

فان قيل لهم الاشارة سني في مشار اليه فالله اشار وهو لم يشرك
 في التفسير بعد تميز اياه احياء في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
 فعمل الله في هذا الدابة او كونه اشارة الى ما ذهبت فاقول ان الفكر
 اخرا لعل والله لم يلق في قوله لم كنت نبيا وادم بين الماء والطين
 او يقولون ان كونه اشارة الى ما سكن في وبنوا شايح نظير
 من التنزيل لم يذكر الله في اي ذكر الله في الذي سني في اول علم
 شرح منظومه الله

قواعد اعراب شرح حيدر

بسم الله الرحمن الرحيم
 قال المص رحمه الله بعد خروج عن عهد التسمية قال فان قلت لم ترك المص
 الحمد الثابت بحديث النبي عم قلت ان تركه غير مسلم لان اتيان التسمية الدالة
 على صفات الكمال اتيان الحمد بعينه لغة وعرفا اذ يصدر عن علم بسم الله الرحمن الرحيم
 انه وصف بلجمل او يصدر عن اظهار الصفات الكمالية ولا يلزم خصوص
 لفظ الحمد اذ ليس كونه محداً خصوصاً كما يسوق اليه الاوامام العامة بل كونه
 دالاً على صفات الكمال ولهذا قال بعض المحققين حقيقة الحمد اظهار الصفات الكمالية
 ولو سلم تركه لعد انما ترك اعتذاراً ومضماً لنفسه وادعاء ان كتابه هذا من
 حيث ان كتابه ليس من امر ذي بال حتى يصدر به الحمد كسائر الكتب لا يقال ان قول
 المص بعد مدح كتابه هذه فوائد جليلة او نفاذ ما قلت من كسر النفس والاعتذار
 لانا نقول ان هذا بالنظر الى نفس المص في الكتاب وقد عرفت ان قولنا بالنظر
 الى نفسه فلا محذور الشيخ وهو مصدر بمعنى الشيخ اي المصنف وقد يطلق على
 الكبير سناً وعلى الكبير علماً وهو المراد لتوصيفه بقوله الامام اي المقتدى به العالم
 العامل به قوله جمال الدين لقب المص من فروع علمه ان عطف بيان للشيخ وهو اسم
 غير الحق وغير البذر ويكون باسم مختص بالبيان عند الاكثرين ولا يشترط كونه
 اسماً او ضميراً الاول هو حصول الابقاض من اجتماعها وتلازمها لجزء المدح كالمعنى
 كانه صاحب الكفاية في ان البيت احكام عطف بيان من الكعبة من يلمز المدح وينقرون
 عن البذر بعدة امور منها ان البيان لا يكون مضمراً ولا تابعاً لانه اجزاء نظم
 اللفظ في المتن فالابوصف لا يعطف عليه عطف البيان وما اجازته الزمخشرى
 في انه اعبدوا الله ان يكون بياناً لها من قوله هو الا ما امرت به فقد جئ بجوابه في
 ان المنقبة ومنها ان البيان لا يكون جملة عند الجمهور بخلاف البذر ومنها انه لا يكون
 تابعا لجملة بخلافه ومنها انه ليس بنية ايقاعه محل الاول بخلافه ولهذا امتنع البذر

قال المص رحمه الله بعد خروج عن عهد التسمية قال فان قلت لم ترك المص الحمد الثابت بحديث النبي عم قلت ان تركه غير مسلم لان اتيان التسمية الدالة على صفات الكمال اتيان الحمد بعينه لغة وعرفا اذ يصدر عن علم بسم الله الرحمن الرحيم انه وصف بلجمل او يصدر عن اظهار الصفات الكمالية ولا يلزم خصوص لفظ الحمد اذ ليس كونه محداً خصوصاً كما يسوق اليه الاوامام العامة بل كونه دالاً على صفات الكمال ولهذا قال بعض المحققين حقيقة الحمد اظهار الصفات الكمالية ولو سلم تركه لعد انما ترك اعتذاراً ومضماً لنفسه وادعاء ان كتابه هذا من حيث ان كتابه ليس من امر ذي بال حتى يصدر به الحمد كسائر الكتب لا يقال ان قول المص بعد مدح كتابه هذه فوائد جليلة او نفاذ ما قلت من كسر النفس والاعتذار لانا نقول ان هذا بالنظر الى نفس المص في الكتاب وقد عرفت ان قولنا بالنظر الى نفسه فلا محذور الشيخ وهو مصدر بمعنى الشيخ اي المصنف وقد يطلق على الكبير سناً وعلى الكبير علماً وهو المراد لتوصيفه بقوله الامام اي المقتدى به العالم العامل به قوله جمال الدين لقب المص من فروع علمه ان عطف بيان للشيخ وهو اسم غير الحق وغير البذر ويكون باسم مختص بالبيان عند الاكثرين ولا يشترط كونه اسماً او ضميراً الاول هو حصول الابقاض من اجتماعها وتلازمها لجزء المدح كالمعنى كانه صاحب الكفاية في ان البيت احكام عطف بيان من الكعبة من يلمز المدح وينقرون عن البذر بعدة امور منها ان البيان لا يكون مضمراً ولا تابعاً لانه اجزاء نظم اللفظ في المتن فالابوصف لا يعطف عليه عطف البيان وما اجازته الزمخشرى في انه اعبدوا الله ان يكون بياناً لها من قوله هو الا ما امرت به فقد جئ بجوابه في ان المنقبة ومنها ان البيان لا يكون جملة عند الجمهور بخلاف البذر ومنها انه لا يكون تابعا لجملة بخلافه ومنها انه ليس بنية ايقاعه محل الاول بخلافه ولهذا امتنع البذر

البيان
 كانه صاحب الكفاية في ان البيت احكام عطف بيان من الكعبة من يلمز المدح وينقرون عن البذر بعدة امور منها ان البيان لا يكون مضمراً ولا تابعاً لانه اجزاء نظم اللفظ في المتن فالابوصف لا يعطف عليه عطف البيان وما اجازته الزمخشرى في انه اعبدوا الله ان يكون بياناً لها من قوله هو الا ما امرت به فقد جئ بجوابه في ان المنقبة ومنها ان البيان لا يكون جملة عند الجمهور بخلاف البذر ومنها انه لا يكون تابعا لجملة بخلافه ومنها انه ليس بنية ايقاعه محل الاول بخلافه ولهذا امتنع البذر

قال الشيخ الامام ابو بكر التفتازاني في شرحه ان صفات الكمال لا تكون في الصفات الكمالية بل في الصفات الكمالية

قال الشيخ الامام ابو بكر التفتازاني في شرحه ان صفات الكمال لا تكون في الصفات الكمالية بل في الصفات الكمالية

البذر وتبين البيان في نحو باز يد اكارث ونحو انا الضارب الرجل زيد بن هشام
 اسم يوسف وكنيته ابو محمد واما حذف الهزة من ابن لوقوعها بين العلمين اذ
 اللفظ من الاعلام لان العلم اما ان يصدر بالاب او الام او لا ولا والكنية
 والكنية اما ان تصف المسمى او لا فاما لا ولا واللقب والكنية اسم الذي يسمى به نحو
 احمد ومحمد وغيرهما قوله نفع الله المسلمين ببركة جملة دعائية وقعت معترضة بين
 القول ومفعوله وهو قوله هذه فوائد اشارت الى الدلالة المحيية المحتملة
 على الفوائد ان كانت الاربعة بعد التاليف كما هو دأب الاكثر من المصنفين
 او الدعائية ان كانت قبله جليلة اي عظيمة يقال جل فلان بكل كسر جلالة
 اي عظم قدره فهو جليل في بيان قواعد الاعراب وهي جمع قاعدة بمعنى القانون
 الذي هو امر كلي ينطبق على جميع جزئياتها اي يتوقف منه جميعها كقول الفاعل
 مرفوع فانه قضية كلية يدخل فيها جميع الفواعل من نحو قام زيد وقدر عمرو والاعراب
 اما بمعنى البيان والاظهار اذا كان من اعراب الرجل عن جهة واما بمعنى الفساد
 اذا كانت من اعراب معيبة اي فسدت والهزة للسلب فيكون معنى الاعراب
 ازالة الف دكا مصلح الكلام يستعمل النظم المشبه بالمعجم في الطعام ويجعل اه
 يكون من قولهم امر اعراب اي محبوب كلامها لان الاسم اذا اعراب بان رفع الفاعل
 ونصب المفعول وجر المضاف اليه يكون محبوباً عند المخاطب ومنه قوله مع فجعنا
 من ابكار اعراب اي متجيبات الى ازواجهن هي جمع عروب كناية عن البضاوي 2
 وفي الاصطلاح اختلاف افعال الكلمة باختلاف العوامل لفظاً او تقدماً يقتضي اي
 يسلك ويتبع متاعها بالرفع فاعل يقتضي والفتحة المحرور للقواعد وقيل تقتضي
 بصيغة التانيث ونصب متاعها اي كيف فاعلها المستتر فتتبعها راجعاً الى القوا
 على معنى تخار هذه القواعد ملطاً بها كحذف الايضال وهو خلاف الظاهر جادة

فيكون معنى الاعراب

البيان
 كانه صاحب الكفاية في ان البيت احكام عطف بيان من الكعبة من يلمز المدح وينقرون عن البذر بعدة امور منها ان البيان لا يكون مضمراً ولا تابعاً لانه اجزاء نظم اللفظ في المتن فالابوصف لا يعطف عليه عطف البيان وما اجازته الزمخشرى في انه اعبدوا الله ان يكون بياناً لها من قوله هو الا ما امرت به فقد جئ بجوابه في ان المنقبة ومنها ان البيان لا يكون جملة عند الجمهور بخلاف البذر ومنها انه لا يكون تابعا لجملة بخلافه ومنها انه ليس بنية ايقاعه محل الاول بخلافه ولهذا امتنع البذر

الصولباري طريقة طرف يقتضي وجلة يقتضي في محل الرفع على انها صفة القواعد على
 انها صفة جارية على غير من هو له قوله وتظهر من ثاب الالفان يقال اطلع على ستر
 اي جعله واقعا عليه وفاقها المستر راجع الى القواعد وضمير المفعول راجع الى المتكلم
 فيكون المعنى وتعمل تلك القواعد ذكر المتكلم وفاقها الاية القصيرة والامد بفتح
 الفاية والمراد الزمان والقصير كناية عن القيد اي في الزمان القليل على كثرة من
 الابلول اي من ابلول الاعراب والتكثف جمع نكتة وهي في الاصل نقطة بيضاء في سواد او
 على المراد منها لطيف الكلام ودقايته واعلم ان اسناد الاطلاع الى القواعد فيها
 مجاز عقلي من قبيل الاسناد الى السبب كقولهم بنى الأمير المدينة اي كان سببا في بنائها
 وجلة تطلق في محل الرفع عطف على قوله يقتضي علمها اي الرسالة الحسية او الذهنية على
 بالتصديق على نزع انما فاض عنه اي كمد من طاب اي صار طبيبا واستعد ادوية الطب
 لمن جت اي حبة وانما حذف عائد الموصور كونه ضمير المفعول شبه المفعول بالطبيب الذي
 يعالج محبوب المريض بالاشربة النافعة والادوية الدافعة في مداواة مرضي الطلبة
 بمرض اجهالة بايراد المبالغة للمهمة لاسيما طلبه الزمان لان عامتهم غافلون عن ذلك
 التحقيق وفاضتهم عنان في نيل التقليد لا يظفون الى التدقيق والكثيرة في عتبات
 التوازي لسترارة البدن فقيده او لشكنا دق في مكان بعيد وبعضهم في ساحة
 البطالة طور عزم يتيهون وحيل بينهم وبين ما يشتهون وعادتهم القراءة
 من اوائل كل كتاب وتركوا اخره مع تعطينهم كالشكر في ذكر تعطينهم معرفة
 احكام اجمل ومعاني احرف وبعض الاسماء وتذكر المفعول ان رسالة هذه المتكلمة
 لهذه المهمات ولم يسبق الى هذا الطراز احد من العلماء وسميتها بالاعراب عن قواعد
 الاعراب في هذه التسمية ملاحظة مع الاشتقاق من اعراب الرجل يد عليه تعديته
 بعن ومنه استمد اي اطلب المدد اعني التوفيق وهو جعل الله فعل عباده موافقا

في قواعد وازال
 بغير التماس المقاصد

لا رجعة ويرضاه قوله ومنه الله متعلق باستمد وانما قدم لافادة احصاء الاستمداد
 كما في نور حسان في مدح النبي صلى الله عليه وسلم لا منتهى بكبارها وسميتها الصغرى اجل من الدهر
 حيث لم يقل هم لم لافادة احصاءهم لعدم كلها قوله والهداية معطوفة على التوفيق
 وهي سلوك طريق يوصل الى المطا الى اقوم طريق يريد ان الطرق الى الله بعدد الناس
 اخلايق وانما اطلب منها اقومها بمنه وكرمه وتخصر الدلالة باحصاء اجمع لا العقلي
 الاستدلال لانتقائهما في اربعة ابلول الباب الاول وهو في الاصل بوب يقتضين
 مثل قوله وانما لم يقل في الفاتن بها على ان اصل باب بوب والمراد موضع الدخول
 اي المدخل الاول في معرفة اجلة واحكامها وفيه اربع مرات وكل واعلم ان يجب الشروع في
 العلم ان يتصور اولاد الفكر العلم الذي يشترط فيه لتلا يكون طالبا للمجهر سطلقا وان يعلم
 ان موضوعه اي شئ هو كيمية ما شرع فيه عن سائر العلوم اذ غاية العلوم بحسب ما يزاول
 صنوعات وان يعتقد ان لذكر العلم فائدة مخصوصة به مهمة له ليكن على حدة في تحصيل
 وليتولى سعيه مما وجد تلك الفائدة ولا يقتر ولتلا يقدر سعيه عتبات فنشور النور علم
 باصور يعرف بها احوال او اخر الكلام من الاعراب والبناء قوله علم باصور حسن يتناول
 العلوم كلها وقوله يعرف بها اي يخرج العلوم التي غير النور فاطرد التعريف وانفس
 ومع صنوع الكلمة العربية اذ لا يبحث في الاعراب عوارضها او عوارض ما يتركب منها
 واذا عرفت هذين الواجبين فقد عرفت ان الفرق بين النور ونور الاعراب اي فظا عن
 الخطاء في اللفظ والاعراب لا يوجد لافيا بغير التركيب الاسنادي الذي يسع كلاما وجلة
 ولذكر صدر الكتاب بيانا فاقال المسئلة الاولى في شرحها اي اجلة اعلم ان اللفظ
 المفيد بالقصد يسمى كلاما وجلة ونفع بالمفيد ما ذكره على معنى بحسب الكوت عليه واعلم
 انه لو قال يمكن الكوت او يصح مكان يمكن احسن اذ ب كلام يمكن الكوت عليه
 ولا يحسن كما اذا قلت ضرب زيد لمع يريد معرفة الضارب والمضروب فانه كلام يمكن

على الذي هو
 على الذي هو
 على الذي هو

يقال في باب
 في باب

وانما قلنا بالفساد احسن من قولنا انما
 والاسكان والمخبرون وخدمهم انما
 لا ينبغي كلاما في الحقيقة لعدم ان كان في
 ومن البين ان الملائكة والكلام انما

ان كبرى وصغرى تانيث اكبر منه واصغر منه وانما انشأ المصنفون اللام والافا
 مع ان افضل منه لا يوثق ولا يثبت ولا يجمع موافقة للنسب وانما الوجه استعمال فعل
 افضل باللام او الالف والاضافة ولذا كثر من قال كان صغرى في فواقيها خصباء ذرية
 راجعة الى ارض من الذهب ثم اعلم ان الكلام قد قيل الكبرى وغيرها وذكر امثلة لها قوله
 انا انيك به اذ يجمل ان يكتفى فعلا مضارعا مع المنفرد ويجمل ان يكون المفعول
 مع المضاف اليه مثله كلهم اتى يوم القيمة قدرا ويؤيده ان اصل الخبر الافراد وان
 حمزة يمل الالف في انيك وذكرك متع على تقدير انقلابها من حمزة وقد تنقسم الكبرى
 الى ذات وجه وذات الوجهين فذات الوجهين هي اسمية المصدر فعليا كقولك
 يقوم ابونا او عكس كقولك زيدا ابونا قائم وذات الوجه كقولك زيدا ابونا قائم وظننت
 زيدا يقوم ابونا المسئلة الثانية في الجملة الى لها محل في الاعراب وانما قدم هذه الجملة
 على الجملة الى لا محل لها في الاعراب مع كونها اجزاء بالتقديم لاصالتها لان الاصل
 في اكل ما لا محل له المفرد نظر الى شرفية الوجود وكثرة هذا الباب استعمالا
 وهي اي الجملة الى لا محل لها مع احديها الجملة الواقعة خبرا وهو قسمان قسم موصفها
 رفع وذكر في باب المبتدأ وان اصل هذا التركيب باين المبتدأ وان لم يلفظ
 المبتدأ بدلالة ما بين ثم اضيف باين الى البدل وحذف النون بالاضافة
 فصارت في باب المبتدأ وان مثال كون الجملة خبر المبتدأ كقولك زيدا ابونا فزيد
 مبتدأ ومحل جملة قام ابونا رفع خبر عنه واختلف في فوزيد اضربه وعمي وهمل جاءه
 فقيل محل الجملة الى بعد المبتدأ رفع على خبرية وهو الصواب وقيل نصب بقول مضمون
 هو اخبر فزيد معور في حق اضربه بناء على ان الانشائية لا تكون خبرا وهذا ضعيف
 لان الخبر الذي شرط احتمال الصدق والكذب الخبر الذي هو قسم الانشاء و
 مقابلة لآخر المبتدأ للاتفاق على ان اصله الافراد واحتمال الصدق والكذب
 انما هو من صفات الكلام ومثال الجملة الواقعة خبرا لان ان زيدا ابونا قائم فزيد

ان كبرى وصغرى تانيث اكبر منه واصغر منه وانما انشأ المصنفون اللام والافا
 مع ان افضل منه لا يوثق ولا يثبت ولا يجمع موافقة للنسب وانما الوجه استعمال فعل
 افضل باللام او الالف والاضافة ولذا كثر من قال كان صغرى في فواقيها خصباء ذرية
 راجعة الى ارض من الذهب ثم اعلم ان الكلام قد قيل الكبرى وغيرها وذكر امثلة لها قوله
 انا انيك به اذ يجمل ان يكتفى فعلا مضارعا مع المنفرد ويجمل ان يكون المفعول
 مع المضاف اليه مثله كلهم اتى يوم القيمة قدرا ويؤيده ان اصل الخبر الافراد وان
 حمزة يمل الالف في انيك وذكرك متع على تقدير انقلابها من حمزة وقد تنقسم الكبرى
 الى ذات وجه وذات الوجهين فذات الوجهين هي اسمية المصدر فعليا كقولك
 يقوم ابونا او عكس كقولك زيدا ابونا قائم وذات الوجه كقولك زيدا ابونا قائم وظننت
 زيدا يقوم ابونا المسئلة الثانية في الجملة الى لها محل في الاعراب وانما قدم هذه الجملة
 على الجملة الى لا محل لها في الاعراب مع كونها اجزاء بالتقديم لاصالتها لان الاصل
 في اكل ما لا محل له المفرد نظر الى شرفية الوجود وكثرة هذا الباب استعمالا
 وهي اي الجملة الى لا محل لها مع احديها الجملة الواقعة خبرا وهو قسمان قسم موصفها
 رفع وذكر في باب المبتدأ وان اصل هذا التركيب باين المبتدأ وان لم يلفظ
 المبتدأ بدلالة ما بين ثم اضيف باين الى البدل وحذف النون بالاضافة
 فصارت في باب المبتدأ وان مثال كون الجملة خبر المبتدأ كقولك زيدا ابونا فزيد
 مبتدأ ومحل جملة قام ابونا رفع على خبر عنه واختلف في فوزيد اضربه وعمي وهمل جاءه
 فقيل محل الجملة الى بعد المبتدأ رفع على خبرية وهو الصواب وقيل نصب بقول مضمون
 هو اخبر فزيد معور في حق اضربه بناء على ان الانشائية لا تكون خبرا وهذا ضعيف
 لان الخبر الذي شرط احتمال الصدق والكذب الخبر الذي هو قسم الانشاء و
 مقابلة لآخر المبتدأ للاتفاق على ان اصله الافراد واحتمال الصدق والكذب
 انما هو من صفات الكلام ومثال الجملة الواقعة خبرا لان ان زيدا ابونا قائم فزيد

منصوب كونه اسم ان ومحل جملة ابونا قائم رفع لوقوعه خبرا عنها وقسم موضعها
 نصب في ذكره في بابي كان وكاد اي في بابين باب الافعال الناقصة وباب افعال
 المقاربة فقال الاول نحو كادوا يظلمون فالواو في كادوا صيغة ضمير مرفوع على ان
 اسم كان ومحل جملة يظلمون نصب خبر عنه ومثال الكادوا يفعلون كاد
 فعل من الافعال المقاربة تدفع اللام وخبره الفعل المضارع في تقدير اسم الفاعل
 فالواو في كادوا صيغة ضمير مرفوع على ان اسم ومحل جملة يفعلون نصب خبر عنه
 تقديره وما كادوا يفعلين الثانية والثالثة في الجملة الى لها محل في الاعراب الجملة
 الواقعة حالا والواقعة مفعولا ومحلها نصب اي محل الجملة الواقعة حالا
 نصب وكذا محل الجملة الواقعة مفعولا نصب ان لم تنب الجملة في الفاعل فان
 قيل لا حاجة الى هذا القيد لان الجملة لا تنوب عن الفاعل فلا معنى للاصرار عنه
 قلنا هذه النية جائزة في باب القور خاصة كقولك ثم يقال هذا الذي كنت
 به تكذبون في محل الرفع خبر المبتدأ والمبتدأ مع خبره جملة اسمية في محل الرفع على
 انه نائب عن فاعل القور وانما جازت نيابة الجملة عن الفاعل في القور دون
 غيره لان الجملة الى يرد بها لفظها تنزه منزلة المفرد وهذه الحاقة لا توجد في
 غير القور فاختصت النية في القور وتقع ايضا نيابة الجملة عن الفاعل في الجملة المرفوعة
 بعلو نحو علم اقام زيد بضم العين فجملة اقام زيد علو عنها العامل بالاستفهام
 سادة مسد المفعولين اذا كان علم بنينا للفاعل في موضع الرفع لكونها
 قائم مقام فاعل علم بنينا للمفعول واجاز هو لا ووقع هذه الجملة فاعلا صريحا
 ومحلها عليه قوله ب وبتين كم كيف فعلنا بهم يعني ان جملة فعلنا بهم معلقة عنها
 العامل بسبب الاستفهام في محل الرفع على انها فاعل بتين ومنه قوله ثم بداهم
 من بعد ما راوا الايات ليسجنت فجملة ليسجنت معلقة باللام مرفوع محلا لكونها

هذا ابتداء والموصول
 وهو انكس مع صلاته
 اعني جملة كنتم به تكذبون
 التعليل وهو وجوب الجاء على افعال
 القلوب في القارون في موضع نصب وقوله
 الكسوف ام عرو وعلت ما لا بد من ان
 ازيد من ان لا تنص على ان يكون هذا الكلام
 علقت لزيد قائم لا تنص على ان يكون هذا الكلام
 علقت لزيد قائم لا تنص على ان يكون هذا الكلام

ففاعل بدأ وعمل قول هو لا يكون راجعاً إلى لها محل ثانياً بل تسعة ومنع الكثر
 هذا القول وهو الصواب ولو أمثال هذا قولاً بدأ صغير البدء في بعضها
 بتقديران أو المصدرين فاجله كالحال أما غير الواو فواجباً أياً كان عشاء
 يكون فمحل جملته يكون نصب على أنه حال من الفاعل أي الواو جازاً فيكون
 بيان هيئة الفاعل أو بالواو أو بالجملة اسمية فقولاً ولا تقربوا الصلوة وأنتم
 تنكروا الفواو كالحال وأنتم تنكروا جملته اسمية في محل نصب من الواو في قولاً
 وقوله ثم اقربوا يكون العبد من ربه وهو ساجد فاجله اسمية أي هو ساجد في محل
 نصب حال من العبد وهذا أقوى أدلة من أنه أخطأ يكف الأيرقاً لما لا يجوز
 لا يكون الواو وفعلية قولاً أو التوهم كروا بتكرار الزلزلون والجملة المفعولية
 تقع في ثلثة مواضع الأولى تقع محكية منصوب على كماله ففاعل تقع بالقول أو
 مراد في عند الكوفيين فالأول قولاً أي عبد الله فمحل جملته أنه عبد الله نصب
 على أنه مفعول القول أي مفعول والكتا أي المحكية براد في القول نوعان نوع مقرون
 بحرف التفسير كقولك عز ويزينني بالظن أي أنت مذنب وقولك كتبت
 إليه أن أفعل ولا محل جملتي أنت مذنب وإفعل في الأعراب لانهما وقعتا تفسيرا
 الفعل قبلهما ولي مما نحن فيه على قول الجمهور والشلوين أيضاً كالجو ونوع
 غير مقرون بحرف التفسير نحو وصي بها أبرد سم بنيته ويقعوب يابني أن الله
 اصطفي لكم الدين ونحو نادى نوح ابنه وكان في معزل يابني أركب معنا فمحل
 ما تان الجملتان أن جملته أن الله اصطفي وجملته أركب نصب بالاتفاق لكنها
 عند الكوفيين براد في القول أي وصي ونادى وعند البصريين بالقول المقد
 أعلم أن الجملة المحكية بالقول على مفعول أو مفعول مطلق نوعي فيه مذنب
 الأول قول الجمهور والاختيار ابن الحاجب ولجانبين حجج متناقضات لا يمكن

باب كماله في قوله
 ففاعل بدأ وعمل قول هو لا يكون راجعاً إلى لها محل ثانياً بل تسعة ومنع الكثر

هذا القول وهو الصواب ولو أمثال هذا قولاً بدأ صغير البدء في بعضها بتقديران أو المصدرين فاجله كالحال أما غير الواو فواجباً أياً كان عشاء يكون فمحل جملته يكون نصب على أنه حال من الفاعل أي الواو جازاً فيكون بيان هيئة الفاعل أو بالواو أو بالجملة اسمية فقولاً ولا تقربوا الصلوة وأنتم تنكروا الفواو كالحال وأنتم تنكروا جملته اسمية في محل نصب من الواو في قولاً وقوله ثم اقربوا يكون العبد من ربه وهو ساجد فاجله اسمية أي هو ساجد في محل نصب حال من العبد وهذا أقوى أدلة من أنه أخطأ يكف الأيرقاً لما لا يجوز لا يكون الواو وفعلية قولاً أو التوهم كروا بتكرار الزلزلون والجملة المفعولية تقع في ثلثة مواضع الأولى تقع محكية منصوب على كماله ففاعل تقع بالقول أو مراد في عند الكوفيين فالأول قولاً أي عبد الله فمحل جملته أنه عبد الله نصب على أنه مفعول القول أي مفعول والكتا أي المحكية براد في القول نوعان نوع مقرون بحرف التفسير كقولك عز ويزينني بالظن أي أنت مذنب وقولك كتبت إليه أن أفعل ولا محل جملتي أنت مذنب وإفعل في الأعراب لانهما وقعتا تفسيرا الفعل قبلهما ولي مما نحن فيه على قول الجمهور والشلوين أيضاً كالجو ونوع غير مقرون بحرف التفسير نحو وصي بها أبرد سم بنيته ويقعوب يابني أن الله اصطفي لكم الدين ونحو نادى نوح ابنه وكان في معزل يابني أركب معنا فمحل ما تان الجملتان أن جملته أن الله اصطفي وجملته أركب نصب بالاتفاق لكنها عند الكوفيين براد في القول أي وصي ونادى وعند البصريين بالقول المقد أعلم أن الجملة المحكية بالقول على مفعول أو مفعول مطلق نوعي فيه مذنب الأول قول الجمهور والاختيار ابن الحاجب ولجانبين حجج متناقضات لا يمكن

هذا القول وهو الصواب ولو أمثال هذا قولاً بدأ صغير البدء في بعضها بتقديران أو المصدرين فاجله كالحال أما غير الواو فواجباً أياً كان عشاء يكون فمحل جملته يكون نصب على أنه حال من الفاعل أي الواو جازاً فيكون بيان هيئة الفاعل أو بالواو أو بالجملة اسمية فقولاً ولا تقربوا الصلوة وأنتم تنكروا الفواو كالحال وأنتم تنكروا جملته اسمية في محل نصب من الواو في قولاً وقوله ثم اقربوا يكون العبد من ربه وهو ساجد فاجله اسمية أي هو ساجد في محل نصب حال من العبد وهذا أقوى أدلة من أنه أخطأ يكف الأيرقاً لما لا يجوز لا يكون الواو وفعلية قولاً أو التوهم كروا بتكرار الزلزلون والجملة المفعولية تقع في ثلثة مواضع الأولى تقع محكية منصوب على كماله ففاعل تقع بالقول أو مراد في عند الكوفيين فالأول قولاً أي عبد الله فمحل جملته أنه عبد الله نصب على أنه مفعول القول أي مفعول والكتا أي المحكية براد في القول نوعان نوع مقرون بحرف التفسير كقولك عز ويزينني بالظن أي أنت مذنب وقولك كتبت إليه أن أفعل ولا محل جملتي أنت مذنب وإفعل في الأعراب لانهما وقعتا تفسيرا الفعل قبلهما ولي مما نحن فيه على قول الجمهور والشلوين أيضاً كالجو ونوع غير مقرون بحرف التفسير نحو وصي بها أبرد سم بنيته ويقعوب يابني أن الله اصطفي لكم الدين ونحو نادى نوح ابنه وكان في معزل يابني أركب معنا فمحل ما تان الجملتان أن جملته أن الله اصطفي وجملته أركب نصب بالاتفاق لكنها عند الكوفيين براد في القول أي وصي ونادى وعند البصريين بالقول المقد أعلم أن الجملة المحكية بالقول على مفعول أو مفعول مطلق نوعي فيه مذنب الأول قول الجمهور والاختيار ابن الحاجب ولجانبين حجج متناقضات لا يمكن

هذا القول وهو الصواب ولو أمثال هذا قولاً بدأ صغير البدء في بعضها بتقديران أو المصدرين فاجله كالحال أما غير الواو فواجباً أياً كان عشاء يكون فمحل جملته يكون نصب على أنه حال من الفاعل أي الواو جازاً فيكون بيان هيئة الفاعل أو بالواو أو بالجملة اسمية فقولاً ولا تقربوا الصلوة وأنتم تنكروا الفواو كالحال وأنتم تنكروا جملته اسمية في محل نصب من الواو في قولاً وقوله ثم اقربوا يكون العبد من ربه وهو ساجد فاجله اسمية أي هو ساجد في محل نصب حال من العبد وهذا أقوى أدلة من أنه أخطأ يكف الأيرقاً لما لا يجوز لا يكون الواو وفعلية قولاً أو التوهم كروا بتكرار الزلزلون والجملة المفعولية تقع في ثلثة مواضع الأولى تقع محكية منصوب على كماله ففاعل تقع بالقول أو مراد في عند الكوفيين فالأول قولاً أي عبد الله فمحل جملته أنه عبد الله نصب على أنه مفعول القول أي مفعول والكتا أي المحكية براد في القول نوعان نوع مقرون بحرف التفسير كقولك عز ويزينني بالظن أي أنت مذنب وقولك كتبت إليه أن أفعل ولا محل جملتي أنت مذنب وإفعل في الأعراب لانهما وقعتا تفسيرا الفعل قبلهما ولي مما نحن فيه على قول الجمهور والشلوين أيضاً كالجو ونوع غير مقرون بحرف التفسير نحو وصي بها أبرد سم بنيته ويقعوب يابني أن الله اصطفي لكم الدين ونحو نادى نوح ابنه وكان في معزل يابني أركب معنا فمحل ما تان الجملتان أن جملته أن الله اصطفي وجملته أركب نصب بالاتفاق لكنها عند الكوفيين براد في القول أي وصي ونادى وعند البصريين بالقول المقد أعلم أن الجملة المحكية بالقول على مفعول أو مفعول مطلق نوعي فيه مذنب الأول قول الجمهور والاختيار ابن الحاجب ولجانبين حجج متناقضات لا يمكن

في هذا المختصر ذكرنا فليطلب في الفقه قوله وثانيةً نصب عطف على قوله محكية أي الجملة المفعولية
 تقع في ثلثة مواضع محكية بالقول وثانيةً للمفعول في باب ظن نحو ظننت زيدا يقرأ في
 جملة يقرأ نصب على أنه المفعول الك لظننت لأن الأصل المفعول الك خبره وقوع الخبر
 جملة شايع وكذا الحال في باب أعلمت أي الجملة تقع مفعولاً ثالثاً له نحو أعلمت زيدا
 أبو عالم فمحل أبو عالم اسمية منصوبة المحل مفعولاً ثالثاً لا أعلمت والثالث في الجملة
 المفعولية تقع مفعولاً عنها أي عن الجملة العامل بسبب تصدركه ما له صدر الكلام وهو
 الاستفهام والنفي ولام الابتداء ومع التعليل فمفعولاً رابعاً في اللفظ
 إلى المفعول لاجل تصدركه في هذه الثلثة على الجملة المفعول بها وهو أي ذكر العالم
 من حيث المفعول طالب له أي المفعول مفعولاً صريحاً واحداً أو اثنين على حسب اقتضا
 أو هو طالب لم يفع أي خوف الذي يتهدى به كاستغفار عليه وهذا في قوله التعليل
 عبارة عن إبطال العمل لفظاً لا محلاً على سبيل الوجوب بخلاف الإلغاء إذ هو
 إبطال العمل لفظاً ومحلاً على سبيل الجواز وأعلم أن التعليل غير مختص بباب
 ظن بل هو جائز في كل فعل قلبي خلافاً لابن عصفور ولهذا انقسمت الجملة المعلق
 عنها العامل إلى ثلثة أقسام بحسب اقتضاء أحدها أن تكفي الجملة في موضع المفعول
 نحو جملته لنعلم أن الخمين أحصى فأي استفهام مبتدأ مضاف إلى الخمين وكلمة
 أحصى مرفوعة بتقدير أعلم أنه خبر فاجله اسمية منصوبة المحل سادة مفعولين
 لنعلم لأنه يقتضيها وقد علو عنها العامل للاستفهام والكتا ليعرف في موضع مفعول
 مقيد بآثار بحسب اقتضاء العامل نحو جملته فلينظر أيها الذي فأي استفهام مبتدأ
 مضاف إلى ضمير الموصوف وأزكم مرفوعة بتقدير خبره وجملة منصوبة المحل في موضع
 مفعول مقيد بحرف الجر لكمة فلينظر لأنها تقتضيها يقال نظرت فيه أي فكرت لكنها
 علو عنها العامل بالاستفهام وهذا أولم يتفكر وأما بصياهم في حصة ويسئلون أي

الاول

المفعول

المقطع على أربعة أوجه

والنظر إليه أي رآه ونظرة أي

انتظر ونظر فيه أي تفكر

من رآه ونظرة

بمنه أو نحوه

جواز الى اجملة الفعلية التي فعلها متصرف ويشرط كونها مثبتا بخلافه واية فلو
 هي اسم لمبدء القاية زمانية كانت او مكانية ومنه شواهد بقوله لزمنا لدن سألتمونا
وقاكم فلا تتركمنكم للأجل جئتم واما ريث فهو مصدر رآه اذا ابطأ وعوملت معاملة
 اسماء الزمان في الاضافا الى اجملة كما عوملت اسماء المصادر معاملة اسماء الزمان في التوقيت
 كقولك جئتكم صلاة العصر قوله خليلي رفا ريث اقضى لأنه منه العرض المذكور
عنودا السابغ وأن من كلية قور وقاكر قوله يا لكر جال ينهي قينا سرعين الكمور
والشبان وقوله واجبت قايكر كيف انت بها لم حتى قلت وملني عواد ولما كانت
لهذا التهندرة اجمل المصدر ذكر في المنقوش بها بالحق فلما رايت الكتب المتدا
وله غير متكفله لهذا اورد نها هذه الاوراق مع الامثلة والشواهد لثبوت الطلا
الزمان اذا الفالب على طبعهم الكسلا في تتبع امثلة هذا والخاصة منه اجمل التي لها
محل من الاعراب اجمل الواقعة جوابا لشرط جاء م مثلا ان غيره ومحلها اي محل اجمل الواقعة
جوابا لجزء وانما كان الجزء في محلها لان اجمل الجزء اي مصدر بمصدر يقبل الجزء لغظا كأن قوله
ان تم اقم او تندبر كأن قوله ان جئتني اكر مكر وذكر اذا كانت اجمل الجزء المعرونة
بالفاء وذكر اي قوله الفاء في الجزء اذا كان الجزء اجمل المعرونة او امرا او نبا او دعا
او ما ضيا حقيقيا فلعمد تاتي الجزء الموزن بالجزئية هذه الاشياء تدخل الفاء لغلا
لها اذا الفاء تات لا تتابع الشيء الشيء ولا يكون في ابتداء الكلام ولما اتي بالفاء بعد الشرط
علم ان جوب لا كلام منقطع عما قبله فان لا يقع بعد الفاء فصل يمكن جزءه الاعمال اضمار
شيء مانع عن الجزء فوقوله مع من يؤمن بربه فلا يخاف والنقد يرفع فلا يخاف فيكون
جمله اسمية مانعة من الجزء او بازا الفائية الاولى اي اجمل المعرونة بالفاء فوقه
يقتضي الفاء فلا يادي له ويذكر هم من شرطية اسمية في محل النصب عما ان مفعول يقتضي
بالجزء فعل الشرط والفاء في فلا رابط لجوب الشرط ولا لشيء الجزء فلا يادي اسم لا ومع

قوله
 لزمنا لدن سألتمونا
 وقاكم فلا تتركمنكم

قوله
 لزمنا لدن سألتمونا
 وقاكم فلا تتركمنكم

جاء الابداء وان كان
 في الجملة المنقوشة
 في صدرها

في محل الرفع على الجزئية من المبتداء فاجمل الاسمية معرونة بالفاء في محل الجزم جوابا للشرط
 اجازم وهو من وانما حكم الجزم في محل اجمل لما من عدم مصدرها فيؤيد يقبل الجزم لفظا او
 حكما ولهذا اي ولاجل كون محل جملة فلا يادي له جزما ولو وجود شي صالح للجزم لفظا صدر
 جملة الجملة المعطوفة قد يجرى بجزم يدر عطفا على محل اجمل اي جملة فلا يادي له والثانية اي اجمل
 اجوابية المعرونة باذا الفائية كقولهم ان نصبرم سيب ما قدمت ابديهم اذا هم يقتطون
 فاجمل الاسمية اعني جملة هم يقتطون معرونة باذا الفائية في محل الجزم جوابا للشرط جازم
 وهو ان وانما جازم الشرط باذا الفائية كما جازم بالفاء لتقارب معنيهما لان الفاء جازمة
 والتعقيب متقاربان واعلم ان الفاء المقدرة كالوجودية كقوله من يفعل الحسنة
 الله يشكرها التقدير فانه يشكرها وقد جازفت للضرورة والمبردة عما حذرت الفاء
 كقوله فمت اقوم وقول ربي وان آتاه خليلي يومئذ لا غايته مالي ولا حرم
 وقية نظر اذا الفاء لا تدخل على ما يمكن فيه الجزم ولفظ اقوم وبقوله المثالين كلتي
 قابلتان للجزم لان يقدر شي مانع من الجزم نحو تقدير فانا اقوم او فهو يقور على ما مر انما
 فاما ما كان بغير الفاء من الفعل القابل للجزم لفظا في قوله فاقم افوك قام وعرفه الجزم
 محكوم به للفعل وحده اي مجرد عن الفاعل لا للجملة بمرء اي الفعل والقاعد وانما لم
 يجعل الجملة لانه وجد شي في صدرها قابلا للجزم محلا ومنه كان كذا لم يفرق الا على الجمل
 اجمل وكذلك القول في الشرط اي حكم محل الجزم للفعل وحده في الشرط لعله يسبق في
 الجزاء ولهذا اي ولاجل كونه الجزم مفعولا الى الفعل وحده في الشرط تقورات اذا
 عطفت عليه اي على الشرط مضارعا واعلمت الاور على ان الكوفيين ان قام ويقعد
 افوك قام وعرفه لفظ قام انما مجزوم محلا على ان جزاء الشرط اجازم ولا محل لجملة من الاعراب
 واما قام الاور ويقعد تنازعا في افوك وكليةما يقتضي الفاعل فاعلمت الاور واضمرت الفاعل
 في يقعد على وجه الظاهر فيؤيد انكرا وعطفته على الفعل الاور فيجزم المعطوفات على يقعد

الشرط عند الابداء

در شیخ فیم ای تردون ملاطوف زانکه سناه و استعدادهای بسیار
در ای جمع بنیادهای و در شیخ فیم ای تردون ملاطوف زانکه سناه و استعدادهای بسیار

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

بدل م

لا فو لن سوال
مقدور نام لونه

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ان من اهل المقتضى بالنطق

واذا كان في الترواجع
 والا فكن في الترواجع
 وانا اضيق الى هذا ان
 يدور في هذا الفرد كان
 عاليا بدلا فانه الى
 زوج على الضم المستكن في
 الفرد على الفرد اذا لفظ
 لا يضيق عطف الفرد كان
 لا يضيق عطف الفرد كان
 لا يكون موقوف على
 لا يكون موقوف على
 لا يكون موقوف على

اعطينا ان الكثرة هذه اجملة متانفة لا محل لها من الاعراب لعدم حلوله محل المفرد فان قيل
 هذا الاستيناف نحو ام بياحي واتي فرق بينهما اقول استيناف نحو وان النوى
 يطلقون الاستيناف على جملة منقطعة عما قبلها سواء كانت تكملة اجمل جوابا لسؤال مقدر
 اولافاما البياحيون يختصونها باوقع جوابا لسؤال مقدر نحو قوله ههنا نيك حديث ضيف
 ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام فان جملة القول الثانية جواب لسؤال
 مقدر تقديره فاذا قال لهم ابراهيم فاجاب بقوله قال سلام فسلام مع خبر المحذوف وهو
 عليكم جملة اسمية في محل النصب كقولها مقولا او القول مع مقوله جملة استيناف لا محل لها ومنه
 زعم القواذ انني في غرة صدقوا ولكن غرة لا تجلي فان قوله صدقوا جواب لسؤال مقدر تقديره
 اصدقوا ام كذبوا ولا كان من الاستيناف ما قد يخفى اشار الى عدة امثلة منه فقال وكما ان
 الغرة لله جميعا بعد قوله ولا يخفى قوله وليست جملة ان الغرة لله جميعا محكية بالقول اي
 مقولا لقولهم كايبتا در الى الذين قبلنا منكم فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 يقولون ان الغرة لله جميعا اياه واثباتهم هذا الامر لا يهتم اليه في عقائدهم العاطلة
 والكت انهم لو قالوا ذلك لآخذوا الرسول بغيره فلهذا في نقله عن معلقا به اذ يشهد بذكر
 حزن الرسول وقت قولهم ذكر لان النفي عن الشيء بعد وجوده واحتمال جعل النفي عن هذا فظهر
 انها متانفة ونحو جملة لا يستقيمون بعد قوله وحفظا من كل شيطان مارد وليست تكملة اجمل
 صفة للنكرة وهو شيطان كايبتا در في الوهلة الاولى لفساد المعنى ايضا اذ لا معنى للمحافظة
 شيطان لا يسمع وكذلك يجوز ان يكون بدلها منها لذكر المعنى بعينه وانا هي استيناف نحو
 ولا يكون استينافا بياحي لفساد المعنى ايضا وقيل يجهل ان الاصل لهذا اسمعوا ثم
 حذف اللام كما في قوله ههنا الانشا ليطغى ان راء استغنى اي لا علم بغيره استغنى ثم حذف
 ان فارفع كما في قوله الايا هذا الزاجي احضر لوعني فيمن رفع احضر واستغنى
 الذم في اجمع بين الحذفين وخرجهما اي وبعض امثلة اجملة الاستيناف في قوله اي

اي حذف اللام وانما هو للاستيناف

اي قول جبر بد جمل حتى ما د جمل اشك ان احرفاء مبتدأ مضافا الى دجله ومن لا يفرق
 للعلية والتانيث لانها علم نهر وشكل بالرفع خبر المبتدأ واجمل الهمية جملة متانفة
 لا محل لها من الاعراب عن الرجاء وابن درستويه ان اجمل بعد حتى الابتدائية في موضع
 جرح حتى وخالفها الجمهور حيث حكموا ان اجمل الواقعة بعد حتى الابتدائية استيناف لا
 محل لها لان حرف الجر لا يعلق عن العمل اذا التعلق لا يكون الا في الفعل القلي
 كسب واما حرف الجر انما تدخر على المفرد لتأويله وتأويل المفرد لتفلاطين العمل حتى يوجد
 من الوجهين ولو جوب كسر ان التي مع اسمها وخبرها جملة حقيقة بخلاف ان في قوله مرض
 زيد حتى انهم لا يدرون وانا وجب الكسرية لتعني بالاستيناف البياحي في عا مائة
 مرض فكان قال كيف حاله فاجت بقوله حتى انهم لا يدرون ولو كانت حتى حرف جر
 لفتى الهزة لاختصاص عمل حرف الجر بالكم المفرد اشار الى ذكر المعنى بقوله فاذا دخل
 ابا رعا ان فتى ههنا نحو قوله مع ذكر بان الله هو الحق فان مع خبره في تأويل المفرد
 مجرور محلا بالباء ولو كسرت الهزة لما تيسر مفتحة الباء على ما سبقت الاشارة اليه في قريب
 الثانية من اجمل التي لا محل لها من الاعراب اجمل الواقعة صلة لكم الموصور نحو جاب
 الذي قام ابو فالذي في موضع رفع عا ان فاعل جاب ولا محل لجملة قام ابو كونها صلة
 وبعضهم يقولون ان الموصور مع صلة في محل كذا محتمل بان الموصور لا يتم جزءا الا بصله
 واكتفى ان اعرب الموصور مستقلا وقوله لا يتم جزءا الا بصله باعتبار المعنى بدليل ظهور
 الاعراب في نفس الموصور نحو ليقم اثمهم في الدار برفع اي فاعل ليقم ولا كرمم اثمهم عند بعضهم
 منقول كرمم و امر زبايتهم هو افضل بجر وفي التزبد ربنا اننا الذين أضلانا من الانس
 واجن او طرف اي الواقعة صلة طرف الموصور وهو اما زمانية اي ظرفية كما في الباب الثاني
 او غير زمانية نحو عجت ثاقم وما المصدرية وبيد في تأويل المصدر تقديره اي غرقا
 فادقت اي الموصور احر في مع صلة في موضع جرح ومن وانا اعرب الموصور مع الصلة في

اجمل كذا
 من القليل من
 لا يفرق
 من القليل من

موضع
 فالذي في نفس الموصور
 من القليل من

هذا النوع لان الموصور حرف فلما اقبل لا لفظا ولا محلا بخلاف النوع الاول واما فت اعني
 الصلة وحدتها اي منفردة عن الموصور وانتقاصا وحدها عما كان له مجاز الاقل لها من الاعراب
 كونها صلة لموصور حرف والفرق بين الامم الموصور واطراف الموصور من وجهين احدهما
 ان الجملة الواقعة بعد الكلام للموصور لا بد وان تكون جملة في الحال والمحال بخلاف الجملة الواقعة بعد
 طرف الموصور فلها جملة في الحال مفردة في الحال واما ان العائد لازم في الاول دون الثاني
 والثاني من اجل انه لا محله لها الجملة المعترضة بين الشئيين ولما وانما تعترض بينهما
 لفائدة الكلام تقوية وتشديدا او تحيينا وهي تقع في سبعة عشر موضعا الاول الواو
 بين القسم وجوابه نحو فلا انقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم وذكر اي بيان الا
 عراض في الآية قال لان قوله ان لقوان كريم جوبلا لا انقسم بمواقع النجوم وما حصل من قوله و
 ان لقسم لو تعلمون عظيم بينهما اي بين القسم وهو لا انقسم بمواقع النجوم وجوابه وهو ان
 لقوان الاله اعراض لا محله لها واما الواقعة بين الموصوف وصفته واسم الى ذكر بقوله وفي
 انشاء هذا الاعراض اعراض اخر وهو لفظ لو تعلمون فانه اي لو تعلموه معترض بين
 صو والصفة وهما لقسم موصوفا وعظيم صفة ولا محله لجملة لو تعلموه كونها معترضة
 بين الموصوف والصفة ويجوز الاعراض باكثر من جملة واحدة حتى قال ابن مالك رحمه الله
 حكم الزمخشري يجوز الاعراض بسبع مجل بسورة الاعراض في قوله ان ثم بد لنا مكانة الحسية
 حتى عنوا ويا لو اقدمت ابا انا الفراء والسرا فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ولو اة
 اهل القرى امنوا واتقوا الفتناء عليهم بركا في السماء والارض ولكن كذبوا فاخذناهم
 بما كانوا يكسبون افا من اهل القرى ان لا يتهم بكناؤهم نائمون اذ زعم ان افا من معطو
 عما فاخذناهم وما بينهما جمل سبع ثلثة في خبر لو وهي امنوا واتقوا ففتحنا وانما وكن
 كذبوا والسامة فاخذناهم والسابع بما كانوا يكسبون فيل وفيه نظر اذ من جهة انه بعد
 ثمان في جمل السبعة المذكورة والمؤلف من ان وصلتها مع ثبوت مقدرا او مع ثابت مقدرا عما

لأنها يتصل بفعل او يكمل لفظا او تقديرية

بيات

اخلاف في انها اسمية او فعلية ولكن التفتي بان لا يعدونهم لا يشعرون جملة لانها حال
 مرتبط بها ما وليت مستقلة بربكها خلافا لانه على حيث نزع انه لا يعترض باكثر من
 جملة واما البوابة من مواقع الجملة المعترضة فتزبركم المص في مفعف اللبب بتامها
 مع شواهد ما لم اذكر ما خشي الامثلة ولكن اقول مرجع الجميع وقوع الجملة
 بين شئين متطابقين تدبر تجر **الرابعة** من اجل ان لا محله لها الجملة المعترضة
 وهي الفضلة الكاشفة بحقيقة ما يليه ^{بمجرد كونه جواب الامر} احرز به خبر الجملة المعترضة لغير
 الشان فانها كاشفة بحقيقة المفعف المراد به ولها موضع بالاجماع لانها
 خبر في الحال او في الاصل وغير الجملة المعترضة على شرطه التفسير لانها
 ليست من الجمل التي يسم في الاصطلاح جملة مفيدة وان حصل منها التفسير
 ولها امثلة من جملة ما هو قول في اسرار النجوى الذين ظلموا ههنا البشر
 منكم جملة الاستهزاء الكائن مع الجميع اعني جملة ههنا البشر منكم مفيدة
 للنجوى لا محله لها وقيل بد منها اي من النجوى على قوله من قال ان ما فيه معنى
 القول يظهر في الجملة وهو قول الكوفيين ويجوز ان يكون معولة لقول مخدوف
 وذلك القول حال من فاعل اسر واستغبره قالوا ههنا البشر الذين ظلموا
 هذا القول ومثله قوله هو والملائكة يدخلون من كل باب سلام عليكم تقديره
 قالوا سلام عليكم اي قائلين هذا القول وقد ذكرنا في وجود اخر تركنا ما
 لضعف والثانية من امثلة التفسيرية فومستهم الباساء والقراد فان تفسير
 القول هو وما باتكم من الذين خلوا من قبلكم جملة مستهم الباساء لا محله لها
 كونها تفسير للذين الذين الآيه فان مستهم الباساء والقراد بوضع منكم
 وقبل القائلين الباقين حال من الذين في مثل الذين على اضرار قد وفي حيث
 لان الحال من الجور ضعيف والثالثة من امثلة التفسيرية كون منكم حيث

الوجه
 وهو ان شاء الله في جملة القول

منه
 من غير ان ياتي
 من غير ان ياتي

فبأمله في موضع رفع لانها مغترة لجملة محذوفة وهي باكل وهذا يكثر بظهور الرفع
 اذ قلنا زيد الجزأكل وهي اي الجملة المضمرة اعني باكل في موضع رفع على الخبرية من زيد
 في زيد الجزأكل واستدل على ذلك بعضهم اي على ان اعراب المفتحة في اعراب
 المفتحة بقول الشاعر فمن نحن نؤمنه يثبت وهو آمن فيمن اسع متقنع لمن الشرط
 وقد حذف فعل الشرط لدلالة المفتحة عليه وهو يقتضيه فعله ولا بد من الرفع
 الفعل لفظا او تقديره فقدر نؤمنه ليكون دخولها على الفعل وانما حققنا نؤمنه
 بالتقدير مع امكان غيره بقرينة التفسير تقديره فمن نؤمنه نحن نؤمنه يثبت
 وهو آمن فمن مبتدأ وشرط المحذوف في محل الرفع خبره ونحن نؤكد للمضمر مستتر
 في الشرط المحذوف ويثبت مجزوم على ان جزء الشرط ونؤمنه المذكور مجزوم
 لكونه تفسير النؤمن المجزوم المحذوف فظاهر الجزم في الفعل المغيرة وهو نؤمنه
 المذكور للفعل المحذوف وفيه ادراك على ظهور اعراب المفتحة بالفتح في محل
 الجملة المغيرة والدليل انما قام على ظهوره في اللفظ والتعريف غير تام تامر وقيل
 في الاعراب البيت ان الجزم في نحن نؤمنه باداة شرط معذرة وساخ اضمار ان
 وان لم يجر اضمار لام الامر على ما عرف في موضعه بالشواهد **اخلاصة** من الجملة التي
 لا تحتر لها الجملة الواقعة جوابا للقسمة وهو نوعان نوع يذكر فيه المقسم به
 ونوع لا يذكر فالاول كقوله هو انك لمن المرسلين بعد قوله هو بين والقولان
 الحكم فالجملة الاسمية اعني جملة انك لمن المرسلين لا تحتر لها من الاعراب لكونها
 جواب القسم المحذوف وانما كقوله هو ليشهدن في الحجة لجملة ليشهدن الالة لا تحتر
 لها لكونها جوابا للقسمة مفعول تقديره والله ليشهدن الالة وكقوله هو ولقد كذبوا عما هم
 الله فيقدر لذلك وما اشبهه القسم بغير ومن البحث هنا في هذا المحذوف من انه
 لا تحتر جملة جواب القسم قال النعلب من النجاة لا يجوز زيد ليقومن اي لا يكون

الثابت

بناء جواب القسم على المبتدأ لان الجملة الخبرية لها محل وجواب القسم لا محل له
 له ولو بين وقيل زيد ليقومن للزم ان يكون جملة ليقومن محذوف من الاعراب
 بناء على انها خبر ويلزم ان لا يكون لها محل بناء على انها جواب القسم هذا خلف
 ورد الرازي ابن مالك ذلك اي قول النعلب من انه لا يجوز زيد ليقومن بقوله
 والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنؤمنهم فان الموضوع راغى الذين مبتدأ بين
 علمه جواب القسم المقدير اعني لنؤمنهم تقديره والله لنؤمنهم ولما كان محض
 قول النعلب ان ذكر البناء يستلزم احد الامرين اما خلو المبتدأ عن الخبر
 ان جعلت جملة لنؤمنهم جواب القسم واما خلو القسم المقدر عن الجواب
 ان جعلت خبر المبتدأ كان مظنة ان يقال من جانب النعلب ان جملة
 لنؤمنهم في الآية هي خبر المبتدأ او جواب القسم وليا ما كان يلزم المحذوف
 و اشار المص رحمه الله الى الجواب بقوله والجواب عما قاله النعلب ان العذر هو
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات افسح بالله لنؤمنهم وكذا العذر فيما
 اشبه ذلك فالخبر مجموع جملة القسم المقدرة وجملة الجواب المذكورة
 لا يجرها الجواب فلا يلزم احد من المحذوفين واعلم ان بين كلام المص
 في المختصر بهذا المحذوف من كلامه في معنى اللبس في الفقه ظاهرة حيث فهم
 من هذا الكلام ان مراد النعلب انه لا يبنى على المبتدأ جواب القسم
 لاجل القسم والجواب وفهم من المفتح انه لا يبنى على المبتدأ لاجل القسم
 والجواب اذ صرح فيه غير مرة ان مراد النعلب ان القسم وجوابه لا يكونان
 خبرا حيث قال بعد قوله قال نعلب لا يقع جملة القسم خبرا او مراده ان
 القسم وجوابه لا يكونان خبرا وجملة القسم والجواب يمكن ان يكون
 لها محل ولكن المانع عندهما ان يكون جملة القسم لا ضمير فيها واما كون جملة

هنا

مقدار التور الاول

هذا هو الوجه الثاني في الجمل
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم

الفسح انشائية في الجمل الواقعة خبر الابد من احتمالها الصدق والكذب
 انتهى ما يقتضيه المدعى والعلية فان قيل لعل لا مخالف بينهما لان
 ما في هذا الخبر نقل من الغير يدل عليه عنوانه فيد في اور المسئلة ولا يلزم
 ان يكون ذلك مستلما عنده والذى هو عنده ميسر قول في المفتح قلت
 يمكن ان يوفق الكلام على هذا لكن قوله فاجاب عما والى باباه كل الاء لا يخفى
 على الفطن والازكياء تأمل **السادسة** مع الجمل التي لا تحل لها الجمل الواقعة
 جواب الشرط غير جارح مطلقا كجواب اذا واذ لو ولو لا وما وكيف او
 جازم ولم يقتصر بالفاء ولا باذا العجائية سواء كان الجواب ماضيا او مضارعا
 فالاول خوان جازم كرمته فحله كرمته لا تحل لها كرمته كجواب الشرط جازم غير
 مقترنة بالفاء ولا باذا العجائية اذ لو اقر بها كان لها خبر على ما سبق
 الاشارة الى وانما لم يكن لهذه الجمل جوابية محذرة لان الحكم لموضع الجرم
 انعم وحق لا الجمل باسرها فامكن ظهور الجرم في لفظ الفعل ولو محلا
 لان عدم الفاء في جواب الشرط الجازم دليل على ان الجرم فيه كمان وجودها فيه
 دليل على عدم الامكان كما في انشاء اي كون الجواب مضارعا خوان نعم وانما لم يكن
 الجمل اقم محذرة لظهور الجرم في لفظ الفعل لفظا **السابعة** من الجمل التي لا تحل
 لها الجمل التابعة عطفا او صفة او تاليد او بيان او بدل لا لما لا موضع له
 فالاول كوقام زيد فزيد لا تحل لها كونه ابتدائية وكذا لا تحل لزيد
 وتعد عمر وكونها معطوفة لزيد لا تحل لها هذا اذا قدرت الواو عاطفة
 لا حالية وقس البوابة من الصفة وغيرها عليه **المسئلة الرابعة** من
 باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم

هذا هو الوجه الثالث في الجمل
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم

قام محله ابوه قايح مرفوع المحل على انه خبر المتبدا وهو زيد ولا يمكن ان يكون
 غير الخبر لتقدم ما يطالبها الزوم وما كذلك كذا الذي قام محله قام لا تحل لها على
 انها صلة للذي ليس خبر لا قصاء الموصول اياها وهي اي الجمل الخبرية التي
 لم يسبقها ما يطالبها الزوم ما بعد النكرات المحضة صفات خبر متبدا محذوف
 اشير اليه وبعد المعارف المحضة احوال وهو ما بعد غير المحضة منها اي
 من النكرات والمعارف محتملة لهما اي للصفة والحال وكل من الثلثة
 مشروطة بوجود المقضي لكن لا يكون بمثابة الزوم المذكور ومشروطة
 بانتقاء المانع على ما لا يخفى ولما بين الانواع الثلاثة على نهج الاجمال لراد ان
 يوضحها بابراد الامثلة والشواهد فقال مثال الجمل الواقعة صفة لوقوعها بعد
 النكرات المحضة قوله بوجه تنزل علينا كذا بانقرائه محذورة صفة لقول
 كتابا لانه نكرة محضة وقد مضت امثلة من ذلك في السبل الثانية الى
 من وقوع الجمل الخبرية صفة لوقوعها بعد النكرات المحضة من خوان ياتي يوم لا بيع
 فيه واقوا يوم تترجعون فيه اي الله ولا ريب فيه ومنه قوله بوجه اذا اتينا
 اهل قرية استطاعوا اهلها فتحها استطاعوا في محذورة صفة لقوية وهي نكرة محضة
 وانما اعيد ذكر الاهل لوقوعها بعد استطاعوا مع ان المراد وصف الغيبة لزم خلق الصفة
 من ضمير الموصوف ولوقوعها بعد استطاعوا كان محذورا ولا يفسر اليه مع امكان
 الحصة ومثال الجمل الواقعة حالا لوقوعها بعد معرف محضة قول يوم ولاتن
 ق تنكح نكح تنكح حال من الضمير المستتر في خبر وقوله للمقدر بانست
 صفة ثانية للضمير وانما اتى به لرفع احتمال كون صيغة لاتن ضميا غائبة اذ المقدر
 فيه هي لانت وانما كانت بعد الضمير حالا لان لانتا بركها معارف بل هي اي
 القما بر اعرف المعارف ومنه قوله لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فما لكم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم

وليوم

هذا هو الوجه الرابع في الجمل
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم
 في باب ما يطالبها الزوم وما لا يطالبها الزوم

بعد النكرات المحضة صفات وبعد المعارف المحضة احوال وبعد غير المحضة منها اي

الاسم بعد انتم سكار في خبر النصب حال من غير الفاعل في لا تقربوا ومثال الجملة
 المحتملة للوجهين اي الصفة والجملة لو فوجها بعد النكرة الغير المحضة في مررت بوجه
 صالح يصح فان شئت قدرت بصفة ثانية لوجه لان نكرة في الظاهر وان شئت
 قدرت حالاً منه من الرجل لانه قد قرب من المعرفة باختصاصه بصفة وهو صالح
 ومنه قوله في هذا فذكر مبارك ان قدر ان لناه فلك ان قدر ان لناه صفة للنكرة وهو
 فذكر وهو الظاهر ولك ان قدرها حالاً منها لانها قد خصصت بوصف مبارك
 حتى ان ابا الحسن اجاز وصفها بالمعرفة فقال في قوله في فاضل ان يقولان
 مقامها من الذين استحق عليهم الاذنيان ان الاول بيان صفة الاخران
 بوصفهم يقولان ذلك ان قدر ان لناه حالاً من المعرفة وهو الضمير
 في مبارك لكنه قد يضعف من حيث المعنى وجربا الحال لا يخفى عن القريب
 ومثال الجملة المحتملة للوجهين بعد المعرفة الغير المحضة قوله في كثر الحار جمل
 اسفار فان المراد بالحار الجس وذل التعريف الجس بقرب من نكرة
 لانه يعامل معاملة النكرة فيصح تقديره جمل حالاً او وصفاً فيجوز الجملة من قوله
 في كثر اسفار وجهين احدهما الحالب لان الحار بلفظ المعرفة اي محلي اللام
 والوجه الثاني الصفة لانه كالنكرة في المعنى ومنه قول الشاعر بعد امر علي
 للشمس يسمي ثم يفتي ثم يفتي لا يعني ^{واحد} وان الضابط المذكور في هذه
 المسئلة يشتمل على قيوماً اربعة لا بد من معرفتها القيد الاول كون الجملة خبرية
 واخرى بذلك من كونه هذا عيباً بعينه اذا اردت بالجملة انشاء السبع لا الاخبار
 لانها متناقضة اذا انشاء لا يكون نعتاً ولا خبراً القيد الثاني اصل خبر الجملة
 للاستغناء عنها وقد احرز به عن جملة الصلة والجزء والمفعول الغير المستغنية
 عنها كما مر وهذا القيد يستفاد من قوله في لم يسبقها ما يظلمها لزوما

جملة ثم

في قوله في كثر اسفار وجهين احدهما الحالب لان الحار بلفظ المعرفة اي محلي اللام والوجه الثاني الصفة لانه كالنكرة في المعنى ومنه قول الشاعر بعد امر علي للشمس يسمي ثم يفتي ثم يفتي لا يعني

في قوله في كثر اسفار وجهين احدهما الحالب لان الحار بلفظ المعرفة اي محلي اللام والوجه الثاني الصفة لانه كالنكرة في المعنى ومنه قول الشاعر بعد امر علي للشمس يسمي ثم يفتي ثم يفتي لا يعني

اما اضمارها الوصفية فلكونها
 نكرة في الصفة والماضي لها
 اسم على غير

القيد

القيد الثالث وجود المقطع اخره بذلك من كونه مفعولاً من قول في كثر شي فعلوا
 في الزبر نفع طر فان قد فعلوا صفة لكل او شي ولا يصح ان يكون حالاً
 من كل مع جواز الوجهين في كثر كثر كل رجل جاءك لوجود مقتضى الجواز فيه وهو
 وجود ما يعمل في الحال بخلاف الآية لعدم وجود مقتضى الجواز فيها وهو عدم
 وجود مقتضى الجواز ما يعمل في الحال لوجعلت حالاً ولا يجوز ان يكون خبر الاسم
 لم يفعلوا كثر شي القيد الرابع انتفاء المانع اعلم ان المانع في هاتين لفظي
 ومعنوي فاللفظي ثلثة انواع النوع الاول من المانع اللفظي ما يمنع الحالية
 المتعينة لولا وجود المانع وحسب يتعين الاستيناف في قوله في كثر شي كافي
 اولن ان شئ لذلك فالجمل بعد المعرفة المحضة حال لا محالة ولكن السبب
 اولن مانع لان الجمل الحالب لا تصدر بعلامة الاستقبال النوع الثاني ما يمنع
 الوصفية المتعينة لولا وجود المانع ولا يمنع فيه الاستيناف لان المعنى
 على تقييد القدم فيتعين اطالبة بعد امتناع الاستيناف مثاله في قوله
 ان تكرر هو اشياء وهو خبر كثر ومع ان تحبوا اشياء وهو شرط كثر وقوله
 او كالذي مر على قرية وهي خاوية فان جمل هو خبر كثر وهو شرط كثر وهو
 كانت متعينة للوصفية للنكرة لكن الواو منعت تلك لان الواو لا تفرق
 بين الموصوف والصفة عند جميع النحويين غير الزجسري ومن وافقه
 النوع الثالث ما يمنع لاحد جهادون ولا خرد لولا المانع لكانا جائزين
 وذلك نحو ما جاء في احد الاقوال خير افان جمل القول كانت قبل وجود
 الا محتمل للوصفية والحالية فلما جاءت الامتنعت الوصفية لكونها فضلاً
 الموصوف والصفة بخلاف الحال والمضوى ما يمنعها معاً نحو وحفظا
 من كل شيطان مار ولا يتحققون فان جملة لا يسمعون ليست صفة لشيطان

في قوله في كثر اسفار وجهين احدهما الحالب لان الحار بلفظ المعرفة اي محلي اللام والوجه الثاني الصفة لانه كالنكرة في المعنى ومنه قول الشاعر بعد امر علي للشمس يسمي ثم يفتي ثم يفتي لا يعني

في قوله في كثر اسفار وجهين احدهما الحالب لان الحار بلفظ المعرفة اي محلي اللام والوجه الثاني الصفة لانه كالنكرة في المعنى ومنه قول الشاعر بعد امر علي للشمس يسمي ثم يفتي ثم يفتي لا يعني

ولا حلا من لغا والمع كماله استيناف فاحفظ فانها من القياس
الباب الثاني في الجار والمجرور وفيه ايضا كما في الباب الاول اربع مسائل
 احدها انه لا بد من تعلق الجار بفعل او ما فيه معناه كالصفات والمصدر او ما
 اولها في معنى الفعل فان لم يكن شئ من هذه الثلاثة موجودا فقد ركب ما ياتي
 وقد اجتمعوا في التعلق بالفعل وما في معناه في قوله نعمت عليهم غير المنصوب
 عليهم فان الجار الاول سعلق بالفعل اعني نعمت والثاني بالمنصوب وهو نعمت
 بمعنى الفعل وكذا اجتماع في قول ابن ذريرة واشتعل البيض في مسودة مثل اشتعل
 النار في جزل القضا فان الجار في قوله في مسودة متعلق بالفعل اعني اشتعل
 وفي قوله في جزل القضا متعلق بما في معنى الفعل اعني اشتعل وما كان في هذا الب
 من الجار غير ما استشهد اشارة اليه بقوله وان علق انت الجار الاول
 اعني في مسودة بالمبيض او جعلته حالا من الفاعل متعلقا بما كان فلا بد
 فيه اي في هذا البت على ما استشهد من تعلق الجار بالفعل وما في معناه المذكور
 يكون التعلقين في من القسم الثاني وتعلق الجار بما في معنى الفعل قوله
 بع وهو الذي في السماء الي وهو الذي هو الي في السماء فلفظ في متعلق
 بال وهو اسم غير الصف بديل ان يوصف فتقول الي واحد ولا يوصف
 لا يقال شئ الي وانما في التعلق بالتأويل بمعبود واليه خبر هو خذ وفا
 ولا يكون ان يكون الي مبدءا والظرف المقدم خبر اعنه والجدل اسم صلة
 عن صفة الموصول ولا يكون ايضا ان يكون الي فاعل الظرف والجدل ظرف صلة
 لهذا المعنى بعينه ولا يحسن تقدير الظرف صلة والي بدلا من الضمير المستتر
 فيه وتعدى في الارض الي معطوفا كذلك لتفتت الابدان من الضمير العايد
 مرتين وفيه بعد حجة قبل بامتناعه ولا يكون ان يكون وفي الارض الي

هذا البيت من قوله في قوله في مسودة مثل اشتعل النار في جزل القضا فان الجار في قوله في مسودة متعلق بالفعل اعني اشتعل وفي قوله في جزل القضا متعلق بما في معنى الفعل اعني اشتعل وما كان في هذا الب من الجار غير ما استشهد اشارة اليه بقوله وان علق انت الجار الاول اعني في مسودة بالمبيض او جعلته حالا من الفاعل متعلقا بما كان فلا بد فيه اي في هذا البت على ما استشهد من تعلق الجار بالفعل وما في معناه المذكور

اوله بام

جلد اسمية ايضا فلا يلزم فساد المعنى ان استؤنف وخلقوا الصل من العايد
 ان عطف ومثال التعلق بالمحذوف قوله هو الي ثمود اخاهم صالحا بتقدير
 وارسلنا ولم يتقدم ذكر الارسال ولكن ذكر النبي والمرسل اليهم بذلك
 على ذلك ولما كان قوله لا بد من تعلق الجار بفعل في صورة الاطلاق
 والحكم على الكلية ولم يكن في الحقيقة كذلك اشارة الي المستثناة بقوله
 ويستثنى من حروف الجر اربعة فلا تعلق بشئ احدها حرف
 زائد اما في المرفوع كالباء في كفى بالله شهيدا واما في المنصوب كقوله
 وما ربك بعاقل وكنت في ملكهم من الغيره وهو من خالق غير الله فان
 هذه الحروف زائدة بعضها في المرفوع وبعضها في المنصوب لا يتعلق بشئ
 لان معنى التعلق الارتباط المعنوي والاصل ان افعالا اقترت عن الوصول
 الي الاسماء فاعينت على ذلك حروف الجر والزائد انما دخل في الكلام تقوية
 له وتوكيدا ولم يدخل للربط وقول البعض ان الباء في ليس الله باحكم
 الحاكمين متعلق بغير شئ يصح في اللام التقوية ان يقال انها متعلقة بالعامر
 المقوي كوصدقا لما معهم وفعال لما يريد وان كنت لدرويا تغربون
 لان التحقيق انها ليست زائدة محضة لما تحيد في العامر من الضعف
 الذي تزل منزلة الفاصر ولا تقوية محضة لاطراف محضة اسقاطها فلها منزل
 بين المنزلتين فان قلت لو كانت زائدة لما عقلت الجر في المدح والقلت
 نعم ولكن عمل هذا الرعاية صورة الجر والاشعار الي تاثيرها في الكلام
 تقوية مع انه لا يفر لصل المعنى تدبر والباء من الحروف المستثناة
 كلمة لعل في لغة من جربها وهم قيسل عقيل قال شاعرهم فقلت ادع اخي
 وارفع الصوت دعوة لعل الي المفعول منك قريب فان لعل الجار لابي

من عمل الجور بالزائدة اعني الخالق

اسم اشعار الي تاثيرها في الكلام

لا يتعلق بشئ لانها بمنزلة الحرف الزائد الا يرب ان يجوزها في موضع رفع
 بالابتداء بدليل ارتفاع ما بعده على الجزية وهو انما دخلت الكلام لا فائدة
 معنى التوقع لا لتوصد العامل كما دخلت ليت لا فائدة معنى التمني انهم جوا
 بها تنبها على ان الاصل في الحروف المحققة بالاسماء ان يعلم الاعراب المختص به
 كحرف الجر والنات من الحروف الغير المتعلقة بشئ فله لولا في قولهم
 وانما قال في قولهم لان الشاع الكثير ان يقع بعد ما صيغة فيرفع مرفوع مقصود
 على ما سيجي كقولنا انت لولا انما لولا هو تمامها لكون ما بعدها مبتداء وحق عطف عليها
 المبتداء الرفع والاقصا كقولهم لولا انتم لكانا مسلمين وقد جاء بعدها
 صيغة فيرفع مرفوعا على خلاف المشهور كقولنا لولا ان لولاها تمامها
 فان ابياء والكاف والماضي من صيغة فيرفع مرفوعا في التثنية عن العز
 هكذا وان كان على خلاف القياس كقول يزيد بن ابي الحكم وكم موطن لولا ان
 طئت كاهون باجر ابي من قلعة النبي مشهور في اقصي هذا الاستعمال الى
 تاويل واختلف في تاويله يذهب سبويه ان لولا في ذلك الاستعمال
 مغيرة عن باب وجاله اي جارة للضمير ولا يتعلق بشئ فانها ليست بجزء من
 في ان ما بعدها مرفوع الحمد بالابتداء اذ هي مستند على جملتين كما اردوا في
 الخط التعليق وقال ابو الحسن الاخفش انها غير مغيرة عن باب لان تقييد
 عن باب قبله ولكن الضمير بعدها مرفوع بطريق استعارة الضمير المحرور
 مكان المرفوع كما عكسوا في قولهم ما انا كانت وهذا القول في عكس
 ورد هذا التاويل بان يابا في غير عن ضمير بالغة في الاعراب انما ثبت في الكلام
 اذا كان متصلا واما في المقصد فاما جاءت بثلاثة شروط تكون المنوب عنه
 متصلا وتوافقها في الاعراب وكون ذلك في الضرورة كما في قول ثعلب الا

هذا هو الوجه في قولهم لولا انتم لكانا مسلمين
 لان لولا في هذا الاستعمال هي جارة للضمير
 ولا يتعلق بشئ فانها ليست بجزء من
 في ان ما بعدها مرفوع الحمد بالابتداء
 اذ هي مستند على جملتين كما اردوا في
 الخط التعليق وقال ابو الحسن الاخفش
 انها غير مغيرة عن باب لان تقييد
 عن باب قبله ولكن الضمير بعدها
 مرفوع بطريق استعارة الضمير المحرور
 مكان المرفوع كما عكسوا في قولهم
 ما انا كانت وهذا القول في عكس
 ورد هذا التاويل بان يابا في غير
 عن ضمير بالغة في الاعراب انما ثبت
 في الكلام اذا كان متصلا واما في
 المقصد فاما جاءت بثلاثة شروط
 تكون المنوب عنه متصلا وتوافقها
 في الاعراب وكون ذلك في الضرورة
 كما في قول ثعلب الا

والا فارجو ان لا يفتروا
 في هذا الاستعمال
 لان لولا في هذا
 الاستعمال هي جارة
 للضمير ولا يتعلق
 بشئ فانها ليست
 بجزء من في ان ما
 بعدها مرفوع الحمد
 بالابتداء اذ هي
 مستند على جملتين
 كما اردوا في الخط
 التعليق وقال ابو
 الحسن الاخفش انها
 غير مغيرة عن باب
 لان تقييد عن باب
 قبله ولكن الضمير
 بعدها مرفوع بطريق
 استعارة الضمير
 المحرور مكان المرفوع
 كما عكسوا في قولهم
 ما انا كانت وهذا
 القول في عكس ورد
 هذا التاويل بان يابا
 في غير عن ضمير
 بالغة في الاعراب
 انما ثبت في الكلام
 اذا كان متصلا واما
 في المقصد فاما
 جاءت بثلاثة شروط
 تكون المنوب عنه
 متصلا وتوافقها
 في الاعراب وكون
 ذلك في الضرورة
 كما في قول ثعلب
 الا

الا تجاوزنا الالف في باد والاستشهاد انه جاء بعد الا بالضم المتصل مكان
 المنفصل للمفردة وحقه ان يقال الا اياك مكان الاك ولا اكثر ان يقال
 لولا انا ولولا انت ولولا هو بانيان الضمير المرفوع المقصود بعدها الضماير
 بعدها في مرفوع على الابتداء فيزوف الجزية كما في قولهم لولا انتم لكانا مسلمين
 تقديره لولا انتم موجودون لكانا الاله والرابع من الحروف الغير المتعلقة
 بشئ كالف التشبيه كوزيد كعم ووزيد مبتداء والكاف حرف جر لا يتعلق
 بشئ وعم وجوز وبها لفظا ومرفوع محلا فير اعدن المبتداء وزعم الاخفش
 وابن عصفور اي قالوا وزعم يعمد في القول الباطل كما قال شرح
 كل شيء كنية الكذب زعموا انها اي كاف التشبيه لا يتعلق بشئ
 مستدلين بان اذا قيل زيد كعم وفان كان المنعوق استغنى الكاف
 لا يدل عليه وفي شرط في خلاف نحو في من كوزيد في الدار وان كان
 فعلا مناسب للكاف مثلا شية فهو متعد بنفعه لا يحتاج الى الرابط
 ويلزم ايضا استثناء الكلام عن كاف التشبيه ولكنها مبتداء عطف
 بشئ بغيره وفوعها صلة فاما اذا وقع صلة فيتعلق بشئ البتة ولذا
 مثل العلامة في المفصل لكاف التشبيه المتعلقة بالصلة فقال كقولك
 الذب كزيد اخوك وفي ذلك الاستدلال بكت لان جميع الحروف الجارة
 الواقعة في موضع الجزية وفي تقدير علم الاستعارة والاحصوا واعلم
 ان المحصو في المقصود ستة احرف وعددها ثمانية في نحو رب
 كرم لقيت وعلم بقوله لان يجوز ما منعور في انشاء ومبتداء في الاول اولقيت
 او منعور مما جدد قوله زيد اخوك وانما دخلت في الثانيين لا فائدة
 التكرار او التعليل لا تعدية عامر قاهر هذا قول الرمثان وابن طاهر وكل

هذا هو الوجه في قولهم لولا انتم لكانا مسلمين
 لان لولا في هذا الاستعمال هي جارة للضمير
 ولا يتعلق بشئ فانها ليست بجزء من
 في ان ما بعدها مرفوع الحمد بالابتداء
 اذ هي مستند على جملتين كما اردوا في
 الخط التعليق وقال ابو الحسن الاخفش
 انها غير مغيرة عن باب لان تقييد
 عن باب قبله ولكن الضمير بعدها
 مرفوع بطريق استعارة الضمير المحرور
 مكان المرفوع كما عكسوا في قولهم
 ما انا كانت وهذا القول في عكس
 ورد هذا التاويل بان يابا في غير
 عن ضمير بالغة في الاعراب انما ثبت
 في الكلام اذا كان متصلا واما في
 المقصد فاما جاءت بثلاثة شروط
 تكون المنوب عنه متصلا وتوافقها
 في الاعراب وكون ذلك في الضرورة
 كما في قول ثعلب الا

وقال الجمهور في هاء حرف مفعلة فان قالوا انها عدت العاملة المذكورة
 فخطا ولا ينبغي بغيره لا ينبغي في مفعلة في المنار الاور وان قالوا
 عدت فحذو فاقديره مصدر او نحو قنية تقدير ما معنى الكلام مستغن
 عنه ولم تلغظ في وقت وعدتها حرف الاستثناء وهو خلا وعدا
 وحاشا اذا خفوض فانها ليست تحت الفعل عما دخل عليه كما ان الاكذلك
 وذلك عكس معنى التعدية الذي هو ايضا معنى الفعل الى الاسم ولو صح ان
 يقال انها متعلقة لفتح ذلك في الاو انا خفوض بين المستغنى والمستغنى كالمستغنى
 بالا للفرق بين حرف الاستثناء والفاعل الاستثناء انتهى المسئلة
 الثانية من سائر الباب الثاني فيما يتعلق عليك ثم استأنف فقال حكم الجار
 والمجرور بعد المعرفة والنكرة حكم الجملة التي سبقت بتفصيلها في المسئلة الاولى
 من الباب الاقلم هو اي الجار والمجرور الغاء للتفريع اب اذا كان حكمه
 الجار والمجرور حكم الجملة فهو صفة كما ان الجملة كذلك في كوريت طائرا
 علم خفن لانه بعد النكرة المحضة وهي اي النكرة المحضة لفظ طائر لان
 المعاني خمسة وهي المضرات والمبهات والعلم الخاص والمعرف باللام
 والضاف الى احد هذين الاربعة ولفظ طائر ليس من احد هذين الاربعة
 فكان نكرة محضة وكان الجار والمجرور بعد ما اخذ على خفن متعلقا بكائنا
 في خبر النصب على انه صفتها والجار والمجرور حال في نحو قوله مع خرج
 على قومه في زينة فالجار والمجرور متعلق بكائنا في خبر النصب على انه
 حال من فاعل اب متبنا وانما وقع حالا لانه بعد معرفة محضة وهي
 الضمير المستتر في خرج والجار والمجرور محتمل لهما اي الصفة
 والجار في كويجيب الزهر في الحكمية فالجار والمجرور محتمل ان يتعلق

اي انظر
 شكوة

كانت

بكان على انه صفة ويجوز ان يتعلق بكائنا على انه حال وكذلك قولهم
 هذا ثمر يافع على اخضانه يجمل ما لان الزهر موقوف باللام الجنسية فهو
 اي الموقوف باللام الجنسية دون العهد قريب من النكرة اي اليها كما مر
 وتوكل موصوف بتوكل يافع فهو قريب من المعرفة لكونه موصوفا
 ولذا جعل من مفعلة الاستدراك في قوله هو وكعبه مومن خبر من مشرك
 والمسئلة الثالثة من سائر الباب الثاني هي ان متى وقع الجار
 والمجرور صفة لشيء او صلة لموصول او خبرا عن مبتدأ او غيره او حالا
 عن ذيها يتعلق بالمحذوف البتة تقديره كائن لما عرفت ان ما فيه معنى
 يجوز ان يكون متعلقا او استغنى لانه الاصل في التعلق بغير ان الجار والمجرور
 اذا وقع في هذين المواقف يجوز تعليقه بآما شاء المحبوب من خبر فرف
 الا ان الواقع صلة لا يكون كذلك فتعين فيه تقدير استغنى ولا يغتوض الى
 رأي المحبوب لان الصلة لا يكون الا جملة واستغنى بعضهما الواقع صفة
 للنكرة اذا كانت مبتدأ في كوكبر خبر في الدار فله درهم لان هذا المبتدأ
 شبه بالشرط ومن الواجب كون الشرط جملة وكذا اما شابه فتعين
 ان يتعلق في الدار في قوله كل رجل في الدار باستغنى او صفة وقد تقدم مثال
 الصفة في المسئلة الثانية وهو قوله رايت طائرا على خفن والجار والمجرور
 خبر في على قومه في زينة واما مثال الخبر فهو الحمد لله فان اللام متعلقة بكائن
 مرفوع الخبر على انه خبر المبتدأ او منار قوله من في السموات والارض فان
 قوله في السموات متعلق بالجار والمجرور لا الحمد لله من الاعراب لكونه صلة
 لموصول المسئلة الرابعة هي ان يجوز في الجار والمجرور في هذين المواقف
 الاربعة بغير ما وقع صفة او صلة او خبرا او حالا وكذا حيث وقع بعد

الصلة

التغى أو الاستغناء وقوله ان ترفع الفاعل في تاويل المود بعد الرفع على انه فاعل
 يجوز ان يجوز رفع هذه الستة الفاعل لا اعتمادا عليها تقول مررت برجل
 في الدار ابوه وهو مثال ما وقع الجار والمجرور صفة ورفع الفاعل فلكل في اوج
 وجهان احدهما ان تعدره فاعلا للجار والمجرور لنيابة عن استغناء فاعل لان
 رفع الفاعل فاعلا بالفعل لا يوجد في خبره الا ان ينوب ذلك الغير عن الفعل
 ولذا لم يمتنع احتيج الى التعليل بقوله لنيابة وبعد كونه فاعلا اختلف
 في انه هل العامل فيه الفعل المحذوف او الجار والمجرور والمذهب المختار
 الثاني حصول الاستغناء بالنايب عن المنوب واختار ابن المالك المذهب
 الاول مع اعترافه بان الضم مستتر في الجار والمجرور وهذا متناقض لان
 الضم لا يمكن الا في عامل وهو هذا ان يكون ابوه فاعلا للمجرور في
 هو الرابع عند الحذف لان لا أحد عدم التقديم والتأخير وهو اختيار ابن
 مالك ^{في الدار} والثاني ان تعدره ان تقول ابوه في مررت برجل ابوه مبتدأ
 مؤخر او الجار والمجرور خبر مقدم والجملة الاسمية صفة لرجل وتقول
 في مثال ما وقع الجار والمجرور بعد النفي ما في الدار احد فلفظ احد مرفوع
 على انه فاعل الجار والمجرور لنيابة عن استغناء واعتماده على النفي وكذا
 يجوز فيه كونه مبتدأ مع كونه نكرة لا اختصاصه بتقدم ايكلم عليه ومثال
 ما وقع بعد حرف الاستغناء قال الله مع الله شكر فلفظ شك مرفوع
 على ان فاعل الجار والمجرور لنيابة عن استغناء واعتماده على الاستغناء
 ومثال ما وقع بعد الموصول نحو جاء الذي في الدار ابي ومثال ما بعد المبتدأ وقع
 نحو زيد في الدار اخي ومثال ما وقع بعد ذي الحال نحو مررت برجل عليه
 جية واعرابه مستغنية عن الشرح تنبيه ان هذا تنبيه على ما

شيئا ويحتمل ان يكون بمعنى الامر استغناء لتسماع على ما يتلو عليه جميع ما
 ذكرناه من اوزار الباب الى هنا في الجار والمجرور ثابت للظرف من غير تفرقة
 بين الظروف احدى في بعض الاحكام المذكورة فلا بد ان لا افتراق الغاء
 للتغري مع اي اذا كان الظرف مشتركا في الاحكام المنبثقة للجار والمجرور
 لا بد من تعلية الضم للظرف بفعل كوجاءوا باهم عناء وظرف
 زمان متعلق بفعل الجسدية او اطر حوه ارضا وارضنا ظرف مكان
 متعلق بفعل الطرح او لا بد من تعلية بمعنى فعل عند عدم الفعل كوزيد
 متعلق بوجع الجفنة فيوم ظرف زمان متعلق ببيكر لان فيه معنى الضم كوزيد
 جالس امام الخطيب وانما يكلف بنال واحد ليكون مثالا للكل لا قسمي
 الظرف اعني طرف الزمان وظرف المكان ومثال وقوعه اي وقوع
 الظرف صفة وفي بعض النسخ ومثال الواقعة الظاهر انها خلف الواقعة تأمل
 كمررت بطائر فوق حصن فلفظ فوق ظرف مكان من الجهات الست مع
 مع متعلقة وهو مستقر صفة طائر ومثال وقوة حالا كمررت
 الهلال بين السحاب فيبين طرف مكان مع متعلقة كاشا حال من الهلال
 ومثال كونه محتملا لهما اي الصفة والحال كوجع عن الشرف فوق اعصاب
 فان المرفوع بلام الجبس والموقوف بلام الجبس معروف خبر محضة لانه في
 المعنى كالتكره كما مر خبر مرفوعا لظرف الى صورة التعريف يكون الظرف حالا لانه
 بعد معرف صورة وبالنظر الى المعنى يكون صفة لانه بعد التكره فيكون هذا
 مثال المعروف الغير المحضة ومثال النكرة الغير المحضة رأت
 مرة يانعة فوق حصن فثمة نكرة صورة الا انها خصت بالصفة فيكون
 في المعنى كالمعرفة وبهذين الاختيارين فيمن الظرف الصفة والحال ايضا ومثال وقوعه

في الدار
 في الدار

خبر الكو والركب اسفل منكم فالركب مبتداء واسفل فعل التقدير استعمل
عن صفة مكان حذف واقم هو مقامه تقدس والركب في المكان اسفل
من مكانكم وجند يكون ظرف اسفل محار بالاحقية فيه هذا الاعتبار يكون
اسفل متعلقه مستقر خبر المبتداء والجملة حال من الطرف لا مقدم ومثار
وتوجه صله كونه عند لا يستكبرون فمن موصو لمبتداء وعند
طرف مستقر مع خبره المستقر فيه المنتقد من استقر اليه جملة ظرفية لا
لها من الاعراب لكونه صله وجمدا لا يستكبرون خبر المبتداء ففسر
ومثار رفعه الفاعل كوزيد عند ما رفعه من فاعل الطرف
لنيابة عن استقر وهذا هو الراجح عند الخذاف لان الاصل عدم التقديم
والناظر ولما كان هذا هو الراجح اشار الى خلافه بالجواز فقال يجوز تقديرهما
مبتداء وخبر على التقديم والناظر ولله اعلم **الباب الثالث**
في تفسير كلمات كتاب اشترى الاحتياج اليها المطوب بالاعراب
ككيف القايد الى معرفة وهي اي بك الكلمة غير وركلة وانما يخص
بالياسين الحاجة اليها والافنفس الاحتياج ثابت الى خبرها ايضا
وهي اي الكلمة العرودة ثمانية انواع باعتبار معانيها احدها ما جاء على
وجه واحد من المعنى وهو اربعة احوال كل قط بشدة الطاء ومنها لغة
الغصبي وقد حكى قط بضم القاف وقط خفيف الطاء مع حتمها واسكانها
واذا كان مفتوحة القاف ساكنة الطاء يكون بمعنى حسب بقار قتل بمعنى حبس
وقطك بمعنى حبس وقط زيد درهم بمعنى حسب زيد درهم الا انها ثابتة
لانها موضوع على حرفين وحسب معربة وكوزان يكون في هذه الحكاية
من اسم الفعول بمعنى كبح فيغار قطع منون الوقاية كما يقال يكفين وكوزون

الوقاية في كونه بمعنى حسب حفظ البناء على السكون كما في لادن ومن ومن
فان قلت فعل هذا يكون لكلمة قط ثلث معان فموجهة المصنف
اياها ما جاء على وجه واحد قلت انما عهد هامة بناء على اللفظ الغصبي
لانها في اللفظ الغصبي لا تستعمل الا في المعنى المذكور في المتن وهو ان لفظ
قط ظرف لا استوفى ما مضى من الزمان في مفعلة قط فيختص بالماضي
المضى وقول العامة لا فعله قط ما فعلته فيما انقطع من عمره لان الماضي منقطع
عن الحاضر والاستعبار وانما ثبت لفظها بمعنى تدوير الى لانها بمعنى الغائبة
مع ابتداء الغاية وانتهاء الغاية اذ معنى ما فعلته قط ما فعلته منذ ان
الى الان وعلى الحركة يربأ من التقاء الساكنين وعلى الضمة تشبها بالغائبات
وذكر على الصلة التقاء الساكنين والثالث من الاربعية التي جاء على وجه واحد
لفظ عوض بمعنى اوله وثالث اخره بالحركان الثالث البناءة اما بناؤه
على الفتح في المضاف اليه المحذوف كقيد واما على الكسر فلتضمنها معنى
لام التعريف كما في لانه موضوع لا استوفى الزمان الاستقبال
فيكون موقوفة من حيث المعنى وقيل لنفسه معنى من الاستوفائية واما
بناؤه على الفتح كايين فلتضمنها هذا على التقاطع من الاضافة واما اذ اليها
يكون موصو لا قولهم لا فعل عوض العا يضمن كما تقول ابد الابد بن وهو ان
لفظ عوض ظرف لا استوفى ما مضى من الزمان كقول الاعشى **يا ويل**
وصيغ ليان نذكر ان محالفا باسم دايج عوض لا يفتقر لانه ظرف يتفرق
ومن الزمان عوضا لانه اي الثاني كلما ذهبت منه من الزمان مدة عوضتها
اي عوضت عنها اي عن تلك المدة من آخر من الزمان المستبعد فيكون
من قبل تسمية الشئ باسمه الخاص مثلا اذا ذهبت الى الحار وانقلبت ما فيها

البشيرة المنقحة من قطن
 اب طمعت لغير ما فعلته قط اي م

فان قلت ان ما قلت احتمال ولا كثر في الاحتمال وقد قال من كثر واقلت لعل اراد انهم
لو اجابوا بنعم جوابا للمفوض كقوله اذ جئت يكون المعنى نعم اى است ريتا ولا شك ان القائل بهذا
يكون كافرا تاسل واعلم ان الفرق بيني وبينه في الجواب ان بلى لا يجاب بها الا بعد المنع
واما وقوعه في صحيح البخاري في باب الايمان من انه قال في عبادة الصلوة والسلام لاصحابه انهم
تكونوا راجع اهل الجنة فالجواب في صحيح مسلم في كتاب الهبة ان يكونوا في الجنة سواء قال بلى
محول البنية وان لا لا يجاب بها الا بعد الاجاب وان نعم لا تحق باحد من الجوابين بل يجاب بها
كقوله زيد نعم ولم نعم النوع الثاني من الانواع الثمانية في البناء الثالث ما جاء على وجهين
وهو كناية عن الموصول لفظا **اذا** فانه اى مرة يقال فعل ما مرة بعد مرة اى مرة بعد مرة
ولم تارث وتير كعب وربما قالوا فعل ما رابعنا رخصت الهاء كذا في القيل والى استصا
فهو اما على الطريقة او المصدرية على قياس ما قيل في مرة في ضربة مرة يقال فيها اى في كل مرة اذا
بطرف مستقبل كافتة لظن مضروب نحو ايه واعلم ان في ناصب اذا من بين احد ما انه
شرطها وهو قول المختصين فيكون بمنزلة متى وايا ن ومما قيل انه مردود بان المضاف اليه
لا يعمل في المضاف غير وارح لان اذا عند مؤن لا غير مضافه كما يقول الجميع اذا جئت كلمة اذا
وذلك لا يكون الا عند الضرورة كقوله استغنى ما اعتاك ربك بالغنى واذا اصبحت ففعل
فعل اى اصبحت صبرا جميلا ويروى فتحل بالياء وثانيهما ان عامل النصب فيها ما في جوابها
من فعل او شبهه وهو قول الاكثرين ويدل عليهم امور احدها ان الشرط والجزاء عبارة عن الفعل الذي وجد
جملتين ترتبط بينهما بالاداءات وعلى قولهم تفسير الجملتان واحدة لان الطرفين عندهم من جهة
الجواب اذا المفعول داخل في جملة عامله والشرط داخل في جملة الطرف لانه مفعول فيكون الشرط
داخل في الجواب اذا الداخل في الداخل في الشيء داخل في ذلك الشيء فاذا هي جملة واحدة
تدبر والشيء في قوله والجواب معرونا باذا النجاسة هو ثم اذا اكلتم دعى من الارض
اذا انتم خزجون او بالحروف الساكنة فو اذا جئني اليوم فانه الكرم فكل منهما لا يبعد
ما بعد فيما قبله فامل والثالث انه يلزمهم في قوله اذا جئني اليوم الكرم فكل منهما لا يبعد
لان الفعل وقت ففعل
هذا اليوم كرمك ففعل
الوقت ففعل

هذا هو المعنى
اذا جئت ففعل
اذا جئت ففعل
اذا جئت ففعل

هذا هو المعنى
اذا جئت ففعل
اذا جئت ففعل
اذا جئت ففعل

هذا هو المعنى
اذا جئت ففعل
اذا جئت ففعل
اذا جئت ففعل

في طرفين متضادين وذا باطل ثم **ما** ان كلمة اذا قيل
قد تخرج عن كل من الطرفين والاستقبالية والشرطية ويجعل لكل منها
بابا فائدة للطالين **باب** خروجها عن الاستقبال فبعد
الخروج منه اما ان تجب للماض كما جاءت اذ للمستقبل في قول بعضهم
وذلك نحو قوله تعالى ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم قلت لا اجد ما
احكمهم عليه تولوا وقوله تعالى واذا راوا تجارة اولهوا الآية واما ان تجب
للحال وذلك بعد القسم نحو والليل اذا يفتش والنجم اذا هوى قيل
لانها لو كانت للاستقبال لم يكن ظرفا لفعل القسم لانه انشاء لا خبر عن
قسم ياتي لان قسم الله سبحانه قديم ولا يكون محذوف وهو حال من
الليل والنجم لان الاستقبال والحال متنافيان واذا بطل هذا الوجهان
تعيين انه ظرف لاحدهما على ان المراد به الحال انتهى والصحيح انه
لا يصح التعلق بالقسم الانشائي لان القديم لا زمان له من الحال
وغيره بل هو سابق على الزمان وانه لا يمتنع التعلق بكائنا مع
كونه اذ الله استقبال بدليل صحة مجي الحال المقدرة كما في قوله تعالى
مخلفين رؤسكم اى مقدرين التحليق او مرادين التحليق وهو
اوضح لان ارادة معنى الارادة من الفعل او شبهه ظاهرة كما في قوله تعالى
اذا قمتم الى الصلوة واذا اطلقتم النساء اى اردتم القيام والطلاق
باب خروجها عن الظرفية قال ابو الحسن
الاخفش في حقه اذا اجاواها ان اذا مجرور محلا تحت وزعم ابو الفتح
في اذا وقعت الواقعة الآية فيمن نصب خافضة رافعة ان اذا
الاولى مرفوعة المحل على الابتداء والثانية على الخبرية وقوله خافضة

رافعة حالان والمعنى وقت وقوع الواقعة حافظاً لتمام رافعة لقوم
هو وقت ربح الارض واجاز سيبويه ان يقول زيد اذا ابتعد عمر وبيع
وقت قيام زيد وقت قعود عمرو وانتشد غيرهم وبعد غد
يا كنانة نفس من غد اذا راح اصحابي ولست برائح وقالوا اذا
هناجور المحل على البدلية من غد وقال ابن مالك انها مفعول في قوله
عليه الصلوة والسلام لعائشة رضي الله عنها آتي لا علم اذا كنت غنة
راعية وازا كنت على غضبي **باب** خروجها عن
الشرطية مثاله قوله تعالى اذا ما غضبوا يغفرون والذين اذا اصابهم
البعث لم ينتصروا فاذا فيها ظرف جزئي المبتدأ بعدها وهما يغفرون
وينتصرون ولو كان شرطية والجملة الاسمية جواباً لا تترتب بالفاء مثل
قوله تعالى ان يحسب خيراً فهو على كل شئ قدير لا يقال **ان الفاء**
محدوفة فيها كما في قولهم من يفعل الحسنات الله يشكرها اي فالفاء يشكرها
لانا نقول **انما حذف الفاء** عند الضرورة ولا ضرورة فيها كما ترى الجملة
الواقعة جواباً بالشرط جازم فهذا الذي بين من مصطلح البعض انفع
واو جز من قول العرب ظرف فيما يستقبل من الزمان وفيه معنى الشرط
غالباً اما وجازته فظاهرة لانه افتاد بعبارة يسيرة احكام كثيرة الا يرس
انه افتاد بقوله ظرف مستقبل حافظ لشرط منصوب بجوابه كونه ظرفاً و
معناه مستقبلاً وتضمن معنى الشرط وعمله في الشرط عمل الجبر وعمل
جزاية فيه النص **واما** انفعيته فمن وجوه الاول ان تراء
العرب من قولهم فيما يستقبل من الزمان كونه موضوعاً للمقبل
ولكن العبارة موهمة انها محل للمقبل اذا الزمان قد يجرد ظرفاً للزمان

محاذات قول كنية في يوم الجسد في عام كذا فان التما حال من الاول فهو
ظرف له على الاتساع ولا يكون بدلاً منه اذ لا يبدل الاكثر من الاقل على
الاصح ولو قال ظرف مستقبل لكم من الاشتباه والا يرباهم
المذكورين والثاني ان قولهم في الباراجع الى قولهم فيه معنى الشرط
كذا انفسروا فيقتضى ان كونه ظرفاً وكونه للزمان كونه لما يستقبل
لا يتخلفن وقد عرفت تخلفن عنها والثالث ان الاختصار
مطلوب في كل موضع مما يمكن خصوصاً في العبارات المتداولة في قوله
ظرف مستقبل اخبر من قولهم ظرف لما يستقبل من الزمان و
كما كانت العبارات اخبر فهي انفع ينتج فهذه العبارات النفع ويختص
اذا هذه اي غير النجائية بالجملة الفعلية سواء كان ما ضياء او مضارعاً الا
ان دخولها بالماضي الشرط قد اجتمع في قول البزوف والتفص راعية
اذا رغبتم واذا اترد الى قليل تقنع لا يقال انها قد دخلت
على الجملة الاكبية في مواضع فكيف تختص بالفعلية منها قوله تعالى اذا الشمس
كورت واذا السماء انشفت وغيرهما لا نأقول **ارتفاع**
الشمس والسماء بفعل يفتري ما بعده لا على الابتداء فلا يكون
دخول الاعمال الفعلية تأمل وهذا الذي ذكرناه اذا الشرطية التي تحكم
فيها تارة بظرف مستقبل فاقتضى شرط منصوب بجوابه وتارة يقال
فيها هي حرف مفاجاة وحينئذ لا يحتاج الى جواب ولا يقع في الابتداء
ومعناها الحال لا الاستقبال نحو خرجت فاذا الاسد بالباب وقولهم
فاذا هي حية تسعي فاذا الهام مكروهي حرف عند الاخفش واختار
المصنف وابن مالك وطرف مكان عند المبرد واختار ابن عصفور

وظرف زمان عند الرجاء واختار النحس حيث قال في قوله تعالى
 اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون اي فاجاءكم الخروج في ذلك الوقت
 وزعم ان عاملها فعل مشتق من لفظ المفاجاة قال المصنف وهذا شيء
 تفرقه النحس وانما جاء فيها عند غير محتمل يقل بحسب الخبر المذكور
 او المقدرون قدرت انها الخبر فعاملها مستقرا واستقر ولم يقع الخبر
 في التفسير الا مصرحاً به فوافاهم خامدون فاذا هي بيضاء فاذا هم بالهجرة
 فاذا قيل خرجت فاذا الاسد صح كونها عند المبرور خبر اي في الحاضرة الاسد
 ويصح عند الرجاء لان الزمان لا يخبر به عن الجثة ولا عند الاخفش
 لان الحرف لا يخبر به ولا عنه فاذا قيل فاذا القتال صحت خبرتها عند
 غير الاخفش ويختص اذا هذب بالحكمة الاسمية كقوله تعالى اذا انتم تخرجون و
 قد اجتمعوا اي الشرطية والعجائية في قوله تعالى اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم
 تخرجون فاذا الاول شرطية والثانية فجائية النوع الثالث من الانواع
 الثمانية في الباب الثالث هو ما جاء على ثلاثة اوجه من المعاني وهو سبع
 احدها كلمة اذ فيقال في اي في شأنها تارة هي اسم ظرف لان من اسماء
 الزمان دال كما مضى من الزمان وتعمل في هذا المعنى على اربعة اشياء احدها
 ان يكون ظرفا وهو الغالب نحو فقد نصر الله اذ خرج الذين كفروا
 والثاني ان يكون مفعولا به كما سبقت في المتن بقوله تعالى واذا كنتم
 قليلا فكشركم اذا المراد الامر بذكر ذلك الوقت لا الذكر فيه وعلى هذا
 ما سبقت في اوائل القصص بتقدير اذ كرمه واذا قال رسول الله واذ قلنا للملائكة
 امضوا فمضوا وقول بعض العرب ان طرف لا ذكر محذوف فافهم فاجتث
 الا ان ياقولوا ناولكم الجواهر على ما سيجي والثالث ان يكون بدلا من

اذ

المفعول

المفعول نحو واذا كرم في الكتاب مترم اذ ابتذت فاذا بدت الشمال من
 مريم والرابع ان يكون مضافا اليها الاسم زمان صالح للاستغناء عنه
 نحو يومئذ وحينئذ واعتنيذ او غير صالح له نحو قوله تعالى تنزع
 قلوبنا بعد اذ هديتنا واما اذا كنتم قليلا فانها لا تقع الا ظرفا
 قالوا في قوله تعالى واذا كنتم قليلا انها ظرف لمفعول محذوف تقديره
 واذا كنتم قليلا الله اذ كنتم قليلا اي وقت كونكم قليلا فاذا ظرف لنعمة وهي
 مفعول الذكر وانما استعملت فيها مفعول بالقيام مقامه بعد حذفه وفي قوله اذا
 نتبذت انها ظرف للمضاف المحذوف اي واذا كنتم واقفة مترم اذ انتبذت
 فاذا ظرف للنقمة وهي مفعول الذكر مضاف الى مريم وانما استعمل المضاف
 اليه مفعولا لقيامه مقامه والتشابه حكمه وخير اذ على الجملة من الاسمية
 والفعلية سواء كان فعلا ماضيا لفظا ومعنى او معنى فقط مثال الاول نحو
 واذا كنتم قليلا فاجعلكم الاسمية اي جملة انتم قليل في محل الجرح على
 انها المضاف اليها ومثال الاول من الثانية نحو واذا كنتم قليلا فاجعلكم
 الفعلية بعد اذ في محل الجرح لا ضا فتر اليها ومثال الثاني منها نحو واذا يرفع
 ابراهيم القواعد ونحوها ويقال فيها تارة اخرى هي حرف مفاجاة وهي
 الواقعة بعد كلمة بينا وبينها كقوله استنقذ الله خيرا وارضى به
 فينما العسر اذ ارت ميا سيرا وهل هن طرف زمان او مكان او حرف
 بمعنى المفاجاة او حرف مذكرا اي زائد اقوال وعما تقول بالخط في قوله
 ابن جني عاملها الفعل الذي بعدها لانها غير مضافة اليه وعاملها بينا وبينها
 محذوف فيفسره الفعل المذكور فيكون التقدير في البيت دارت الميا سيرا
 في زمان فراق العسر دارت في وقته وقار الشلو بين اذ مضافة

لها

وفيه بحث اذ قليل في جمع وفيه التثنية
 في قوله تعالى واذا كنتم قليلا فاجعلكم
 في قوله تعالى واذا كنتم قليلا فاجعلكم
 في قوله تعالى واذا كنتم قليلا فاجعلكم

وفيه اعراب البيت بين طرف زمان وما زائد
 وفيه اعراب البيت بين طرف زمان وما زائد
 وفيه اعراب البيت بين طرف زمان وما زائد

للمحل بعدها فلا يعمل فيها الفعل ولانه بينا وبيننا لان الحذف اليه كمالا
 يعمل في الحذف لا يعمل فيما قبله وانما عاملها محذوف يد ر عليه الكلام
 وازيد منها وتقال تات اخرى انها حرف تعليل لقوله تعالى ولن ينفعكم
اليوم اذ ظلمتم اي لاجل ظلمكم اكرم في العذاب مشتركون فان مع اسمه
 وخبره تاويل المفرد مرفوع محلا على انه فاعل ينفعكم اليوم اشتراككم
 في العذاب كما ينفع الواقعين في امر صعب اشتراكهم ومعاوتهم
 قيل انها حرف بمنزلة لام العلة وقيل ظرف والتعليل
 مستفاد من قول الكلام لامن اللفظ فانه اذا قيل ضربته اذا ساء و
 اريد بها الوقت اقتضى ظاهر الحال ان الاساءة سبب الضرب والمنا
 سبب انما هو الاول دون الثاني فانه لو قيل لن ينفعكم اليوم اي
 يوم القيمة اذ ظلمتم وقت ظلمكم الاشتراك في العذاب فيمكن التعليل
 مستفاد من الكلام لاختلاف زمان الفعلين اعني ينفعكم وظلمتم
 بخلاف قولك ضربته اذا ساء لا اتحاد زمان الضرب والاساءة
 على ان الاشكال لا يندفع في هذا المعنى وهو ان اذ على
 تقدير يكونه ظرفا لا يجوز ان يكون بدلا من اليوم لاختلاف الزمانين
 ولا ان يكون ظرفا لينفع لانه لا يعمل في ظرفين متحدين في الزمانية و
 المكانية الا ان يكون احدهما اعم من الآخر نحو اتيتك يوم الجمعة
 سحرا وليس كذلك ههنا ولا المشتركون لان معمور خبر الاحرف
 المحذوفة لا يتقدم عليها ولا ان الاشتراك في العذاب انما هو
 في الآخرة لانه زمن ظلمهم وورود الاشكال انما هو على القول
 بالظرفية وانما على القول في الاشكال لانه حرف لا يقتضى العامل

اي لن ينفعكم

ظرف

تسوية في العذاب
 في يوم القيمة
 في الآخرة

الاول

والجمهور

دعوى
 في يوم القيمة
 في الآخرة

والجمهور لا يشتون حكم التعليل واجاب بعضهم عن
 الاشكال على القول الثاني بان المعنى اذ شئت ظلمكم وقيل
 التقدير بعد اذ ظلمتم قال ابوالفتح راجعت ابا علي مراد في
هذه الآية مستشكلا ابدال اذ من اليوم فاخر ما تحصل منه ان
الدنيا والآخرة متعلتان وانها ما حكم الله تعالى واحد سواء
وكان اليوم ماض او كان اذ مستقبل واعلم ان بعض
النحاة ذكر في زمعنيان اخر ان احدهما التوكيد بان تحمل على الزيادة
وحمل عليه ايات منها قوله تعالى واذا قال ربك الآية والكا التحقيق كقيد
ومما حملوه عليه الآية اعني اذ ظلمتم وليسه القولان بشئ وعلى هذا القول
في الآية فالحكم معترضة بين الفاعل وفعله وقديحي اذا ساء للزم ان المستقبل
كاذن يومئذ تحدث اخبارها والجمهور لا يشتون هذا القسم
ويجعلون الآية من باب ونفع في الصور اعني من تنزيل المستقبل
الواجب الوقوع منزلة ما قد وقع وقد نفع لغيرهم بقوله تعالى وسوف
يعلمون اذا اغللا في اعناقهم فان يعلمون مستقبل لفظا ومعنى
لدخول حرف التنفيس عليه وقد عمل في اذ فيما نرى ان يكون بمنزلة
اذا تامم الثانية من الكلمات السبع التي جاد على ثلثة اوجه كلمة لما يقال فيها
كائنا في نحو لما جاد زيد جاد عمرو من حرف وجود وانما سميت بذلك
لاقتضائها بجلتيت وجديت ثانيا لما عند وجود اولها كوجود محم
عمرو عند محم زيد في المثال ويقال حرف وجوب لوجوب لذلك
المعنى ويختص تأنيده بالماضي في الدخول وزعم الفارسي متابع لابن
السراج ومتابعوه من ابن جني ومن تابعه انها اى لما ظرف بمعنى حين

ذكر واما

لوجود

في دخول على الماضي وقال ابن مالك بمعنى اذ وهو حسن لما استهما اما اذ وما
 في الاختصاص بالماضي والاضافة الى الجملة ورد بعض النحاة كونها ظرفا
 لاحرف الجواز كما اكرمته امس امس اليوم لانها لما قد تخرقا كان
 عالما بجوابها فياوم ان يكون الواقع في اليوم واقعا في الامس فيكون
 التقدير اكرمته اليوم امس واستحالة ظاهره ويمكن ان يحاب
 عنده بان المعنى لما ثبت اليوم اكرامك امس اكرمته اليوم فيكون
 الاكرام الكما وبثوث الاكرام الاول في اليوم وان كان الاكرام الاول في الامس
 فلا محذور وتبروت يقال فيها ثبات اخر في نحو بل كما يذوقوا عذاب جهنم
 جزم موضوع لنفي المضارع وقلبه ما ضيا امس ان كالمعتاد لم يشتر
 كان في الاحكام الثلاثة المذكورة اعني في جزم المضارع ونفيه وقدره يفترقان في
 خمسة امور اشارة الى ان اثنين منها يجعلها حالا بقوله متصلا بنفيه
 اي مستمر من حين الحديث الى ان التكلم به نحو نديم الشيطان لما يقع
 الندم فان عدم النفع مستمر الى حين التكلم به وهذا واجب في ما بالجملة
 كقوله فان منتهى يكون متصلا تارة نحو امس اكرامك رب شقيا و
 منقطعاته اخر نحو قوله امس اكرامك شقيا فانه عدم كون الانسان شقيا
 مذكورا قد كان انقطع قبل التكلم به بلسان جبريل ام ولهذا اجاز لم يكن
 اكراما ولم يحز لما يكن اكراما بل يقال لما يكن وقد يكون اي بعد هذا ومن
 العجائب ان مثل ابن مالك امس اكرامك امس اكرامك امس اكرامك امس اكرامك
 وحدها يكن شقيا الله قبلها وتبعه ابنه في شرحه عليه وذلك ومهم فاحش
 لان مقتضى هذا القول انه قد انقطع عدم كون الشقيا قبله وكان الآن اي وحده
 الآن قبله شقيا وبطلان الخش لا ان يقال انه مجرد تحصيل وفيه ويقول متوقفا اي منتظرا

اكرامك

التوقف او الوقوف
 اكرامك الله
 شقيا

شقيا اي ان منفي متوقع بثبوت بخلاف منفي في الايسر ان المعنى في الآية انهم
 ايدوا قول الله وان ذوقهم لهم اي العذاب متوقع قال صاحب الكشاف
 في قوله تعالى وما يدخل الايمان في قلوبكم ثمانية ما من معنى التوقع دال على ان هؤلاء
 قد آمنوا فيما بعد انتهى ومن امس اي من الحجة الفارقات ان ما لا يقرون
 باوات الشرط فلا يقال ان ما يقع بخلافه نحو قوله تعالى وان لم تفعل وان لم تفعلوا
 ومنها ان منفي لا يكون الا قريبا في الغلب من الحال ولا يشترط
 ذلك في منفي فيقول اكرامك في العام الماضي مقيما ولا يجوز كما يكن ومنها
 ان منفي لما جائز الحذف بدل ليل يقول الشاعر عمر فحيث قبورهم بكروا ولما
 فناديت القبور فلم يجبنه اي ولما كن بكروا قبل ذلك وعلمته هذه الاحكام
 كلها ان لا يفعل نفي فعل ولما نفي قد فعل وثان اخر يقال فيها هي حرف النشأة
 كائنا في نحو كالمعنى ان كل نفس لما عليها حافظ في قراءة التشديد في ما
 دون التخفيف لان السد ما نحن فيه بل يكون اللام للفصل وما من زيد وان
 مخففة من الثقيلة فامعني ان النشان كل نفس عليها حافظ وامانة القراءة
 الا ولا يكون ان للنفي ولما الاستثناء الايسر ان المعنى ما كل نفس الا عليها
 حافظ وحسب لا تدخل لما الا على الجملة الاسمية بحجة عليها حافظ او المانع لفظا
 لا معنى نحو قوله لا تشكك الله فافعلت اي لا استكثرت الا ففعلك والثالث
 من الالفاظ السبعة التي جاء في ثلثة اوجه كلمة نعم بفتح العين وكناية تنكرها
 وبها قراء الكسائي وحكي ان عمر رضي الله عنه سئل فوما عند شق فقالوا انهم
 بالفتح فقال رضي اني النعم الايل فتولوا نعم بكسر العين وبعضهم يبدل عينها حاء
 نحو نعم وبها قراء ابن مسعود رضي وبعضهم يبدل النون ايتيا كسر العين
 تنزيلا لها منزلة الفعل في قوله نعم ويشهد بكسر تين فيقال فيها اي في كلمة

اعلم ان اذا كان متوقفا على
 يكون كسر مخوف فاضرب النشان
 وذا كان ان نداء المفعول
 كسر على

قال في تشديد الله اي
 شقيا

نعم

نعم هي حرف تصديق اذا وقعت بعد الخبر سواء كان ذلك الخبر
 ايجابا او سلبا نحو قام زيد في الايجاب فتقول في تصديقه نعم اي قام زيد
 او ما قام زيد في السلب تقول في تصديقه نعم اي ما قام زيد لان نعم
 تقرير لما سبق من نفي او اثبات ويقال فيها ثانياً اخرى هي حرف
 اعلام اذا وقعت بعد الاستفهام نحو اقام زيد فقال في جوابه نعم
 اعلاما بان قام ويقال فيها من حرف وعد اذا وقعت بعد الطلب
 نحو افععل ولا تفعل وما في معناها نحو هذا تفعل وهذا لا تفعل وبعد
 الاستفهام في نحو هل تعطين بناء على انه في حق قولنا اعطين فتقول
 البعض انما بعد الاستفهام للوعد غير مطرد قلنا ومثال الوعد بعد
 الطلب نحو قولك احسن الى فلان فيقال في جوابه نعم لو وعد الاحسان
 والاحكام المذكورة كلها وقوى بها بعد الكلام فاما لو وقعت في صدر
 الكلام فقد قيل تاتي للتاكيد نحو نعم هذا اطلاقهم والحق انها في ذلك
 حرف اعلام وانها جواب للاستفهام كما ان اجل اذا وقعت صدرا
 يكون لتصديق خبر ذهني كما وقع في نارية ابن الفارض سلطان
 العشاق له **اجل اجلي ارضي انتضاء حباية تمامته** اجل
 واعلم انه اذا قيل قام زيد فتصديقه نعم وتكذيبه لا ويمتنع
 دخول بل لعدم النفي واذا قيل ما قام زيد فتصديقه نعم وتكذيبه بل ويمتنع
 دخول لانها النفي الا ثبات للنفي النفي واذا قيل اقام زيد فهو مثل
 قام زيد واذا قيل اقام زيد فهو مثل اقام زيد فتصديقه نعم وتكذيبه
 بل ولا محل فيه للاخو قوله **يا كرم نذير قالوا بل** وقد سبق لهذا مزيد
 بيان في كلمة بل في فارجع اليها **الرابعة** من الكلمات التي جاءت على

لام

مقدم

مكرر

ثلاثة اوجه كلمة **اي** بكسر الهمزة وسكون الياء وهي حرف جواب
 بمنزلة نعم اي بمعناها كونها تصديق الخبر بعد الاخبار ولا اعلام المستخبر
 بعد الاستفهام ولو وعد الطالب بعد الطلب فيقع بعد قام زيد وهل قام
 زيد واضرب زيد او نحوها وخصتها ابن الحاجب فيما بعد الاستفهام حيث
 قال واي اثبات بعد الاستفهام ولعله اراد ان يشروما يكون بعد الاستفهام
 وكما بين انهما يشتركان في الالوجه الثلثة اراد ان يبين امتيازها عنها
 على طريق الاستثناء فقال الا انها اي كلمة تختص بالتم اي حكمها حكم
 نعم الا في اختصاصها بالتم اي لا تقع في الالوجه الثلثة الا قبل القسم نحو قوله
 من سوت يونس **ويستنبذ** احق هو قد اي ورتي انه حقا الخامسة
 من الكلمات السبع كلمة **حتى** وهي حرف تامة لاحد ثلثة معات انتهاء
 الغاية وهو الغالب والتعليل وبمعنى الا وهذا اقلها ولذا قل من يذكره وتستعمل
 في الكلام على ثلثة اوجه فاحدا وجهها ان يكون جارة من حروف الجر فتدخل ح
 على الاك الصريح كأننا بمعنى الى وعاملا عملا نحو قوله تعالى حتى مطلع الفجر اي حتى
 الى حين اي حين والتنوين عوض عن المضاف اليه فحتى دخل على الاسم
 الصريح وجزه كلمة الى لكن الفرق بينهما من وجه احدها ان مخفوضها لا يكون
 الا ظاهرا لا منضم بخلاف الى فاما قوله انت حتاك فتصديقه نعم وتكذيبه لا
 منك انها لا تختص بضرورة وان الضرورات تتبع المحظورات فلا يقاس
 عليها الكلام وثانيه ان مخفوضها لا يكون الا اخر جزء من الشئ
 نحو اكلت السمكة حتى رأسها او ما يلائم اخر جزء منه نحو فلت الباردة حتى
 الصباح فان مجرورها عن الصباح وان لم يكن اخر جزء الباردة لكنه ملاق
 اخر جزءها ولا تقول حتى نصفها او ثلثها لعدم كونها اخر جزء من الشئ او ما يلائم

حتى

الفجر

الآخر منه والحوال انه لازم لان حتى موضوعه لا فائدة تقتضي الفعل قبلها
 شيئا فشيئا حتى يات على ذلك الجور وكلمة الى ليست كذلك وثالثها
 اذا لم يكن معها قرينة تقتضي دخول ما بعدها كما في قوله القرن القصيرة
 كي يخفف رجليه والذاد حتى ينفذ القاهل او عدم دخول كما في قوله سقى
الحيا والارض حتى امكن غريبت لانه فلان زال عنها الخير مجذوذ اعمل على
 الدخول في كليهما ويجزم في مثل ذلك لما بعد الى بعدم الدخول حملا
 على القالب في البابين هذا هو الصحيح والسبب كذا في المفعول قوله
وعلى الام الما قول من ان مضمون الفعل المضارع معطوف على الاسم
الضمير اي يدخل كلمة حتى حين كونها جارة على الاسم الصحيح وعلا الاسم الما قول الخ
 فتكون حينئذ ثانياً بمعنى الى في الفاية نحو حتى يرجع اليها موسى والاصل في
 التركيب حتى ان يرجع اليها بان المصدرية اي الى رجوعه اي الى زمن
 رجوعه وانما احتاج التفسير البناء على ان حتى بمعنى الى في الفاية اما والفاية
 زمانية او مكانية فاما بالتفسير الى ان الفاية زمانية وان المصدر الما قول
 قائم مقام الزمان المحذوف وذلك شايخ في المصادر كقولهم حيثك صلاة
العصر اي وقت صلاة العصر وايضا خفوق النجم اي وقت خفوق
النجم ونحوه وتكون حتى حيث دخول على المضارع الما قول بان المضمرة
 تان بمعنى الى في التعليق اذا كان ما بعدها سبباً لما قبلها نحو استسلم حتى تدخل
الجنة بنصب تدخل ونحو لا يزل الون يقاتلونكم حتى يردوكم بسقوط
 النون علامة للنصب ونحوهم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول
 الله حتى ينفقوا بسقوط النون فان الاسلام سبب لدخول الجنة
 ومقاتلة الكفار بالمؤمنين سبب لرد المؤمنين في زعمهم كما ان

فيما قبلها
 ١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠

١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠

١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠

١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠

١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠

عدم الاتفاق في سبب الانتشار في زعمهم واعلم ان الفعل
 الواقع بعد حتى لا ينصب الا اذا كان مستقبلاً ان كان استقبالية
 بالنظر الى زمان التكلم فالنصب واجب كما في قوله تعالى لن نبزج عليه
 عاقبت حتى يرجع اليها موسى وان كان بالنسبة الى ما قبلها خاصة
 فالوجه ان النصب والرفع نحو وزلزلوا حتى يقول الرسول فان قول الرسول
 اياهم مستقبلي بالنسبة الى الزلزلة بالنسبة الى زمان قصد ذلك
 علينا وكذلك لا يرتفع بعد حتى الا اذا كان حالاً ان كانت حالته
 بالنسبة الى زمان التكلم فالرفع واجب كقولك سرت حتى ادخلها اذا قلت
 ذلك وانت في حالة الدخول وان كانت حالته ليست حقيقة بل كانت
 محكية رقيق وجاز بنصبه اذا لم يقدر الحكاية نحو وزلزلوا حتى يقول الرسول
 قراءة نافع بالرفع بتقدير حتى حالهم حينئذ ان الرسول والذين آمنوا
 معه يقولون كذا وكذا فقرر ان الرفع مشروط ببلية شرط واحد ان يكون
 حالاً او مؤوقلاً بالحال كما ذكرنا نافع والثاني ان يكون ما بعدها مستقبلي
 لما قبلها فلا يجوز سرت حتى تطلع الشمس ولا ما سرت حتى ادخلها وهل
 سرت حتى ادخلها والثالث ان يكون فضلة في الكلام فلا يصح نحو سرت
 حتى ادخلها بل يبقى المبتدأ بلا خبر وقد تحتلها اي وقد تحتلها كلمة حتى
 معنى الى الفانية وكى التعليق كقولهم تعالى فقاتلوا حتى تقتلوا الى امر
 الله اي الى ان تقتلوا او كى تفتي اي كى يرجع الى امر الله وزعم ابن هشام الخضر
 وابن مالك رحمه الله انها اي كلمة حتى قد تكون بمعنى الى اذا لم يكن ما بعدها غاية
 ولا مستتباً لما قبلها كقولهم ليس العظام من الفضول ساحة حتى تجود وما لا يدرك
 قليل اي الا ان تجود اي الاجودك والحوال ان ما لا يدرك قليل والاستثناء منقطع

١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠

لان الجود من القليل ليس واخلاء العطاء من الكثير ما قل والثاني
 من الواجهة الثالثة من استعمال حتى ان تكون حرف عطف لا حرف جر بقوله
تفيد الجمع المطلق جملة فعلية مجزورة على انها صفة لفظ عطف كالثانية
كالاو في جميع الوجوه الا ان بيننا ما فرقا اشار الى ذلك بقوله الا ان المعطوف
بها اي بكلمة حتى مشروطة بامرين وقيل بثلاثة ذكره ابن هشام الحضر او حتى
وهي كون مدخولها منطوق الامضرا كما في قوله جاذب احدهما ان يكون بعضا
من المعطوف عليه سواء كان بعضا من كل قبلها نحو اكلت السمكة حتى
رأسها بالنصب او بعض من المذكور قبلها نحو اعجبتني الجارية
حتى حديثها ولا تقول حتى ولدها والنظا بطر ك في ذلك انها تدخل
حيث يصح دخول الاشياء ويمتنع حيث يمتنع ولهذا لا يجوز ضرب
الرجلين حتى افعلوهما والشرط الثاني ان يكون المعطوف غاية
له اي للمعطوف عليه قبله في شئ سواء كان في الزيادة اي في شرف
المقدار او في النقص اي في دناءة المقدار فالاول نحو مات الناس حتى الانبياء
عليهم الصلوة والسلام فان الانبياء صلوا الله عليهم غاية الناس
حتى الانبياء في شرف المقدار والثاني اشار اليه بقوله وعكس اي عكس
شرف المقدار في كون الغاية بجانب الاولي قوله زارني الناس حتى
الحمامون فان الحمامين غاية الناس في دناءة المقدار كما ان الانبياء
غايته في الشرف وقد اجمع الغايته في ما قل الشاقيها ناكم حتى الكلمة
فانتم رتبها بوثنا حتى بيننا الا صاعرا حتى حرف عطف والكلمة منصوب بالمعطف
عاضية المنحاطب المنصوب في قوله قهرناكم وكذلك بيننا منصوب بالمعطف
عاضية المتكلم في ثباتها والالف في بيننا والا صاعرا الا شبايع فحتى الا في مفيدة

من جمع قبلها كقيد كالحاج
 حة المشاة بالرفع او
 بعضا

من جمع قبلها كقيد كالحاج
 حة المشاة بالرفع او
 بعضا

الهيب
 كد في قن قرق
 واوله قن وقد راك
 بابوس

فها بوننا نكر مع
 من بوننا بوننا
 قور قور در سر
 زير متاعه و متاعه كد و بنا
 او بوننا بوننا بوننا

للقوة والثانية هي مفيدة للضعف اشار اليه بقوله فالكلمة غاية في القوة
 لانه جمع كمي وهو الشجاع والبنون الا صاعرا غاية في الضعف واعلم
 ان العطف تحت قليل واهل الكوفة ينكرونها ويجعلون نحو جاد
 القوم حتى ابون در ايتهم حتى ابك ومرت بهم حتى ابك ان حتى فيه
 ابتداء وان ما بعدها على اضماع عامل والوجه الثالث من اوجه حتى ان تكون
 حرف ابتداء اي حرفا يبتدأ بعده بالجملة ان تستأنف مثلا يناء كونها لا انشاء
 الغاية الغلبة لان هذا المعنى يجوز في استعمال التثنية فتدخل على ثلثة اشياء
 الفعل الماضي بالجر على البدلية من ثلثة ويجوز الرفع والنصب نحو قوله تعالى
 ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا اي كثر واوقالوا الابه فحق حرف
 ابتداء والمضارع المرفوع نحو حتى يقول الرسول في قراءة من رفع وهو نافع رحمه
 وقد عرفت انما ان الفعل متى يرتفع بعدها فلا تعيد والجملة الاسمية نحو قوله
 اي قول جبريل لازالت القتلى تتج وماؤها بدجلة حتى ما دجلة اشكر وقدم
 بيانه في المسئلة الثالثة من الباب الاول والسادس من الكلمات
 السبع كلمة كلما وهي مركبة عند ثعلب من كاف التشبيه ولا
 النافية وانما شددت لانها عند التقوية المعنى ولا رفع ثوبهم بقاء
 معنى الكائنين وعند غير سبيطة ومعناها عند الكابر النجاة
 مثل سيوية والتحليل والجبرد والنجاح واكثر البصريين الرفع والجر
 لا معنى لها عندهم الا ذلك حتى انهم يحيزون ابد الوقت عليها والابتداء
 بما بعدها ولما كان هذا المعنى لا يصلح في كل موضع لاقتفاء كلاما منكرا
 اشار الى موضع صلاحه بقوله فيقال فيها هي حرف روع وزجر كائنا
 في نحو قوله تعالى فيقول ربي اهانن كلامي انتبه عن هذه المقالة ولما راى

ك

الفراء والكسائي وابو حاتم ومن وافقهم ان معنى الردع والرجس مستمر
 فيما زلوا معنى ثانيا يصح على ذلك المعنى ان يوقف قبلا ويتبدل بها واختلفوا
 في تعيين ذلك المعنى على ثلثة اقوال الاول ان يكون بمعنى نعم وهو قول الفراء
 والكسائي بجمع حقا وهو قول الكسائي والثالث بمعنى الا الاستفتاحية وهو
 قول الجاهليين كما كان كل من هذه المعاني الثلاثة لا يصلح في كل موضع كما
 لا يصلح فيه معنى الردع اشارة الى اقوالهم بالتسريب وموضع صلاح كل بقول
 وحرف تصديق ان ويقال في حرف تصديق اي بمعنى نعم كائنا في نحو وما هي
 الا ذكرى للبشر ولا والقسم المعنى اي والقسم فيكون كذا بمعنى نعم اذ ليس قبلها ما
 يرفع رده حتى يكون بمعنى الردع ويقال فيها من بمعنى حقا او الا الاستفتاحية
 على خلاف ذلك كائنا في نحو لا تطعه اي اختلف في معنى كلمة كذا في هذه
 الاقوال بعضهم بمعنى حقا وبعضهم بمعنى الا وهو اول لان لا يخلو اما ان
 يكون كالا سماعا بعد كونها بمعنى حقا فياخر اشتراك كلمة واحدة بين اللاحية
 والكيفية وذلك نادر ومخرج الى تكلف علة بناءه او حرفا فياخر تفسير
 الحرف بلام وذلك خلاف الاول اذ الاول تفسير حرف بحرف تنبيه
 فقول كذا ينفرون بعبادتهم بالتسوية اما على انه مصدر كذا اذا اعيا
 اي كلفوه دعوتهم والنقطه الاولى من الكلام وهو الثقل اي حملوا كذا وجوز
 الترخيص في وجه كونه حرف الردع بالتسوية كما في سلاسلهم وفيه
 وفيه البقرة من الكلمات السبع كلمة لا فيكون نافية ونهاية
 وزائدة فالنافية تعمل في النكرات عمل ان اي عمل ان عمل كثيرا واعلم
 ان كلمة لا حال كونها نافية على نحو اوجه احدها ان يعمل عمل ان ينصب
 الامم ورفع الجنب وذلك اذا اريد بها نفي الجنس على السبيل العموم

والدليل الاية

في قوله لا تطعه اي اختلف في معنى كلمة كذا في هذه
 الاقوال بعضهم بمعنى حقا وبعضهم بمعنى الا وهو اول لان لا يخلو اما ان
 يكون كالا سماعا بعد كونها بمعنى حقا فياخر اشتراك كلمة واحدة بين اللاحية
 والكيفية وذلك نادر ومخرج الى تكلف علة بناءه او حرفا فياخر تفسير
 الحرف بلام وذلك خلاف الاول اذ الاول تفسير حرف بحرف تنبيه

والاستفراغ

الاستفراغ

والاستفراغ وذاك المنصب اما ظاهر او غير ظاهر فالاول لا يكون
 الا اذا كان اسما عاما سواد كان خافضا نحو لا صاحب جود بمقوت وقول
 الى الطيب فلما ثبت بجدي غير شوب ابن احمد على احد الابلوم مرقع ويشبه به
 نحو لا خيرا من زيد عندنا او رافعا نحو لا حسنا فعله مذموم او ناصبا نحو لا
 طالعا جبلا حاضرا والثاني لا يكون الا اذا كان اسما غير عاملا فانه يبنى
 على ما ينصب به وهو ما بالياء كما في التنشئة ويجمع على حدها نحو لا رجلين
 ولا مسكينين في الدار واما الكسرة كما في الجمع المؤنث التام نحو الامهات
 فيما واما الفتحة نحو لا اله الا الله فانه منبثق على الفتحة منصوب المحل على انه اسم
 لا التي لنفي الجنس وجنسه مخدوف على سبيل الجواز للعلم به ونعيم لا تدركه
 والتقدير لا اله الا الله او موجه الى الله والثاني من الالوجه الحقة اشارة
 اليه المحمودة عاطفا على قوله عمل ان كثيرا بقوله وعمل ليسا قليلا لقوله
 تعينه فلا شيء على الارض باقيا ولا ورثما قضي الله واقيا وانما مثل
 بالبيت اجتبا جاعا على الزجاجة حيث ادعى انها لا تعمل الا في الام فاقعة
 وان جنسها مرفوع على ما كان عليه قبل الدخول الثالث من الالوجه
 الحقة ان يكون عاطفة وذلك لا يمكن الا بثلاثة شروط احدها
 تقدم الاثبات كجاء زيد لا عمرو او الامر نحو اضرب زيدا لا عمروا قال
 سيويه او نداء نحو يا ابن اخي لا ابن عمي الكائن لا يقتصر بعاطفة فاقا
 اقتضت لا يكون للعطف نحو جاء زيد لا بل عمرو فاعطف بل ولا رد
 لما قبله لا عاطفة ونحو ما جاء زيد لا عمرو فاعطف الواو ولا توكيد
 لنفي لا عاطفة لا انتفاء الشرطين فيه معا تقدم الاثبات وعدم
 الاقتصران بالعاطفة والثالث ان يتعاند متعاضدان فلا يجوز

بنه كاه نكاه وشتن

جاز في رجل لا زيد بل يجوز لا امرأة الرابع من الواجهة الحقة ان يكون
 جوازا متناقصا لنعم وهذا يحذف الجمل بعدها كثيرا يقال اجاءك زيد
 فتقول لا والاصل لا لم يحسن والخامس من الواجهة الحقة ان يكون على
 غير ذلك فالاصل فيه الرفع والتكرار ووجه تدخل على المعرفة مثل لا الشمس
 ينبغي لها ^{الاية والنكرة مثل اللغوية} والاثني عشر وعلى الماض لفظا وتقديرا نحو
 فلا صدق ولا صبا واذا دخلت على المضارع يجب التكرار نحو لا
 يحب الله الجهر بالسوء **واعلم** ان لا قد يعترض بين الجاز
 والمجوز نحو غضب من الاشياء وبين الناصب والمنسوب نحو
 لا تاعلم وبين الجازم والمجزم في حوان لا تفعلوه قوله والناهي
 عطوف على قوله فالنافية تجزم المضارع وتخشع بالاستقبال سواء كان
 المطلوب منه مخاطبا نحو لا تفعل او غائبا نحو فلا تسرف
 في القتل ونحو لا يتخذ **المؤمنون** الكافرين او متكاملا نحو لا ارتكب هذا
 وقول الله لا اعرف قاربا حورا مدا معناه وتبذ السوء مما امسى فيه
 المسبب مقام السبب والاصل لا تكن هنا فراك واعلم انه
 لا فرق في اقتضاء الاطلاقية للجزم بين كونها مفيدة للمضي كما مر وبين
 كونها للدعاء نحو ربنا لا تغرغ قلوبنا بعد ازهديتنا وكونها للاستعجال
 كقولك لنظير ري لا تفعل كذا وكذا الحكم اذا خرجت عن الطلب كالتهديد
 كما يقال للعبد المتعنت لا تطعنني تهديدا لانه يابى عن الطاعة والزائدة دخولها
 كخروجها ينع ان الزائدة دخولها في الكلام وخروجها عنه سواء في افادة اصل
 المعنى فلا ينافي عدم التسوية في افادتها التقوية والتوكيد في الكلام عند
 دخولها وانما هي عند خروجها الزائدة من على اصل المعنى نحو قوله تعالى

او ليار
 لا ينافي
 لا ينافي
 لا ينافي

ما منع

ما منع ان لا تسجد اي ان تسجد كما جاز لفظ ان تسجد بغير كلمة
 لانه موضع اخر قوله كما ما منع ان تسجد ما خلقت بيدي فعل ان كلمة لازمة
 فان قلت النون كلمة ههنا وبين فكيف حكم بزيادة حرف منه قلت
 لا نفع بالزيادة اللغو الضايع بل ما يوضع لرفع ثبوت منه وانما وضعت
 لان يدكر مع غيره فيفيد الكلام وثاقفة وقوة وهو زيادة في الهندس غير
 قاصح فيه تامر كذا قاله البيضاوي في انوار التنزيل واعلم ان كلمة لا قد
 تحتل النفي والزيادة ومعنى التنزيه كثيرة منها قوله تعالى لا اقسم بيوم القيمة حيث
 قال قوم اننا نأفئتم **اختلغوا** في منقذنا قال بعضهم ان مثل تقدم وهو ما حكاه
 الله تعالى عن الكفار يقولون يبعث الله من يعوت فيكون المعنى لا اي ليس
 الامر كذلك استأنف اقسام وهذا بناء على ان القرآن كلمة كسوت واحدة وفيه
 نظر لان كلمة لا لا يجاب بها المنفي على ما سلف في كلمة نعم وقال بعضهم
 ان منفيها فعل القسم واختاره الزحخشري قال والمعنى في ذلك الله لا يقبل الشك
 الا اعطاه ما لم يدل على قسم بمواقع النجوم والله قسم لو تعاملون عنطيم فكانه
 بادخال حرف النفي يقول ان اعطاني له باقسام به كلام اعطاه يعني انه يستحق
 فوق ذلك وقال قوم من زائدة **اختلغوا** فائدة قال بعضهم انها زائدة
 توطئة وتسميد النفي الجواب المحذوف والتقدير لا اقسم بيوم القيمة لا يتركون
 سدي ورد بانها لا تنزاد لذلك صدر بل حشو كما ان زيادة كلمة ما كان
 كذلك في فيما رخصه من الله وايضا تكونوا يدرككم الموت ونحو زيد كان فاضلا
 لان زيادة الشئ يفيد ارجاهه وكونه اقول الكلام يفيد الاعتناء به قالوا ولهذا
 تقول بزيادة ترا في خلا اقسام سورب المشار والاية يوقوعها بين الناء ومعطوفها
 بخلاف هذه واجاب عن ذلك ابو علي بما تقدم من ان القرآن كلمة كسوت

ما منع
 ما منع
 ما منع

وفيه تنقل لان المتصور ان يكون كلمة لا في مستثنى كلام وقعت
 هي فيه سواء تقدم قبله شيء اولاً تاماً النوع الرابع من الانواع الثمانية
 ما يأتي على اربعة اوجه وهو اربعة احدها لو لا فيقال فيها تارة هي حرف يقتضي
 امتناع جوابه لوجود شرط وهذا مفهوم قولهم من لم يربط امتناع
 الثانية لوجود الاول واما قوله عليه الصلوة والسلام لو لا ان استثنى على
 امتني لا فترتها بالسواك عند كل صلوة في التقدير لو لا مخافة ان استثنى
 لا فترتها امر ايجابي فلو لا هذا التقدير لانكس قاعدت لو لا اذا احتجج
 المكشقة والوجود الامر فيختص بالحكمة الاكيدة المحذوفة الجبر غالباً
 نحو لو لا زيد لا كرميتك فرفع زيد بالابتداء لا بفعل محذوف ولا كلمة
 لو لا انبأ بها عنه ولا بها اصالة فلا فالزاعج ذلك في قال الاشتر
 يجب سكون الجبر كوناً مطلقاً كالوجود والحصول محذوف فاذا اريد الكون
 المقتضى مثل قائم وقاعد فيجزان نقول لو لا زيد قائم ولا ان تحذف بل
 تجعله مبتداءً مضاعفاً الى زيد مثل ان تقول لو لا قيام زيد لا تشك
 او تدحل كلمة ان على الجنداء فتقول لو لا ان زيد قائم ويصير ان و
 صلته مبتداء محذوف الجنداء وجوابه او مبتداء لا خبر له او قاعداً للثبوت
 محذوفاً على الخلاف وقيل ان كان الجبر كوناً مقيداً يجب ذكره ان
 ما يعلم نحو قوله عليه الصلوة والسلام لو لا قومك حديثه عن دين الاسلام
 لو لم يمت الكعبة ويجوز الامر ان علم وقد استوفينا حكم دخولها
 على الضمائر فلا نفي في ثمة وتنا يقال فيها هي حرف تخفيض بالحاء والمحاكمة
 والضادين المعجنيين وعرض فيفتح العين ويسكون الواو قوله اي طلب
 بازعاج او برفق تفسير وتشرعاً ترتيب اللفظ اذا الفرق بين التخفيض

والعرض

في قوله لو لا ان زيد قائم
 في قوله لو لا ان زيد قائم

لما شئت روى

واذا قلنا ان زيد قائم
 ان زيد قائم فليس ان زيد قائم
 ان زيد قائم فليس ان زيد قائم
 ان زيد قائم فليس ان زيد قائم

والعرض ان التخفيض طلب الشئ من احد بحيث وان عاج والعرض
 طلبه بلين وتأويب فتختص حينئذ بالخصارح او بما في ثاويله نحو لو لا
 شئ تنفردون الله مثال الاول ولو لا اخر تن الى اجل قريب مثال الثاني
 وتنا يقال فيها هي حرف توبيخ وتندب فيختص بالحافض نحو فلو لا نصرهم
 الذين اتخذوا من دون الله قوماً نالوا الهمة ومنه قوله تعالى لا جاءوا واعليه باربعة
 شمس اء وقد ينفصل من الفعل الداخلة هي عليه يا ذوا يا ذوا وبجملته
 شرطية مفرقة فالاول نحو فلو لا اني جاءهم باسنا نخرعوا المعنى فلو لا
 نخرعوا وقت جيت بهلنا والكمات فلو لا ان ابلغت الحلقوم وانتم حينئذ
 تنظرون المعنى فلو لا انتم ترجعونها والثالث نحو فلو لا ان كنتم غير
 غير مبرورين وحاكمكم انكم تشاهدون ذلك ونحن اقرب الالية قيل
 وتنا يكون للاستفهام نحو لو لا اخر تن الى اجل قريب ونحو لو لا
 انزل اليه ملك قاله ان كونه للاستفهام السامع والاشترى لا يشترى
 هذا اوله الكي بالقييل والنظام وانما اي كلمة لو لا في الاول للعرض وفي الثانية
 للتخفيض ورا والهموس معنى آخر لكلمة لو لا وهو ان يكون نافية مثل
 كلمة وجعل منه قوله تعالى فلو لا كانت قرية امنيت اي لم يكن قرية لم
 امنيت فنفعها ايمانها الا قوم يونس والنظام ان اطراف فلو لا بمعنى التوبيخ
 اي فلو لا كانت قرية واحدة من القرى المحيطة تائب عن كفرها
 قبل مجي العذاب فنفعها ذلك وهو اي كونه بمعنى فلو لا في الاضغاث والكسائي
 والفراء ويؤيد قراؤتي وعبد الله فلو لا يلزم من ذلك معنى النفس الذي
 ذكره الا وى لان اقتصر ان التوبيخ بالفعل الحافض يشهد بانتفاء وقوعه
 الثانية من الكلمات الاربعة التي تأتي على اربعة اوجه كلمة ان

في قوله لو لا ان زيد قائم
 في قوله لو لا ان زيد قائم

منها

اكلون الخفيفة يقال فيها هي شرطية كائنا في قوله ان تخفوا ما في صدوركم
 لكم او تبدوه يعلمه الله وخوان يشتموا يغفر لهم ما قد سلف وخو وان عند غر
 عدنا وان تغفروا وعد وقد يقترن بلا النافية فيظن من لا بصيرة له انها الا
 الاستثنائية كخو الا تنفروه فقد نصره الله وخو الا تنفروه يعذبكم وخو الا تنفروا
 وترجى اكن من الخي اسريه والاصح ان لا فادع النون في اللام على ما
 عرف في التصريف ويقال فيها هي نافية كائنا في قوله ان تخفوا من سلطان بهذا
 اي ما عندكم سلطان بهذا واعلم انما لا دخل على الجملة الاسمية والفعلية
 فالاول خو ان الكافون الا غرور وخوان اتها تهم الا الاثني ولدنهم وان من اهل
 الكتاب الاليوم من بن يذف الجسد اذ التفسير ما احد من اهل الكتاب الالية
 والثانية خو ان اردنا الا الحسن ان يدعون من دون الله الا اننا وتطعنون ان
 بنه الا قسلا وغير ذلك والمذكورة في المتن محتسبة على اي الاكية والفعلية بحسب
 المقدرات كما تقول بعضهم لا تأتي ان النافية الا قبل الا الاستثنائية او مائة معناه
 كائنا في قوله ما عليكم حافظ مردود بهذه الالية وبقوله قل ان ادرى اقرب مائة
 عدون وان ادرى علمه فثبت لكم وقد اجتمعت اى الشرطية والنافية في قوله كما
 ولعن زالتان امسك من احد من بعد فالا ولا شرطية والثانية نافية جواب
 للقسم المحذوف الذي اذنت به اللام الداخلة على الاول اي ولعن زالتا والله ما
 امسك من احد من بعد اي من بعد الله او من بعد الزوال وجواب الشرط
 محذوف وجواب كذا في الحفظ وقال القاض البيضاوي رحمه الله في تفسيره هذه
 الالية وجملة ان امسك ما اداة متجوآين وهو الانشء لان توفية اللفظ
 واجبة هي امسك ويقال فيها هي مخففة من الثقيلة فتدخلا على الجملتين ايضا فان
 دخلت على الاكية جازا عما خلا فالكوفيين ويكشراهما لهما فالا ولا

في قوله ما عليكم حافظ مردود بهذه الالية وبقوله قل ان ادرى اقرب مائة عدون وان ادرى علمه فثبت لكم وقد اجتمعت اى الشرطية والنافية في قوله كما

ان كل نفس

في قوله ما عليكم حافظ مردود بهذه الالية وبقوله قل ان ادرى اقرب مائة عدون وان ادرى علمه فثبت لكم وقد اجتمعت اى الشرطية والنافية في قوله كما

في قوله ان كلاً ما ليون فيهم في قراءة من خفف النون وهم اهل الحمين
 وابوبكر وحكا به سيبويه ان عمرو المنطوق والساخون كل نفس
 لما عليها حافظ في قراءة من خفف ما واما من شذو ما فهم نافية
 غير مخففة من الثقيلة بل يكون ان للنون ولما بعن الا الاستثنائية
 وخو قوله نأ وان كل نفس لما متاع الحقيق الدنيا وخو وان كل لما جميع
 ليدنا محفوس وخوان هذان لصل في قراءة حفص وكذا قراءة
 ابن كثير الا انه شذو نون هذان واعلم ان جواز اعمالها قليل
 واهمالها كثير اذ دخلت على الاكية وان دخلت على الفعلية وجب
 اعمالها والاكثر وقوعها بعد الفعل الماضي من النواسخ خو وان كانت
 كلبيرة وان كادوا ليفتنونك وغيرهما ودون الفعل المضارع من
 النواسخ ايضا خو وان يكاد الذين وخو وان تظنك لمن الكاذب
 ودون الفعل الماضي عيس الناسخ خو قوله شئت يمينك كسأما ان قتلت
 ولا يتناسب عليه لنذرية وحيث وجدت ان وما بعدها اللام المفتوحة
 كانه هذه الامثلة فاحكم بان اصلها المشدودة في هذه اللام خلافه يقال
 فيها زالت كائنا في قوله ما ان زيد قائم وخو قوله ما ان اتيت بشيء انت
 تكلمه واكثر ما زيد بعد كلمة ما النافية الداخلة على الجملة الفعلية كانه البيت
 او الاسمية كانه الخيال وقد يزداد بعد الموصولة الاكية كقوله
 يرجع المرء ما ان لا يسره وتعرض دون ادناه الخطوب وبعد المصدورية
 كقوله ورجع الفتى للنج ما ان رايته على السب خير الا يزال يزيده وبعد الا
 الاستفهامية كقوله الا ان سرى ليلى فبست كيب احاوان تادى
 النوى بقضوبه وحيث اجتمعت ما وان فان تقدمت ما فهي نافية

وان كلا من البر والفاو
 والمخ والكافر لما بعن
 في قوله الفراء في قوله البصرين
 ما زلت والمخ وان كلا ليون فيهم
 زبكا عالم اي يثبت لم جزا عالم
 وقدر

كلمة ان

وان زائدة على ما مر في قوله ما ان اتيت ارج وان تقدمت ان فعل شرطية وما
 زائدة نحو قوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبت فاصلا اما ان وما
 فان للشرط وما زائدة وانما لم يكن الواقع في الاول زائدة لان الاول يلحق الاعتناء
 والاهتمام فلا شك ان وقوع الزوائد فيها ينافي مع الثالث من الكلمات الاربعة
 التي جاءت على اربعة اوجه من المعاني كلمة انت المقتضية الخفية وهي
 على وجهين اسم وحرف فالاسم على وجهين احدهما ان يكون ضمير المتكلم في قول بعضهم
 ان فعلت بسكون النون والاشرون على فتحها وصلأ وعلى الايتان بالالف وقتها
 والثاني ان يكون ضمير المخاطب في قولك انت انتما انتن انتن على
 قول الجمهور فان الضمير هو ان والتاء حرف خطاب عندهم والحرف ما اشار اليه
 له بقوله فيقال فيا هي حرف مصدر في نصب المضارع ويقع في موضعين
 احدهما في الابتداء في موضع الرفع نحو وان تصوموا خير لكم وان تصوموا خير لكم
 وان تعفوا اقرب للتقوى وخوها فان مع الفعل بعد هذه المواضع في تأويل
 المفرد مرفوع محلا على الابتداء كقوله ان تسبح بالعبادة خير من ان تراه والثاني
 يقع في وسط الكلام اما منصوبا كانه في خبره ليد الله ان يحقق فان مع الفعل
 في تأويل المفرد منصوب محلا على انه مفعول يريه الله ان يخفف فان مع الفعل
 واما مرفوعا نحو اعجبني ان صحت فان مع الفعل في محل الرفع على الفاعلية
 لا عينية اي اعجبني صحتك واما مجرورا نحو اوردنا من قبل ان تاتينا فان
 مع الفعل في محل الجزاء على كونه مضافا اليه لكلمة قبل ويقال فيها هي زائدة اسم
 وخولها نحو وجدة حصول المعنى المقصود في خوفه ان جاء البشير فان زائدة
 بدليل صحتها تقدير فلما جاء البشير ولكننا كذبت وجوب الفعلين مرتباً احدهما
 على الآخر في وقتين متبئتين لا فاصل بينهما كانهما وجدان في جزء واحد

جاء

في قوله تعالى وان تصوموا خير لكم وان تعفوا اقرب للتقوى وخوها فان مع الفعل بعد هذه المواضع في تأويل المفرد مرفوع محلا على الابتداء كقوله ان تسبح بالعبادة خير من ان تراه والثاني يقع في وسط الكلام اما منصوبا كانه في خبره ليد الله ان يخفف فان مع الفعل في تأويل المفرد منصوب محلا على انه مفعول يريه الله ان يخفف فان مع الفعل واما مرفوعا نحو اعجبني ان صحت فان مع الفعل في محل الرفع على الفاعلية لا عينية اي اعجبني صحتك واما مجرورا نحو اوردنا من قبل ان تاتينا فان مع الفعل في محل الجزاء على كونه مضافا اليه لكلمة قبل ويقال فيها هي زائدة اسم وخولها نحو وجدة حصول المعنى المقصود في خوفه ان جاء البشير فان زائدة بدليل صحتها تقدير فلما جاء البشير ولكننا كذبت وجوب الفعلين مرتباً احدهما على الآخر في وقتين متبئتين لا فاصل بينهما كانهما وجدان في جزء واحد

من الزمان كانه قيل لما احسن مجس البشير فاجاءه الالتقاء من غير
 ريب ولبث وكذا زائدة حيث جاءت كلمة ان بعد ما التوقيتية
 كانه قوله تعالى ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيئ بهم وقوله تعالى ولما ان
 جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلماً ما وهذا هو الاكثر
 وقد تجس بين لو وفعل القسم مذكور نحو قوله فاقسم ان لو التقيت
 وانتم اومنون وكما قوله اما والله ان لو كنت حراً وتلكما يقع بين الكافي
 ومخفوطهما كقوله ويومئذ اوفينا بوجه مقتسم كان طيبة تعطوا الى وارث
 استام وبعد ان كقوله فاملكه حتى اذا ان كانه وهو ليس عاملة
 في كونها زائدة خلافاً في قال بعضهم بعمل النصب في المضارع
 حال كونها زائدة كما تجسر كاستامن والباء الزائدة تبين منهم الاضغاث
 وعد منه قوله تعالى وما لنا ان لا نستوكل على الله وما لنا ان لا نتقاتل في
 سبيل الله وقال بعضهم لا يعمل لعدم اختصاصها بالافعال
 بدليل دخولها في حروف والاسماء كما متر واجاب عن الآية بانها
 مصدرية فيها ويقال فيها انها مفترة في خوفنا وخينا اليه ان
 اصنع الفلك فان مفترة بمنزلة اسي ويحتمل المصدرية بان يقدر
 قبلها حرف جر فيكون واخلة على الامر وعن الكوفيتين انكار ان التفسيرية
 البتة وله وجه لانه اذا قيل كتبت اليه ان افعل لم يكن افعل نفس
 كتبت كما ان الذهب ينقل العنبر في قوله هذا عني اي ذهب
 ولهذه الوجوه باي مكان ان في المثال لا تجده مقبولاً في الطبيعة ولها
 عند مثبتها شروط انشاها اليه بقوله وكذا مفترة حيث
 وقعت بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه اي لا يكون في الجملة الواقعة

جاء
 في قوله تعالى وان تصوموا خير لكم وان تعفوا اقرب للتقوى وخوها فان مع الفعل بعد هذه المواضع في تأويل المفرد مرفوع محلا على الابتداء كقوله ان تسبح بالعبادة خير من ان تراه والثاني يقع في وسط الكلام اما منصوبا كانه في خبره ليد الله ان يخفف فان مع الفعل في تأويل المفرد منصوب محلا على انه مفعول يريه الله ان يخفف فان مع الفعل واما مرفوعا نحو اعجبني ان صحت فان مع الفعل في محل الرفع على الفاعلية لا عينية اي اعجبني صحتك واما مجرورا نحو اوردنا من قبل ان تاتينا فان مع الفعل في محل الجزاء على كونه مضافا اليه لكلمة قبل ويقال فيها هي زائدة اسم وخولها نحو وجدة حصول المعنى المقصود في خوفه ان جاء البشير فان زائدة بدليل صحتها تقدير فلما جاء البشير ولكننا كذبت وجوب الفعلين مرتباً احدهما على الآخر في وقتين متبئتين لا فاصل بينهما كانهما وجدان في جزء واحد

قبلها حروف القول الا اذا اولى بانه معناه على ما يجب بعد ذلك تقتضى تخافض
 اى لا تدخل عليها حرف جز لانها ح مصدرية لا تنسب اليه ولما كان انتفاء
 الشرط موجبا لاستغناء الشرط فخرج عليه بقوله فليس منها اى ليس
 من ان التنسبية في قوله تعالى واخذوا عويصهم ان الحمد لله رب العالمين لان
 المتقدم عليها اى على كلمة ان غير جملة وقد عرفت اشتراطها بتقديم
 الجملة في قوله وفعلت بعد جملة ولا اى وليس من ان المفترضة ايضا نحو
 كتبت اليه بان افعل لا فاعل الخ فاضى مانع من التنسب كما اشار اليه
 بقوله ولم يقتضين بل يكون مصدرية وقول بعض العلماء مبتدأ في قوله
 تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله قوله انها مفترضة في محل
 النصب على انه مقول القول الذي جعلناه مبتدأ وان محلى على انها مفترضة
 لا امرتني دون قلت منه من من بعض العلماء فلفظ منع على صيغة
 المحمول مجزوم محلا على انه جزء الشرط الجازم ولا محلى بجملة منه من الاعراب
 بالتلويح عليك في الجملة الواقعة جوابا للشرط الجازم والشرط مع الجواب
 في محلى الرفع على الخبرية من المبتدأ وقوله انه لا يصح ان يكون اعبدوا الله
 ربكم مقولا لله تعالى تعليلا قوله منع منه لان الامر مسند الى الله تعالى وهو
 لا يقول اعبدوا الله ربكم لا تلتزموا الرب تعالى عنه فلو اكسيرا وان
 محلى قول بعض العلماء على انها مفترضة قلت في قوله ما قلت لهم محووف
 القول تاكيدا لما مر وجوز الزمخشري ان يكون تفسيره ان اول قلت بامرت
 اى ما امرتهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله فيكون ان مفترضة للقول المأثور
 بالامر فلا محذور وانما وضع القول موضع الامر فيشر بل على قضية الادب
 لئلا يجعل نفسه وربه امرين ودل على الاصل ان المحسنة وجوز

قوله وحي ربك
 لا يقول اعبدوا الله ربكم
 لا تلتزموا الرب تعالى عنه
 فلو اكسيرا وان

وجود

الزمخشري

الزمخشري ايضا مصدرية على ان المصدر الحاصل من ان المصدرية اى العبادة
 في اعبدوا الله بيان للمعنى اى عطف بيان لها في لا بدل من البقاء الموصول
 بلا عاكدا المبدى منه اعني الضمير العائد اليه في حكم السقوط والصواب
 العكس اى المصدر المأثور بدل من الضمير المحذوف في وجود الضمير حيث
 كافى بعد ذلك كون المبدى منه في حكم النجاسة فلا يلزم بقاء الموصول بلا عاكدا
 لا عطف بيان لها لان عطف البيان في الجوامد بمنزلة العطف في المشتقات
 فكما ان الضمير لا ينعى كذلك لا يعطف عليه عطف البيان والعجب
 من الزمخشري لعدم تجويز مصدرية ما لا من الهاء معطلة بقوله بقاء الموصول
 بلا عاكدا مع قوله المفضل وقوله ان المبدى في حكم النجاسة الاول ان من لم يمتثل له
 بنفسه ومفارقة التاكيد والصفة في كونها تحتين لما يتبعانه لا ان يقتوا
 اهدار الاول واخطوه الا ترى تقول زيد رايت غلامه رجلا صالحا فلو
 ذهبت تسمى الاول لا يستكمل انتهى وهو متناقض فمنه تام شمر
 الا عجب منه انه يجوز ان يوال الاوليان من الضمير فيقومان مع انه لا بد
 من رجوع الضمير الى آخر ان لكونه مبتدأ ولم يجوز هذا الا بدلا او لا يبدل
 الزمخشري المصدر اى العبادة المأخوذة من قوله ان اعبدوا الله ايضا من مائة قوله
 الا ما عني ما قلت لهم الا عبادة لان العبادة لا يعمل فيها فعل القول وهو قلت
 اذ العبادة مصدر مفعول ومن شرط مفعول فعل القول كونه جملة ولا يجتمع
 في وادعى ربك الى النفي ان اتخذني من الجبال بيوتا ان تكون ان مفترضة مثلكم
 بالنصب على الحالية من اسم يكون في وادعى اليه ان اصنع الفلك خلافا لمن
 منع ذلك اى كون ان مفترضة في ان اتخذني والمانع ابو عبد الواسي وانما منع
 بناء على ان هذا الوصل الهمام باتفاق لانه وحى الى النحل وليس في الالهام معنى

قوله تعالى
 ان اعبدوا الله
 ربكم لا تقولوا
 ربنا اعبدوا

قوله تعالى
 ان اعبدوا الله
 ربكم لا تقولوا
 ربنا اعبدوا

قوله تعالى
 ان اعبدوا الله
 ربكم لا تقولوا
 ربنا اعبدوا

حکمتی بنا

فكفي بنا فضلاً عما من غيرنا حُبُّ البسِّ محياً يا أيها محمد نكسرة موصوفة
بالنكسرة وهو كلمة غيس ويشترط في برفه غيس على أنه خبر محذوف في أي هو عين نا
غيند يَحتمل أن يكون نكسرة موصوفة بجملة ومعرفة مؤنث بها وإجاز
أبو على الفارسي أن تقع كلمة من نكسرة تامة غيس محتاجة إلى صلة وصفة
وتحذف الحاء عليه قوله أي قول الشاعر ونعم من هو في سرِّ وإعلام
أي ونعم شخصاً هو فروع أن فاعلاً كقولهم مستتر ومن نكسرة غ على نصب
تجيب على ما قد قولهم رجلاً هو وقوله هو مخصوص بالمدح مبتدأ خبره ما قبله
أي ونعم مع فاعله أو خبر مبتدأ محذوف على الخلاف في هذا الباب
وقال غيره من موصولة موصوفة فاعلاً فعل المدح وقوله هو مبتدأ خبره
هو آخر على ما قد قوله شعر شعر والطرف متعلق بالمحذوف أي ونعم
من هو مؤنثاً بنا في التي السر والاعلان وحج يحتاج إلى تقدير هو ثالثاً مخصوصاً
بالمدح تنبيه الكسب أن زاوئة من معنى أرض وهو التوكيد أي الزيادة وذلك
سهل على قاعده الكوفيتين في أن الألف تنزاد وتعمل عليه بيت الحسان
رضاً فيمن خفض كلمة غيس وهو خلاف الظهور والصواب كونه نكسرة
موصوفة على ما مر النوع الخامس من الأنواع الثمانية هو ما يأتى على حدة
أوجه وهو شيان أحدهما أ فتحة شرطية نحو أيها الأجلين
قضيت فلا عدوان علي فأي شرطية تجزم الفعلين على معنى إن إن أمكن
والآخى جواب بالفاء كالمثال وإنما يمكن الجزم فيه لكونه جملة اسمية وليس
في صدرها شيء قابل للجزم فالفاء وقع استفهاماً نحو أيها زاوئة هذا أيها
فالاستفهام مرفوع على أنه مبتدأ مضاف إلى الضمير وخبر الجمله بعدها

المقدیر ثالث

ابن ثابت

5

قال عند ذلك اني اذا اريد ان اكل كفا
ازد قكرا حتى انني ما يتن علي ان تاذرني تكون
اجبر الي اني اجمع تسنين فان اتممت عشر ايام
عندك وليس بواجب عليك وما اريد ان اسق
عليك يا اشرط العشر بغيره ان شاء الله
في الصلطين الوالي بالهد قال عيسى
ذكر الذي وصف بيني وبينك اني
ما شئت عاول ما شئت قضيت
تذوق اصد ما انا الاصلين
فلا عدوان علي الاظاع ما انا طالب
يا اشرط ما شئت ما شئت
ما شئت ما شئت ما شئت
عندنا ما شئت ما شئت ما شئت

رجل

قاعدة وجوب ظ

لان زمان الماخ في الحال والحال فرع المستقبل
اي الحال سابق على الماخ والحال فرع المستقبل
على الحال وان يقع على المستقبل والمستقبل سابق
على ذلك الشئ فيكون الاستقناء سابقا على
الماخ فيكون الماخ سابقا على
الماخ فيكون الماخ سابقا على

منتفية

فلفظ لو هذا في الآية والله على امور احدى ان مشية الله تعالى رفيع
 هذا المتن في بصر اللام منتفية لانها تجعل المثبت منتفيا والمنفي
 مثبتا من الشرط واجزاء والمقطوف في عينها فيكون المعنى ما شئتوا
 يلزم من هذا من انتفاء المشية ان يكون رفعه الى اليمين منتفيا
 ايضا اذ لا سبب لرفع المشية وقد اتفقت في يلزم من انتفاء
 السبب الكافي انتفاء مشية بخلاف ما اذا كان السبب غير منحصر
 بالشرط كونهام لا تقتضي وضوؤه فانه لا يلزم من انتفاء النوم انتفاء
 النقص لجواز انتفاء سبب آخر من النواقض لانه لا ينحصر بالنوم
 فان قلت الاستدراك بعد قوله ولو شئت لرفعناه بها بقوله
 ولكنه اخذ الى الارض اي مال الى الدنيا يدل على ان للرفع سبب آخر
 وهو عدم الخيل الى الدنيا فلا يستقيم قوله اذ لا سبب لرفع المشية
 قلت نعم ولكن المشية سبب لرفع موجب لرفعها و
 ان عدمه دليل على عدمها والانتفاء المستب على انتفاء السبب
 فالسبب للشيء للشيء سبب لذلك الشيء فيكون السبب
 الحقيقي هو المشية وان ما شئتوا هذه من الاسباب ونسائط
 معتبرة في صور السبب من حيث ان المشية تعلقت به كذا
 فهم من انوار التنزيل وهذا المعنى المفهوم من الآية بواسطة كلمة
 لو من انتفاء الاور والشا كائين بخلاف المعنى المفهوم من الاثر المروي
 عن عمر رضي الله عنه نعم العبد ضهيى لو يحلف الله بايعضه
 فانه لا يلزم من انتفاء لو يحلف انتفاء بايعضه حتى يكون المعنى
 قد خاف وعصى وان اقتضاه الكلام المشهور بين الناس

وهو العذر الموجب للرفع
 وهو العذر الموجب للرفع
 وهو العذر الموجب للرفع

الحجاري

الحجاري على السنتهم من نفي الايجاب ويوجب المنفي وذلك في ابيات
 عدم لزوم انتفاء الكما من انتفاء الاول حتى يكون قد خاف وعصى ظاهر
 لان انتفاء العصيان له سببان الاول خوف العقاب وهو طريق العوام من
 ارباب النفوس الخبيثة والسبب الثاني الاجلال والاعظام وهو طريق
 الخواص من ارباب القلوب والنفوس القدسية والمراد اي مراد عمر رضي
 عن الاشرار ضهيى رضاه من هذا القسم اي من الخواصة الى العنبرين من
 الله فذكره اجلا لا وتغطي وانما هي ضهيى في خلقه عن الخوف
 اي يقع منه معقبة فكيف اي فكيف يقع المعصية منه والخوف حاصل
 ومن هنا اي واجل الكلام المتعلق عليك في الاثر من عدم اقتضاء
 امتناع الاور امتناع الكما يتبين اي ظهر في وقول الحق بين
 وهو ان لو حرف امتناع لا امتناع ومرادهم انها تنفي امتناع اجزاء
 لاجل امتناع الشرط او حين امتناعه ويتبين في هذا القول
 ايضا بقوله تعالى ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة ولكلهم الموت وحشرنا
 عليهم كل شيء قبل ذلك ما كانوا يؤمنوا ويقولون لهما ولو ان ما في الارض من
 شجرة اقلام والبعي يمد من بعد سبعة اجحى ما نزلت كلمات الله
 وبيان ان كل شيء امتنع ثبت نقيضه فاذا امتنع ما قام مثلاً
 ثبت تمام وبالعكس فيلزم على هذا القول في الآية الاور اثبات
 ايمانهم مع عدم نزول الملائكة وشكهم الموت وحشر كل شيء عليهم
 ويلزم في الآية الثانية نفاذ الكلمات مع عدم كون كل ما في الارض من شجرة
 اقلاما يحسب الكلمات وكون البحر الاعظم بمنزلة الدواة وكون سبعة
 اجحى مخلوق مداد او هي يمد ذلك البحر وكل ذلك على المراد ولما يتبين فساد

فعليه اوصين على تقدير كون اللام
 في قوله لا امتناع للثبوت
 في قوله لا امتناع للثبوت

هذا القول انما اشار الى ما هو الجواب عند مقال والصواب انما
 اى ان كلمة لو لا تعرضت لها الى امتناع الجواب ولا الى ثبوت اصلها وانما لها
 تعرض لامتناع الشرط فقط ثم بعد انتفاء الشرط فان لم يكن للجواب
 سب سوى ذلك الشرط لزم من انتفائه اى من انتفاء الشرط
 انتفائي اى انتفاء الجواب سواء كان انحصار سببية الاول ونسبته اليه
 مشروعا كقولهم ولو شئت لرفعناه ~~فما كان يلزم من امتناع الاول او منتفيا~~
 كقولهم لو كانت الشمس طالعة كان النهار موجودا فان فيها ما يلزم من
 امتناع الاول امتناع الكا قطعاً لكن لزومه في الاول بطريق الشرع وفي
 الكا بطريق العقل وان كان لم اى للجواب سب سوى الشرط لم يلزم من
 انتفائه انتفاء الجواب ولا ثبوته بل سبباً او تقريراً للجواب على حاله مثبتاً او منقياً
 وجود الشرط او فقده وهذا التقرير على نوعين الاول ان يكون مع فقد الشرط
 او بقوله عليه الصلوة والسلام ثبت ابد سببية الله تعالى لو لم يكن
 ربى يتي زحجى ما قلت يا الله لا تبت اخى من الرضا عة فان لم يعم مشف
 من جهتين كونها ربيته وكونها ابنته اخيه من الرضا عة فيراد تقرير الجواب
 منقياً وهو ما حلت في وجود الشرط او فقده لكنه مع فقد اولى كما يدز
 في الاثر المذكور على تأويل عدم العصيان على كل حال وعلى ان انتفاء المعصية مع
 الخوف اولى والنكاح ان يكون الجواب متورا على كل حال من غير تعرض
 للاولوية كقولهم ولو زدتوا العادوا لما نهيوا عنه فهذا او امثاله يعرف
 بثبوته بعلته اخيراً مستتمدة على التقديرين والمقصود من هذا القسم تحقيق
 ثبوت الكا واما الامتناع في الاول فانه وان كان حاصل لكنه ليس
 بمقصود وقد اتضح ما قوتزى عليك انا في تفسير كلمة لو قول

من قال حرف امتناع لا امتناع وان العبارة الجيدة قول سيويه رحمه
 لما كان سيقع لوقوع غيره الامس كما دلت عليه كلمة في المثال
 المذكور وهو قولهم ولو شئت لرفعناه لرفعناه بها وان ثبوت المشية مستلزم
 لثبوت الرفع كما ان انتفاءها مستلزم لانتفاءه وانما دلت على هذا
 الاستلزام امتناعا وثبوتاً خروجه اى بدية ان المشية سبب
 والرفع مسبب فاقترن امتناعها امتناعه وثبوتها بثبوتها لقضية
 السببية بينهما وهذا ان المعنيين من الامرين المذكورين قد
 تضمنت العبارة المذكورة بعين عبارة لو شئت لرفعناه ~~فما كان يلزم من امتناع الاول او منتفيا~~
 من معان لو ان يكون حرف شرط في المستقبل مراد في الاثرها
 لا تخبر بخلاف ان كقولهم لو شئت لرفعناه لرفعناه بها وان ثبوت المشية مستلزم
 من خلفهم ذرية ضاعفاً فوا عليهم اى وليخفى الذين ان يتركوا
 خطا ان يتركوا ذرية الاية ولما اولنا الشرك بمشرك رفته الشرك لان الخطاب
 للاوصياء وانما يتوجه الخطاب اليهم قبل التورك لانهم بعد الموت
 فعلم ان الامر بالخشية لمن شارف الشرك في المستقبل ليتذكروا
 ان لا يقع للامر بالخشية لمن ترك في الحاضر لعدم فائدة التذكير تامل
 وقوله اى وكقول الشاع ولو تلتقى احدنا بعد موتنا ومن دون ربنا
 من الارض بسبب الاستشهاد في قوله لو تلتقى فانه مستقبل لفظاً ومعنى
 اما لفظاً فظاهر واما معنى فلان التقاء الاصداء بعد الموت اذ هو مظهر في
 بعد موتنا فيكون مستقبلاً بالنسبة الى زمان التكلم بها وانكوا ابن الحاجب
 في نقد على القريب مجس لو لم يشرط في المستقبل كما انكسره الزمخشري
 حيث قال لو مفضل في الفرق بين ان ولو ان ان تجعل الفعل

کونہا

المشتين ٥

قال المتن للرب عبادة وتقرب
أحب إلى من يحب التقوى
حب في القلب والتقوى
في السرور والتقوى
وهو يوبى رقيق مع القلب
والله للرب عبادة مع سرور القلب
ومحبته أحب إلى من القلب
نفس مع عدم كلام الضمير
الرب للرب عبادة كلام الضمير
والله في جواب قسم خذوف تقرب
والله للرب عبادة وقوله تقرب
والواو للعطف وتوغل فعل مضارع
بأن المقدرة عيني فاعله أنت فاعله
منه في عايد إلى المبتدأ والهاء والواو
متعلق به وقوله للرب التقوى كلام
أضخم جوارح من متعلق به أيضاً العطف
على أنه نصب الفعل المضارع بعد الواو
إذا كان العطف عليه كما نلاحظ
عطف الفعل على الاسم

من لوازمه صدرية اعنت عن فعل التتمى الخامس من معاني لوان
 يكون للموضوع وسويفته العبد وسكون الواو طلب الشئ بليدين
 كولو تنزل عندنا فتصيب راحة زكوة اى ذكوا بن مالك هذا الخيال
 في التمسيد وذكر لوان ابن هشام النحس آخر غير الذي ذكره وهو ان
 يكون لوان لتقليل كونه قد قوا ولو بظلف اى بشئ قليل حقيق محو
 واتقوا النار ولو بشرق عمرة وفيه نظر لان لوان هذا هو لوان
 الشرطية المرادفة لان الوصل بعينها داخلة على خبر كان مخذوفا
 تقديم تصدقوا ولو كان بظلف محو والتقوا النار ولو كان
 بشئ عمرة لقوله التمسيد ولو فاتما حديد واخر بوزيد او
 لقوله لا يات من الدهر ذوبغى ولو ملكا جنوده ضاوع عنها السهل
 والحبل التقدير ولو كان فاتما حديد ولو كان ملكا واعلم
 ان لوانا بالفعول وقد يلى اسم رفوع فاعلى مخذوف في نفسه
 ما بعد لقوله نوذات يسوار طمشت او اسم منصوب كذلك
 كولو زيدا رايته كونه او خبرا كان مخذوفا كما مر او اسم هو في
 الظاهر خبر وما بعد مبتدا لقوله لو بغير الماء خلق شروق
 وان اردت الغناء من قصص بحث لوانا طلب من كتاب
 المصنف الحنفى اللبيب النوع السادس من الانواع الثمانية
 ما يات على سبعة اوجه من المعاني وهو لفظ قل فاحد
 اوجهها السبعة ان يكون اسما كائنه بفتح حسيب اى مرادف
 في الحنفى وقد هذه تستعمل مبنية وهو الغالب شيئا ما بقدر الحنية
 ولكن من الحروف في وضعها فحوش وان وخوفا فيقال قد زيد ورسم

قريباً

بالسكون

بالسكون لانه الاصل في البناء وقد تستعمل مبنية فيقال فيها قد
 بغير نون اى بغير نون الوقاية كما يقال حسيب بغيرها ويقال
 في المعربة ايضا قد زيد ورسم بالسكون كما يقال حسيب ورسم بالسكون
 والكامن الاوجه ان يكون اسم فعل كما ننا بفتح يفتح فيقال قد زيد بسكون
 الدال ونون الوقاية حرفا على بقاء السكون لانه الاصل فيما يبنونه
 كما يقال يكفين بالنون وهذا مبني لا غير لانها من اسماء الافعال
 الثالث ان يكون حرف تحقيق فاحرفية سواء كانت بفتح التحيين
 او غين مختصة بالفعل المتصرف كخبرنا المحدث المجزى مجازم وناصب
 وحرف تنفيس وهو مع ذلك الفعل كما يجوز فلا يفصل منه بشئ اللهم
 الا بالقسم كقوله اخذ يدي والله او طاعت عيشة وما قال كل المعروف
 فينا يعنف ويجوز طبع الفعل بعدها اذ افهام كقول النابغة اريد
 الترحل غيس ان ركابنا لما تنزل برحالننا وكان قد اى وكان قد زالت
 واما الشئ بفتح التحقيق فيدخل على الماضي نحو قد اذله من ركبها وتدخل
 على المضارع نحو قد يعام ما التتم عليه قال صاحب الكشاف دخلت
 قد لتوكيد العام ويرجع ذلك الى توكيد الوعيد وجعل بعضهم قد في
 هذه الاية للتقيد بفتح تقيد متعلق العام على ما يحسن كما جعل البعض
 قد في الاية الاولى للتقريب والتوقع ولكن القول بالتحقيق فيها اظهر
 الرابع ان يكون حرف توقع فيدخل عليها ايضا اسما كما دخل عليها
 فيكون حرف تحقيقا كقوله مع المضارع واضع تقول قد يخرج زيد لمن
 يتنظر ذلك ويتوقعه فتدل كلمة قد في خروج على ان الحرف منتظر
 متوقع وزعم بعضهم انها اى كلمة قد لا تكون للتوقع مع الماضي

لان التوقع انتظار الوقوع والماضي ق و ق و قال الذين اثبتوه معنى
 التوقع مع الماضي انها تدل على انه كان منتظرا قبل الاجتناب به متوقعا الى
 انه الآن متوقع تقور قد ركب الامير لقوم ينتظرون هذا
 الحز ويتوقعون الفعل ومنه قول الموفون قد قامت السمكة
 لان الجماعة منتظرون لذلك في التنزيل قد سمح الله قول التي تج ذلك
 الآية لانها كانت تتوقع اجابة الله سبحانه لوعاها قال الحصن
 الذي يظهر انه ذلك قول ثالث وهو ان لا يفيد التوقع اصلا
 امانة المضارع فلان قوله يقدم الغائب بدون كلمة قد يفيد
 التوقع اذ الظاهر من قال الخبر عن المستقبل انه متوقع لم انتهى
 وفيه بحث اذرت محض عن وقوع شئ في المستقبل مستكروها
 ذلك جدا ومثله اياه فليتنا وقال واما الماضي فلانه لو صح
 اثبات التوقع لما جمعنا انما دخل على ما هو متوقع لحي ان يقال لا جرك
 بالفتح ان اللام استفهام لانها لا تدخل الاجوابا كمن قال هل من رجل ونحوها
 فالذي بعد الاستفهام عنه من جهة شخص آخر كما ان الماضي بعد قد متوقع
 لشخص آخر وعبارة اينما كدره في ذلك حنة فانه قال انما
 تدخل على الماضي متوقع ولم يتغير انما تفيد التوقع ولم يتعرض للتوقع
 في الدخلة على المضارع البتة وهذا هو الحق الحامد من معان قد
 تقرب الماضي من الحال تقور قام زيد فيتم الماضي القريب والبعيد فاذا
 قلت قد قام اخذته بالقرين وثبتني على افادتها ذلك احكام احدها
 انها لا تيدخل على كلمة ليس وعسى ونعم وبس لانها في الحال فلا معنى
 لونها ما يقرب ما هو حاله والكا وجوب دخولها عند البصريين الا الاخفش

على الماضي

على الماضي الواقع حالا استوار لم يقوله ولهذا اى ولا جلا افادتها
 هذه التفسير يلزم قدم مع الماضي الواقع حالا امة ظاهرة نحو
 قد فصل لكم ما قرتم عليكم او مقدرة كقولنا بصنا عتبار
 نوت اليك اى قدر دن اليك وقال فهم الكوفيون والاخفش
 من البصريين وقالوا لا يحتاج الى ذلك التقدير كاشرة وقوعها
 حالا بدون قد والاصل عدم التقدير لا سيما في كثر استعماله
 والثالث ما نقله عن ابن عصفور بقوله وقال ابن عصفور
 اذا اجبت القسم بما وقع مثبت متصرف احتراز من نحو ما متر
 من ليس وعسى ونعم وبس اذ لا يحسن قد مع من
 كما متر فان كان قريبا من الحال جئت باللام وقد نحو تالله لقد
 قام زيد وروى التنزيل تالله لقد اشرك الله علينا وان كان بعيدا
 جئت باللام فقط كقولك حلفت لها بالله حلفه حاج لنا ميا فها
 ان من حديث ولا اصل فقولنا ما جواب القسم جئ باللام
 فقط وزعم النونخسرين على خلاف ما قال ابن عصفور من ان
 اجتماع اللام وقد انما يكون في التقريب عند ما تكلم على قوله
 تعالى لقد ارسلنا نوحا فاللام جواب قسم محذوف تقديره والله
 لقد الانية في سورة الاعراف ان قد للتوقع مع كونها مصدرا
 باللام لان السامع اجار متعلق بزعم يتوقع الخبر عند سماع القسم
 به وايضا انه رحمه الله قال في هذه الآية فان قلت فما بالهم
 لا يكادون ينطقون بهذه اللام الامع قد وقل عنهم كقولك
 حلفت لها بالله البيت قلت لان الجملة القسمية لا تليق

انما يكون الحديث اي من حديث وكذا
 او العشرة القائلين بغير المصطلح وان
 فاستشعرت ان طرقت المصطلح وان
 ان القوم الذين كانوا ينفذون
 بيتون في السوء المصطلح بتمام
 القائلين الذين كانوا ينفذون
 الكثرة في

الآتي كيد الجملة المقسم بها التي هي جوابها فكانت مطلقة لمع التوقع
 الذي هو معنى قد عند سماع المخاطب كلمة القسم انتهى فمقتضى
 كلامه هذا ان التوقع لا للتوبيخ كما قاله ابن عصفور وانما قال
 زعم مع ان الزعم يستعمل في القول الباطل بناء على ان الصواب عند
 انما هو قول ابن عصفور ولان توجيه المذكور لا يجزى في خصوص
 الآية لان القسم عيش مذكور فيها بل هو مقدر كما عرفت فحينئذ
 قوله عند سماع المخاطب كلمة القسم تأمرا كذا افاده استاذنا
 شمس الملة والدين متقنا الله بطور حيواته اليوم الدين والظن
 ان مراد الزمخشري رحمه هو ان التوجيه على النظم المذكور فيما كانت
 القسم مذكورا فاجزى ذلك التوجيه فيما يمكن مذكورا لقائمة للقسم
 المقدر مقام المذكور شدة احتياج الكلام الى القسم للكتف في
 المعاند في اشياء خجاة من اتباع الحق بلين وهذا
 من اختيار المخالف من السالكين وانما اضبطت الى هذا المضيعة
 لعدم جريان قول ابن عصفور في هذه الآية جدا اذ بينت هذه القصة
 للرسول محمد صلى الله عليه وسلم وبينت ان نوح دم اشد تعبد
 وزمان مديدة تأمل السادس من معاني كلمة قد التقليل وهو ان
 التقليل خبر بان الاو تقليل وقوع الفعل نحو قد يصعد والكذب
 وقد يجود النجيد فدل على ان الصديق يقع من الكذب قليلا
 ويقع الجود من النجيد قليلا فيكون التقليل بالنسبة الى نفس وقوع
 الفعل والكا تقليل متعلقة اي متعلق الفعل نحو قوله قد يعام ما انتم
 عليه من الاحوال والاصناف اي المراد ان ما هم اي المخاطبين بصيغة

انتم عليه الضمير كناية عن ما ذكره هو اي ما هم عليه اقل معلومة كانت
 فيكون التقليل بالنسبة الى المعلومات التي هي متعلقة للعلم لا بالنسبة
 الى وقوع العلم فان عاكفة كما لا يوصف بالقلية والكثرة بل هو بكم
 شيء عليم يعلم واحد وزعم بعضهم انها كلمة قد في ذلك اي قوله كما قد
 يعلم ما انتم عليه للتحقيق على ما ستر وان التقليل في المثلين الاولين
 يقع مثالي قد يصعد والكذب وقد يجود النجيد لم يستند على بناء المحذور
 من قبل من قولك النجيد يجود والكذب يصعد فيغير لفظ قد فانه
 اي الشأن ان يحل هذان القولان على ان ضد وزعم اي الجود والصدق
 عاكس البدر من النجيد والكذب قليل بل يحل على ان ضد وزعم
 منها كيثو كان ذلك الكلام كذا لان اخر الكلام وهو يجود ويصدق
 يدفع اي يرد او له وهو النجيد والكذب لانها حينئذ مبالغة
 فاللازم من النجيد ان قلنا يجود ومن الكذاب قلنا الصدوق فظهر
 ان القلة مستفادة من تركب النجيد يجود والكذب يصعد
 من عيش كلمة قد فلو لم يستند القلة من يجود يصعد لكان كذا تأمرا
 السابع من معاني قد التكثير قاله سيبويه في قوله اي قول السخري
 قد اترك القرن مضطرا انما ملكه يقع ان قد فيه للتكثير اي ربما اترك
 معناه كثرة التكرار وقاله اي معنى التكثير النوح شرس في قوله كما
 قد نوح تغلب وجهك في السماء حيث قال رب انك ارحم الراحمين ومعناه كثرة
 الرؤية والتشاهد بالبيت فقال قوله قد اترك القرن البيت النوع
 السابع ما ياتي على ثمانية اوجه من المعاني وهو كناية عن الموصوف
 الواو وذلك مبتدأ اي بيان كون الواو على ثمانية اوجه هو ان لنا

القرن

اي الكثرة في الجماعة اصره

منه

واوينا خبر المتبدا يعني ان لنا في الاستعمال واوينا يرتفع ما بعدها
فجملته يرتفع مع فاعله الموصول وصلة الطرف في محل النصب على ان حصة
الواوينا وهما اى الواوينا واو الاستئناف والمراد من الاستئناف
ههنا ما كان منقطع التعلق عما قبله ولا يكون معطوفاً لقوله كما
لنبتين لكم ونقره الارحام فانها اى الواوينة نقر لو كانت واو العطف
لانتصب الفعل اى نقر تكون ما عطف عليه اى لنبتين منصوبا
بتقدير ان بعد من بعد لام كي فلما انتصب علم انها استئناف ومن
قوله كما من يضل الله فلا هادي له ويذره عند من رفع يذره وقوله واتقوا الله
ويعلمكم الله اذ لو كانت واو العطف لزم عطف الجزع على الامر ومنه قولهم لا
تأكل السمك وتشرى اللبن فيمن رفع تشرى واما عند من ينصبه فواو
الطرف قوله واو الحال عطف على قوله واو الاستئناف يعني ان الثانى من الواوينا
المرفوع ما بعده واو الحال اى الواو الداخلة على الجملة الاكيدة الحالية كقوله وعلى
الفعلية قليلا واعلم ان الجملة الاكيدة اذا كانت حالا فالواو الاكيدة لازم
شذوخا كقوله فوه الى في وخولقته عليه جنة وتشتى عند من جعله
جملة اسمية ومن امثلة الواو الحالية داخلة على الجملة الفعلية قوله
يا ايدي رجال لم يشعروا سيوفهم ولم تكنوا القتلى بها حيث شئت
اذ لو قدرت واو العطف لا تغلب المدح زما واذا سبقت بجملة
حالية احتمل عند من تجزئ لغة الحال العاطفة والابتدائية بفتح الحاء
خو قوله كما اهدى بطوا بعضكم لبعض عدو وكم في الارض مستقر الاية
وسبق فلك الواو والابتداء ايضا كما يسمى واو الحال نحو جاء زيد والشمس
طالعة فالواوينة والشمس طالعة واو الحال وسيبويه يقرر ذكر الواو

باز ولا يريد انها بمعنى واحد اذ لا يراد في الحرف الا كبريل يريد ان الواوينة
بعدها قيد للفعل السابق او معناه كما ان اذ كذلك فتقدير الشمس
طالعة اذ الشمس طالعة ولا يقدر وهما باذ الان لا تدخل على الجملة الاكيدة
واما قوله كما اذ الشمس تشرق الايات واذا الشمس انشقت فتقدم
جوابها في جث اذا وان لنا واوينا ينتصب ما بعدها وهما واو مفعول
معه خبر شرت والنيك اى معه وليد النصب بها فلا فاللحج ما بقي
واو جنة التثنية وروا المعية بتعيين فاما الواوينة قوله كما فاجمعوا
امرهم وشركاءكم يحتمل المعية والعاطفة عطف المفعول على المفعول بتقدير
مضاف اى وامر شركاءكم او عطف الجملة بجملة بتقدير فاعل اى واجمعوا
شركاءكم بوصف الامر واو الواو اى الكامن من الواوينا المنتصب ما بعدها
واو الجمع الا اخلة على المضارع المنصوب لعطفه على اسم ضريح او غير
قال اول خو ولبس عبادة وتقر عين احب اى من لبس الشفوف
كما ترقريرا فاعلم واو الجمع بين هذين الوصفين احب اى ولهذا سمى
واو الجمع وكذلك البواقي والكاس مشروط باحد الامرين انما يقوله
على سبيل التوصيف المسبوق بنفي او طلب فمثلا المسبوق بالنفي
خو قوله كما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ومثله
المسبوق بالطلب خو قوله انما الاسود لا تشبه عند خلقه وتما
مثله عار عليك اذا فعلت عظيم والمعنى لا تجمع بين النهي عن
الشئ والاثبات بجملة والمحق ان هذا واو العطف لان فيه
معنى الجمع كاسيئة والكودنيون يسحقون هذا واو العطف
لصرفه عن اعراب المعطوف عليه وان لنا واوينا ينتصب ما

بعد ما بينهما واما القسم وتلك الواو لا تدخل الاعاء المظلم ولا
 يتعلق الا بمحذوف نحو والقوان الحكيم فان تليها واو اخرى نحو والذين
 والنزيتون فالثانية واو العطف والاولا احتاج كل الى جواب و
 الكامن الواو بين المنجوس ما بعدها واو ربت كقوله وبلقيس بها ايتها
 الاليعافيه والاليعافيه الواو بمعنى ربت وبلقيس وربها واليعافيه جمع
 يعفور وهو ولد البقر الوحش والعيس جمع الاعميس وهو الاسد الابيض
 وقوله الاليعافيه ربت من اسم ليس وهو انيس واعلم
 ان تلك الواو لا تدخل الاعاء مستند ولا يتعلق الا بمحذوف والصحيح انها واو
 العطف وان الجبر ربت المحذوفه فلا فالكوفيين والجبر تدنوا وتجتهد
 افتتاح القصايد بها كقول رتبة وقام الاعاء قفاوس المحترق واجب
 بجواز تنذر العطف على شيء في نفس المتكلم ويوضح كونها عاطفة
 ان واو العطف لا تدخل عليها كدخولها على واو القسم قال وقال الله لولا
تمس ما حبيته ولمت واو يكون ما بعدها على حسب ما قبلها من
 الاعراب ان رفعا فرفع او منصبا فنصب او جر انحر او لا فلا كما في الشيء لا محل
 لها وهي اي الواو الكائن ما بعدها على حسب ما قبلها واو العطف و
 معناه مطلق الجمع فتعطف الشرع على مصاحبه خوفنا بخيانه و
 اصحاب السفينة وعلى سابقه نحو ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وعلى
 لاجله نحو كذلك نوحى اليه والى الذين من قبلك فعلى هذا اذا قيل
 قام زيد وعمرو واحتمل ثلثة معان قال ابن مالك وكونها للجمعية راجح
 وللترتيب بغيره ولعلك قليل انتهى ويجوز ان يكون بين متعاطفها
 تقارب وتراخي نحو قوله لكانا انا وادوه اليك وجاء على من الحرسين فان الرود

بعيد

بعيدا لقائه في اليتيم والارسال على زاسد اربعين سنة ولفا واوا
 دخولها كما في جملته الكلام في صحة المعنى وحصوله وهي الواو التي كقوله تعالى
 فتح اذا جاءوها وفتحت ابوابها فان الواو فيه من بيتة للتاكيد و
 فتحت جواب اذا بدليها الالية التابته في اهل النار وهي وسيف
 الذين كفروا الى جهنم زمرا فتح اذا جاءوها فتحت ابوابها بغير واو جواب
 الا واو قيب انها اي الواو وفتحت عاطفة والجواب محذوف والتقدير
 فتح اذا جاءوها كان كيث وكيت اي كذا وكذا وقيل الواو وفتحت
 عاطفة والزائد هي الواو ووقا السام خزنتها جوابا وقول جماعية مبتدأ و
 جنح قوله لا يرصاه الا في انما اي الواو وفتحت واو الشمانية اذا جاء في اية
 النار فتحت بغير واو لان ابوابها سبعة واية الجنة وفتحت لان
 ابوابها ثمانية ولعلك تريد بسط مقدمة فاقول اعلم ان واو الشمانية
 ذكرها جماعة من الادباء كالحريزي ومن النحويين الضعفاء كابن خالويه و
 من المفسرين كالشبلعي لهم ابي وزعموا العرب اذا عدوا قالوا سبعة وثمانية
 بالواو وايدان بان السبعة عدت اتم وان ما بعدها علة متأنف واستدلوا
 على ذلك بايات من الواو وفتحت المحذوف ومنها الواو قوله لكانا
 الثابون الواو وفتحت العابدون والحمد وس
 الساجدون الركعون المشاجدون الامر وس
 بالواو وفتحت واو الناهون فانه الوصف الثامن وفتحت عليه القوا
 ومنها الواو قوله من سورة التيجر عسى ربه ان طمعتك ان يسيد له
 از واجزا مملكة مسحات مؤمنات قانتات ثابتات
 عابدات ساجدات ثيبات وابكارا فانه الوصف

على الالة منه قول لا يرضاه
 فان الواو لفظ فيكون على ما
 مدح السامد من غير ان يفتتح
 من غير ان يفتتح بالواو
 قوله التابون رفع على المدح
 المذكورين او التابون من المومنين
 والافق والفتاح من الذين عبدوا
 عن المنكرم العباد وفتحت
 او من الواو والافق بين الضدين
 اسمع الشرك والافق الى الجنة والشرع
 ودفع العباد من يد العباد السبعة عتقهم
 او من الواو والافق بين الضدين
 المذكورين من الذين عبدوا
 المذكورين من الذين عبدوا

الشافعي ايضا وان منبها اى من واو الثمانية الواو وثانها كلبهم
 بعد قول ثلثة رابعهم كلبهم اما قوله سبعة وقيل الواو في ذلك المعطف
 الجمل اذا التقدير هي سبعة ثمانية كلبهم قيل الجميع كلامهم
 وقيل المعطف من كلام الله تعالى والعطف نعمهم سبعة وثانها كلبهم
 وان هذا تصديق لهذه المقالة كما ان رجبا بالنفس تشذيب لشكر
 المقالة وما كان في التوضيح اشار اليه بقوله لا يرضى في اى لا يرضى قول
 تلك الجماعة نحو فيهم تعريضا على عدم وقوعهم بعلم النخوة فصل المواقف المكونة
 بقوله والقول به اى يكونه واو الثمانية في آية الزمر اى في الآية التي يذكر
 فيها الزمر وهي الواو في مفتحت البعد منه اى من القول يكونه واو الثمانية
 في الناهون عن المنكر وجه البعدية آية الزمر انه لو كان لواو الثمانية
 حقيقة لم تكن الآية منها اذ ليس فيها كسر عدد البتة وانما فيها
 ذكر الابواب وهي جميع لا يدعى عدد خاص مع ان الواو ليست داخله
 عليه بل على جملة هي فيها وقد ذكر ان الواو فيها مفتحة عند البعض وعاطفة
 عند الآخرين وقيل هي واو الحال اى جاء وهما مفتحة ابوابها كما خرج
 مفتحة حاله في جنات عدن مفتحة لهم الابواب وامت وجه بعدية
 كون الواو في الناهون واو الثمانية لان الظاهر فيه ان يكون المعطف
 وانما عطفت بخصوصه دون الاوصاف السابقة من جهة ان
 الامر والنهي من حيث النما امر ونهى متقابلان بخلاف بقية الاوصاف
 اولان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر التزاما وهو شر المعلوم والنهي
 عن المنكر امر بالمعروف ايضا التزاما فاشير الى الاعتداد بكل
 من الوصفين وانه لا يكفى فيه ما يخص في ضمن فالتصريح الآخر

فالتصريح والقول به اى يكونه واو الثمانية في ثبات وابكارا ظاهر
 الف دلان الواو وقعت بين صفتين هما تقيم لصاحبها الصفا
 السابقة ولا يصح استقائها اذ لا تجمع الثبوت والبكارة واو الثمانية
 عند الثقاتين بها صالحة للسقوط ولان البكارة صفة تامة لا تامة
 اذ او الصفات جزئية لان خير حال من ان اوجا ومسلمات وما
 بعدها احوال بعد حال النوع الثامن ما ياتي على اثني عشر وجها
 من المعاني وهو نقطة فانها اى كلمة على ضربين الاول اسمية
 واو جهها سبعة قوله معرفة بالرفع على البدلية من سبعة اى بفتح
 الشئ المعروف وقوله تامة صفتها اى غير محتاجة الى شئ من الصلة
 والصفة وهي على نوعين عامة اى متقدمة بقولك الشئ وهي التي لم
 لم يتقدم اسم يكون هي وعاملها صفة لم في المعنى نحو قوله ان يتدوا
 الصدقات فنقلا من يكسر النون والعين وتشديد الميم لان الاصل
 فنهم ما سكنت ميم الكلمة للاو غام في حركت العين من تلاق
 التاكين بالسر لانه الاصل في تحريك الكسرة او للتوافق ما قبلها
 فصارت نعتا هي اى فنهم الشئ ابدؤها بفتح ان الاصل فيه فنهم
 الشئ ابدؤها لان الكلام في الابداء لانه الصدقات ثم حذف الحذف
 وهو الابداء وانصب عنه الحذف البه فارفعه فنصار فنهم الشئ
 هي والنوع الثامن من المعرفة التامة خاصة اى متقدمة باللام مخصوصا
 وهي التي تقدمت اسم وتقدرها من لفظة ذلك الام وتجعله مع عاملها
 صفة لم في المعنى نحو غسلة غسلا نعتا ودقته وتان نعتا اى نعتا الغسل

من ان كل هذا لا يخرج
 من ان كل هذا لا يخرج
 من ان كل هذا لا يخرج
 من ان كل هذا لا يخرج
 من ان كل هذا لا يخرج

في غير هذه لغات نعم في النون
 وكسر العين ونعم بالهمزة ونعم

ونعم الذي قولهم ومعرفة ما قصه عطف على قولهم معرفة تامة وهي الموصولة
كقوله عند الله خير من الله وهو من التجاني في موصولة بفتح الذي والنون
أي عند مع متعلقة بخذوف صلتها وهي مبتداء وجزءها جزاء الذي
عند الله جزو الثالث من أوجه ما الاسمية شرطية أي متضمنة معنى
الشرط كقوله ما تفعلوا من خير يعلمه الله بما كنتم في الفيلين أي متضمنة
أن تفعلوا أي ما يعلم الله كنتم في مبتداء وجزءها فعل الشرط على الأصح
لأنه اسم تام وفعل الشرط مشتمل على ضميره وقيل فعل الجواب وقيل
المجموع من الشرط والجواب ووجه الكلام بشرطه في حاشية بحث
من الرابع استغناء مية معناه أي شيء هو خوف وما تكرر بيمينك يا موسى
أي أي شيء تكرر كما عتبة بيمينك فاجار والجوار حال من معنى الاشتراك
ويجب حذف الفاء أي الف ما الاستغناء مية تخفيفا إذا كانت مجرورة
بضمير كقوله وفي الحذف إلى الشغل الداعي إلى الحذف ولم يحذف من
ما الجزية خوفا فافضت بما أنزل كما خلقت يدي فتأينها ولم يجعل
بالعكس لأن التخفيف في الاستغناء أي في الاستغناء التوضيح
كقوله تيسر دون أصله على فناء طر يترجع إلى سكون أصله بما
وحوو الرثاء ففتكروا لآلة السوء طال مكثهم فحتم حتم العناء
المحطون وحوو قول عائشة رضي الله عنها علام تنصون فيكم وهذا
أي ولو جوب حذف الفاء رد الكسرة على الغنة في قولهم
بما عوفي ربي في أنها أي كلمة ما استغناء مية وانما هي مصدرية تقدير
بالبس قومي يعلمون بغيره في أي أي في البيضاء وفي تفسير

[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

(Faint handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.)

کند

هذه الآية بعد قوله ما جرتية او مصدرية والباء في ما صلة يعالجون
او الاستفهامية والالف على الاصل والياء صلة غفران باقي شيء غفران
قوله وانما جاز نحو ما اذا فعلت بانبات الالف مع كونها للاستفهام
اشارة الى جواب سؤال معلوم قوله لبث حاصل الجواب
ما اشارة اليه بقوله لان الفما صارت حشو والى وسطا بالتركيب
مع ذانما شملت ماء الموصولة الثابت الفما اعلم ان ما ذا
تأتي في العربية على اوجه اخرها ان يكون ما الاستفهام ما وذا اشارة
نحو ما ذا التواني ما ذا الف قوف الثمانية ان يكون ما الاستفهام ما
وذا موصولة كقول لبيد رضي الله عنه ما ذا انما في امره ما ذا انما في امره
فيقتضيه ام ضلال وباطل الثالث ان يكون ما ذا على التركيب
استفهاما كقولك ما ذا اجبت والرابع ان يكون ما ذا كلمة اسم
جنس بمعنى شيء او موصولة بمعنى الذي على خلاف في تحت بح قوله
دعني ما ذا علمت سائقيته ولكن بالغيث يتيقن الخامس
ان يكون ما ذا زائدة وذاللا لاشارة الاستدس ان يكون ما
استفهاما وذا زائدة اجانه جماعة منهم ابن مالك في نحو ما ذا صنعت
نكم تركت من الامثلة والشواهد دخولها من الاطالة والاملال
والجاء من وجوه الاسمية تعجبية نحو ما احسن زيد المفعول
شيء احسن زيدا جنم بذلك جميع البصريين الا الاخفش فجوز ان
يكون موصولة موصولة وبالحكم بعد هذه موضع رفع نعتها وعلى
التفسيرين خبر المبتدأ مخذوف وجوبا بتقديم شيء عظيم ونحوه
والسادس من اوجهها كانه مقدرة بشئ موصولة كقولك مررت

و قصص السنين
بالعموم أي من
صير زيدا إذا ص
الفرقة

اي شئ معجب

بما معجب كذا ومنه اي من كونها نكرة موصوفة في قولهم نعم ما صنعت
 فيما نكرة مقدرة بشئ موصوفة بالجملة بعدها وهي صنعت بحذف
 العائد وانما حذف لانه ضحية مفعول اي نعم شيئا صنعته والسابع
 من اوجهها نكرة موصوف اي نكرة اخرى بنها اي بكلمة ما اعني الضمير
 المستتر في قولهم موصوفة راجع الى نكرة بطرية الاستخدام على ان يراود
 باللفظ احد معنييه وباعتبار عود الضمير معناه الآخر فاعاد من لفظ
 نكرة او لا لفظ ما وثانيا اي يعود الضمير نكرة اخرى غير ما فاعاد والسابع
 من اوجهها نكرة موصوفة بها نكرة اخرى كما يكون موصوفة في الوجه
 السابق كقولهم مثلها في نكرة وقعت صفة لنكرة وهي كلمة مثلاً و
 قولهم بالرفع عطفاً على قولهم كذا لأمراً جند قصير انفع اي مثلاً بالرفع
 بالحقائق ولا عظيم وفي كل ان هذه حرف لاموضع لها والضم
 التا ان يكون كلمة ما حرفية واوجهها في الاول نافية فيعمل في الجملة
 الاسمية عمل ليس في لغة الحجازيين والتميمية والتجديت
 نحو ما هذا بشراف هذا فروع الحجازية وبشراف منصوب
 جنس ونحو ما هذا استلزامهم بكسر التاء وان دخلت على النفيية لم
 تعمل نحو وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله فاما قوله وما تنفقوا
 من خير فلانفسكم وما تنفقوا من خير يثوب اليكم فاما في الشرطية
 بدل النافية في الاول والاولى في الثانية واذا انفتحت الكسرة يخلص
 عند الجمهور للحال وروى عليهم ابن مالك بنحو فلما يكون لي ان ابذل
 واجيب بان شرطية كونها لانتفاء قرينة خلافه والشان
 مصدرية اي جاعلة مدخولها في تاويل المصدر غير ظرفية اي غير

مثلاً

ان يكون كلمة ما

وما هذا بشراف

في قوله ما تنفقوا من خير

في قوله ما تنفقوا من خير

اي لا يكون في
شدة الزمان
ابداً

منه

زمانية نحو بانسوا يوم الحجاب فما مصدرية والجملة بعدها في تاويل
 المصدر اي بنسوا اياه والثالث مصدرية ظرفية اي زمانية
 نحو ما دنت حيث فما مصدرية اي زمانية اي نابتة عن الزمان لانها
 تدل على الزمان بنسائها لاقتصاصها الاسمية ودنت في تاويل المصدر
 اي مئة وروى حيث تحذف النون ونابت عنه ما وصلت بها كاجاء
 في المصدر الصريح نحو جئتكم صلاة العصر وايتكم قدوم
 الحجاب والاصل جئتكم وقت العصر وقت قدوم الحجاب تحذف اسم
 الزمان وتختلف المصدر الصريح اعني لفظ صلاة وقدوم واسم
 ان المصدر هو لوقال غير زمانية وزمانية مكان بمنزلة ظرفية وظرفية لكان
 اصوب ليشمل نحو كلهم اخاء لهم مشوا فيه فان الزمان المقدر هنا
 مخفوض اي كل وقت اخاءة والمخفوض لا يسمح ظرفاً والرابع
 من الالوجه الحرفية كقوله عن العمل وهي فلتنه اقام كقوله عن عمل الرفع
 كقوله اي كقولهم آري صدوت فاطولت الصدود ووقلتما وصار
 على طول الصدود وديدوم فقل فعل وما كقوله عن طلب الفاعل ووصار
 فاعل فعل محذوف ينتشره الفعل المذكور وهو يدوم وتقديري و
 قلمي يدوم وصار على طول الصدود وديدوم ولا يكون وصار مبتداء
 لان الفعل المكفوف لا يدخل الاعيان الجملة النفيية حتى الآلة الضرورية
 كالبيت ولو كان مبتداء لكان واخلاء على الاسمية هذا اخذ
 ولم يكتف على بناء المفعول ويجوز على بناء الفاعل بالبناء الفوقانية
 وضمير الفاعل راجع الى كلمة ما من الافعال الانعقاد فلو طار وشروعة
 ذلك شئ فبقية رتب وكافة عن عمل النصب والرفع عطفاً على قوله

والتا

المتبدية الحاليتين في هذا الباب وصدق اي صدق عبادة
 مفعول ما ليس فاعله على كثر درهما من تركيب استطاع زيد اعطى زيد
 درهما اذ يصدق على درهما انه مفعول اعطى بضم الهمزة و اعطى ليس
 فاعله واما عبادة نائب عن الفاعل فلا يصدق الا على المفعول
 والا لا يتحقق النيابة وينبغي ان تقول في قد حرف تعليل من
 المانع اذا دخل عليه نحو قد قامت الصلوة فانها افادت قيام الصلوة
 في زمان قليل قريب الزمان التكميل بهذا او لتعليل حدث المضارع
 اذا دخل عليه نحو قد يقوم زيد فيفيد حضور قلعة القيام من ابد في الزمان
 المستقيم وتتلحق به اي الماض والمضارع في المثالين و
 ينبغي ان تقول في لن هل حرف نصب ونفي واستقبال وانما
 انكر كونهما لتأكيد النفي في الاستقبال لانه مستفغ عنه في باب
 الاعراب غير محتاج اليه والاي ان مطلوب منها امكن ستمائة مخاطبة
 المتبدية وينبغي ان تقول في هي حرف جزم لنفي المضارع
 وقلبه ماضيا فان قلت لاحاقه الي قولم وقلبه ماضيا لانه مستفغ
 عنه في باب الاعراب والاختصار مطلوب قلت نعم ولكن
 تقول في رفع وهم المتبدية لانه اذا قلت لنفي المضارع واقتضت
 عليه كان منطوقه ان يقولهم انه مضارع في المعنى ويريد في الجازمة على هذه
 العبارة متصلا فيه متوقعا بثبوته فربما ينهي وينبغي
 ان تقول في اما المفتوحة المشددة هي حرف شرط وتفصيل وتوكيد
 ولا تقل حرف متضمن لغير الشرط ويكون للتفصيل والتوكيد لطلوع
 وينبغي ان تقول في ان الحذف المفتوحة هي حرف مصدرية تنصب

المضارع

المضارع فتقام من سائر احوال المصادر نحو ما ومن وينبغي
 ان تقول في الفاء التي بعد الشطو وانما قيمتها اجتزازا عن غير هذا
 من الفاءات هي رابطة لجواب الشرط ولا تقل هي جواب الشرط
 كما يقولون به من انهم واصل عنهم لان الجواب الجملة باسرها
 انما يسمى بالالفاء وحده وينبغي ان تقول في نحو زيد يا محمد كذا
 من التركيب جملست امام زيد هو مخفوض بالاضافة او بالمضاف
 ولا تقل مخفوض بالنظر لان المختص بالخفض هو الاضافة او المضاف
 من حيث هو مضاف والمضاف من حيث هو ظرف بدليل
 غلام زيد وكرم زيد بحرف زينة الموصفين بالاضافة فعلم انه لا مضاف
 مدح له الحذف كخصيصته كون المضاف ظرفا وينبغي
 ان تقول في الفاء من نحو قوله فصل سريرك وانما هو فاء السببية
 ولا تقل فاء العطف لانه لا يجوز اولا يسن على اختلاف عطف
 الطلب على الجزم ولا يعكس اعلم ان عطف الطلب
 على الجزم منعه البيانيتون لكان الا نقطاع بينهما وابن مالك
 في باب المفعول معه من كتاب التسهيل وابن عصفور
 في شرح ايضا ووثقه عن الاخرين واجاب الصغار وجماعة
 مستدلين بقوله تعالى في سورة البقرة وشتر الذين آمنوا و
 في سورة الصف وشتر المؤمنين وفي عدم تعيين ثمانية الايتين
 لذلك الا يري ان صاحب الكشاف في قوله آية البقرة ليس المقيد
 بالمعطف الامر في طلب له من كذا او كذا او عطف جملة ثواب
 المؤمنين على جملة عذاب الكافرين كما تقولك زيد يا محمد بالقييد

انما الاختلاف بالانبياء حيث كان

وَمِنْهُ وَقَدْ وَقَعَ الْفَرَاغُ مِنْ تَعْلِيلِهِ إِلَى الْبَيَاضِ عَاقِبَةٍ
سَبْعٍ وَسِتِّينَ وَتِسْعِينَ فِي شَهْرِ ذِي الْقَعْدَةِ الْمُبَارَكَةِ أَفَاضَ
اللَّهُ بِرُكْنِهِ أَحْمَدَهُ عَلَى الْقَامِ وَعَيَّا رَسُولَهُ أَفْضَلَ السَّلَامِ بَعْدَ دَانِقَاسِ اخْلَافِهِ
وَقَطْرَاتِ الْقَامِ وَالْقَامِ عَلَى الدَّوَامِ وَعَيَّا أَلَمَ الْكِرَامِ وَأَصْحَابَهُ الْعِظَامِ نَجْمِ
الظَّلَامِ وَالتَّابِعِينَ وَتَبَعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامِ فِي أَيَّامِ دَوْلَةِ السُّلْطَانِ الْأَعْظَمِ
وَأَخَافَانِ الْعِظَمِ إِيَّاهُ النُّصْرَ وَالْفَتْحَ سُلْطَانِ سُلَيْمَانَ خَانَ ابْنِ سُلْطَانِ
سَلِيمِ خَانَ ابْنِ سُلْطَانِ بَايْزِيدِ خَانَ خَلْدَاءِ مَلِكِهِ وَآيَةِ سُلْطَنَتِهِ
وَنُصْرَتِهِ وَهَزَمَ أَعْدَاءَهُ بِمَنْدُوكَرِهِ وَكَانَ التَّالِيفُ
فِي قِصَّةِ زَيْلِهِ حَامِيًا لَهُ عَنِ الْمَكْرِ وَاجْتِلَاءِ أَمِينٍ
وَكَانَ الْفَرَاغُ مِنَ الْكِتَابَةِ سِتَّةً ثَلَاثًا

وَسَبْعِينَ وَتِسْعِينَ

فِي آخِرِ شَهْرِ رَجَبٍ

الْمُبَارَكِ

كَمْ

تَهْنِئَةً
لِلْمُنَافِقِينَ
فِي يَوْمِ الْيَوْمِ
كَتَبَ بِغَيْرِ اسْمٍ