

وكان الشيخ أبو الفضل الأحمدي سئل عن قوله تعالى ولا تكونوا إلا الذين ظلموا فمككم النار الآية
 هل يدخل في ذلك الركون إلى النفس فقال نعم وعلوم أن الظالم الرتبة إنما هو معذبة في هذه
 الدنيا بنار نفس وشهوة لا بآيات المحسوسة التي تقع في الآخرة وانظروا يا أحمدي إلى ما أكرم
 عليه السلام لما تم توثر فيه نار الشهوة لم توثر فيه نار الحس بل وجد باردا ووسلا عاجلا جبر
 صفة البر الذرة في باطنه عليه السلام وهي حلوة من حلاوة التذبير المفضي إلى الشكر لا الكبر
 المتأثر إليه يقول لقمان لابنه أن الشكر لكظم عظيم
 مبرورج الألوار

وقهنا سترينغي أن ينسب عليه وهو أن كلمات هذه السورة انتظمت من اثنين وعشرين حرفا
 كلمات الفاكهة اثنتان في ثمانية عشر حرفا وافتقت كل واحدة بأربعة ألفا كلمة
 بالحاء والطاء المملكتين والصاد والغين المجمعين وأناس بالجيم والظا المجمعين
 وأنباء فلا يعرف وأنت تعلم أن يكون إشارة إلى أن تكامل نزول القرآن أمر أوله إلى
 آخره في عدد الحروف التي استعمل عليها كل من سورتي أوله وآخره من السنين وذلك
 اثنان وعشرون والثالثة والعشرون سنة القدر على منزله حتى القبول
 حاشي على الصدق
 في سورة السجدة

ت عن ابن جرير بن العاص وثمة أو أكرم أن في ثلاث بان تقرأ في كل يوم وليلة ثلثة إن استطعت
 قراءة في الثلاث مع ترس وتر الألف وأه في أكثر من مرة قال بن سعد من قرأه في أقل من
 ثلاث فهو راجح وكره ذلك معاذ قال القسطي وأخبرني الشيخ الإسلام البرهان ابنه أنه سري
 أنه كان يقرأ في خمسة عشر ختمه في اليوم والليله وفي الراشدين في الأصفهاني رأي رجلا من
 السبعة ختم في سبوت أو اسبوع وهذا لا يشهد إلا بفيض رباني وصدق رحمة انتهى وأخبرني
 بعض الثقات أن شيخنا العارف عبد الوهاب السعدي ختم بين المغرب والعشاء ختمين
 في ليلة ذكر في كتاب الأخلاق ما نصه ومنها عمل أحدكم على تحصيل مقام غلبة الروحانية
 على الجسمانية حتى يصير يقرأ في اليوم والليله كذا وكذا ختمات مع من غلبت روحانيته غلبة روحانية
 فلا يتخلف عنه وتحتاج صاحب هذا المقام إلى ورع شديد وطاعة كثيرة ليحصل له تطهير
 الملكات ينف و الأخلاق يستغل في القراءة مع من ذكر قبل يصير كانه يسبح صوا على الأرض
 خلف طائر فيهم هذا في سر أوه تعا لهم مطيع صلي الله عليه وسلم يتسبب القرآن فان روحانية

تغلب سمائته فاذا قرأ لا يحق احد لا يظواء الالفاظ في نطق الارواح واخبره الشيخ
 على المصطفى انه قرأ في ايام سلوكه في يوم وليلة ثمانمائة الف ختم وستين الف ختم كل
 درجة الف ختم انتهى وكان على هذا المقام شيخ الاسلام زكريا فكان اذا قرأ آياته
 معه لا يحق وكذا الشيخ نور الدين الشافعي تغلب روحانيته على سمائتها الى ان
 كلامه

ط **ع** **ز** **د** **ر** **د** **ا** **ر** **ح** **ن** **ع** **ن** **ه** **ا** **ط** **و** **ل** **ا** **ن** **س** **ا** **ع** **ن** **ا** **ق** **ا** **ب** **ع** **ن** **ا** **ل** **ه** **و** **ر** **ع** **ن** **ق** **ب** **ا** **ل** **ص** **ن** **ع**
 اتي من اكثرهم رجاء وشوقا الى رحمة الله تعالى المتشوق الى الله تعالى يقول فغلبه الى التطلُّع
 والناس يومئذ في الكرب **يوم القيمة المؤذنون** للصلاة وهم يتطلعون في ان يؤذن
 لهم في دخول الجنة او المراد اكثرهم اعمالا لا يقان لفلان عنق من الخبز اتي قطعه منه وروى بكسر
 اتي اكثرهم اسراعا الى الجنة والعنق بفتح العين التسير عترة واقاما نقله البهائي عن الظاهر
 ان معناه ان المرأ يعطس في الموقف فتطوى عنقه والمؤذن لا يعطس عنقه
 قائم فلا سباق يعطس ولا دليل يؤيد ثم انه لا يدرك من تميز المؤذنين بهذا النوع ان لا يكون
 غيرهم ارفع درجة منهم لاسباب اخرى اخذ منه النووي انه اخصل من الامة وان لم يؤذن
 المصطفى صلى الله عليه وسلم تسفله بامور الرسالة على انه ورد انه اذن مرة في السفر
 كما في المجموع وغيره
 من الماوراء
 ع

قال الحارثي خلق الله تعالى الدنيا دار بها فجعل التفضل منها رحمة وجعل الاستكثار منها عقوبة وفي الغزالي
 كلما يزيد على قدر القوت فهو مستقر الشيطان فان من معه قوة فهو فارغ القلب فهو وجدانية
 دنيا مثلا على الطريق انبعث من قلبه عشرة سموات محتاجة كل واحدة الى حاجة دنيا فلا يكفينا وجده
 بل محتاجة الى سمائة اخرى فكذا قبل وجود المائة مستغنيا قالان وجدانية ووطن انه صابر به
 غنى وقد صار محتاجة الى سمائة اخرى يستريح دارا بغيرها وجارية وانما ثباتا وشا بافاخرة وطمع
 ذلك يستريح في اشياء اخرى فيبقى به وكل ذلك لا اخلاص فيقع في هاوية اخرها عنق جوف تبت
 قال شيخنا العارف بالله شعراوي اعتقادنا ان الاوليا لو كان اهل الدنيا كلهم اولاد ارحم
 او اهل الدنيا كلهم عالم ثم اخذه الله تعالى دفعة واحدة ما تغيرت منه شعرة بل يفرح عند الفرح
 مآور

ووقت صدقة العبد من ارتفاع الشمس الى الزوال لانه عليه السلام كان يصلي العبد والشمس على قدر رجب او رجبين
 وروي ان قومها شهدوا برؤية الهلال بعد الزوال فامر عليه السلام بالخروج الى الصلوة من الغد ولو جاز الاداء
 بعد الزوال لما اخوه يصلي بهم الا عام ركعتين مكبر ومثنى ثلث ركعات الزوائد هي ثلث في كل
 ركعة ولو الى بين القرائتين لكانت الزوائد ركعات لا ركعات في كل ركعة ثلث ثم يكبر ثلث ثم يكبر ثلث ثم يكبر ثلث ثم يكبر ثلث
 سورة ثم يكبر للركوع فاذا قام الى الثانية يقرأ الفاتحة وسورة او لا ثم يكبر ثلث ثم يكبر للركوع ويرفع
 يديه في الزوائد لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن وذكر من تلك الركعات التي لا يرفع فيها
 يركع بين كل ركعتين مقدار ثلث تسبيحات لانها جميع عظيم وتايلولات يشبه علم من كان يعبد
 في خطب بعد ما خطبت من لانه عليه السلام فعل ذلك في كل جمعة فانه خطبة فيها قبل الصلوة
 لانها شرطها وان شرط مقدم بعد فيها احكام الفطرة لانها شرعت لاجلها فان قبل
 قبلها من المندوب اداء الفطرة قبل الخروج الى الجبانه واذا واما قبل العلم حج والخطبة ليست
 الا بعد الخروج اليها فحين الكلامين تنافى قلنا لا تنافي بينهما لان يكون من رتبة تقديم
 الفطرة على الخروج لا ينافي جواز تأخير ما عن الخروج فجاز ان لا يعلم بعض تجار حين رتبة ادائها
 فيجب التعليم بالنظر اليها

ويجوز بالنسبة في طريق المصلي وفي الشرائع وفي الظاهر منه فيه اتفاق وفيه اشارة الى انه يقطع التسليم
 انتهائه الى المصلي لان اطلاقه يدل على عدم الاستحباب في البيت وفي المصلي وهو في رواية ثوبان
 رواية حتى يشرع الا عام في الصلوة كحائض الكاظم وفيما في خطبة تكبير التشرع والاضحية لانها
 شرعت لتعليم احكام الوقت بهذا ذكر واما مع انه يكبر التشرع فيحتاج التعليم قبل يوم عرفة
 لانها به فيه فينبغي ان يعلم في خطبة الجمعة التي يليها العيد ولم اره منقولاً والعلم امانة
 في اعناق العلماء وكما في البحر

قدم ذريع مدار انجنازه فكل اكره غرق كن ايسر و بهشت چند غرق كن كن هم بهشت چو آتش كن عشق شدم ز اهل حرم

حكى عن ابن خنيس رحمه الله انه حج في طرسه حتى حج في حرمه و كان اصح به يستقبلونه كل سنة و في سنة
 من سنين كان حاضرا فوقع مسئلة الورد بالكلية و دار الورد على خلق فاختاروا في ذلك كثير من الناس
 و تكلم كل فريق بنوع فخر و قال له ذلك حيث استقبلوه فقال من غير روية و لا فكر اسقطوا التسليم الكبار
 تصح المسئلة **مسئلة** و بعض و هو عبد الله بن مولى و سلم اليه ثم ان الموهوب له و هو من الولايب الاول
 و سلم اليه ثم قال جميعا و قال حال احوال غير ذلك العبد فانه وقع فيه الدور لانه من جملة اليه من ذلك زاد
 في حاله او ان زاد في حاله زاد في ثمنه فاذا زاد في ثمنه زاد في حرمه اليه و اذا زاد في حرمه اليه زاد في ثمنه
 ثم لا يزال كذلك حتى لا يجد احد من الناس في ثمنه ففعلوا طريقه من ثمنه و قال له ذلك و ثلث
 ثلث و اقله سبعة ثم انقول تحت الربح في ثمنه منها ثم يرجع في الربح في ثمنه من اثنتي عشرة
 الى الولايب الاول و هذا هو الدور فاسقطه من الاطراف لربح ثمانية ثم انقول في ثمنه
 قول ابن خنيس رحمه الله اسقطوا التسليم الورد ففعل المسئلة الاولى ثمنه من ثمانية و اربعة اثنان
 في سبعة ففعل الولايب الاول ستة اضعاف ما كان في سبعة و ثلث الولايب الثاني اثنان و هو ثلث
 ما اعطيت الولايب الاول فثبت بهذا الطريق ان طريق التصفح اسقاط سبعة الورد و الزر
 هو واحد من الشعة **مسئلة**

و شكى اليه عليه السلام ابو هريرة الصفي المشهور في السنة و قد روي في ثمنه و ما يعلق به من القصر و غيره
 و عافية من الكلام لكس النسيان مصدر كالتنوير و هو من حفظ و الفوق بينه و بين السهوان اثنان
 بينه صاحبه با و ثمنه و الفوق بينه و بين الخطا انه صدر و ارجع من غير قصد فامره عليه السلام بسم
 ثوبه اتي با و ثمنه على الارض و الفوق بينه و غيره و هو في اهل فعله لثمنه ما يعلق به من ثمنه ما يعلق به
 في اثنان و ثمنه لثمنه ثم ارجع من غير ما عوف فيه بثمانية اى ثوبه عليه و ففعل اى ثمنه عليه
 حتى كانه صار بثمانية عوف لثمنه ففعل بثمانية اى ثمنه لثمنه ففعل بثمانية اى ثمنه لثمنه
 ابو هريرة فثبت انما كان سبعة منه عليه و من غيره ثمانية من البكرة **مسئلة**

و لو باع بستره المرأة من كل عيب صحيح وان وصلته لم يعد العيوب عن ثمنه الجاهل في الاراء
 لا تصح في النزاع و ان تصح التمسك اعم من جهة الراء و قال الشافعي لا يجوز له الراء عن
 الحقوق الجاهل لا يجوز له فيه معنى التمسك و هو لو دى التمسك الجاهل و به قال احمد و غيره
 البيع جائز و ان كان طافا اذا كان مجهولا حتى اذا ذكر العيوب و عذر ما صححت المرأة عنها كان
 ابن ابي ليلى يقول لا تصح المرأة من العيوب مع التسمية عالم به المستري و قد جرت به
 المسئلة بينه و بين الامام الاطفيح في مجلس من مجلسيهم ان قالوا فقال له الامام ارأيت لو باع
 جارية في موضع الماتى منها عيب او غلاما في ذكره عيب كان يجب على البائع ان
 يري المستري ذلك الموضع منها او منه و لم يعمل به فكانت الخجة و ضحك الخليفة فحاصنه به
 و افاضت

باب البيع الفاسد

لقب الباطل و ان كان فيه الباطل و الموقوف و المأذون ايضا كسنة و وقوعه بقدر
 الباطل و ان كان طافا لا يصح اصلا و وصفه و لا يفيد الملك بوجه حتى لو اشترى عيبا و عتقه و اعتقه
 لا يعق و الفاسد ما يصح اصلا لا وصفه و لا يفيد الملك عن اتصال القبض به حتى لو اشترى عيبا
 بغير قبضه و اعتقه يعق و الموقوف ما يصح باصلا و وصفه و لا يفيد الملك بغير قبضه
 و لا يفيد تمامه لتعاقب حق الغير و المأذون ما يصح باصلا و وصفه بغير جاوره حتى منتهى كالمبيع
 عن اذان الجوفة

طلب عن ابن عمر بن العاص و سنده حسن ذكره الهيثمي و عمر و يكت بالواو في الرفع و لم يميز بينه و بين
 عمر و لم يميز بينه و بين ثمانية اشياء في اوله و سنده حسن و ما بالانصب فالتجسس بالانصب
 افضل المؤمنين اى انهم لم يوافقوا او ارضوا و رجة يعنى من افضله في ذلك احسنه فطافا بالفتح
 لا اثنان في ثمنه ففعل من ثمنه في ثمنه او ثمانية اى بالحي باق و الرابضة
 ليس بمجود او كان الخلق انما يشاء من حال العقل اذ هو يقبض الفضائل و يجنب الرذائل
 و العقل ان الرزق و ترجان البصيرة و قد حال النزاع بين القوم هل الخلق غريزي او
 مكتسب و الاصح انه متبعض تنب قال الامام الرازي من العلماء من قال انما هي
 القول الحسن و الخلق الحسن مع المؤمنين اعمام الكفار و الفاتى خلا لانه يوجب غنم
 و ذهم و الحارة معهم و لقوله لا يحك الله لجهنم بالسوء من القول الامم ظلم و منهم من ذهب
 الى العموم و هو الاقوى انه موسى و هرون عليه السلام مع جلالة منصبهما احرا با الرقى او اللان
 و يوجب الغلظة

من اولى حلاله

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين
 في شرح رسالة
 ابن تيمية

وقال علي بن ابي طالب
 ان لا يرى عاصي الله
 ولا ينجو من عذابه
 الا بالخير والبر

حجت عن أبي سعيد رضي الله عنه **افضل العباد** **الفقه** قال الحكم التوفيق الفقه الفهم
 والافق الفطري فاذا عجلت له توفيقا من الله تعالى ان افهمه انكشف له الغطاء عن تبيينه
 فيها امر ونهي في العبادات الخاصة المحضة وذلك لان الذي يؤمر به في فرائضه
 وان الذي ينهى عن في فرائضه فهو في عيني فاذا اراد في ذلك عمل على بصيرة وكان اقرب
 ونفسه بها استحيى ومن عني عن ذلك فهو جاهد القلب كمال الجوارح تقبل النفس
 بطيئ التصرف وقوم غفلوا عن هذا فتراهم انهم يروا ان لا يقولون يجوز لا يجوز و
 لا يدري اصواب ام خطا ثم تراه في حاجة امره ونهيه في عموه فاقباله على نفسه
 حتى لا يكف عما لا يجوز خيرا من اهل حاله واقباله على اصلاح الناس **وافضل الدين**
الورع ان الذي هو في قبيل اخذوه من كل جهة ومحاسبة النفس مع كل طريقة فالورع
 يكون في خواطر القلوب وسائر اعمال الجوارح وانما كان افضل لما فيه من التخلي عن
 الشهوات وتجنب المحتملات وتعتبر في الفقه بالعبادة لانه فعل من افعال الجوارح
 افضل منه كالتعبادة في الورع بالدين لان وجهه الى اليقين القلبي الذي به يدان
 انه يتبع **عن انس بن مالك** **الكبر الكبار** **حب الدنيا** لان جهتها رأس كل
 خطيئة كما ياتي في خبر في اصل المفاسد ولانها ضرة الاخرة فمما ارضيت هذه
 اغضبت الاخرى وهي كالمشرق والمغرب مما قرب من احد ما يوجب من الاخر وهي
 كقارطين احدهما محلو اقبقر ما يصب في الاخرة فيمتلئ بغيره من الاخر قال الحسن
 البصري ومن علامة حب الدنيا ان يكون دائم البطنة قليل الفطنة همه بطنه
 ووجهه فهو يقول في النهار مستبصر في الليل حتم انام ويقول في الليل مستبصر في النهار
 والعيب واجال الناس في اللغو واسلوا عن حالهم **فرعن ابن مسعود**
 رفر لضعفه ووجهه ان فيه احدا بوسر قال في الميزان طلع بن منة في اعتقاده
الكبر الكبار سوء الظن بآلة فهو الكبر الكبار الاعتقادية بجاكف لانه يؤذي اليه
 وذلك ظنك الذي ظنته بر كبرك ارداجم وآلة يؤمن ظن عيب به ككبرك على العباد ان
 الظن بربك عيبه ان يظن عفا به وتخشى عذابه فطريق السدنة بين طريقين
 مخوفين مملكين طريق الامن وطريق اليأس وطريق الرجاء والخوف هو العدل
 بينهما فمقت الرجاء ونعت في طريق الخوف ولا يأس من روع الله الا القوم الكافرون
 ومنه فمقت الخوف ونعت في طريق الامن ولا يأس من روع الله الا القوم الخاسرون
 فطريق الاستقامة ممتدة بينهما فان ملت عنه يمتد اويسرة يملك فيجب

ان تنظر اليه جميعا وترك منها طريقا وتلك التي تسلكها
 النفس اذا كانت ذات شهوة غالبة فارتدت بها عن شهودها
 كدخان الحريق فاطلمت الصديق فاذا التفت النور الطلوع في الصدر الى ذلك
 الدخان انزعت جئت به النفس مصغيا الى عاجل به عوقب وخلا فانكشف في تلك
 الظلمة فلم يبق له ضوء بمنزلة قسم ينكشف فصار الصدر مظلما وجأت النفس
 بهواجسها او تخطيها واضطربت فظن العبد ان الله تعالى يعطف عليه ولا يميز
 ولا يكفيه امر رزقه ويخوذ كلفه من سوء الظن بالله فان وصل الى حال الناس
 من الرحمة ووقع في القنوط كفر
 من كرمه

عند عن ان طلب العلم ولو بالقصدين اي فربا مبالغة في البعد فان طلب العلم فريضة على كل مسلم
 ثم بين عاقبة طلبه من الفضل وفضل شرف بقوله ان الملائكة تصنع اجتهاد لجمع جناح لطال
 العلم لا تبسطها له وتقر شهادته تحت قربة او تواضع له تعظيما لحقه او تنزل عن رتبة
 الطير ان او تعينه وتيسر له في طلب العلم او تظلم لاجله ولا مانع من اجتماعهما رغبة بما يطلب
 اي رغبة في طلب العلم الذي يطلبه او رغبة في العلم الذي هو طالبه وفيه كان في قبله نية
 الرحلة في طلب العلم وطلب العلو فيه ثمرة اخراج الرأوي او الطير الى غيرهما من زكريا التي
 قال كذا ثم في كذا بعض ازمة البصرة لبعض النحويين فاسر عن فقال ارفعوا ارجلكم عن
 اجنحة الملائكة لانكم وما كالمستهزئ في محازل من محلة حتى جفت رجلاه وسقط قال الراوي
 هذا كراي عيان لانه رواية اعلام

الحكيم الزهري في النوادر باب من انزله جبري وظاهره من صنع المؤلف ان البصيرة في خروجه واداره
 والامر بالخلقة في قوله تعالى اعطوا ابائكم الذي يسأل الله عليه بعبادة غير
 مفهومة وان لفظ رواية الموطأ ولو جاء على فرض يعني لا تردوه وان جاء على حالة
 تدل على غناه كانه كان على فرض فانه لو لم تدعه الحاجة الى السؤال لما بذل وجهه في رعيه ان
 المراد لا تردوه وان جاء على فرض لطلب علفه وطعامه ركبك فتعسف قال الراوي
 ولو في مثل هذا السباق تجي منه على ان ما قبلها جاء على سبيل الاستقصاء وما بعد
 جاء تنصيصا على الحالة التي يظن انها لا تدفع فيها قبلها فلو جاء على فرض لورد
 بغناه فلا يليق ان يعطى فنقص عليه دفعا للتوهم وقال ابو حنيفة في قوله او يعطى
 حال على حال في حذوفة بضمها السابق والمعنى اعطوه كائنا من كان ولا تجي في الحال
 الا منبهة على ما كان يتوهم انه ليس مندرجا تحت عموم الحال في حذوفة فادركت في الآتي
 انه لا يخفى ان اعطوا ابائكم انما لو كان فقيرا انتهى ومقصود الحديث انما على
 اعطوا ابائكم وان جلت ولو ما قبل

حكم في الصدقات وكونها من اموالهم في قوله تعالى في الصدقات ما اوتوا من الله تعالى وقال
 الرازي في العواشي انما هي من اموالهم في قوله تعالى في الصدقات ما اوتوا من الله تعالى وقال
 بقوله ارادوا بالعضة عظم القدر بالشواب المترب على قرائنها وان كان غير ما اطول آية
 الكسبي لما شملت عليه من اسماء الذات والصفات والافعال في النقص والاشات
 الكسبي في قوله تعالى في الصدقات ما اوتوا من الله تعالى وقال
 والذكر يتبع المعلوم والمذكور وقد اجمعت على التفسير في قوله تعالى في الصدقات ما اوتوا من الله تعالى وقال
 الاسماء الشريفة ظاهرة ومضمرة سبع عشرة ولم يتفهم هذا المجموع آية غير ما وهي
 خمسون كلمة على يد الصواب المأمور بها اولها في حصة العرش والآخر كانه

میاں علی محمد

۱۰۰

مبارک علی خان

والله اعلم

مسابقات

مولانا غفر

ليس شيء من الاذكار يضاعف ما يضاعف الخ لانه فان النعم كلها من الله تعالى وهو المنعم والتوسل بها
 مستحسن من جهته ونحو المعرفة وراى التقدير والتوجيه لانه لو لم يكن له رتبة الاولى
 من معارف الايمان التقدير في اذاعف ذاتا مقدسة يعرف انه لا يقدر الا واحد وقا
 عداه غير مقدس وهو التوجيه في العلم ان كل ما في العالم فهو موجود من ذلك الواحد فقط فكل
 نعمة منه تقع هذه المعرفة في الرتبة وينطق بها مع التقدير والتوجيه كمال القدرة
 والافتقار اذ بالفعل فذلك ضوعف الخ عالم يضاعف غيره من الاذكار مطلقا تنبيه
 قال البدر الدامني لا يمنع ان يكون مع سهولة الاعمال الشاقة الصعبة من جهة
 ونحوه وان ورد افضل العبادات احمر بالان في الاصل في الذكر من المنفعة يستعمل
 في حال الفقه ما يصير به اعراض الاعمال وايضا فلا بد ان يكون الثواب على قدر المنفعة في كل
 حال فان ثواب كلمة الشهادة يمين مع سهولتها اكثر من العبادات الشاقة تنبيه
 آخر قال بعض العارفين سميت كلمة الشهادة تليد من الابدان وهو رغب في القوت
 اتي اذ ذكرها ارتفع الصوت الذي هو النفس الخارج به على كل نفس ظاهر فيه غيره
 هذه الكلمة وكذلك كانت افضلها قاله النبيون طاعة الخ لانه خارج الكلمات
 لا اله الا الله وهي ارفع كل شيء في منفي وايجابا وموجب والآخرة الاسماء الالهية اصل
 وجود العالم والآخرة الطبيعية اصل وجود الاجسام والآخرة الفاضلة اصل وجود
 الملوذات والآخرة الاصل وجود الحيوان والآخرة الحقيقية اصل وجود الانساق والآخرة
 الالهية الحياة والعدل والارادة والقدرة والآخرة الطبيعية الحرارة والبرودة واليسوسة
 والرطوبة والآخرة العناصر من الاسرار والهوى والماء والتراب والآخرة الاصل المتناهي
 والدم والبلغ والآخرة الحقيقية الجسم والتفريق والحسن والظن فاذا قال عجب
 لا اله الا الله على هذا الترتيب كان ان العالم واناب الحق في النطق وهذه الكلمة اثنتي عشرة
 عشرة اتم والمثلون والآلاف ومن واحد لا تسعة ثم بعد هذا يقع الترتيب بما يخرجك
 عن الاحاطة بالحالات هي وهو ما يتركب منها فلا اله الا الله وان انخفضت في هذا القدر
 في الوجود جبر او بالائتلاف

تح عن فضالة بن عبيد الانصاري رحمه الله **اقرب ما** مبتدأ حذف خبره لانه حال
 مستوفى يكون العبد من رتبة وهو **جد** اتي اقرب ما يكون من رتبة رتبة حاصل في كونه جادا
 كذا قرره بعضهم وقال لطيف التركيب من الاسناد المجازي استند القرب الى الوقت وهو للعبد
 مبالغة واكمل فضل عليه مخدوف تقديره ان للعبد حالتين في العبادة حالة كونه جادا
 وحالة كونه ملتب بغير سجود فهو في حالة سجوده اقرب الى رتبة من نفسه في غير تلك الحالة
فاكثر والدعاء اتي في السجود لانها حالة غاية التذلل واذا عرف العبد نفسه بالذلة
 والافتقار عرف ان رتبة هو العلي المتكبر ببار فاسجد لذلك مظنة الاجابة ومن ثم عرف على

عما اراد

على الدعاء فيه بقوله فاكثروا الا اخره وفي تعميم الدعاء وعدم تخصيصه بنوع ولا غيره روي عن
 في المكتوبة بغير قرآن لصلوات وس وجاه في رواية بك قوله فاكثروا الدعاء فاجتهدوا فيه
 في الدعاء فحق ان يستجاب لكم وتتم نعمت القاف والميم وقد يكسر معناه تحقيق
 الامر بالاكثار من الدعاء في السجود اشرى من كل شيء على كثرة الطلب لكل حاجة مما جاء في
 خبر التوفيق لانه احدكم رتبة حاجته حتى يشك في فعله تنبيه قال ابن عزي
 لما جعل الله تعالى الارض ان ذكروا لئلا ينسى في من كبرها فهي تحت اقدامنا نطوئها بها وذاك
 غاية الذلة فاحرنا ان نضع عليها اشرف ما عندنا وهو الوجه وان تعرضه عليها جبرا
 لانك رها بوجه الذي ليس عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض
 فاجتمع رها قال الله تعالى انما نحن في الدنيا كمنكب من ثيابك ان كان العبد في تلك الحالة
 اقرب الى الله تعالى من سائر احوال الصلوة لانه في كل حق العبد لا يذوق نفسه وهو
 جبر انك رها الارض من ذلتها جامع الصغير مع شرحه

القال بالقاف ابو علي محمد بن القاسم البغدادي **في حال** الادوية الشرعية
عن انس وهو مما يبين له ان يتي نعم وقوة على سنده كما يبين لجزا كل التين ايمان
 من القولنج **الحل** بالتحريك هو معروف **امان من** حدوث **القولنج**
 بفتح القاف وفتح اللام وهو فقد الطعام في الامعاء فلا ينزل فيصغر بسبب بخار الا
 الدماغ فقد يفيض الى الراس قال الاطباء وهو محلل لمراد الغليظة من زيادة النفع
 من وجع الجنب من نافع من الاضطرار التي في المعق ويزيد حصة المعق من البدن في النفع
 وتشفى وجع الكلى والمثانة وينفع من نهش الهوام ويوسد في ورياح
 الفل هو ارادتها في الحيات معا

عروا بن كز في تاريخه **عن ابن عباس** قال السبيعي اسنادا واحدا الطبراني حسن انتهى
 وقال المنذري رواه احمد وابنه انه الدنيا والطبراني وابنه في باب السبيعي وفيه ع
 السبيعي شعيب بن يحيى قال ابو خاتم ليس بمعروف وقال ابن الجوزي بل ثقة عن ابن الجوزي
 وفيه ضعف **اربع في اتمى من امر الجا بلية** اتمى من افعال اهلها تقع انهم معا
 يا تونها مع اعتقاد حرماتها ولها بلية عاقبة البعثة ستموا به افعطاهم لا يتركون
 اتمى لا يترك اتمى شيئا من تلك الخصال الاربع قال لطيف قوله في احرامه خبر الاربع اتمى
 خصال اربع كائنة في اتمى ومن امر الجا بلية ولا يتركونها جلالا من الضمير المتجول الى الجا
 والجور وبها خرج من انهم والتعيب لها فاولها **الفخر في الاحرام** اتمى كثر

بالتأويل والتعاطيل من قبيلهم ومما شربهم وفضض الله وذللك جهل فلاحه إلا بالقطعة وتلاوة
 لأحد الآيات والآيات جميعاً وهو ما يعرف بالمؤمن من الخصال له أولاً بالآية من نحو
 شجاعة وفضاهة **والثاني في الطعن في الآيات** أي التوقيع فيها بنحو ذم وعيب وبأن
 يقيد في نسب الآيات فيقول ليس هو من ذرية فلان وذللك يحكم لأنه لا يجوز على الغيب
 ودخول فيها لا يغني والآيات لا تعرف إلا من أهلها قال ابن عسكرونها أو من أهلها عن
 النفاسة فإنه لا يريد أن يرى أن أحد الكافلو ذللك لنقصانه في نفسه ولا لأن الناس
 يتعلمون من الآيات وتبين عنون في الأدب وتبينون في الأخت في قسمه العلم بخلاف
 قال ولا يعلم إلا من أهلها **الطعن الثاني** في صلب الآية عليه السلام **والثالث**
الاستفهام بالنجوم أي باعتقاد أن نزول المطر بظهور نجم كذا أو هو حرام لأنه لا يشرط
 ظاهراً ولا فاعلاً الآية بل من اعتقد أن النجم تأثير في حاله كذا في التعلق خوفاً ورجاءاً
 بالآثار الفلكية هو صائبة هذه الامة كما أنزأ التعلق خوفاً ورجاءاً بنفسهم وغيرهم
 من الخلق يجوز هذه الامة **والرابع الناحية** أي رضى الصبوت بالآيات على الميت
 لأنها سخط لقضاء الله يوم معارضة لأحكامه قال ابن العزيم في هذه الآثار الغيب
 التي لا يعلمها إلا الآيات فإنه أخيراً يكون قبل كونه فظاهراً حقاً قال ربيع بن خثعم في حرمها
 لا يتركونها هذه الامة أي أكثرهم مع العلم بحرمها **وذكر ابن عسكرونها في حاكم الاستوى**
 وأسمه الحارث ولم يخرج البخاري بلفظه **الرابع على الله** أي يحقون عليه **عونه** أي أعانهم
 بالنصر والتأييد والنجاح والي يد فضل الله كرامتهم عليه **الغازي** من خرج بقصد
 قتال الكفار لتكون كلمة الله هي العليا **والمتزقي** يقصد عفة فوجهه وتكثر النسل
 أي هي المصلحة صلب الله عليه السلام **والخامس** أي من خرج حاجاً مبروراً وقد نظم المصنف فقال
 في أداء النجوم **سنة** **والخامس** أي من خرج حاجاً مبروراً وقد نظم المصنف فقال
محق على الله عون جميع وهو له في تجازي مكاتب وناج عفاً **وذكر ابن عسكرونها**
من خرج حاجاً مبروراً

یوسف
 چیتا که زینجا
 چمن و زریا حین و حسیب
 نهال
 در نوسر باد و بخواست
 هیچ درخت نیاید
 رزق

اوی ابو زر رضی الله عنہ عن ابی جہل بن اسلم قال انظر فامك است بخیر من احم ولا اسود
الا ان تفضل بالتقوی

من سائر الكائنات الذي اذا دعيت به اجبت الاري الى ما سلكه **واذا سئلت به عطيت**
ان كل سؤله **واذا استجرت به** اي طلب احد منك ان ترجمه واتم عليه به رحمت
اي رحمت **واذا استجرت به** اي طلب منك الفرج **فجرت** عن استجابه ولم ترده خائبا
وهذا يخرج جوابا لسؤاله ان يعلمه دعاء جامعا يدعوه به **ت** **عن عائشة**
وراه عنها ايضا البهقي في الدعوات قالت كان رسول الله عليه السلام يقول في ذكره **اللهم احسن**
اي اجعل لي تسليما ونصيبا **من خشيتك** اي خوفاك وخشية الخوف او خوف مقتدر بعظيم
ما جزل اي تحجب ويمنع بين **وبين مصائبك** لانه القلب اذا امتلأ من الخوف اجتمعت
الاعضاء جميعها عن ارتكاب المعاصي وتقدر قلة الخوف يكون الهجوم على المعاصي فاذا خاف جذا
واستدلت الغفلة كما في ذلك من علامة السقا ومن ثم قالوا المعاصي يريد الكفر كما في القصة بتر
الجماع والغنى يريد الزنا والنظر يريد العشق والمرض يريد الموت وتلك المعاصي من الآثار البقية
المنزومة المضرة بالعقل والبدن والارباب والاخرة فالأصل لا يجهل الا الله تعالى **ومن طاعتك**
ما يتقن به جنتك اي مع شمولك برحمتك وليست الطاعة وحدها متبعة بليل خبر
لن يدخل احدكم الجنة ولا انا الا ان يتقن في الله برحمته **ومن يقينك** اي وازرقنا من اليقين
بأنه وبانه لا اراد لقصداك وقد ركب **ما بهونك** اي يستهل عليك **مصائب الدنيا** يعلم
ان ما قدرته لا يخرج عن حكمته ومصلحته واجلاب مشو به وانك لا تفعل بالشيء الا وفيه حكمة
ومتقنا باسمائك وابهارنا وقوتنا ما بيننا واجمل الوارث منا قال القاضي الضمير
في اجمل للمصدر اي اجمل اجعل الوارث هو المفعول الاول ومنه في محمل المفعول الثاني بمعنى
اجعل الوارث من ثلثنا لا كماله خارجة عن او الضمير للتمتع ومتقنا اجعل متقنا به
باقيا عن امور الدنيا لئلا يكون محفوظا ان ليوم الحاجة وهو المفعول الاول والوارث مفعول ثان
ومن اصله والضمير لما سبق من الامعاء والابصار والقوة واخره وتذكره بتاويل
المذكور ومنه ورأيتها لزومها له عند موته لزوم الوارث له **وجعل ثارنا على من ظلمنا**
اي مقصودا عليه ولا تجعلنا ممن تعذر في طلب ثارنا فاحذر به غير كجانه في الجاهلية
او اجعل ادراك ثارنا على من ظلمنا فنذكر منه ثارنا وانصرنا على من عادانا
اي ظفونا عليه واستقم منه ولا تجعل مصيبتنا في ديننا اي لا تصيبنا بما ينقص
ديننا من اكل حرام او اعتقاد سوء او فتر في عبادة **ولا تجعل الدنيا اكبر همك** فان ذكرك
سبب لذلك وفيها منه ان قليل الهم مما لا يدرك امر المعاش من فضله بكل خوف **ولا**
مبلغ علمك بحيث تكون جميع معلوماتنا الضمير المحصلة للدنيا والعلوم الجالبة لها
بل رزقنا علم طريق الاخرة **ولا تسلط علينا من لا يرحمنا** اي لا تجعلنا مغلوبين

للظلمة والكفرة او لا تجعل الظالمين علينا حاكمين او من لا يرحمنا من ملائكة العذاب
في القبر والنار وغيرهما ذكره كماله القاضي قال الطيب فان قلبت بين لي تاليف
هذا النظم واتى وجهه الوجه المذكور في قوله او لي قلبت ان تجعل الضمير للتمتع ولم يفتح جمل
ثارنا مقصودا عليه من ظلمنا ولا تجعلنا ممن تعذر في طلب ثارنا فاحذر من لا يرحمنا على ملائكة
العذاب في القبر وفي النار لئلا يدرك التكرار فنقول انما خص البصر والسمع بالتمتع
من الحواس لانه لا يملك الموصلة الى معرفته في وتوجيه انما يحصل من طريق حاله البرهان
انما يكون مأخوذة من الايات المنزلة وذلك بطريق السمع او من الايات المقصودة
في الافاق والافس وذلك بطريق البصر مثل التمتع بها حذر راعى الاخر اذ في ذلك
الذي رخم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولما حصلت المعرفة
ترتب عليها العبادة فمثل القوة ليست بها من عبادة ربه ثم اراد ان لا يقطع
هذا الفيض الا ترى منه كونه رحمة للعالمين فمثل بقا وذلك ليستين بسنة
بعده فقال وجعل ذلك التمتع وارثا باقيا من **ت** في الدعوات **ك** وقال صحيح على
شراخ **عن ابن عمر** بن الخطاب قال قدما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من
مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات قال الترمذي حديث حسن وآثره النووي ورواه عنه ايضا
ابن عوف بن عبد الله بن زحر صغفوه قال في المنار فالحديث لاجل من لا يصح **اللهم**
انقض عني ما علمتني بالعمل بمقتضاها خالصا لوجهك **وعلمني ما ينفعني** من لا رقي منه
الاعمال ايد على ذلك **وزوني علما** مصفا الى ما علمتني وهذا اشارة الى طلب المزيد من
والسوء الى ان يوصله الى مخدع الوصل وبه ظهرا الى العلم وسيلة للعمل وحاملا لزمانه
ومن ثم قالوا احراثة في رسول الله بطلب الزيادة في شئ الا في العلم **الحق في كل حال**
من احوال السرا والضر او من سرت على الضر من عواقب حبيد ومواهب كريمة يستحق لها
عليها وعسى ان تلهووا شيئا وهو خير لكم قال في النج من ظن انفسك بطفه عن
قدره فذاك كقصور نظره وقال الفخر الى لاكت في الآخرة جنبها نعم فانه لم يجر
والن كره على تلك النعم المقتضية بها قال سحر من الله ما ابتليت ابنته الا
كان الله على فيها ابرو انعم اذ لم تكن في دينه واذا لم احرم الرضى واذا لم تكن عظمى واذا رجت
الثواب عليها وقال امام الحرمين في ايد الدنيا مما يذر الجبارت كره عليها لانها
نعم بالحقيقة بذكرها انها نعم من العبد لمنافع عظيمة ومثوبات جزيلة واغراض كثيرة
تتلك في جنبها منسقة الى ايد **واعوذ بالله من حال اهل النار** في النار
وغيرها قال الطيب وحاشا من موقع هذا في هذا المقام ومعنى المزيدية ولان سكر
لا يزيدك وموقع الاستعادة من حال المضاف الى النار تلميحا الى القطيعة والبعد
وهذا لعل من جوامع الكلم الذي من مصلح ورأها

من خلاص بن يزيد جوفي عن شريك عن الحسن بن محمد عن ابن الخطاب قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول قال كذا على شرطه وتلقه الذي بهي فقال خلاصة كذا
شريك ليس بحجة انتهى قال الهيثمي السناد الطبراني في **التهذيب ان قلوبنا وجواننا**
بيدك أي في تصرفك قلبها كيف تشاء **لم تملك منها شيء** وفي نسخة
فان بالنور **فعلت ذنبا بها ظننت انك وليها** أي متوليا حفظها وتصرفها كمن
فيها في مرضك وابعادها عن مواقع سخطك ومهاك مخافتك **السلام جعل لي في قلبي نورا**
أي عظمي كما يفيد التكبير دليل له خبر اذا سئل احدهم ربه فليعظم المنة **وقال**
يعني نطق نورا استعارة للعلم والهداية فهو على وزن ان فهو على نور من ربه وجعل له
نورا أي في قلبه في الناس **وفي بصري نورا** تتجلى بالنور المعاني وتجلي له صفوه
الحقايق فهو راجع الى البين والهداية يهدي الله لنوره من يشاء **وفي سمعي نورا** ليصير
مظهر الفكر سموع وحواس كالكل حال مقطوع ولا تمنوع وخص القلب سمع والبصر في النظر
لان القلب مقر الفكر في الاشارة الى وفاته ومكانها ومعدنها والبصر سائر آيات الله
المنصوبة المبسوطة في الافاق والافس ومحملها والاسماع حواس النواع وحس الله و
محط آياته المنزل على اوليائه **وعن يميني نورا** وعن يساري نورا خصهما بعين ايدانا
بتجاوز الانوار عن قلبه وسمعه وبصره الا عن يمينه وشماله من اتباعه **وفي فوقي نورا** في
نورا ومن اعالي نورا ومن خلفي نورا لا يكون محفوظا بالنور من
سائر جهات فكانه شال ان يفتح به في النور رجا وتلك عند الظلمات وتلك في
المعاني وقاوتها بالكل جارية منه بسائر المنبصرات وقال الاجل النور الذي عن يمينه
هو المراد له والذي عن يساره نور الوفاة والذي خلفه امامه هو الذي سعى بين يديه
اتباعه والذي فوقه تنزل وحى الهى بعلم غيب لم يسبقه خبر ولا نظرا يعطيه نظر
وهو الذي يعظم العلم بالله فالآخرة الادلة القطعية والعقيدة اذا لم يكن لها ايمان
نورا **وفي جعل في نفسي نورا** عطف عام على خاص أي جعل لي نورا في احوال الانوار
الابدية وغيره **وفي عظم لي نورا** أي اجزل لي من عظم تلك نورا عظمي لا يكتنه كنهه
لا يكون دائم التبر والتمني في درجات العرف فالمتنير بنور المعاني في سيرة ولا يهتلك
سبيله فالقصد طلب مزيد النور ليدوم السبر ويتقاعف الترتي وقيل اراد نورا
عظمي جامعا للانوار كلها التي ذكرها وغيرها كالانوار الاسماء الالهية والانوار الارواح
وقا الطبري ومعنى طلب النور للاعصاب وعصبوا عصبوا ان تجلي بالنور المعنوية والتعوي
والطاعة ويتعوي عن ظلمة الجهالة والمعصية لان الانوار ذوسها وطفانها راي ان
قد احاطت به ظلمات كحيلة معنوية عليه من فرة الاقربة والادخنة ان شدة من ميزان الشهوة

من جوانبه

من جوانبه ورأي الشيطان ياتيه من جهات الست بوساوس وشبهها به ظلمات بعضها فوق بعض
لم ير لتخلص منها من غاها بالانوار سادة لتلك الجهات لتسلل الله في انوارها لتصل
مسافة تلك الظلمات ارشاد اللامنة وتعليمي لهم وكل هذه الانوار راجعة الى هادية وبيان
وصيانية للحي والآمل اليه هذه الانوار قوله تعالى الله نور السموات والارض ان قوله نور على نور
يهدي الله لنوره من يشاء والآية اودية تلك الظلمات تلج قوله تعالى او كظلمات في كبرجتي ان قوله
ظلمات بعضها فوق بعض وقوله ومن لم يجعل الله له نورا فجعله من نور الله انما لغو ذكرك
من سائر تلك الظلمات وتلك هذه الانوار **ط** **عن عقبة بن عامر** قال قال النبي
رجاله ثقات واعاده في موضع اخر وقال رجاله رجاله الضمير غير من ثبات وهو ثقة
السلام ان اعوذ برضاك من سخطك أي بما يرضيك عما يسخطك فقد خرج العبد من
عن حظا لنفسه باقامة حرمة محبوبه فهداه الله ثم الذي لنفسه من هذا الباب قوله **وبمعافاتك**
من عقوباتك استعاذ بمعافاته بعد استعاذته برضاه لانه كتمل ان يرض عنه من جهة قرينة
ويجاقبه على حقوق غيره **واعوذ بك من ان يرحمك من عقوباتك** قال عا استعاذ منه
صادره عن مشيئة وخلقه باذنه وقضائه فهو الذي سبب الاسباب الذي يستعاذ منها خلقا
وكوننا وهو الذي يعيب منها ويدفع شرنا خلقا وكونا فمن سبب وهو ان يحرث
الافس والامان واعطى بالقوى التي تثيره وان يوحى وان يوحى وان يوحى وان يوحى
يمسكها اذا شئت وتقول بينها وبين قواها وثابتها فاعلم ما كنت قوله اعوذ بك
منك من محض التوحيد وقطع الالتفات الى غيره وتكميل التوكل عليه واخراجه بالاشفاق
وغيره **لا احصي ثناء عليك** في مقابلة نعمته واحق من ثنائك وان تقدر النعمة الله لا تحصى
والغرض منه الاعتراف بتقصيره عن اداء ما وجب عليه من حق الثناء عليه **انت**
كما اشدت على نفسك بقولك خلقك كجارت السموات ورب الارض رب العالمين
وغير ذلك مما حجت نفسك به وهذا اعتراف بالجزع عن التفصيل وانه غير مقدر وفوقه
الكية كانه وكما انه لانهاية لصفاته لانهاية للثناء عليه اذ الثناء تابع للمنة عليه
فكل ثناء فقد رآه عظم وسلطانه اعز وصفاته اجل ذكره القاصد وقال الغزالي
قوله اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوباتك صفات من يستأمن عن
من ايق الافعال ومصادر ما منه في فقه فكانه لم ير الا الله واهواله بفعله من فعله
ثم رأى ذلك نقصا في التوحي فاقترع ودنا من مقام ما لا يوصف الصفات التي لا يوصف
ان رأت فقال اعوذ بك منك في هذا فرأته اليه من غير رؤية فعل وصفة بل رأى في
خارج منه اليه ففزع عن مقام ما لا يوصف ثم اقترع فقال انت اخوة تقول لا احصى خبر
عن فناء نفسي وخروجي من مقام ما لا يوصف وقوله انت كما اشدت اخوة بنا لكونه هو
والمنتهى عليه وان الكل منه بدا واليه يعود وكل شيء يملك الاوجه فكان اول مقامه نهاية
مقام الواحدية وهو لا يرى الا الله واضع

من جوانبه

طرس بن عبيد بن جابر قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني دعاء اصاب به
خير فقال ادن فرائضك كادت تمشي ركبته فقال اقل التلاوة الى اخره قال الرايضي فنهى يحيى بن تميم
الشماري وهو مشهور **الله طهر قلبي من النفاق** اي من اخطاها خلف ما في الباطن وبنها
قاله تعلما لغيره كيف يدعو **وعلى من الرضا** بمشاة تحت **ولس في الكذب** زاد في الاحياء
وفرجي من الزنا **وعيسى** بالتشبيه والافراد **من الحيا** نه اي النظر الى ما لا يجوز **فانما تعلم خاتمة**
الاعين مصدر بمعنى الحيا نه اي الرضا بها او النظرة بعد النظرة او سارقة النظر او الى ما نهى
عنه او لتفريده الاعين الحيا نه على التقدير **وما تخفى القبر** اي الوسوسة او ما تخفى
من امانة او خيانة وهذا قاله **طرس** صلى الله عليه وسلم من ان ذاته الشريفة جبلت على الطهارة
ابتداء ونزعت من قلبه علفة الشيطان واعين على شيطان فاسلم شيطان من قبل قوله تعالى
وشيا بك فظهر وكانت ثيابه طاهرة على كل تاويل لكنه هذا مقتضى الحكمة في تكليف البشرية وهو
عليه السلام المشرع المزمع على ما تقتضيه البشرية تنبيه في هذا الخبر ايماء الى الحيا
على نظير القلوب اليه في محل نظر الحق قال القولوني وطهارة باطن الانسان اعني قلبه تحصل
بسبب قلة التعشقات والتعلقات او زوالها ما خلا التعلق بالحق وسبب قلة خواص
الكثرة والصفات الاحكامية سيما احكام مكانات الوسايط والسكنى من ضرب الاحكام
وخواص المنة عليها من قبل والمودعة في الاشياء المذكورة وكثرة القدر والحجرات
والحجب وتكون بالصفة المقابلة لهذه وكثرة الاحكام الامكانية وخواص امكانات
الوسايط وكثرة التعلقات والانبعاث بالخواص والاحكام المفضرة المودعة في الاشياء التي
هي مظاهير النجاسة المعنوية ومخايل طهارة القلوب مما ذكره في مزيد الرزق المعنوي
فكذلك الطهارة الظاهرة الصورية توجب مزيد الرزق الحسي ومن جملة بين الطهارتين فاز
بالرزقين **الحكيم** التوفيق في النوازل **حفظ** كلامها **موجب** بنت خالد **الخزرجية** الكعبية
عائكة التي نزل عليها المصطفى صلى الله عليه وسلم في الهبة قال في حفظ العواقي سند ضعيف **الله**
ارزقني عيناين **بطلان** اي بكائيتين ذراعتين بالدموع وقد حصل المصطفى صلى الله عليه وسلم انساب
يشفيان اي يداويان **القلب** **بذرف الدموع** اي بسليل الدموع في الصحاح ذرف
الدموع سال وذرف عيناين سال ومنهما وقال الزحري سال ذارف عيناين اي عيناها
وسمعت من يقول رايت دموعه يندرف انتهى **من خشيته** من ذرة خوفك **قبل ان تكون**
الدموع **وما** من هول الموقف وما بعد **والاخر** **سبح** منس وبنس وهو ذكر عادم له
هذا الاسم لان الانسان كلها انما الاضراس فان قيل فيه سن فهو ثوبت **جمرا** من ذرة
العذاب يوم المات وهذا انما يكون محض تعليم للامة واما هو فاعظم الامنين الفرحان الذين
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **ابن جرير** في التاريخ **عن ابن عمر** بن الخطاب رضي الله عنهما
المصنف انه لم يره محمدا لاحد من الميثاقين الذين وصيهم الرمز وهو عجب فقار رواه
الطبراني في الكبير وفي الدعاء وابو يعقوب في الحلية قال في حفظ العواقي وسادة سن **الله**
عافني في قدرتي اي بقدرتي اوفيا فثبت به وقدرت **وادخلني في جنات** اي ابتداء

من غير سبق عذاب واذ نسج بك جنات وجنتك **واقض اجله** **طرس** اي جمل النقطه اجل
حال كونه ملازما على طاعتك **وانتم اني خير علي** فان الاعمال نحو ايتها **وجعل ثوابه الجنة**
يعني رضى الله بها والافاد بول بارحمته لا بالعمل كما قال ابن بطال احمد كنه بعينه ولانا ان
ان يتبع في الله توحيته وفيه ان طلب الجنة لا ينافي **ابن عمر** في تاريخه **عن علي**
امير المؤمنين رضي الله عنه **الله اغني بالعلم** اي علم طريق الاخرة اذ العلم في الدنيا
وهو القطب وعليه المدار في العلم والعبادة جوار ان لاجلها كان كل ما تروى وتسمع من
تصنيف المصنفين وتعليم المعلمين ووعظ الوعاظين ونظر ان طرين بل لاجلها انزلت
الكتب وارسلت الرسل الى الاجلها خلقت السموات والارض وما فيها من الخلق الله الذي
خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يترسل الامم بينهن لتعلمن او كيف يبدى الآيات وليلا
على شرف العلم يستاعلم معرفة الله تعالى والعلم اشرف تجوهرين واخصها فاعلم اود العلم
فهو لغني بالحقيقة وان كان فقير من المال وعلج حرم العلم سيما علم المعرفة والتوحيد فهما
الفقر بالحقيقة وان كان غنيا بالمال وان كان عال من علم لغني بمعرفة الله فانه في
وزين بالعلم اي اجعله زينة في قانه لازمة كزينة **والزينة** **بالتقوى** لاكون
من اكرم الناس عليك لانه اكرمك الله التقوى **وجعلني بالعافية** قانه لاجلها
وتحق سؤال الاكرام بالتقوى لانها اساس كل خير وعما ذكر فلاح وتب سعادة
الدنيا والعقبه وقد صدق القائل **من اتقى الله فاك الذي** **سبق له المخرج** **الرايح**
وقال **ما يصنع العبد بغير التقى** والعقل العرف للمتيقن **وقه** **الان** **ان**
تعب في جميع شئ وجاهد وكابد اليك ان كل في القبول انما يقبل الله من المتقين
فجميع الامر كله للتقوى **عن عائشة** وزاد عنها ايضا احمد **الله اني**
اعوذ بك من غلبة الدين تقدر وشدة وذاك حيث لا قدرة على وفاء شيئا مع طلب
في خبر او اثر ما دخل في الدين قبل الاذ من العقل ما لا يعود **وغلبة العدو** **من يرفع**
بمحسنة ويحزن بسيرة وقد يكون من الجبابرة او من احد **وشحامة** **الامر** **فرحم**
ببيلة تنزل بغير قول كما قال في حكاية عن هرون فلما شمت في الاعداء وختم به الكلمة
البدوية لتكونها جامعة متضمنة لسؤال الخلفاء من جميع الملوك **تنبه** **قال** **العصر**
العداوة مأخوذة من عدافلان عن طريق فلان اي جاوزة ولم يوافق فيما تحت قالوا او اصل
ذلك ان الخلق يوم اخذ الميثاق كانوا على صفات فمن كان وجهها الوجه فحق ان يقع
بينها عداوة ومن كان ظاهرها الظاهر فحال ان يقع بينها صداقة ومن كان وجهها الظاهر
فصاحب الوجه محب وصاحب الظاهر مبغض ومن جنب الجنب
فحجب ذلك ومن شهد ذلك **اقام** **بنس** **المعاذير** وان كانوا معزورين بعد اوتهم
شرعا فان البرهان كنه من ان الكمل اثبات الخلق مع الحق **تنبه** **اختر**

لما بعض الكاهنين انما حسن البشارة الالهة من له حيث عند الناس وتماثل وجد
في نفسه بينهم كبرهوان كبري على جبل عال بقبعة وجميع الاقران وكما واقفون
يتظاهرون من رزاق فيستمتون به ومن استحق ما على الزايق ان يغلب عليه رعاية مقامه عنيد
الخلق فانه يذوب قهر الخلف من راعي الحق فانه الاذي كخف عليه وتواظروا اكلهم الشما
فلذلك خف على العارف امر شامة عوده والقتل على الحب وانما كان له صلاحي ذلك
ذلك ثم فاعلى اتاعه من التفوق وقلة انتفاع المتواضعة اذا قل تعظيمه لا يكونه يتاثر من
لحظ الفسنة تعصمته من ذلك **عن انس** قال حج النبي عليه السلام على رجل رث و
قطيفة تساوي اربعة دراهم اولات اوى ثم قال فذكره وذلك ان في تواضعه **الله**
اني اعوذ بك من خيل فاك اي انساب يظهر الحجة والوداد وهو في باطن الامتحان
مخادع في الصفا المكر لا خيال وكذا **عنه** اي ينظر الى بها نظر الخيل
لخيلته خادعا وحده منته وقب **يرعاني** اي راعي اني اوي و هو له باا صا **ان راعي**
سنة اي علم من فعله سنة فعلتها **وشبه** اي شبرا وعظما كما تحايد من
الميت **وان راعي سنة** اي علم من فعله سنة زلت بها **اذاع** اي شبرا
واظهر خبرها بين الناس قبل اراد الناس بن شريق كان حلو لمنطق اذا بقي
المصطفى صلى الله عليه وسلم الان له القول وادعى حجة وقال لعلم الله ان صادق وقيل
عام في المناقشات كانت تحلو له السند وقطوبهم اعرف من الصبر وقد اخذت الشاع
معنى هذا الحديث فخطبه في قصيدته فقال **ان** سمعوا ربه صاروا بها فرحا
منه وان سمعوا من صالح دفنوا **قال** الماوردي وليس من كان هذا حاله من الخلق
بالحقيقة بل هو من الالهة المحزورين وانما يدعى بالموودة استكفا فاسته وكره من
مكاشفته فادخله في ادخله بالملظاهرة والمساورة وفي الالهة عند المكاشفة والمجاورة
وقد قال الحكماء مثل العدو والضابط اليه كالحفلة المحفزة اوراقها القائل فراقها وفي ضم
الفردوس لا تغتر بمقاربة العدو فانه كالم وان اظلم سخا به بالنار لم يمنع من اطفائها
حمق عن انس بن مالك رضي الله عنهما **الله رب انس** اي الذي رايها جبان
وعاد عليه بفضلته وحذف حرف النون كما يقال من القرب لانه في حضرة المراقبة **فازيب**
بضم كوا كوزيل **انس** رتبة المرض **اشف** اي لا غير **انس** اي لا غير
الداوي من المرض المبري منه فيه جواز تسمية الله به بما ليس في القرآن اذا ورد به خبره كما بين
وهو القول الذي عليه التعميم قال القوي في اسم فاعل من اشف وان فيه معنى الذي
وليس باسم علم الله **لا شافي الا انت** فيه ان كل ما يقع في الدواي انما يجمع بقدرة
اشف مقادير منسوب باشف وقد رفته خبره في اي هو لا يغادر **اشف** بضم شين
لا يترك وقادته انه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه من **اشف** بضم شين
ويفتحان ومن لا يشكر الله عا بالشفاء مع ان المرض كفارة له في العبادات ولا ينافي

الثواب والكفارة لخصولها بادل المرض وبالصبر عليه وان راعي انما يحصل له مطلوبه
او يعوضه **حمق عن انس** بن مالك رضي الله عنهما **الله رب انس** اي الذي رايها جبان
سنة يعني الثواب والرحمة **وقب** بالتعظيم والمغفرة **عذاب النار** الذر
استحقها بسوء اعماله وقول على ارحم الله وجهه **سنة** في الدنيا المدة الصالحة
وفي الاخرة كجور وعذاب النار ارحمة السوء وقول **سنة** في الدنيا العلم
والعبادة وفي الاخرة الجنة ومعنى وقب عذاب النار احتفظ من كل شهوة وذنب
يجوز اليها امثلة للمراد بها **عن انس** بن مالك قال عاد رسول الله عليه السلام
رجلا من المسلمين فغضب غضبا شديدا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
معاقبه به في الاخرة فجله في الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن لا نطيق
اولا نستطيعه اولا قلت **الله** آتينا الى اخوة قال فدعا الله تعالى له **سنة**
ان اعوذ بك من الهم والحزن اي من العطف لا اختلاف اللفظين مع اتحاد المعنى
كما ظن بل الهم انما يكون في امور متوقعة والحزن في ما وقع والهم هو الحزن الذي يذنب اليه
فهو اثر من الحزن وهو متوقعة في النفس لما يحصل فيها من الغم فاشترقا وقال
الشيخ الفوق بين الهم والحزن ان الحزن على الماضي والهم مستقبل وقيل الفرق
بان الهم والضعف قارة الهم من حيث ان تركيب اصل في الذوبان يقال اياهن
المرض يبعث اذ ابعث وتسميهم مذهب وتسمى به ما يغترى الانسان من شدة الغم لانه
يبدنه ابلغ واكثر من الحزن الذي اصله الحشونة **والعجز** القصور عن فعل شيء وهو
حزن القدرة واصلها التضرع لشيء وصار في التعارف احوال قصور عن فعل شيء
ولنزومه الضعف والقصور عن الاتيان بالشيء استعجز في مقابلة القدرة واستشر
فيها **والكل** الشاغل عن الشيء مع وجود القدرة وان اعجز **والعجز** وجبان
ومضغ الدين بفتحين ثقله الذي يميل صاحبه عن الاستواء والاضلع بالجراد الاعوجاج
وعلة الرجال رتبة السبق فالاضافة للمضغ وقال ابن القيم كل اثنين منها
يجان النفس من رتبة السبق فالاضافة للمضغ وقال ابن القيم كل اثنين منها
قرينتان فالهم والحزن قرينتان اذا المروءة الوار على القلب ان كان من مستقبل شئ
احد من الهم او من فاضل احده الحزن والهم هو الكل قرينتان فان خلف
العباد عن اسباب الخير ان كان العدم قدرته فالعجز او لعدم ارادته فالكل وجبان الخ
قرينتان فان عدم النفع ان كان يبدنه فالجبان او بجماله فالعجز وضلع الدين وقهر الرجال
قرينتان فان استعلا الاخير عليه ان كان يفتي فضله الدين او بطل فقر الرجال

حكمة وتعلم فيه كذا وكذا صانع حتى استدار من السجدة ان يركل الماء والماء الذي يسقى الارض
والرياح وبني آدم واليهام حتى صار اليك ثم بعد ذلك تفككت وانت ولا ترضى به قال
الغزالي وفي الخبر لا يستدر الرغيف ويوصيه بين يديك حتى يغسله ثلاثا وتغسلها ثلثا
او اربع ميكاتل الذي يكيل الماء من خوائين الرحمة ثم الملكة التي تزج السحاب والشمس
والقمر والافلاك وملائكة الهوى ودواب الارض والجن ذك النجاسات وان تقرأ النعمة الله
لا تحصى ما وروى الدارقطني عن ابي هريرة ان المصطفى صلى الله عليه وسلم نهى ان يقطع الخبز
بالسكين وقال اكرموه فان الله تعالى قد ارسله قال الدارقطني تفرد به نويس بن ابي حرم وهو
متروك

قال الغزالي من لم يسلك طريق الاخوة انس بالديار واجهها فكان له الف محبوب فاذا
كانت به الف مصيبة دفعة واحدة لانه يحب الكل وقد سئل عن رجل هو في جنون
على خطا المصيبة بالفقر والهداك وحمل الى ملك فخرج مرصع بوجهه لانظيره فخرج به
وبعض الحكماء غنده فقال كيف ترى قال اراه مصيبة او فقر ان الملك كانت
مصيبة وان سرقي صيرت فقيرا اليه وقد كنت قبل محلة اليك في امن من المصيبة
والفقر فاتفق انه انكسر ففك الملك وقال لست املك محمدا

من المكارم

مكنة علم ليلد الحرام ومكنة وكنة لغنا ومكنة اسماء كثيرة جميعها صاحب القاموس في مؤلف
مستقل وفي تاريخ القطب ان من خواص اسماء الله كثر بدم الزعفران على جبين
المعروف مكنة وسط البدار والله برؤف بالعباد انقطع الدم

من المكارم

ت ن ك عن عمرو بن عتبة بموحدة ومهلين مفتوحين قال ك على شطام واخوه
الذهبي وصححه الترمذي والبيهقي **اقروا الطلوع على مكنة** تفتح الميم وكسر الكاف
وتشد يد النون او تحفف جميع مكنة التي اقروها في او كارهها فلا تنفوا باعنا بعضنا ولا
تزعجو باعنه ولا تنقصوا لها فامروا ما كنسها من قولهم الناس على مكاناتهم اي منازلهم
ومقاماتهم او جميع مكنة بضم الميم وكسر الكاف بمعنى التملك اي اقروها على كل مكنة
ترونها عليها ودعوا التطهير بها كان احدهم اذا سافر فزفر طليخا فان حل ترميز

تقال

تقال والاشتماء ثم ورجع **د في العقيقة ك** في الزبائح من حيث سباع بن
ثابت **عن ابي بكر بن فضال** يكون الكعبة الحراعية الملكية البصية قال
واقوه انه ذهبي في التلخيص لكنه في الميزان قال سباع لا يكاد يعرف واورده لم يذكر
اقسم بالخوف اي حلف والخوف فزع القلب من عرويه يناله او محبوب يقوته
كما مر في قوله بن ابي احوال فهو من الاسناد المجازي على وجه الاستعارة **والرجاء** ثقة لموجود
بالكرام الودود واورده به الجليل بعين الجمل او قرب القلب من عداطفه الرب او غير ذلك
ان لا يجتمع في احدى الدنيا او تفاوت **ففتح ربح** **ان** ركانه على بن
الاستقامة وفيه كان منهاج منهاج فخر اوه النعم الدائم والسعيا القام **ولا يفترقا في احدى**
الدنيا فيفتح ربح **اجتنب** حتى يجرد ربحا من اجتماعه في الخوف والرجاء الا ان الخوف
يقضه القنوط والنفاد والرجاء من المكارم فلا بد من اجتنابهما والرجاء والخوف والرجاء
كالجن حين لا يرى الله تعالى فلا يملك له الا بالها قال الغزالي واذا كان هذا من العبودية
على امرين القيام بالصلوة والاشتماء عن المعصية وذلك لا يتم مع هذه النفس الاقارعة
الابتر غيب وترتيب فانه الدابة الحرون تحتاج الى قايده يقودها ما سبق يسوقها
واذا وقعت في مهواة زعمها بصيرت من جانب ويروج لها بالشعير من جانب حتى تنهض
وتخلص فكذا النفس دابة حرون وقعت في مهواة الدنيا فاحذ خوف سوطها
وسايقها والرجاء شعير ما وقايد فاحذ ان يلزم العبدان لشعر النفس بالخوف والرجاء
والافلاك اعدو النفس مجموع على الطاعة فعليك بالتميز بين معاينها
عليك احتمال المشقة كما ينبغي غلبة الخوف على الرجاء الصيحة ليكنه العلو في المرحن
عليه لانه الوفاة الى رب كرم ورب رؤف رحيم **عق حل** **عن ربيعة بن كعب**

بن مالك انه فراس السليحي مجازي **افضل عباد الله** اي من افضلها **تلاوة القرآن**
لانه لقائه بكل حرف من شرفنا وبذلك ينو على سائر العبادات قال الرزقي وهذا
اي عاذر من كون الخوف من شرفنا من فضله عليه سائر الملك المنزلة وظاهر
الحديث انه افضل العبادات وان كانت قرأته بغير فهم وايتى بان احمد بن حنبل رأى ربه
في النوم فقال يا رب ما افضل ما يقرب به اليك قال بكلامي يا احمدر
فقال بغيره او بغير فهم فقال بغيره او بغير فهم كذا رده بعضهم بان المراد بتلاوته بغير فهم
تلاوة العارفين فان تلاوة القرآن تنزل عليهم حال التلاوة بغير فهم ولا فخر
فيكون عين تلاوته عين تلك الملائكة والآلاء من يتقرب الى الله تعالى بغير فهم معناه
ولو كان المراد بعدم الفهم ما يتبادر للذهن الصحيح ان يتقرب الى الله تعالى بالجهل كل
ولا فخر به

من المكارم

لايست اتى العذر ما لم يستوف الوقت كله
عق
يريد ان شرطه في استوفائه ان يستوف اجزاء العذر ووقت الصلوة كما لا يخفى قطعاً

داغ

۱۶۹

لايست اتى العذر ما لم يستوف الوقت كله
عق
يريد ان شرطه في استوفائه ان يستوف اجزاء العذر ووقت الصلوة كما لا يخفى قطعاً

ايضا تنميها للافادة من غير مبالاة بحصمة الاعادة وليقارن العبد الابق اسم فاعلم ان البق
 في المصادر الابق كتر كانت قوله تعالى او لظلمات في بحر لحي الاية وهو قوله تعالى في سورة النور
 يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج لم يجد ريحا
 ومن لم يجد ريحا لم يور اخلاصه من نور وبقا لدفع السرقة ولدفع البول على الفم الحسن
 قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن الاية بالنصب اى اقرأ الاية الآخرة وهو قوله تعالى اما
 تدعوا ظله الاماء المحسن في الاخرة الاية وبقا امر بيت بيتوته في ارض قم بفتح القاف
 وسكون الفاء في ارض خال لانيات فيها ولا ماء واما المسحاة بالمفاضة وفي الفارسية
 يبعث بخاف فيقول قوله تعالى انزل ربك الله الذي خلق السموات والارض الا قوله تعالى تبارك
 الله رب العالمين والسنة في اطفال الحريق فقال النبي عليه السلام اذا رايتم الحريق فكبروا
 فان التكبير طيفه ومن السن ان يستغنى في اى يطلب بها بالذكر والدعاء و
 الصلاة والقراءة وبقا الفاكة وسورة الاظفار فينفث بها على علقه نفثا في
 الفاكة شفاء من طرداء وفيها تعجب العافية اذا تلاءم المريض او وضعت في جيب
 او كيتب في سجها على جميع بدنه مرة واحدة وعلى موضع الوجع ثلث مرات ويقول اللهم
 اشف فانت الشافي اللهم اشف فانت الشافي اللهم عاف فانت المعافي فاذا
 فعل ذلك ببر المريض باذن الله تعالى يحضر اجله كذا في خواص القرآن العظيم في التيميم
 قال واذا كتبت في انا وطلعت من تحت بقاء طاهر غسل المريض بها وجهه عوفي
 باذن الله تعالى فاذا شرب من هذا الماء من تحت قلبه ثقل او شكا او وجع يسهل باذن
 الله تعالى وزال عنه الالم واذا كتبت في انا وطلعت من تحت بقاء وورد شرب ذلك الماء
 ابلد الذي الذي من ذلك لا يخطئ شربه سبعة ايام زالت ببلادته وحفظه كما سمع
 واذا كتبت في انا وطلعت من تحت بقاء وطلعت من تحت بقاء وطلعت من تحت بقاء
 ابرأ ما ولم يعاوده الوجع واذا كتبت في انا وطلعت من تحت بقاء وطلعت من تحت بقاء
 على الذين سبعين مرة رضى ذناب الذين الوقت في حبة فانه يبرأ من الرج والفاج
 وعرق النسا واللقوة ووجع الظهر اذا اذهن به وقال وفيها خواص عالا يحصى
 وقال في حبة الحيوان اخذ ابن الجوزي ومن واطب على البدانة في لبس النعل باليمن
 وخلص بالبر من وجع الطحال واخذه من سورة الممتحنة اذا كتبت وحقى المحل
 حاه يبرأ باذن الله تعالى واذكر في نعل النعل من كت سورة قيس وشربها
 ادخلت جوفه الف دواء والف يهين والف راحة والف رحمة وتخرج عنه كل

وتحتار للشكاح من الوقت فحالت عيشة رضي الله عنها وعن ابوها ان النبي عليه السلام تزوجني
 في شوال وبنيتي في شوال قال في المغرب قولوا بن علي ام آية اذا دخل بها واصلها ان المهر
 كان سنة على اهل بيته الزفاف فاجد يدواي سنة لم تم كثر حتى كثر من الوطء وعمره اني وردي بن
 يا آية بابا فاعرب بها انتهى وقت فوجهي استحل بن هذا بابا الى العامة وقال انه
 خطا وقال في النوازل قال ابو بكر لم يقل احدا من النكاح بين العبدين لا يجوز ذكره بعضهم
 الزفاف فيه قبله ايت معنى الكراهية قال حديث روى ابن عمر رضي الله عنه ذكره ذلك
 وقال لا يجوز بينهما الفقة قال الفقيه ابو الليث يري وعنه عيشة رضي الله عنها انها قالت
 تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وزفني في شوال فاتي ثاثة كان اعطف عليه
 مني ومعه قوله لانكاح بين العبدين ان صلاة العيد اتفق في يوم الجمعة في الثاثة
 فصل النبي عليه السلام صلاة العبد فوج ليقيم صلاة الجمعة فاستقبله جلفا يارسول الله
 ههنا نكاح فقال عليه السلام لانكاح بين العبدين اي بين صلاة العيد وصلاة الجمعة
 لصيق الوقت في الثاثة فذا في شرح النفاية
 شرح عشر

ولو ذكر في اذنه اليمن ويقيم في اذنه اليسرى بحيث يرضيه قيامت الصلاة مرتين روى عن النبي
 عليه السلام انه قال من ولد له مولود فاخذ في يمناه ويقيم في يسراه فغنت عنه ام الصبي
 فذا ذكره في الاحياء وكان النبي عليه السلام اذا انا بالمولود في الاسلام قال اللهم اجعله برا
 بفتح الباء اي تقيا وابنته في الاسلام ثاثة ويعق عن المولود في اليوم السابع
 من الولادة اي يذبح عنه يقال عمن عن ولده اذا ذبح عنه يوم السبعه وثاثة روى في
 العقيقة واجبة عن احمق سنة عن النبي صلى الله عليه وسلم عندنا كذا المنع وفي الحديث
 العقيقة هي الشاة المذبوحة على ولادة المولود من الفقة وهي الشعر الذي يولد عليه كل
 مولود من انس والبهائم سميت الشاة بها لذكرها عن خلفه في اليوم السابع
 لذا في تحت الصالح حتى عن الغلام ثاثة وعن الجارية ثاثة ذكر الكاثة ثاثة الشاة
 او ثاثة وثاثة فان جمع منهم الثاثة في رءوسهم قوم بين الغلام والجارية عن كل ثاثة وهو
 قول مالك ولا يري الحسن وقتادة جمعها الله عن الجارية عقيقة وعن سبعة رضي الله عنه
 انه قال عليه السلام الغلام مرتين بعقيقة قبل ازمنه انه تجوس سائمة عن الاثاثة
 بعقيقة وقتل معناه ان شفاعته لا يورثه معلق بعقيقة لا يشفع له ان طفل
 ولم يعق عنه هذا ثم علم ان صفة ثاثة العقيقة كصفة ثاثة الاضحية وقال لا يجوز في الاضحية
 لا يجوز في العقيقة وقال اربعة ومحمد بن ابراهيم التيمي يجوز العقيقة ولو بعصفور كذا في شرح
 المصباح وروى انه قد عاق النبي عليه السلام عن اقف بعد عاقبت على صيغة الجاهل بنتا وفيه
 تنبيه على انها لا تقط بالفتوات عن الوقت المعهود فيقول عند ذبح العقيقة

اتي يقول عند ارادة ذنبا قيل اضجاعها اللهم هذه عقيقة فلان بن فلان ودها بية اباء للمقابلة
 وحكمها بلحمة وجد ياكله وعظمها بعظمه وسواها بشعره اللهم اجعلها فداء لابي فلان وولايكم
 للعقيقة عظام من عظامه بل يقطع من المفاصيل ويعطى للمقابلة هي من الشاة من يصلح الولد
 عند الولادة فخير ما يحا غير مطبوع ويلفق باء اجزاء غير مطبوعة الا الفقار او يطبخ جرد ولا يطبخ وزر
 الدخول جمع جلد بفتح الجيم وتكون الدال الملاحظة بمعنى العضو أي يقطع عضو عضو ثم يطبخ
 ولا يكسر منها أي من تلك الجردول شيء ويتصدق بها أي بتلك الجردول مطبوعة وذلك أي بوج
 العقيقة في اليوم السابع او في اربعة عشر أي لم يتهيا في السابع او في اربعة عشر من ان
 لم يتهيا فيها ولو قال في الرابع عشر او في الرابع والعشرين في الموضوعين لكأنه اولى والنسب كما
 لا يخفى ويجوز راس المولود في اليوم السابع لاقبله ويتصدق بوزنه ورقا او ذهباً فانه من
 السنة وقد ورد انه عليه السلام رضى الله عن هذا يوم السابع حين رضى الله ان يخلق
 شعره ويتصدق بوزنه شعره فضة والورق بلس الرءوسكونها المضروب من الفضة وكذا
 كما نوا أي سلف رحمهم الله يختون في بياض بالهرة الاحراي في اوائل الاسلام قوله اليوم السابع
 نصب على انه ظرف تختون فانه اظهر بالطلا الملاحظة واسرع بنا بالجمع ويتمن لمن يولد مختونا
 مستورا أي مقطوع السرة وقد ولد الانبياء كلهم مختونين مستورين كرامة لهم لئلا ينظر احد
 الى عوراتهم الا ابراهيم خليل الله صلوات الله تعالى عليه اجمعين فانه خائف من باب ضرب يضرب
 نفسه وهو ابنه محارب سنة كذا في المنبع وذكر في بعض التفاسير انه خائف نفسه بقدر بعد
 خائف من عمره كذا نقله بعض الفضلاء من الثقة عليه ولم ار في مجله ليس من سنة من بعد
 من الاحم والسنة ان تقول الام اي تباشر رضاع الولد ونفسها فنفخ الحريم ليس للمصية خبر من
 لبن امه او ترضعه امرأة صاحبة كريمة الاصل فان لبن المرأة كحقا ويحيى اعدا اي يسي
 وانه حقيقا يظهر به حاما ولا يطلأ امرأة التي ترضع ولدا لا يترك الوطئ بها يضرب بالولد قال
 ابنه عليه السلام لا تقتلوا اولادكم سترافان الضيل يدرك في عهده أي يصغر ويهلكه يعني
 ان المرأة اذا اجتمعت وحملت فرب لبنها فاذا اغتيا به الطفل بقى سوء اثره في بدنه وافترج
 فاذا صار رجلا وركب فرسا فركضها زحاما وركب ضعيف الضيل فشق طم من فأن فرسه فكان
 ذلك كالحق ستر انك في سره المصاييح ولا يضيق ذرعها بكاء الرضيع يقال ضاق بالامر
 اذا لم يطقه ولم يقو عليه أي لا يتضجر ولا يتضيق من بكائه تضجر في الغاية فان ذلك البكاء ذكر
 وتهدى وحده لله تعالى ودعاء واستغفار لا يوجب لما ورد في الاخبار انه ولد المؤمن يقول
 اربعة اشهر لا اله الا الله واربعة اشهر محمد رسول الله واربعة اشهر اللهم اغفر لي ولوالدي
 واما ولد الكافر فيقول كذا كذا الا انه يقول لعنة الله على والي ياب الاستغفار كما ذكر في المنبع لاداء

والمغز

مسلكه راسد اراد وری

فی قولک انتظامات بینہ عیب ایل الورد
ببین علم کذا آتی عیب اذیری صانور

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

و لا یجمع فی الورد
و لا یجمع فی الورد

مطلب اذا تعارضت المسألة مع المتون لانه اذا تعارضت في المتن والفتاوى فالحق في المتن
وكذا يقدم على الشرع على ما في الفتاوى

لا يزوجه عطف على خلاف في قوله الكبر وهو في حاله في ظاهر الرواية كما لو أدى له ما يغيره بما جاز
ولا يؤدي لغيره بما لا يجره ولا يجره لغيره لان في المتن بل يجب من حال الطفل عند
الشيخان ان لا يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره
وصح الات او يجزى من غيرهما او يجره لغيرهما او يجره لغيرهما او يجره لغيرهما
والجنون كالطفل فيجب على الاب ان لا يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره
ان اكبر الجنون اذا بلغ نحو نصف طهره على ابيه او ابيه على ابيه او ابيه على ابيه
ولا عليه لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره
اذا لا يقتضيه ان يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره ولا يجره لغيره
وعن الشافعي يجب البقرة على العبد ثم تجله مولاه فلا شيء عنه

وصلى ان يارون الرشيد كان موصيا الفقهاء وفيه ابو يوسف فادعى رجل على اخاه خذ مال
من يديه فاقربا لاخذ من الفقهاء فافتوا بقطعه فقال ابو يوسف لا لانه لم يقر
بالسرقة وانما اقربا لاخذ فادعى المذموم انه سرقة فاقربا فافتوا بالقطعه وقاله
ابو يوسف فقال لواله لم قال لانه لما اقربا لاخذ ثبت الضمان عليه وسقط
القطعه فلا يقرب اقربا ولا يجره لغيره

واعلم ان ما دفعه اهل السنة وهو حلال من الجنان واما نصير ورثة قاصيا وهو حرام منها واما
لحق على نفسه او ماله وهو حرام على الاخذ حلال لا دفعه ولا اذا طمعه في ماله فرشاه
بعض المال واما ليسوى امره عن الوالي فان كان ذلك الاوجه احرام على الجنان
وان حلالا حرام على الاخذ ان يشترطه وحلال لا دفعه الا ان يستأجره ماله فممنومة بما
يدفع اليه فانه حلال وان لم يشترطه وطلب منه ان يسوى امره واعطاه لغيره ليسوى
اختلفوا فيه قال بعضهم لا يجوز له الاخذ وقال بعضهم يحل هو الصحيح لانه يراه مجازاة
الاحسان فيجوز له الاخذ والرشوة لا تملك ولذا يلزم الاستدلال

من اماره وكما
الفقه

اتفق جمهور اهل السير على اولاده عليه السلام هو القاسم وبه كان ينبغي ان يولد له من رقية
ثم فاطمة ثم ام كلثوم ثم ولد له في الاسلام عبد الله فله الطيب الطاهر ثم ابراهيم
وقد نقلوا

فاول ولد له طه في القاسم الرضا به كنية الحنيفة فافهم وحققا
وزينت تلوه رقية بعدا فاطمة الزهراء جاءت على الولاء
كذا ام كلثوم بعد ولدها في الاسلام عبد الله جاء مكملا
هو الطيب الميمون واولاد الرضا وقيل في رواية اخرى فاطمة
وطلحهم كانوا من خاتمة وقيل جاء ابراهيم في طيبة تلاء
من المرأة الحسناء مارية ففصل عليه السلام الله سكا ومن لا
فالصلوة هو عبد الله على الاشهر واقام في مكة ولله في الاسلام من خاتمة وقيل
لذلك لقب به

لانه مصدر ووصف به يعني على المصطفى في رجل على او على ثوبه بالمشق قال مولانا العيني
افرد الرسول من اوتي في قوله ان رسول الله قد مات لانه كان في هرون جهنم جهنم الرسول من الله
وجهة الوزارة لموسى عليه السلام على ما نطق في قوله وجعل معه اخاه هرون وزيرا حيا من قبل ففعلوا
ان رسول الله نظر الى جهة ربه من الله في وجهه من قبل وقول الله ان رسول الله نظر الى جهة
وزارة لموسى عليه السلام وتكون موسى اصلا في ربه الرسل كما في طيبة فرعون آية وتجادلته معه
خاصة وانما زيد من الله لعدم كافي لخطب المصطفى عنه فقلت لا معنى لما ذكره بعد جمعها في
الفهم لئلا يضره استلزامه الاستدلال في الحديث كما لا يخفى على من له ادنى مسكة ثم في قوله وجين
قيل وقول الله ان رسول الله سهران يستغفب منها زيادة له ثم بيان وجه زيادته مع ظهور
قبحه ايضا وتبديل رب العالمين بربك والله اعلم

سبحان الله

فان كان النقصه تدل على كثر المطلق وخبر بالعينه ويفصل على ما حقق في علم النحو

قال العبد المذنب ان كان في كونه كثر المطلق وخبر به على الكون المخصوص
وهو كونه القيم اي حصوله جميعا او لا يفظد والى حصوله على كثره كذا كذا قلت حصل
ثم قلت حصل القيم فالفايده في ايراد مطلق حصوله او لا يتم تخصيصه كالفائدة في ضمير الين قبل اعيان
الين انتهى ويذكر هذا على ذكر من ان كان ينفصل في مواضع

وقيل اصله يا امة امن بالخير وروى بانه لا يستقيم في مثل الامم العنه واهلكه فادركه التفات في وجهها
ان يقال المقصد بالخير بطريق اجابة الدعاء لا ينافي في شريعة ما دعي به على الغير

وفي شرح المفتاح لا يستقيم في مثل الامم العنه واهلكه فادركه التفات في وجهها
واستبعاده على كثره الاعمال وسخا له فيقع بعد في صريح او ضمني وهو من قولك فضل عن المال كذا اذا
ذهب اكثره ووجه اقله

اذا كان الزمان قاسوا وكان الناس امثال الذباب
فكن كلبا على من كان ذببا فان الذب ينفي بالكلاب

قال عليه السلام من حفظ سنتي اكرمته الله يوم بارئ حصان الجنة في قلب البررة والرهبة
في قلب النجوة والسعة في الرزق والثقة في الدين ذكره في الخالصة وقال الله تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله وانا امته من اتبعه واما اتبعه الا
من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام فادع الى الله تعالى اليوم الاخر وما صرنا
الاخر الدنيا والحفظ العاجلة فقف رعا عرضت عنها واقبلت على الله تعالى في
صرفت الاوقات للاحمال الاخرة فقد سكت سيد الذي سلكه وبقر رزقك
اتبعت وبقر ما اتبعت صرنا امته وبقر ما اقبلت على ان يبعثت عن سيد
واعرضت عن متابعتي وحقت بالذنب قال الله تعالى فيهم فاما من طغى واشترى الدنيا
فان كجيم هي المأوى ولو خرجت عن علمك الغرور والنصف عن نفسك يا رجل
وكان ذلك الرجل علمت انك من حين تسمى الى حين تصبح لاسم الاخرة الحظوظ
العاجلة ولا تحرك الا لاجل الدنيا الفانية ثم تعلم في ان تكون غدا من امته و
اتباعه وتحدث ان ما ابعد ظننا وما نحن من طمعنا قال الله تعالى فيهم
كالجربان ما كنتم تعلمون

وجاء في الآثار المتشبهة في حق الصحابة اثر الحديث ذكره عن غيره فهو اثر بالمدح وبانه نصر
ومن حديث ما تورا أي ينقله خلف عن سلف صالح ومن الله عليه السلام انما انتهى
ان الميم ك بسنة سيد المرسلين عن فساد الخلق واختلاف المذاهب والملل
جميع ملة كان له اجرة مائة شهيد فانه كالتقايض على الجرة روى عن رسول الله عليه السلام
انه قال ياتى على الناس زمان تخلق سبعة فيه وتجدد الكعبة في سبع سنين يومئذ
صار غريبا وحيدا ومن اتبع بدع اناس وجرب من صابجا او اكنه فقال الصحابة
رضي الله عنهم يا رسول الله عليك السلام بل هو يا احاد فضل من قال بل هو
افيه وذاك يا رسول الله قال لا قالوا فله ينزل عليهم الوحي فقال لا قالوا كيف
يكونون فيها قال كالماء في الماء يذوب بطلوبهم كما يذوب الملح في الماء قالوا فكيف
يعيشون في ذلك الزمان قال كالرود في الخل قالوا كيف يحفظون دينهم
يا رسول الله قال كالنخ في البستان وضعت طغى وانه امسكته او عصته اوقا اليد
كذا في روضة العلماء