

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد جل جلاله وانه وحده لا شريك له
في نفوس الجبروت عن شوائب النقض والفساد
والصلو على نبينا محمد المودع بساط حجج وادع
وسا الى واصحابه من ذاة طريق الحق وحقه
مبنى علم الشرائع والاحكام واساس قواعد عقائد
الاسلام مؤتمن التوحيد والصفات الموسوم بالكلية
البحر عن غيايب الشكوك وظلمات الاوهام وان الخلق
يأمنون بالعباد الامام الهمام قدوة علماء الاسلام
اعلم والدين عمر الشيع اعيان الله درجته في دار السلام
من فضول من للدين قواعد اصول واثبات نصوص
بي لليقين جواهر وفضوس من غايه من التفتيح والتهد
وختاره من حسن التنظيم والترتيب كما وليت ان انظر
شرا بفصل مجملاته وبيتن معضلاته وينشر مطوياته ونظر

والادنام والناظر من سائر النوازل وظلال
وخاصة لاوامام لا يزل على طاعة الله
والشكوك انصافا من سائر الناس
واللوم لعدم زوال الامانة لا يزل
المنطق خلاص اللوم والهدى المستكن
لما كان اللوم بوزان الله لا يزل

والناظر من سائر النوازل وظلال
والادنام والناظر من سائر النوازل وظلال
والشكوك انصافا من سائر الناس
واللوم لعدم زوال الامانة لا يزل
المنطق خلاص اللوم والهدى المستكن
لما كان اللوم بوزان الله لا يزل

وغير مستنونة مع توجيه الكلام في تنقيح وتنبيه على المرام
في توضيح وتحقيق المسائل غيب تقرير وتديق للدلائل اثر
تحرير ونشر للمقاصد بعد تمديد وتكثير للمفوائد مع تجريد
طرا وباشع المقارن الاطالة ولا مملان ومتي فيا عن طرف
لاقتصاصا لا طناب ولا خلاصا والقد الهادي الى سبيل الرشاد
والمسؤول لنيل العصمة والتدليل وهو جدي ونعم الوكيل
اعلم ان الاحكام الشرعية منها ما بتكيفية العمل وبشيء فورية وعملية
ومنها ما يتعلق بالاعتقاد وبشيء اصلية واعتقادية والعلم
المتعلق بالاولى يسمى علم الشرائع والاحكام لما انها لا يتفاد الا
من جهة الشريعة ولا يبين الفهم عند اطلاق الاحكام الا اليها وبالفتنة
علم التوحيد والصفات لما ان ذكر اسرار مباحة وانشر مقاصد
وقد كانت لاواند من الصياد والناظر من سائر النوازل وظلال
الاحكام من سائر النوازل وظلال
الاحكام من سائر النوازل وظلال
الاحكام من سائر النوازل وظلال

والناظر من سائر النوازل وظلال
والادنام والناظر من سائر النوازل وظلال
والشكوك انصافا من سائر الناس
واللوم لعدم زوال الامانة لا يزل
المنطق خلاص اللوم والهدى المستكن
لما كان اللوم بوزان الله لا يزل

١٢٠٠
 فصل في بيان ما هو عليه حال الصلوة
 والمصلي عليه السلام في حال الصلاة
 والمصلي عليه السلام في حال الصلاة
 والمصلي عليه السلام في حال الصلاة

موسیقی فی الارض
در روضه دارزمینی

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written diagonally across the page. The text is written in a cursive style and includes several lines of text, some of which are underlined. The handwriting is dense and fills the upper half of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

محمدي ملك الحق
عبد الحق بن عبد الحق
عبد الحق بن عبد الحق

[illegible]

والبيانات من الضرورات صادقا وصادقا ولهذا كثر فيها
 احتلال العقل، فلما غلب الخس في البعض لا سبب جوده
 لا سبب في الجسم بالبعض ما سبب اسباب الغلط ولما حصل
 في البدن من اقسام لاف او كفاء في الصور لا سبب في الوجود وكثير
 لا اختلاف سبب في نظار لا سبب في جهة بعض المطربات والحق انه
 لا طريق معوم الى المناظر خصوصاً الا اذ رت لا فله لا يعرفون
 بعلوم لتسبب في حصول بل الطريق تغذيتهم بالبارك بغير قوا او
 كثر قوا وسوفي طاسم للحكمة المتوهمه والقلم المرفوف لان سوفي
 معناه العلم والحكمة واسط معناه الحروف والغلط ومنه
 اشنت السسطة كما اشنت الفلسفة من قبل سوفي
 مح الحكمة واسباب العلم وهو صفة يحكي بها المذكور لمن
 فاسب من به ان يصح ويظهر ما يدكر ولكن ان يعرضه موجه
 كان او معدوما فيشيل ادراك الحواس وادراك العقل من الصور
 والسبب معان السبب وعبر السبب كذا قولهم صفة موجب
 لغير الا فكل السبب فانه وان كان ساملا لا ادراك الحواس سبب على

في العلم والحواس
 في العلم والحواس
 في العلم والحواس

في العلم والحواس
 في العلم والحواس
 في العلم والحواس

في العلم والحواس
 في العلم والحواس
 في العلم والحواس

على انها لا تغاير لها على ما زعموا لكنه لا سبب على غير البشريات من
 السبب بغير هذا ولكن ينبغي ان لا يحل الخلل على الاشياء والنام الذي
 لا يشتمل الظن لان العلم عندهم معادل للظن للخلق الى الخلق من
 الملك والاشياء والجن خلوا علم الخالق فانه لانه لا سبب من لا سبب
 فلهذا ليس السبب والجز الصادق والعقل حكيم لا سبب، ووجه الصبغ
 ان السبب ان كان من خارج فاحتر الصادق والآفاق كان الله عز
 المدرك فاحتر ليس والآفاق العقل حكيم لا سبب، فان قبل السبب المدرك
 والعلوم كلها هي المدرك لاها خلقه واجاز من غير ما هو للحاس
 والجز الصادق والعقل والجز الطاهر كالنار لاوان سوي العقل
 لا غير واما الحواس والآثار والآت وطرق في الادراك والجز المفضل
 في العلم ان خلق الله العلم معه بطريق حري العاقل ليس المدرك
 كما لا يمكن لآلة كالحس والطريق كالحس لا يحصر في السبب بل معاشية
 او حصل الوجود والحس والحرية وبسط العقل على ريب الحواس و
 المدركات فلما غلب على عاقل المشايخ في لا فصار على المعاصد و
 لا راس من توقيعات الفلاس فاهم لا وجود بعض المدركات

في العلم والحواس
 في العلم والحواس
 في العلم والحواس

في العلم والحواس
 في العلم والحواس
 في العلم والحواس

في العلم والحواس
 في العلم والحواس
 في العلم والحواس

في العلم والحواس
 في العلم والحواس
 في العلم والحواس

ان يكون الباطن

ان يكون الباطن

من غير ما سلكه الناس على المسح ان خلق عصب حر والناصرة ادراك
 لا صور مطلقا فان قبل الست الدابة يدرك طلاق السن وحرارة
 معا فليس لابل طلاق يدرك بالذوق والوان باللسان لموجود
 العلم واللسان والحر الصادق ان المطابق فان امر كلام يكون
 ساطع على السمع فكون صادقا اولاً ساطعاً فيكون كادماً
 فالصدق والكذب على هذا من وصفات الجوهر وقد يقال ان على الاحتمال
 على الشيء على ما هو عليه ولا على ما هو عليه ان لم يعلم به ساطعاً
 الواقع اولاً ساطعاً فيكون من صفات الجوهر فمنها ما يقع في بعض
 الكتب والصادق بالوصف في بعضها والصادق بالاصالة على
 بغير احد من الجوهر المبدأ فيتم بذلك ما لا يقع في غيره على
 السعاف والسواك وهو الجوهر الثاني على السنة قوم لا يصور
 ساطعاً في الجوهر العقل بواقعهم على الكذب ومعهذا فهو نوع
 العلم من غير شبهة وهو بالصور موقع للعلم الضروري كالعلم
 بالملوك الخالدة لا ربه الخاصة والسيدان الثابتة على العطف
 على الملوك وعلى الارض والاولى اولى وان كان بعد لفظها امران

لواقع

لواقع
 ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن

ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن

ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن

ان يكون الباطن

ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن

امر ان احد من ان الموارد موقع للعلم ودرك بالصور فاما الجذ
 من انفسنا العلم بوجوده وكذا وانه ليس الا بالاحتمال
 والتميز العلم الحاصل في ضروري ودرك لانه حصل للمستدل و
 في الصبيان الذين لا احدا لهم بطريق لراكس وريب
 الاممات واما حصر البصائر في علم عيسى عزم واليهود يتباينون
 من عدم فبما هو موجود في العلم لان الموارد موقع للعلم لان
 العلم الظن لا الظن لا يوجب التعيين وانما حواجز كذب كل واحد
 من موارد كذب الجوع لانه نفس له حاد فليس كما يكون مع لها
 لا يقع حالاً يكون مع لها سراد كقول اجل المؤلف من الشواهد
 فان قبل الضرورات لا يقع فيها السعاف ولا الاحتمالات وهي
 العلم يكون الواحد يصف لسان احدى من العلم بوجوده
 السكندر والموارد قد انكر افادته العلم جماعة من العلماء كالشيخ
 والارامه فليس ممنوع بل يقتضي ان انواع الضروري بطلته
 التفاوت في لائق والعاق والممارسة والاحتياط باليأس وهو
 اطران لا فكام وقد خلق فيه محاسن وعناداً كالسوف طائفة

ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن

ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن
 ان يكون الباطن

8

مسعود بن ترغف المحدثين اعز
 جدا جبر الرسول وكل
 ما منده الرسول
 فمصدونه حق
 لا يلبس
 صدقة
 بدلالة
 الجواز

المفصل في العلم

للعلم لا يخصص في السوء على بل يكون جبر الله أو جبر الملك أو جبر المهيكل
الاجماع أو اخر الخوفون مما رغب احتمال الكذب كاطم قدوم ربه عند
شأنه فوجهه الى دانه فلما امر لا حصر يكون سب العلم لعامة اطلاق
لذلك كونه حرام مع قطع النظر عن العوائق المفسدة للسبب مدلالة العقل
في الله أو جبر الملك اما يكون معقد العلم بالسبب الى عامة الخلق اذا
وصل اليهم من جهة الرسول ولم يكم في حكمه من جهة الرسول وحررهم من الاجماع
في حكم المسوار وقد خاب ما لا يعتقدون بل بالسبب في الاكولة الدالة على
كونه لا حلال في نفسه فلما فكذلك من جهة الرسول ولم يلهو احصل لمدلالتنا
واما العمل فهو منقوع للسبب بها تستعد للعلوم والادراكات
وموا المصحة بقولهم فربما يتبعها العلم بالقروريات عند سلامة
الآلات وقيل جبره يدرك بها الغايات بالوسائط والمجوس
بالمشاهدة وهو سبب العلم ايضا صرح بذلك لما فيه من خلاف
السنينة في جميع الطبقات وبعض الغلاة في الآلهيات ساء على
كثيرا لا حلا في باب وما قص لآراء والحوادث ان ذلك لفساد النظر
فلما ساء كون النظر الصحيح من العمل مفيد العلم على ان ما ذكرتم تهديد لال

في العلم لا يخصص في السوء على بل يكون جبر الله أو جبر الملك أو جبر المهيكل
الاجماع أو اخر الخوفون مما رغب احتمال الكذب كاطم قدوم ربه عند
شأنه فوجهه الى دانه فلما امر لا حصر يكون سب العلم لعامة اطلاق
لذلك كونه حرام مع قطع النظر عن العوائق المفسدة للسبب مدلالة العقل
في الله أو جبر الملك اما يكون معقد العلم بالسبب الى عامة الخلق اذا
وصل اليهم من جهة الرسول ولم يكم في حكمه من جهة الرسول وحررهم من الاجماع
في حكم المسوار وقد خاب ما لا يعتقدون بل بالسبب في الاكولة الدالة على
كونه لا حلال في نفسه فلما فكذلك من جهة الرسول ولم يلهو احصل لمدلالتنا
واما العمل فهو منقوع للسبب بها تستعد للعلوم والادراكات
وموا المصحة بقولهم فربما يتبعها العلم بالقروريات عند سلامة
الآلات وقيل جبره يدرك بها الغايات بالوسائط والمجوس
بالمشاهدة وهو سبب العلم ايضا صرح بذلك لما فيه من خلاف
السنينة في جميع الطبقات وبعض الغلاة في الآلهيات ساء على
كثيرا لا حلا في باب وما قص لآراء والحوادث ان ذلك لفساد النظر
فلما ساء كون النظر الصحيح من العمل مفيد العلم على ان ما ذكرتم تهديد لال

الاجماع أو اخر الخوفون مما رغب احتمال الكذب كاطم قدوم ربه عند
شأنه فوجهه الى دانه فلما امر لا حصر يكون سب العلم لعامة اطلاق
لذلك كونه حرام مع قطع النظر عن العوائق المفسدة للسبب مدلالة العقل
في الله أو جبر الملك اما يكون معقد العلم بالسبب الى عامة الخلق اذا
وصل اليهم من جهة الرسول ولم يكم في حكمه من جهة الرسول وحررهم من الاجماع
في حكم المسوار وقد خاب ما لا يعتقدون بل بالسبب في الاكولة الدالة على
كونه لا حلال في نفسه فلما فكذلك من جهة الرسول ولم يلهو احصل لمدلالتنا
واما العمل فهو منقوع للسبب بها تستعد للعلوم والادراكات
وموا المصحة بقولهم فربما يتبعها العلم بالقروريات عند سلامة
الآلات وقيل جبره يدرك بها الغايات بالوسائط والمجوس
بالمشاهدة وهو سبب العلم ايضا صرح بذلك لما فيه من خلاف
السنينة في جميع الطبقات وبعض الغلاة في الآلهيات ساء على
كثيرا لا حلا في باب وما قص لآراء والحوادث ان ذلك لفساد النظر
فلما ساء كون النظر الصحيح من العمل مفيد العلم على ان ما ذكرتم تهديد لال

المفصل في العلم

الاسدلال سطر العقل فيه اثبات ما نفيت فينا قض فان زعموا انه معارضه
للفساد بالفساد فلما ساء ما ان معدينا فلا يكون معارضه فاسدا ولا يفند
فلما يكون معارضه فان قيل كون النظر مفيدا للعلم ان كان ضروريا لم يقع فيه
فلا فكل في قول الواحد فصف الاسان وان كان بطرنا لزم اسباب النظر
بالنظر وانه دور فلما الضرور قد يقع فيه حلال اما لعدا او
لغيره في الادراك فان العقول متناهية بحسب الفطرة ما ساء من
العمل والاسدلال من الآثار وسها من سلاخيار والنظر
قد سبب ينظر فخصه لا يعبر عنه بالسبب كما ساء في قول العالم متغير وكل
مغير حادث بعيد العلم لحادث العالم بالقرور وليس ذلك خصوصية
هذه النظر بل كونه صريحا مقرونا بشرائطه فيكون كل نظري صحيح مقرون
بشرائطه معقد للعلم وفي حقيق هذا المنع ريان مفصل لا يلبق
هذه الكتاب وما ثبت منه ان من العلم الثابت بالعمل بالبداهة
ان ما في التوجه من غير احتياج الى الفكر فهو ضروري كالعلم بان كل شيء
العلم من حيزه فانه بعد تصور معنى الكل والجزء والاعظم لا يتوقف
على شيء ومن توقف فيه حيث زعم ان ذلك لفساد النظر فلا يكون

المفصل في العلم
الاجماع أو اخر الخوفون مما رغب احتمال الكذب كاطم قدوم ربه عند
شأنه فوجهه الى دانه فلما امر لا حصر يكون سب العلم لعامة اطلاق
لذلك كونه حرام مع قطع النظر عن العوائق المفسدة للسبب مدلالة العقل
في الله أو جبر الملك اما يكون معقد العلم بالسبب الى عامة الخلق اذا
وصل اليهم من جهة الرسول ولم يكم في حكمه من جهة الرسول وحررهم من الاجماع
في حكم المسوار وقد خاب ما لا يعتقدون بل بالسبب في الاكولة الدالة على
كونه لا حلال في نفسه فلما فكذلك من جهة الرسول ولم يلهو احصل لمدلالتنا
واما العمل فهو منقوع للسبب بها تستعد للعلوم والادراكات
وموا المصحة بقولهم فربما يتبعها العلم بالقروريات عند سلامة
الآلات وقيل جبره يدرك بها الغايات بالوسائط والمجوس
بالمشاهدة وهو سبب العلم ايضا صرح بذلك لما فيه من خلاف
السنينة في جميع الطبقات وبعض الغلاة في الآلهيات ساء على
كثيرا لا حلا في باب وما قص لآراء والحوادث ان ذلك لفساد النظر
فلما ساء كون النظر الصحيح من العمل مفيد العلم على ان ما ذكرتم تهديد لال

ع
المرور في السنين و
الاستدلال

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or title, located at the bottom of the page.

ان العلم نفعان
ضروري
واضافي
العبد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠

هذا حوار على لسان مدير مدرسه عن استخدام
الحال ان هذا هو العلم ان العلم هو العلم
والعلم هو العلم فادرك انك انما تعلم
ما تعلمه واحداً الواحد اليه

مطهران الصلوات
مهما تاب بالعبادة
العدل دكر
في قوله اني
اعلم اني
مؤمن
مؤمن

والتدريس هو
دفع الفكر ونظم
في حاصل

اسلامی

الحلق
سما العامة
للس
لغة

امام و مالک و عمر

السفلى

[illegible]

قوله الذي يقوّمه وقيل وجه العوض في الموضوع هو ان وجوه في
 الموضوع وجوه في الموضوع ولهذا يستغنى الانتقال عنه خلا في الجسم
 في الجسم وجوه في نفسه امر ووجه في الجسم امر آخر ولهذا يستغنى عنه
 وهذا الفلاسفة بمعنى قيام الشيء بذاته الاستغناء عن محل بقوّمه
 وقيل قيامه بغيره آخر اختصاصه به بحيث يصير لا أول تغنى واكثر منقولا
 سواء كان متجاكرا في سواد الجسم او لا كما في صفات الباري ومساوي ماله
 تمام بداه من العالم اما مركب من جزئين فصاعدا وهو الجسم وعند البعض
 لا بد من ثلاثة اجزاء ليحقق الابعاد الثلاثة الطول والعرض والعمق
 وعند البعض من ثمانية اجزاء ليحقق تقاطع الابعاد على زوايا قائمه وليس
 هذا انواعا لفظيا راجعا الى الاصطلاح في رفع بان لكل احد ان
 يدعي على ما يشاء بل هو نزاع في ان المعنى الذي وضع لفظ الجسم
 بان لا يدل على التركيب من جزئين ام لا اجه الا اولون بانه يقال
 الواحد الجسم ان اذ زيد عليه جزء واحد انا جسم من الآخر فلو لا ان جرد
 التركيب في الجسم لما صار جرد ريان الجوه ازيد في الجسم
 وقد نظر لان افعلى من الجسم بمعنى الضخامة وعظم المقدار يقال

[illegible]

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل
والعلم لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل

جسم النفس الى عظم وجسم بالضم والكلام في الجسم هو
اسم لا صفة او غير مركب كالطهر في العين الذي لا يعمل الانقسام
لا فعلا ولا واما ولا وضعا وسواء الذي لا يحل ولم يعمل وسواء الجسم
اخر اراس وروحه المنع فان ما لا مركب لا يفسد فعلا في الطهر في الجسم الذي
لا يحل بل لا بد من بطلان الهيولى والصنوع والفعول والنفس
الجوهر ليسم وكل وعنده الفلاسفة لا وحده للجوهر الوذاع في الجوهر الذي لا يحل
و مركب الجسم اما هو من الهيولى والصنوع واقوى اذ له اثبات الجوهر انه
لو وضع كس صفة على سطح جميع لم يات الا بالاجزاء غير متقسم اذ
لو كانت طرين لكان فيها خطا بالمعمل ولم يكن كس صفة واشهرها
عند المشايخ وحيان الاول انه لو كان كل عين متقسما لا الى رتبة لم يكن
الجزء له اصغر من الجبل لان كلامها غير مناسب للاجزاء والعظم والصغير
اما هو بتركه الاجزاء وقلتها وكل انما ينصرف في المتناهي التي ان
احتمال الجسم ليس بداهة والاما قبل الاقران فالله تعالى قادر على ان يخلق
فيه الاقران الى الجوهر الذي لا يحل لان الذي تنازعنا فيه ان امكن اقران
لهم دون الله تعالى فعلا للبحر وان لم يكن تمت المدعى والخل ضعيفا اما

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل
والعلم لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل
والعلم لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل
والعلم لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل

اما الاول فانه اما تدل على صوت النقطه وسواء سلم صوت
الجزء لان حلولها في الخل ليس حلول السريان حتى يلزم من عدم انقسا
الاجزاء ان اجزاء الجسم اما الكس والثالث فلان العلاء لا يتولد
فان اجزاء متوالت من اجزاء بالنقل واما غير متناهيته بل يتولد ان
عالم الاجزاء متوالت غير متناهية وليس فيه اجتماع اجزاء اصلا وانما
العلم والصغر باعتبار المقدار القابل به والافراق يمكن لا الى نهاية
فلا مسلم الجوهر واما اذ لا تنق انقسا فلا يخل عن ضعف ولها
بالاجزاء التي في مثل المسئلة الى السوف فان قبل هل لهذا
الخلافا لمن فلسا نفع في اسات الجوهر الوذاعة عن كبر من طلمات
العلم لا سفل اسات الهيولى والصنوع المؤدى الى قدم العالم و
في الاجزاء وكبر من اصول الهندسة المنقبة عليها دوام حركة
الاجزاء وامتيازها في الالهيام عليها والعرض ما لا يقوم بداهة
لها فان يكون ما يتعالى في الجوهر مختصا به اختصاص الساعت
بالساعات على ما سبق لا يمكن ان لا يمكن نفعه بدون الخل على ما
لزم فان وكل اما سوي بعض الاعراض وطرد في الاجسام والخواهر

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل
والعلم لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل
والعلم لا يمتنع عليه العقل والوجدان
فان العلم لا يكتسب من التجربة بل من العقل

الرابع انه لو كان كل جسم في خيز لزوم عدم تناسلي الاجسام
 في الخيز هو السطح الباطن من الخاوي المماس للسطح الظاهر من
 الخيز ^{والجواب} ان الخيز عند المتكلمين هو الفراغ المتوهم الذي يستغل
 به الجسم ^{في الخيز عند المتكلمين} ^{عدم} ^{مع} ^{محص} ^{وسن} ^{مصر}
 لانه لا بد له من محدث ضروري امتناع سريحه احد طرفي الممكن
 من جهة اخرى ^{ان} ^{له} ^{محدثا} ^{والمحدث} ^{للعالم} ^{هو} ^{البدء} ^{اي}
 ان العايب الوجه الذي يكون وجوه من ذاته ولا يحتاج
 الى سبب ^ا ^{لله} ^{لو} ^{كان} ^{جائزا} ^{الوجه} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{العالم} ^{فلم} ^{يصلح}
 له ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للعالم} ^{ومبدأ} ^{له} ^{مع} ^{ان} ^{العالم} ^{الاسم} ^{جميع} ^{ما} ^{يصلح} ^{علما} ^{على} ^{وجه}
 له ^{وقرب} ^{من} ^{هذا} ^{اما} ^{يقال} ^{ان} ^{مبدأ} ^{الملكيات} ^{ما} ^{سرا} ^{لانه}
 ان يكون ^{وا} ^ي ^{ثالا} ^{لو} ^{كان} ^{ممكن} ^ل ^{كان} ^{من} ^{جمله} ^{الملكيات} ^{فلم}
^ي ^{صلح} ^{له} ^{للع}

وأنه يتشبه وجهه يمكن يقوم بذاته ولا يكون متجزأ أصلاً كالعقول وال
 المخرج التي يقول بها الفلاسفة والجواب ان المدعى حدوث ما يتبع
 وجهه من الملكات وهو الاعيان المتغيرة والاعراض لان اقل
 وجهه الحوادث غير تامة على ما بين في المطولات ^{الما} ان ما ذكره لا
 على حدوث جميع الاعراض اذ منها ما لم يذكر بالمشاهير حدوثه ولا حدوث
 اضداد كالاعراض القابلة بالسموات من الاشكال والامتداد ^{وهي}
 والجواب ان هذا غير محل بالفرض لان حدوث الاعيان يستدعي
 حدوث الاعراض فزعم انها لا يقوم الا بها الثالث ان الازمان
 ليس عياناً عن حال مخصوصة يلزم من وجهه الجسم فيها وجهه الحوادث
 فيها بل هو عيان عن عدم الاولية او عن استمداد الوجه في ازمته
 مقدرة غير متناهية في جانب الماضي ومع ازلية احوالات الحوادث
 انه ما من حركة الا وقبلها حركة اخرى لا الى نهاية وهذا هو معدنهم
 الفلاسفة وهم يسمون انه لا شيء من جزئيات الحركة بتقدير
 وانما الطام في الحركة المطلق والجواب انه لا وجه للمطلق
 الا في ضمن الجزئي فلا يتصور عدم المطلق مع حدوث كل من الجزئيات

[illegible]

The image displays a fragment of an ancient manuscript, characterized by dense, cursive handwriting on aged parchment. The script, which appears to be Hebrew or Arabic, is written in dark ink and is oriented diagonally across the page. The parchment itself is yellowed and shows signs of wear, with some areas of discoloration and faint, illegible markings visible in the background. The text is arranged in several lines, sloping downwards from left to right, and is partially obscured by a dark, irregular shape in the upper right corner, possibly a stain or a piece of tape.

1841
1842
1843
1844
1845
1846
1847
1848
1849
1850

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, written on aged, slightly stained paper.

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق

ص ١٧

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق
ورفع هذا النظام فكون ممكنا لا محالة لا معال الملازمة قطع
بهما تان في الامعان فلم يكن احدهما صانعا فلم يوجد مصنوع
سواء كان التان لا يستلزم الا عدم تعدد الصانع وهو لا
اسعا المصنوع على انه يرد مع الملازمة أن ارد عدم التكون بالنسبة
ومع اسعا اللازم أن ارد ما لا يمكن فان قيل مقتضى كلامه لو
انتفاء التان في الماضي بسبب انتفاء الاول فلا يفيد الا دلالة على ان
الفساد في الزمان الماضي بسبب انتفاء التعدد قلنا نعم لاجل اصل ال
لكن قد يستعمل الاستدلال بانتفاء الجوار على انتفاء الشرط من غير دلالة
على تعيين زمان كما في قولنا لو كان العالم قديما لكان غير متغير والآلة
بمبدأ القليل وقد يشتب على بعض الاذعان احدا الاستعجال بالانتفاء
فيلحق الخطب التقديم هذا هو ما علم التزاما لالواجب لا يكون

من قوله والجوار للعالم سواء لم يكن
الواحد والآخر
من ذاته يكون

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق
ورفع هذا النظام فكون ممكنا لا محالة لا معال الملازمة قطع
بهما تان في الامعان فلم يكن احدهما صانعا فلم يوجد مصنوع
سواء كان التان لا يستلزم الا عدم تعدد الصانع وهو لا
اسعا المصنوع على انه يرد مع الملازمة أن ارد عدم التكون بالنسبة
ومع اسعا اللازم أن ارد ما لا يمكن فان قيل مقتضى كلامه لو
انتفاء التان في الماضي بسبب انتفاء الاول فلا يفيد الا دلالة على ان
الفساد في الزمان الماضي بسبب انتفاء التعدد قلنا نعم لاجل اصل ال
لكن قد يستعمل الاستدلال بانتفاء الجوار على انتفاء الشرط من غير دلالة
على تعيين زمان كما في قولنا لو كان العالم قديما لكان غير متغير والآلة
بمبدأ القليل وقد يشتب على بعض الاذعان احدا الاستعجال بالانتفاء
فيلحق الخطب التقديم هذا هو ما علم التزاما لالواجب لا يكون

بالعدم

كل

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق
ورفع هذا النظام فكون ممكنا لا محالة لا معال الملازمة قطع
بهما تان في الامعان فلم يكن احدهما صانعا فلم يوجد مصنوع
سواء كان التان لا يستلزم الا عدم تعدد الصانع وهو لا
اسعا المصنوع على انه يرد مع الملازمة أن ارد عدم التكون بالنسبة
ومع اسعا اللازم أن ارد ما لا يمكن فان قيل مقتضى كلامه لو
انتفاء التان في الماضي بسبب انتفاء الاول فلا يفيد الا دلالة على ان
الفساد في الزمان الماضي بسبب انتفاء التعدد قلنا نعم لاجل اصل ال
لكن قد يستعمل الاستدلال بانتفاء الجوار على انتفاء الشرط من غير دلالة
على تعيين زمان كما في قولنا لو كان العالم قديما لكان غير متغير والآلة
بمبدأ القليل وقد يشتب على بعض الاذعان احدا الاستعجال بالانتفاء
فيلحق الخطب التقديم هذا هو ما علم التزاما لالواجب لا يكون

بعض الأقسام لا يرد الفساد بالعدل في ذواتها من هذا النظام
فرد التعدد لا يستلزم كوار الاتفاق على هذا النظام وأن اردنا
الفساد فلا دليل على اشتغاله بل النص صريح شامع بطل السبق

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه انما قد علمنا بالبرهان بغيره عدم المسبوقية ما لعدم وجود الاساس في الحدوث
الذي انما يعبر الاحصاء الى ذات الواجب وهو قول بما ذهب اليه الفلاسفة
من انتقام كل من القدم والحدوث الى الذات والبرهان في قدره
كثير من العوائد شيئا لهذا زيان كبحي الى العاد العليم السميع

الثاني المريد لان يدبره الفعل فانه ما يحدث العالم على هذا النوع
البديع والنظام الحكم مع ما سئل عليه من الافعال المتعنه والنفوس
المستحقة لا يكون بدون مدونة الصناعات على ان اصداها ما يعاين
في نزهة التدبير منها واصفا دورها الشرح بها وبعضها مما لا يتقيد
بموت الشرح عليها فيصير الشكل بالشرح فيها كالتعقيد كخلاو وقول

الصانع وكلامه وطوره كل مما يتوقف بموت الشرح عليه ليس بغير
لا لا نعوم بداهة بل نعوم الى محل يعوم فيكون ممكنا وتسمع سائق
الا لكان السواء معنى فابا به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وسوء لان حيا
العرض بالشيء معناه ان طرأ عليه شيء والعرض لا طرأ له بداهة
يخرج بغيره بغيره ومدا من على ان ساء الشرح معنى رايد على وجوه
القيام معناه الكسبية في التكون والحي ان البقاء السداد والوجود

اول الخصال ان اردنا ان نعلم المكنون والحق والوجود والعدم والعدم والعدم
لا موصوفه كان اصناف الاطلاق والحق والوجود من جهة ومن جهة الشرح وان اردنا ان نعلم العالم بذا
وناظره الموصوفه لا مكنون موصوفه كان اصناف الاطلاق والحق من جهة الشرح لان اصناف الله
تتبع موصوفه على اذن الشرح لان الله لا يخلو الاطلاق والحق والعدم والعدم والعدم

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه انما قد علمنا بالبرهان بغيره عدم المسبوقية ما لعدم وجود الاساس في الحدوث
الذي انما يعبر الاحصاء الى ذات الواجب وهو قول بما ذهب اليه الفلاسفة
من انتقام كل من القدم والحدوث الى الذات والبرهان في قدره
كثير من العوائد شيئا لهذا زيان كبحي الى العاد العليم السميع

الثاني المريد لان يدبره الفعل فانه ما يحدث العالم على هذا النوع
البديع والنظام الحكم مع ما سئل عليه من الافعال المتعنه والنفوس
المستحقة لا يكون بدون مدونة الصناعات على ان اصداها ما يعاين
في نزهة التدبير منها واصفا دورها الشرح بها وبعضها مما لا يتقيد
بموت الشرح عليها فيصير الشكل بالشرح فيها كالتعقيد كخلاو وقول

الصانع وكلامه وطوره كل مما يتوقف بموت الشرح عليه ليس بغير
لا لا نعوم بداهة بل نعوم الى محل يعوم فيكون ممكنا وتسمع سائق
الا لكان السواء معنى فابا به فيلزم قيام المعنى بالمعنى وسوء لان حيا
العرض بالشيء معناه ان طرأ عليه شيء والعرض لا طرأ له بداهة
يخرج بغيره بغيره ومدا من على ان ساء الشرح معنى رايد على وجوه
القيام معناه الكسبية في التكون والحي ان البقاء السداد والوجود

اول الخصال ان اردنا ان نعلم المكنون والحق والوجود والعدم والعدم والعدم
لا موصوفه كان اصناف الاطلاق والحق والوجود من جهة ومن جهة الشرح وان اردنا ان نعلم العالم بذا
وناظره الموصوفه لا مكنون موصوفه كان اصناف الاطلاق والحق من جهة الشرح لان اصناف الله
تتبع موصوفه على اذن الشرح لان الله لا يخلو الاطلاق والحق والعدم والعدم والعدم

هذا هو المطلوب في هذا المقام...
فان قيل قد يقال ان...

هذا هو المطلوب في هذا المقام...

اطلاقها على الصانع من جهة عدم ورود الشئ بذلك مع سائر النعم
المركبة والمجرد وباب المجردة والنسابة الى اطلاق الجسم والجوهر عليه
تأليفه الذي لم يتفرع عنه فان قيل كيف صح اطلاق الموجود
والواجب والعدم وطرد كل مما لم ير ذلك النزاع فلنا بالاجماع ومن
من يادله الشرعية وقد يقال ان الله تعالى والواجب والعدم الغائي
مترادفة والموجود لا ردم للواجب واداء ورد الشئ باطلاق
صحة بلغة فهو اذن باطلاق ما يراد في من كل اللغة او من لغة
احد وبلارم معناه وفيه نظروا لا مقصود الى ذي صون وشئ
مثل صوت انسان او فرس لان ذلك من خواص الاجسام يحصل
لها بواسطة الكمات والكيفيات واحاطة الحدود والنهايات
ولا حدود الى ذي حدودها ولا معدود الى ذي عدد وكثرة
ليس محلا للكمات المتصلة كالمقادير ولا المتفصلة كالأعداد ومن
ظا ولا متبعض ولا متحد متفرق الى ذي ابعاض واجزاء ولا مركب
لاني كل ذلك من الاحتمالات المتناهية للتوضو فيقاله اجزاء تسمى بابعاض
تأليف منها مركبا وباعتبار اخلالها اليها متبعضا وممما ولا متبعضا

هذا هو المطلوب في هذا المقام...
فان قيل قد يقال ان...

هذا هو المطلوب في هذا المقام...
فان قيل قد يقال ان...

هذا هو المطلوب في هذا المقام...
فان قيل قد يقال ان...

لان ذلك من صفات المقادير والاعداد ولا يوصف بالماهية
الاجسامية لاشياء لان معنى قولنا ما هو من الى جسم هو فاجابة
بأنه الخارج عن الجانبات بفصول مقومة فيلزم التركيب ولا
الاجسام من اللون والطعم والرائحة والحر والبرودة والرطوبة
الاجسامية ويتركب من صفات الاجسام وتوابع الخواص
فان قيل قد يقال ان الممكن في مكان لان الممكن عبارة عن انغوص بعد في بعد
او مقوم او متحقق بسمو المكان والبعيد عبارة عن امتداد قائم
بالجسم او بغيره عند التاثير بوجه الحلا والبعيد منزوع عن كونه
الاعداد لا تسلم له في ان اجود من الفرد متجز ولا بعده والالكان
على الممكن اخص من المتجز لان الحيز هو العوارض المتوحد الذي مشغلة
فان قيل قد يقال ان الممكن في المكان واما الدليل على
عدم الوجود له في ما في الازل فسلم قدم الجرا ولا يكون محلا
للمركب والاعضا اما ان يادى الجرا او ينقص عنه فيكون متناهي
فان قيل قد يقال ان الممكن في مكان لم يكن في حيزه لا عليه ولا
تأليف منها مركبا وباعتبار اخلالها اليها متبعضا وممما ولا متبعضا

هذا هو المطلوب في هذا المقام...
فان قيل قد يقال ان...

فيلزم الواجب على بعض دون
بعض لوجوب الشرع بلا حرج
دون بعض و بعضنا بعض البعض
الجميع دون بعض

الطرد (اص)

[illegible]

والا حرا كاهن

رسالة طه في المماليك

بسم الله الرحمن الرحيم

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or date, written diagonally across the bottom of the page.

1961
May
1961
1961
1961

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or name, written diagonally across the bottom of the page.

84620

مدرسة العلوم والادب في
ميدان في مكرم من بلاد
الهند، بعد الدار
لذات

النصارى

[illegible]

تصاريح
في الصلوة
اصنافها
الاصناف
منها العلم

[illegible]

جملة الكيفيات والملاقات لما قرع به متاجنا من ان العلم
وله صبح اوله ليس بعرض ولا مستحيل النقاء، والله به عالم
علم از يبا من ليس بعرض ولا مستحيل النقاء، ولا ضروري ولا ممكن
وكذا في سائر الصفات بل النزاع في انه كما ان للعالم متاجنا علم هو
فالم به رايه عليه حادث ^{من العلم والعقول وغيرها} فصل الصفات العالم به علم موصوفه
فالم به رايه عليه وكذا في جميع الصفات فان كان العلم ^{من العلم والعقول وغيرها} الملاسه
ورغم ان صفاته علمي دانه لمعان دانه سمي باعتبار التعلق بالعلم
عالمها والمفردات الاعمدة كل فلا يلزم كثر في الواجب ولا تعدد
العدماء والواجبات والحوادث ما سبق من المستحيل بعدد
العدله وعالمها وحقا وقادرا وصانعا للعالم ومعبود الخلق
الواحد غير عالم بدانه الاعمدة كل من الخلال اذ لئله لا محال نزع الكثر
من ان لها صفات لكنها حادثه لا استحالة فقام الحوادث بدانه عالم
صريح انه لا مع لصفه السمي الا ما نعوذ به لا محال نزع المعصية من
مستطاع بخلام موصوفه عالم بغيره لكن مرادهم ان يكون الظلام صفه له لا ان
سكونه صفه له غير قائم بدانه ولما حكمت المعصية بان في اسباب الصفات
فان علمه ان يكون العلم حدث وصبح وواحا وقادرا وواجبا
المعصية لان كل واحد من هذه الخصال كان غير الواجب كان العلم حدث وواحا
وحادثا وغير ذلك والامام ايضا انه يلزم كون الواحد غير قائم بدانه
على ذلك المعصية يكون قائم بدانه فليس ان هذا محال بل هو
فان العلم والعقول والجن وغيرها معارفه او الواجب والامام عنده

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is arranged in several lines, some of which are partially obscured by the binding or the edge of the page. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored.

اوله اوله اوله

ایں صلیب پر انصاف علی الاعمال
میں ایک ہے۔

عدد دوات قدمه لاد أن وصفات وان لا يجتمع على
 يكون الصفات واحده الوحد له اد بل تعالى من واحد لا الع
 ما ليس عندها ولا غيرها اعني دوات الوجود بعدد ما يكون صفاً مراد
 قال الواحد الوحد له اد هو الوجود وصفاته نوعانها واحد
 الواحد بمعنى كونه واحداً في ذاته لا في غيره
 العدم واحداً بمعنى فصله عن كل شيء
 العدماء وجود الاله لكن ينبغي ان يقال الوجود قدم بصفاته
 بطلان ما العدماء لئلا يذهب الوحد الى ان كلامها قائم بكونه
 صفات الاله وحده ولا يتصوره مبدأ المعاني وصفات المعنوية وال
 الى نوع الصفات والكرامة الا في قوامها والاسماء الا في غير
 عندها فان قيل مبدأ النوع في الظاهر مع التقدير وفي الحقيقة
 رتبها لان معنى النوع هو ما يشترك في صفاته
 مع العينية هو ما يشترك في صفاته
 المعلوم من السمع اذ لم يكن هو المعلوم من لاد فهو غيره والا فهو عينه
 لتصور غيرها واسطة فلما قد فسر والعدم يكون الموجودين كونه
 حواصير اصل الوجود

واما نفسها

القول

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with a diagonal line separating the entries. The text is written on aged, yellowed paper.

نقی

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, starting with "ॐ नमो भगवते वासुदेवाय" (Om namo bhagavate vasudevaaya).

والا بطلان دعوى
هذا طحاوى على اصوله

صلافا فلا يست الغيبة وللمرئ
لم يوص له وكذا لا يوجد احد
يدون الاحزان وان لا يلقى
وصفا له ارنه والعدم على
الارض فلا يست العربة ايضا،

[illegible]

لأن العلم لا يوجد بدون الحق وكذا العبد لا يدرك الحق

مدار النبط للاول
من طرف المقابلة

اسم الى رد عليه والواحد من العشر

میں نے کہا، اے نبی! وہ رسول کی مانند ہے
میں نے کہا، اے نبی! وہ رسول کی مانند ہے
میں نے کہا، اے نبی! وہ رسول کی مانند ہے

منه معتمداً يدل عليه بالبيان أو الكناية أو الاشارة
أو القيد أو النسخ أو غير ذلك مما لا يعلم بل يعلم خلافه وغيره الأركان لانه

فانما هذا الكلام ما نفيا على ما اسرار الله الاحاطل بقوله ان

وَالْمَا تَحْمِلُ اللِّسَانُ عَلَى الْعَوَاءِ وَلِلْعَوَاءِ قَالُ عَمْرُؤُضَهُ مَلَامُ

والسلام عليكم اية نعامكم مع العطف بالسبحه العظم

فثبت ان مدرجتا صفات ثمانية هي العلم و
الحس والبصر والارادة والتكوين والكلام والمكان

الاعتراف بان رواج وحقا كبر الاشارة الى اثباتها وقدمها وقصر
عن التفسير معار و سواء الذي يتكلم بكلام موصفة

والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله
والمؤمنات هم الذين آمنوا بالله ورسوله
والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله
والمؤمنات هم الذين آمنوا بالله ورسوله

و اما در خصوص امتناع قیام الحوادث بذاتہ پس من جس او دو

1122

1855

من قدم العلم والعدل قدم المعلومات والمعدورات
طوب لها بعلات الجواد والاراق والمنشئة وسما عمار

منع استواء السطح الى الجبل وكون تعلو العلم ما تعلو

وقد ذكر بنبيه على الرقعة من زعم ان المستمعة قد علمه والار
فادته فاعلم يداد الله لك وعلى من زعم ان معي اراحت الله

فعله انه ليس ملك ولا سايه ولا معلوب ومع اراد به فعل
امره كيف وقد امر كل مكلف بالايان وسائر المواسبات

نوع العقل والخلق وما عاريا عن صفة اربعه مستمى النكوة
كلمته وعبد عن لفظ اطلق لشبوع السعالي في المجلد

ومو يكون مخصوص فتحه اسان الى ان مثل المجلس والسف
التزيب والاصا والامانة فعمدك مما اسد الى الدرسه كل من

الاصفة حلقه ارنه فانه بالذات وهي الكون لا الخارج والاصف
ارها اعماء فأت وصفات للافعال والظلام وهو وصفه ارنه

بالسطح المسمى باللوآن المركب من حروف ودكر ان خط من بافر و

This image shows a blank, aged, light brown page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured, slightly mottled appearance with some creases and discoloration, characteristic of old paper. There is no text or other markings on the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words circled in red ink.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God).

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, mentioning 'मन्त्र' (Mantra) and 'विष्णु' (Vishnu).

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the list or a separate entry, written on aged paper.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الملك" (the king) and "الوزير" (the minister).

من زبدة الفضا
في بيان ما يتعلق بالعلم والادب
والادب والادب والادب

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

24

مردود

والاصوات فزون انها اراض حادثة حدوث بعضها
البعض لان امتناع الكلام بالحوادث انما يكون بعضها احوال
لديها وفي مداردة على الحنا بلة والكرا من القائلين بان كلامه عرض

فصل الاصوات والحوادث ومع ذلك فهو عدم وصول الكلام
مع فاعلم بالدار متبينة للسكرات الذي هو ترك الكلام مع العدم
والا لانه من عدم مطاوعة الالات اما في النقطه كما في
او لم يصعبها وعدم بلوغها حد التيقن كما في الطعنة فان

مدارها يصدق على الكلام المعطى دون الكلام النفسي او
والجانب الثاني المعطى فليكن المراد بالسكر والاقية الساط
لا يردى من الكلام او لا يردى على ذلك فليكن ان الكلام المعطى
فصل في السكر والسكر والسكر والسكر والسكر والسكر

واحد سكر الامور والهي والجزء من السمع كالسمع
وسائر الصفات فان كلامها واحد قديم والسكر والسكر
في السمع والاصوات كما ان ذلك السمع الجاهل السمع والسمع
على كثر كلامها معهما فان سكر اصنام الكلام لا يسمع وحيث

الاسماء والاصوات
السمعي والمسموع
السمعي والمسموع
السمعي والمسموع

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

والاصوات فزون انها اراض حادثة حدوث بعضها
البعض لان امتناع الكلام بالحوادث انما يكون بعضها احوال
لديها وفي مداردة على الحنا بلة والكرا من القائلين بان كلامه عرض

فصل الاصوات والحوادث ومع ذلك فهو عدم وصول الكلام
مع فاعلم بالدار متبينة للسكرات الذي هو ترك الكلام مع العدم
والا لانه من عدم مطاوعة الالات اما في النقطه كما في
او لم يصعبها وعدم بلوغها حد التيقن كما في الطعنة فان

مدارها يصدق على الكلام المعطى دون الكلام النفسي او
والجانب الثاني المعطى فليكن المراد بالسكر والاقية الساط
لا يردى من الكلام او لا يردى على ذلك فليكن ان الكلام المعطى
فصل في السكر والسكر والسكر والسكر والسكر والسكر

واحد سكر الامور والهي والجزء من السمع كالسمع
وسائر الصفات فان كلامها واحد قديم والسكر والسكر
في السمع والاصوات كما ان ذلك السمع الجاهل السمع والسمع
على كثر كلامها معهما فان سكر اصنام الكلام لا يسمع وحيث

الاسماء والاصوات
السمعي والمسموع
السمعي والمسموع
السمعي والمسموع

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى
وهذا هو الكلام المعطى

على هذا الكلام النفس العدم كما يطلق على النظم الملقب بالحدوث
 والقرآن كلام الله تعالى عن مخلوق وعقب القرآن بكلام الله تعالى
 المشايخ من انه يقال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ولا يقال القرآن
 مخلوق لئلا يسبق الى التهم ان المولود من الاصوات والحروف قد
 ذهب الله الخبايا به جهلا او عنادا واما في غير المخلوق مقام غير
 سبها على الحادث سيما وقصد الى حوى الكلام على وفق الحديث حيث
 عزم القرآن كلام الله تعالى عن مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كاد
 العظم وتنقصها على خلق الخلاق بالعمان المسبوحين في
 العوالم وهو ان القرآن مخلوق او غير مخلوق ولذا ابرزهم المسبوحين
 مسئلة خلق القرآن وطعن الخلاق سيما ويترجم برجع الى اسما
 النفس وتنفيد والآخرة لا تغفل تقدم الالفاظ والحروف وسبها
 حدوث الكلام النفس ودليلنا ما مر انه ثبت بالاجماع وتوارى السبوح
 الانبياء انه متكلم ولا معنى له سوى انه متصف بالكلام وليس
 اللعقل الحادث بداهة تعالى عن النفس العدم واما اسد لالهم
 القرآن متصف بما هو من صفات المخلوق وسمات الحدوث
 علامته

الكلام في
 ان الكلام ليس
 بحدوث

العظم والآنرا والقرآن وكونه غير متساو في جميع اجزائه
 على هذا الكلام النفس العدم كما يطلق على النظم الملقب بالحدوث
 والقرآن كلام الله تعالى عن مخلوق وعقب القرآن بكلام الله تعالى
 المشايخ من انه يقال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ولا يقال القرآن
 مخلوق لئلا يسبق الى التهم ان المولود من الاصوات والحروف قد
 ذهب الله الخبايا به جهلا او عنادا واما في غير المخلوق مقام غير
 سبها على الحادث سيما وقصد الى حوى الكلام على وفق الحديث حيث
 عزم القرآن كلام الله تعالى عن مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كاد
 العظم وتنقصها على خلق الخلاق بالعمان المسبوحين في
 العوالم وهو ان القرآن مخلوق او غير مخلوق ولذا ابرزهم المسبوحين
 مسئلة خلق القرآن وطعن الخلاق سيما ويترجم برجع الى اسما
 النفس وتنفيد والآخرة لا تغفل تقدم الالفاظ والحروف وسبها
 حدوث الكلام النفس ودليلنا ما مر انه ثبت بالاجماع وتوارى السبوح
 الانبياء انه متكلم ولا معنى له سوى انه متصف بالكلام وليس
 اللعقل الحادث بداهة تعالى عن النفس العدم واما اسد لالهم
 القرآن متصف بما هو من صفات المخلوق وسمات الحدوث
 علامته

على هذا الكلام النفس العدم كما يطلق على النظم الملقب بالحدوث
 والقرآن كلام الله تعالى عن مخلوق وعقب القرآن بكلام الله تعالى
 المشايخ من انه يقال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ولا يقال القرآن
 مخلوق لئلا يسبق الى التهم ان المولود من الاصوات والحروف قد
 ذهب الله الخبايا به جهلا او عنادا واما في غير المخلوق مقام غير
 سبها على الحادث سيما وقصد الى حوى الكلام على وفق الحديث حيث
 عزم القرآن كلام الله تعالى عن مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كاد
 العظم وتنقصها على خلق الخلاق بالعمان المسبوحين في
 العوالم وهو ان القرآن مخلوق او غير مخلوق ولذا ابرزهم المسبوحين
 مسئلة خلق القرآن وطعن الخلاق سيما ويترجم برجع الى اسما
 النفس وتنفيد والآخرة لا تغفل تقدم الالفاظ والحروف وسبها
 حدوث الكلام النفس ودليلنا ما مر انه ثبت بالاجماع وتوارى السبوح
 الانبياء انه متكلم ولا معنى له سوى انه متصف بالكلام وليس
 اللعقل الحادث بداهة تعالى عن النفس العدم واما اسد لالهم
 القرآن متصف بما هو من صفات المخلوق وسمات الحدوث
 علامته

على هذا الكلام النفس العدم كما يطلق على النظم الملقب بالحدوث
 والقرآن كلام الله تعالى عن مخلوق وعقب القرآن بكلام الله تعالى
 المشايخ من انه يقال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ولا يقال القرآن
 مخلوق لئلا يسبق الى التهم ان المولود من الاصوات والحروف قد
 ذهب الله الخبايا به جهلا او عنادا واما في غير المخلوق مقام غير
 سبها على الحادث سيما وقصد الى حوى الكلام على وفق الحديث حيث
 عزم القرآن كلام الله تعالى عن مخلوق ومن قال انه مخلوق فهو كاد
 العظم وتنقصها على خلق الخلاق بالعمان المسبوحين في
 العوالم وهو ان القرآن مخلوق او غير مخلوق ولذا ابرزهم المسبوحين
 مسئلة خلق القرآن وطعن الخلاق سيما ويترجم برجع الى اسما
 النفس وتنفيد والآخرة لا تغفل تقدم الالفاظ والحروف وسبها
 حدوث الكلام النفس ودليلنا ما مر انه ثبت بالاجماع وتوارى السبوح
 الانبياء انه متكلم ولا معنى له سوى انه متصف بالكلام وليس
 اللعقل الحادث بداهة تعالى عن النفس العدم واما اسد لالهم
 القرآن متصف بما هو من صفات المخلوق وسمات الحدوث
 علامته

الجميل وكتب بنقوش وصور وأشكال موضوعه للووف الدوال
 كما يقال النار جوهر موق يدرك باللوطف وكتب بالعلم ولا يلزم من ذلك
 النار صونا وخرقا وخلقها للشيء وجودا في الأعيان ووجودا
 الأذنان ووجودا في العيان ووجودا في الكتابة فإن الكتابة تدل
 العيان وهي على ما في الأذنان وتو على ما في الاعيان حيث
 الوان ما هو من لوازم العلم كما في قولنا الرآن عر خلق فالحركة
 المبروت في الخارج وحيث يوصف ما هو من لوازم المخلوق
 والحداب مراده الالفاظ المستطرفة المسبوكة كما في قولنا
 الرآن أو الخلق كما في قولنا صط الرآن أو الالفاظ المستطرفة
 كما في قولنا حرم للحداب الرآن ولما كان ذلك الاحكام السببية
 صو اللوط دون المعنى العلم عرفه انه الاصول بالملوك في المعنى
 المعقول بالبور وحقق اسماء للفظ والمعنى جمعها الى للفظ من
 الالاف على المعنى لا في الالاف والالاف العلم الذي موضوعه العلم
 قد صوب الاسرار الى انه كوران ومعنى الاسناد او الاسناد
 الاسفرائي وهو احصاء السج في مقصور راحة الله في قوله تعالى
 حوار سوال

ولما كان الرآن في الالاف والالاف العلم الذي موضوعه العلم
 صو اللوط دون المعنى العلم عرفه انه الاصول بالملوك في المعنى
 المعقول بالبور وحقق اسماء للفظ والمعنى جمعها الى للفظ من
 الالاف على المعنى لا في الالاف والالاف العلم الذي موضوعه العلم
 قد صوب الاسرار الى انه كوران ومعنى الاسناد او الاسناد
 الاسفرائي وهو احصاء السج في مقصور راحة الله في قوله تعالى
 حوار سوال

وكتب العلم لا يسمي على ما في الالاف والالاف العلم الذي موضوعه العلم
 صو اللوط دون المعنى العلم عرفه انه الاصول بالملوك في المعنى
 المعقول بالبور وحقق اسماء للفظ والمعنى جمعها الى للفظ من
 الالاف على المعنى لا في الالاف والالاف العلم الذي موضوعه العلم
 قد صوب الاسرار الى انه كوران ومعنى الاسناد او الاسناد
 الاسفرائي وهو احصاء السج في مقصور راحة الله في قوله تعالى
 حوار سوال

الجميل وكتب بنقوش وصور وأشكال موضوعه للووف الدوال
 كما يقال النار جوهر موق يدرك باللوطف وكتب بالعلم ولا يلزم من ذلك
 النار صونا وخرقا وخلقها للشيء وجودا في الأعيان ووجودا
 الأذنان ووجودا في العيان ووجودا في الكتابة فإن الكتابة تدل
 العيان وهي على ما في الأذنان وتو على ما في الاعيان حيث
 الوان ما هو من لوازم العلم كما في قولنا الرآن عر خلق فالحركة
 المبروت في الخارج وحيث يوصف ما هو من لوازم المخلوق
 والحداب مراده الالفاظ المستطرفة المسبوكة كما في قولنا
 الرآن أو الخلق كما في قولنا صط الرآن أو الالفاظ المستطرفة
 كما في قولنا حرم للحداب الرآن ولما كان ذلك الاحكام السببية
 صو اللوط دون المعنى العلم عرفه انه الاصول بالملوك في المعنى
 المعقول بالبور وحقق اسماء للفظ والمعنى جمعها الى للفظ من
 الالاف على المعنى لا في الالاف والالاف العلم الذي موضوعه العلم
 قد صوب الاسرار الى انه كوران ومعنى الاسناد او الاسناد
 الاسفرائي وهو احصاء السج في مقصور راحة الله في قوله تعالى
 حوار سوال

16/12/1971 11/12/1971 10/12/1971 9/12/1971 8/12/1971 7/12/1971 6/12/1971 5/12/1971 4/12/1971 3/12/1971 2/12/1971 1/12/1971

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, starting with 'अथ' (Ath) and 'तथा' (Tatha).

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written on aged, yellowed paper.

[illegible]

و قد نظرنا في الحركات في
تاريخنا في تدارج الحركات و قد
العالم فكل من قد بنا ولا يكون
جاءنا و هو خلاف ما ينبغي اولا

ق. الا قلبا و افعالا و كرونا
ولا مساع
الحج
قوله فزودن امساع و فاعال و فزودن
و فاعال و فزودن
على الحلق
عدو عن الحصة
الحج
الحالق

لا يجوز على العادر على الواد ولا العادر على
المجن وعذر دكر احد له

من الميسكون اذ وهو يكون آخر ومجلد

في لاه فالظن يوم هو من شان

لان لا سدا على وجه الصانع
تكون بوجهه
(المصنف)

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

20

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

قصصی ۱۱۱

على ان يكون صفة صفة كالعلم والعدس والجمعون من
على ان يكون صفة صفة كالعلم والعدس والجمعون من
على ان يكون صفة صفة كالعلم والعدس والجمعون من
وعدس قبل كل شيء ومعه وعدس ومذكور انما يستفاد
لنا ومجيبا ونحو ذلك والخاصة في الاول هو مبدأ الخلق
الرئيس والامانة والاحياء وعنده ذلك ولا دليل على كونه صفة
سوى العدس والاراق فان العدس وان كانت نسبتها الى
المكون وعدمه على السواء لكن مع انضمام الاراق تحققت
احد الحائنين ولما استدل القائلون بحدوث الكون
لاستمراره دون المكون كالغضب بدون المطروب فلو كان
لزم عدم المكونات وسبح اسرار الخوارب بعونه وهو اى
كونه للعالم ولحل جزء من اجزائه لانه الاول بل لو فرض وجوده على
عليه وارادته فالكون باق اذ لا واداء والمكون حادث حدوثه
لما في العلم والعدس وغيرهما من الصفات العدة الى لا يلزم من
تقدم متعلقا بها كون علما بها حادثة ومبدأ الخلق ما يقال
العالم ان لم يعلو مدار الدنيا او جميعه من صفاته لزم تعطل

الى صفة العنبر على وزن الراء على وزن
بعض المسطبر او صفة السكون على
بعضها

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

ما ان المكون يعلق وحده
بالكون والكون غير المكون
منه احد من الكونين
فان المكون لا يكون
مكونا ولا مكونا له

لا مانع من الاصدار
وهو صادر بالزمان
شعبه تاريخ

فاصل الجوار المدكوك وهو قوله (وسوككوا لله العالم)

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد

بل الحاشية او الحاشية فتكونها متوحد واما كنهها متعارفان
مع ان للعقلان ملاحظ الحاشية دون العوض وبالعكس
انما هذا الرائي الاما شأب ان يكون الاساء وهو دورنا
تساوي على صفة صفة فالبه براه معان للفرد وال
الخص ان يعلق العدم على وفق الاراد بوجود المبدء
وكون ادان شب الى العدم سمي الحاشية وادان شب
سمي الحاشية والكون وهو ذكر الحاشية كون الوان حاشية
لوجود المبدء ولوقت لم يخلق المبدء وادان شب
كالتراسي والصور والاشياء والامانة وغير ذلك الاما لا يكاد
واما كون كل من ذكر صفة صفة اذ لا يتمايز به بعض على
الهر وقته كثير للتقدم جدا وان لم يكن متغاير والاقرب ما
انما المحققون منهم وسوان مرجع الخلال الكون فانه ان
سمي اشياء والحوادث امانه وبالعوض تصويرا والاراد
عز ذلك فالحال كون واما الحصوص خصوصيات العلما
صه لدرنا فالبه اذ لا يتمايز به كثر ذكر ما كذا وخلصه
ان ذكر الاراد

قصص صا

مدرسة

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد

انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد
انما هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد

الاخبار بثبوت المعلق عند ثبوت المعلق به والحق لا يستلزم
 من التقدير المكنه وقد اعرض بوجوه احوال ان سوال موسى
 لا حل فوجه حب قالوا ان يوم من كل خميس في الدرجه فسال
 امنا عنها كما علمه هو وبنا لان ان المعلق عليه ممكن بل هو ممكن
 حار كنه وهو كنه واصب ان كلامه من ذكر طلاء الطاهر والام
 اريكم ان علي ان اليوم ان كانوا موافق كفاف قول موسى
 الرؤيه متسعه وان كانوا كفارا لم يصدق في حكم الله تعالى
 وايضا ما كان يكون سوال عبثا ولما سواد حال الحق انصافا
 مع السكون بدل الحكه دائما الخار احسان الحكه والسكون
 بالانقل ورد الدليل السمع بالحاج رؤيه المؤمنين الله
 لاحد اما الكتاب فقولته تكاد من يومئذ ناهية لا درها ناه
 السه فقولته علم انكم سترون دكم كما روى التور ليله الدرود
 رواه احد وعشرون من اكار الصحابه واما الاصحاح وهو ان
 خمس على وقوع الرؤيه في كاخ وان الامات الوازن

هذا هو الوجه الثاني في جواب السؤال الثاني وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه الثالث في جواب السؤال الثالث وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه الرابع في جواب السؤال الرابع وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

الاخبار بثبوت المعلق عند ثبوت المعلق به والحق لا يستلزم
 من التقدير المكنه وقد اعرض بوجوه احوال ان سوال موسى
 لا حل فوجه حب قالوا ان يوم من كل خميس في الدرجه فسال
 امنا عنها كما علمه هو وبنا لان ان المعلق عليه ممكن بل هو ممكن
 حار كنه وهو كنه واصب ان كلامه من ذكر طلاء الطاهر والام
 اريكم ان علي ان اليوم ان كانوا موافق كفاف قول موسى
 الرؤيه متسعه وان كانوا كفارا لم يصدق في حكم الله تعالى
 وايضا ما كان يكون سوال عبثا ولما سواد حال الحق انصافا
 مع السكون بدل الحكه دائما الخار احسان الحكه والسكون
 بالانقل ورد الدليل السمع بالحاج رؤيه المؤمنين الله
 لاحد اما الكتاب فقولته تكاد من يومئذ ناهية لا درها ناه
 السه فقولته علم انكم سترون دكم كما روى التور ليله الدرود
 رواه احد وعشرون من اكار الصحابه واما الاصحاح وهو ان
 خمس على وقوع الرؤيه في كاخ وان الامات الوازن

هذا هو الوجه الثاني في جواب السؤال الثاني وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه الثالث في جواب السؤال الثالث وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه الرابع في جواب السؤال الرابع وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه الخامس في جواب السؤال الخامس وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه السادس في جواب السؤال السادس وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه السابع في جواب السؤال السابع وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الوجه الثامن في جواب السؤال الثامن وهو ان المعلق على المعلق لا يستلزم ثبوت المعلق به في كل وقت بل في وقت واحد فقط

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

ما يكون الشيء من غير ان يكون له
سبب في وجوده

ليس المباح برضا، الترتقا الى ارادة من غير اعتراض وال
مهما وهو ما يكون معلقا في الاعراض والعقاب في اللاح
ليس برضا لما علمه من الاعتراض قال الترتقا ان الله لا يرضى
لعنان الكفر يعني ان الارادة والشيء والسبب معلق بالكل والارادة
والجبهة ولما لا يعلق الا بالحق دون التبع ولا استطاعة مع
خلقا فلا للغير وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل الى ما ذكر
التبصرة من انها عرض خلق الله تعالى الحيوان تبعه لا فعل
وهي علمه للغير والله اعلم بالارادة العلم لا علمه وتأجل
صحة خلقها الله تعالى عند قصد انساب العقد بعد سلامة الالات
فعل الخير خلق الله تعالى قدرة فعل الخير وان قصد فعل الشر خلق الله
قدرة فعل الشر وكان هو المقتضى لعدم فعل الخير فسحق الدم والدم
ولقد اذن الكافرون ما هم لا يستطيعون الشيء واذا كاس الله
عرضا وجب ان يكون معاربه للفعل بالزمان لا سابقة والارم وقوع
لا استطاعة وقد علمه طاهر من امتناع الاعراض فان قيل لو
سواء الاعراض لا يمتنع الترتقا من ان يلزم وقوع الاعراض

انسان
هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

لا يلزم ان الاعراض لا يمتنع الترتقا من ان يلزم وقوع الاعراض
لا استطاعة وقد علمه طاهر من امتناع الاعراض فان قيل لو
سواء الاعراض لا يمتنع الترتقا من ان يلزم وقوع الاعراض

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
في كل وقت وفي كل مكان
والله اعلم بالصواب

تعبه ريفه لا بفعل
معناه فلا يعود الى غيره

84

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

لا صنع

صلى الله عليه وسلم

ولادته ولا فصاحتا اذ لم يولد الموت المقتول خلقه ولا بكه ^{عبد} والحيوان عن لاد
ان الله تعالى كان يعلم انه لو لم يعلم من الطاعة كان ^{عبد} عن اربعين سنة لكنه
انه يفعلها ويكون عن سبعين فثبت من الرافع لا ملك الطاعة ^{عبد}
علم الله تعالى انه لو لا ما كان ملك الرافع ^{عبد} وعن اثنان وحيوان الغالب والاد
على العالم نقد لا ربحا له المنه ^{عبد} وكذا العمل الذي خلق الله تعالى عبده ^{عبد}
حيوان فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن طعنا والموت ^{عبد}
ما لم يخلق الله تعالى للعبودية فيه خليفا ولا اكسابا ^{عبد} ومبني هذا ان الله
وجودي بدليل قوله تعالى خلق الموت والحيوان ^{عبد} ولما كثر في علمي ^{عبد}
خلق الموت ان قد ^{عبد} ولما جرد واحد لا كما راعى الكعبني ان للمقتول اجلا ^{عبد}
العمل والموت ^{عبد} وان لم يمتد لعاش الا اجله الذي هو الموت ولا كما راعى ^{عبد}
العلا سعة ان الحيوان احاطا طبعها مو وحيوانه ^{عبد} ككل رطوبة وانطق ^{عبد}
حراره الغير زبر واجا ^{عبد} الاخر اتمية حسب لوجات ولا مراض ^{عبد} والوام ^{عبد}
لان الرزق اسم لما سوه الله تعالى الى الحيوان ^{عبد} فخالقه وذكور قد يكون ^{عبد}
قد يكون حراما ومندوا ^{عبد} من بعض ما يبعد في الحيوان خلق ^{عبد} عن ^{عبد}
لا صافه الا الله تعالى مع انه معمر ^{عبد} معلوم الرزق ^{عبد} وعند المعمر له الحرام ليس

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the list or a separate entry, written diagonally across the page.

Handwritten text in Hebrew script, likely a list or account, written diagonally across the page. The text is partially obscured by a large, dark, irregular stain or blotch in the center.

[illegible]

۸۲
روز قیوم
لبن
مغیر الحام
الحام الحام
الام الحام
المغیر الحام
من طوی
طیار حوار
الدخلا
من درق
فولک و حامین داره الاعلی العزیز قهار
فولک بکلوا و الشربوا

[illegible][illegible]

في قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء فانما يهدي الله من يشاء من عباده الذين هم خير الامم والاولاد والاصحاب والكتاب
الذين هم خير الامم والاولاد والاصحاب والكتاب
الذين هم خير الامم والاولاد والاصحاب والكتاب
الذين هم خير الامم والاولاد والاصحاب والكتاب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

فمن لم يكن البدن المتكامل فاحس لاجل ان لا يصلته للبدن الاول وان سمي مثل
ذكرنا ساسا كان راعاه وادلا سم ولا دليل على النجاة اعان الروح الامارة
موا البدن بل لادله فابله على حسنة لواء سمي ساسا اولاد الورق حق لعله
والورق نوسن الحلق والميراث عنان على يعرف به معاد لولا عمالي والتفكر
فاحس عن ادراك كسيفته وان كان المعبر له لان لعمالي اعراض ان امكن اعاد
لم يكن ورثها ولا بها معلومه لانه كما قد رما حسنت والحجاب انه قد ورد
الطهرت ان كسب لعمالي متى تورد فلا السكال وعلى معدر مسلم كون
افعال اللواتك تالاعراض لعل في الورق حكمة لا يطلع عليها وعدم اطلاله
الحكمة لا يوصف العفت والكسب المثبت فيه طاعات العباد ومعاصيهم
تؤتي للومر باعانهم وللخاوس بشمالهم دورا ظهورهم حق لعله تعا واد
له يوم العيم كسابا ملعا منشورا وقوله تعا واما من اوتي كتابه بيمينه
حاسب حاسباً يسيرا ويكسب عن ذكر الحجاب الكساء بالكتاب وان كان
المقر له رعا منهم انه عفت والحجاب مائة والسؤال حق لعله عزم ان الله
تعا يوتي المؤمنين مضع عليه كنفه ويستحق مفعول اتقوا دست كدا
اتقوا دست كدا مفعول نعم الي رب في قرن بذيوبه وران في نفسه انه قد

الخ
معلقة

الذين هموا
بالتقوى

وهو في الزمان

الذي هو العبد

مكروا لستربها على كره الدنيا واما اغفرنا لكر اليوم معطي كسار حسنة
والا الكفار والمناصون فسادا لهم على رؤس الخلايق هؤلاء الذين كذبوا
على انهم لا لعنة الله على الظالمين والحوص حق لعله تعا انا اعطينا
الكرور لعله عزم حوضي مسير وزواياه سوا وما وقع ابيض من
الذين ورثوا طيب من المسك وكبرانه اكثر من طوم السماء من شرب منها طلاء
الذين ابدوا الاحاد من مكنه والقر اطلق وهو جسر عود على حق
مهم اذن من الطور واحد من السيف بعبرة اعدا لحنه وبزل به اقام
الذين النار وان كان اكثر المعبر له لانه لا يمكن العبور عليه وان امكن وهو
بعدت للومر والحجاب ان الله تعا فاد على ان يمكن العبور عليه وبسته
الذين هم من حان منهم من جوح كالحرق الخاطف ومنهم كالحق البابة ومنهم
الذين ابدوا لعدو كرماء ورد في الحديث والجنة والنار حق لان الايات والاحاديث
الواردة في بيانها اكثر من ان يلجى والكر من ان يلجى فكل المتكبرون بان
الجنة موصوفة بان عرضها كعرض السماوات والارض وهذا في عالم
الغياض وفي عالم لا فلاك او عالم اخر خارج عنه مستلزم لجواز
الحاق ولا لقيام وهو يقطع قلنا هذا مني على اصلكم الناس وقد تكلمنا عليه في

ك

من

ان الله قد اوتي
الجن على علمه وكثير من اصحاب المنار
وامساع الحرف و
الاسماء

لان لا يمان ان الخوف من الاطلاق
او من حذر الحرف من الاطلاق
وهذا مستلزم الحرف
والاسماء وهو
بأطلاق

الذين هموا
بالتقوى

في موضعين هما الى الجنة والنار خلقا في الآن موجودتان كبريت وناكيد
وذكر اكثر المعركة انما انما خلقا في يوم البراءة فقتل آدم وجوا عليها السلام
واسكانهما في الجنة والايات الظاهرة في اعداء واثبات عدل المؤمنين وادام
للكافرين اذ لا يفرحون في العدو من الظاهر فان عدوهم يفرحون في سكونهم
الدار لا تخفى جعلها للذين لا يرون يدون علقوا في الارض ولا فسادا قلنا
الحاوي ولا سمرار ولو سلم فقتل آدم بقي سالم عن المعارضة قالوا لو كانت
موجوده من اجل ان الله تعالى اكلها وادام لكن اللازم بطولها
كل شيء في الكمال لا وجه قلنا لا خفاء في انه لا يمكن دوام الكمال بغيره وانما
المراد الروام بانه اذا فني منه شيء جني ببدله وهذا لا يتنافى مع الملاك حفظه على ان الملاك
لا يفسد الفناء بل يكتفي بالوجود من الاستعانة ولو سلم فيكون المراد ان كل شيء
هو ما ذكره في قوله تعالى ان الوجود لا يخلو بالكلية الى الوجود الواجب لغيره العدم
باعتبار لا اعتبار ولا يغني اهلها الى الانسان لا يخلو عليها عدم مستمر لعدولها
كل شيء في الكمال لا وجه في التوحيات حاله في هذا ايدوا ما قبل من ادما
تتملكان ولو ظنتم لعدولها في كل شيء في الكمال لا وجه فلا سماع البقاء بعد
المعنى على الكبرياء لا والله في لانه على الفناء ووجهت الجبهة الى انما يغنيان

كل شيء في الكمال لا وجه في التوحيات حاله في هذا ايدوا ما قبل من ادما
تتملكان ولو ظنتم لعدولها في كل شيء في الكمال لا وجه فلا سماع البقاء بعد
المعنى على الكبرياء لا والله في لانه على الفناء ووجهت الجبهة الى انما يغنيان

واذا قيل ان الله تعالى اكلها وادام لكن اللازم بطولها
كل شيء في الكمال لا وجه في التوحيات حاله في هذا ايدوا ما قبل من ادما
تتملكان ولو ظنتم لعدولها في كل شيء في الكمال لا وجه فلا سماع البقاء بعد
المعنى على الكبرياء لا والله في لانه على الفناء ووجهت الجبهة الى انما يغنيان

المؤمنين وغني اهلها وهو موجودان في الآن موجودتان كبريت وناكيد
وذكر اكثر المعركة انما انما خلقا في يوم البراءة فقتل آدم وجوا عليها السلام
واسكانهما في الجنة والايات الظاهرة في اعداء واثبات عدل المؤمنين وادام
للكافرين اذ لا يفرحون في العدو من الظاهر فان عدوهم يفرحون في سكونهم
الدار لا تخفى جعلها للذين لا يرون يدون علقوا في الارض ولا فسادا قلنا
الحاوي ولا سمرار ولو سلم فقتل آدم بقي سالم عن المعارضة قالوا لو كانت
موجوده من اجل ان الله تعالى اكلها وادام لكن اللازم بطولها
كل شيء في الكمال لا وجه قلنا لا خفاء في انه لا يمكن دوام الكمال بغيره وانما
المراد الروام بانه اذا فني منه شيء جني ببدله وهذا لا يتنافى مع الملاك حفظه على ان الملاك
لا يفسد الفناء بل يكتفي بالوجود من الاستعانة ولو سلم فيكون المراد ان كل شيء
هو ما ذكره في قوله تعالى ان الوجود لا يخلو بالكلية الى الوجود الواجب لغيره العدم
باعتبار لا اعتبار ولا يغني اهلها الى الانسان لا يخلو عليها عدم مستمر لعدولها
كل شيء في الكمال لا وجه في التوحيات حاله في هذا ايدوا ما قبل من ادما
تتملكان ولو ظنتم لعدولها في كل شيء في الكمال لا وجه فلا سماع البقاء بعد
المعنى على الكبرياء لا والله في لانه على الفناء ووجهت الجبهة الى انما يغنيان

الاحاديث المعاملة في الحزم والمراد المعاملة
الاحاديث المعاملة في الحزم والمراد المعاملة
الاحاديث المعاملة في الحزم والمراد المعاملة

[illegible]

القبلي فلا يخرج المومنين عن الايمان في الايمان ساقية ومحمد لا يرد على الكبرياء
 مشهور او حجة او انعدا وكل خصوصاً اذا اقمتم في حقو والعقار ورحا، العبد
 في الزمان، حاشية، في عقوق والدون،
 والغرم على النوبة لا ساقية ثم اذا كان طريق الايمان والامسلا كان كبر الكبر
 علامة للكبر ولا راي في ان من المعاصي ما جعله السابح اعان الكبر في
 كونه كبراً لا لادله السيرة كسيرة الصم والباء، المصنف في الفاظ ورايت والسلف
 بكلمات الكفر وطرد كبر ما سبب لادله انه كبر وبهذا نجد ما سار ان لوان اذا كان
 عنان عن الصديق والموارد ينبغي ان لا يضر المزا المقلد المصدق كما في ابني
 من اعمار الكبر والعاطف عالم يحسن منه الكبر والاشكال انما الالام والاعاء
 الناطق ماطلان المومنين على العاصي كونه نك نالها الذي اصبحت عليكم النقص
 نالها الذي امنوا بوا لا اللوثة تصومها وقوله نك وان طامعان في
 المومنين افسلوا لانه ومن كبره السالك اجماع الاله من عمر السعي يوم الاله
 مودا ما تصلح على من مات من اجل القبلة من عروبه والوعاء ولا سعار لهم
 العلم ما ركبهم الكبار بعد لا ساق على ان ذلك لا طور بعير المومنين واجتهد المومنين
 مودر الاول ان لوجه هذا اتفاق على ان موكب الكبره ماتي احملوا في اية
 مودر مودر السعد والكاره ومودر الحوارج او مامني ومودر الحسن البصري

۵۱۳۳۰

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

٥٧
منه منهم
ومرود خلاص
للمؤمنين في يوم
الشفاعة
ان لا يغفلوا
عن عملهم الصالح
في هذه الايام
عظيمة على اولادها

والأصل أن الجب طمسها بالكتف جمعها من لادله ولما كان أصل العفو
والشاعة ثابتا بالأدلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع فالت
العبارة بالعفو عن الصغار مطلقا وعن الكبار بعد التوبة والشاعة
في باب الوهاب ومما يفتداهما أول فلان التائب ومركب الصغيرة
الكتاب من الكتب والاستحسان العدا عندتم فلان ^{مفعول} مع العفو وأما الكتاب
الان يخصوص داله على الشاعة لم يطلب العفو عن الخطاة وأصل الكتاب
المؤمنين لالحدود والثاني ما سوا من عتوبه ^{لا يطلب} بقا من
الكتاب فتح خبر ابن عباس والامان على خبر لا انك ان ترى خزان
الحدود والثالث بدطر النار لانه مطا لا اجماع مفعول الحدود من النار
والقوله تعالى وعد الله المؤمنين والمومنات جنات وقوله تعالى ان الذين
عملوا الصالحات كاس لهم جنات الفردوس والرابع لا عتوب من العفو
الان على كون المؤمنين من أصل الجنة مع ما سبق من لادله القاطعة على ان العفو
لا ينافي المعصية عن الامان وانصا الحدود والنار من اعظم العقوبات
والحدود العتوب والخامس لكون الذي هو اعظم الخطات فلو جوزي به غير الكافرين
كان مان على قدر الخطية فلا يكون عدلا وسبب المعصية الا ان من دخل

والتنا من هذا الكلام مناقشة في حارة في كثرنا
في ملكة و المصروف في ملكة في المصروف
كان في المصروف في ملكة في المصروف

[illegible]

آمنوام

البار وهو خالدها لانه اما كافرا وصاحب كبره مات بلا نوبه اذا العبد
 والتائب وصاحب الصغره اذا اجتنب الكبار ليسوا من اصحاب البار
 سبق من اصولهم والكاثر محمد بالاطاع وكذا اصحاب الكبره بلا نوبه لو
 لا اول انه سمي العبد الذي موصفه خالصه وايه مساعه السعاف الدوام
 الذي هو منفعة خالصه وايه والحواس مع عبد الدوام بل مع الاستمرار
 بالمعنى الذي قصدوه ومسوا لستجاب واما النوايا فمصلحه ومع العبد
 فان ساعه وان ساعه عذبه من لم يخلطه الحيله الكمال النصوص الوال على
 كونه ساعه ومن يعلم مؤمنه مسعودا جزاء في جهنم خالدا فيها وقوله ساعه ومن
 الدوام رسول وسعد حدوده صيد خله مارا خالدا فيها وقوله ساعه من ك
 ساعه واحاط به حطه فاولئك اصحاب البار هم فيها خالدون والحواس
 فاند المومن كونه مؤمنا لا يكون الا كاد او كذا من تعدى جميع الحدود وكذا
 من احاط به الحطه وسئل من كل حاس ولو سلم فاطلوه قد سلم
 الملك الطوبى كقولهم سبحن محمد ولو سلم فعارض بالنصوص الدائم على عدم
 كاد والامان واللغة الصديق ال اذ غان كل الخبر وقوله وجعله صاعدا
 افعال من الاثن كان حقيقه آمن بالله آمنه الكبره والاعماله تعدى باللام

[illegible]

لا بد له من مكانه وما استلزم من لثان بصدق وبالبيان قوله نعم لثان
 ان لثان بالذات الحرة ان تصدق بوليس جعله المصدق ان يقع
 والعاب نسبة الصدق الى الجزاء والمجموع من غير ادعاء وجوب بل من ادعاء ان
 لا يكون حيث يقع عليه اسم السلام على ما مر في الامام القزويني والجملة المعنى
 ان يعرفه بالفارسي بكر ويدن وهو مع الصدق المعادل للتصديق حيث
 قالوا او ابل علم الميراث العلم اما تصديق او اما تصديق صريح لا كثر فيهم ابن
 سينا فلو حصل تصديق المعنى لبعض الكفار كان اطلاق اسم الكافر عليه من جهة
 ان عليه شيئا من امارات الكذب والامكار كما مر هنا ان احدا صدق في جميع
 اماراته في السعي وافرجه وعلمه ومع ذلك شذ الزنا بالاحسان او سجد للصنم
 بالاحسان فجعله كافر الما ان السعي مع عدم ذلك علامة الكذب والامكار وحقق هذا
 العام على ما ذكرت يستدل لكل الطريق بالحد كبر من لا سكالات المودع في مسئلة
 الايمان وادعوت جعله مع التصديق فاعلم ان الايمان في الشريعة هو التصديق
 بالاجابة عند اللزوم ان تصديق النبي مع ما علمت في جميع ما علم بالقرآن مجيئة من
 الدواعي الاحتمالية كونه في الخوف عن عمن لا امان ولا يخطو درجه عن الايمان
 التفتيش فلهذا التصديق بوجه الصانع وضمانه لا يكون موثقا الا بالقرآن
 والجملة المعنى

والمناقب الباقية خارجة من هذا المجلد

[illegible]

الشيء لا خلاف بالوجود والله الاساس في قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا
 يكونون ولما قرأ به اي باللسان الا ان الصدوق ركن لا طهر السقوط
 الاوار في حمله كما في قوله فان قيل لا ينبغي الصدوق كما في حالة النوم والخلط
 قلنا الصدوق ما في العلب والزمبول اما هو عن حصوله ولو سلم فالساق
 جعل الخلق الذي لم يعلّم ما مضى في حكم الساق في كان المؤمن الشامل في
 في الحال او في الماض ولم يطرأ ما هو علامة التكليف وهذا الذي ذكره من ان
 الايمان هو الصدوق والافراد من حيث بعض العلماء وهو احسن الامام
 من الائمة الاكثر ذكرا وفي الاسلام له وجوب جمهور الجمع من الائمة
 الصدوق بالعلب واما الاقرار بشرط الاجراء الاحكام في الدنيا لان
 العلب امر باطن لا يدل من علامه من صدوق بقلبه ولم يترسأه وهو مؤمن
 الدردان لم يكن مؤمنا في احكام الدنيا ومن اقر بلسانه ولم يصدق بقلبه
 كما مضى في العلب وهذا هو احسن السمع الى منصور والتقصير من معاصي
 لو كان ما في الدنيا او في الآخرة في قوله بيم الايمان وقال الله تعالى وقله مطايع بال
 وقال الله تعالى ولما نهى عن الايمان في قوله بيم وفكر النبي عمو اللهم ثبت علي عديتك
 وقال النبي عمو لا سامه من قتل من فكر لا اله الا الله وحده شققت عليه فان قلت
 عليه فكر عمو فقلت في فكر الله وحده شققت عليه فان قلت

هذا هو الصدوق
 والافراد من حيث بعض العلماء
 وهو احسن الامام

بطا

هذا هو الصدوق
 والافراد من حيث بعض العلماء
 وهو احسن الامام

هذا هو الصدوق
 والافراد من حيث بعض العلماء
 وهو احسن الامام

بسم الله
 والافراد من حيث بعض العلماء
 وهو احسن الامام

الشيء لا خلاف بالوجود والله الاساس في قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا
 يكونون ولما قرأ به اي باللسان الا ان الصدوق ركن لا طهر السقوط
 الاوار في حمله كما في قوله فان قيل لا ينبغي الصدوق كما في حالة النوم والخلط
 قلنا الصدوق ما في العلب والزمبول اما هو عن حصوله ولو سلم فالساق
 جعل الخلق الذي لم يعلّم ما مضى في حكم الساق في كان المؤمن الشامل في
 في الحال او في الماض ولم يطرأ ما هو علامة التكليف وهذا الذي ذكره من ان
 الايمان هو الصدوق والافراد من حيث بعض العلماء وهو احسن الامام
 من الائمة الاكثر ذكرا وفي الاسلام له وجوب جمهور الجمع من الائمة
 الصدوق بالعلب واما الاقرار بشرط الاجراء الاحكام في الدنيا لان
 العلب امر باطن لا يدل من علامه من صدوق بقلبه ولم يترسأه وهو مؤمن
 الدردان لم يكن مؤمنا في احكام الدنيا ومن اقر بلسانه ولم يصدق بقلبه
 كما مضى في العلب وهذا هو احسن السمع الى منصور والتقصير من معاصي
 لو كان ما في الدنيا او في الآخرة في قوله بيم الايمان وقال الله تعالى وقله مطايع بال
 وقال الله تعالى ولما نهى عن الايمان في قوله بيم وفكر النبي عمو اللهم ثبت علي عديتك
 وقال النبي عمو لا سامه من قتل من فكر لا اله الا الله وحده شققت عليه فان قلت
 عليه فكر عمو فقلت في فكر الله وحده شققت عليه فان قلت

هذا هو الصدوق
 والافراد من حيث بعض العلماء
 وهو احسن الامام

هذا هو الصدوق
 والافراد من حيث بعض العلماء
 وهو احسن الامام

هذا هو الحق والصدق
في الدين والعبادة
والعمل الصالح
والصدق في القول
والصدق في العمل

هذا هو الحق والصدق
في الدين والعبادة
والعمل الصالح
والصدق في القول
والصدق في العمل

لا فطر بطلان قوله فان قوله كما قاله الاواب آمننا فليعلم توحيدها
ولكن قوله السلام صريح في حقيقة الاسلام بدون الايمان فلما المراد ان السلام
الاسلام المعتبر في الشريعة لا يوجد بدون الايمان وهو في الآخرة مع الاعمال الصالحة
الطاهرة من عار عبادة الباطن لمصلحة الملوك والشهوات من غير تصديق في
باب الايمان فان قوله عام الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد المرسل
الله وسمع الصلوات ونوّه الركن ونصوم رمضان وحج البيت ان استطاع
استطعت الله سبيلا والبر على ان الاسلام هو الاعمال لا التصديق العيني فلما
المراد ان غرث الاسلام وعلاماته وكلها في عدم لعموم وفقدوا عليه ان يكون
مالا ايمان بالبركة وحسن فعله الله ورسوله اعلم فعلم سبحانه ان لا اله الا
الله وان محمد رسول الله وقيام الصلوة والبر بالركن وكتمان رمضان
وان يعطوا من المنعم ايها وفكر عدم الايمان بضع وسبعون شعبة اعلنا في
لا اله الا الله وادنا ما اطاع الا الذي عن الطريق واذا وجد من العبد التصديق
والاقرار به ان يقول انا مؤمن حقا لحق الايمان ولا ينبغي ان يقول انا مؤمن
ان شاء الله لانه ان كان للشك ولو كثر لا محالة وان كان للسكوت في حاله لم يضر
لا مسدده الله تعالى في العقاب والمآزر لا الآن والمآزر او للبرك بذكر الله

هذا هو الحق والصدق
في الدين والعبادة
والعمل الصالح
والصدق في القول
والصدق في العمل

هذا هو الحق والصدق
في الدين والعبادة
والعمل الصالح
والصدق في القول
والصدق في العمل

هذا هو الحق والصدق
في الدين والعبادة
والعمل الصالح
والصدق في القول
والصدق في العمل

الله والشهادة عن تركه نفيه والا عجب حاله فلا ولا تركه لما به يومه بالشكر
لله والبر لا ينبغي دون ان يقول لا طور لانه اذا لم يكن للشك فلا معنى لشي الطوار
البر وقد وجب اليه كثير من السلف في الصيام والبر والنسب من اهل
البر كما ان شاب ان شاء لان الشباب ليس من اهل فعل المكنته ولا يصح
العبادة عليه في العاقبة والمآزر ولا ما حصل به تركه النفس والاعمال بل من تركه
النازلة متيق ان شاء الله تعالى وقد وجب بعض المحققين الا ان الحاصل للعدد هو
بعضه التصديق الذي به طرح عن الكفر لكن التصديق في نفيه قابل للشك و
الضعف وحصول التصديق الكامل المحي المسار له بقوله تعالى ولتكرم المؤمنين
معالهم مغبين واحر عظيم انما هو في مسدده الله تعالى ولا يعلم بعض الاشعة
ان يصح ان يقال ان مؤمن ان شاء الله تعالى على ان العبرة في الايمان والكفر و
السعاد والشقاء ما لحظه في ان المؤمن السعيد من مات على الايمان
وان كان طول عمره على الكفر والعصيان والكافر الشقي من مات على الكفر
وعرف بالبركة وان كان طول عمره على التصديق والطاعة على ما اشتهر به يقول
في ٢٥ من ابليس كان من الكافرين ويقول عدم السعيد من سعد في بطن امه
والشقي من شقي في بطن امه اشار الى بطلان ذلك بقوله والسعيد قد يشق بان
السعادة في الدنيا بغير تقوى والشقاء في الآخرة

هذا هو الحق والصدق
في الدين والعبادة
والعمل الصالح
والصدق في القول
والصدق في العمل

هذا هو الحق والصدق
في الدين والعبادة
والعمل الصالح
والصدق في القول
والصدق في العمل

يرتد بعد الامان نفعه بالهدى والشفق قد بعد ان يوم من بعد ذلك والى
 على السعان والشفق دون الاسعاد والاشفاق وسما من صفات الله
 كما لما ان الاسعاد تكون الشعان والاشفاق تكون الشقان ولا يعرف الله
 كما ولا على صفاته لما من ان العلم لا يكون محلا للحوادث والحق انه لا خلاف
 في المعنى لانه ان ارد بالامان والسعان وقد حصول المقصود وهو حاصله
 وان ارد ما سرت عليه الحياة والنزاع فهو من الله كما لا قطع حصوله
 الخالق من قطع ما حصول اراد الاور ومن فوض لاسم الله كما اراد ان
 في ارسال الرسل في رسول معول من الرسل وهو سلطان العبد في الرسل
 ذوي الالباب من خليفته من بيده عليهم مما قدرت عليه عقولهم من مصابيح الارضاء
 الا في وقد وصف مع الرسول والنبى في صدور الكتاب حكمه ان مصلحه وعاقبة جميل
 في مودا اسان الى ان الارسل واجيل لا يفي الوصوف على الله كما لم يفي ان
 الحكمة يتفصيله من الحكم والمصالح ونسب لمن كما رعت السنية والبراهين
 ولا يمكن سوى طرافه كانه من الله بعض المسكلم ثم اسار الى وقوع الارسل
 وقاوه وطرف من مودا بعض من سب رساله فصار وقد ارسل الله
 رسلا في البشر لا يبرهنون لاهل الامان والطاعة بالحق والنواب ومند
 بطون محلا

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته
 والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته
 والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته
 والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

التي هم علماء عاديا لا يعرفون فيه بشئ من لوازمات العقلية على
 ما هو شأن سائر العادات وما سها ان نقل عنه من الامور الخارقة
 للعادات ما بلغ العذر المشترك فيه اعني ظهور المعجزات في التوار
 وان كانت تفصيلها آفاذا كسحا على رضى الدعوى وجهه عالم
 من مذكور في السيرة قد يستدل ارباب البصائر على نبوته
 بوجوب احدها ما توار من احواله قبل النبوة وحال الدعوى و
 بعد ثبوتها واخلاصه العظيمة واحكامه الحكيمه واقدمه حين
 الابطال ووثوقه بقصه الله في جمع لحوال وثباته على حاله
 لا هو ال هوال حيث لم يجد اعداء مع شدة عداوتهم وموصمهم على
 الطعن فيه مطعنا ولا الى القبح فيه سبيلا فان العقل خرم
 ما سماع اصحابه من لوم في غير لوم نبيا وان طمع الله كما من
 الخالات في حق من يعلم انه يغترى عليه ثم يبرهنة ثلاثا وعشرين
 سنة ثم يظهر دينه على سائر الاديان وينص على اعدائه ويحي ائنان
 بعد موته الى يوم القيمة وما سها ان اذعن الامر العظيم بين اظهر
 يوم لا كتاب لهم ولا حكمة معهم وبنى لهم الكتاب والحكمة وعلمهم لاهل

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته
 والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته والى ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

العلوم

كتب

دعوى علم الناصر لدين الله

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

دكل

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد اراد ان يبين للناس ما اراد ان يبين لهم من صفاته

الكس

واظهر

معي عدد الانبياء

عدد

والشرايع واما مكانه لا خلاف وانما كثر من في العصابة العلمية والعلوية
 بالامان والعل الصالح النبوة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا مع للنسب
 والرسالة سوى ذلك وادان نبوة وقد دل كلامه وكلام الله تعالى المنزل على
 علي ابي طالب النبيين وانه معصوم الى كاه الناس بل الى الجن والانس ثبت
 انه آخر الانبياء وان نبوه لا تختص العرب كما روى بعض النصارى فان
 حصل فورد في الحديث برول عيسى عم بعن فلما نعم كذا يتابع عملا
 عم لان شريعة قد نسخت فلا يكون اليه وحى ونصب احكام بل يكون
 خليفة رسول الله عم ثم الارواح ان يصلي بالناس ويؤتم بهم وتقدى به الملائكة
 لا افضل فاما ما ادعى وقد روى سان عددهم في بعض الاحاديث
 على ما روى ان النبي عم سئل عن عدد الانبياء فقال ثمانمائة الف وارب
 وعشرون الفا وفي رواية ثمانمائة الف وارب وعشرون الفا وثمان
 ان لا يصح على عدد في التسمية فقد قال الله تعالى منهم من نقصنا
 عليك ومنهم من لم نقص عليك ولا يؤمن في ذكر العدد ان يدخل
 فيهم من ليس منهم ان ذكر عدد اكثر من عددهم وان طرقت منهم من هو منهم
 ان ذكر اقل من عددهم مع انه من الواحد على عدد رساله على جميع الشرايع

الحديث الاول ليس ذكره لان وهو مائة الف
 والعدد المذكور في الحديث
 والعدد المذكور في الحديث

الكتاب الاول في بيان اصول الدين
 والكتاب الثاني في بيان اصول الفقه
 والكتاب الثالث في بيان اصول الشريعة
 والكتاب الرابع في بيان اصول العقائد
 والكتاب الخامس في بيان اصول الحكم

الشرائط المذكورة في اصول الفقه لا بعد الاطلاق ولا عرفة بالاطلاق في الا
 الاصطلاحات خصوصاً اذا اشتمل على احكام ورواياه وكان القول
 بوجوبه مما يفضي الى محالة ظاهر الكتاب وهو ان بعض الانبياء
 لم يذكر للنبي عم ولم يذكر في الروايع وهو عدو النبي من غير الانبياء او غير
 النبي من الانبياء كما علم ان اسم العدد اسم خاص في مولده لا الحمل الزنا
 والنقصان وكلامه كانوا مجازين مبلغين عن الله تعالى لان صوابه
 النبوة والرسالة صوابه من ناصحين لئلا سطر فابعد البعثة والرسالة
 في سائر اشياء الا ان الانبياء معصومون عن الكذب خصوصاً ما
 يتعلق بامر السرايع وبيع الاحكام وارشاد الامم اما بعد اقبال
 واما سبوا بعد الاكبرين وعضيتهم عن سائر الذنوب تفصيل
 وسواهم معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعد الاجماع وكذا عن
 عند الكبار عند الجمهور خلافاً للحنفية واما الخلاف في ان امتناعه بولي
 السمع والسمع واما سبوا في حق الاكبرين واما الصغار في حق عمداً
 عند الجمهور خلافاً للجبائي واتباعه وجمهور سبوا بالامان الا ما يدل
 على الحق كسرة لغة والتطفيف بحجة كمن المحققين اشترطوا ان يشهدوا
 كما في الكفر بعد العلم بالاطمين

باب
 في بيان اصول الدين
 في بيان اصول الفقه
 في بيان اصول الشريعة
 في بيان اصول العقائد
 في بيان اصول الحكم

الحديث الاول ليس ذكره لان وهو مائة الف
 والعدد المذكور في الحديث
 والعدد المذكور في الحديث

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

فصل في

المعصية

استقام

فصل في

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

وكان نفل ولا أدل عليه عقل وما زعم عين لم يصام انهم سات
اللعن باطلوا وافرط في شأنهم كما أن قول اليهود ان الواحد
فالي واحد منهم قد ترك الكفر ونعاه الله بالمسح تغرير وتقصير
في حالهم فان قيل اليس قد كذب ابلوس وكان من الملائكة يدل
من استثنائه منهم فلنا بل كان من الجن فسيق عن امر به لكنه لما
كان صفة الملائكة في باب العباد ورفع الدرجة وكان جنيا
واحد من جنهم صرحت فيهم من تغليبها واما ما روي
وما روي فانها ملكان لم يصدر عنهما كفر ولا كبيرة وتعذ
الما هو على وجه المعانيه كما يغائب لا نبيا على الذلة والسهو
لانا يعطيان النفس ويعلمان السوء بعد لان اما نحن قننة فلا كفر
ولا كفر في تعلم السوء بل في اعتقاق والعمل به والله كبت
انزلها على انبيائه وبين قها امم ونبيه ووعده ووعيل
وكلمها كلام الله وهو واحد واما التعدد والتفاوت في النظم
المفرد والمسيوع وهذا الاعتبار كان لا فصل هو القرآن لم
التوريه ولا طهر والزيور كما ان القرآن كلام الله واحد لا بصوره
وهو ما انزل على موسى وهو ما انزل على داود
وهو ما انزل على عيسى وهو ما انزل على ادم

اللائقون واللائقون

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
والله اعلم بالصواب

والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء
والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء

تفصيل لم تأكلها الرأه والكتابه فودان يكون بعض السود
افضل كما ورد في الحديث وحمله البعض ان قراءه طائفة انفع او ذكر الله
فيه اكثر ثم الكتب قد نسخت بالوان ملاونها وكتابتها وبعض احكامها
والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء
ثم الاما
شاء الله من العلق حتى ان ثابت بالجر المشهور حتى ان من كان
واكان وادعا، السحاكة انما يتنى على اصول الفلاسفة والافاق
والانتماء على السموات خابروا حاتم متاثلها في كل ما يصح على الارض والسموات
فادر على المكسرات كلها فتقوله في البقعة ان ان الرذ على من رذ
ان المعراج كان في المنام على ما روى عن معاوية انه سئل عن المعراج
فقال كان رؤيا صالحة وروي عن عاتبة رضي الله عنها انها قالت ما في المعراج
مخولبة المعراج وقد قال الله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة
للناس واخبرنا ان المراد الرؤيا بالعين والمخاطبة
الروح بل كان معه روحه وكان المعراج للروح والجسد جميعا وقوله
بسخفه الى ارد على من رذ انه كان للروح معط ولا حتى ان المعراج في
المنام او بالروح ليس مما سكره الافكار والكفن انكروا امر المعراج عاتبة

المعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء
والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء

اشارة

والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء

عامة لا تكاد يذكر من المسلمين فوادته واجب فذكر قوله لا السما ان كان
لا ارد على من رذ ان المعراج في البقعة لم يكن الا البيت المقدس على
ما نطق به الكتاب وقوله لا اما شاء الله تعالى ان ان الاختلاف في افعال
السلف فعلى الاجم وقوله لا العرش وقوله العرش وقوله لا العرش
العالم فالأمر، وهو من المسجد الحرام الى البيت المقدس قطعي ثبت بالكتاب
والمعراج من الارض الى السماء، وهو من السما الى الجحيم او العرش
غير ذلك احادهم الصريح انه سلم اما روى عنه بغوان لا بعينه وكرامات
الاوهاء حتى الولد هو العارف بالله وصفاته حسب ما يمكن المواظبة على
على الطاعات المحتجب عن المعاصي الموض عن الانهماك في اللذات
والشبهات وكرامته ظهورا مخرق للعان من قبلة متقاون لدعوى
النسب فالا يكون مقرونا بالامان والعدل الصالح يكون مستورا جوا وما
يكون مقرونا بوعود النسب يكون معجى والامر على حقيقة الكرامة ما توافر
من كبر من الصالح ومن بعد من لا يمكن ان كان خصوصا الامر المستعمل
وان لحاس السعاصيل احاد او انها الكتاب باطوق لظهورها من مرم ومن
صاحب سليمان صلوات الله عليه وتعددت الوقوع لاجابة الى اثبات الجواز
على دبر

والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء

والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء

والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء

والمعنى ان الروح لا يكون لها مكان في الارض بل هي في السماء

الناس وامرهم ان يبايعوا المن والصحيفة فبايعوا في مرتين بعلين
 رضى بايعنا من مهابا ^{وان كان عمره} وباطلته ومع الاحق على خلافة
^{استشهد} رضى ورك الخلافة ^{من غير عيب} بن سنان وعنه
 وعنه الرحمن بن عوف وطه والزبير وسعد بن ابى وقاص
 لم فوض الامر فاستتم اليه ^{الامر بالخلافة} الرحمن بن عوف ورضوا بالحكم فاختار
 عمار رضى وباعه ^{من غير عيب} من الصحابة فبايعوه وانعادوا والاوامر
 وصلوا معه ^{الى} والاعباد وكان الخلافة قد اجتمعوا لم يستشهد
 ورك الامر مطلقا فاصبح كبار المهاجرين والاعباد على رضى
 والتوا منه فبول الخلافة وباعه لما كان اقصاهم ^{من غير عيب}
 واولا من باطلوه وما وقع من الخلفاء والمخاربات لم يكن
 عن راء في خلافة مد عن خطا في الاحقاد وما وقع من
 الاصلاف بن الشيعة واهل السنة في مثل المسئلة و
 ادعاء كل من العرفين النص في باب الامامة واداء لاوله
 والاحوة من الجانبين المذكور في المطولات والخلافة يكون
 سنة لم بعد ملك واما لعوله عدم الخلافة بعدى ^{مصدر} ^{مصدر} ^{مصدر}

فقال

انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب

انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب

انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب

انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب

انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب

سنة ثم نصير ملكا عموما وقد استشهد على رضى على راس ثلثين
 سنة من وفات السبع معاوية ومن بعد لا يكون خلفاء بل
 ملوكا وامراء ومدا مشكل لان اهل الجلاء والعقد من لاه قد
 كانوا متفيعين على خلافة العلماء العباسية وبعض المروانية
 كعمر بن عبد العزيز رضى مثالا ولعل المراد ان الخلافة الكاملة التي
 لا يشوبها شئ من الخلفاء وميل عن المتابعة تكون ثلثين سنة وبعدها
 قد يكون وقد لا يكون ^{انما كان من غير عيب} لا اجتماع على ان نصب الامام واجب وانما الخلاف
 في ان يكون على الدولة او على الخلق بولس سعى او عقل والمذهب انه
 يجب على الخلق سماع لعوله من مات ولم يعرف امام زمانه مات
 ميتة جاهلية ولان لاه قد جعلوا اتم المهام بعد وفات النبي صلى
 نصب الامام حتى قد من على الدفن وكذا عد موت كل امام ولان
 كثير من الواجبات الشرعية يتوقف عليه كما اشار الله بقوله و
 المسلمون لا يولهم من امام يحوم بتنفيذ احكامهم واقامه حدودهم
 وسو يغورهم ونهيز جوشهم واخذ صدقاتهم وقهر المتغلبين و
 المستضعفة المستضعفة ونطاق الطريق واقامه الحج والاعباد
 لان يكون المسلمون في دار فانية

ادخلوا من اجل العدد اهل مكة و
 المدية فقط ومن اجل الجلاء
 من المسلمين
 اعلم انهم اختلفوا
 في ان نصب الامام هل هو
 واجب ام لا وعلى قدر الدول
 ميل جود واجت على
 سماعه وعلى السند من
 جملته وادى على
 الدوا على الكمال
 فوضت اهل
 السنة و
 الشيعة
 الى انه
 واجب
 على الكمال
 سماعا
 والتكليف

الامام وهو راية غامضة في الدين والدنيا
 ودوله راية غامضة في الدين والدنيا
 فضاء لان البلاد لان راية غامضة
 ليس عامه ولي راية غامضة
 الملك اذ راية غامضة
 في الدنيا على الكمال

انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب
 انما كان من غير عيب

ففساد الزمان واحلاف لاراء واستبلاء الظلمه احتياج الناس
الى الامام استندوا انقيادهم له اسهل ويكون من قريش ولا يرد
من غيرهم ولا يطمعن بنبي تاشم واولاد علي رضي الله عنهم يعي بشرط
ان يكون الامام قريشيا لعله يسمي الاباء من قريش ويهدوا وان
كان غير الواحد لكن لما رواه ابو بكر رضى عنه مجتبا به على الانصار لم ينكره
احد انصار مجتبا عليه لم يخالف فيه الا خوارج وبعض المعتزله ولا
يشترط ان يكون تاشميا او عليويا لما ثبت بالبرهان من خلافه ابي
بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مع انهم لم يكونوا من بني تاشم وكانوا
من قريش فان قريشا اسم لاولاد النضر بن كنانة وتاشم هو ابو
عبد المطلب جد رسول العرفانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن
تاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن كعب بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني تاشم لان
العباس واباطالب ابنا عبد المطلب وابو بكر قريشيا لانه ابن ابي قحافة
بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب بن

ففساد الزمان واحلاف لاراء واستبلاء الظلمه احتياج الناس
الى الامام استندوا انقيادهم له اسهل ويكون من قريش ولا يرد
من غيرهم ولا يطمعن بنبي تاشم واولاد علي رضي الله عنهم يعي بشرط
ان يكون الامام قريشيا لعله يسمي الاباء من قريش ويهدوا وان
كان غير الواحد لكن لما رواه ابو بكر رضى عنه مجتبا به على الانصار لم ينكره
احد انصار مجتبا عليه لم يخالف فيه الا خوارج وبعض المعتزله ولا
يشترط ان يكون تاشميا او عليويا لما ثبت بالبرهان من خلافه ابي
بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مع انهم لم يكونوا من بني تاشم وكانوا
من قريش فان قريشا اسم لاولاد النضر بن كنانة وتاشم هو ابو
عبد المطلب جد رسول العرفانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن
تاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن كعب بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني تاشم لان
العباس واباطالب ابنا عبد المطلب وابو بكر قريشيا لانه ابن ابي قحافة
بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب بن

ففساد الزمان واحلاف لاراء واستبلاء الظلمه احتياج الناس
الى الامام استندوا انقيادهم له اسهل ويكون من قريش ولا يرد
من غيرهم ولا يطمعن بنبي تاشم واولاد علي رضي الله عنهم يعي بشرط
ان يكون الامام قريشيا لعله يسمي الاباء من قريش ويهدوا وان
كان غير الواحد لكن لما رواه ابو بكر رضى عنه مجتبا به على الانصار لم ينكره
احد انصار مجتبا عليه لم يخالف فيه الا خوارج وبعض المعتزله ولا
يشترط ان يكون تاشميا او عليويا لما ثبت بالبرهان من خلافه ابي
بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مع انهم لم يكونوا من بني تاشم وكانوا
من قريش فان قريشا اسم لاولاد النضر بن كنانة وتاشم هو ابو
عبد المطلب جد رسول العرفانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن
تاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن كعب بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني تاشم لان
العباس واباطالب ابنا عبد المطلب وابو بكر قريشيا لانه ابن ابي قحافة
بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب بن

من تغلب بن عبد العزيز بن رباح بن عبد الله بن قوط بن زراح بن
عدى بن كعب وكذا عيمان لانه ابن ععان بن ابي المعاصي بن امية
بن عبد من سمس بن عبد مناف ولا يشترط في الامام ان يكون معصوما
لما مر من الدليل على امامه ابي بكر رضى عنه مع عدم العطف بعصمته وايضا
الاشراط من المحاج الى الدليل واعلم عدم الاسواط فكيف عدم دليل
الاشراط اصح الخلق لعله لا سال عنده الطائفتين وغير المعصوم
ظالم فلا ساله عن الامامة والحوادث المنع فان الظالم من اركان معصية
مستقطعة للعدالة مع عدم التوبة والاصلاح فغير المعصوم لا يلزم ان يكون
ظالما وصلته العصمة ان لا يخلق الله تعالى العبد الذنب مع بقاء قدرته على ترك
واصناف ومما مر قولهم مني لطف من اللطف تحمله على فعل الخير
وبزجره عن الشر مع بقاء الاضمار لخصما لا يبتلا ولذا قال الشيخ
ابو منصور رحمه الله العبد لا يترك المحنة ويترك الطهر فساد
قول من قال انها حاصية في نفس او في يد لم يسمع بها احد ور
الذنب كيف ولو كان الذنب ممسعا لما صح تطبيقه بترك الذنب
ولما كان مثابا عليه ولا ان يكون افضل من احسن رعايته لان المساوي
الاولا شرط ان يكون الامام

ففساد الزمان واحلاف لاراء واستبلاء الظلمه احتياج الناس
الى الامام استندوا انقيادهم له اسهل ويكون من قريش ولا يرد
من غيرهم ولا يطمعن بنبي تاشم واولاد علي رضي الله عنهم يعي بشرط
ان يكون الامام قريشيا لعله يسمي الاباء من قريش ويهدوا وان
كان غير الواحد لكن لما رواه ابو بكر رضى عنه مجتبا به على الانصار لم ينكره
احد انصار مجتبا عليه لم يخالف فيه الا خوارج وبعض المعتزله ولا
يشترط ان يكون تاشميا او عليويا لما ثبت بالبرهان من خلافه ابي
بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مع انهم لم يكونوا من بني تاشم وكانوا
من قريش فان قريشا اسم لاولاد النضر بن كنانة وتاشم هو ابو
عبد المطلب جد رسول العرفانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن
تاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن كعب بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني تاشم لان
العباس واباطالب ابنا عبد المطلب وابو بكر قريشيا لانه ابن ابي قحافة
بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب بن

ففساد الزمان واحلاف لاراء واستبلاء الظلمه احتياج الناس
الى الامام استندوا انقيادهم له اسهل ويكون من قريش ولا يرد
من غيرهم ولا يطمعن بنبي تاشم واولاد علي رضي الله عنهم يعي بشرط
ان يكون الامام قريشيا لعله يسمي الاباء من قريش ويهدوا وان
كان غير الواحد لكن لما رواه ابو بكر رضى عنه مجتبا به على الانصار لم ينكره
احد انصار مجتبا عليه لم يخالف فيه الا خوارج وبعض المعتزله ولا
يشترط ان يكون تاشميا او عليويا لما ثبت بالبرهان من خلافه ابي
بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مع انهم لم يكونوا من بني تاشم وكانوا
من قريش فان قريشا اسم لاولاد النضر بن كنانة وتاشم هو ابو
عبد المطلب جد رسول العرفانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن
تاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن كعب بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني تاشم لان
العباس واباطالب ابنا عبد المطلب وابو بكر قريشيا لانه ابن ابي قحافة
بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب بن

ففساد الزمان واحلاف لاراء واستبلاء الظلمه احتياج الناس
الى الامام استندوا انقيادهم له اسهل ويكون من قريش ولا يرد
من غيرهم ولا يطمعن بنبي تاشم واولاد علي رضي الله عنهم يعي بشرط
ان يكون الامام قريشيا لعله يسمي الاباء من قريش ويهدوا وان
كان غير الواحد لكن لما رواه ابو بكر رضى عنه مجتبا به على الانصار لم ينكره
احد انصار مجتبا عليه لم يخالف فيه الا خوارج وبعض المعتزله ولا
يشترط ان يكون تاشميا او عليويا لما ثبت بالبرهان من خلافه ابي
بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم مع انهم لم يكونوا من بني تاشم وكانوا
من قريش فان قريشا اسم لاولاد النضر بن كنانة وتاشم هو ابو
عبد المطلب جد رسول العرفانه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن
تاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن كعب بن لؤي بن غالب
بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
بن نزار بن معد بن عدنان فالعلوية والعباسية من بني تاشم لان
العباس واباطالب ابنا عبد المطلب وابو بكر قريشيا لانه ابن ابي قحافة
بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن لؤي وكذا عمر لانه ابن الخطاب بن

اعرف

في الفضيلة بل المنصور الاقل علماء وعلماء كان بمصالح الامام
ومعاسدنا وادرك على القيام بموجها خصوصا اذا كان نصب
المقصود اذ في الشرع وابتعد من اثنان الفتنه ولهذا جعل عمر رضي
الامام شورى من سنة مع القطع بان بعضهم افضل من البعض فان
قد لا يصح جعل الامام شورى من السنة مع انه لا يجوز نصب
امام من غير رمان واحد فليس غير الجابر هو نصب اما من غير مستغنى
بج طاعة كل من على الامور ولما يلزم في ذلك امتثال احكام متفقان
واعاد الشورى فالكل لمرله امام واحد بشرط ان يكون من اهل
الولاية المطلقة الكاملة اي مسلما ذكرا عاقل بالغ اذا ما جعل
الدول الكاوين على المؤمنين لسيلا والقعد مشغول طرده المولى
المؤمنون فاصرا عن تدبير الامور والنظر في مصالح الجمهور
سأنا اي ماله الكا للنظر في امور المسلمين بفتح زايه وروية و
معونه بائنه وثوكنه قادرا بعلمه وعدله وكفايته وشجاعته على تنفيذ
الاحكام وحفظ حدود دار الاسلام واصناف المعلوم من الظالم اذا

هذا هو المقصود من الشورى
انما هو ان يشار اليه في امور
الدولة ولا يشرع له في
الدين ولا في العبادات
ولا في ما يختص به الحاكم
الامام

انما هو لفظ الامام
انما هو لفظ الامام
انما هو لفظ الامام

هذا هو المقصود من الشورى
انما هو ان يشار اليه في امور
الدولة ولا يشرع له في
الدين ولا في العبادات
ولا في ما يختص به الحاكم
الامام

اذ لا خلا لربنا لا امور في غير الغرض عن نصب الامام ولا ينزل
الامام بالنسبة الى الخروج عن طاعة الله تعالى والجور الى الظلم على
عباد الله تعالى لانه قد ظهر الفسق وانتشر الجور من لايه والامور بعد
الخلقاء الراستدين والسلف كانوا يتقادون لهم ويقفون الجمع ولا
بذنبهم ولا يرون الجور عليهم ولان العصية ليست بشرط للامام ابتداء
مبقا اولى وعن القاضي رحمه الله ان الامام يقول بالفسق والجور وكذا اظهر
قاضي وامير واحد المستند ان الفسق ليس من اهل الولاية عند القاضي
احمد والولاية لا تنظر لنفسه فكيف سطر لغيره وعند القاضي حنيفة رحمه الله ممنون
اهل الولاية من يصح للاب العلق ترفع ابنته الصغيرة والمطورفة
التاقي ان القاضي يقول بالفسق خلافا لالامام والفرق ان في انوال
ووجوب نصب غيره اثنان الفتنه لما له من الشوكة خلافا للقاضي وفي
رواه النوادر عن العلماء البلية انه لا يجوز نصب القاضي العلق وقا
نقص المتابع اذا قلنا العلق اسوا يصح ولو قلنا وهو عدل ينزل
بالفسق لان المقلد اعيد عداله فلم يرض بقضائه بدونهما وفي فتاوى
قاضي خان اجمعوا اذا ارتضى لا ينبغي مصافق مما ارتضى وانه اذا

مصر في ٧٤

انما هو لفظ الامام
انما هو لفظ الامام
انما هو لفظ الامام

كتب

انما هو لفظ الامام
انما هو لفظ الامام
انما هو لفظ الامام

على انه

البرية بفتح الباء
وبكر الباء بفتح الباء

اذا افدا القاضى العصا بالرشق لا يصير قابضاً ولو قضى
لا نفذ قضائهم وكور الصلح خلف كل رير وقابض لعملة عدم
صلحوا خلف كل رير وقابض ولان علماء الامم كانوا يصلون خلف
الفقه والامير الامراء والبدع من تكبر وما تعلم عن بعض السلف
من المنع عن الصلح خلف المستدع في محرم على الكراهية اذ لا كلام في كراهية
الصلح خلف الكائن والمستدع هكذا اذ لم يردى الفسق او
البدع لاعد الكفر واذا اذ لا كلام في عدم حوز الصلح لم
المعسر له وان جعلوا العائق غير مؤمن لكرهم حوزون الصلح خلفه
لما ان شرط الامامة عدم الكفر لا وجه الايمان لمع الصدق
والاواراد الاعمال جميعا وبصلي على كل رير وقابض اذ مات على الايمان
لا اجماع ولعملة عدم لا بدع الصلح على من مات من اهل القبلة فان
مدا اعمار من المسابدين من فروع الفقه فلا وجه لاراد ما في
اصور الكلام وان اراد ان اعتقاد حقبة وذكر واجب هذا من
الاصور جمع مسائل الفقه كذا في كتابنا انما طافح عن معاصد علم الكلام
من صاحت الدار والصفاء والافعال والمعلو والبنو والامامة

غير

اليه

فالمخصص للمبين المسابدين
فخصص بلا فخصص

فالمخصص

والامامة على قانون اهل الاسلام وطريق السه والجماعة حاول
التنبيه على تبدل المسابدين الى يميزها اهل السه من غيرهم مما
حالف فيه المعتزلة او الشيعة او الكلافة او ملاحد او غيرهم
من اهل البدع والامراء سواء كانت تلك المسابدين فروع الفقه
او غيرها من المراتب المتعلقة بالعبادة يكف عن ذكر الصحابة الا بطر
لما ورد في احاديث الصحيح من مناقبهم ووجوب الكف عن الطعن
فيهم لعملة عدم انتساب اصحابي فلان احكم انفق مثلاً احد وجهها
ما يبلغ من احكامهم ولا نصيبه ولعملة عدم اكرموا اصحابي فانهم خياركم
الحديث ولعملة عدم الدلالة في اصحابي الدلالة في اصحابي لا تتخذوهم
غرضاً من بعدى من اجتهادهم فحجتهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم
ومن اذا هم بعد اذني ومن اذاني بعد اذني الدرو من اذني الدرو فيكون
ان باحد لم في مناقب كل من الى بكر وعمر وعثمان وعلي والحسن واليوزمى
الحسين واهم من الكابر الصحابة احاديث صحيح ومادفع سهام من المناوكة
والحاربات فله محامل وناوكلات فبهم والطعن فيهم ان كان عما يخالف
لما دله القطعية فلو كغرف عايشه رضى الله عنها والابدعة وفق و
بالزنا

ط
ان الذي وقع من الصحابي من مناقبه
مخصص للمبين المسابدين
فخصص بلا فخصص
فالمخصص للمبين المسابدين
فخصص بلا فخصص

وهو مكيال مخصوص
اصغر من المنة

الى لا يطلعوا للطعن عرسا
الى لا يطلعوا للطعن عرسا

لأن كل واحد منهم
مستدالة دليل شرعي لا يكون
على بنسب

ان اقر المسابدين

ما اذا اشد وصار مكررا فان القول بحرمة قليله وكثيره عا ديب
الذي كثر من اهل السنة ولا يبلغ دلي درجه كاثباته لان كاسا معصومون
وهم مأمونون عن خوف الخائف مكرمون بالوحي ومشاهير الملك مأمورون
بتبليغ الاحكام وارشاد الامم بعد الامم واصناف الجمالات كاوليا فاعلم ان
بعض الكواكب من حواكون الولي افضل من النبي كونه فضلا ثم قد يقع
تعدد في مرتبة النبي اعطاه الله الولاية بعد العظماء ان النبي متصف
بالمزية وانه افضل من الولي الذي ليس بشي ولا يصلح العدم مادام عاقلا بالغا
لا حين سقط عنه الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
واجتماع المبدء من على ذلك وجب بعض المجاهدين الا ان العدد ابلغ غاية
المجته وصفا عليه واحار كاعان على الكون عرقا سقط عنه الامور والهي و
لا بد من انوارها كات الكبار وتصرفهم الا ان سقطت العبادات الطاهرة
وتكون عبادة التفكير وهذا كونه فضلا فان الحكيم الكائن في المجته الايمان ثم
لا ساء حصوا جيب الله تعالى ان التكليف في صميم الم والمروا ما قول
ثم اذا اجتهد المرء في بعض ذنب فعليه ان يعصيه من الذنب فلم يلحقه
فراغا والنصوص من الكسار والسنة على ظهورها عالم يعرف عنها دليل
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف

والمراد من الكلام المذكور في الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف

وبعد فطعي كذا الابار التي شو ظواهرها بالجملة ولقد ذكر لا تعال ليس
من من النص بل من المنشأ لانا نعلم المراد بالنص هو ما ليس ما يتبادر للظا
والمنفرد الحكم لما يقع اقسام النظم على ما هو المتعارف والعدو (عنها) ان
الظواهر الى معاني بدعيها اهل الباطن وهم الملاحين وسموا الباطنية
لا دعاء لهم ان النصوص ليست على ظهورها بل لها معاني باطنية لانها الار
المعظم وقصدتم بذلك في الشريعة بالحكمة الخا فان قيل وعدوا عن الاسلام و
اتصار والنصان بكونه كدنيا ليس عمن مما علم مجتبه في الغرض واما
ما يدعي اليه بعض المعنيين من ان النصوص على ظهورها ومع ذلك
ففيها اشارات خفية لا فائق تشكك على ارباب السلول بلن الطبيين منها
وبين الطواصر المرافع لعموم كمال الامان ونقص الوفاق وروا النصوص
ان سكر الاحكام التي دللت عليها النصوص العظيمة من الكسار والسنة كثر
لا جاد مثلا كونه كدسا حرا للدماء ورواه من قد ف عاينه ربه الزنا لان عدوها بالزنا و النصوص
كروا السلول المعصية صغيرة كاسا وكبيرة كفراد اسب كونها معصية بدليل
فطعي وقد علم ذلك فيما سبق ولا انتهاء بها كونه كاسا على الشريعة كونه لان
ذلك من امارات الكسار وعلم من لا يصور يتفهم ما ذكره العنادي
المراد من الكلام المذكور في الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف

المراد من الكلام المذكور في الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف

المراد من الكلام المذكور في الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف
بأنه كونه من الامور والهي لعموم الطائيات الدارين في التكليف

فقد اخطأ، والحمد لله على ما صابته لغرضه وصعائه فلذلك كان
المخطئ معذورا بل ما هو را ملاطاف على هذا المذهب في ان المخطئ
ليس بالمتعمد والملاطاف في انه خطي ابتداء وانتهى الى السطر الاول
والحكم جميعا والله ذهب بعض السامع وهو محار السامع الى منظور
او انتهى فقط الى النظر لا الحكم حيث اخطأ، فانه وان اصاب في
الويلد حيث اقام على وجهه سمعا بشرا بطريقه دار كانه فاني باطلفه
من الاسرار وتلقى علمه في الاحاديث اقامه الى العظمه
المراد لها حق البتة والوليد على ان الحمد لله على وجوب الادول
نوله تكافؤنا سليمان والصبر للحكومة او الغنى ولو كان كل من
الاحاديث من هؤلاء الملاكين لم يصب سليمان بالكرهيه لان كلامهما
قد اصاب الحكم فيذوقهم الكتاب الاحاديث والامار الدالة على
ترويض الاحاديث من الصواب والخطأ، حسب صارت متواترة
المع فاعلم ان اصبحت فلكر عن حسنات وان اخطأت فلكر
سنه وفي حديث آخر جعل للمصيب اجر من وللمخطئ اجر واحد
وعن ابن مسعود ان اصبحت من الدرد والافتقار ومن الشيطان وقد

هذا الحديث يدل على ان المخطئ معذور
في الخطأ ولا يوجب له العقاب
بل هو معذور في الخطأ ولا يوجب له العقاب
بل هو معذور في الخطأ ولا يوجب له العقاب

هذا الحديث يدل على ان المخطئ معذور
في الخطأ ولا يوجب له العقاب
بل هو معذور في الخطأ ولا يوجب له العقاب

وعدلتهم قطيعة الصيا به بعضهم بعضا في اجتهادات الثالث ان
العيبان مطروحا لا يثبت والباب بالعيبان بالنص معنى وقد
اجمعوا على ان الحق فيما ثبت بالنص واحد لا غير الراجح انه لا تفرقة في
العمومات الواردة في شريعة نبينا آدم بين الاسماء ملوكا كل
محمد مصيبا لم اقصا والعدل الواحد بالمتأخير من الحضر ولا
والصبر والفساد والوجوب وعدمه وعام خلق من كادله و
الحواب من غشحات الخالفه يطلب من كساد التلويح في شريح
التشريح ودرسل البشر افضل من درسل الملائكة ودرسل الملائكة افضل
من عامه البشر وعامه البشر افضل من عامه الملائكة اما تفضيل درسل
الملائكة على عامه البشر فالاجماع بالعموم واما تفضيل درسل
البشر على درسل الملائكة وعامه البشر على عامه الملائكة فلو جوب الاول
ان الله تعالى امر الملائكة بالسجود لآدم ثم على رءوسه النعظيم والتكريم لولم
نوله تعالى حكاية اراكم هذا الذي كرمت علي وانا خسرته فخلعتني من بار و
خلعه من طين ومقصب الحكم الامر لآدمي بالسجود لا لآدمي العكس
انما ان كل واحد من اهل اللسان يخبر من قوله تعالى وعلم آدم الاسماء
بالسمي لا بالاسماء العكس

هذا الحديث يدل على ان المخطئ معذور
في الخطأ ولا يوجب له العقاب
بل هو معذور في الخطأ ولا يوجب له العقاب

هذا الحديث يدل على ان المخطئ معذور
في الخطأ ولا يوجب له العقاب
بل هو معذور في الخطأ ولا يوجب له العقاب

هذا الحديث يدل على ان المخطئ معذور
في الخطأ ولا يوجب له العقاب
بل هو معذور في الخطأ ولا يوجب له العقاب

كلها الآله ان التصديقه لا تفصيل آدم على الملائكة وبيان ريان علمه و
 السجود والتعظيم والكبرياء الثالث قوله تعالى ان اصطفى آدم ونوحا
 وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فالملائكة من جملة العالم وقد خص
 من ذلك بالاجاز عدم تفصيل عامة البشر على رسل الملائكة فمعمولا
 به فيما عدا ذلك ولا حقا في ان من المسئلة طيفه يكتفي فيها بالادلة
 الظنية الرابع ان لا نسا في حصر الفصائل والحالات العلمية
 والعملية مع وجه العوايق والموانع من الشئ وسنوع الحاجات
 الفردية الشاعلة عن الكتاب والحالات ولا شكا ان العنان
 وكب الخيال مع التواغل والصوارف الشئ وادخل في كل خلاص
 فكون اقصا وذهبت المعزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة
 لا تفصيل للملائكة ومكوا بوجوب كونهم لان الملائكة ارواح
 كمن كامله بالنعلميرات عن مبادئ الضرور والافات كالشئ
 والفصب وعن ظلمات الهيولى الهيولى والصور قوة على
 الاعمال الجينية عالمه بالكوان ما ضيها وايتها من عرجا علط و
 الحار ان مني ذكر على اصول الفلاسفة دون لا سلاية التا ان الانبياء

لان الملائكة ليس من جنس
 الا سلاية من اقسام الطبيعة
 فصلا بلهم فاعلم انهم
 والنقصان

كلها الآله ان التصديقه لا تفصيل آدم على الملائكة وبيان ريان علمه و
 السجود والتعظيم والكبرياء الثالث قوله تعالى ان اصطفى آدم ونوحا
 وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فالملائكة من جملة العالم وقد خص
 من ذلك بالاجاز عدم تفصيل عامة البشر على رسل الملائكة فمعمولا
 به فيما عدا ذلك ولا حقا في ان من المسئلة طيفه يكتفي فيها بالادلة
 الظنية الرابع ان لا نسا في حصر الفصائل والحالات العلمية
 والعملية مع وجه العوايق والموانع من الشئ وسنوع الحاجات
 الفردية الشاعلة عن الكتاب والحالات ولا شكا ان العنان
 وكب الخيال مع التواغل والصوارف الشئ وادخل في كل خلاص
 فكون اقصا وذهبت المعزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة
 لا تفصيل للملائكة ومكوا بوجوب كونهم لان الملائكة ارواح
 كمن كامله بالنعلميرات عن مبادئ الضرور والافات كالشئ
 والفصب وعن ظلمات الهيولى الهيولى والصور قوة على
 الاعمال الجينية عالمه بالكوان ما ضيها وايتها من عرجا علط و
 الحار ان مني ذكر على اصول الفلاسفة دون لا سلاية التا ان الانبياء

الا ساء مع كونهم افضل البشر يعلمون ويستفيدون منهم بدليل قوله تعالى
 علمه شديد القوى وقوله تعالى ان الله جبرئيل والاميين ولا سلك ان المعلم
 افضل من المنعلم والجواب ان التعلم من الله تعالى والملائكة انما
 هم المبلعون الثالث انه قد اورد في الكتاب والسنة تقديم ذكرهم
 على ذكر الانبياء وما ذكره الانفسد منهم في الشرف والرتبة والجواب
 ان ذلك لتقدمهم في الوجود اولان وجههم سم اخفى فالامان بهم
 اقوى بالتقديم اولى الرابع قوله تعالى ان يسئلك المسيح ان يكون
 عبدا لله ولا الملائكة المعقون فان اميل اللسان يعلمون من ذلك
 او صليدا فضلية الملائكة من عيسى ع اذا العباس في مثله الرقي
 من لادني الا على تبارك من مستكشف من صلح الامور الوزير
 ولا السلطان ولا تبارك السلطان ولا الوزير ثم لا قابله بالعصر
 من عيسى عوم وغيره من الانبياء والجواب ان انصاره يستعملوا
 المسيح حيث يفرق من ان يكون عبدا من عند عبادة تبارك عيسى ان
 يكون ابنا له لانه لم يولد له وقال يبارك الاله والابن والحق الحق
 خلاص سار عباد الله من بني آدم فود عليهم بانه لا يستكشف من ذلك

لان الملائكة ليس من جنس
 الا سلاية من اقسام الطبيعة
 فصلا بلهم فاعلم انهم
 والنقصان

كلها الآله ان التصديقه لا تفصيل آدم على الملائكة وبيان ريان علمه و
 السجود والتعظيم والكبرياء الثالث قوله تعالى ان اصطفى آدم ونوحا
 وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فالملائكة من جملة العالم وقد خص
 من ذلك بالاجاز عدم تفصيل عامة البشر على رسل الملائكة فمعمولا
 به فيما عدا ذلك ولا حقا في ان من المسئلة طيفه يكتفي فيها بالادلة
 الظنية الرابع ان لا نسا في حصر الفصائل والحالات العلمية
 والعملية مع وجه العوايق والموانع من الشئ وسنوع الحاجات
 الفردية الشاعلة عن الكتاب والحالات ولا شكا ان العنان
 وكب الخيال مع التواغل والصوارف الشئ وادخل في كل خلاص
 فكون اقصا وذهبت المعزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة
 لا تفصيل للملائكة ومكوا بوجوب كونهم لان الملائكة ارواح
 كمن كامله بالنعلميرات عن مبادئ الضرور والافات كالشئ
 والفصب وعن ظلمات الهيولى الهيولى والصور قوة على
 الاعمال الجينية عالمه بالكوان ما ضيها وايتها من عرجا علط و
 الحار ان مني ذكر على اصول الفلاسفة دون لا سلاية التا ان الانبياء

كلها الآله ان التصديقه لا تفصيل آدم على الملائكة وبيان ريان علمه و
 السجود والتعظيم والكبرياء الثالث قوله تعالى ان اصطفى آدم ونوحا
 وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين فالملائكة من جملة العالم وقد خص
 من ذلك بالاجاز عدم تفصيل عامة البشر على رسل الملائكة فمعمولا
 به فيما عدا ذلك ولا حقا في ان من المسئلة طيفه يكتفي فيها بالادلة
 الظنية الرابع ان لا نسا في حصر الفصائل والحالات العلمية
 والعملية مع وجه العوايق والموانع من الشئ وسنوع الحاجات
 الفردية الشاعلة عن الكتاب والحالات ولا شكا ان العنان
 وكب الخيال مع التواغل والصوارف الشئ وادخل في كل خلاص
 فكون اقصا وذهبت المعزلة والفلاسفة وبعض الاشاعرة
 لا تفصيل للملائكة ومكوا بوجوب كونهم لان الملائكة ارواح
 كمن كامله بالنعلميرات عن مبادئ الضرور والافات كالشئ
 والفصب وعن ظلمات الهيولى الهيولى والصور قوة على
 الاعمال الجينية عالمه بالكوان ما ضيها وايتها من عرجا علط و
 الحار ان مني ذكر على اصول الفلاسفة دون لا سلاية التا ان الانبياء

من عيسى عوم وغيره من الانبياء والجواب ان انصاره يستعملوا
 المسيح حيث يفرق من ان يكون عبدا من عند عبادة تبارك عيسى ان
 يكون ابنا له لانه لم يولد له وقال يبارك الاله والابن والحق الحق
 خلاص سار عباد الله من بني آدم فود عليهم بانه لا يستكشف من ذلك

لان الملائكة ليس من جنس
 الا سلاية من اقسام الطبيعة
 فصلا بلهم فاعلم انهم
 والنقصان

ذكر الامام السمعاني عن ابي يوسف ان الامام الاعظم قال رايت المعاصي تنزل فتركتها
 صارت ديانة ونظم بعضهم يروي الرواة لنا مقالا مرتضى لابي حنيفة كان فيه محنا
 المعاصي تنزل فتركتها لمروة حتى صرت تدنا وذكر الامام عبد المجيد عن يوسف ابن
 الدان كان ينشد هذا البيت كثيرا كفى حونا ان لاصوة منية ولا عمل يرضي به الله صالح
 عن زفر ابن الهمداني انه قال من لم يمتعه العلم عن محارم الله ولم يحرمه عن المعاصي فهو بمنى
 فاسيرين وذكر الديلمي انه قال ان لم يكن الفهراء والعلماء اولياء الله فليس لله ولي
 عن عمور ك الكوفي انه قال اهديت الى الامام مديا وكافاني باصنافه فقلت لو علمت
 لك لم افعل فقال الفضل السابق الاتسع ما حدثني به الهشيم عن ابي صالح بلع به
 بني عم انه قال من صنع اليكم معروف فافقه وان لم يجد وماتك فوفاشو عليه فقلت
 هذا الحديث احب الي من جميع ما ملك وعنه عبد العزيز ابن مسلم انه قال لقينة وسلمت
 عليه وسأله عن حديث البقر فقال سبحان الله تحملهم احرص على ترك الادب
 ن المعلم فضيلة وله جلاله وصاحبه ينبغي ان يكون له وقار وخضوع وسكون اذ هو
 عاجتك الى الغد فتننا كرت فلم يحدثني واشتغلت عنه وفاتني الحديث وعنه عبد الله
 بن المبارك انه قال سمعته يقول من طلب الرياسة في غير حينة لم يزل في ذل ما بقي
 عن سهل ابن مرجم سمعته يقول عجبت لقوم يقولون بالظن ويعلمون به فان الله لم
 رض لنبيه بذلك فقال ولا تقف ما ليس لك به علم وقال من تعلم العلم للدنيا لم يرح
 قلبه ولم ينتفع منه احد ورحم بركة ومن تعلم للدين بورك له في العلم ورحم في قلبه
 ينتفع المستفيدون منه وروي انه قال لابي ابراهيم ابن ادهم يا ابراهيم انك رزقت من
 عبادة شيئا صالحا فليكن العلم مع بابك فانه راس العبادة وقوام الامر به وعنه عباس
 بن كحج انه قال قال الامام لي ان اردت حاجة من حاجات الدنيا فلا تأكل حتى تنوع منها
 ان الاكل يغير العقل وذكر الامام الغزالي عن الامام الشافعي انه قال اني لا اشكر باي حنيفة واجي
 قبره في كل يوم فاذا عرضت لي حاجة جئت الى قبره وسلمت ركعتين وسألت الله الحاجة فيقضي

المسيح ولا من هو اعلى منه في هذا المعنى وسم الملائكة الذين لا اب
 لهم ولا ام ويقدرون ما ذن الله تعالى افعالهم واوجب
 من ابراهيم الملائكة والارض واجبا الموقى فالترقي والعلو انما هو في
 امر التزود واطهار الآثار والتقوية لا في مطلق والظاهر فلا دلاله
 على افضلية الملائكة وانما اعلم بالصواب والله المرح والمآب
 كتب من السجدة السابعة في العشر الاوسط من الصنف المذكر
 في اليوم الثالث في وصف الصفي في مدرسه بلاط على يد العبد
 اصعب الصعفا من امه محمد بن المدرس الخياط الى رحمة الله

(نسفي) نجم الدين ابو حفص
 عمر بن محمد (عقائد نسفي)
 مستورا ليفا تذمر
 علامه تفتازاني وسائر علماء

شرح ايتيمور دفاقي ٧٩٥
 (تفتازاني) علماء اسلاميه
 اعظم اولاد عصره
 فريد ايرى دفاقي ٧٩٤

سنة احدى ورواها
 والده اعلم
 واقلم

وثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوجب ابن آدم في
 نفقة كل ما لا يشاء من خلق الله في نفسه من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه
 قال السجستاني رحمه الله تعالى انما ينبغي به كل ما لا ينافي مع الدين والشرع من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه
 قال السجستاني رحمه الله تعالى انما ينبغي به كل ما لا ينافي مع الدين والشرع من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه

ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد اغبر من الله من ان يورث عبده او يورث امرأته
 وسر ذلك ان سبب ظهور حكم الخيرة وسلطانها ليس بنفس الفعل المحرم فقط
 بل الموجب هو التلبس بصفة المشاركة لمقام الربوبية لان الاطلاق في التصرف
 ومباشرة الفاعل على كل ما يريد دون منع ولا تعقيد ولا تحريم من صفات الربوبية
 الذي يفعل ما يشاء دون حرج ولا منع ومن سواه فالتعقيد والتحريم لوانه وخصا
 فتمت راجع من صفات التمجيد وطلب الاطلاق التصرف بمقتضى ارادة فقد راع
 مشاركة الحق في اوصاف ربوبية ونازعه في كبريائه لاجرم كان ذلك سببا
 لظهور حكم الخيرة المستلزمة للغضب والعقوبة ان لم يتدارك العناية

ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوجب ابن آدم في
 نفقة كل ما لا يشاء من خلق الله في نفسه من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه
 قال السجستاني رحمه الله تعالى انما ينبغي به كل ما لا ينافي مع الدين والشرع من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه
 قال السجستاني رحمه الله تعالى انما ينبغي به كل ما لا ينافي مع الدين والشرع من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه

761.56
 35.19
 761.56
 35.19

من شرح الاحاديث
 المشايخ صدر الدين
 قدس الله روحه

علمهم واعتقادهم في كل ما لا ينافي مع الدين والشرع من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه

انما ينبغي به كل ما لا ينافي مع الدين والشرع من ثياب خشن او حر او ظاهر او باطن وهو كل شيء عليه