبدل فاقبل ما ذكرنا من ان بصره بتمام لفظ بدل مقاربا  
 تقدير ما رضىتم بحقوق الدنيا بدل الآخرة فاقبل انها في قوله تعالى ولولا  
 جعلنا منكم ملائكة لا في معنى قلنا ان من هذه الآية بمعنى البدل ايضا تقديره  
 ولولا انشاء جعلنا بكم ملائكة فاقبل ان في قوله تعالى لا فاعل لا في معنى قلنا  
 ان في قوله تعالى بكم جميع وضمها للقسم عند البعض وبعض النسخ يتبع بجملة ما منقوضين  
 عين وايم فاقبل لم تقدم في قوله تعالى انزلنا في معنيين ولزم معنا كثيرة  
 كما ذكرنا جعل كثيرة معانية قد مر على سائر ما قال رحمه الله رحمه عبد الله  
 لما سأل الاسود جازي باب الطوسي في الثالث في لهما معنيين احدهما  
انتهاء الغاية نحو سيرة الكوفة يعني انتهاء سيرة الى الكوفة والثاني في معنى  
مع وهو دليل لقوله تعالى ويذكر كم قوة الى قوله تعالى اي مع قوتكم وقوله تعالى  
لتأكلوا اموالكم الى اموالكم اي مع اموالكم ولا يشبه ذلك قول فاعلة  
 الى على في لان ينهوا بين من مناسبة وهي ان ترز الغاية والى لانها  
 الغاية والاولى في ذكر الشيء مع مناسبة فاقبل معنى الغاية لانها تامة فاقبل  
 ان يقال ان الى لانها الغاية تامة قلنا ان ترز بالغاية في قولهم ابتداء الغاية  
 وانتهاء الغاية جميعا فاقبل ان في قوله تعالى انتهاء الغاية وانتهاء الغاية فاقبل  
 اهل لانها الغاية في الحكم في الزمان قلنا انها لانها الغاية في المكان والوقت  
 بل خلا قوله تعالى اتوا الصيام الى الليل اتوا امر زيار لا فاعلة وفاعلة  
 مستتر فيه هو انتم الصيام منصوب بانه مفعول به في قوله تعالى انتهاء الغاية  
 في الزمان في الليل نحو وجها وجملة في قوله تعالى انتهاء الغاية في الزمان

نحو سيرة الى الكوفة في قوله تعالى انتهاء الغاية في الحكم فاقبل ان يبعد الى اهل  
 فيما قبلهم لا قلنا عند الاكثر بعد ما لا يدخل في حكم ما قبلها وقيل ان كان  
 ما بعد ما قبلها فاقبل ان لا يدخل في الحكم المستقلة الى انتهاء الغاية لظاهر  
 عدم الدخول نحو اتوا الصيام الى الليل فاقبل ما حمل الجاهل في قوله الثاني  
 بمعنى مع ويجوز ان يكون زايقة ومعنى من روى تدبر بانتهاء الغاية وهو  
 الى مع وهو ظرف في الظروف والحكاية المبهمة مشابهة بعد من حيث انه يتناول  
 جوانب الشيء منصوب على الحكاية فاقبل ما حمل قوله وهو قليل قلنا ان هذه الجملة  
 الالهية منصوبة على انما حال المستكن في معنى مع فاقبل ان يرد  
 مجزوم فاعلة قلنا ان من معطوف على مجزوم وهو قوله تعالى يرسل السماء عليكم  
مداد ويرد كم قوة الى قوتكم ولا تقولوا ان في قوله تعالى فالجحيم فيه قلنا ان  
 جواب الامر فاقبل وهو باق في الاستغفار وانكم ثم تقبوا اليه يرسل السماء  
 عليكم مداد ويرد كم قوة الى قوتكم ولا تقولوا ان في قوله تعالى نداء  
مضاد للمنادي هو عدم استغفار الامر بانه لا ينافي فاعلة  
 فيه وهو انتم خطابا لا ندوة وهي الكفرة وانه الاجابة هو انتم  
 بكم منصوب بانه مفعول الاستغفار وهو مضاد في ضمة نحو انتم تقبوا  
 اليه معطوف على استغفار يرسل السماء جواب الامر عليكم متعلق بيرسل السماء  
 ومداد منصوب بانه حال فاعل يرسل السماء مستتر فيه التراجع الى الله  
 سبحانه وتعالى ويرد كم مجزوم معطوف على يرسل السماء فاقبل في السبب  
 في انجاء جواب الامر قلنا ان في قوله تعالى نداء فاعلة  
 استغفار او تقبوا فانكم يرسل الله مطر السماء عليكم مداد اي كثيرة لان  
 هو عدم الامر بالاستغفار والتقرب ثم اني بعد ما يرسل السماء مجزوما  
 علم انجاء الاستغفار هم وتقربهم قال المفسر فان الله تعالى كان حين  
 المطر قوم عاد ثلث سنين واعظم ارحام نساءهم فقال لهم هو عدم

بمعنى مع قلنا جازي ان يفسر في محل الدخول  
 على انه جازي اي الثاني جازي







القسم مجازا عقليا فلما لا يحكم بذلك هذا هو العقل ومن الوضع فارسل بالمجازي العقلي  
فلما هو كونه المستعمل في غير موضع له كالاسد في العمل في الرجل الشجاع فارسل  
لم سمي هذا مجازا وصعبا فلما لا يحكم بذلك هو كونه في العقل فارسل ان مجاز  
فيما نحن بصدد من اى القسمين فلما ان العقل في دفع الغوى لا في النجاة والصدق  
من عمل كل واحد منهما في معنى الموضوع لكن بسند النجاة الى الصدق وفي حقيقة  
سند الى التيقن فان لم يلزم ان يكون في كمال الهلاك احرى جرم اسم فلما يجوز ان يكون  
حرف جرم متعلقا بحذف من مرفوع محلا بان خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون مفعولا  
مرفوعا محل على انه خبر مبتدأ محذوف ايضا فارسل ان ههنا اموصولة ام موصوفة  
ام ههنا مبتدأ تام نافية تام مفعلة بمعنى شئ او زائد فلما يجوز ان يكون رايك ونقد الكلام  
النجاة في الصدق كالهلاك في الكذب او مثل الهلاك في الكذب ويجوز ان يكون موصوفة بمعنى  
شئ فارسل بعد كونها موصوفة هي موصوفة بالمفرد ام جملة فلما انها موصوفة  
بجملة فارسل ان لا يجمع اسمها وخبرها لا يكون جملة فلم قلت انها موصوفة بجملة  
قلنا ان ان مع ما عمل فيه خبر مبتدأ محذوف فنقد بر الكلام النجاة في الصدق كونه هوان  
الهلاك في الكذب او مثل شئ هو الهلاك في الكذب فارسل لو والعطف ام للقسم  
فلما ان الجملة الفعلية معطوفة على ما قبله وهو قوله تعالى فلا قطع عن ايدكم وارجلكم  
من خلاف ولا صلبتكم في جرح النخل والتعلين اينما اشتد عذابا وابقى فارسل ما لفاء  
في فلا قطع فلما جازية لان لا قطع وقع جوابا للشرط المحذوف فنقد بر الكلام  
واذا كان كذلك اى اذا استعمل اى موسى قبل اذن لكم فلا قطع الآية فارسل باللام  
في لا قطع فلما ان اللام المحال في الام لا ابتداء اذا دخلت على الفعل المضارع  
الفعل المحال قوله انقطع فعل مضارع وهو نفس المتكلم الواحد فاعلم متغير وهو  
انا وهذا المتكلم هو مفعول الغيبة وهو نائب التفعيل ودخلت عليه نفي التاكيد  
منصوبة بانها مفعول لا قطع وهي مضى الى ضمير مخاطب وارجلكم منصوب معطوف  
على ايدكم فارسل ما محل الجازي في خلاف فلما نصب على انه حال من ايدكم وارجلكم

اي لا قطعها مختلفا فارسل ان لم يأت معنى فلما ابتداء الغاية ولا صلبتكم  
معطوفة على فلا قطعكم فارسل ما متعلق في جذوع النخل فلما لا صلبتكم فارسل  
ما محل هذه الجملة الفعلية في الاعراب فلما لا محل لها الا انما وقعت جوابا للشرط غير جازية  
فارسل ما محلها في كتابا مفعول فلما نصب لكونها مفعول القول فارسل ما روي قوله  
ولتعلن فلما هذه الجملة معطوفة على اصلبكم فارسل ما فاعل لتعلن فلما فاعلة متحركة  
نخبة وهو انتم خاطب السحرة الذين امنوا بموسى عليه السلام قوله اينما مبتدأ وهو  
مضاف الى ضمير المتكلم وخبره اشتد عذابا منصوب على التثنية وابقى معطوف على اشتد  
فارسل ما محل هذه الجملة الاسمية في الاعراب فلما محلها نصب بانها مفعول لتعلن  
ومتعلق عنى فارسل ما معنى الآية فلما ان فرعون واتباعه قالوا ان هذا ناسا  
اى ان الشان او غير هذا اى موسى وهو من لسا حرا من يدينا من يخرجكم من ارضكم  
يسحرها ويذهبها بطريقكم مثلي وهي تايث الامثلة يقال فلان مثل قومى افضلهم  
فاجمعوا كيدهم ثم اتوا صفا قيل كانوا سبعين الفا مع كل واحد رجل وعصا  
وقد اقبلوا اقبالة واحدة وقد افلح اليوم من استعلى اى علا بالغلبة قالوا يا موسى  
ان تلقى آتاك فكون اول الفائز وهو خبر مبتدأ محذوف اى الامر القائل كما معك والفا  
ما معنى او ينصب بمضارع اخذ الفاوك والقائنا قال موسى عليه السلام بل القوا فاذا اجهتكم  
وعصبتهم اجملة مبتدأ عينة ومعناه على مفاجلة الجاهلهم وعصبتهم محيلة اى غيل اليه  
بالثأر الضمير للكيد والتمسح ولبنا للبيان والعصا من سحرهم انها تسحر وقد اتم لهم لطموا  
جبالهم وعصبتهم بالريس فلما ضمة الشقل اعترضت فظنت جبات واوجس في  
نفسه حصه موسى اى خاف ان يحاج الناس منك من عيالاتهم او يظنوا ان عصا مثل  
ذلك وهو خوف البداهة في الضرورى الذى لا يمكن خلق الشجرة عند فلما لا تخف انك  
انت الاعلى فالق ما في يمينك تلقف ما صنعوا كيد ساجدا لا يفتح الساجر حيث  
اى تلقف فرعى بل رفع على الاستيناف فرى تلقف من تلقف فالق السحرة مستجدا قالوا  
امنا ربهم ورضي موسى قال انتم لم ائتمت فارسل هل يجوز ان يكون في هذه الآية اللطيفة







والى الثاني مستتر في امثوا فاعمل ما تقول قال فلما مقوله قوله تعالى لو كانوا خيرا ما يكونوا  
اليه لو حرف الشرط كما فعل زفعال لنا قصد المستتر فيه عايد الى اجابته وخبره خيرا  
تقدير الكلام لو كانا جابرا محمد خيرا ما سبقونا فافيه سبقونا فعل ماض فاعله مستتر فيه عايد  
الى عبد الله بن سلام واصحابه وعايد الى صبي وعمار واهلها وعايد الى حسد ومن ينسبه  
واسلم وغفار كضمير متصل منصوب المحل بانه مفعول سبقونا والضمير المحرر متصل عايد الى اجابته  
به محمد وبجمله الشرطية منصوبه المحل على انها مفعول قال فاعمل ما عمل فلما  
لا محل له لانه متنا نفعا فاعل ان الذي مفعول له غير صريح لم يفعول به غير صريح لقال  
فلما يجوز ان يكون جارا مجزا متعلقا منصوب المحل على انها مفعول له غير صريح له وعلى هذا التقدير  
يجب ان يكون نظم الكلام سبقونا ولكنه على ترك الخطبة ومعنى الكلام وقال الذي كره وايضا  
المشركين الذين امنوا من اصحاب رسول الله لو كانا خيرا ما سبقونا وكانت زبيبة امرأة  
ضعيفة البصر فلما اسلمت كالاشراف من مكة في ريش اللرون بها ويقولون في كبره لو كانا جابرا  
بمحمد خيرا ما سبقونا اليه زبيبة فانزل الله اليه فيا واما الهاء هاء واذا لم يحدد وابنه  
والعالم في اذ محذوف اي اذ لم يحدد واحمره ونذوه واذ نذوه فسيقوله هذا الله  
قديم كذا في تفسيره الوسيط والبشير في شرح الكتاب الامم فيه معنى عازله اذ من الذين امنوا  
وليس كذا انهم خاطبوا الذين امنوا بذلك الا لوجوبه يقال ما سبقتمونا اليه بالخطاب  
وفي نظره انه لا يلزم وجوب الخطاب على تقدير خطابهم كونه من جملتهم خاطبوا بعض  
المومنين كابوهم ولادوا ويقولون ما سبقونا اليه بعض الاخر كما صاغهم فاعل ان الامم  
التعريف اذ ادعت في حرف كبره فان سواها كذا غم فيه لما او غيره في الصلوة والكون  
والحم والقبل فلم كتب في الذي الذي حرف واحد فلما لكون الامم في الذي والقي والذين غير  
منفصلة عنها صا كاجز فاعل في كبره في الذين والذين بلايين فلما للفرق في  
لم لم ينعكس فلما انما يجمع انقل والتخفيف فيه او في فاعل ان الامم المحذوف في الذي في  
افاء الكلمة حرف التعريف فلما المحذوف هو اول الاسم لا حرف التعريف كذا في شرح الشافية  
واقول قوله في ذلكم يقولون منى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عيسى بن مكرم في ذلكم

منه

بعض

بعض الذين يتجملون الواو في ويقولون اسد الله يقولون فعل مضارع فاعله مستتر  
فيه عايد الى المشركين منى طرف للزمان وهو خبر مقدم هذا الوعد مبتدأ اي هذا الوعد  
في اليوم ام غدا ام بعد ان حرف الشرط كنتم فعل ماض فاعل لنا قصد المستتر فيه عايد الى  
النبي واصحابه وصادقين منصوب بان خبره قل امر في قال يقولون عسى فعل ماض فاعل المقابلة مستتر  
مستتر فيه عايد الى هذا الوعد وخبره ان يكونوا باسم ان يكون مستتر فيه عايد الى الوعد وروى  
في قوله في ذلكم فعل ماض زيدت اللام لتضمنه معنى فعل يليق به نحو ذلكم واذ قلتم في ذلكم  
الخطاب منصوب كجوابه مفعول الرد فاعله قوله بعض الذي فاعل ما صلنا الذي فلما  
متجملون فاعل ما عايد فلما محذوف اي يتجملون فاعل لم او لفظا عيسى ولفظا  
البعض فلما الزيادة التبيين اي لو كان متوقعا غير متيقن نزل وبعبارة اخرى لم كل فاعل  
النحو فاعل ما في ذلكم فلما قال الزعبلين منه قربكم قال السدي اقرب لكم  
وقال قتادة اقربكم ومعنى انما اليها من تبيين يقول الذين يتجملون الغدا وروى انكم  
بعض ما يتجملون من الغدا وكان بعض الذي دناهم القتل بدروا سائر العباد فلما  
بعد الموت فاعل ان الامم في محذوف لا انتفاع به لا في معنى فلما القصد اي قصدته  
للاستفاد به فاعل انما في محذوف انما في محذوف لا في معنى فلما العافية فاعل انما  
قوله تعالى فالتقطنا آل فرعون لكيلا يكون لهم عذر واخرنا لا في معنى فلما انما العافية ايضا  
فاعل انما في محذوف انما في محذوف لا في معنى فلما بمعنى الى اي القيام فاعل انما  
في محذوف لا في محذوف لا في معنى فلما بمعنى والواو القسم للتعجب فاعل هل يكون  
اضمار ام لا فلما يجوز تخوله ابوك اصله الله ابوك اضمار محذوف لكثرة الاستعمال فقد مر  
التعريف وفيه تنضم له حرف وقال الخليل محذوف باللام مقدرة فاعل انما في محذوف لا في  
معنى فلما ان الامم فيه عند سبوح مقدرة لا دعوى المقدرة لضعفه لا ضمرا او مقدرة في  
النداء القايم معارف عند كبره فاعل لم تحت اللام يا لزيد فلما فاقين للدعوى والنداء  
البيد قال رحمه الله والسداد من التقليل والها صدد الكلام وتخصيص اسم كبره موصوف  
نحوه رجل كبره لقينه قوله الواو في تختص ابتداء مختص فعل مضارع فاعله مستتر فيه وهذا



۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

25

283











اقول ان الواو بدل من الياء لما بينهما من التشابه لفظا كقولنا شقوتين ومعنى ان الواو  
 للجر ولا لصلها كالياء والتاء بدل من الواو كما في ثرائ اصله وراث فاعل متعلق  
 بجاء في نحو وفي الله لا فعلن وبالله لا فعلن والله لا فعلن فلما متعلقة مقدرة  
 الكلام اقسام ثلاثة لا فعلن واقسم بالله لا فعلن واقسم بالله لا فعلن فاعل باي  
 شيء يجب القسم فلما وجب لفظ اي حال كثر القسم لفظا او تقدير اياها فيمنع الطلب  
 ان كان القسم للسؤال او للطلب نحو بالله اخبرني وما لزيد قائم فاعل ان كان القسم لغير  
 السؤال اي شيء يجب فلما في لا يجب ان يكون بار حفيظة او ثقيلة نحو والله ان زيدا ليقام  
 وزيدا لقائم اي قسم والله ان زيدا لقائم وان زيدا لقائم فاعل باللام فير فلما وجب  
 باللام ان كان جواب جملة مستترة وهي محذوفة بحمل القسمية فاعل ما موضع اللام فلما  
 موضعها المستترة نحو والله ان زيدا قائم فاعل ان كان جواب القسم فعلا مستقبلا باي شيء  
 يجب فلما يجب ان يكون التاكيد على الاضحية ان كان الفعل مستقبلا فالتاكيد على ان  
 باللام وتكون كقولنا كقولنا والله لا كيدنا ضامكم فاعل اذا كان الفعل حالا  
 باي شيء يجب فلما باللام وفي التوراة لا تخضعه بمستقبل فاعل ان كان الفعل ماضيا  
 باي شيء يجب فلما باللام مع حذف واو تقدير ان كان الفعل ماضيا مستتبنا نحو والله  
 لقد قام زيدا ولقام زيد فاعل ان كان مستقبلا باي شيء يجب فلما باللام وانما  
 نحو والله ان زيدا قائم وزيدا قائم ولا يقوم زيد فاعل هل حذف الحروف فاعل  
 ويجوز حذف اللفظ لا معنى من الجملة الفعلية كقولنا تعالى والله تفتقوا تذكراي لا تفتق  
 فاعل هل يجوز حذف جواب القسم ام لا فلما يجوز وقد يجذف جواب القسم اذا تضمن  
 القسم بين ما يدل على الجواب من ابتدائه ونحوه والشرط والجواب نحو زيد والله قائم و  
 ان تاتي والله اكره او تقدم ما يدل عليه اي على الجواب نحو زيد والله قائم فاعل  
 هل يجوز حذف الجملة القسمية ام لا فلما وقد يجذف الجملة القسمية ان لم يعلم اطراف  
 من محمول الجواب المنفي كذا فعل عوض العاينين وهو الدهر في فاعل هذا الطرف لما كان  
 لتاكيد النفي في الزمان المستقبل بل على القسم الذي هو ايضا لتاكيد تقدير القسم بالله

لا افعل عوض العاينين او ان قام بمقام الجملة القسمية نحو جئنا لا فعلن فاعل ان  
 جئنا على كسر ام على الفتح فلما يقام لا سك كسر التاء وهو من العوض معناها  
 حقا قال السيرة في نحو كسر جئنا لا نحو به فيفتح الاسم المحلوف به ويجوز فتح الحقة  
 فاعل لم يبق مع ان الله اسم لا يفتح حق فلما لموافقة الجواب الذي هو حرف في اللفظ  
 واصل معنى ويجوز حذف الجملة القسمية ان قام ذلك الطرف الذي هو من معنى الجواب  
 المنفي حال كونه مقصودا عارضا فاعل بنينا على القسم مقدما على عامله مقامها اي مقام  
 الجملة القسمية فاعل ان حذف لقيامه مقامه نحو عوض لا فعلن فاعل بمنزلة والله لا افعل  
 فاعل هل يجوز ان يكون الجملة القسمية مستترة فعليه ام لا فلما ان الجملة القسمية  
 مستترة نحو لمرك لا فعلن او التقدير لمرك قسم وفعلية نحو خلفت بالله لزيد قائم  
 فاعل ان الجملة المقسم عليها هل يجوز ان يكون مستترة فعليه ام لا فلما ان الجملة المقسم  
 عليها تقع مستترة فعليه فاعل ان القسم مع جوابه جملة واحدة ام جملتان فليكن  
 جملتان احدهما جملة القسم وهي الجملة التوكيدية والثانية الجملة المقسم عليها وهي التوكيدية  
 فاعل انهما جملتان مستقلتان ام في حكم جملة واحدة فلما انهما في حكم جملة واحدة لا  
 انما هي بالجملة القسمية لغرض جملة الثانية فلا بد من ذكر الثانية معها كالتسوية فالتسوية  
 جملتان يجوز في حكم جملة واحدة لانها في المعنى كلام واحد يحصل الغرض لا يذكرها  
 جميعا فاعل هل يجوز ان يكون الجملة القسمية مستترة ام لا فلما ان القسمية لا يقع مستترة  
 لا ارادة الشرط لا تدخل الاعلى الفعل لفظا او تقديرا بل شرط لغتهم بخلاف الجملة الجزائية  
 فانما تقع فعليه ومستترة فاعل هل يجوز للجملة القسمية محل من الاعراب ام لا فلما لا  
 يكون لها محل من الاعراب كقولنا شائفة فاعل هل يجوز للجملة المقسم عليها محل من الاعراب  
 ام لا فلما لا يكون لها محل من الاعراب لانها في حكم جملة الاولى فاعل ما فائدة التوراة في والله  
 لا فعلن فلما التاكيد وبما لغته فاعل هل هذه التوراة هل تدخل على اراضي ام لا فلما  
 ان هذه التوراة هي باخر ما فيه معنى الطلب من الفعل كالتوراة التي والاستفهام والتعجب  
 والعرض والتخصيص لا وضع هذه التوراة لتاكيد ما فيه معنى الطلب وقد لمحي بالبدعاء



وان لم يلفظ انما هي قال الشاعر من سعدك ان حزن سنا لولاك ثم نكك للصباية جانبنا  
 فالحقت بلام لا نرد غائبة معنى الطلب من هذا القبيل كلمة علون فاروق ويلزم من هذا  
 ان تلحق القسم لانه ليس فيه معنى الطلب فلما وانما الحقت القسم وان لم يكن فيه معنى الطلب  
 لان في الغالب انما يقسم على ما هو مطلوبه وحمل بعينه كباب عليه ولا ترفع قبل  
 مشتمل على ما يقتضي تأكيد وهو القسم كما اشتمل فعل الطلب عليه قال رحمه الله وفيما  
 وعدا وخلا للاستثناء ومعنى الاستثناء اخر في الثاني عماد فلهذا الاول نحو ما جاء  
 في القوم حاشا زيد وعدا زيد وخلا زيد اقولا ان حاشا حرف مجزئ عند سبب الشرية  
 نحو ما جاء في القوم حاشا ما حرف للتعني جاني فعل القوم فاعله حاشا حرف مجزئ مجزئ  
 بها وبها حرف من متعلق بجاني منصوب محلا بانه مفعول غير صريح له ومنه خبر  
 انما فعل ماض بمفعول جاني في القوم حاشا زيد فارسل ما فاعل حاشا فلما فاعله  
 مستتر في القوم تقديره جاني القوم جانب بعضهم زيدا واما خلا وعدا فها  
 للاستثناء ويكونان حرفين تارة وفعلين اخرى ما بعدها مجزئ في الاول ومنصوب  
 في الثاني على المفعولية والفاعل مضمون جاني القوم خلا زيد وعدا زيد اي خلا  
 بعضهم زيدا وعدا بعضهم زيدا فل في بعض الشرع ان الجار مجزئ في ما جاني القوم  
 حاشا زيد متعلق بما جاء في مرفوع المحل على انه بدل من القوم بدل البعض من الكل وكذا  
 ان يكون منصوب محل على الاستثناء ثم فارسل يلزم ان يعمل مجزئ في حاله فاعله  
 وهو محال ثم اجاب فقال فلما جائز بالاعتبار خبر اي يجوز ان يعمل مجزئ باعتبار انه  
 حرف مجزئ يعمل النصب باعتبار انه للاستثناء وفيه نظر لا خلا وعدا اذا كانا  
 فعلين يكونان بعد ما منصوب على المفعولية معيها للاستثناء اذا كانا حرفين يكونان  
 ما بعدها مجزئا ويكون مجزئا في محل النصب بانه مفعول لهما وان حاشا وخلا وعدا  
 جاز من مجزئ في المعنى في العمل فارسل اذا دخل ما على خلا وعدا هل يكونان حرفين  
 ام فلما اذا ما على خلا وعدا نصب لبعدهما على المفعولية البتة نحو جاني القوم عد  
 زيدا وخلا زيدا لانها لا يخلج اما ان يكون من يد او مصدريه فكلها لا بد خلا لا الفعل

فارسل كيف يكون تقديره اذا كانت مصدريه فلما كان تقديره جاني القوم ما عد  
 زيدا وعدا زيد بمعنى عد اي عد الى جانب المجزئ زيد عد فعل المجزئ فاعله زيد مفعول  
 عد ومنصوب بانه مفعول لطلوع لعل من هذا الحرف في الجارة اذا دخلت على الكلام  
 المعرب البني لانه وان يكون كذلك الاسم مجزئ لفظا او تقديره او محلا ونحو اسماء  
 معربة دخلت عليها حرف مجزئ ولم تكن مجزئة كقول الشاعر عبد الله خذ مني خوبا  
 ولا تشني بك خد نواياي كحي البيت عز محتاج شئ وفي الاخلاق ان عهد الصوابا  
 وبخا على الرحمن انما الى مسكين لم حرت لنصا با فلما لانسلم ان هذا الكلام حرف  
 جازع بل هي افعال في قوله بعد الله امر من في بني وبنيان الكفيف مفروق من باب  
 الثاني اصله في كوفي حذف الاولون وعرباين ككسرتين فصلا في فاستغنى عن حرف  
 فحذف نصاري فحذف ليا علامة للجزم نصاري فارسل ما معناه فلما وهو محلا لاشا  
 اي اشير عبد الله وعبد منصوب بانه مفعول لب وهو منصوب الى لقطه لجلالة فارسل هذا  
 بجملة اسمية ام فعلية فلما فعلية فارسل اخبارية ام انشائية فلما انشائية  
 فارسل ما محل هذه الجملة الانشائية فلما لا محل لها من الاعراب لكونها مستانفة قوله خذ  
 امر اخذ يا خذ من باب الاول فاعله تنزيه وهو ان خطاب الجواب منصوب  
 بانه مفعول لجد فاستغنى الفاعل بفتح نصاري جوبا فارسل ما محل جازع مجزئ منه  
 فلما نصب بانه حال من جوبا فارسل ما محل هذه الجملة الانشائية من الاعراب فلما لا محل  
 لها من الاعراب لانها وقعت جوابا لامر وهو ب هو قوله طه ما انزلنا عليك القرآن بشئ  
 فانظر الامر وطائفا عند بعض المفسرين ولا محل لجملة ما انزلنا من الاعراب لانها جواب الامر  
 على هذا القول ولا في قوله في الشئ امر من ولي يوليها وهي اقرب الى خبر  
 وهو مع ما عمل فيه جملة فعلية انشائية معطوفة على جملة عبد الله انشائية منصوبة بانه  
 مفعول لكبرية منصوبة بانه صفة الشئ اصله الشئ قبلت الام شيئا واد غث اثن  
 في اثنين قوله تجد مجزئ وم على جواب الامر في قوله تع فقلت استغفر ولم يكن ان  
 كان غفارا يرسل اسماء عليكم مدرا فانما الفعل المضارع ينجز في جواب الانشائية

مر



هذا هو الوجه الثاني في بيان

باضارته هي الامور التي هي التفتي والاستفهام والاعتراض مثال الامر نحو  
 فاكركم مثال الاستفهام نحو اين بيكركم وكره مثال التفتي نحو ليت لي ما لا انفقه ومثال الاعتراض  
 نحو لا تنزل نصب خير لك بقدر الاول ان تنزلي اكرهك وتقدر بر الثاني ان تنزلي اكرهتني بيكركم  
 وتقدر بر الثالث ان لم تفعل الشكر خير لك وتقدر بر الرابع ان يكون لي ما لا انفقه وتقدر بر  
 ان تنزل نصب خير لك فاقبل هل يجوز ان يقال اننا نحن نحن ولا ننزله من احدنا بل  
 بالجرم ام لا فلما لا يجوز ان التفتي لا يدل على التثبات وكذا قوله كحول البيت امر مروي في  
 وكاء وهو السعي اى سعي حول البيت في الطواف وحول منصوص بانه مفعول الامر  
 هو مضاف الى البيت فاسم الامر الالف واللام فيه لا معنى فلما العهد الزماني وغنى في  
 غمحتاج بشيء امر موعان من باب الرابع ومصدره يحى عونا وهو لغة من غلب  
 معناه النصر اى النصر الى المحتاج نصراي بخبر محتاج منصوب بانه مفعول الامر وهو  
 اسم مفعول من احتاج محتاج من باب الافتعال والجرم في نفسه يجوز ان يتعلق بعين  
 اى انصر محتاج شيء ويجوز ان يتعلق بالمحتاج اى انصر محتاج شيء اى الله في قوله  
 وفي الاخلاق امر مروي في بقاء وهو العهد اى حفظ الاخلاق الاخلاق جمع  
 خلون وهو القسم اى حفظ الخلون والعهد ان من عهد واخلف للشروط عهد وانفعل  
 ماض مجزوم محلا بان وجوابه مقدم عليه وهو الامر المتوابع منصوب بانه مفعول  
 والالف لا شياى فان من قوله ومن جمل الامر ومن من منته وهو الرعاينة والتقوية  
 اى ارجى وقوار اجار انصوب بانه مفعول الامر وهذه معطوفة على الجملة الى قبلها  
 في قوله على الرحم امننا امر مروي على هذا المثلج اى التحي اليه وتوكل عليه الرحم منصوب  
 بانه مفعول الامر منا منصوب بانه مفعول الامر الى ما على في قوله الى المسكين امر  
 الى ياء الى الاء اصلا اى الى حذف الياء للوقف وضارة ال قلبت الهزة بالسكون  
 وانكسار ما قبلها فاصلا بل ثم حذفت الياء الدلالة الكسرة عليها فاصلا الى الاء النغمة  
 المزينة والجمع الاء اى انعم على مسكين ان في قوله ان جرت انصا با حرف شرط  
 مجزوم المحل بانه انصا بانصوب بانه مفعول خبر الالف للاشباع فان قيل ما جاز

ان فلما جاز او محذوف عند البصرين لدلالة سبق عليه وعند الكوفية جزء الجملة  
 فيجوز ان يقدم جزء على الشرح وذكر في شرح اللب للسيد عبد الله ان بعض حروف الجاز  
 لا يكون الا حرفا باعتبار معانيها الاصلية كالباء ومن الى وصى واللام وبب فانها لا يكون  
 الا حرفا باعتبار معانيها الاصلية والامرجات اللام امر في قوله كزيدا ومن مرزبان عين  
 والى السهم اذا كانت بمعنى النعمة وفي امر المؤمنين مروي في بقاء وبعضها يكون حرفا واسماء  
 مع الاحتفاظ على اللفظ والمعنى نحو غزو على والكاف ومنذ ومنذ وبعضها يكون حرفا وقفا  
 لا مع ذلك كما شاؤا وعدا وظلا والحاظ على اصل المعنى في غزاه كما اسما حاصل لان معنى  
 جلست فزعني عيسى جلست من جانب مجاور غزاه حاصل محال عيسى قال رحمه الله  
 النوع الثاني من ثلثة عشر نوعا حروف نصب الاسم وترفع الجرم هي ستة احرف ان  
 وان التحقيق نحو ان زيدا قائم وبلغني ان زيدا ذاهبا قوله ان لا والى ان يقول احرف نصب  
 الاسماء لان موضع موضع قلته تكون ثلثة احرف في حروف جمع كثره فكله مستعمل  
 على سبيل الجاز فان لم يندم ان تكسر كسر على ان يفتح فلما ان التحقيق مضمون الجملة  
 وتاكيد بلا تغية في جملة ولما ان التحقيق مع قلت الجملة الى المعنى ما هو في حكم مفعول  
 فكان اصلا ما قبل ما محل قوله ان زيدا قائم فلما جاز لاضافة نحو اليه ما قبل ما قبله  
 بلغني ان زيدا قائم ذاهبا فلما قبله بلغني ذاهبا فلما قبله بلغني ذاهبا فلما قبله  
 هذه الجملة الفعلية في محل كركوها معطوفة على ما قبلها فان قيل ان غزاه في قوله غزاه  
 اقام هل هو حرف في شبهة ام لا فلما ان غزاه حرف في شبهة زيدا منصوب بانه  
 اسم وقائم مرفوع بانه خبرها فان قيل ان غزاه في قوله غزاه قائم هل هو منها ايضا ام لا  
 فلما ان غزاه منها فان قيل يلزم على هذا ان يكون حرف في شبهة ثمانية وقد نصوا على انها ستة  
 فلما لا يلزم ذلك لان غزاه في الاصل ان يفتح كركوها قلبت كركوها عينا في الاول وغينا  
 في الثاني وهو لغة قيس وتميم فان قيل ما سلم ان وخبرها في قوله وايد وان لعل الاء  
 يرحمك فلما ان غزاه هنا ليس حرف بل هو امر مروي في ان غزاه الواو في وايد ابتداء  
 ايد امر مروي في بقاء وان امر مروي في بقاء ان غزاه في وايد كركوها لعل حرف مروي في شبهة







الاقليد كسران بعد القول بمعنى التفعول لان المراد هنا القول الذي والغوى لا الظن و  
التسابع بعد حتى التي تبدا بعد هذا الكلام نحو القول كذا حتى ان زيد بقوله فاقبل فلم تحت  
بعد حتى التي للعطف او الجمل لا لعلها طرفة انما يكون للعطف مفعول على مفعول وكذا الجارة  
انما تخرج المفعول عن موضع كذا حتى انك صالح لان في تقدير حتى صلاحك والكتاس بعد  
حرف والتخفيف نحو نعم ان زيدا قائم والكتاسع بعد حرف الافتتاح نحو الا ان زيدا قائم  
واقبل في اي موضع تفتح ان فلما انما تفتح حال كونها فاعله مع جموعها نحو بلغته انك  
قائم اي بلغته قيا مكال الثاني في كونها مفعولة نحو عجت انك قائم اي عجت قيا مكال الثالث  
في كونها مبتدأ نحو عندك انك قائم اي قيا مكال عندك فاقبل فلم تفتح في هذه الاشياء فلما  
لان الفاعل لا يكون الامر او كذا المفعول لا يكون الامر وكذا خبر كذا المبتدأ الامر  
والرابع في كونها مضافا اليها نحو فعلت كذا كراهة انك قائم فاقبل لم تفتح هنا مع ان مضافا  
اليه يكون جملة نحو هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم فلما ان الاصل في المضاف اليه يكون  
مفعولا وان جاز ان يكون جملة نحو عجت من يوم خرج زيد او لم ان يكون جملة نحو اجل حيث  
ان زيدا جالس فان حيث الانصاف لا الى الجملة لكن تفتح هنا ايضا نظر الى ان الاصل  
في المضاف اليه ان يكون مفعولا فاقبل ان قولهم اقول اني احمد الله بفتح ان ام بكسرها  
فلما في جاز الامر لان جاز التقدير ان اي ابتداء الجملة على الاستقلال وجعلها في تقدير ما  
هو في حكم المفعول ويجوز فتح الحرة على انه خبر الاول اي يكون في احد الله بالفتح خبرا واول  
ما اقول مبتدأ فاقبل ان ما على هذا اهل هي موصولة موصولة وزايد فلما يجوز ان يكون  
موصولة او موصوفة وان كان موصولة يكون تذيير اول الشيء الذي اقول الحمد لله وان  
كان موصوفة يكون تذيير اول شيء اقول الحمد لله فلما يجوز ان يكون موصولة او موصوفة  
فلما يجوز على تقدير بفتح ان يكون موصولة ايضا على معنى اول قول اي اقول الحمد لله  
فيكون خبرا خبر عن المصدر بمصدر ويجوز اني بكسرها على حكاية جملة بعد القول وانجبا  
لقول اول اقول محذوف على معنى اول قول هذا الكلام وهو في احد الله ثابت فاقول مبتدأ  
وثابت خبره وانى احد الله جملة بحكية بعد ما هو معنى القول على معنى القول الاول وهو في احد الله

ثابت فاقبل ان قولهم من كبر مني فاني اكبره ام بكسرها ام بفتحها فلما يجوز فيها الامر لانها  
وقعت بعدفاء بخبرها بكسرها على جعل ما بعدها جملة خبر قول من يصدق تقدير من كبر مني فلما  
اكبره والفتح على جعله في تاويل مصدر مرفوع بالابتداء والخبر محذوف فاقول فاقول  
او بالخبر مبتدأ محذوف فاقول فاقول اني اكبره والاولى او لسلامته من حذف فاقول فلما  
في قوله تعالى كتب على نفسه الحجة انه من عمل منكم سواء بحالته ثم تاب من بعد واصلى فانه  
غفور رحيم هل هي بفتح الحرة ام بكسرها فلما بفتح الاول وكسرها الثاني عن نافع وبفتحها على  
انعام وبكسرها عن الباقين فاقبل هل يجوز عطف اسم على محل اسم ان بكسرها ام لا  
فلما وبعطف على اسم ان المكسورة بالنفع حملا على محل اسم العدم بغيره بجملة نظر الى  
انه كان مرفوعا قبل دخولها بعد مضي خبره نحو ان زيدا قائم وعرف ان عمر مرفوع بانته  
معطوف على اسم ان فاقبل يجوز العطف على محل اسم ان مع انه لم يفسد خبره في نحو ان زيدا  
وعمر قائم فلما ان خبرها وان لم يفسد لفظا الا انه مضي تقديره بر او هو على تقدير حذف الخبر  
من الاول اي ان زيدا قائم وعمر قائم فاقبل هل يجوز ان يعطف عمر على محل اسم ان في قولك  
علمت ان زيدا منطلق وعمر قائم لا فلما يجوز لان ان هنا في حكم مكسورة لان ان هنا  
مع معمولها فيبتا ويل بجملة كونها معها بتقدير اسمين لانه معها ساوة مستند المفعول  
كما ان ان مكسورة مع معمولها بتقدير اسمين اي مبتدأ وخبر ففتح ان يعطف على محلها  
كال مكسورة صريحا او بقول في توجب ذلك ان ان هنا مع معمولها في حكم الجملة المستقلة  
لاشتمالها على الحكم عليه والحكم بمراد قبل ما لوجه في عطف وسوالة على محل اسم ان  
في قوله تعالى ان الذين هم من جنسك ومن جنس ابيهم ان الله انما ان هنا في حكم ان  
المكسورة لانه مضي في ما قبلها اذان وهو قولهم اذان الله والذان بفتح الا علام  
فاقبل هل يجوز ان يعطف ولا يكتفى على محل اسم ان ولم يفسد خبره ام لا في قوله تعالى ان الله  
وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ان الذين يؤذون النبي  
وسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعلمهم عذابا مهينا فلما يجوز لانه ولم يفسد خبره  
لفظا الا انه مضي تقديره ان الله يصل على النبي ولا يكتفى بصلواته على محل اسم ان



من الاعراب فلما هذه الجملة الفعلية مرفوعة المحل بان خبر تقدير الكلام ان الله يصلي ولا  
يصلون فاقبل ما متعلق بحرف الجر وفي على النبي فلما يصلون فاقبل ما محل قوله  
يودون الله فلما لا محل لها في الاعراب لانهما صلة للموصول فاقبل ما محل قوله لغزهم الله  
فلما ان هذه الجملة الفعلية في محل الرفع بانها خبر ان فاقبل ما محل قوله واعلم ان الاعراب  
فلما محله ارفع لكونها معطوفة على جملة لغزهم الله فاقبل ما اشتراط معنى خبر فلما لا  
تصوره مؤثرات على اثر واحد لو قيل زيدا وعمرا فاقبل ما يرفع عمر لان العامل في خبر مبتداء  
عند البصريين هو الابتداء وفي خبر ان ان فيكون قابلا مرفوعا بان يكون خبر ان والابتداء وكونه  
خبر عمرا وهو مبتداء فيلزم عمل عاملين مختلفين من عمل واحد وهذا يجوز لان العاملين  
كالنورين والاعوجان يصدر من مؤثرين متقاربين اثر واحد قال رحمه الله ورحم عبد الله  
للفقير حاج بابا الطوسي في كتاب التنبيه نحو كما زيد الاسد ولكن لا يستدرك نحو كما زيد وعمرا  
زيدا حاضرا لاستدراك هو متوسط بين الكلامين المتغايرين بالتقريب والابتناء وليست للتنبيه  
بمحل ليت زيدا منطلقا ومعنى التنبيه طلب حصول الشيء سواء كان ممكنا او مستعصيا فاما محله  
بمحل ليت زيدا قاعدا والمنتهى ليت زيدا طابروا لعل للترجي نحو لعل زيدا قائم الترتيب  
في الممكن كقوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا اقوال الانبياء تشبيه اسمها بخبرها سواء  
كان الخبر جابدا نحو كان زيدا اسدا او مشتقا نحو كان قائما او يقوم فاقبل يلزم تشبيه الشيء  
بنفسه اذا كان خبر مشتقا وهو لا يجوز فلما لا يلزم تشبيه الشيء بنفسه عند الرجاء  
لا فاقبل كان للتشبيه اذا كان خبر جابدا او المشتقا اذا كان مشتقا لان خبرها هو  
اسمها في وجوب الخبر في ليس بعبارة عن الاسم لانه كانه جابدا لانه لا احد  
الموصوف والصفة مقامه وجعل الاسم بـ التشبيه كانه هو الخبر صامرا للضمير في الصفة  
عائدا الى الاسم فيقال كانك تقوم بـ يقوم وان كان الاصل كانك رجل يقوم  
بالغنية فاقبل ما معنى الاستدراك في اللغة فلما الاستدراك في اللغة طلب ترك الشيء  
فاقبل ما هو في الاصطلاح فلما الاستدراك رفع التوقف بقوله من الكلام السابق مثلا  
اذا قلت جاني زيد كان متوقفا يتوهم ان عمرا ايضا جاك لما بيننا من الافعال المتصاعدة

فرفعت ذلك التوقف بقوله لكن غير المحل فاقبل ما محله ليت يتوسط فلما ان هذه الجملة الفعلية  
مرفوعة المحل بانها خبر مبتداء الثاني وهو هو مع خبر جملة اسمية مرفوعة المحل بانها  
خبر للمبتداء الاول وهو الاستدراك فاقبل ما محله في بين فلما يتوسط فاقبل ما محله  
سواء ام مفعول ام جملة فلما ان جملة خبر مبتداء محذوف تقدير هو اي حصول الشيء سواء  
فاقبل ما محله ليت زيدا قاعدا فلما محله جابدا لانه اضافته نحو اليه فاقبل ما محله خبر مبتداء  
محذوف ام خبر مبتداء مذكورا فلما ان هذا خبر مبتداء مفعول وهو فاما محله فاقبل ما محله  
جملة اسمية فلما لا محل لها في الاعراب لكونها جوابا للشرط غير جازم وهو ان تقدير الكلام  
اذا علمت استعمال ليت في الممكن والمنتهى فاما محله فاقبل ما محله ليت في قوله تعالى  
لعل الله يحدث فلما خبرها الجملة الفعلية وهي قوله يحدث بعد ذلك امرا وفاقبل ما محله  
تعا وتلك حدود الله اي ما ذكره من سنة الطلاق حدود الله وغيره حدود الله  
فطلق لغز الله فقد ظلم نفسه اي اثم فيما بينه وبين الله تعالى لانه لم يعل الله يحدث بعد  
ذلك امرا اي يوقع في قلب الزوج المحبة لرجعته بعد الطليقة والطلاقية وهذا يدل  
على ان المستحب في التطلق ان يوقع متفقا ولا يجمع بين التثنية والالزام اذا طلقها  
ثلاثا في وقت واحد فلا يصح لقوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا في الوسيط وفي  
البشر لعل الله يحدث بعد ذلك امرا ان رجعة اذا كان الطلاق واحدا او اثنين فاقبل ان  
لعل لا انتا توقع ممكن لا وتوق اي لا اعتما وحصوله لكن مرجو نحو لعلك تعطينا  
او محو في نحو لعلك موت الساعة فما نقول في لعل الواقعة في القرآن فلما قد اضطر  
اقول في لعل الواقعة في كلام الله تعالى لا استعماله انظار غير الوتوق بحصوله الله تعالى  
تعالى الله عن ذلك والحق ما قال سيدي من الرجاء والاتفا ومتعلقان بالحاطين كقول  
تعالى لعليتن ذكر او محبة فان معناه اذهب انما على رجاء كما ذكره في قوله تعالى  
يقول ان قوله ولعل للترجي ليس سديدا لانه لا يترجي مع المرجو فاقبل ما محله لعل  
وخبرها في قوله تعالى فاعلم اني مقول عندك فاقبل ما محله لعل في مقول عندك  
فريق فلما انها حرف جزم وهو ذهب الفراء والسيرافي والحارقي بحرف متعلق برفع



فأقول إن أن أنما تضر بعد التمتني فلم أضرت بعد فعل وهي ليت التمتني في قوله تعالى قال فرعو  
ياها مان ابن لي صرحا لعل يبلغ الاستبصار في السمعوات فاطلع الى المسمى فلما جعل لعل  
هنا بمعنى ليت في هذه القراءة لأنها لما كثرت في الاستعمال لتوقع الرجوع وتوقع الرجوع  
لازم بمعنى المضى اجريت مجرى التمتني في نصب الفعل المضارع الواقع بعدها اذا كان  
مصدرا بالفاء باضمار ان كما ينصب بعد ليت باضمارها وقيل انما استعمل لعل في هذه الآية  
بمعنى ليت لان فرعون كان يدعي ان الهو غي الى اسباب السموات مرجو له فذكره بلفظ  
لعل وكله كالحال لعل لا يستعمل في الحال وانما يستعمل فيه ليت فصار لعل بمعنى ليت  
فأقول بالاسم ليت خبرها في تحويله ان زيدا قائم فلما واخلاقه كالحال في علمه ان زيدا  
قائم في ان مع لعل مستلزمة ليت وخبرها من غير خبره يكون مع لعل  
اسم او خبره فصار لعل ما خبر ليت واسمها في قوله ليت زيدا قائم فلما ان الفراء  
نصب الخبرين ليت بتقدير من التمتني فكانه قبل التمتني زيدا قائما بتقدير كان على معنى  
زيدا كان قائما فصار لعل في قوله ان زيدا قائم فلما ان هذا هو الاخصر فانه  
اجاز دخول لعل على ان مفتوحة قيا على ليت قال رحمه الله وسببت هذه  
حروف مشبهة بالفعل كونهما على ثلاثة احرف فصاعدا وفتح اخرها وجود معنى الفعل  
في كل واحد منها كما ان الفعل رفع وينصب فكذلك ترفع وتنصب كسائر اسما الفعل وهذه  
الوجوه اقول الواو في وسبت ابتدائية لوقوعها في ابتداء الكلام فاصل والقائم مقام قال  
سميت فلما القائم مقام فاعل ومفعوله الاول وهو هذه الحروف مرفوعة بانه مفعلة  
هذه المشبهة منصوبة بانها مفعولة فان سميت فاصل والقائم مقام فاعل المشبهة  
فلما القائم مقام فاعل مشبهة راجعة الى الحروف فاصل فاصل فاعل قوله على ثلاثة احرف  
فلما نصب كونه خبره كونه فاصل فالفاء في فصاعدا فلما ان الفاء فيه للعطف ومعناها  
التعقيب فاصل فاعطوف فلما معطوف مقدم تقديره فلما هاب عدد اخرها زيدا  
فأقول فاعطوف عليه فلما معطوف عليه فاعطوف على ثلاثة احرف فاصل فاعل ما عامل  
في الحال هنا وهي صاعدا فلما وعامل محذوف وهو الذاهاب هذا اما فهمه من بعض

كسرو

الشروع ويحذف كونه تقدير الكلام كونه على ثلاثة احرف فلما زيادة عدد اخرها زيدا  
فلما عامل في فصاعدا في قوله كونه بدوهم فصاعدا فلما عامل مضمرة تقديره مذهب النمن  
صاعدا اي زيدا فاصل هل يصح عطفه على ما قبله ام لا فلما لا يصح عطفه على ما قبله  
فأقول هل يصح ان يكون حالا ما قبله ام لا فلما لا يصح فاصل لم لا يجوز ان يعطف فصا  
بالفاء على فاعل احده فلما لا يصح عطفه عليه لفظا ومعنى اما لفظا فلا ختلا فيها  
اعرابا واما معنى فلا ختلا صاعدا ليس باحد حتى يعطف على الفاعل الذي هو اخذ  
فأقول لا يجوز ان يعطف فصاعدا على مفعول احده فلما لا يصح ذلك ايضا فانه  
ليس الغرض انك اخذت النمن والصاعدا والصاعدا كمن والذهم النمن فاصل لم لا  
يجوز ان يعطف فصاعدا على صاعدا فلما لا يصح العطف عليه لفظا ومعنى ايضا اما لفظا  
فلا ختلا فيها اعرابا واما معنى فلا ختلا لم يرد اخذ بدوهم فصاعدا وان الغرض انك اخذت  
بعض بدوهم وبعضه اكثر والعطف يوجب ان يكون اخذ بدوهم والزيد جميعا على تقدير  
انك اخذت اخذت فلما لا يصح الفاء لان بعض الشيء باعتبار كونه ثمة لا يكون عقيب بعض فاصل  
لم لا يجوز ان يكون فصاعدا حالا لفاعل ومفعول اخذت فلما وهو ممنوع ظاهر لثمة  
معناها وكذا لفظا لان الحال لا يعطف صاعدا فاصل لم لا يجوز ان يكون حالا لثمة  
فلما لا يصح لتلك الحال الفاء فاذا وجب ان يحمل على محذوف اي مذهب النمن على هذه الحال  
اي في البعض كذا في كتاب التعلوق وشريح حال الذين الكلب فان او التساؤل هذه  
الاعتراض اي على قوله كونه على ثلاثة احرف فصاعدا فخرج فاصل فاصل فاعل فاعل  
وخرج في حال الفعل ورفع وينصب فلما متعلقة قوله نصبت لثمة ورفع الخبر فاصل فاعل  
لخارج فخرج فلما متعلقة مخرجه وهو رفع وتنصب فاصل فالفاء فيه فلما الفاء فيه  
جراية تقدير الكلام اذا علمت مشبهة هذه الحروف والفعل وهي ترفع وتنصب كذا بك  
اي كالفعل مقدم قال رحمه الله النوع الثالث من ثلاثة عشر نوعا فاعل فاعل  
وتنصب الخبر ولا مشبهة بتا ليس يجوز ان يكون حالا لثمة فاعل فاعل فاعل  
حيث ان ما للنفى وفي حال الدخول على المعاني والذكر والمبدء والخبر ودخولها

عدا

ع



على خبره كما ان ليس كذلك ومثابه لا ليس حيث ان لا التفتي والدخول على التكرار وابتداء  
والجود ونحوها اقول ان خبره ظرف المكانية مبني على الضم فاقبل لم بني فلما المشابهة  
لحرف من حيث احتياجه الى جملة موصوفة فاقبل لم بني على الحركة والاصل في البناء التكون  
فلما لاجل التقاء الساكنين فاقبل لم لم بني على الفتح لخصه فلما يكون حركته مخالفة لظرف  
المعرب فاقبل ما متعلق بالجاء والجود في قوله من حيث فلما ان الجاء والجود فيه متعلقان  
ومثابه ما فاقبل ما خبره في قوله كما ان ليس فلما خبره الجاء والجود مع متعلقة بخبره  
في قوله كذلك قال رحمه الله التوقيع الرابع عشرة نوناً حرف تنصب لاسم مفعول  
فقط وهي سبعة الواو بمعنى مع نحو استوى الماء والخشبة المفعول معه هو المذكور بعد  
الواو الكائنة بمعنى مع لصاحبة مفعول فعل اقول قوله تنصب فعل المضارع فاعلمت  
فيه عايد الى حرف فاقبل محل هذه الجملة الفعلية من الاعراب فلما محلها رفع لكونها صفة  
لحرف قوله المفعول مرفوع بانتهاء مسنداً او مفعول منصوب على الظرفية وعامله محذوف  
واكها ضمير مجرور كونه مضافاً اليه بمعنى راجع الى المفعولين المفعول الحاصل المفعول  
قوله هو مبتدأ فان خبره المذكور وهذه الجملة مرفوعة محلاً بانها خبر مبتدأ الاول فاقبل  
ما محل الجملة الكبرى من الاعراب فلما لا محل لها لكونها مستأنفة كذلك في بعض اشهر وجوه فاقبل  
ان الالف واللام في المفعول معه والمفعول به والمفعول فيه للبعد الجاهلي ام كذا هي ام  
كلاهما فاقبل ان الالف واللام في اسم الفاعل والمفعول بمعنى الذي فاقبل ان الضمير  
في به وفيه ومعه الى اي شيء يرجع فلما يرجع الى المفعولين المفعول الحاصل به  
ولم الفعل ومعه الفعل فاقبل العايد الى الالف واللام فلما الضمير مستتر في المفعول ليرجع  
الى الالف واللام فان فلما محل الجود في قوله لصاحبة فلما تنصب كونه مفعولاً له غير مرجح  
للمذكور وقد اعترض على ذلكين دو الجاء والجود سواء هم في جوههم من ان السجدة عند كتابي هذا  
الموضع فقال الجاء والجود في قوله فلما تنصب كونه مفعولاً له غير مرجح واذا كان باللام يقال مفعول  
غير مرجح ولم لم يقبل اذا كان الجاء والجود من مفعول منه غير مرجح واذا كانا بعين مفعول  
عند غير مرجح فقلت ان الجاء والجود اذا كانا بعين مفعول لا فيلان في موضع للظرفية واللام

للتعليل

للتعليل ولكن الجاء والجود مفعولاً به غير مرجح وقد ذكرنا قبل ان المفعول  
ولا يمكن ان يصير متعلقاً بفلما فلو قيل مفعول منه وعند الجاء المفاعيل سبعة وليس كذلك  
لانهم قد نصوا على انها خمسة فان الجاء وغيره في واللام مفعولاً به غير مرجح في معنى و  
يستقيم في غيرهما ان يقال مفعول منه وعند غيرهما فاقبل العامل في المفعول معه فلما  
ان العامل فيه عند الاكثر هو الفعل المتقدم بوساطة الواو فاقبل ان مرجح في نحو جئت  
مع زيد مفعول مع ام لا فلما ان ليس مفعولاً معه لان لم يذكر بعد الواو فاقبل ان  
بالاظهار اشترطت الدار بالانها اي مع الاثر مفعول مع ام لا فلما انما ليست بمفعول معه  
لان لم يذكر بعد الواو بل ذكر بعد الباء التي بمعنى مع فاقبل ان مرجح في قوله زيد  
وعمر اخوان مفعول مع ام لا فلما ان ليس مفعولاً معه لان لم يصاحب مفعول فعل  
فان فلما ان زيد في نحو شاك زيد مفعول مع ام لا فلما ان مفعول مع ام لا فلما ان  
الفعل اي انضج مع زيد فاقبل ان عمر في نحو شاك زيد مفعول مع ام لا فلما ان  
مفعول مع ام لا فلما ان شاك بمعنى فعلك وصنعك فيكون بمعنى المصدر الذي فيه مفعول  
فهو مع الحنفية مبدلان على الفعل وكذلك الجاء والجود اعني كذا مع الاستفهام يدل على  
الفعل دلالة ظاهرة فاقبل لا يجوز ان يعطف خشبة على الماء فلما لا يجوز عطف خشبة  
على الماء جملته المعنى ان المعنى ان رفع الماء مع خشبة في خشبة هنا مقبل يعرف به تبه  
ان رفع الماء وقت يادها كذا في شرجي اللب في التعليق لا يجوز عطف خشبة على الماء خشبة  
لم يكن مسوح فيستوي فاقبل هل يجوز تقديم وخشبة على استوي ام لا فلما لا يتقدم على  
المفعول مع فلا يقال وخشبة استوي ما كما يتقدم سائر المفاعيل على عاملها لان اصل  
الواو للعطف والمعطوف تابع لحقه التاخير فاقبل هل يجوز حذف الواو من المفعول  
مع كذا يجوز حذف اللام من المفعول لرام لا فلما لا يجوز حذفها الواو من المفعول معه لان  
يلبس بالمفعول به وذلك لا يلبس قال رحمه الله والاكسثناء ومعنى الاستثناء اخرا  
الشيء عما دخل فيه غيره نحو ما كان في القوم الا زيداً اقول ان قوله والامر فوج محلاً وفي  
انقطاعها وجه واحد هو انه معطوف على الواو عطف المفرد على المفرد فاقبل العامل فيه

ج



في قول الثاني ان لا يكون الصفه باقبلها او ثلث ان يكون كلاما موجبا  
 فلم وجب نصب موجب فلما لا يجوز فيه التفرع والابدال لان البدل قام مقام  
 البدل منه وعمل فيه على ان ينصب ما جاء في القوم الا ان جاء في الازيد وهذا  
 عكس قصوده لان القصد ان يجعل زيد خارجا عن جملة القوم وعارضا عن المحل فما  
 جعلته فاعل المحل كمن قد سقطت اليوم وابنه فاعل هل يجب نصب اذا  
 قدم مستثنى على مستثنى من ان لا فلما يجب ان جاء في الاعراض فاعل لم وجب  
 في مستثنى فلما انما يجب نصب لان لا يجوز البدل لان البدل لكونه من التتابع لا يتقدم  
 على البدل منه فاعل هل يجب نصب مستثنى في ما جاء في احد الازيد الخ من كلام لا  
 فلما يجب نصب مستثنى متقدم على صفته يخرج منه عند ما في فان الازيد مستثنى متقدم  
 صفته يخرج منه وهي خير منك فاعل لم يجب نصب عند فلما لان الصفه كالجزء من موصوف  
 فكا تقدم مستثنى على الصفه كقوله على الموصوف الذي هو مستثنى فيجب نصبه وبيون  
 لا يتأتى بهذا التقديم فيجوز الاستثناء ويجوز البدل لانه في كلام تام غير موجب لان  
 الموصوف والصفه بمنزلة شئ واحد فاذا اخرج الموصوف فكانت تاء حرفه الصفه  
 ولان الصفه كالعدم لان المقصود هو موصوف وهو متقدم عليه فاعل اي مذهبين  
 اولى فلما في قول في الاغنى مذهب سيبويه اولى لان اعتبار جانب الموصوف اولى من  
 اعتبار جانب الصفه وعندها لم ينصب البدل ووافر هل يجب ما عدا ما خلا  
 ام لا فلما يجب نصب بهما فاعل اعدا في غير الاستثناء هو متقدم لازم فلما انما متقدم  
 في غير الاستثناء ايضا فان قيل ان خلا متقدم لازم في غير الاستثناء فلما ان في الاصل  
 لازم يتعد الى المفعول من نحو دخلت الدار من الابن لكن التزم فيه تضمين معنى جاو ليكون  
 ما بعده في صورة مستثنى بالا التي هي صل البناء وافيها مصدرية فاعل ما محل ما مع  
 بعدها فلما انما مصدرية منصوبة المحل مع ما بعدها على الظرفية فاعل هل يجب نصب  
 بليس ولا يكون اذا تضمننا معنى الاستثناء ام لا فلما يجب نصب بعد هذه الحكم لا يرب  
 سواء كما وجب اولا لانها افعال فاعل ما محل ليس ولا يكون اذا تضمننا معنى الاستثناء فلما

اولا

في قول الثاني ان لا يكون الصفه باقبلها او ثلث ان يكون كلاما موجبا  
 فلم وجب نصب موجب فلما لا يجوز فيه التفرع والابدال لان البدل قام مقام  
 البدل منه وعمل فيه على ان ينصب ما جاء في القوم الا ان جاء في الازيد وهذا  
 عكس قصوده لان القصد ان يجعل زيد خارجا عن جملة القوم وعارضا عن المحل فما  
 جعلته فاعل المحل كمن قد سقطت اليوم وابنه فاعل هل يجب نصب اذا  
 قدم مستثنى على مستثنى من ان لا فلما يجب ان جاء في الاعراض فاعل لم وجب  
 في مستثنى فلما انما يجب نصب لان لا يجوز البدل لان البدل لكونه من التتابع لا يتقدم  
 على البدل منه فاعل هل يجب نصب مستثنى في ما جاء في احد الازيد الخ من كلام لا  
 فلما يجب نصب مستثنى متقدم على صفته يخرج منه عند ما في فان الازيد مستثنى متقدم  
 صفته يخرج منه وهي خير منك فاعل لم يجب نصب عند فلما لان الصفه كالجزء من موصوف  
 فكا تقدم مستثنى على الصفه كقوله على الموصوف الذي هو مستثنى فيجب نصبه وبيون  
 لا يتأتى بهذا التقديم فيجوز الاستثناء ويجوز البدل لانه في كلام تام غير موجب لان  
 الموصوف والصفه بمنزلة شئ واحد فاذا اخرج الموصوف فكانت تاء حرفه الصفه  
 ولان الصفه كالعدم لان المقصود هو موصوف وهو متقدم عليه فاعل اي مذهبين  
 اولى فلما في قول في الاغنى مذهب سيبويه اولى لان اعتبار جانب الموصوف اولى من  
 اعتبار جانب الصفه وعندها لم ينصب البدل ووافر هل يجب ما عدا ما خلا  
 ام لا فلما يجب نصب بهما فاعل اعدا في غير الاستثناء هو متقدم لازم فلما انما متقدم  
 في غير الاستثناء ايضا فان قيل ان خلا متقدم لازم في غير الاستثناء فلما ان في الاصل  
 لازم يتعد الى المفعول من نحو دخلت الدار من الابن لكن التزم فيه تضمين معنى جاو ليكون  
 ما بعده في صورة مستثنى بالا التي هي صل البناء وافيها مصدرية فاعل ما محل ما مع  
 بعدها فلما انما مصدرية منصوبة المحل مع ما بعدها على الظرفية فاعل هل يجب نصب  
 بليس ولا يكون اذا تضمننا معنى الاستثناء ام لا فلما يجب نصب بعد هذه الحكم لا يرب  
 سواء كما وجب اولا لانها افعال فاعل ما محل ليس ولا يكون اذا تضمننا معنى الاستثناء فلما

394

وخلا



انما يكونان في محل التنبه على الحال فاعل ما فعل ما خلا فلما ان فاعلها ضمير  
مراجع الى مدلول العامل في مستثنى منه فتقدم برجاء في القوم ما خلا زيدا جاء في القوم ما خلا  
مجيئهم زيدا اي وقت حلول مجيئهم زيدا فاعل هل يجوز ان يرجع الضمير مستر في عدو  
الى بعض مضافا الى ضمير مستثنى منه كما قيل ام لا فلما لا يجوز ان يكون الضمير الى مضاف الى  
ضمير مستثنى منه اي ما خلا بعضهم زيدا كما قالوا لان المقصود من قولك جاء في القوم ما خلا  
زيد ان زيدا لم يكن منهم اصلا ولا يلزم من مجاوزة البعض اياه مجاوزة الكل اياه فاعل  
هل يجوز ايضا فاعل عدو خلا في موضعها ام لا فلما ان فاعلها مضمرة واما  
فاعل فاعل ليس ولا يكون انما الاستثناء فلما ان فاعلها هو الذات المستثناة بمضمون العامل  
للمنسوبة الى مستثنى منه بخلاف القوم ليس زيدا ولا يكون زيدا اي ليس كجاي زيدا ويكون فاعلها  
ضمير بعض مضافا الى ضمير مستثنى منه اي ليس بعضهم زيدا فاعل هل يجوز ايضا فاعلها  
ام لا فلما لا يجوز فاعل لم التزموا ايضا فاعل فاعل فيها فلما لا يكون زيدا بعد في صورة مستثنى  
بالا بخلاف ما اذا اظهر اسم فاعل المستثنى المفرغ فلما المستثنى المفرغ مكان المحرر  
بدلا قبل الحذف المحرر منه كحذف في وعرب مستثنى على حسب اقتضاء العوامل الا انه  
بعد حذف المحرر منه ياتي المحرر باسم مجاز الفاعل مقامه فلا كذا في حذف فاعل عليه  
المحرر بعد حذف فاعل واما كان مفعولا فمفعولا الى غير ذلك كما في ما في الازيدان ما في احد  
الازيدان في خبر مقدم الازيد مبتدأ وخي جاء في الازيد اي جاء في احد الازيد وخي ما  
ضربت الازيد وخي ما رثت الازيد جمعة اي ما رثت يوم الاحد جمعة وخي ما رثت  
برجل الازيد اي ما رثت برجل كاي على صفة الصفات كضارة للصفة المذكورة  
بعد الا عالم وخي ما ضربت زيدا كاي على حال من الاحوال الا قايما فاعل هل يجوز ايضا  
المفرغ في المفعول معه ام لا فلما ان الاستثناء المفرغ في جميع معاني الفعل  
الا في المفعول معه تقول ما رثت الازيدان نظن الاضنا ما ضربت الا قايما وما ابتداء  
الا انا الاماء ولا تقول لا اتمش الا معي وزيد فاعل قد سمي هذا المستثنى مفرغا مع ان  
المفرغ هو العامل قبله لانه غير متشغل مستثنى منه فاعل العامل في المستثنى وهو مستثنى

منه ويكون الالف في اللفظ لا في المعنى لانها ناقضة لنفي عيسى فلما انما سماء النخلة  
بالمفرغ مجازا وانما المفرغ في الحقيقة هو العامل قال رحمه الله وياخي يا رجلا  
خذ بيدى ياخي يا رجلا وياخي يا رجلا وياخي يا رجلا وياخي يا رجلا  
هذه الخمسة للنداء ومعنى منادى هو المطلوب اقباله بحرف نايب منادى دعوى لفظا  
يا زيدا وتند ياخي يوسف عرض عن هذا اي يا يوسف ويا اختصت بان يناد بها اليه  
والبعيد والمتوسط وفي اخواتها ويا ويا وضعنا للمنادى البعيد ويا والهزة  
للمنادى القريب لكن الهزة لا قرب اي للمنادى المتوسط انما انما في يا رجلا حرف  
مخروج في النداء رجلا منادى مفرد نكرة منصوب بفعل مضمر عند الاكثرين او حرف  
النداء عند البعض لنباية مناب الفعل فاعل ياخي يا رجلا متصرف ام جملة فلما انما  
جملة انشائية فاعل انما منادى اذا كان مفرد معرفة هل يكون منصوبا ام لا فلما  
انما منادى اذا كان معرفة يكون مبنيا على ما يرفع به سواء كان ما يرفع به ضمته خي يا زيدا  
او الفاء خي يا زيدا او واو خي يا زيدا فان يا في يا زيدا حرف وند منادى مفرد  
معرفة مبني على الفهم لشابهة كاف الخطاب فاعل ما وقع قوله لفظا فلما انما منصوب  
بانما حال من قوله بحرف نايب منادى دعوى اي حال كونهما مفعولا خي يا زيدا ويا عبد الله فان  
يا بدل من ادعوا وقيام مقامه كان تقدير ادعوا زيدا او ادعوا عبد الله لا انه حذف  
وجعل حرف النداء كالنايب عند الله لانك تليقظ بحرف النداء علم انك تدعوا انسانا  
فقبل من ادعوا فتقول زيدا او عبد الله فحذف الفعل وجوب الصورة يا بدلا عنه وقايما مقاي  
ولد في ليل الانشا بالخير لان لفظا دعوى كما يحتمل الخبر يحتمل الانشا بخلاف لفظا قايما  
متعين للانشاء وقوله او تدعوا منصوبا بانه مفعول على لفظا تقدير الهام مناد  
هو المطلوب اقباله بحرف نايب منادى دعوى اي حال كونه حرف مفعولا او مقدرة خي  
اللهم انما استعنيك واستغفرك واستهديك ونورين بك ونقول عليك ونشئ  
عليك خيرة كله نشكر ولا نكفر ونسبحك ونعجزك اللهم تعبدوك فضل ونسبح  
واليك سعي ونحقد زجور حمتك ونخشي عذابك انما عذابك بالكفار ملحق



فان الله اصله حذف حرف النون واللام عوض عن حرف النون وحذف  
 حرف النون وجعل الهم في اخر عوضا عنه فاعل لم اخذ الهم فلا يتبعه كما يسم الله تعالى  
 فاعل الله اجملة ام مفرد فلما اجملة فعلية انشائية فاعل ما حملها من الاعراب  
 فلما لا حملها من الاعراب كونهما متانفة فاعل ما حمل ما حملت فلما ان هذه الجملة  
 الفعلية مرفوعة محلا لكونها خبر الان فاعل اسم فلما الضمير متصل وهو في محل نصب  
 اسما اصله انما حذف احدى التوابع فصارتا فاعل هذه الجملة الاسمية ام فعلية فلما  
 انما اسمية لان الجزء الاول اسم فاعل ما حمل هذه الجملة الاسمية من الاعراب فلما لا حملها  
 من الاعراب كونهما متانفة فاعل ما حمل جملة في متغفرك فلما لا حملها من الاعراب كونهما  
 معطوفة جملة متعينة فاعل ان في الفعلين لا معنى فلما الطلب للفعل فاعل  
 ما حمل جملة ونون بك فلما لا حملها ايضا فاعل ما حمل جملة ونون عليك فلما لا حملها  
 ايضا فاعل ما متعلق عليك فلما نون فلما جملة ونون عليك فلما لا حملها ايضا كونهما  
 معطوفة على ما قبلها فاعل ما الوجه في انصاف وخبر فلما بشرع كما فظ اي بالخبر كونه منصوب  
 بانرا تأكله نابع للفظه فاعل ما حمل ونشكر فلما لا حملها من الاعراب ايضا فاعل  
 ما حمل ولا تكفر فلما لا حملها ايضا فاعل ما حمل ونخلع فلما لا حملها ايضا فاعل  
 معنى ونخلع فلما معناه ينزع فاعل ما حمل وفتر فلما لا حملها كونهما معطوفة على  
 ما قبلها فاعل ما حمل في خبر فخر موصول ام للشروط فلما انما موصولة فاعل ما حمل  
 وما عاين فلما انما خبر مضارع فاعل ما حمل في خبر ما عاين الى خبر الضمير مخاطب منصوب محلا بانه  
 مفعوله وهذه الجملة الفعلية صيغة الموصولة فاعل ما حمل موصولة فلما محلة نصب  
 لكونه مفعولا لانه كذا فاعل ما حمل اياك من الاعراب فلما اياك ضمير منصوب في محل نصب على  
 انه مفعول العبد فاعل ما حمل فاعل ما حمل فاعل ما حمل فاعل ما حمل فاعل ما حمل فاعل ما حمل  
 الاختصاص فاعل ما حمل هذه الجملة من الاعراب فلما لا حملها كونهما متانفة فاعل ما  
 متعلق بما في الخبر في ذلك فلما متعلقة بضم فلما لم تقدم فلما للتخصيص  
 فاعل ما حمل هذه الجملة من الاعراب فلما لا حملها من الاعراب معطوفة على بعد تقديره انك

على صلوته

بعد ويصلي لك فاعل ما حمل جملة سجدة فلما لا حملها لانها معطوفة على نصلي  
 فاعل ما متعلق ايك فلما متعلقة بضم فلما لا حملها من الاعراب  
 لكونها معطوفة على ما قبلها فاعل ما حمل ما حملت فلما لا حملها ايضا فاعل ما حمل  
 تخفف فلما معناه تخفف فاعل ما حمل من الاعراب فلما لا حملها من الاعراب فلما لا حملها  
 انما خبر مبتدأ محذوف اي وحي نزول ويجوز ان يكون بدلا من تخفف ويجوز ان يكون بدلا من  
 ونزول حيثك وهي منصوبة بانه مفعول نزول وهي مضافة الى ضمير مخاطب جملة  
 تخفف عنك عذرك معطوف على نزول في ان عذرك عذرك من حروف التثنية بالفعول  
 عذرك وخبرها ملحوظ فاعل ما متعلق بالكفا فلما مطلقه ملحوظ فاعل ما  
 معنى القنوت فلما القنوت بحج لمعنا بغير اطاعة وبمعنى الدعاء وبمعنى القيام  
 كما في قوله ثم افضل الصلوة طول الكشاف لقنوت اي القيام قال صاحب القصة  
 ان من كره الله قايما وشهرا عند الفقهاء هو كذا دعاء المعروف الذي ذكرنا فاعل  
 ما حمل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارضهم محمد وال محمد كما صليت وباركت ورحمت  
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد فلما ذكر في نفسه كونهما  
 اشد في الله عوض عينا وقال الكفا اصله يا الله ارحم الراحمين اي ارحمهم  
 فلا محالة من الاعراب فاعل ما حمل صل على محمد فلما انما اصل من باب التفعيل فاعل ما حمل  
 وهو ان لا محلة هذه الجملة الانشائية من الاعراب فلما لا حملها من الاعراب فلما لا حملها  
 وعلى آل محمد فلما متعلقة بضم فلما لا حملها من الاعراب فلما لا حملها من الاعراب  
 محمد منصوب بانه مفعول ولا موضع هذه الجملة من الاعراب لكونها معطوفة على ما قبلها  
 وال من باب معطوف على المفعول وهو مضاف الى محمد فاعل ما حمل ما حملت فلما لا حملها  
 صليت فلما لا حملها من الاعراب فلما لا حملها من الاعراب فلما لا حملها من الاعراب  
 وتقدير اللهم صل على محمد الخ صلوة كائنة كما صليت على ابراهيم فاعل ما حمل  
 على هذا التقدير موصوفة بمعنى شيء ام موصولة ام مصدرية ام زائدة فلما لا حملها  
 على هذا الوجه مصدرية اي صل على محمد صلوة كائنة كما صليت على ابراهيم فاعل ما حمل

على صلوته



هل يجوز ان يكون الحرف هنا بمعنى مثل ام لا فلما يجوز ان يكون تقديره في اللهم صل على محمد  
 صلوة مثل صلواتك على ابراهيم ويكون الحرف منصوب بحمل على انه صفة محمد وفي  
 ومضاف الى الصلوة فاعل صل يجوز ان يكون ما موصولة ام لا فلما يجوز ان يكون تقديره  
 في اللهم صل على محمد صلوة كائنه كالذي صليت على ابراهيم او مثل الذي صليت  
 على ابراهيم فاعل صل العايد الى ما فلما العايد محمد وفي تقديره صليت به فاعل صل  
 قل ان يكون الحرف والجر ههنا حالا ام لا فلما يجوز ان يكون تقديره اللهم صل على محمد صلوة  
 مشبهة للذي صليت به على ابراهيم هذا ما اخذته من كتاب البيان اعرايا القرطبي ان  
 البقاء ونفسه البشيرة في قوله تعالى يا ايها الذين كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين فيكم  
 وفي هذا علم عدم صحة من قال انما في كما موصوفة بمعنى شيء فاعل صل ما محل وبارك  
 وترجمت فلما انما معطوف على صليت وبوضعها كوضعها فاعل صل ما متعلق  
 على ابراهيم فلما صليت فاعل صل ما متعلق في العالمين فلما صليت فاعل صل ما محل  
 جملة انك حميد فلما لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة فاعل صل بالوجه في ارتفاع  
 بحمد فلما ان خبر بعد خبر لان فاعل صل ما معنى حميد وبحمد فلما قد بينا معناها في  
 الاسماء المحل فاعل صل ما موضع اللهم في سبحانه انك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى  
 جدك ولا اله غيرك فلما لا محل لهذه الجملة لانها مستأنفة من الاعراب ايضا ههنا فاعل صل  
 ان سبحانه فاعل ام جملة فلما ان سبحانه مفعول مطلق فعلة محمد وفي اي سبحانه  
 سبحانه فاعل صل انه مصدر ام لا فلما ان اسم موضوع موضع الشبوح فاعل صل هل هذا  
 بجملة من الاعراب ام لا فلما لا محل لها من الاعراب فاعل صل ما معناه فلما قيل في الميسر في المفسر  
 ان معناه انزهك تنزيها يا الله وفي البشير معناه انزهك تنزيها يا الله الخلق من كل سوء  
 فاعل صل ما هو في وجهك فلما انما زاب فاعل صل هل تحي والواو زائدة فلما ان الواو كثر  
 زائدة عند الاخفش والكوفيين فاعل صل بجملة والجر وفي وجهك فلما انما زاب في وجهك  
 على متعلق سبحانه وتقديره سبحانه بجملة يا الله وهو كقولنا في وجهك وفي وجهك  
 وبحمدك وتقدس كذا فاعل صل هل يجوز ان يكون الواو فيه ابتداء ام لا فلما قيل في تفسير الكرخي ان

الحمد  
 اعرايا

الواو فيه ابتداء وفيه اختصار وفيه تقدير وبحمدك كان كذا كما تقول في  
 ايمس بالله كان كذا اي خلف بالله تعالى كانت ملائكة في السموات الارضين بحمد  
 وعاش الانبياء والاوتيا بحمدك وعلى هذا يكون محذوكة جملة مستأنفة فاعل صل ما محل جملة تبارك  
 اسمك فلما ان تبارك فعل باضرب باب التفاعل من فروع بان فاعله وهو مضاف الى الصبر  
 الحاطب هو معنى فاعله جملة فعلية لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة ايضا فاعل صل ما معنى  
 تبارك فلما معناه تبارك من قبل وقابل الا انما فاعل يتعدى ونفا على لا يتعدى او  
 معناه تعالى وعظم وكثر بركاته في السموات والارض ولا تقدم اهل السموات واهل الارض  
 فاعل صل ما موضع وتعالى جدك من الاعراب فلما انما في فعل باضرب باب التفاعل من فروع  
 بان فاعله وهو مضاف الى صبر الحاطب وهذه الجملة فعلية ولا محل لها من الاعراب لكونها  
 معطوفة على ما قبلها فاعل صل ما معنى لجد فلما لجد العظمة اي وتعالى عظمتك فاعل صل ما  
 اعرايا ولا اله غيرك فلما واعرايا كاعرايا كاعرايا لا اله الا هو فاعل صل اي في يا ايها  
 النبي بنا وى ام لا فلما انما في معنى مبنى على الضم او لا التحريك لله والصلوة  
 والطيبات السلام عليك ايها النبي في رحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله  
 الصالحين شهد الله لا اله الا الله وشهد ان محمدا عبده ورسوله النجاة مرفوعة  
 بانها مبتدأة وخبر بجزء من معنى متعلقه المحذوف في فاعل صل ما محل هذه  
 بجملة الاسمية فلما لا محل لها من الاعراب لكونها مستأنفة فاعل صل ان لا اله الا الله فاعل صل ما  
 للعهد الزهني ام للخارجي او للاستغراق فلما ان لا اله الا الله فاعل صل ما للاستغراق  
 بحسن فاعل صل ما معناها فلما جميع لاننية القولية لله تعالى فاعل صل ما هو في والصلوة  
 فلما عاطفة وهي معطوفة على ما قبلها فاعل صل ان لا اله الا الله فاعل صل ما في معنى فلما  
 للاستغراق ايضا فاعل صل ما معناه فلما معناه جميع العباد والبنية لله تعالى  
 فاعل صل ما معنى لطيفك فلما معناه جميع العباد المائنة لله تعالى فاعل صل ما محل السلام  
 عليك فلما ان السلام مبتدأة وخبر بجزء من معنى متعلقه ولا محل لها من الاعراب لكونها  
 من الاعراب لانها مستأنفة في رحمة الله مرفوعة بانها معطوفة على السلام وبركاته معطوفة

الحمد  
 اعرايا











الشطر اصنع مجزوم بانجزاء الشطر فاعمل ما مفعول اصنع فلما مفعول محذوف  
 اي اصنع فاعمل ما محل هذه الجملة الشرطية فلما جازية خاصة بخي اليها فاعمل ما محل  
 متى في متى تخرج اخرج فلما نصب بانه مفعول فيه لتخرج فاعمل ما محل محاني محاني  
 تخرج اخرج فلما انشعبا بمعنى شيئا كما لان اصله ما و ايم كناية ذائبة واحياء  
 منقلبة من الاف تحيينا للفظ مرفوع محلا بانتهى بمبدأ والشطرية خبر ما محل  
 اذا كان مبتدأ واسما من الاسماء الشرطية فخرج مجزوع الشطر والجزاء ام الجزاء من  
 فلما فيه اختلاف قال بعضهم قد يكون مجموع الشطر والجزاء خبرا من غير ان يكون معهما  
 حرف الشطر ولا بد من ان يكون ان يكون مبتدأ واسما من الاسماء الشرطية او مضافا اليها  
 زياتي او غلام زياتي كرهه فان الغلام اضيف الى من الشرطية وبعضهم على ان الخبر  
 هنا الجزاء وحده والشطر من صلة مبتدأ اي من تامة قال رحمه الله النوع الثاني من ثلثة  
 عشر نوعا اسما منصوب على التمييز اسما نكرات وهي اربعة اسماء اولها عشرة اذا  
 ركب مع احد او اثنين الى تسعة نحو احد عشر رجلا واثنا عشر رجلا الى تسعة عشر رجلا  
 وفي المفرد المذكور في ثلثة في ثلثة واحدة واثنتان فهو جاز على القياس كونهما  
 قوما الى عشرة عبر جاز على القياس كونهما ثلثة بانك التاء المذكور الى عشرة  
 وثلث تخلف التاء للثلاث الى عشرة كقولهم سحرها عليهم جميع ليال و ثمانية ايام  
 وتركيب كذا احد عشر رجلا واثني عشر رجلا على القياس كونهما ثلثة في ثلثة احد عشر  
 امرأة واثنا عشر امرأة بانبات التاء على القياس كونهما ثلثة عشر رجلا واثنا عشر  
 الى عشرة في جلا بانبات التاء في المذكور على غير القياس كونهما ثلثة الى عشرة  
 محفوض مجموع نحو ثلثة رجال في ميز احد عشر منصوب مضاف الى تسعة وتسعين  
 نحو احد عشر رجلا واثني عشر رجلا وثلثة عشر رجلا ومائة احد عشر امرأة واثنا عشر  
 امرأة وثلث عشرة امرأة الى تسعة وتسعين وميز مائة ولف بمجموع محفوض مفرد  
 نحو ثلثة رجال واثنا عشر رجلا وثلثة رجال واثنا عشر رجلا واثنا عشر رجلا واثنا عشر  
 الاستغناء بانه يحكم بها ما ذكره والثلثة كذا في جلا عند الرابع كذا نحو عند

كذا في قول قوله كذا مرفوع بانتهى بمبدأ الثاني مرفوع بانتهى بمبدأ الجازية  
 في ثلثة عشر في محل نصب بانه حال مبتدأ ونوعا منصوب على التمييز قوله اسماء مرفوعة  
 بانها خبر لمبتدأ فاعمل ما محل هذه الجملة الاسمية فلما لا محل لها من الاعراب كونهما ثلثة  
 فاعمل جملة نصب فلما نصب كونهما صفة للاسماء قوله اسماء منصوبة بانها مفعول  
 لنصب ونكرات بانها صفتها فاعمل ما محل انها ليست بمنصوبة بل هي مجزومة فلما انشعب  
 مؤنث بالالف والتاء ونصب جميع المؤنث محمول على الجركسلمان ومؤمنات وفاتنة  
 وعبدان فاعمل ما محل في قوله فاعمل ما محل عشرة اذا ركب فلما ان او ظرف من الظروف في كسبة  
 منصوب محلا بانتهى بمفعول فيه نحو انه محذوف ليعامل فيه بدل عليه ما قبله وهو نصب على التمييز  
 تقدير الكلام اولها عشرة وهي نصب على التمييز وقت تركبها مع احد فاعمل ما محل جملة  
 فلما قرأ لضافه اذا اليها فاعمل ما محل في مع فلما ركب فاعمل ما متعلق الى تسعة فلما  
 ركب فاعمل ما متعلق قوله الى تسعة عشر فلما متعلقة بمفرد وهو عدد او فمصرع  
 واحد كما في المذكور فاعمل ما محل قوله فهو جاز على القياس فلما لا محل لها من الاعراب  
 لوقوعها جوابا للشرطية محذوف وغير جازم تقديره اذا علمت استعمالها علم انه جاز على  
 القياس كونهما في محل محرم ان تدرك اي ان علمت كونهما شرطا جازا فاعمل ما محل لم يقل  
 فهم جاء ون مع انه راجع الى الجميع وهو واحد فاثنتان وواحدة واثنتان فلما انشعب  
 راجع الى كل واحد منها على سبيل البدل او باعتبار ما دون الثلثة يعني فهو اي ما دون  
 الثلثة جاز فاعمل ما محل في ما فاقترنا الى عشرة اوصولام موصوف فلما انشعب  
 فاعمل ما صلة فلما انشعب ظرف من الظروف في الكمانية من الجاهات الست وهي قبل وبعد  
 وتحت وبين وبين وسائر قويا منصوب بانه مفعول فيه ليعامل محذوف وهو حصل هو  
 صلة ما فاعمل ما محل العائد الى فلما عليه الضمير المستكن في قوله ما مستقل حصل بعد حذف  
 وهو فاعل الظرف فاعمل ما محل راجع الضمير المتصل بفوق فلما راجع الى الواحد والاثنتان  
 فاعمل ما محل لوصف مع صلة فلما رفع بانتهى بمبدأ وخبر قوله غير جاز فاعمل  
 ما متعلق بجاز في المحذوف في ثلثة كذا فلما انشعب الجازية في المحذوف متعلق بجري منصوب محلا

هذا محل قوله في ثلثة فلما راجع  
 خبر انشعب المبتدأ في قوله هو واحد







كان احكامنا مؤثنا حقيقيا لان بارائنا ذكرنا على التقدير الثاني بخلاف التقدير الاول  
 فان بارائنا هي انشئ من كيونك اذا اسند عامل مشتق سواء كان مشتقا او مشتقة  
 الى ظاهر حقيقي غير كمي فالعلامة واجبة ليعرف ان فاعله مؤنث فان قيل لم يلحق العلامة  
 بالعامل مع ان المؤنث هو الفاعل فلما لا اتصال بين العامل و فاعله ولما قلنا مشتقا اخر  
 عن نحو مرتب برجل اسد نه فانه لا يلحق الحاق العلامة باسند وان كان ميلا الى ظاهر حقيقي  
 لانه غير مشتق وان اسند العامل مشتق الى مطلق ضمير الى ضمير مؤنث كمفرد سواء كان  
 حقيقيا او لا او الى مطلق ضمير شئ فالعلامة باقاة عاملة مشتق او باخرة واجبة نحو  
 المرأة حضرت او حاضرة او حمراء او امرأتان حضرتان او حاضرتان او حمراوان  
 والشمس طلعت او طلعت او طالع فاعله فاعل يقال امرأة حايض غير بناء مع ان القياس ان يقال  
 حايضة بالتاء فما سبب فيه فلما ان بناء بل انسان او شئ حايض عند سبويه واذا  
 جاءت تانيث لم تذكر بتاويل التانيث نحو ان كانت كباي على تاويل صحيفة فتذكر مؤنث  
 بتاويل التذكير او على معنى النسبة عند تحليل الى امرأة ذات حيض فاعله مؤنث  
 بغير العلامة فلما السماء والارض والنار والشمس والنجم واسماوها وحرب والدار  
 والقوس والحاس والفاسر والقوس والفضج والرحى والعصاة والعقرب والهرب  
 والغان والكرج واسماوها والفخذ والعصا واليد والرجل والذراع والضلخ  
 والقدم والكواب والعين والكف والكتيف والكثير والكبد والفخ والدبر والوزع  
 والحديد والعروض والشعر والدم والغم والبش قال رحمه الله النوع التاسع من التانيث  
 عشرة كلمات تسمى اسما الافعال بعضها تنفع وبعضها تنصب هي شح كلمات التانيث  
 من استة رويد بخور بد زيد اي امهله وبلد بخور بد زيد اي دعيه وودف بخور بد زيد  
 زيد اي خذ زيد وعليك بخور بد زيد اي الزم زيد وها بخور بد زيد اي خذ زيد وها  
 بخور بد زيد اي ايت التزيد والرافعة منها ثلث كلمات هي هيات بخور بد زيد  
 اي بعد زيد وشتان بخور بد زيد وشمع بخور بد زيد وشمع بخور بد زيد  
 اقول ان رويد في رويد زيد اسم الافعال بمعنى الامر بد زيد منصوبا بانه مفعول

به رويد فاعله رويد زيد اسم الافعال بمعنى الامر بد زيد منصوبا بانه مفعول  
 ان جملة الفعلية هي التي يكون اخرها الاول منها فعلا لا اسما وهما الخبز الاول السقم  
 يكون فعلية فلما انشئ في تقدير امهله زيد فاعله هل يجوز تقديم معمول هذه الافعال ام لا  
 فلما لا يقدم معمول هذه الافعال عليه عند البصرة فاعله هل تقدم معمول عليكم في قول  
 تع كتاب الله عليكم وهو اسم الافعال فلما ان كتاب الله منصوب على مصدر بفعل دل عليه  
 مضى الكلام السابق فان قوله تعال فاعله هل يجوز تقديم معمول هذه الافعال ام لا  
 فكانه قال تعال فاعله هل يجوز تقديم معمول هذه الافعال ام لا فكانه قال تعال فاعله  
 من جمل وها بخور بد زيد اي على الصلوة هو جعنة فليت لها عينا ام لا فلما ان  
 قول المؤذن حي على الصلوة ما يغفر لمن عرف كذا اي هو كلمة مركبة من صين بل تالهي  
 لجرها اسم فعل وعلى حرف جري اي حي تسم فعل وهو انوا واجبووا وقلوا وعلى حرف  
 بمعنى حي الى باعد ولهذا لم ينقل احدهما بافري وان جعلنا كلمة واحدة ولهذا لم يجمع الجمر  
 ما بعدها ومعنى اقبلوا وابتوا والزوا على الصلوة كذا في نسخة الشافعية فاعله ان اسما  
 الافعال معرب لم يبن فلما انما يبنى فاعله هل يبنى في الحركة او في سكون  
 لمشايرة غير ممكن وهو محرف والفعل الماضي والامر غير لازم او لوقوع غير مرتب بخور بد زيد  
 عرو وكذا فاعله البناء في زيد وعرو وكبر وغيرهما هي فلما عدم التقضية للاعراب وهو  
 التركيب مع العامل فاعله هل يجوز بد وعرو وكبر والدم هل هو مبني على السكون ام على  
 الحركة فلما على السكون فاعله هل يبنى على السكون ام على الحركة فلما ان هذا القسم لا يكون  
 بناءه الا على السكون فاعله هل يبنى لعدم موجب الاعراب وهو التركيب او لوجود مانع فيه  
 فاعله هل يبنى فلما ان السكون بالاول او في لبناءها اقوى من لبناء ما عرض فيه مانع  
 من الاعراب فجعل لها هو اصل البناء وهو السكون فاعله هل يبنى في الاسماء الاعراب ام البناء  
 فلما ان اصل في الاسماء الاعراب لا يبنى ابد عرضته لتوارد المعاني الموجبة للاعراب عليه  
 فاعله هل يبنى على كسرة فلما ان السكون على ضميرين لازم وعارض فاعله هل يبنى في الاسماء  
 فلما ان السكون في الاسماء على كسرة فلما ان السكون على كسرة فلما ان السكون على كسرة

بان يبنى في الاسماء

فاعله هل يبنى



في خمسة اشياء المضاف الى اية تسكن نحو غلام في ثنية بناء عارضه الغلام قبل ان  
 الى اية تسكن كان معبراً وعند اضافته اليها صار مبنياً فاقبل ما علمت بناءه فلما تنزله  
 منزلة وسط الكلمة والثاني من المبنى العارض للمنادي المفرد المعرفة نحو يا زيد فانه مبنية  
 بناء عارضه فاقبل ما علمت بناءه فلما المشابهة كان لخطاب من حيث الافراد والتعريف  
 والثالث النكرة المفردة مع لا النفي كخول الرجل في الدار فاقبل ما علمت بناءه فلما النفي  
 معنى حرف جر وهو من الرابع المركب نحو خمسة عشر وخامس ما حذف منه المضاف اليه  
 نحو فل بعد ما في اجران فعر على اي سقطت على الداء فاقبل ما علمت بناءه فلما النفي  
 الماضي والامر فاقبل ما العارض منها قلنا المضاف اذا اتصل به ضمير جاعلة لشيء او  
 نون كذا كيدني فعلن وهل فعلن واما كوفي فلا يكونان والاولان لانه لا حظ له  
 من الاعراب قال رحمه الله النوع العاشر من ثلثة عشر نوعاً الافعال الناقصة التي ترفع الاسم وتضبط  
 الخبر وهي ثلثة عشر فعلاً واما سميت الافعال الناقصة لانه لم يتم الكلام بالفاعل بل يحتاج  
 الى خبر منصوب فلم يسميت الافعال الناقصة نحو كان زيد قائماً ولها معاً احدها معنى  
 الاستمرار كقولهم تعا وكان الله عليها حكماً والثاني بمعنى حدث ووجد ولا يحتاج الى خبر  
 كقولهم تعا وان كان زيد وعشرة اي وجد وعشرة والثالث بمعنى الانتقال كقولهم تعا وكان  
 من الكافرين اي صار من الكافرين والرابع بمعنى الماض نحو كان زيد غنياً والخامس زيان  
 كقولهم تعا كيف تكلمت كان في امره ضيقاً وصار نحو صار اميراً واصبح نحو اصبح زيد  
 غنياً وامسح نحو امسح زيد قائماً واصح نحو اصح زيد ركبا وظل نحو ظل زيد قائماً ويات  
 بخيرات زيد عروساً وازال نحو ازال الامير مسدوداً وبرح نحو ابرح زيد غنياً  
 ووافي نحو وافى زيد قائماً وانقل نحو انقل زيد قائماً وادام نحو ادام زيد كرمياً  
 وليس نحو ليس زيد بخيلاً وما يصرف منها اعراب قول ان ما قبل قوله تعا وكان الله الاله  
 ياءها الناس قد جاء كم الرسول بلحق منكم فاموا خير لكم ولا تكفروا فان الله ما في  
 السموات والارض وكان الله عليهما حكماً ياي يا ايها الذين آمنوا فادعوا الى الله ما في  
 مفرد معرفة مبنية على الضم ولها معجمة للتبنيبة الناس صفة لا ي وهو مثل يا زيد الظرف

هذا النوع من الافعال الناقصة

هذا النوع من الافعال الناقصة

فاقبل لم يحرف في النص كما جاز في الظرف فلما لان اياول كما منادى صورة الا ان المقصود  
 بالنداء هو الناس وانما جاءوا بآي ليكون صلة الى نداء ما قبله واللام كما ذكرنا قبل  
 قد في جاء كم حرف التحقيق جاء فعل ماض ولضمير متصل منصوب محلاً بانه مفعول له التوسل  
 مرفوع بانه فاعل جاء فاقبل ما وضع هذه الجملة من الاعراب فلما لا محل لها من الاعراب  
 لكونها مستأنفة فاقبل ما متعلق بالحق فلما متعلق جاء فاقبل ما لم يكون ان يكون في  
 محل النص على انه حال من الرسول ام لا فلما يحرف قد على قد بر قد جاء كم الرسول كائناً  
 بالحق فاقبل ما محل من ترك فلما نصبت بانه حال من الرسول ايضا كائناً من ترك فاقبل  
 ما لافي فاموا فلما جازية لوقوع امنوا نحو يا ايها الذين آمنوا فادعوا الى الله ما في السموات  
 بالحق من ترك فاموا فاموا من باب الافعال فاعلمت فيه وهو انه خطا للسكر فلو لم يكن قوله خير  
 منصوب لم يقدر كان خير لكم اي الايمان كما خير لكم ان وان تكفروا الشرط قوله تكفروا  
 مجزوم بانه فعل الشرط اصله تكفروا والفاء في ان خير لكم ان الله وسلمها ما لم يوصل  
 مع صلته وهي في السموات فادعوا الى الله ما في السموات والارض كاي الله وهذه الجملة  
 الاسمية في محل اجزوم بانه جازي لان فاقبل ما محل هذه الجملة الشرطية فلما لا محل لها كونا  
 معطوفة على ما قبلها الواو في وكان الله ابداً لوقوعها في ابتداء الكلام كان فعل  
 من الافعال الناقصة ولقطة لجلا لانه مرفوع بانه لم يكن كان وخبر عليها حكماً منصوب  
 بانه خبر خبر فاقبل ما مراد من الناس في يا ايها الناس ههنا ما قد روي في تفسيره  
 غرضه تبين صمد انه قال المراد من الناس هنا الشيء كونه فاقبل قوله تعا وانكفروا وعشرة  
 قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما فيكم من الراد ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا  
 فاذنوا بحرب من الله ورسوله فليكن منكم من اموالكم لا تظلموا ولا تظلموا وكان  
 ذ وعشرة فنظرة الى ميسرة فليكن منكم من اموالكم لا تظلموا ولا تظلموا فاقبل ما محل امنوا فلما  
 لا محل له لانه صلة للموصول فاقبل ما موضوع ما في ما بقى فلما نصبت لكونه مفعولاً لوزر  
 فاقبل ما موضع من الراد فلما نصبت لكونه حالاً من الراد فان ما لم يكن كان وخبر عليها حكماً  
 مستتر فيه وهو ضمير خطاب وخبر مؤمنين فاقبل ما محل هذا الجزم لكونه شرطاً لان











كانه قبل هذا الذي مرحت فقول زيد اي هو زيد فاقبل ان نعم الرجل اجملة واحدة  
 ام جملتان قلنا ان كان نعم الرجل خير الزيد فجملة واحدة وان لم يكن خيرا من زيد فجملة اخرى  
 جملة نعم الرجل وهي الفعلية والثانية جملة زيد لان خبر مبتداء محذوف وهي جملة اسمية  
 فاقبل ما محل فان اجملة نعم الرجل لا محل لها من الاعراب لكونها مبتدأ مقترنة بـ  
 ما عايد الى مبتداء اذا كان زيد مبتداء ونعم الرجل خبر عنه فلما لا بد في كل جملة من خبر عايد  
 الى مبتداء لان الجملة في الاصل كلام مستقل فاذا قصد ان يجعل جزء الكلام فلا بد من خبر عايد  
 تربطها بالجزء الاول وهي الضمير لانه موضوع للربط الا انكفر شائنا اي ضمير لسان فانه لا يحتاج  
 الى الضمير للربط القوي بينهما لكون جملة عبارة عنه وخبرها كمنزلة المفرد هو كيد  
 احد فلما لا يحتاج الى الضمير في كل جملة يكون عبارة عن مبتداء كخبر المبتدأ منطلق وتكون  
 صلته افضل قلت انا والنبيتون من قبل لا اله الا الله وكذا لا يحتاج اذا كان مبتداء مخصوصا  
 بـمدح او الذم كخبر الرجل زيد على قوله قال ان زيد مبتداء والجملة قبله خبره فاعلم ان الجملة  
 هي من ضمير فاعلم ان لا يحتاج الى الضمير لانه لا يلزم في الرجل لما كان للجنس كما قيل ويجوز  
 شتم على الظاهر مقام الضمير كخبر زيد قام ابو ظاهرا اذا كان زيدا كناية بـفان قيل خبر  
 وضع الظاهر مقامه فلما يجوز في موضع التعظيم كقوله تعالى لما كانت مكة ذكرها فاعلم  
 هل يجوز وضع الضمير مقام الظاهر فلما يجوز لما يقال كقوله تعالى كقول الله تعالى فاعلم  
 حينئذ قلنا ان فاعله في الاصل ويغير عن لفظه في اسواء كان مخصوصا بـمدح او الذم  
 مذكرا واخو جذا زيد والزيدون والزيدون وهذا او الهند او الهندات فلا يفتقر  
 جذا الزيدون وجب اولاء الزيدون وجبا هذا فاعلم ان لا يحتاج الى خصوص او لا  
 فلا اسما ابهم منه والعرض هنا الايرام او لانه التفسير فانيا واختصه ادون اخواتها  
 لانه اللفظ السابق يكون مفردا مذكرا ولانه اشديرا ما من غير لانه لا يفهم منه الا معنى  
 شئ بخلاف غيره فانه يتفاد منه معنى التشبيه والجمع والثاني ومنه جبا حيا  
 وقد اختلف فقال ابن السراج ان تركيب جبا ازال فعليه لان السلام قوي من الفعل  
 فكا الفعلية عند التركيب مع الاقوى فاجذا مبتداء وزيد خبر عنه اي يجوز زيد وقيل

التركيب

التركيب الالهي في الالة الفعلية مع ما هو مقدم وهو الفعل فصلا لما عايد  
 كبحر ووف الفعل فاجذا على هذا فعل مخصوص فاعلم كذا في شرح اللب  
 فاقبل ما محل في رفع الرجل فلما انه صفة لذا وقد ذكر في ارتفاع مخصوص  
 هنا في الضمير وجوه احدها ان يكون جذا مبتداء وزيد خبره وهذا انما ياتي في  
 على قوله من غلب عليه الالهية والثاني ان يكون مفعولا جبا ارتفاع الفاعل  
 بفعله وزيد بدل منه كانه قبل جذا زيد والثالث ان يكون خبر مبتداء محذوف فانه  
 قبل ما جذا من محبوس في زيد اي هو زيد والرابع ان يكون زيد مبتداء وخبر مقدم  
 عليه وقد اعني على الاشارة غناء الضمير فحين جعله كما مفردا فلا اشكال فيمن  
 جعله فلا كما متضمنا للضمير والخامس ان يرفع زيد بقا عليه جذا وهذا لا يكون  
 الا فيمن يغلب الفعلية قال رحمه الله فمرم عبد يدعو الفقير حاج بابا الصوي  
 النوح الثالث من ثلثة عشر نوعا افعال الشك واليقين في شتى افعال القلوب  
 في علمت ووجدت ودرت وهذه الثلثة لليقين وحسبت وحسبت وحسبت  
 وهذه الثلثة للشك وزعمت متوسطة بين كسنة وهذه السبعة كلها متقدمة  
 الى متعدي والثاني منها عبارة عن الاول ويكون فيه ضمير الاول نحو حسبت زيدا قائما  
 دخلت زيدا مقبلا وحسبت زيدا عالما وعلمت زيدا فاضلا ودرت زيدا كريما ووجدت  
 زيدا عاقلا وزعمت زيدا كريما اقول النوع مرفوع بانه مبتداء وخبره افعال  
 الواو وشيئة صفة افعال فاعلم ان سميتم افعال القلوب فلما لا يلزم الا يحتاج في  
 صدورها الى الجوارح والاعضاء الظاهرة بل تكفي فيها القوة العقلية فاعلم ان  
 زعمت في قوله تعالى زعم الذين كفووا الزن يعنون للشك ام لليقين قلنا ان زعم  
 فيه يجوز ان يكون للتحقيق ولان يكون فاعلم كيف يجوز ان لا يكون للتحقيق وان لا يكون  
 متحقق بلا شك ولا حيز فلما ان الرجل قد ينكر ما هو يتبعين به مكابرة وهو شك  
 فيه تخيرا فاعلم ان زعمت في قوله تعالى اني ظننت اني ملا وحسابي للشك ام لليقين  
 قلنا انه هنا لليقين لانه صفة المؤمنين فاعلم ان العامل في بين في قوله وهو متحقق

انما يشبه اليقين بما في انباء الكلام وفي بعض  
 النسخ لا يشبه اليقين بما في انباء الكلام وفي بعض



بين الشك واليقين فلما فاعله متوسط فاقبل ما محل قوله وهذه رفعة بانها  
 السبعة مرفوعة بانها صفتها ومنع مرفوع بقدر بانها خبر لبنداء فاقبل  
 ان المطابق بين البنداء والخبر طائفتان وتذكرنا وهما من هذه مؤنث ومقتد  
 من كرم فلم تراعى المطابقة والقياس ان يقول مقتد فلما ان هذا الاستول غير مقتد  
 اللهم الا ان يقول ان قوله وهذه في تاويل من ان لفظا علمت فرائد ووجدت مقتد  
 الى مفعول فاقبل الوجه في ارتفاع كل في قوله وهذه السبعة كلها فلما ان كلها  
 مرفوعة على انحاء تأكيد سبعة فاقبل ان التأكيد على كرم فلما على قسامين تأكيد لفظي  
 نحو جاءني زيد زيد فانه في الثاني مرفوع بانها تأكيد لفظي لزيد والثاني تأكيد معنوي  
 نحو جاءني زيد نفسه فاقسم مرفوع بانها تأكيد معنوي لزيد وكذا نحو جاءني الرجلان  
 كلاهما فان كلاهما مرفوع بانها تأكيد للرجل وكذا نحو جاءني امرأتان كلاهما وكذا نحو  
 جاءني القوم كلهم فان كلهم مرفوع بانها تأكيد للقوم وكذا جاءني القوم اجمعون فاقسم  
 مرفوع بانها تأكيد للقوم وكذا جاءني القوم وانبعثوا بصعوبة اي اجمعون فاقبل  
 ان اللفظ هل يكون في المرفوع فقط نحو زيد ام يكون مفعول وجملته فلما يكون مفعول  
 كما ذكرنا وجملته نحو خرج زيد خرج فان جملة الثانية تأكيد لا في يكون جملة الاسمية  
 نحو زيد قائم زيد قائم من الفعل والفاعل نحو قوله تعالى لا اله الا الله محمد بن عبد الله  
 احدى وتليق مرة ومن البنداء والخبر قوله تعالى ويل يومئذ للمكذبين كرم في كرمه  
 عشر مرات ومن جملة الاسمية والفعلية في قوله المؤمن الله اكبر الله اكبر الله مرفوع بانها  
 مبتدأ اكبر مرفوع بانها خبر فاقبل ما محل هذه الجملة الاسمية فلما لا محل لها من الاعراب  
 لانها مستأنفة ولا محل للجملة الثانية ايضا كونها تأكيد لا في قوله شهد فعل مضارع  
 من باب الرابع فاعله مستند فيه وهو ان قوله لا اله الا الله وهي تحققة من متعلقة كما ذكرنا  
 وان مع اسمها وخبرها مفعول لا شهد فاقبل ما موضع هذه الجملة الفعلية فلما لا موضع  
 لها كونها مستأنفة ولا محل ايضا لقوله شهد لا اله الا الله لانها تأكيد لا في اولها  
 اعراب لا اله الا الله فقد ذكرنا قوله شهد في نسخة من محمد رسول الله فعل مضارع ايضا

بشرى

بشرى

فاعله

فاعله مستند فيه وهو ان حرف جر حرف في مستندة بالفعل محمد منصوب بانها خبر  
 مرفوع بانها خبرها وان مع اسمها وخبرها مفعول لا شهد فاقبل ما موضع هذه الجملة  
 الفعلية من الاعراب فلما لا موضع لها من الاعراب لانها مستأنفة وكذا لا محل للجملة الثانية  
 كونها تأكيد لا في قوله شهد على الصلوة جملة انشائية فاقبل ما موضع هذه الجملة  
 الفعلية الانشائية فلما لا موضع لها من الاعراب كونها مستأنفة وكذا لا محل للجملة الثانية  
 كونها تأكيد لا في قوله شهد على قوله مؤذن هل هو خبر في خبره بل انما هو خبر  
 فذكر في الصافية شرح الشافية ان نحو على قوله مؤذن ليس من كرم وهو بالجنس لا في  
 اسم فعل وحده وهو بنو اوجيبو بمفعول فاقبل ان على ههنا حرف جرم لا فلما ان  
 حرف جر موصول بمعنى حتى الى باعده ولهذا لم ينصل احدهما بالآخر لان جعلنا كلمة فريضة  
 واحدة فاقبل ما متعلقة فلما متعلقة حتى وفي الحقيقة الفعل لانها بمنع اقبلوا اي  
 الرنوا على الصلوة فاقبل ان الصلوة ههنا اجموع من اسم منصوب فلما ان منصوبه على حال  
 قبل التركيب انتهى وان اصل خبر في خبره بل انما ذكر في كرمه كرمه كرمه كرمه  
 للشافية انه مركب من حرفي وهل وهما بمنع اي وهن مني على الفتح وقد جاء خبره لا بالفتح  
 وفي الحديث اذا ذكر الصالحين فخير لا يجرى اسره بغيري الذكر فانه منهم وقد جاء ايضا خبره لا  
 بالالف في قوله ثم اذا ذكر بمنع الوقت منصوب محلا بانها مفعول فيه والفاعل خبر جوابه  
 وهو خبره لا فاقبل ما موضع عليه السلام ذكر فلما موضع جرم لا صافه اذا اليه قوله الصالحون  
 مرفوع بانها قائم مقام فاعله كرم في خبره لا جزمه فاقبل ما متعلق بالخبر وفي خبره لا  
 متعلقه فخير لا فاقبل ان اسم كرم وقت ذكر الصالحين فان عمر وغير الصالحين وانما هي  
 على الصلوة في قوله مؤذن ولا ينون ولا يقرأ بالالف وقوله مؤذن في الفلاح هي على الفلاح  
 كقوله تعالى على الصلوة قوله فاقبل ان الصلوة فاقبل ان الصلوة فاقبل ان الصلوة فاقبل ان الصلوة  
 لتقريب المصنف من حاله في التوقيع في الماضي فاقبل لا يتوقع الا المتصور والماض قد وقع فلا ينظر  
 فلما يريد التوقيع انه كرم يتوقع ثم صار ضيا نحو قد قامت الصلوة لقوم كانوا قد قاموا خلف  
 الامام ينظرون قوله مؤذن قد قامت الصلوة فعلى هذا الانتظار الاخبار بخبره بقصد التوقيع











نفسه  
المفعول

هذه العلة امكنك تعدية هذا الحكم الى عمل الرفع والنصب الى كل ما وجدت فيه تلك العلة  
مثلا نصير رفع لانه فعل متعد وكل فعل متعد يرفع وينصب فنصير يرفع وينصب  
وكذلك ضرب وفتح وعلم وخرج وكرم وخرج وقال وكذلك الفعل للزوم  
عامل قياسي والقاعدة فيها ان كل فعل لازم يرفع فقط والعلة كونه لازما في زمان  
عرفت هذه امكنك تعدية هذا الحكم الى عمل الرفع اي ما وجدت فيه تلك العلة مثلا  
قام يرفع فقط لانه فعل لازم يرفع فقط فيقام يرفع فقط وكذا قعد وجلس  
ورجع وكرم وخرج وفتح فانشع فان قيل ان اسم الفاعل قياسي ما العلة فيه  
قلنا ان اسم الفاعل عامل قياسي وفيه قاعدة كلية يشتمل خبر ثباته وهي ان كل  
اسم فاعل يعمل عمل فعله والعلة فيه كونه متبعا للفعل المضارع والاعتماد على احد  
الاشياء الستة وكونه بمعنى الحال والاستقبال فصار يعمل عمل فعله في زيد ضارب  
غلام عمر الان او عدل لانه مشابه للفعل بمعنى الحال والاستقبال وكل اسم فاعل  
يعمل عمل فعله لوجود العلة والشرط فهذا يعمل عمل فعله لوجود العلة والشرط فان  
قيل ما الاشياء الستة قلنا المبتداء والخبر والضارب اخوه زيد مبتدا ضارب  
اسم فاعل اخوه فاعله عمر مفعوله وهو مع ما عمل فيه خبر المبتداء فان قيل ان ضارب  
في نحو كان زيد ضاربا اخوه عمر عمل في الفاعل والمفعول مع انه لم يقدر قلنا  
انه اعتمد على المبتداء في الاصل والثاني الموصوف نحو مرتب بجر ضارب بجر عمر  
فان ضارب بجر ومرتبة بصفة بجر اخوه مرفوع بان فاعله ضارب باصل اخوه  
ينسب النون بالاضافة مع منصوب بانه مفعول لضارب والثالث الموصول  
نحو المضارب زيد عمر والضارب مرفوع بانه مبتداء زيد منصوب بانه مفعول  
للمضارب وعمر مرفوع بان خبر المبتداء ولم الفاعل هنا اعتمد على الموصول وهو  
الالف واللام في الضارب فان قيل فاعله المبتدأ عايدة مستتر في تقدير  
الذي يضرب زيد عمر والرفع في الحال نحو مرتب بجر ضارب باخوه عمر  
والحاشي اخوة نحو قايما الزيد اسم فاعله والستاء من حرف الفتح نحو

مما

نحو ما قايما الزيدان فان اقايم مبتداء والزيدان فاعله مبتدأ خبر  
فان قيل لم اشترط الاعتماد في عمل اسم الفاعل والمفعول قلنا لا شرط للموصول  
على خلا وضعا في وضع الذات المتصفة بالمصدر وهي مرفوعة هي لا تقتضي  
فاعلا ومفعولا فان قيل ان اسم المفعول عامل قياسي وما العلة فيه قلنا  
العلة فيه كالتعاقب في اسم الفاعل فان قيل ان المصدر عامل قياسي وما العلة  
فيه ان كل مصدر مكرر يعمل عمل فعله فيضرب يعمل فعله ويجتنب ضرب زيد عمر لانه  
مصدر مكرر وكل مصدر مكرر يعمل عمل فعله فيضرب يعمل فعله فان قيل ان الضميمة  
المشبهة عامل قياسي في العلة فيها الفاعل لانه صفة مشبهة وكل صفة مشبهة  
يعمل كعمل الفاعل فهذا يعمل كاسم الفاعل فان قيل ان اسم التام عامل  
قياسي فاعلة فيه قلنا ان العلة فيه كونه متبعا لاسم الفاعل  
المتون في كونه مقتضيا تميزه كاقضائه مفعوله فراقون غدا راقون حلا يعمل الضم  
كاسم الفاعل المتون لانه اسم تام يعمل النصب فهذا يعمل النصب كاسم الفاعل المتون  
فان قيل ما اسم الفاعل قلنا اسم الفاعل وهو اسم مشتق من قام به الفعل اي هو المبتدأ  
فان يتوهم يسمى المصدر فعلا في حدوث فان قيل ما اسم المفعول قلنا اسم المفعول هو  
اسم مشتق من وقع عليه الفعل فان قيل ما الالف واللام في المفعول قلنا ان الالف واللام  
فيه بمعنى الذي فان قيل ما عايدة قلنا محذوف واصل اسم المفعول به اي الذي فعل الفعل  
الا انه حذف الجارة واشترط الضمير كذا في شرح الكتاب سيد عبد الله وفي هذا علم ان  
الضمير في قوله المفعول به والمفعول فيه والمفعول له والمفعول معه عايدة الى الالف واللام  
اللام اي الذي فعل به الفعل وفعل في الفعل وفعل له الفعل وفعل معه الفعل فان قيل اسم  
هل يكون مع فاعله كلام ام لا قلنا لا يستلزم اسم الفاعل مع فاعله كلاما لانه لم يفد فاعله  
تصح السكوت عليه او كذا اسم المفعول مع القاييم مقام فاعله فان قيل هل يجوز ان يستتر  
الفاعل المصدر في تحتد ام لا قلنا لا يجوز ان يستتر القاييم مقام فاعله فان قيل هل  
يجوز ان المصدر لا يورد الى تشنيين او جويين في لفظ واحد لانه لو اضرب

قلنا العلة كونه مشابهة الاسم الفاعل  
فحينئذ في مرتبة بجر



انما في المصدر لا خير في التثنية ولو اضرب في المصدر لا خير في التثنية في المصدر  
 باعتبار مدلوله لانه لا يتحقق اذ كان للتثنية او لعدد وتثنية الفاعل المصدر  
 غير الفاعل فلو اضرب في المصدر لا خير فيكون مستترا لانه في الاسماء ضمير مفعول  
 بارز ولو اضرب مستترا لوجب علامة التثنية في المصدر لانه كل ضمير مفعول لابد له  
 علامة والتعليق فادى الى التثنية فان قيل لم لا يلزم ذلك في الفعل  
 قلنا ان الفعل بخلاف المصدر فانه لا يلزم فيه ذلك لعدم استحقاقه  
 التثنية والجمع فان قيل ان ما ذكرته يلزم فاسم الفاعل  
 لانه اسم قلنا لا يلزم فيه لانه الفاعل فلكون التثنية الضمير  
 وهو تثنية اسم الفاعل فلا يحتاج في التثنية الى اثنين فان قيل  
 ان استعمال المصدر على قسم قلنا ان المصدر الفعل المتعدي على خمسة اقسام  
 الاول ان يضاف الى الفاعل وينكر المفعول منصوبا نحو عجبني ضرب زيد عني والتثنية  
 ان يضاف الى الفاعل ويترك المفعول نحو عجبني ضرب زيد عني ضرب مفعولا  
 وانما قلنا ان ضرب لانه انما يعمل المتشابهة فعلا باعتبار انه بتقدير ان والفعل  
 كاضى ويزنه لا يتقدم عليه مدلوله لانه مفعول المصدر في الحقيقة مفعول  
 الفعل الله هو صلتان وما في حيز الصلة لا يتقدم على الموصول ولا يعمل المصدر  
 المصغر والموصوف لانها ليسا مقديرتان بان مع الفعل والثالث ان يضاف الى الفاعل  
 وينكر المفعول منصوبا نحو عجبني ضرب زيد عني ضرب مفعولا  
 اى ان ضرب زيد بضمه والرابع يضاف الى المفعول وينكر الفاعل مفعولا نحو  
 عجبني ضرب زيد المفعول والخامس ان يضاف الى المفعول ويترك الفاعل نحو  
 يستحب تزيين الصلوة في الصيف اياها فان قيل ان مصدر التزيين  
 على كسمة قلنا ان قسم واحد وهو ان يضاف الى الفاعل نحو جئت بعد زهاب  
 زيد فان قيل ان اضافة المصدر معنوية ام لفظية قلنا انما معنوية الا اذا كان  
 المصدر معنويا فاعل والمفعول فان قيل ان المصدر المتعدي لا يضاف الى الفاعل ولا يضاف

لا يعمل فان قيل هل يعمل المصدر المتعدي باللام ام لا قلنا لا يعمل على الاكثر وانما قلنا ان  
 قد جاء في التثنية اعمال متعدي باللام في الظروف كقولك تروا صاني بالصلوة وتروا  
 ما دامت حيا فان الصلوة والركن مصدران متعدي باللام قد علمنا في الظروف وهو  
 قوله حيا لانه في تقدير مدته حيا في فان قيل ان المصدر اذا كان للعدد والتثنية  
 وانما كيد هل يعمل ام لا قلنا لا يعمل فان قيل ان اسم الاله في مكان هل يعمل ام لا  
 قلنا ان اسم الاله واسم التومان والكان غير عاملان فان قيل ان اسم التفضيل هل يعمل  
 ام لا قلنا ان عامله ولا يستعمل الا بين نحو زيد افضل من عمر واللام نحو زيد افضل  
 او الاضافة نحو زيد افضل النعم ونزيد افضل رجل فان قيل ان اسم التفضيل هل يعمل  
 في المظهر ام لا قلنا لا بعدد عن مشابهة الفعل مع لاشتهاء على الزيادة التي لا يشهد  
 من الفعل فلا يكمن له فعل بعينه لا يعمل في مظهر فلا يقال ريت رجلا افضل منه ابو  
 بحفظ فضل على وصفيته رجلا ابو على علية بل يكون فاعله مستتر فيه كزيد افضل  
 من عمر فان زيد مبتداء وفضل خبره فاعله مستتر فيه عايد الى زيد فانه عامل  
 فيه لان مثل هذا العمل لا يحتاج الى قوة العامل لضعف الضمير فان قيل ان قد عمل  
 في نحو ما ريت رجلا احسن في عينه الكمل منه في غير زيد فان الكمل مفعول بانه  
 فاعل احسن قلنا انهما بمنى الفعل لان معناه ما ريت رجلا احسن في عينه كمل  
 حسنا مثل حسنه في عين زيد لاحسننا اكثر حسنه فان قيل هل يجوز حذف  
 من اسم التفضيل ام لا قلنا يجوز حذف من فعل من اذا كان المفضل غير معلوم  
 حذف جواز نحو قوله تع الله اكبر الله اكبر من كل شيء وكقوله تع يعلم النسر  
 واخفى اى اخفى من السر وان وما في آخره فان قيل هل يعمل اسم التفضيل في الظروف  
 والجار والمجرور والتمييز ام لا قلنا يجوز ان يعمل في هذه الاشياء فان قيل اسم  
 التفضيل هل يشبه اسم الفاعل ام لا قلنا لا يشبه اسم الفاعل لانه لا يشبه  
 لا يجمع ولا يثنى فان قيل لم لا يشبه ولا يجمع قلنا لان اصله تعالى لا يشبه  
 من الكيفية لانه على المفضل عليه وما دام مع من يكون ممنوع من التصرف



قال رحمه الله ورحم عبد الله الفقير حاج بابا الطوسي والعنونة منها عددان  
العامل في المبتدأ والخبر نحو زيد قائم والفعل المضارع والعامل في الفعل المضارع  
وهو وقوع مرفوع الاسم والعامل في المبتدأ والخبر هو لا ابتداء وهو كونه  
أقول الواو في والعنونة ابتداءية المعنوية مبتدأة خبر عددان قوله المبتدأ  
خبر مبتدأ مخذوف في الأول المبتدأ والثاني الخبر فان قيل من أي شيء يشتق  
المبتدأ قلنا ان المبتدأ مشتق من قولك ابتدأت الشيء اذا فعلته او لا والاسم المبتدأ  
هو الذي لا يعمل فيه ما قبله فهو كذلك مبتدأ به وما بعده متعلق به فان قيل بل هو اسم  
يسمى هذا قلنا يسمى مبتدأ وسند اليه فان قيل لم يسمى المبتدأ مسند اليه قلنا  
لأننا والخبر اليه ومحمد ناعنه ويسمى الخبر حديثا ومحمد ناعنه فان قيل ما مبتدأ  
قلنا ان المبتدأ يحمل بالاشتراك على شيئين احدهما الاسم المجرد عن علاقة العوالم  
اللفظية معناه من حيث هو الاسم لا سندا واليد نحو زيد قائم وبحسبك حديثهم  
الناس سيجون عشيا والصفة المعتدلة على احدي الاشياء والتفريق لظاهر  
او ما يجرى مجراه نحو قائم اخوك وهو قائم اخوك وما قائم اخوك بخلاف اقيان  
اخوك فانها خبر وفيها قائم اخوك ساغ الامر ان كذا في الكتاب اقول قوله احد  
مبتدأ خبره الاسم المجرد مرفوع بانه صفة وعلاقة متعلق بالخبر معناه من حيث هو  
بانه يتميز من المجرور والحانة والمجرور في من حيث متعلق بالمجرور ومرفوع محلا  
بانه مبتدأ خبره اسم والحانة والمجرور في الاسناد اليه متعلق بالمجرور قوله ايضا  
قوله زيد قائم مثال المبتدأ الجامع الشارح فان قيل ان بحسبك مبتدأ مع انه  
ليس مجرور في العوالم اللفظية قلنا ان بحسبك مرفوع وان دخل الباء صورة لكنه  
مجرور عند معناه لزيادة الباء وما تعدد مرفوع فان قيل ان الناس في قوله  
الناس ينحبون مبتدأ وجملة ينحبون مرفوعة بانها خبره مع انه ليس مجرور  
في العوالم اللفظية بدخول سمعت عليه قلنا ان الناس همنا من حيث هو  
الاسم للاسناد مجرور عن العوالم لان العوالم انما لا بأس بحسبك من حيث هو جملة

حكيم

حكيم وفي التعليق البيت لذي النور وتامة فقلت لصديق اتجوز بالاصيد  
مع اسم ناقلة له وبلا له وهو اسم بمرور في موسى الاشرك والاشباح  
طوبى له والحلاء وايا ان احدهما معروفة والمعنى سمعت هذا الكلام وهو ان  
التاس يطالبون بحسب وجه ذلك اليد في البيت فقلت لما في انت لا تطالبون ذلك  
الاصيد الممدوح فان قيل ما الخبر قلنا الخبر هو المجرور مسند الى ما تقدمه لفظا  
نحو زيد في الدار او تقدير نحو في الدار زيد فان قيل اصل المبتدأ قلنا الاصل في المبتدأ  
التقديم على الخبر فان قيل هل يجوز ان يكون مبتدأ مكررة قلنا الاصل ان يكون  
معروفة فان قيل ان المعارف على كم قسم قلنا ان المعارف خمس اعلم وبهم  
والخبر والمعرف والمضاف وقد ذكرناه فيما تقدم فان قيل ان العلم على كم قسم  
قلنا العلم قصدي كزيد وعمر وكبر وشروخا فان قيل لم يسمى كبر وعمر علم اقصد  
قلنا انما يسمى شخص بزيد قصدا الى تعريفه والتفان غرضه او صاورة الخاصة و  
فائدة الاختصاص العلم القصدي ما صاير علم بوضع واضح معين وعلم اتفاق نحو  
ابن عمر والنجم والمصدق وما غلب من التباينة فان قيل ما العلم الاتفاق قلنا العلم الذي  
الشيء يصير علما لا بوضع واضح معين بل انما يصير علما لاجل كثرة استعماله في  
في فرد معين من افراد جنسه بحيث لا يذهب الوهم عند اطلاقه الى غيره ما يتبين  
اللفظ نحو ابن عمر وابن عباس وابن مسعود غلبت على العباد لكونهم  
من ابناء اباهم بحيث لا يذهب الوهم الى احد من اخواتهم مع انه كان شيئا عامتهم  
فان قيل ما العباد لانه قلنا العباد لانه اما كسر عباد فان قيل ما العباد قلنا  
العباد فان من العرب يقول في عبد عبد وفي زيد زيد وما جمع للعباد  
وضعا كالنساء للمرأة كان جمعا من غير لفظ فان قيل ما العلم المنقول قلنا العلم  
المنقول وهو ما كان موضوعا لشيء قبل العلم كجوف وخاتم وشكر وزيد فان  
ما العلم المرنجل وهو الذي لا يكون موضوعا لشيء قبل العلم فان قيل ان نحو  
اسرا في الرجل مسي عنده مبتدأ وانتم قلتم لا بد وان يكون المبتدأ معروفة قلنا



ولا يسوغ تنكير المبتدأ الا اذا تخصص بوجه ما واذ كان التخصص بوجه ما بالوصف  
تحقيقا فان الخبر في الرجل الاستفهام ما رجل مبتدأ مستتر رفوع تقديره بالصفة  
عنده خبره وهو تخصص بالصفة فان قيل ان شخب في قولهم شخب في الاءاء قد  
في الاخر مبتدأ نكرة ولم يوصف قلنا ان شخب مبتدأ خبره في الاءاء قد تخصص  
بالوصف المقدر الى شخب واحد الشخب جريان الدين في الاءاء تقديره شخب  
من الدين وهو صفة لافان قيل ان فغير في قولهم وان ذهب على فغير في الرباط  
مبتدأ مع انه لم يوصف قلنا انه موصوف تقديره اي فغير واحد في الرباط واحد  
فان قيل ان كم في كم رجل عند مبتدأ مع انه لم يوصف قلنا ان المبتدأ هنا مختص  
بالوصف المعنوي وفي التعليق ان كم الخبرية يكون موصوفة في المعنى لانك اذا قلت  
كم رجل عند كان المعنى كغير الرجال عندك او رجال كثيرين عندك فافعل  
ان شخب في شخب اقر ذاب مبتدأ مع انه نكرة قلنا انه تخصص بكونه فاعلا في  
قدم للتخصص معناه ما اقر ذاب الاشر ولا يكون الخبر هنا الجملة فعلية  
فان قيل ان ما في ما كرم زيد مبتدأ عند سيبويه مع انه نكرة غير موصوفة قلنا  
انه تخصص بكونه فاعلا في المعنى لان معناه عند ما احسن زيد الاشئ و  
في العكس اي شخب التبتك ما عند سيبويه نكرة مختصة وقت مبتدأ  
تخصص بصفة متقدمة اي شخب عظيم او شخب من الاشياء الكرم او يكون بمعنى  
الفاعل لا معناه ما كرم زيد الاشئ وما عند الاخفش فان عند موصولة  
والجملة صلته بالخبر محذوف فلا يكون مما نحن بصدده لان ما محذوف وما  
عند الفراء فان عند انما فيه يكون ما نكرة مختصة بالاستفهام كذا في  
الذب عند الله فان قيل ان سلام في سلام عليك مبتدأ مع انه نكرة قلنا  
انه تخصص بان يقع بمعنى المصداق وهو شخص وهو مصدر مشتبه الى  
الفاعل رفع لغرض الشبوت ولا يكون الا في الدعاء كمثل سلام عليك ومثل  
ويل له يقال هذا من يدعي عليه بهلاكه فان قيل ان شخب في الرجل في الذكر

ام اشارة مبتدأ مع انه نكرة قلنا قال ان الحاشية يجوز تنكير المبتدأ ههنا ثبوت  
الخبر لاحدهما عند المتكلم لان السؤال بالهجرة مع ام المتصلة يدرك على ذلك كما  
النكرة هنا بمنزلة نكرة موصوفة وفي كتاب الاعراب في التنوين والهاء وانما يكون اذا  
كان وجود احداهما معلوما لانه في التقدير اتهما في الذكر وبعض كتب النحو  
انما جاز ذلك لاجل ان التاويل هذا الجنس في الذكر ام ذلك الجنس فاختار في مسلك  
المعارف ولم يزيدوا الا كذلك واحدا بعينه فان قيل ان كم في كم رجل عندك في كم  
الاستفهامية مبتدأ مع انه نكرة قلنا انه مصدر بجهة الاستفهام تقديره لانك اذا قلت  
كم رجلا عندك كان اعشرون ام ثلثون فان قيل ان ترة في قولهم ترة خير حرارة  
مبتدأ مع انه نكرة قلنا انه تخصص بالعموم اي يكون متساويا لكل واحد على  
الاستفهام فان قيل ان احدي ما اخبرتك مبتدأ مع انه نكرة قلنا ان النكرة  
كونها في سياق التثنية العموم فيكون منفية بكونها كل فرد في تقدير ما رتب خبر  
منك وما عر خبر منك وما بشر خبر منك وما خا خبر منك وما بكر خبر منك والحكم  
هو عدم الخبرية ثابت له فيفيد الخطاب بخلاف ما لو حكمت على واحد غير معين فانه  
لم يحصل الخطاب فافعل فان قيل ان شخب في شخب غن باليد مبتدأ مع انه نكرة  
قلنا انه تخصص ايضا بالعموم فان كل نكرة في الاثبات يفيد العموم فافعل  
ان فصلا في فصل زيان مبتدأ مع انه نكرة قلنا وجوابه ما قلنا فان قيل ان كل  
في قولك وكل شاة برجلها معلقة مبتدأ مع انه نكرة قلنا انه تخصص بالعموم ايضا  
فان قيل ان رجل في فوك في الذكر رجل مبتدأ مع انه نكرة قلنا تخصص بكون  
الخبر موقعا عليه اي يريد انك اذا قدمت عليه الخبر فقد ذكرت حكمه قبل ذكره  
فصار ذكره موصوفا وهذا استفهام في تنكير الفاعل وقيل هذا غلط لانه ما ذكره  
في تعليق كون المبتدأ موقعا او مختصا يجب ان يحصل له اختصاص بغير الخبر  
حتى اذا حكمت بعد الخبر عليه كونه حكما على تخصص قول الخبر انما اذا قلنا والاختصاص  
يحصل له الخبر فيكون غير مختص به من الخبر فيكون قد حكمت بالخبر على غير محض فيكون



الخبر باقيا فان قيل ان امت في نحو امت في الحج لا فيك مبتداء مع انه غير مقصود  
قلنا قال سيبويه ان شارة لا تدل على معنى كما في شارة ولا معنى الدعاء  
كما في ويل له وانما المعنى مدح بانه لا اعوجاج فيه كذا في شرح مال الدين  
وفي التعليق بان التمجيس جعل منصوبا في الاصل كسلام عليك اي جعل الله  
اعوجاجا في محلي لا فيك ففرض في دعاء الخير ثم قال المثل على اسلوب قولهم به لا  
فان قيل ما حق الخبر قلنا وحق الخبر ان يكون نكرة فان قيل لم كان حقا للتكثير  
قلنا لان الاصل في الخبر ان يخبر لما هو غير معلوم عند المخاطب ليفيد ان المسند  
لو كان معلوما عنده كان مسندا اليه ايضا معلوما عنده وان كان معلومين  
فلا يستفيد وقد بحثنا في معرفتين معا نحن الله هنا ومحمد نبينا فان قيل لم كان  
وقوع معرفة هنا خبر قلنا فيه وجهان احدهما ان الغرض من التمجيس والآخر  
لا الاخبار ولكن صفة تصادفة الاخبار كما ان الرجل يقول الزوجة انت طاهرة  
اولعبده انت حرة فظن خبر ومعناه انشاء ولهذا لا يقال انه محتمل الكذب والى  
ان هذا الناس من ينكر الواحدانية والنبوة فيكون القول مفيدا للسمع مع ان التكلم  
مؤمن وليس لعبده من ينكرين فان قيل فديقا انت انت انت الاول مبتداء  
وانت الثاني خبر وهو معرفة لا يفيد السماع قلنا تقدير انت الفاضل الى  
العالم العامل فان قيل هل يجوز تقديم الخبر على ابتداء ام لا قلنا يجوز تقديم  
للاهتمام بذكره نحو تيمى ان التيمى رفوع بانه خبر لا تقدم للاهتمام بذكره  
فان قيل لم تقدم الخبر على ابتداء في سواء على اتمت ام تعدت اي قيامك وقعودك  
سواء قلنا للاهتمام بذكره فان قيل اذا كان سواء خبرا قدما فالمبتداء قلنا  
فان قيل ان فمت فعل ماضى والفعل لا يكون مبتداء قلنا قد ذكر في كتاب  
التعليق ان الفعل هنا نزل منزلة المصدر كما في تيمى بالعبدة خبر تيمى  
فان تسمع مبتداء وخبر خبره اي سماعك خير وهو كون عند لا يقول بخلاف  
ان وفي سواء ضمير القيام والقعود والمعنى القيام والقعود مستويان فان قيل

ان سواء

ان سواء في مرتبة رجل سواء بمرجوع ام منصوب قلنا انه يجوز ان يكون في  
على ان خبر مقدم لهو والتقدير وهو مقدم سواء فان قيل ما محل هذا الخبر قلنا  
فعلها باقيا صفة له رجل ويجوز ان يكون سواء بمرجوع او على ان صفة له رجل فلفظ  
هو تأكيد للممكن في سواء جي به ليستقيم العطف فان قيل ان سواء في لهو  
والعدم وهما تشبيه ولم يشبه سواء مع ان المطابقة بين المبتداء والخبر شرط افراد  
وتشبيه وجهان ثانيا وتذكر هذا اذا كان الخبر اسما مشتقا وهنا ان سواء مصدر  
وليس يشترط ان قيل لم قدم الخبر على المبتداء في قولهم مكره اخوك قلنا للاهتمام فان  
ان تقديم الخبر في هذا الصور لازم ام لا قلنا غير لازم بل يجوز ان قيل باي  
موضع لازم تقديم قلنا ويلزم تقديم الخبر على المبتداء اذا كان الخبر مفردا متصفا  
لاستفهام او ظرف متصفا للمعنى على ضمير المبتداء فان قيل ان كيف زيدا م  
مبتداء قلنا ان خبره فان قيل لم قدم قلنا لا انه مفرد متصفا لاستفهام وقوع خبر  
فوجب تقديمه فان قيل ان اي في اي زيد مبتداء ام خبر قلنا خبر فان قيل لم قدم  
قلنا لا انه ظرف متصفا للاستفهام فان قيل ان متى في متى القسالة خبر مبتداء  
قلنا ان خبره فان قيل لم قدم قلنا لا انه ظرف متصفا للاستفهام فان قيل ان في الذي في الذي  
رجل خبر فلم قدم قلنا لانه كان تقديم مصحح للمبتداء فوجب تقديمه فان قيل  
تقديم هل يجوز خبره وان خواتم على اسماء ام لا قلنا يجوز تقديمه على الاسم اذا كان الخبر  
ظرفا فعرفة كقوله تع ان النبأ بالاهم ثم ان علينا حسابه ويحب تقديمه اذا كان  
نكرة نحو ضرب البيان سحر فان قيل هل يجوز تقديم خبره ان ام لا قلنا ان خبره كان  
يتقدم على الاسم في المتساويين تفرقا وتخصيصا وفي الخبر المنزلة المبتداء  
ان ظهر الاعراب فيها او في احدها كان المنطوق زيدا وكان الفاعل زيدا وكان ايا  
حنيفة ابا يوسف لان ظهورا عرابا رفع الالتباس الخبر بالاسم انما اذا لم يظهر الاعراب  
فيها ولا قرينة نحو كان الفاعل هذا وكان اركى من زيد ابني منك فلا يجوز تقديم  
على الاسم ولما اذا كانت قرينة بغير خبره نحو كان الفاعل هذا الرجل وتحسن سيبويه تقديم



الظرف مستقرا وتأخير لغوايحه بسبب تقدم خبر كان على الاسم اذا كان الخبر  
ظرفا مستحقا ولم تقدم الظرفا لغوايحه وهو ما لم يكن خبرا بل زائدا لا يتقدم  
على الاسم للاهتمام والتأيد لا تقدم به نحو كل زيد جالس عندك ولم يستحسن ان يقال  
كان زيد عندك جالسا فان قيل ان له في قوله نعم ولم يكن له كقولنا احدث ظرف لغو  
مع انه مقدم على متعلقه وهو كقولنا انما تقدم اللغوايحه لان متعلقه  
العاية اذ ليس الغرض في الكفو مطلقا بل الغرض في الكفو له تشا وهذا الغرض مقتضى  
مستطاد عرف هذا الطرف فكان مقسما كما لقيت له الالية فثبتت الاهتمام بشانها  
فلا جرم تقدم فان قيل ان كفو منصوب بانته خبر ليكن واحدا من فروع بانته اسم  
فلم تقدم الخبر على الاسم هنا قلنا انما ايقاعا على الحالية الفواصل فان قيل هل  
يجوز تقديم الصلة على الموصول ام لا قلنا لا يجوز ذلك ابدا فان قيل هل يجوز تقديم  
ما في حيز الموصول من الصلة على الموصول ام لا قلنا لا يتقدم ما في حيزه من الصلة والاضا  
لان الصلة تكون بمنزلة الموصول كالحجاء ان لا يجوز شيئا من عبيد اى على الموصول  
ولكن يجوز تأخيرها هو مقدما في الصلة فان قيل هل يجوز الفصل بين الموصول والصفة  
ام لا قلنا لا يجوز الفصل بالاجنبية عنها وبما حكم الموصول ان يشترط مع صلته  
م واحد ولذا يقع صلة فاعلا ومبتدأ فان قيل هل يوصف الموصول قبل تمام الصلة  
ام لا قلنا لا يوصف ما وصفه الله والى قبل تمام الصلة نحو صرحت بالذي اكرهته  
الظريف فان قيل هل يجوز قبل تمام الصلة ام لا قلنا لا يجوز فان قيل هل يبدل الم  
قلنا لا يبدل منه قبل تمام الصلة سواء كانت تلك التوابع واقعة بين الموصول  
وصلته او بين بعضها منها وبعض آخر لانها لا يحج الا بعد تمام الكلمة وتام الموصول  
انما هو بصلته فان قيل هل يجوز ان يقال صرحت بالذي اكرهته في التام ام لا قلنا  
لا يجوز لوقوعه تأكيد الموصول قبل الصلة وهو في التام فان قيل هل يجوز ان يقال  
صرحت بالذي اكرهته اجمعي زيد ام لا قلنا لا يجوز لان زيد مفعول ضمير هو  
صلة التام فيكون زيد مرتبة الصلة فان قيل هل يجوز ان يقال صرحت بالذي اكرهته

اجمعي

اجمعي زيد الوام لا قلنا يجوز ان يكونا جمعا تأكيد للضمير المستكن في الضمير  
لان اجمعي حيز جزاء الصلة ويجوز تقديم بعض اخرها الصلة على بعض لان بعض الصلة  
والبعض الاخر منها وان كانا في بني الا انه لا يجب ترتيبهما على الاخر بل يجوز تعقب  
كل منهما من الآخر فان قيل هل يجوز ان يقال الذي كان ابوه واعتبر منه منطلق قلنا لا يجوز  
لانته لم يجرى جواز هذه المسئلة احد الامر وهو متنع اما ان يكون الموصول بدو الصلة  
واما ان يكون مبتدأ بدو الخبر ومثل هذه لا يجوز حتى لا يحدما بخبر ظاهر او قد  
فان قيل هل يجوز ان يقال جاء في القائم اليه الشارب بماءه الساكن راحة الصانع الجاه  
زيد قلنا يجوز فان جاء فاعلا ما خرو الضمير المتصل فيه منصوب محلا بانته مفعول فان قيل  
ما التزم في جاء في قلنا ان التزم فيه نوز وقيامة حيث لو صون الفعل على الكسرة عند  
انصال ياء التثنية وهي يدخل على الماضي والمضارع وهي تحذف الفاعل عن الكسرة والياء متعلق  
بقائم الشارب برفع بانته فاعل القائم ماءه منصوب بانته مفعول الشارب راحة منصوب  
بانته مفعول الساكن الضارب برفع بانته فاعل الشارب احاه منصوب بانته مفعول الضارب  
زيد برفع بانته فاعل الضارب ولو جئت للعالم تبايع من التوابع الخمس قبل شيئا فذكر  
خبر لان الكل في صلته فان قيل هل يجوز ان يقال الضارب الشاتم المكرم المعطية راحة  
القائم في داره اخوك سوطا بشر يكر خالد عمر عبد الله اكرم الاكل طعامه غلامه لم  
لا يجوز قلنا فالبديل الاول الموصول الاخر والذي بعد الذي قبله وهكذا على الترتيب  
والا فلا بد قبل الماتم الصلة الضارب منصوب بانته مفعول اكرم الشاتم منصوب بانته  
مفعول الضارب المكرم منصوب لانته مفعول الشاتم المعطية منصوب على انته مفعول  
المكرم والضمير المتصل منصوب محلا بانته مفعول اكل المعطية راحة منصوب بانته مفعول  
ثان القائم برفع بانته فاعل المعطية في داره متعلق بالقائم لغوايحه بانته برفع بانته  
فاعل القائم سوطا منصوب بانته مفعول مطلق للضارب بشر برفع بانته بدل القائم  
بكره منصوب بانته بدل المعطية خالد منصوب بانته بدل القائم بكره منصوب بانته  
نما اكرم عمر منصوب بانته بدل من الشاتم عبد الله منصوب بانته بدل المعطية



أكرم فعل الأكل فرفع بانه فاعله طعام منصوب بانه مفعول الأكل غلامه مفعول  
بانه فاعله الأكل فان قيل هل يجوز نصب بشر بانه بدل المفعول أم لا قلنا لا يجوز لأن  
لو نصب بشر ليكون بدلا لمفعول فرفع بكسر الهمزة بدلا من القام كان كسرهم في  
القام القام في صلة المفعول فكيف قد بدلت في المفعول قبل تمام ما هو من زبانه صلة فيكون  
بدلا من الموصول قبل تمام الصلة وعلى هذا فاعتبر مسئلة فان قيل ما صلة الذي وعائنه  
في قوله أنت فينا الذي ترغبه قلنا ان الذي هنا بمنزلة المصدر مع فعل تفرغ فينا  
رغبتك لان بعضهم قد جازوا في الذي ان يكون مع الفعل بمنزلة المصدر فان قيل  
ما محل أنت هم هنا والاعراب قلنا لا محل لأنها زائدة فان قيل لم لا يكونان بمنزلة  
قلنا لا يجوز ان يكون مبتدأ لأنها لا خبر لها في هذا الكلام فان قيل لم لا يجوز ان يكون  
فيما خبر لها قلنا ان الخبر هو في فينا مع متعلقه ويجوز فرفع على ان خبر  
مقدم المقدم المؤخر وهو ترغبه لانه في تأويل المصدر الذي تقديره رغبتك كما في فينا  
فان قيل لم لا يجوز ان يكون ترغبه صلة الذي قلنا لا يصلح ان يكون موصولة بالمصدر  
والا يلزم التانيث والعايد وتضع تقديم في حيز الصلة مسئلة فان قيل ما صلة الذي  
والعايد في قوله الذي تضرع بزياد قلنا ان الذي عندهم حرف المصدر وتضرب  
تأويل المصدر الذي ايضا تقديره ضرع بزياد قائما شديدا فان قيل لم لا يجوز ان يكون  
الذي ههنا موصولا قلنا لانه لا عايد ههنا ولا خبر للذي مسئلة فان قيل ما صلة الذي  
في قوله مريد من رجل الذي القام ابره قلنا ان الذي ههنا زائدة وهو مريد فاعله  
ومن رجل متعلق لمفعول به غير مخرج له الذي زائد القام محو بانزلة صفة الرجل  
اخوه مفعول على ان فاعله القام والضمير المحو عايد الى الرجل فان قيل لم لا يجوز  
ان يكون من الذي موصولا ههنا القام ههنا بانه مبتدأ واخوه خبره والضمير يكون عايد الى  
فلم لا يجوز ذلك لان الضمير في اخوه مرجع الى الرجل مسئلة فان قيل ما صلة الذي في قوله  
من النفر الذي الذين اذ هم ما بالايام حلقه الباب فنفعوا قلنا ان الذين ههنا  
زيادة عندهم تقدير من الذي اذا استمعوا حلقه الباب ما بالايام فان قيل ما محل اذ هم

قلنا

قلنا ان هم ههنا زائدة عندهم فزياد شاذ فان قيل ان الذي جمع ام مفرد  
قلنا ان الذي مفرد والتواني وهي جمع التي يقال الذي على فاعله المفعول  
بعد ما ساكنة واللاتي معايا ساكنة او مكسورة من غير همزة واللاتي على فاعله  
بعد ما ساكنة واللاتي بحذف الياء من اللاتي والتواني والظاهر ان التواني وكذا  
التواني جمع الجمع فان قيل ما صلة الذي قلنا اصلة عند البصريين لذي على فاعله فعل  
ادخل الهمزة الياء عليه تحسينا للفظ وليست اللام فيه للتعريف لان الموصولة معرفة  
وضعا فان قيل لم الزوم اللام فيه قلنا لانها لو زعت وادخلت اخرى لا وهم كونها  
للتعريف كما في الرجل ورجل فان قيل ما العمل في المبتدأ والخبر قلنا علمها مفعول  
ليس للبيان فير خط وهو جرح اللفظ عن العمل اللفظية للاسناد فان قيل ما المن  
رفعهما قلنا ان موجب رفعهما بشبههما بفاعل فان قيل ان الاسناد شرط للترديد لا  
قلنا ان الاسناد شرط في التجريد لانه المعنى الذي حصل به التركيب المقنن الاعرابي لا  
ذلك كان حكمها حكم الاصول التي لا اعاب لها ونقل عن سيبويه ان العامل في الخبر هو  
المبتدأ وعند الكوفيين انه ما يرفعون بسبب اقتضاء كل منهما الآخر وان كان ارفع منها  
لان عندهم علامة والعدم مخصوص بخبره ان يكون علامة او يقول انما هو جودى لان  
منه كون المبتدأ او لا لئان وذلك الثاني حديث عند فان قيل ما العمل في الفعل المضارع  
قلنا العامل فيه وهو فاعله بحيث يصح وقوع الاسم وانما عند الكوفيين  
بتعريف عن النواصب والجوهره وعند الكسائي بوزايد في قوله فان قيل ما وجع الزمان  
في الاسم قلنا الترفع والنصب واجز ويكون لفظا او تقدير او لفظا وتقدر بحركة او حرف  
كان كذا فان قيل ما الاعراب قلنا الاختلاف وما فيه الاختلاف وهو الموعوب وما لا اختلا  
هو العامل وما لا اجل للاختلاف وهو المقنن فان قيل ما وجع الاعراب في الفعل المضارع  
قلنا وجع الاعراب في الفعل المضارع الترفع والنصب والجرم فالرفع يكون بالصفة لفظا  
فيما كان اخوه صحيحا غير ملحق بضمير مفعول به لا نحو يضرب او تقدير فيما كان اخوه  
معطلا غير ملحق بضمير مفعول به لا نحو يقرؤ ويرى ويخشي وبحرف لفظا فيما



به الظاهر او وانه او ياءه نحوها يتعللن واتما يتعللن وهم يفعلون واتم تفعلون  
وانت تفعلين واتما انصب فتدكون بنحوه لفظا فيما اخر غير الف ولم يتصل به الضمير  
نحوي يضرب ولى يرى ولى يفر وقد جاء في الاسكان في المعتل نحو حي تلاقى غير ان  
روى او تدبر فيما اخره الضمير نحو يمشيهاون يمدف في الافعال الخمسة نحو لم يفعل  
واخواته واتما اخرم فتدكون اسكان فيما اخره ضميم ولم يتصل به الضمير نحو لم يضرب  
ويجذف في الافعال الخمسة نحو لم يضربا واخواته وفيما اعتل اخره نحو لم يفر ولم  
يرم ولم يخش الا ما شذذ نحو لم ياجو ولم تدع فان قيل ان الاعراب على قسمين  
قدنا على قسمين صريح وغير صريح فالصريح ان يختلف اخر الكلمة باختلاف  
العوامل كما ذكرنا وغير صريح ان يكون الكلمة موضوعة على وجه مخصوص من الاعراب  
وذلك في المضمر لا غيره وهو ما وصح لمضمر ونحاط به واجب تقدم ذكره لفظا  
او تقديره نحو ضرب زيد غلامه فان زيد مقدم على الضمير لفظا او تقديره لا ترتيب  
الفاعل قبل مرتبة المفعول او تقدم لفظا لا تقديره كضرب زيد غلامه في زيد مقدم  
لفظا كذا مخر تقديره لكونه مفعولا او تقدم تقديره لا لفظا نحو ضرب غلامه زيد  
فان زيد مقدم تقديره لا لفظا فاعل او تاخر ذكر الغائب عن الضمير والغائب المتاخر  
عن الضمير جملته كما بعد ضمير الشأن نحو قوله تعالى قل هو الله احد فان الضمير تقديره  
غير جملته بعد واما حي وخرج غير ان يتقدم ذكره قصد للتفخيم فيضرب بذكرها مبهمة  
ليعظم وقوعها في التفسير ثم يفسر فيكون ذلك بلغ من ذكره اولا مفسرا وصا كانه  
في الحكم عام على جميع المتعلق في الذهن بينك وبين مخاطبك متصل ان لم يتصل ولا  
فروع منفصل والمتصل اما المرفوع او المنصوب والجوهر ما المنفصل اما المرفوع او المنصوب  
دون الجوهري والضمير المتصل نحو ضرب ضربا ضربا في الذكر الغائب ضربت ضربا ضربا  
للمؤنث الغائبة ضربت ضربا ضربا في مخاطبة الذكر ضربت ضربا ضربا في مخاطبة  
ضربت الضمير الواحد ذكره كان او مؤنثا ضربنا الضمير مع الغير ذكره كان او مؤنثا  
فصل عليه بضمير والضمير المنصوب متصل نحو ضرب ضربا ضربا في الذكر الغائب ضربا

ضربا

ضربا ضربا في المؤنث الغائبة ضربك ضربا ضربك في الخطاب ضربك ضربا ضربك في  
الخطابة ضربك في المتكلم الواحد ضربنا الضمير مع الغير والضمير المنصوب نحو غلامه  
غلامها غلامهم للمذكر الغائب غلامها غلامها غلامهم للمؤنث غلامك غلامك غلامهم  
للخطاب غلامك غلامك غلامهم للخطابة غلامك غلامك غلامهم للخطابة مع الغير  
والضمير المرفوع المنفصل نحو هوها هوها للمذكر الغائب هيها هيها للمؤنث الغائبة انت  
انتا انتا للخطابة انتا المتكلم الواحد نحن للمتكلم مع الغير والضمير المنصوب نحو اياه  
ايها اياه للمذكر الغائب ايها ايها للمؤنث الغائبة اياك اياك للخطاب اياك  
اياك اياك للخطابة اياك المتكلم الواحد اياك المتكلم مع الغير فان قيل ان هذا في هذا  
ضربت اسم مظهر مضمرة قدنا انما مضمرة اصلها ضربت ابدت حرف هاء فان قيل ان الالف  
في ان مرفوعة اسم ام لا قلنا زائدة عند البصر ان الالف بعد التثنية في بابا في الوقف  
ليبان الفتح لانه لا الالف السقطنة الفتحه الوقف فيلنفس بان الحرفية ومنه هاء  
ان الالف من نفس الكلمة فان قيل ان نحن نورد ام لا قلنا ان نحن جمع انا بين مرفوع لفظ  
فان قيل اننا منبني ام مرفوعة قلنا اننا منبني على الضم فان قيل فلم يبنى على الضم قلنا المناسبة  
الضمير لكونه ضميرا مرفوعا اذ الدلالة على الجمع الذي حقه الالف وان قيل ان الواو في  
هه مرفوعة الكلمة او لا قلنا اننا عند البصر اصله وعند الكوفي ما شبع من الضمير والضمير  
هو الياء عنده وحده فان قيل ان الياء في هي اصل ام زائدة قلنا انها كهي في الاختلاف وكان  
القياس على هذه هي بضمزة ان يقال في المشي والجموع هوبا وهوبا وهوم وهين الا انه جازفت  
للتخفيف فان قيل انما اتصل بالياء والكاف والها حروف اسماء تدرك على الالف هوبا  
من المتكلم والخطاب والغيبة والمضمر هوبا على استاذنذهب وهو مذهب سيبويه وقيل ان  
ان ايا الضمير مضاف الى مضمر فان قيل هل يلزم اضافة الشيء نفسه قلنا لا بل مضافا الى  
العام الى الخاص المحي اضافة الى المظهر في قولهم اذ بلغ الرجل سنه فاياها وايا الشبان  
في انهم من الرجاء في الكبير وهو ضعيف لان الضمير لا يضاف وقال الزجاج السرا في  
ان ايا اسم ظاهر مضاف الى المضمرات فان اياك بمعنى نفسك فان قيل ان الواو حق بان



